

نور اللفظة بها وبها

- حاشية على تفسير سورة النبأ إلى آخر القرآن للبيضاوي -

عثمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكماخي ثم الإسلامبولي
الاسانيد لأن اروي العلوم المعقولة والمنقولة عنها خلقته وخلق
الذين قرأت عليهم عامة المتوفى (١١٧١هـ - ١٧٥٨م) سورة واحدة من
أخرى وجمعت التفاسير والمطواري المنسوبة إلى التفسير
المسمى بانوار التنزيل واسرار التأويل المنسوب إلى القاضي ناصر
الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد بن علي البيضاوي الشافعي
وهو قرية يقال لها بيضاة قلابة النسبة وهي منسوبة
إلى الشيراز وهو من بيت بني قيس بن كلاب بن زيد بن
وقيل في سنة خمس وثمانين وستمائة كما ذكر في سلم الوصول للطبري

تحقيق وتخریج

محمد قارة



Kitabın Adı : Nûru'l-ef'ide -hâşiye 'alâ tefsîr-i sûreti'n-nebe' ilâ âhiri'l-kur'ân li'l-beydâvî-osman b. yakup b. hüseyin b. mustafa el-kemâhî el-istanbûlî (ö. 1171-1758)

Yazar : Muhammet KARA

Kapak / Mizanpaj : Deniz ASİL

1. Baskı : Ekim 2023 ANKARA

Yayın Koordinatörü : Ceyda ŞEREFLİOĞLU

Yayın Yönetmeni : Selva ALİM

e-ISBN : 978-625-6569-86-7

Yayın No : 2299

© **Muhammet KARA**

Tüm hakları yazarına aittir. Yazarın izni alınmadan kitabın tümünün veya bir kısmının elektronik, mekanik ya da fotokopi yoluyla basımı, çoğaltılması yapılamaz. Yalnızca kaynak gösterilerek kullanılabilir.

SONÇAĞ AKADEMİ

İstanbul Cad. İstanbul Çarşısı No.: 48/49 İskitler 06070 ANKARA

T / (312) 341 36 67 - GSM / (533) 093 78 64

www.soncagyayincilik.com.tr

soncagyayincilik@gmail.com

Yayıncı Sertifika Numarası: 47865

BASKI VE CİLT MERKEZİ



UZUN DİJİTAL MATBAA, SONÇAĞ YAYINCILIK MATBAACILIK TESCİLLİ MARKASIDIR.

İstanbul Cad. İstanbul Çarşısı No.: 48/48 İskitler 06070 ANKARA

T / (312) 341 36 67

www.uzundijital.com

uzun@uzundijital.com

نور الأفدة

- حاشية على تفسير سورة النبأ إلى آخر القرآن للبيضاوي-

لعثمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكماخي ثم الإسلامبولي

المتوفى (١١٧١هـ - ١٧٥٨م)

تحقيق وتخراج

محمد قارة

قارس ٢٠٢٣

Muhammet KARA

1972 yılında Erzurum'da doğdu. Erzurum İmam-Hatib Lisesinden 1989, Van Yüzüncü Yıl Üniversitesi İlahiyât Fakültesi'nden ise 1996 yılında mezun oldu. Aynı yıl Diyanet İşleri Başkanlığı bünyesinde İmam-Hatiblik görevine başladı. 2003 yılında Erzurum Ömer Nasuhi Bilmen Dînî Yüksek Eğitim Merkezi'ni bitirdi. 2003-2013 yılları arasında vâizlik vb. görevlerinde bulundu. 2013 yılında Kafkas Üniversitesi İlahiyât Fakültesi Arap Dili ve Belâgati bölümünde Öğretim Görevlisi olarak göreve başladı. Hâlen aynı Fakültede Tefsir Anabilim Dalında Dr. Öğretim Üyesi olarak görev yapmaktadır. Evli ve beş çocuk babasıdır.

ÖNSÖZ

Osman b. Yakup b. Hüseyin b. Mustafa el-Kemâhî (1689-1758), Osmanlı Devleti'nin son dönemlerinde yetişmiş bir âlimdir. Ömrünün son yıllarına kadar ilimle iştigal eden müellif, halka irşâd hizmetleri sunmuş, birçok talebe yetiştirmiş ve yedi eser kaleme almıştır. Olgunluk dönemi sayılan ellili yaşlarda yazmış olduğu eserlerden birisi de Beydâvî tefsirine yazdığı hâşiyesidir.

Bilindiği üzere, tefsir eserleri içerisinde üzerine şerh, hâşiye ve ta'lik yazılan eserlerin başında Beydâvî'nin *Envâru't-Tenzîl* adlı tefsiri gelmektedir. Öyle ki tespitlere göre 200'ü aşkın bir hâşiye yekûnu bulunmaktadır. Bu hâşiyelerin kimi bütün Kur'ân üzerinedir, tamamlanmıştır. Kimileri eksiktir. Kimileri bazı sûreler üzerinedir. Tam hâşiyelerden Şeyhzâde, Şehâbeddin el-Hafâcî, İbnü't-Temcîd ve İsmâuddin el-Konevî'nin hâşiyeleri basılmış olmakla birlikte öteki hâşiyeler yazma olarak hâlâ kütüphanelerde beklemektedir. Amme cüz'üne odaklanmış hâşiyelerden biri de Kemâhî'nin *Nûru'l-Efide* adlı hâşiyesidir.

Kemâhî, derslerinde tuttuğu notları daha sonra istek üzerine geliştirmiş ve kitap haline getirmiştir. Bu eserin nüshaları çeşitli kütüphanelerde mevcut olup, henüz üzerinde bir tenkitli neşri gerçekleştiril(e)memiştir. Bu kıymetli hâşiyenin ilim dünyasına kazandırılması amacıyla tenkitli neşrini yapmaya karar verdik.

Bu çalışmanın esas metni bölümü için farklı yöntemler kullanılmıştır. Esas metinde tenkitli neşir yöntemi dikkate alınmış olup, eserin tahkiki ve tahrîci yapılırken İSAM'ın tahkiki neşir kılavuzu esas alınmıştır. Kemâhî'nin *Nûru'l-Efide* adlı hâşiyesinin beş nüshası tarafımızdan tespit edilmiş, değişik kütüphanelerden temin edilmiştir. Bu beş nüsha içerisinde ana nüsha (müellif nüshası) mevcut değildir. Tenkitli neşirde üç nüsha esas alınmıştır. Bu üç nüsha içerisinde mukabeleli nüsha olan Âtîf Efendi koleksiyonundaki nüshası, esas nüsha olarak değerlendirilmiş, “*ayn*” (ع) işaretiyle kodlanmıştır. İstanbul Üniversitesinde bulunan nüsha, okunaklı ve esas alınan nüshaya birebir uymasından dolayı ikinci nüsha kabul edilmiş ve “*elif*” (إ) işaretiyle gösterilmiştir. Üçüncü nüsha ise Konya kütüphanesinde bulunan nüsha olup “*kaf*” (ك) işaretiyle belirtilmiştir. Nüshanın varak numaraları eser içerisinde önyüz “a” için “*vav*” (و), arkayüz “b” için ise “*zı*” (ظ) harfiyle belirtilmiştir. Metnin tamamı yazıldıktan sonra diğer iki nüshayla karşılaştırma işlemi yapılmıştır. Bu aşamada, nüshalardaki fazla ibare veya kelime

için “artı” (+), noksan ibare veya kelime için “eksi” (-), nüshalar arasındaki ibare veya kelimelerdeki farklılığa işaret için ise “iki nokta” (:) konulmuştur. Müellifin değişik kaynaklardan manaca (özetleyerek) aldığı yerler, dipnotta “unzur” (انظر:) şeklinde belirtilmiştir. Metin içerisinde alıntılanan yer üç satırdan fazla ise bu alıntı içerlek (sağ ve sol taraftan bir cm. içerde ve metin yazı tipi boyutundan da bir düşük) şeklinde verilmiştir. Ancak dipnotta sadece sözlük maddeleri verilmekle kalmayıp, verilen kaynağa daha çabuk ulaşılmasını sağlamak için parantez içerisinde ilgili sözlüğün cilt ve sayfa numarası verilmiş ve bu hususta İsam’ın tahkîk kurallarına uyulmamıştır. Ayrıca, Kemâhî’nin kaynakları içerisinde bulunan eser müelliflerinin doğrudan kullanmış olduğu ama kendisinin kullanmadığı kaynaklar da dipnotta belirtilmemiştir.

Tenkitli neşir kısmında âyetlerin referanslandırılmasında Kur’ân, hadislerin tahrîc edilmesinde hadis kaynakları, şiirlerin referanslandırılmasında divanlara müracaat edilmiştir. Dolayısıyla *Nûru’l-Ef’ide’de hadislerin* tahrîci yapılırken tefsir kitaplarından; İbn Kesîr’in (ö. 774/1373) *Tefsîrû’l-Kur’âni’l-Azîm (Tefsîru İbni Kesîr)* ve Senâullah Pânîpetî’nin (ö. 1225/1810) *et-Tefsîrû’l-Mazharî* adlı eserlerinden, hadis kitaplarından ise İmâm Mâlik’in (ö. 179/795) *el-Muvatta’*, Dârimî’nin (ö. 255/869) *el-Müsned*, İbn Mâce’nin (ö. 273/887) *es-Sünen*, Ebû Dâvud es-Sicistânî’nin (ö. 275/889) *es-Sünen*, Abdullah b. Mübârek’in (ö. 181/797) *ez-Zühd ve’r-Rekâik* ve Hâkim en-Nîsâbü’rî’nin (ö. 405/1014) *el-Müstedrek ‘ala’s-Sahîheyn* adlı eserler başta olmak üzere on yedi eserden faydalanılmıştır. **Şiirlerin** tahrîci yapılırken de Meymûn b. Kays el-A’sâ’nın (ö. 7/629 [?]) *Dîvânü’l-A’sâ el-Kebîr*, Ali b. Ebî Tâlib’in (ö. 40/661) *Dîvânü’l-İmâm Ali b. Ebî Tâlib*, Lebîd b. Rebîa’nın (ö. 41/661) *Dîvânü Lebîd b. Rabi’ati’l-Âmirî*, Mufaddal ed-Dabbî’nin (ö. 178/794) *el-Mufaddaliyyât*, Ebû’l-Atâhiye’nin (ö. 210/825) *Dîvânü Ebi’l-Atâhiye*, Asmaî’nin (ö. 216/831) *Dîvânü’l-Accâc*, İbnü’s-Sikkî’tin (ö. 244/858) *Islâhu’l-Mantık*, Buhtürî’nin (ö. 284/897) *Dîvânü’l-Buhtürî*, Müberred’in (ö. 286/900) *el-Fâdıl*, İbnü’l-Mu’tez’in (ö. 296/908) *Dîvânü İbnü’l-Mu’tez* ve Mütenebbî’nin (ö. 354/965) *Dîvânü’l-Mütenebbî* adlı eseri gibi yirmi dört eserden yararlanılmıştır.

Esasen bu çalışmamız, daha önceden “*Yakup el-Kemâhî’nin Nûru’l-Efide Adlı Eserinin Tenkidli Neşri -Beydâvî’nin Amme Cüz’ü Hâşiyesi-*” şeklinde 2019 yılında Doktora Tezi olarak sunduğumuz bir çalışmadır. Daha önceden bu çalışmanın sadece Dirâse bölümü, “*Beydâvî’nin Amme Cüz’ü Hâşiyesi Üzerine Bir İnceleme - Yakup el-Kemâhî’nin Nûru’l-Efide Örneği-*” adıyla 2019 yılında kitap olarak basılmıştı. Ancak, dördüncü Arapça bölüm olan *Kemâhî’nin Nûru’l-Efide Adlı Eserinin Tahkiki* kısmını hacimden dolayı baskıya koyamamıştık. Biraz zaman geçmiş olsa da bu kıymetli hâşiyenin ilim dünyasına kazandırılması amacıyla tenkitli neşrini kitap olarak basmaya karar verdik.

Son derece kıymetli olduğuna inandığımız Kemâhî’nin *Nûru’l-efide* adlı eserinin kitap olarak basılması hususunda öneri ve yönlendirmelerinden dolayı değerli hocalarıma ve bu süreçte ihmal ettiğim aileme sonsuz şükranlarımı sunarım.

Muhammet KARA

Kars 2023

فهرس الموضوعات

١ مقدمة المؤلف
٢ سورة النبأ
٧٤ سورة النازعات
١٢٨ سورة عبس
١٦٥ سورة التكوير
٢٠١ سورة الانفطار
٢٢٠ سورة المطففين
٢٦٧ سورة الانشقاق
٢٩٠ سورة البروج
٣٢٥ سورة الطارق
٣٤٧ سورة الأعلى
٣٧٩ سورة الغاشية
٤٠٢ سورة الفجر
٤٤٢ سورة البلد
٤٦٢ سورة الشمس
٤٨٨ سورة الليل
٥٠٥ سورة الضحى
٥٢٣ سورة الانشراح

٥٤٠	سورة التين
٥٥٣	سورة العلق
٥٧٩	سورة القدر
٥٩٢	سورة البينة
٦٠٨	سورة الزلزلة
٦١٩	سورة العاديات
٦٢٩	سورة القارعة
٦٣٤	سورة التكاثر
٦٤٧	سورة العصر
٦٥٣	سورة الهمزة
٦٦١	سورة الفيل
٦٦٩	سورة قريش
٦٧٦	سورة الماعون
٦٨٣	سورة الكوثر
٦٩١	سورة الكافرون
٦٩٨	سورة النصر
٧٠٥	سورة المسد
٧١٦	سورة الإخلاص
٧٣١	سورة الفلق
٧٤٦	سورة الناس

٧٥٥ فهرس الآيات القرآنية
٧٨٤ فهرس الأحاديث النبوية
٧٩٧ فهرس الشواهد الشعرية
٧٩٩ المصادر والمراجع

الرّموز

ص	الصفحة
ت	توفي
إلخ	إلى آخره
المص	المصنف
ح	حينئذ
ع م	عليه السلام
م	ميلادي
هـ	هجري
و	ورق
و	وجه الورقة من المخطوط
ظ	ظهر الورقة من المخطوط
+	إشارة إلى كلمة أو عبارة زائدة في النسخة
-	إشارة إلى كلمة أو عبارة ناقصة في النسخة
:	إشارة إلى الاختلاف بين النسخ في كلمة أو عبارة
[]	إشارة إلى ما أضيف إلى نص الكتاب من قبل المحقق
د. ن.	دون نشر
د. م.	دون مكان نشر
د. ت.	دون تاريخ نشر

ع إشارة إلى نسخة مكتبة رئيس الكتاب (عاتف أفندي)، الرقم ٣٢٤

أ إشارة إلى نسخة مكتبة إستانبول ، الرقم آي ١٠٣١

ق إشارة إلى نسخة مكتبة قنبا ، الرقم ١٥ ح ك ١٧٨٦

[مقدمة المؤلف]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرح صدورنا بالنبأ العظيم والصلاة والسلام على من اختص بالخلق العظيم وعلى آله الذين قاموا بنصرة الدين القويم.

أما بعد؛ فيقول أفقر العباد الغاني إلى رحمة ربّه الباقي عثمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكماخي ثم الإسلامبولي. لما قرأت العلوم المعقولة والمنقولة في بلاد الرّوم، ثم بمكة ومصر القاهرة، ثم في الإسلامبول على علماء الأنام؛ سيّما على موالينا الشيوخ السلاطين الفاضلين الكاملين المكملين المرحومين سليمان الفاضل بن أحمد الإسلامبولي وسليمان الكوسج بن الحاج حسن^١ الجنوي وعليّ المدعوّ بأماسي زاده وعلى غيرهم من المحقّقين وسندهم عالي. والأخيران منهم قد اتّفقا في مجلس العلماء على إجازتي وأعطيناني^٢ حجة فيها سلسلة الأسانيد. لأن أروي العلوم المعقولة والمنقولة عنهما خاصّة وعن الذين قرأت عليهم عامّة.

فاشتغلْتُ أَنْ أعْظَ النَّاسَ مَرَّةً وَأَدْرَسَ أُخْرَى وَجَمَعْتُ التَّفَاسِيرَ وَالْحَوَاشِيَّ الْمُنْسُوبَةَ إِلَى التَّفْسِيرِ الْمُسَمَّى بـ"أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ وَأَسْرَارِ التَّأْوِيلِ" الْمُنْسُوبِ إِلَى الْقَاضِي نَاصِرِ الدِّينِ أَبِي الْخَيْرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبِيضَاوِيِّ الشَّافِعِيِّ. وَهِيَ قَرْيَةٌ، يُقَالُ لَهَا؛ بِيضَاةٌ. قَلْبُ "التَّاءِ" "وَاوًا" و"الياءِ" لـ"النَّسْبَةِ" وَهِيَ مُنْسُوبَةٌ إِلَى الشَّيرَازِ. "وَهُوَ مَاتَ بِتَبْرِيزَ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَتَسْعِينَ وَسِتِّمِائَةٍ. وَقِيلَ: فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَثَمَانِينَ وَسِتِّمِائَةٍ." كَمَا ذَكَرَ فِي سَلَمِ الْوُصُولِ إِلَى طَبَقَاتِ الْفُحُولِ.^٣

[٢٠] ثُمَّ دَرَسْتُ لِلطَّالِبِينَ جُزْءَ النَّبَأِ مِنْهُ مُلَخَّصًا بِأَثْنَاءِ الدَّرْسِ بِتِلْكَ التَّفَاسِيرِ وَالْحَوَاشِيَّ وَكُتِبَتْ مَا لَخَّصْتَهُ، ثُمَّ تَسَارَعُوا بِاسْتِنْسَاخِهِ قَبْلَ نَقْلِهِ إِلَى الْبِيضَازِ، ثُمَّ جَعَلَ مَا لَخَّصَ مَتْرُوكًا فِي زَاوِيَةِ بَيْتِي سَنِينَ كَالْمُنْسِيِّ. ثُمَّ رَغِبَنِي بَعْضُ الْفَضَلَاءِ إِلَى تَبْيِيضِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَسْبِقْ أَحَدٌ إِلَى مِثْلِهِ فِي جَمْعِ الْفَوَائِدِ فِي الْحَوَاشِيَّ. فَاخْتَصَرْتُ وَكُتِبَتْ فِيهِ بِالنَّظْمِ الْكَرِيمِ بِالْأَحْمَرِ وَعِبَارَةُ الْقَاضِي تَمَامًا بِالْخَطِّ الْأَسْوَدَ لِيَسْهَلَ الْمَطَالَعَةُ وَالْوُصُولُ إِلَى أَسْرَارِ التَّنْزِيلِ فِي زَمَانٍ قَلِيلٍ، لَكِنْ التَّفَاوُتُ بَيْنَ الْقَدِيمِ وَالْجَدِيدِ قَلِيلٌ، وَسَمَّيْتُهُ: نَورَ الْأَفْتَدَةِ حَسْبِي اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ.

^١ ق: حسين.

^٢ أ: أعطيني.

^٣ سلم الوصول إلى طبقات الفحول للكاتب جليبي، ٢١٩/٢.

[سورة النبأ ٧٨]

هذه سورة النبأ وهي مكّية. وآيها أربعون أو إحدى وأربعون.^١

بسم الله الرحمن الرحيم

لَمَّا أَخْبَرَ تَعَالَى فِي الْمُرْسَلَاتِ بِتَكْذِيبِ كَفَّارِ مَكَّةَ بِيَوْمِ الْفَصْلِ وَحَكَمَ بِأَنَّهُمْ إِنْ كَفَرُوا بِهَذَا الْقُرْآنِ لَمْ يُؤْمِنُوا بَعْدَهُ بِشَيْءٍ فَقَالَ مُعْجَبًا بِهِمْ غَايَةَ الْعَجَبِ وَمَتَوَعِدًا بِهِمْ وَمَفْخَمًا بِصِغَةِ الْاسْتِفْهَامِ «عَمَّ» أَي: عَنْ أَيِّ شَيْءٍ «يَسْأَلُونَ» أَي: أَهْلُ مَكَّةَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. كَمَا فِي مَنْسَبَاتِ الْبَقَاعِيِّ.^٢

(أصله "عَمَّا" فحذف الألف لِمَا) أَي: لِقَانُونٍ وَأَصْلُ (مَمَّ) فِي سُورَةِ الصَّفِّ مِنْ أَنَّ حَرْفَ الْجَزْرِ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى "مَا الْاسْتِفْهَامِيَّةِ" يُحْذَفُ أَلْفُهَا تَخْفِيفًا لِلْفُظِّ الْكَثِيرِ التَّدَاوُلِ أَوْ فَرَقًا بَيْنَ "مَا الْاسْتِفْهَامِيَّةِ" وَالْأَسْمِيَّةِ وَإِخْبَارًا عَنْ شِدَّةِ اتِّصَالِ مَا بِحَرْفِ الْجَزْرِ حَتَّى صَارَتْ كَالْجُزْءِ مِنْهُ، نَحْوُ: لَمْ، وَبِمَ، وَإِلَامَ، وَعَمَّ، وَعِلَامَ، أَوْ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ هَذَا السُّؤَالَ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يَحْذَفَ فِيخْفَى، وَيُسْتَحَى مِنْ ذِكْرِهِ، وَيَخْفَفُ فَقَلِبَتْ "النُّونَ" "مِيمًا" لِلتَّقَاءِ الْمُتَقَارِبِينَ فِي الْكَلَامِ، فَصَارَ عَمَّمُ، بِسُكُونِ الْمِيمِ الْأُولَى، وَفَتْحِ الثَّانِيَةِ، وَأَدْغَمَتْ "الْمِيمِ الْأُولَى" فِي "الثَّانِيَةِ"، لِلتَّقَاءِ الْحَرْفَيْنِ الْمُتَجَانِسَيْنِ فِي الْكَلَامِ، وَهُوَ يُوجِبُ ضَرْبًا مِنَ الثَّقَلِ، فَحَاوَلُوا دَفْعَهُ بِطَرِيقٍ مِنَ الطَّرْقِ. وَالْإِدْغَامِ، أَحَدَ طَرَقِهِ. وَهُوَ / [ظ٢] يورث ضرباً من الخفة. قاله شيخ زاده والبقاعي.^٣

^١ ق - أو إحدى وأربعون.

^٢ انظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي، ١٩٠/٢١ | وهو إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط - يضم الراء وتخفيف الباء - بن علي بن أبي بكر البقاعي، أبو الحسن برهان الدين: مؤرخ أديب. أصله من البقاع في سورية، وسكن دمشق ورحل إلى بيت المقدس والقاهرة، وتوفي بدمشق. انظر: الأعلام للزركلي، ٥٦/١. ق: للبقاع.

^٣ انظر: تفسير البضاوي، ٢٠٨/٥ (الصف، ٢/٦١). | وفي نسخة أ كتبت عبارة "مَرَّ" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^٤ ق + وهو «لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» [الصف، ٢/٦١].

^٥ ق + الساكنين.

^٦ وهو محمد بن الشيخ العارف بالله الشيخ مصلح الدين الفوجوي المولى العالم الفاضل الكامل محيي الدين المشتهر بشيخ زاده. وكان يروي التفسير في مسجده وصنف الحاشية على تفسير البضاوي حاشية حافلة جامعة لما تفرق الفوائد من كتب التفاسير بعبارات سهلة واضحة ليتنفع به المبتدئ وذكر في أسامي الكتب وهي من أعظم الحواشي نفعا وأكثرها فائدة وأسهلها عبارة كتبها على سبيل الإيضاح والبيان في ثمانين مجلدات ثم اختصرها بعد ذلك في أربع مجلدات. وقد كانت وفاته في سنة إحدى وخمسين وتسعمائة. انظر: الأعلام للزركلي، ٩٩/٧؛ انظر: سلم الوصول إلى طبقات الفحول لكاتب جلبي، ٢٧٠/٣.

^٧ انظر: نظم الدرر للبقاعي، ٥/٢٠ (الصف، ٢/٦١)؛ انظر: حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البضاوي، ٤٦٧/٨.

فإن قلت: "الميم" حرف شفوي، مخرجه ما بين الشفتين. و"التون" مخرجه ما بين طرف^٨ اللسان. وفُوقُ الثنايا العليا و"الثنايا" جمع "ثنية"، وهي مقدم الأسنان^٩ وهو أربعة أسنان. إثنان منها في أعلى الفم، وإثنان آخران منها في أسفله. يطلق على كل واحد منها، لفظ "الثنية". ومجموع الأربعة: "ثنايا"، فإذا تقرر هذا ظهر أنه لا تقارب بين "التون" و"الميم" في المخرج، فما سبب الإدغام؟ قلنا: نعم، إلا أن فيهما غنة، والغنة قد جعلهما كالمتقاربين في المخرج، وأدغمت "التون" في "الميم" وإن لم يتقاربا لغنتهما، والغنة مدّة تخرج من الخيشوم. كما أن حرف العلة مدّة تخرج من الفم وقيل الغنة صوت في الخيشوم. وإلا غنّ الذي يتكلّم من قبل خياشمه. قاله شيخ زاده.^{١٠}

وقيل: حذفت الألف الاستفهامية لكثرة الدوران. قلت: اختصاص الاستفهامية بحذف الألف دون الخبرة والاسمية مع أن التفرق يحصل أيضا يحتاج إلى سبب آخر. مثل؛ كثرة الدوران في الاستفهامية فيكون أحقّ بالتخفيف، فلا يستقلّ الأول وجها. وكذلك الحذف بحرف الجرّ للإيدان في الاستفهامية دون الخبرة، يحتاج إلى ملاحظة قصد التفرقة، وكثرة الدوران كليهما والثاني منهما، ويجوز أن يقال: لما كان الاستفهام تقدّم، فإنه يستفهم عن الشيء، ثم يخبر عنه وقع التصرف فيه لتقدّمه فلا تمسّ الحاجة إلى ملاحظة كثرة الدوران. "قال ابن الخطيب الفخر الرازي في تفسير الكبير:^{١١} قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ سؤال، وقوله: ﴿عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ﴾ جواب، والسائل والمجيب هو الله تعالى، وذلك يدلّ على علمه تعالى بالغيب وحده، بل بجميع المعلومات، وفائدة ذكره في معرض السؤال والجواب؛ لأنه أقرب إلى التفهيم والإيضاح، ونظيره قوله تعالى: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر، ١٦/٤٠]. قاله^{١٢} ابن عادل في اللّباب.^{١٣}

^٨ ق - طرف.

^٩ ق - الأسنان.

^{١٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٦٧/٨ - ٤٦٨.

^{١١} وهو الإمام العلامة فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن التيمي البكري الطبرستاني الرازي، المعروف بابن خطيب الرّي، إمام الدنيا في العلوم العقلية والشرعية، صاحب "التفسير الكبير" المتوفى بهراة يوم عيد الفطر سنة ست وستمائة، عن ثلاث وستين سنة. وله تصانيف كثيرة، منها: "المحصول في الأصول" و"المعالم" و"المطالب" و"الكافية" و"الأربعين" و"الخمسين" و"الملخص" و"المباحث المشرقية" و"طريقه في الخلاف" و"مناقب الشافعي". انظر: سلم الوصول إلى طبقات الفحول لكاتب جلبي، ٢١١/٣.

^{١٢} ق: قال.

^{١٣} انظر: تفسير الفخر الرازي (المسمى تفسير الكبير ومفاتيح الغيب)، ٣/٣١؛ اللباب في علوم الكتاب لابن عادل، ٩١/٢٠ | وهو الإمام المفسر أبو حفص عمر بن علي بن عادل الدمشقي الحنبلي، أنه كان حيا في سنة ٨٨٠ هـ. وأنه فرغ من هذا في رمضان سنة ٨٧٩ هـ. تصانيفه؛ "اللباب في علوم الكتاب" و"حاشية على المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل". أنه توفي بعد سنة ٨٨٠ هـ. انظر: معجم المؤلفين للكحالة، ٣٠٠/٧؛ الأعلام للزركلي، ٥٨/٥.

قال الروشني^{١٤} نقلًا عن ابن عادل: "روى ابن [٣و] صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما: 'كانت قریش تجلس لما نزل القرآن، فتتحدث فيما بينهم، فمنهم المصدق، ومنهم المكذب به، فنزلت 'عم يتساءلون'.^{١٥}" انتهى.

قال إسحاق بن محمود بن حمزة في التفسير التنبية في إعراب الجزء الأخير من ثلاثين جزء من القرآن^{١٦} نقلًا عن أبي البقاء: ^{١٧} أن «عن»: متعلقة بـ «يتساءلون»؛ فأما «عن» الثانية فبدل من الأولى، وألف الاستفهام التي ينبغي أن تعود محذوفة؛ أو هي متعلقة بفعل آخر غير مستفهم عنه؛ أي: يتساءلون عن النبأ.^{١٨} قال السفاسي: ^{١٩} "أي: ابن عطية: ^{٢٠} أكثر النحاة على أنها متعلقة بـ «يتساءلون» الظاهر، كأنه قيل: لم «يتساءلون عن النبأ العظيم»؟^{٢١} قلت: فظاهاه أن «عن» بمعنى «اللام».^{٢٢}

^{١٤} وهو روشني دده عمر ضياء الدين الأيدني الحنفي. (ت. ٨٩٢هـ/١٤٨٧م) اسم كتابه؛ مستراد الأنوار ومستفاد الأسرار بالمسمى حاشية الروشني على البيضاوي. هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السليمانية في استانبول، (قسم: جيسون، برقم؛ ٢٨ هـ ك ٣٥٦٩). انظر: كشف الظنون للحاجي خليفة، ١٨٩/١.

^{١٥} اللباب في علوم الكتاب لابن عادل، ٩٢/٢٠؛ حاشية الروشني على البيضاوي، و. ٩٧؛ أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ٥/٢٢.

^{١٦} وهو إسحاق بن محمود بن حمزة. اسم كتابه: "التنبية في إعراب الجزء الأخير من ثلاثين جزءا من القرآن." هي النسخة المحفوظة في مكتبة جامعة استانبول، (برقم؛ ع ٢١١٨). | وقد بحث في المصادر والمراجع التي استطعت الوصول إليها عن إسحاق بن محمود بن حمزة فلم أعث على معلومة مفيدة.

^{١٧} وهو الشيخ الإمام العلامة النحوي البارع محب الدين أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن أبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري ثم البغدادي الأزجي الضرير النحوي الحنبلي الفرضي صاحب التصانيف. قرأ بالروايات على علي بن عساكر البطائحي، والعربية على ابن الخشاب. وتفقه على القاضي أبي يعلى الصغير محمد بن أبي خازم. وبرع في الفقه والأصول، وحاز قصب السبق في العربية. ذكر تصانيفه: "تفسير القرآن" وكتاب "إعراب القرآن"، وكتاب "إعراب الشواذ" وكتاب "متشابه القرآن" و"عدد الآي" و"إعراب الحديث" جزء، وله "تعلية في الخلاف" و"شرح لهداية أبي الخطاب"، وكتاب "المرام في المذهب" ومصنف في الفرائض... توفي العلامة أبو البقاء في ثامن ربيع الآخر سنة ست عشرة وست مئة، وكان ذا حظ من دين وتعبد وأوراد. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٩١/٢٢.

^{١٨} التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء، ص ١٢٦٦.

^{١٩} وهو السفاسي (ت. ٧٤٢هـ/١٣٤١م) إبراهيم بن محمد بن إبراهيم القيسي السفاسي، أبو إسحاق: برهان الدين: فقيه مالكي. تفقه في بجاية وحج فأخذ عن علماء مصر والشام. وأفتى ودرس سنين. له مصنفات منها (المجيد في إعراب القرآن المجيد) ويسمى إعراب القرآن، و(شرح ابن الحاجب) في أصول الفقه. انظر: الأعلام للزركلي، ٦٣/١.

^{٢٠} وهو ابن عطية (ت. ٥٤٢هـ/١١٥٥م) عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي، من محارب قيس، الغرناطي، أبو محمد: مفسر فقيه، أندلسي، من أهل غرناطة. عارف بالأحكام والحديث، له شعر. ولي قضاء المرية، وكان يكثر الغزوات في جيوش الملثمين. وتوفي بلورقة. له (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز) في عشر مجلدات، في ذكر مروياته وأسماء شيوخه. وقيل في تاريخ وفاته سنة ٥٤١ و ٥٤٦ هـ. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٨٢/٣.

^{٢١} انظر: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية، ٤٢٣/٥.

^{٢٢} المجيد في إعراب القرآن المجيد للسفاسي، ص ٨٦؛ التنبية في إعراب الجزء الأخير من ثلاثين جزءا من القرآن لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٠-و ١٠ ظ.

التعليقية، كقوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ﴾ [هود، ٥٣/١١] فالمعنى: لأي سبب يتساءل أهل مكة بعضهم بعضاً؟ (ومعنى هذا الاستفهام) "يعني: إنما الاستفهام في الصورة، لا في المعنى. لأنه لا يخفى على الله شيء، فما أورده الله تعالى في صورة الاستفهام يكون بمعنى لا ينبغي، وههنا للتعظيم والتفخيم." قاله الروشنّي.^{٢٣} (تفخيم شأن ما يتساءلون عنه) أي: تعظيم حال البعث الذي بسؤال^{٢٤} بعضهم بعضاً عن ذلك البعث، (كأنه) أي: البعث (لفخامته) أي: لعظمته (خفي جنسه) على الناس يريد المصتف:

أن كلمة "ما" سواء كانت لشرح الاسم، أو لطلب^{٢٥} الحقيقة العينية، أداة للطلب. والسؤال^{٢٦} يطلب بها مفهوم الاسم أو كشف حقيقة الشيء المعلوم الموجود. والمطلوب لابد أن يكون مجهولاً عند الطالب لئلا يلزم تحصيل الحاصل. هذا أصل تلك الكلمة. ثم إنها قد تطلق على الشيء العظيم الشأن المفخم القدر وإن لم يكن مجهولاً عند الطالب على طريق الاستعارة تشبيهاً له بالمجهول المسؤول عنه من حيث إنه لفخامته وعظم شأنه صار كأنه عجز العقل/[٣ظ] عن أن يحيط بكنهه فيسأل عنه، كالأشياء التي جهلت مفهوماتها وحقائقها فطلبتها ولأجل هذه المشابهة استعمل فيه كلمة "ما" أيضاً مجازاً حيث جُرِّدت عن معنى الاستفهام ولم تستعمل فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ [الحاقة، ١/٦٩-٣]؛ و﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ [القارعة، ٢/١٠١]؛ و﴿مَا سَجِّينُ﴾ [المطففين، ٨/٨٣]؛ و﴿مَا الْعَقَبَةُ﴾ [البلد، ١٢/٩٠] ونحوها. فإن كلمة "ما" فيها لمجرد التفخيم.^{٢٧}

فاستعيرت "استعارة تبعية، فشبه الأمر المحقق، شأنه بما يخفى جنسه على الناس، لا على السائل والمتكلم عز وجل". قاله شيخ زاده والشهاب.^{٢٨} (فيسأل عنه) أي: يسأل الله^{٢٩} على الناس^{٣٠} عن البعث الذي خفي جنسه على الناس، (والضمير لأهل مكة) عموماً. وإن لم يسبق ذكرهم للإستغناء عنه بحضورهم جساً. قيل: مع "ما" في الترك من التحقير والإهانة لإشعاره بأنه مما يُصان عنه ساحة الذكر الحكيم، ولا يُتوهم العكس لمنع المقام عنه. "فلا يرد أن في تركه إيهام فخامته وتعيّنه لعظمته، وعلوّ صيته وذكر جميله حتى

^{٢٣} حاشية الروشنّي، و. ٩٦ ظ.

^{٢٤} ق: يسأل.

^{٢٥} وفي نسخة ق كتبت عبارة "أو لطلب" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٢٦} ق: وللسؤال.

^{٢٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٦٨/٨.

^{٢٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٠/٨. | وهو الشهاب الخفاجي (ت. ١٠٦٩هـ/١٦٥٩م) أحمد بن محمد بن عمر، شهاب الدين الخفاجي المصري: قاضي القضاة، الفقيه الأديب، الطبيب، وصاحب التصانيف في الأدب واللغة والسير. ولد ونشأ بمصر، وتعلم بها وبالقسطنطينية، وتولى القضاء في أسكوب وسلايك ثم في مصر. ثم عزل عنها، فرحل إلى دمشق وحلب وعاد إلى بلاد الروم، فنفي إلى مصر وولي قضاء يعيش منه، فاستقر يؤلف ويقرئ إلى أن مات. من كتبه "عناية القاضي وكفاية الراضي" حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي، في التفسير، في ثمانية أجزاء. معجم المفسرين للعادل نويهض، ٧٥/١.

^{٢٩} أ ق - الله.

^{٣٠} أ: عن الناس.

يعلم وإن لم يذكر كما توهم ونحوه هي راودتني. "قاله الشهاب. ^{٣١} قال الشيرانشي: ^{٣٢} "والضمير لكفار مكة خاصة على ما يدل عليه قوله: أو يسألون ^{٣٣} الرسول والمؤمنين استهزاء. وأن أشعر قوله فيما بعد أو بالإقرار والإنكار. ^{٣٤} انتهى.

قوله: (كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم استئناف) ^{٣٥} أي: هل كانوا يتساءلون عن البعث؟ أجاب بقوله: "كانوا يتساءلون عن البعث. ^{٣٦} "تعيين البعث بكونه متساءلاً عنه دون أمر النبوة، والقرآن على ما قاله صاحب الكشف. ^{٣٧} لاقتضاء قوله تعالى: ﴿لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ﴾ الآية، [النبأ، ٦/٧٨] ذلك فإنه من أدلة البعث. كما قاله ^{٣٨} المصنف. ^{٣٩} وقوله: "فيما بينهم" إشارة إلى أن صيغة 'يتساءلون' للاشتراك، كما هو المشهور الغالب في بنائها. "قاله السعدي ^{٤٠} والروشنى ^{٤١}.

(أو يسألون) كفار مكة، (الرسول والمؤمنين عنه) أي: عن البعث، (استهزاء) "يعني: أن تفاعل بمعنى فعل، ^{٤٢} والمفعول في «يتساءلون» محذوف [و٤] أعني: الرسول والمؤمنين، ويجوز أن يكون «يتساءلون» بهذا المعنى، أي: بمعنى يسألون منزلاً منزلة اللازم إشارة إلى أن التوبيخ، إنما هو على السؤال المذكور من غير اعتبار تعلقه بمن يسأل. "ثم نقول بيانه للمعنى الثاني لـ«يتساءلون»، أحسن من بيان

^{٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٠١/٨.

^{٣٢} وهو محمد بن علي، العالم الفاضل (الشيرانشي) الشيرانشي (ت. ١٠١٦هـ/١٦٠٧م). كان ماهراً في التفسير، وقد صنف الحاشية على تفسير البيضاوي، من سورة النبأ إلى آخر القرآن، وهي على جزؤ. وهي النسخة المحفوظة في مكتبة: قونيا، (برقم: بي ٢١٧) وكانت وفاته بعد في سنة عشرة وألف. لم أجده له ترجمة. انظر: كشف الظنون للحاجي خليفة، ١٩٣/١. ^{٣٣} ق: ويسألون.

^{٣٤} حاشية الشيرانشي على البيضاوي، و. ٢.

^{٣٥} وفي نسخة أكتبت عبارة "استئناف" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٣٦} الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعبون الأفاويل في وجوه التأويل للزمخشري، ٢٩٤/٦.

^{٣٧} وهو أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشري اللغوي، كان يضرب به المثل في علم الأدب والنحو، لقي الأفاضل والكبار وصنف تصانيف وفي التفسير وشرح الأحاديث وفي اللغة، سمع الحديث من المتأخرين، وديوان شعره سائر، وخرج إلى العراق، وجاور بمكة سنين، وكانت ولادته بزمخشري في رجب سنة سبع وستين وأربعمائة، وتوفي بجرجانية خوارزم ليلة عرفة من سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة. انظر: الأنساب للسمعاني، ١٦٣/٣. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قاله صاحب الكشف".

^{٣٨} ق: قال.

^{٣٩} حاشية السعدي، و. ٣٤٨ ظ.

^{٤٠} وهو سعد الله بن عيسى بن أمير خان، الشهير بسعدي جلبي أو سعدي أفندي: قاض حنفي من علماء الروم. أصله من ولاية قسطنطيني. منشأه ووفاته في الأستانة (ت. ٩٤٥هـ/١٥٣٩م). عمل في التدريس وولي القضاء بها مدة ثم تولى الإفتاء إلى أواخر حياته. وصنف (الفوائد البهية) حاشية على تفسير البيضاوي، و(حاشية على العناية شرح الهداية للبابرتي) و(فتوى في مواضع من فصوص الحكم لابن عربي) في الأثرية. انظر: الأعلام للزركلي، ٨٨/٣.

^{٤١} حاشية الروشنى، و. ٩٧.

^{٤٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني على تفسير البيضاوي لسورة عم، و. ٢.

الكشاف له، حيث قال في الكشاف: أو يتساءلون غيرهم من رسول الله والمؤمنين.^{٤٣} فإن بيانه غير صريح^{٤٤} في كون «يتساءلون»، بمعنى 'يسألون' بخلاف بيان الكشاف. وقوله 'استهزاء' متعلق بكل واحد من التوجيهين. قاله عصام الدين^{٤٥} والسعدي^{٤٦} والشيراشي^{٤٧}.

قوله (كقولهم: يتداعونهم ويتراءونهم أي: يدعونهم ويرونهم) "بيان لقوله «يتساءلون» يعني: أن بناء التفاعل، قد يكون بمعنى الثلاثي إلا أن فيه من التثنية^{٤٨} "ونقل عن الزمخشري^{٤٩} أنه إذا كان المتكلم مفردا، يقول دعوته؛ وإذا كانوا جماعة، يقول تداعينا. ونظيره: رميته وترامينا، ورأيت الهلال ورأيناه." قاله الروشنى والسعدي^{٥٠}. قوله^{٥١}: (أو للناس) "عطف على قوله 'لأهل مكة'. يعني: المسلمين والكافرين في الكشاف: كانوا جميعا يتساءلون عنه.^{٥٢} أما المسلم فليزداد خشيته، وأما الكافر فليزداد استهزاؤه." قاله السعدي^{٥٣}.

«عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ» "أي: عن القرآن، أو البعث، أو شأن محمد صلى الله عليه وسلم." كما في الكواشي^{٥٤}.

^{٤٣} الكشاف للزمخشري، ٢٩٤/٦.

^{٤٤} وردت هذه العبارة بشكل "فإن بيانه غير صريح" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "فإن بيانه غير صريح" كما وردت في حاشية الشيراشي.

^{٤٥} وهو العضام الإسفراييني (ت. ١٥٨٣هـ/٩٤٥م). إبراهيم بن محمد بن عرب شاه الإسفراييني عصام الدين: صاحب (الأطول) في شرح تلخيص المفتاح للقرطبي، في علوم البلاغة. ولد في أسفرايين (من قرى خراسان) وكان أبوه قاضيه، فتعلم واشتهر وألف كتبه فيها. وزار في أواخر عمره سمرقند فتوفي بها. وله تصانيف غير (الأطول) منها (ميزان الأدب) و(حاشية على تفسير البيضاوي) في الأزهر، و(شرح رسالة الوضع للإيجي) و(حاشية على تفسير البيضاوي لسورة عم) وشروح وحواش في (المنطق) و(التوحيد) و(النحو) طبع بعضها. انظر: الأعلام للزركلي، ٦٦/١.

^{٤٦} وقد بحث في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٤٧} حاشية الشيراشي، و. ٢٠.

^{٤٨} حاشية الروشنى، و. ٩٧.

^{٤٩} انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٩٤/٦.

^{٥٠} حاشية السعدي، و. ٣٤٦.

^{٥١} وفي نسخة ق كتبت عبارة "قوله" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٥٢} الكشاف للزمخشري، ٢٩٤/٦.

^{٥٣} حاشية السعدي، و. ٣٤٦.

^{٥٤} تفسير الكواشي (المسمى تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر)، و. ٣٨٨. | وهو الكواشي (ت. ٦٨٠هـ/١٢٨١م) أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيباني الموصلي، موفق الدين أبو العباس الكواشي: عالم بالتفسير، من فقهاء الشافعية. من أهل الموصل. كان يزوره الملك ومن دونه فلا يقوم لهم ولا يعاب بهم. من كتبه (تبصرة المتذكر) في تفسير القرآن، و(كشف الحقائق) الجزء الثالث منه، ويعرف بتفسير الكواشي. و(تلخيص في تفسير القرآن العزيز) في دمشق نسبته إلى كواشة (أو كواشي) قلعة بالموصل. كف بصره بعد بلوغه السبعين. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٧٤/١.

ووصف «النبأ» بـ«العظيم»، للمبالغة في التعظيم، لعظمته في نفسه، وباعتبار رسوله، ومرسله العليم الحكيم، وإلا فـ«النبأ» الخبر العظيم. صرح به في الكشف^{٥٥} في تفسير لفظ «النبأ». ولقد بلغ النهاية في تفخيم شأن البعث، بالاستفهام أولاً، وبالتعبير عنه بـ«النبأ» ثانياً، وبالوصف العظيم ثالثاً، وبذكره مبهماً ومفسراً رابعاً، وبوصفه بـ«الذي هم فيه مختلفون» خامساً. لتضمينه توبيخ المخالفين للحق سيما إذا جعل «الذي هم فيه»^{٥٦} وصفاً مقطوعاً للمدح منصوباً أو مرفوعاً. كما في تفسير العصام^{٥٧}.

قوله تعالى: «عن النبأ العظيم» (بيان لشأن المفخّم) يعني: أن قوله تعالى: [٤٤] «عم يتساءلون»، كلام تام، أُورِدَ على طريق السؤال. وقوله «عن النبأ العظيم»، جواب بيان أن الشأن المفخّم بالسؤال السابق «نبأ عظيم» إلا أنه حذف «يتساءلون» في الآية الثانية، لدلالة الأول عليه، فيكون «عم» متعلقاً بـ«يتساءلون» سؤال تفخيم للمسؤول عنه. قاله شيخ زاده^{٥٨}.

(أو صلة «يتساءلون») يريد البيضاوي بقوله نفسه "أو صلة يتساءلون"^{٥٩} أن قوله تعالى: «عن النبأ» يجوز أن يتعلق بـ«يتساءلون» المذكور، فحينئذ يكون «عم» متعلقاً بـ«يتساءلون» المضمّر والمذكور، يفسر ذلك المضمّر، فيتم الكلام بقوله «عم» ويكون قوله «يتساءلون عن النبأ العظيم» بيانا للشأن المفخّم^{٦٠}.

ويريد ردّ قوله الزمخشري حيث قال: «عن النبأ العظيم» بيان للشأن المفخّم، ولا يجوز أن يكون صلة «يتساءلون» لاستيفائه صلته، وهي «عم» بل هي صلة محذوف على طريقة الاستثنا للبيان ولا بدّ لا عن الأول. إذ لا يصحّ فإنّ معنى: عن النبأ العظيم، أم عن غيره؟ والبدل لا يطابقه إذا أعيد الاستفهام "أم لا". كذا في كشف الكشف^{٦١}. وفيه بحث، فإنّ ما قاله إنّما يسلم إذا أريد بالاستفهام حقيقة، وليس كذلك على ما نهت. فالمعنى عن الشأن المعظم^{٦٢} يتساءلون. فيصحّ بدل الكلّ من الكلّ، ويحصل المطابقة. قاله شيخ زاده والسعدي^{٦٣}.

(و«عم» متعلّق بمضمّر) أي: بمحذوف (مفسّر به) "أي: مبين «يتساءلون» المذكور بمعنى أن المذكور قرينة المحذوف لا أنّه^{٦٤} مفسّر تفسير «استجارك» في سورة التوبة في قوله: «وإنّ أحد من المشرّكين استجارك» [التوبة، ٦/٩] لأنّه لا يمكن الجمع بين المفسّر والمفسّر هنالك لعدم الفائدة، ويمكن

^{٥٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٦/٢٩٤.

^{٥٦} أ + مختلفون.

^{٥٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٠.

^{٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٦٩.

^{٥٩} وفي نسخة أُكْتُبت عبارة "يريد البيضاوي بقوله نفسه أو صلة يتساءلون" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٦٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٦٩.

^{٦١} انظر: الكشف للزمخشري، ٦/٢٩٤. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "في كشف الكشف".

^{٦٢} ق: العظيم.

^{٦٣} حاشية السعدي، و. ٣٤٧.

^{٦٤} ق: لأنّه.

الجمع هنا إذ قولك عمّ يتساءلون يتساءلون عن النبأ العظيم مفيد بلا شبهة، "لأنّه يتعلّق كلّ منهما صلة. قاله عصام الدين.^{٦٥} "(ويدلّ عليه) أي: على المضمّر^{٦٦} (قراءة يعقوب ﴿عمّه﴾) بهاء السكت ووجه الدلالة، أنّ هاء السكت للوقف، وتمام الكلام.^{٦٧} "وهو يدلّ على أنّه غير متعلّق بالمذكور، لأنّه لا يحسن الوقف بين الجارّ والمجرور ومتعلّقه لعدم تمام المعنى.^{٦٨} "والأوجه للمصنّف أن يقول ويؤيّد قراءة يعقوب إذ الدلالة. / [و] إنّما تكون عند القطع باحتمال الآخر على قراءته، لكن لم يلتفت إلى الاحتمال الأوّل ممّا^{٦٩} فيه من البعد، ما لا يخفى تأمل تطّلع عليه.^{٧٠} "وقوله "قراءة يعقوب" استدراك على الكشف حيث جعله قراءة ابن كثير. "قاله السعديّ والشهاب والروشنّي والعصام.^{٧١}

قال أبو البقاء:^{٧٢} ﴿الَّذِي﴾ يحتمل الرّفْع والجرّ والنّصب.^{٧٣} أمّا الرّفْع، فتقدير "هو". والجرّ، على أنّه "صفة للنبأ". والنّصب، بتقدير "أعني". انتهى. قال في الإعلان:^{٧٤} ﴿هُم﴾ مبتدأ، و﴿فِيهِ﴾ متعلّق ب﴿النبأ﴾ بمعنى الخبر، و﴿مُخْتَلِفُونَ﴾ خبره. قال في الكواشي: ﴿الَّذِي﴾ هم فيه مختلفون أي: في القرآن والرّسول قال: بعضهم شعر، وبعضهم سحر، وبعضهم كهانة، وبعضهم شاعر، وبعضهم ساحر، وبعضهم كاهن. وإن^{٧٥} جعلت "الضمير" في ﴿فِيهِ﴾ لـ "البعث"، كان المراد بقوله: ﴿هم فيه مختلفون﴾ المؤمنين والكافرين معاً، لأنّ المؤمنين يثبتون البعث، والكافرين ينكرونه. كما في التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{٧٦}

(بجزم التّقي، والشكّ فيه) أي: في البعث على أن يكون ضمير ﴿يتساءلون﴾ "لأهل مكّة"، فإنّهم ليسوا متّفقين في إنكار الحشر الجسماني. لأنّ منهم من ينكر ويجزم بانتفائه^{٧٧} ويقول: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [الأنعام، ٢٩/٦] ومنهم من كان شاكاً فيه قائلاً: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت، ٥٦/٤١].

^{٦٥} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢ ظ.

^{٦٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: على المضمّر."

^{٦٧} حاشية السعدي، و. ٣٤٧ و.

^{٦٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠١/٨.

^{٦٩} أ: لما.

^{٧٠} حاشية الروشنّي، و. ٩٧ و.

^{٧١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢ ظ.

^{٧٢} أ: الليث.

^{٧٣} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٦٦.

^{٧٤} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{٧٥} ق: وإذا.

^{٧٦} تفسير الكواشي، و. ٣٨٨ ظ؛ التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١ و.

^{٧٧} ق: انتفائه.

(أو بالإقرار والإنكار هذا) على تقدير أن يكون ضمير ﴿يتساءلون﴾ لمطلق الناس من المؤمنين والكفار، فإنهم مختلفون فيه يقره المؤمنون، وينكره الكفار.^{٧٨} ولما كان الأمر العظيم، ليس موضعاً للاختلاف. والتساؤل منع الله أهل مكة عن التساؤل بـ"أداة الردع"، فقال تهديداً لهم، وتوكيداً لوعيدهم.

﴿كَلَّا﴾ "أي: ليس ما سئلوأ عنه، واختلفوا فيه بموضع اختلاف أصلاً. ولا يصح أن يطرقه ريب بوجه من الوجوه. فليُنزَجِرُوا عن ذلك، وليرتدعوا قبل حلولي، ما قيل لهم به" كما في مناسبات البقاعي.^{٧٩}

[هـ] ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ أي: سيعرفون ذلك عند الموت. (ردع) أي: لفظ ﴿كَلَّا﴾ زجر ومنع (عن التساؤل ووعيد عليه) أي: لفظ ﴿سيعلمون﴾ وعيد على التساؤل الردع، مستفاد من ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس أمر البعث ممّا^{٨٠} يشكّ فيه، بل هو مقطوع، لا شكّ فيه وينكر ما بحيث يسأل عنه، والوعيد مستفاد من ﴿سيعلمون﴾. أي: أنهم سيعلمون أنّ ما يسألون عنه حقّ، لا دافع له دافع^{٨١} لا ريب فيه، مقطوع لا شكّ فيه. قاله شيخ زاده.^{٨٢} قال الشيرازي: "قوله 'ردع' عن التساؤل' ناظر إلى ﴿كَلَّا﴾. وقوله: 'وعيد عليه' ناظر إلى ﴿سيعلمون﴾ أو ﴿كَلَّا﴾ ردع عن الاختلاف بالإقرار، والإنكار باعتبار الإنكار على تقدير أن يكون ضميرهم للفريقين. قيل: أو ﴿كَلَّا﴾ ردع، و﴿سيعلمون﴾ وعد على الارتداع. أي: سيعلمون ثبوت الارتداع."^{٨٣}

﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ (تكرير للمبالغة) أي: تكرير للردع، بتكرير كلمة ﴿كَلَّا﴾، وللوعيد بتكرير ﴿سيعلمون﴾ للمبالغة فيهما والتشديد. (و﴿ثُمَّ﴾ للإشعار بأنّ الوعيد الثاني أشدّ) يريد أنّ لفظة ﴿ثم﴾ موضوعة للتراخي الزماني، وقد تستعمل مجازاً في التراخي الرتبي. أي: ليباعد ما بين المعطوفين في الشدة والفظاعة. وذلك لتبسيه التباع الرتبي بالتراخي الزماني في الاشتمال على مطلق التباع بين الأمرين. والمعنى المجازي، هو المراد ههنا. لأنّ المقام مقام التهديد والتشديد. وذلك إنّما يكون أكّد بالحمل عليه، والأظهر في العبارة أن يقال: "و﴿ثم﴾ للإشعار بأنّ الردع الثاني والوعيد الثاني أشدّ."^{٨٤} وفي الكواشي: "جيء بـ﴿ثم﴾ ليؤذن بأنّ الوعيد الثاني أشدّ من الأوّل، وإنّ مدّته أطول."^{٨٥} ويفهم منه أن أشدّيته باعتبار طول مدّته ما أوعده به فيه، فاندفع ما يتّجه أنّه كيف يكون الثاني أشدّ، والعبارة واحدة ودفع أيضاً بأنّ الوعيد والردع يتفاوت مع وَجْدَة اللفظ^{٨٦} بتفاوت الأداء من الأداء بالرّفق،/[٦و] أو عدمه وشدة الصوت أو رفته إلى غير ذلك من الكيفيات. وذلك محال في شأنه تعالى، وليس في شأنه ممّا يعلم بالأمر المشاهدة فجعل ﴿ثم﴾ للدلالة

^{٧٨} أ: الكافرون.

^{٧٩} نظم الدرر للبقاعي، ١٩٣/٢١-١٩٤.

^{٨٠} ق: عما.

^{٨١} أ: واقع، صح هامش.

^{٨٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٦٩/٨.

^{٨٣} حاشية الشيرازي، و. ٣-٢ ظ.

^{٨٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٦٩/٨-٤٧٠.

^{٨٥} تفسير الكواشي، و. ٣٨٨ ظ.

^{٨٦} ق - اللفظ.

على ذلك. "وقيل: قد أشير بذكر ﴿ثُمَّ﴾ فيما بين الردعين إلى أن بينهما ردعات من الله تعالى منطبقة على طول زمان التساؤل لعدم ارتداعهم بالردع الأول. فذكر بـ ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الارتداع المطلوب بالردع الثاني من الارتداع المطلوب بالردع الأول، كما تقول: 'اضرب زيدا ثم انصره' مع أن الأمرين في زمان واحد." قاله شيخ زاده والسيرانشي.^{٨٧}

(وقيل: الأول) أي: الردع الأول (عند التزع، والثاني في القيامة، أو الأول للبعث، والثاني للجزاء) فيكون ﴿ثُمَّ﴾ جزءاً^{٨٨} محمولاً على معناه الحقيقي. وهو التراخي الزماني^{٨٩} إذ المعنى: سيعلمون حقيقته عند التزع، ثم في القيامة. ولا شك^{٩٠} أن القيامة متراخية، بحسب الزمان عن وقت التزع. والمعنى: سيعلمون حقيقة البعث حين يبعثون من قبورهم. وعلى تقدير أن يكون ضمير ﴿يتساءلون﴾ لمطلق الناس من الكفار والمؤمنين، يحتمل أن يكون ضمير أحد لفظي^{٩١} ﴿سيعلمون﴾ للمؤمنين، وضمير ﴿سيعلمون﴾ الآخر للكفار. والمعنى: سيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم، وسيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم. فيكون أحدهما "وعدا" للمؤمنين، والآخر "وعيدا" للكافرين. و﴿ثُمَّ﴾ للتفاوت ما بين الوعد والوعيد. قاله شيخ زاده.^{٩٢}

(و) روي (عن ابن عامر، «ستعلمون» بـ"الثاء" على تقدير قل:) يا محمد، (لهم) أي: لأهل مكة أنكم (ستعلمون)^{٩٣} جزاء تكذيبكم البعث. "ويمكن أن يقال: الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، حاصل في الردع بـ﴿كَلَّا﴾ فيكون 'ستعلمون' على ظاهره فلا حاجة إلى تقدير قل لهم ستعلمون فتأمل." قاله الشيرانشي.^{٩٤} يعني: أنه تعالى لما حكي عن كفار مكة إنكار البعث والحشر، وأراد إقامة الحجية على صحته، أورد ما دل على كونه قادراً على جميع الممكنات / [ظ٦] عالماً بجميع المعلومات. فأثبت هذين الأصلين، فقال ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ﴾ أي: بما لنا من العظمة. ﴿الْأَرْضَ مِهَاداً﴾ أي: فراشاً لكم موطأً مذكلاً، يمكن الاستقرار عليه لتتصرفوا منها كيف شئتم.^{٩٥} ﴿وَالْجِبَالَ﴾ "التي تعرفون شدتها، وعظمتها. وعجزكم عن أقل شيء من أمورها."^{٩٦} ﴿أوتاداً﴾ "أي: أرسيناها بالجبال وأثبتناها، كما يُرسى البيت بالأوتاد. والاستفهام للتقرير، ولذا عطف عليه وخلقناكم إذ المعنى جعلنا الأرض مهاداً." كما في البقاعي والروشنى.^{٩٧}

^{٨٧} حاشية الشيرانشي، و. ٣-ظ-٣.

^{٨٨} أ - جزاء.

^{٨٩} ق: الزمان.

^{٩٠} ق: ولا شدة.

^{٩١} ق - لفظي.

^{٩٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٦٨/٨.

^{٩٣} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "ستعلمون" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٩٤} حاشية الشيرانشي، و. ٣-ظ.

^{٩٥} ق: ما شئتم.

^{٩٦} نظم الدرر للبقاعي، ١٩٥/٢١.

^{٩٧} حاشية الروشنى، و. ٩٧-و.

"وَالْجَعْلُ" يتعدى إلى مفعول واحد، إذا كان بمعنى 'أحدث' و'أنشأ' كقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام، ١/٦] وإلى مفعولين، إذا كان بمعنى 'صير' كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً﴾ [الزخرف، ١٩/٤٣]. فحينئذ ﴿مهادا﴾ مفعول ثانٍ. و﴿الأرض﴾ مفعول الأول لـ"جعل". كما في التنبية نقلا عن الكشاف والإعلان.^{٩٨} فجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا (تذكير ببعض ما عاينوا) أي: شاهدوه كفار أهل مكة (من عجائب صنعِه) أي: فِعْلِه تعالى وعمله.

(الدالة على كمال قدرته) تعالى فهو متصل بما قبله لأنه دليل على إثبات المسؤول عنه فكأنه بتقدير قل: كيف تنكرون أو تشكون فيه، وقد عاينتم ورأيتم بعينكم؟ ما يدل عليه من القدرة التامة والعلم المحيط بكل شيء، والحكمة الباهرة المقتضية أن لا يكون ما خلق عبثا ولو لم تكن الإعادة لكان أشد العتب^{٩٩} وهي أسهل من البدء ومن كان عظيم الشأن والقدرة ينبغي أن يخاف ويخشى وينزجر بزواجه عما ردعهم وأودعهم عليه. قاله الشهاب نقلا عن عصام الدين.^{١٠٠}

(ليستدلوا)^{١٠١} أهل مكة (بذلك) أي: بجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا (على صحة البعث كما مر تقريره) أي: البعث (مرارا)^{١٠٢} فإن هذه الأشياء من جهة حدوثها تدل على القدرة، ومن جهة إتقانها وإحكامها تدل على العلم. ومن كان في العلم والقدرة بهذه المثابة صح منه أن يكون [و] قادرا على تخريب الدنيا بسمائها وأرضها وإيجاد عالم الآخرة بخواصها وأحكامها. لأنه تقرر أن الأجسام متساوية الأقدام في قبول الصفات والأعراض. قاله شيخ زاده.^{١٠٣}

(وقرئ مهداً أي: أنها) يعني: الأرض (لهم) أي: للناس (كالمهد للصبى) "المهد،" و"المهاد" بمعنى واحد. وهو الموضع^{١٠٤} المهيأ للصبى، فعلى هذا يكون في قراءة العامة أيضا إشعار بأن الناس محتاجون إلى تربية الله تعالى إيتاهم في الأرض كما يحتاج الصبى إلى من يربيّه في المهد. قاله الشيرازي.^{١٠٥} وقوله "كالمهد" إشارة إلى أن مهادا شبه بالموضع الذي يهيأ للصبى تشبيها بليغا. (مصدر سمي به ما يُمهد) يعني: أن مهدا مصدر، استعمل في معنى المفعول لا أنه نقل من المعنى المصدرى إلى المفعول. فالمهد في الأصل مصدر بمعنى البسط.^{١٠٦} "سمي به مهد الصبى تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الأمير. وكذا المهاد

^{٩٨} التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١ ظ؛ وقد بحث في كتاب الكشاف للزمخشري ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٩٩} أ: البعث.

^{١٠٠} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣-٣ ظ؛ حاشية شهاب الدين، ٣٠٢/٨.

^{١٠١} أ + أي.

^{١٠٢} وفي نسخة أ كتبت عبارة "مرارا" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٠٣} وقد بحث في كتاب حاشية الشيخ زاده ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٠٤} ق: الموضوع.

^{١٠٥} حاشية الشيرازي، و. ٤.

^{١٠٦} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣-٤؛ انظر: حاشية الشيرازي، و. ٤.

مصدر ماهدت بمعنى مهدت. كسافت بمعنى سافت أطلق على الأرض الممهودة أي: ألم تجعل الأرض بساطاً ممهوداً يتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه؟^{١٠٧} (لينوم عليه) "أي: لينوم الصبي عليه. فلما لم يذكر المفعول به أقيم الجار والمجرور أعني عليه مقام الفاعل." قاله الشيرانشي والعصام وشيخ زاده والروشنشي.^{١٠٨}

﴿وَحَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾ ذكراً وأنثى^{١٠٩} أي: حال كونكم متجانسين متشابهين. كما^{١١٠} قاله أبو البقاء.^{١١١} والظاهر ذكوراً وإنثاءً إلا أنه أشار إلى أن الغرض الذي هو التذكير والتأنيث^{١١٢} حاصل في خلق الذكر والأنثى. ولا يتوقف إلى الجمعية^{١١٣} على أنه جنس متناول للقليل والكثير. قاله الخلخالي.^{١١٤} وأشار^{١١٥} إلى أنه^{١١٦} من "الزوج" بمعنى: "القرين" ويجوز أن يكون من "الزوج" بمعنى: "الصنف" قال الله تعالى: ﴿وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان، ٥٤/٤٤] أي: قرناهم بهن وقال: ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ [القيامة، ٣٩/٧٥] بيان لحاصل^{١١٧} المعنى وليس تفسير الصيغة الجمع حتى يتجه عليه أن أقل الجمع عند الشافعي، وأبي حنيفة ثلاثة. واختاره في المنهاج.^{١١٨} [٧ظ] ولما ذكر ما هو سبب لبقاء النوع ذكر ما هو سبب^{١١٩} حفظه^{١٢٠} عن إسراع الفساد.

^{١٠٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٠/٨.

^{١٠٨} حاشية الروشنشي، و. ٩٧ و-٩٧ظ.

^{١٠٩} وفي نسخة أكتبت عبارة "ذكراً وأنثى" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١١٠} ق - كما.

^{١١١} انظر: التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٦٦.

^{١١٢} ق - والتأنيث.

^{١١٣} أ: على الجمعية.

^{١١٤} انظر: حاشية الخلخالي على البيضاوي، و. ٤٤ظ. | وهو حسن الخلخالي (ت. ١٠١٤هـ/١٦٠٥م) حسن الحسيني، الخلخالي. متكلم، مفسر، فلكي. من آثاره: حاشية على شرح العقائد العضدية لجلال الدواني، شرح الدائرة الهندية لصدر الدين الشيرازي، حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي من سورة ياسين إلى آخر القرآن، رسالة في تحقيق وقت الزوال، وحاشية على رسالة إثبات الواجب. انظر: معجم المؤلفين للحكالة، ٢٢١/٣.

^{١١٥} أ: أو أشار. | ق: إشارة إلى الجمعية.

^{١١٦} ق: على أنه.

^{١١٧} ق: بأن الحاصل.

^{١١٨} انظر: تيسير الوصول إلى منهاج الأصول من المنقول والمعقول لابن إمام الكاملية، ٣/٣٠٣. | وهو إمام الكاملية (ت. ١٨٧٤هـ/١٤٦٩م) محمد بن محمد بن عبد الرحمن ابن علي، أبو عبد الله، كمال الدين ابن إمام الكاملية: فقيه شافعي، من أهل القاهرة. كان يلي إمامة المدرسة الكاملية كأبيه. له كتب، منها (طبقات الأشاعرة) و(اختصار تفسير البيضاوي) و(شرح مختصر ابن الحاجب) و(إتمام تيسير الوصول إلى منهاج الأصول) في شرح منهاج البيضاوي، و(شرح متن الورقات لإمام الحرمين) ورسالة في (الخضر وحياته) و(بغية الراوي في ترجمة الإمام النواوي). انظر: الأعلام للزركلي، ٤٨/٧. | أ ق + قال الشيرانشي.

^{١١٩} ق - لبقاء النوع ذكر ما هو سبب.

فقال: ﴿وَجَعَلْنَا﴾ "أي: بما لنا من العظمة ﴿نَوْمَكُمْ﴾ الذي ركبنا البدن على قبوله" كما في البقاعي.^{١٢١}
﴿سُبَاتًا﴾ (قطعاً عن الإحساس والحركة).

لَمَّا طعن الملاحظة في هذه الآية بأن قالوا: السَّبات هو النَّوم والمعنى: وجعلنا نومكم نوماً. فما الفائدة في هذا^{١٢٢} الكلام؟^{١٢٣} أجاب عنه بوجهين؛ الأول: أَنَّ السَّبت في اللُّغة القطع. يقال: سبت شعره سبتاً أي: قطعه وحلقه. ويسمى النَّوم قطعاً من حيث أَنَّ النَّائم مقطوع عن الإحساس والحركة. وَأَنَّ النَّوم يقطع التعب والكلال فكان نعمة عظيمة، فحسن ذكره في اثناء تعداد النعم الجليلة. والثاني: لا نسلّم أَنَّ السَّبات هو النَّوم بل هو الموت. والمسبوت الميِّت. واستدلّ على صحّة إطلاق الموت على النَّوم بقوله: 'لأنّه أحد التّوفّيين' المشار إليهما بقوله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر، ٤٢/٣٩].^{١٢٤}

أي: ويتوفّى التي لم تمت في منامها ويدلّ عليه أيضاً أن يقال: "لَمَّا جعل النَّوم موتاً جعل اليقظة التي يُكْتَى^{١٢٥} عنها بالنَّهار معاشاً" أي: حياة حيث قال: ﴿وجعلنا النَّهار معاشاً﴾. قاله شيخ زاده. قال الشَّيرازي: "في القاموس"^{١٢٦} السَّبات أو النَّوم أو خِفَّتُهُ.^{١٢٧} قيل: فعلى^{١٢٨} الأول، لا يصحّ أن يكون مفعولاً ثانياً لـ'لجعل' لأنّ الفاعل لا يجعل النَّوم نوماً، فلهذا جعلوا المراد بـ'السَّبات' غير معناه الحقيقي. واستعمل في قطع الإحساس اللازم^{١٢٩} لـ'النَّوم' واستعير لـ'لموت الحقيقي' المشبّه بالنَّوم في انقطاع الحسّ والحركة معه.^{١٣٠}

^{١٢٠} أ: لحفظه.

^{١٢١} نظم الدّر للبقاعي، ١٩٦/٢١.

^{١٢٢} ق - هذا.

^{١٢٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "فما الفائدة في هذا الكلام؟"

^{١٢٤} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٠/٨.

^{١٢٥} أ: تكتي.

^{١٢٦} وهو الفيروزآبادي (ت. ٨١٧هـ/١٤١٥م) محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر، أبو طاهر، مجد الدين الشيرازي الفيروزآبادي: من أئمة اللغة والأدب. ولد بكارزين من أعمال شيراز. وانتقل إلى العراق، وجال في مصر والشام، ودخل بلاد الروم والهند. ورحل إلى زبيد (سنة ٧٩٦هـ) فأكرمه ملكها الأشرف إسماعيل وقرأ عليه، فسكنها وولي قضاءها. وانتشر اسمه في الآفاق، حتى كان مرجع عصره في اللغة والحديث والتفسير، وتوفي في زبيد. أشهر كتبه (القاموس المحيط) أربعة أجزاء. و(المغانم المطابة في معالم طابة) القسم الجغرافي منه، وبقية الكتاب مخطوطة عنده. وكان شافعيًا، وكان قوي الحافظة، يحفظ مئة سطر كل يوم قبل أن ينام. انظر: الأعلام للزركلي، ١٤٦/٧-١٤٧.

^{١٢٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سبت" (ص ٧٣٧).

^{١٢٨} ق - فعلى.

^{١٢٩} ق: من اللازم.

^{١٣٠} حاشية الشيرازي، و. ٤ ظ.

أقول: فعلى الأول؛ إما أن يكون المضاف محذوفاً. أي: جعلنا نومكم ذا سبات وقطع. أو يجعل المصدر، بمعنى اسم الفاعل. أي: جعلنا نومكم قاطعاً للإحساس والحركة. وقد يجعل "السبات" بمعنى "المسبوت". أي: جعلنا نومكم مقطوعاً غير متصل حتى يضيّع معاشكم ويبطل حياتكم / [٨] وفي **الصحاح**:^{١٣١} "السبت: الراحة. والسبات: النوم، وأصله الراحة. ومنه قوله تعالى: ﴿وجعلنا نومكم سباتاً﴾.^{١٣٢} يعني: أن أصل "السبات" في اللغة، معنى "الراحة".^{١٣٣} وفي التفاسير عن الزجاج:^{١٣٤} أن السبات انقطاع الشيء عن الحركة مادام الروح فيه.^{١٣٥} انتهى.

(استراحة للقوى الحيوانية وإزاحة لكلالها) "الاستراحة، وجدان الراحة. فهي صفة القوى، والقطع صفة النائم، لأنه يقطع^{١٣٦} نفسه عن الحركة والإحساس بسبب النوم، فلا يصح جعلها^{١٣٧} مفعولاً له للقطع ولا للجعل إلا بتقدير إرادة الاستراحة للقوى الحيوانية، والإزاحة: الإزالة والكلال: الفتور." قاله العصام.^{١٣٨} رفع محي الدين عن المصنف اعتراض المحشي عصام الدين ولا لـ "لجعل" إلا بتقدير إرادة الاستراحة للقوى الحيوانية بقوله ليست شعري ما لباعث إلى تقدير هذه الإرادة والمانع عن أن يكون القطع عبارة عن قطع القوى عن الإحساس والحركة بأن يكون من المصدر المبني للمفعول وتكون الاستراحة بمعنى طلب الراحة وعلى التقديرين لا احتياج بجعلها مفعولاً له إلى تقدير إرادة هذا. قال المحشي:^{١٣٩} "والقطع" صفة النائم^{١٤٠} إلخ. إسناده إلى القطع كإسناده القطع إلى السكين لأن "القطع" في الحقيقة صفة تعالى، فظهر من

^{١٣١} وهو إسماعيل بن حماد الجوهري صاحب الصحاح الإمام أبو نصر الفارابي. قال ياقوت: كان من أعاجيب الزمان، ذكاء وفطنة وعلماً. وأصله من فاراب من بلاد الترك، وكان غماماً في اللغة والأدب. وقد بحث عن مولده وفاته بحثاً شافياً، فلم أقف عليهما، وقد رأيت نسخة بالصحاح عند الملك المعظم بخطه، وقد كتبها في سنة ست وتسعين وثلاثمائة. وقال ابن فضل الله في المسالك: مات سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة، وقيل: في حدود الأربعمئة انتهى. انظر: **بُغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي**، ٣٣٦/١.

^{١٣٢} **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري**، "سبت". ٢٥٠/١.

^{١٣٣} ق - معنى.

^{١٣٤} وهو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج. قال الخطيب: كان من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، جميل المذهب. كان يخرط الزجاج، ثم مال إلى النحو، فلزم المبرد. وله من التصانيف: معاني القرآن، الاشتقاق، خلق الإنسان، فعلت وأفعلت، مختصر النحو، خلق الفرس، شرح أبيات سيبويه، القوافي، العروض، النوادر، تفسير جامع المنطق، وغير ذلك. مات في جمادى الآخرة سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. وسئل عن سنه عند الوفاة، فعقد سبعين. وآخر ما سمع منه: اللهم احشرنني على مذهب أحمد بن حنبل، رضي الله عنهما. انظر: **بُغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي**، ٣٠٩/١.

^{١٣٥} انظر: **معاني القرآن وأعرابه للزجاج**، ٢٧٢/٥.

^{١٣٦} ق + أنه.

^{١٣٧} ع - جعلها، صح هامش.

^{١٣٨} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤-٤٠ ظ.

^{١٣٩} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{١٤٠} أ: للنائم.

هذا ومما يجيء في الحاشية الآتية^{١٤١} من أن التّوم سبب القطع أن في الآية مجاز في الإسناد بين مفعولي^{١٤٢} الجعل لأنّ السّبات على أحد الاستعمالين ليس عين التّوم فتدبّر. قال المحشّي: ولا مفعولا له إلخ. لأنّ المفعول له يكون متعلّقا لفاعل الفعل المعلّل، الفعل المعلّل؛ إن كان الجعل يكون فاعله البارّي تعالى، وإن كان القطع يكون فاعله النّائم والاستراحة للقوى فلم يكن مفعولا له لـ"لقطع" ولا لـ"لجعل" إلّا بتقدير الإرادة، لأنّ الفعل إن كان الجعل تكون الإرادة للنّائم ويجوز أن تكون صفة لهما أي: للنّائم والجاعل فيصحّ جعل الإرادة مفعولا له لـ"لقطع" و"لجعل" [٨ظ] لكون فاعلهما واحد. انتهى.

(أو موتاً) أي: كالموت. قوله^{١٤٣} (لأنّه) أي: التّوم (أحد التّوفّيين) إشارة إلى وجه الشّبه قال الله تعالى في سورة الزّمر: ﴿اللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزّمر، ٤٢/٣٩] قوله تعالى: ﴿اللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ﴾ "أي: يقبضها حين موتها. أي: وقت موتها"^{١٤٤} لإنقضاء أجلها ويقبض النّفس التي لم تمت أي: لم يحكم بموتها لعدم انقضاء أجلها في منامها أي: يقبضها وقت نومها بأن تخرج عن جسدها وهي نفس التّمييز وتبقى فيه نفس الحياة، إذ النّائم يتحرّك وينفس بها. فلإنسان نفسان، نفس الحياة وهي الرّوح يفارق بالموت، ونفس التّمييز يفارق بالتّوم، ويبقى نفس الحياة، والنّسبة بينهما كالنسبة بين الشّمس وشعائها. قاله الشّيخ السّهروردي^{١٤٥} في تفسير العيون^{١٤٦}. وقوله "أحد التّوفّيين" في بعض النّسخ "أحد التّوفيتين" بـ"التاء الفوقية" بين اليائين التّحتيتين^{١٤٧}. (ومنه المسبوت للميت) "أي: من قبيل السّبات للموت المسبوت للميت لا أنّه مشتقّ منه إذا كلاهما مشتقان من 'السّبت'^{١٤٨} بمعنى القطع". قاله العصام^{١٤٩}. قال الشّيرانشي: "لا يقال لا فائدة في اشتقاق 'السّبات' بمعنى 'القطع' من 'السّبت'. بمعنى 'القطع' إذ فائدة الاشتقاق تحصيل معنى جديد في المشتقّ. لأنّا نقول: لعلّ 'القطع' الذي هو مدلول 'السّبات' أكمل من

^{١٤١} أ - الآتية.

^{١٤٢} ق: مفعول.

^{١٤٣} ق - قوله.

^{١٤٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: وقت موتها".

^{١٤٥} رجعنا إلى تفسير السّهروردي فلم نجد هذا وقد وجدناه في عيون التّفسير لشهاب الدين السيّواسي.

^{١٤٦} عيون التّفسير للفضلاء السّماسير لشهاب الدين السيّواسي، ٤/٤١ (الزّمر، ٤٢/٣٩). | وهو السيّواسي (ت. ٨٦٠هـ/١٤٥٥م) أحمد بن محمود، شهاب الدين السيّواسي: مفسر من فقهاء الأحناف. رومي من أهل سيّواس. ولد وتعلّم بها. وانتقل إلى بلدة (آيا ثلّوغ) وأقام فيها مدرسا ومرشدا إلى نهاية حياته. ودفن على يسار الطريق الذّاهب من (آيا ثلّوغ) إلى جزيرة (قوش) وقبره معروف يزار. له كتب، أشهرها (عيون التّفسير للفضلاء السّماسير) و(شرح السّراجية) في الفرائض، و(رياض الأزهار) في جلاء الأبصار) في أصول الحديث، و(رسالة النّجاة من شرّ الصفات) و(شرح المصباح). انظر: الأعلام للزّركلي، ٢٥٤/١-٢٥٥.

^{١٤٧} ق - وقوله "أحد التّوفيين" في بعض النّسخ "أحد التّوفيتين" بـ"التاء الفوقية" بين اليائين التّحتيتين.

^{١٤٨} ق - من السّبت.

^{١٤٩} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤ظ. | أ - قاله العصام.

'القطع' الذي هو مدلول 'السبت' إذ زيادة التثنية تدلّ على زيادة المعنى.^{١٥٠} انتهى. (وأصله) أي: أصل 'السبت' على المعنى الثاني. ('القطع' أيضا) أي: كمعنى الأول. يعني: اللفظ الدالّ على 'القطع' كما أنّ أصل 'السبت' ذلك والأولى وأصله 'السبت' بمعنى 'القطع' أيضا. قاله عصام الدين.^{١٥١} وجه الأولوية دلالة ما قال المحشّي على الإبهام خلاف المقصود بخلاف عبارة القاضي فإنّها توهم خلاف المقصود. قاله محي الدين.^{١٥٢}

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ (غطاء يستتر بظلمته) أي: بظلمة الليل (من أراد الاختفاء) أي: اختفاء نفسه أو غيره من الأنفس والأموال عمّن لا يحب إطلاعه عليها^{١٥٣} فوجه الشبه بين الليل واللباس كونهما [٩و] سببا لاستتار ما لا يريد المرء ظهوره. وجعل الليل لباسا نعمة في حقّ من أراد الاختفاء، ووجه النعمة في ذلك أنّ الإنسان قد يريد الاستتار عن العيون إذا أراد هربا من عدوّ، أو أراد أن يفعل فعلا لا يرضى أن يطّلع عليه غيره ويأمن بظلمة الليل من بيات العدو. وفي الصّحاح: "بيت العدو، أوقع بهم ليلا: والاسم البياث." قاله شيخ زاده.^{١٥٤} "والبيات للعدوّ إيقاع الضّرر به." قاله الشيرازي.^{١٥٥} وفيه ردّ على المانوية "وهم قوم يجعلون النور خالق الخير والظلمة خالق الشر." هذا ملخص من كلام العصام.^{١٥٦}

﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ (وقت معاش) يحتمل أن يكون مراد البضاوي أنّ لفظة "معاش" في نظم القرآن "مصدر يقال: عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة".^{١٥٧} أي: "حياة" فعلى هذا لا بدّ من تقدير المضاف وهو لفظ "الوقت" لئلاّ يكون تفسير الثاني عين الأول والمعنى: وجعلنا النهار وقت معاش. ويحتمل أن يكون مراده الإشارة إلى أنّ لفظة "المعاش" اسم زمان على صيغة "مفعّل" فلا حاجة حينئذ إلى تقدير المضاف وإلى أنّها إبراز لمعنى اسم صيغة الزمان وتفصيل لمفهومها و"المعاش".

كما يطلق على المعنى المصدري. أعني "الحياة" فكذا يطلق على سببه على ما يفهم من بعض التفاسير حيث قال: المعاش العيش وكلّ ما يعيش فيه فهو معاش أي: جعلنا النهار سببا للمعاش والتصرّف في المصالح هذا كلامه ويفهم منه أنّ المعاش أطلق على زمان تحصيل أسباب المعيشة باعتبار كونه سببا للمعيشة فلا يرد أنّه كيف يكون المراد به زمان المعيشة؟ واسم الزمان من يفعل

^{١٥٠} حاشية الشيرازي، و. ٥٥.

^{١٥١} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٤ ظ.

^{١٥٢} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{١٥٣} أ ق: عليه.

^{١٥٤} الصّحاح للجوهري، "بيت" (٢٤٥/١)؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧١/٨.

^{١٥٥} حاشية الشيرازي، و. ٥٥ ظ.

^{١٥٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٤ ظ.

^{١٥٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٧١/٨. | ع - وعيشة، صح هامش.

بالكسر من الأجوف على "مفعّل" بالكسر^{١٥٨} وقول المصنّف "وقت معاش" يحتمل هذا التّوجيه احتمالا بعيداً، فافهم. قاله شيخ زاده والشّيرانشي^{١٥٩}.

قوله (تتقلبون فيه) أي: تتحرّكون في وقت المعاش أيّها القوم! (لتحصيل ما تعيشون به)^{١٦٠} كائن في مقابلة تفسير "السّبات" بـ"القطع" عن الإحساس والحركة لأنّ الثّقْلَب فيه لا يكون [٩ظ] إلّا بالإحساس والحركة وإشارة إلى أنّ المعاش في قوله "وقت معاش" بمعنى "التّعيش" وهو الثّقْلَب والتّكَلّف في تحصيل أسباب المعيشة والدّنيا معاش لأنّه مكان التّعيش والنّهار معاش لأنّه زمان له العيش الحياة. قاله شيخ زاده نقلاً عن الجوهرّي^{١٦١}.

وقوله (أو حياة تنبعثون) أي: تيقظون (فيها) أي: في تلك الحياة (عن نومكم) عطف على "المعاش" تحت الوقت. "وناظر إلى قوله 'أو موتاً' ومن ذلك. قال في الحاشية: ^{١٦٢} أشار به إلى أن بين ^{١٦٣} وجعلنا النّهار معاشاً وبين قوله ^{١٦٤} وجعلنا نومكم سباتاً مطابقة معنويّة كما أنّ بين قوله ^{١٦٥} وجعلنا النّهار معاشاً وبين ^{١٦٦} وجعلنا النّهار معاشاً مطابقة مصرّحة. قاله الرّوشني^{١٦٧}. "وقضيّة المطابقة إنّما تتمّ أن لو قيل: وجعلنا يقظتكم ^{١٦٨} حياة إلّا أنّه عبّر عنها بالنّهار لكونه مستلزماً لها غالباً. قاله شيخ زاده. ^{١٦٩} قوله "تتقلبون" "تتردّدون من الثّقْلَب" أو من 'الإنقلاب'. وقوله 'تنبعثون' في بعض النّسخ: 'تبعثون'^{١٧٠} على صيغة المجرد المجهول. قاله قره باغي^{١٧١}. "فالآية من الاحتباك: ذكر اللّباس أوّلاً دليلاً على حذف ضده ثانياً والمعاش ثانياً دليلاً على حذف ضده أوّلاً. كما في مناسبات البقاعي^{١٧٢}. ولما ذكر المهّاد وما فيه أتبعه السّقف الذي

^{١٥٨} ق - بالكسر.

^{١٥٩} حاشية الشّيرانشي، و. ٦٠.

^{١٦٠} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "لتحصيل ما تعيشون به" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{١٦١} انظر: الصحاح للجوهري، "عيش" (١٥٣/٣)؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧١/٨.

^{١٦٢} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٠٣/٨.

^{١٦٣} أ ق + قوله. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦٤} حاشية الرّوشني، و. ٩٧ظ.

^{١٦٥} وردت هذه العبارة بشكل "يقضتكم" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "يقظتكم" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{١٦٦} حاشية الشيخ زاده، ٤٧١/٨.

^{١٦٧} ق - في بعض النسخ "تبعثون".

^{١٦٨} حاشية القره باغي، و. ٤٠. | وهو القره باغي (ت. ٩٣٢هـ/١٥٢٥م) محمد بن علي القره باغي، محيي الدين، الرومي:

مفسر، محدث، أصولي، من فقهاء الحنفية، أصله من بلاد العجم، انتقل إلى بلاد الروم، واشتغل بالتدريس في أزميق وغيرها، ومات وهو مدرس بها. قال طاشكبري زاده: "كان عالماً، فاضلاً، كاملاً، له معرفة تامة بالتفسير". من آثاره "حاشية"

على تفسير البيضاوي، و"حاشية" على الكشف. انظر: معجم المفسرين للعدال نويهض، ٥٨٨/٢.

^{١٦٩} نظم الدرر للبقاعي، ١٩٧/٢١.

يدور أنه^{١٧٠} يكون الوقت الزماني يحويه من القناديل الزاهرة والمنافع الظاهرة لإحياء المهاد ومن فيه من العباد.

فقال: ﴿وَبَيْنَنَا﴾ بناء عظيمًا ﴿فَوْقَكُمْ﴾ أي: عامًا بجميع جهة الفوق وهي عبارة تدلّ على الإحاطة ﴿سَبْعًا﴾ أي: من السموات ﴿شِدَادًا﴾ أي: هي في غاية القوة^{١٧١} والإحكام، لا صدع فيها ولا فتق ولا يؤثر فيها كزّ العصور ولا مَرّ الدهور، حتّى يأتي أمر الله بإظهار عظام المقدور. "كما في مناسبات البقاعي".^{١٧٢}

قوله (سبع سموات أقوياء) إشارة إلى "شدادا" جمع "شديدة" وصفة لمحذوف هو مميّز سبع وشدّتها إحكام خلقها بحيث لا يؤثر فيها مرور الأزمان لا فطور فيها ولا فروج ونظيره قوله تعالى: [١٠] ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء، ٣٢/٢١] فإن قيل: لفظ "البناء" يستعمل في أسافل البيت، و"السقف" في أعلاه. فكيف قال: وبيننا فوقكم؟ قلنا: لأنّ البناء يكون أبعد عن الآفة والانحلال من السقف فذكر قوله تعالى: ﴿وبيننا﴾ إشارة إلى أنّه وإن كان سقفا في البعد عن الاختلال كالبناء. قاله شيخ زاده.^{١٧٣} قال شهاب الدين: "عدّل عن خلقنا هنا لأنّه أريد تشبيهها بالقباب المبنية فلا يتوهم أنّ البناء ما يختصّ بأسفل البيت مع أنّه غير مسلم".^{١٧٤} انتهى.

(محكمات لا يؤثر فيها مرور الدهور) والأزمة قيل: في كونها بحيث لا يؤثر فيها مرور الدهر نعمة عظيمة إذ لو كانت السموات كالأرض لا يؤمن تحتها أحد بعض الساعات فضلا عن^{١٧٥} يؤمن إلى الساعة.

أقول: في أصل بنائها فوق المتردد لأسباب المعيشة أيضا نعمة عظيمة فإنّها لم تكن^{١٧٦} فوقه لم يؤمن عن سقوط شيء من جهة العلوّ عليه مهلك له فإنّها بالنسبة إلى المتردد تحتها كسقف البيت بالنسبة إلى مَنْ تحتها فكما أنّ مَنْ في البيت يأمن بسبب السقف عن سقوط الأمطار والثلوج ونحوهما عليه فكذلك المتردد تحتها يأمن بسبب بنائها عليه عن سقوط شيء مهلك من جهة العلوّ عليه بل في كونها سبعة^{١٧٧} نعمة عظيمة حيث أودع في كلّ منها من السيارات السبعة التي لا تخلو واحد منها عن فائدة ترجع إلى المتردد لأسباب المعيشة المقتضى كلّ واحد منهما فلکاً على جِدّة لاختلاف حركاتها الخاصّة بالسرعة والبطء^{١٧٨} على ما بيّن في الكتب الحكّمية. قاله الشيرانسي.^{١٧٩}

^{١٧٠} ق - يدور أنه.

^{١٧١} وردت هذه العبارة بشكل "القوى" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "القوة" كما وردت في نظم الدرر للبقاعي.

^{١٧٢} نظم الدرر للبقاعي، ١٩٧/٢١.

^{١٧٣} وقد بحث في كتاب حاشية الشيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١٧٤} حاشية شهاب الدين، ٣٠٣/٨.

^{١٧٥} أ + أن.

^{١٧٦} ق: لم يكن. (وهذا هو الصحيح)

^{١٧٧} ق: سبق.

^{١٧٨} أ: والبطوء. (وهذا هو الصحيح)

^{١٧٩} حاشية الشيرانسي، و. ٦-٦ ظ.

﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا﴾ "يعني: الشمس ﴿وَهَاجًا﴾ وَقَادَا حَارًّا." كما في الوجيز.^{١٨٠} وهذا المعنى إن بقي ﴿جعلنا﴾ على معنى "التصير" يتعدى إلى مفعولين، وإن كان بمعنى "خلق" يتعدى إلى مفعول واحد. و﴿وهاجا﴾ صفة لـ﴿سراجا﴾ لا؛ حالا. لأن ذا الحال^{١٨١} إذا كان نكرة يتقدم الحال عليه، أي: خلقنا فوقكم سراجا وهاجا^{١٨٢} كما فهم من الروشني.^{١٨٣} (متلأثا) أي: مضيئا (وقادا) أي: إلتهابا أشار المصنف إلى أن ﴿وهاجا﴾/[١٠ظ] بمعنى "النور" و"الحرارة" جميعا. كما فسر الكواشي: "بمنيرا ووقادا، وقال: أي: جامعة النور والحرارة."^{١٨٤} واستشهد بكون "الوهج" بمعنى "النور" و"الحرارة" بقوله (من وهجت النار إذا أضاءت).

وفي القاموس: "وهج، الجوهر: تالأ.^{١٨٥} فعلى هذا: الأنسب أن يقول بالغا في التالؤ^{١٨٦} على ما هو مقتضى صيغة المبالغة كما قال في المعنى الثاني أو بالغا في الحرارة ويمكن أن يقال استغنى عنه بذكر "وقادا"^{١٨٧} فإن المتلألاء البالغ في الاتقاد لا يكون إلا^{١٨٨} بالغا في التالؤ إذ شدة الاتقاد والالتهاب يقتضي شدة التالؤ والإضاءة. وقوله "من وهجت النار إذا أضاءت" يعني: وهج يهيج وهجا بالسكون.^{١٨٩} (أو بالغا في الحرارة من الوهج وهو الحق) يعني: من وهج يهيج وهجا بتحريك الهاء، في الصحاح: الوهج، بالتحريك: حر النار. والوهج بالتسكين: مصدر وهجت النار تهيج وهجا، إذا اتقدت. وتلهبت. قاله السيرانسي.^{١٩٠}

^{١٨٠} الوجيز في تفسير الكتاب العزيز للواحدي، ص ١١٦٦. | وهو الواحدي (ت. ٤٦٨هـ/١٠٧٦م) علي بن أحمد بن محمد بن علي بن مثنوية، أبو الحسن الواحدي: مفسر، عالم بالأدب، نعتة الذهبي بإمام علماء التأويل. كان من أولاد التجار أصله من ساوة (بين الري وهمذان) ومولده ووفاته بنيسابور. له "السيط" و"الوسيط" و"الوجيز" كلها في التفسير، وقد أخذ الغزالي هذه الأسماء وسمى بها تصانيفه، وشرح ديوان المتنبي "وأسباب النزول" و"شرح الأسماء الحسنى" وغير ذلك وهو كثير. والواحدي نسبة إلى الواحد بن الدليل ابن مهرة. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٥٥/٤.

^{١٨١} أ ق: ذي الحال.

^{١٨٢} أ: وهاجا سراجا.

^{١٨٣} انظر: حاشية الروشني، و. ٩٧ظ.

^{١٨٤} تفسير الكواشي، و. ٣٨٨ظ.

^{١٨٥} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "وهج" (ص ١٧٨٣).

^{١٨٦} ق - فعلى هذا: الأنسب أن يقول بالغا في التالؤ.

^{١٨٧} ق - كما قال في المعنى الثاني أو بالغا في الحرارة ويمكن أن يقال استغنى عنه بذكر "وقادا".

^{١٨٨} ق - إلا.

^{١٨٩} ق - وقوله "من وهجت النار إذا أضاءت" يعني: وهج يهيج وهجا بالسكون.

^{١٩٠} الصحاح للجوهري، "وهج" (٣٤٨/١)؛ حاشية السيرانسي، و. ٦ظ.

وكلمة "أو" بمعنى "الخلو" لأنّ منهم من قال: الوهج يجمع النور والحرارة ومنهم من قال: الوهج النور^{١٩١} ومنهم من قال: الوهج حرّ النار والشمس فيكون الوهاج للمبالغة في أحد هذه المعاني على سبيل منع الخلو. قاله شيخ زاده.^{١٩٢} (والمراد) بالسراج (الشمس) وحينئذ لك أن تجعل الجعل متعدّياً إلى مفعولين كما في أخواتها ولا بأس في تنكير المسند إليه لانحصاره في فرد. قاله الشيرانشي.^{١٩٣} ولما ذكر ما يمحق الرطوبة بحرارته اتبعه ما يطفئ الحرارة برطوبته وبرودته. فقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ (السحاب) هذا موصوف "المعصرات".

قال شيخ زاده:^{١٩٤} إن فُسرَت المعصرات بالسحاب تكون اسم فاعل من أعصرت السحاب إذا حان لها أن تعصرها الرياح فتمطر ولم تعصرها بعد. وهمزة "أعصر" للحنونة والقرب كما في أحصد الزرع أي: حان أن يحصد، وأعصرت الجارية أي: حان أن تعصر وتضمّ الطيّعة رحمها فتحيض، وإلا لكان ينبغي أن يقرأ "المعصرات" بفتح الصاد على أنه [١١] اسم مفعول لأنّ الرياح تعصرها.^{١٩٥}

وكون السحاب مبداً^{١٩٦} لإنزال الماء ظاهر. قال الشيرانشي في حاشيته الحاشية:^{١٩٧} "لأن السحاب حاصل عن البخار المركّب من الماء والهواء على ما بين في الكتب الحكمية." انتهى. وإن فسّرت "المعصرات" بالرياح يكون أيضاً اسم فاعل من أعصرت الرياح إذا حان لها أن تعصر السحاب فتمطر وهمزة "أعصر" للحنونة أيضاً.^{١٩٩} وأمّا إذا أريد بها الرياح ذوات الأعاصير فهزمة "أفعل" حينئذ يكون للصيرورة فهي اسم فاعل من أعصرت الرياح أي: صار ذات إعصار كما يقال: أثقلت الأرض^{٢٠٠} أي: صارت ذات ثقل و"الأعاصير" جمع إعصار وهي الرّيح التي تستدير في الأرض ثم يرتفع إلى السماء كالعمود.^{٢٠١} انتهى.

^{١٩١} ق - ومنهم من قال الوهج النور.

^{١٩٢} وقد بحثت في كتاب حاشية الشيخ زاده ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٩٣} وقد بحثت في كتاب حاشية الشيرانشي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٩٤} ق - قال شيخ زاده.

^{١٩٥} حاشية الشيخ زاده، ٤٧١/٨.

^{١٩٦} أ: مبتداء.

^{١٩٧} ق - فتحيض وإلا لكان ينبغي أن يقرأ "المعصرات" بفتح "الصاد" على أنه اسم مفعول لأن الرياح تعصرها وكون السحاب مبداً لإنزال الماء ظاهر، قال الشيرانشي في حاشيته الحاشية. | ع - الحاشية، صح هامش.

^{١٩٨} حاشية الشيرانشي، و. ٧ظ.

^{١٩٩} ق - وهمزة "أعصر" لـ"الحنونة" أيضاً.

^{٢٠٠} ق - كما يقال: أثقلت الأرض.

^{٢٠١} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٧-٧ظ.

(إذا أعصرت أي: شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر)^{٢٠٢} تلك السحائب. قال أستاذ أستاذي محمد التفسيرى: ^{٢٠٣} قوله أي: شارفت إشارة إلى أنّ همزة "أعصرت" ليست لـ"التعدية" بل لـ"الحنونة" إذ لم يجئ في اللغة "عصر" متعدياً إلى مفعولين لأنّ "عصر" متعدّ إلى مفعول واحد فلو كانت همزة "أعصر" لـ"التعدية" كان متعدياً إلى مفعولين ولم يوجد في اللغة تعديته كذلك. ولذلك لم يلتفت إلى تفسير "المعصرات" بـ"السموات" كما روي عن الحسن وقتادة^{٢٠٤} فإن قلت: خصوصيات المجاز لا يلزم أن تكون^{٢٠٥} مسموعة من العرب. فلذلك تكلف الزمخشري لتأويل كلامهما، بأنّ الماء ينزل من السماء إلى السحاب، فكأن السموات يعصرن، أي: يحملن على العصر ويمكّن منه.^{٢٠٦} قلت: نعم، لكن مع ظهور الوجه الصحيح عنه مندوحة.^{٢٠٧} أي: كافية. انتهى.

قال عصام الدين في تفسيره: "فالظاهر أنّ المعصرات من المعصورات يقال: عصره فاعتصر. ولا يقال: أعصر. فقالوا: هي من أعصر أي: حان أن يعصر كأحصد الزرع أي: حان أن يُحصد. قلت: وكأنّه أوتر المعصرات على المعصورات أو العاصرات / [١١ظ] إيماء إلى أنّه الحكيم الذي يفعل^{٢٠٨} إذا حان أن يفعل.^{٢٠٩}" انتهى.

قال محي الدين نقلا عن المحشّي: وأثره يعني^{٢١٠} قال الله تعالى: ﴿وأنزلنا من المعصرات﴾ ولم يقل^{٢١١} من الينابيع. لأنّها أظهرت نفعا عند كلّ قوم ولأنّها بسببها يتفجّر العيون وتجري الأنهار ولولا السحائب لَيَسَّتِ الأرض فهي أصل المياه على أساليب الحكماء كما بيّن^{٢١٢} ولها مدخل في الكثرة عند أهل السّنة. انتهى.

^{٢٠٢} أ ق + الإمطار أي قاربت الرياح أن تضم السحائب بعضها إلى بعض فتمطر.

^{٢٠٣} وهو العيتابي (ت. ١١١١هـ/١٦٩٩م) محمد بن حمزة العيتابي، ثم السيواسي، الدباغ، المشهور بتفسيره أفندي. نزيل طرابلس الشام، فقيه حنفي، متكلم، له اشتغال بالتفسير. من كتبه "حاشية" على أنوار التنزيل، في التفسير، للبيضاوي. انظر: معجم المفسرين للعادل نويهض، ٥٢٥/٢.

^{٢٠٤} وهو قتادة بن دعامه (ت. ١١٨هـ/٧٣٧م) قتادة بن دعامه بن قنادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري: مفسر حافظ ضريب أكمه. قال الإمام أحمد ابن حنبل: قتادة أحفظ أهل البصرة. وكان مع علمه بالحديث، رأسا في العربية ومفردات اللغة وأيام العرب والنسب. وكان يرى القدر، وقد يدلّس في الحديث. مات بواسط في الطاعون. انظر: الأعلام للزركلي، ١٨٩/٥. | انظر: تفسير قتادة، ص ٧٥٤-٧٥٥.

^{٢٠٥} ق: أن يكون.

^{٢٠٦} الكشف للزمخشري، ٢٩٦/٦.

^{٢٠٧} حاشية تفسير سورة النبأ لمولانا تفسيره محمد أفندي السيواسي، و. ١١٩ظ.

^{٢٠٨} أ: لا يفعل.

^{٢٠٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣ظ.

^{٢١٠} ق - انتهى قال عصام... وأثره يعني.

^{٢١١} ق - يقل.

^{٢١٢} ق - كما بيّن.

قيل: لما كان السحاب معصورا لا عاصرا احتاج إلى تأويل صيغة "الفاعل" إلى ما يقتضي^{٢١٣} كونه عاصرا. أقول: يمكن أن يكون المراد بالمعصرات، السحاب. ويكون الإسناد مجازيًا من قبيل إسناد المبني للفاعل إلى المفعول كما: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٢١/٦٩] إذ السحاب معصر بالفتح لا معصر بالكسر^{٢١٤} وفي القاموس: "أعصرت المرأة" حُسْتُ^{٢١٥} ساعة طُمِثْتُ^{٢١٦}. فعلى هذا يجوز أن يكون المراد بالمعصرات، السحاب المحبوسات بين الرياح لتمطر. قاله الشيرازي^{٢١٧}.

قوله (كقولك: أحصد الزرع) "بيان نظير لا إثبات للغة بالقياس." كما قاله مولانا محمد التفسير^{٢١٨}. (إذا حان له) أي: إذا قرب قرب للزرع (أن يحصد) على بناء المفعول^{٢١٩} أي: أن يُقَطَّع الزرع بآلة القطع (ومنه) أي: مأخوذ من مادة "أحصد الزرع" إذا حان، لا مشتق. (أعصرت الجارية إذا دنت أن تحيض) "كأنه في الأصل بمعنى حان أن تعصر الجارية بتخييل أن الدم يحصل منها بالعصر." قاله العصام^{٢٢٠}. (أو من الرياح التي حان) أي: قرب (لها) أي: للرياح (أن تعصر) وتثقل وتضم تلك الرياح أجزاء (السحاب)^{٢٢١} بعضها إلى بعض أشار المصنف بـ"أو" المانعة الخلو إلى معنى آخر غير الأول وأشار إلى أن "من الرياح" عطف على "محل السحاب."^{٢٢٢} وأشار إلى أن "الهمزة" كما تكون لـ"حينونة الحدث"^{٢٢٣} و"قربه" إلى "الوقوع" على المفعول يكون لـ"قربه" إلى الصدور عن الفاعل.^{٢٢٤} وأشار إلى "أن ما يوافق اللغة مشاركة المعصور للعصر لا مشاركة العاصر له. لكن لما كان أحد المشارفين أي: المقاربين لازما للآخر جاز أن يفسر [١٢و] بـ"الرياح."^{٢٢٥} وأشار إلى أن الإنزال يكون من المستعد له لا من الواقع منه لأنه تحصيل الحاصل.^{٢٢٦} وأشار إلى أن "الهمزة" كما كانت في المعنى الأول لـ"الحينونة" و"القرب" تكون لـ"الحينونة" في المعنى الثاني. قاله الشيرازي والروشنى ومولانا محمد التفسير^{٢٢٧}.

^{٢١٣} أ: ما لا يقتضي. (وهذا هو الصحيح)

^{٢١٤} ق - بالكسر.

^{٢١٥} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "في البيت."

^{٢١٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عصر" (ص ١٠٩٩).

^{٢١٧} حاشية الشيرازي، و. ٦-ظ-٧.

^{٢١٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥-ظ.

^{٢١٩} ق - على بناء المفعول.

^{٢٢٠} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٦-ظ-٦.

^{٢٢١} وفي نسخة ق كُتِبَت عبارة "السحاب" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٢٢} أ ق: السحاب.

^{٢٢٣} أ: الحديث.

^{٢٢٤} حاشية الشيرازي، و. ٧-ظ.

^{٢٢٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦-ظ.

^{٢٢٦} حاشية الروشنى، و. ٩٧-ظ.

^{٢٢٧} انظر: حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦-ظ.

(أو الرياح ذوات الأعاصير) "يعني: أنَّ صيغة اسم الفاعل للنسبة إلى الإعصار بالكسر وهي ريح تثير وترفع سحباً ذات رعد وبرق." ^{٢٢٨} وإنَّ "الهمزة" للصيرورة بمعنى صار شيء ذا شيء فإنَّ الرِّيح صار ^{٢٢٩} ذا إعصار وضُمَّ وثقل وإنَّه لَمَّا جاز تفسير "المعصرات" بالرياح التي حان لها أن تعصر السحاب. جاز تفسيرها بالرياح ذوات الأعاصير ^{٢٣٠} إذ الإعصار ^{٢٣١} هو الرِّيح يثير السحاب ^{٢٣٢} ويرفعه ^{٢٣٣} قوله (وإنَّما جعلت) الرِّيح ^{٢٣٤} (مبدأً للإنزال) جواب "عَمَّا" قيل: ما وجه من فسّر المعصرات بالرياح مع أنَّ المطر لا ينزل من هذه الرياح؟ بل ينزل من السحاب. وتقرير الجواب "إنَّما" هو مبدأ بالذات لنزول المطر وهو السحاب لا الرِّيح. لكنَّ السحاب إنَّما تنشأ ^{٢٣٥} وتتكوَّن وتمتلئ أخلافه بالمطر، بهبوب الرِّيح فصَحَّ أن تجعل الرِّيح مبدأً للإنزال باعتبار كونه آلة وسبباً لتكوَّن مبدأه الذي هو السحاب وقيل: في جوابه كلمة "من" في قوله ^{٢٣٦} "من المعصرات" بمعنى الباء أي: أنزلنا بالرياح المثيرة للسحاب. قاله عصام الدين والشيرازي ومحمد التفسيرى وشيخ زاده. ^{٢٣٧}

قوله (لأنَّها) أي: الرِّيح (تنشئ السحاب) وترفعه؛ جواب لقوله ^{٢٣٨} "وإنَّما جعلت" على طريق التعليل (وتدلُّ) أي: ^{٢٣٩} تنزل الرِّيح المطر الذي تكوَّن في (إخلافه) أي: في جوف السحاب. "وهو جمع 'خلف' ^{٢٤٠} وهو حلقة ضُرِعَ النَّاقَةُ أو هو النَّاقَةُ كالضَّرْع." قاله السَّعْدِيُّ. ^{٢٤١} وفيه تشبيه بليغ أو استعارة تبعية. ونسبة الإنزال إلى المعصرات "من باب؛ بنو فلان قتلوا زيداً" إذا كان القاتل واحداً منهم ويجوز أن يعتبر التجريد. ^{٢٤٢} قاله السَّعْدِيُّ.

^{٢٢٨} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦ ظ.

^{٢٢٩} ق - صار.

^{٢٣٠} ق + أي: الإعصار.

^{٢٣١} ق - إذ الإعصار.

^{٢٣٢} أ - جاز تفسيرها بـ "الرياح" ذوات الأعاصير إذ الإعصار هو الرِّيح يثير السحاب.

^{٢٣٣} أ ق: وترفعها.

^{٢٣٤} وفي نسخة ق كُتِبَتْ عبارة "الرياح" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٢٣٥} ق - تنشأ، صح هامش.

^{٢٣٦} ق: قوله.

^{٢٣٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٢/٨؛ انظر: حاشية الشيرازي، و. ٧ ظ؛ انظر: حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦ و.

^{٢٣٨} ق - لقوله.

^{٢٣٩} ق + تحلب و.

^{٢٤٠} ق + وهو خلف.

^{٢٤١} حاشية السَّعْدِيِّ، و. ٣٤٧ و.

^{٢٤٢} حاشية السَّعْدِيِّ، و. ٣٤٧ و.

(ويؤيده) أي: يثبت^{٢٤٣} كون المعصرات بمعنى الرياح (أنه) أي: ^{٢٤٤}نظّم من المعصرات (قريء بـ"المعصرات") / [١٢ظ] بدل من "المعصرات" وذلك لأنّ "الباء" لـ"السببية". والسببية في المبدأ الآلي^{٢٤٥} الذي هو الرّيح أظهر ممّا في المبدأ المادّي وهو السّحاب.^{٢٤٦}

نسب صاحب الكشّاف هذه القراءة إلى عكرمة.^{٢٤٧} وذكر الطّيبي^{٢٤٨} عن ابن جُبني: ^{٢٤٩}إنّها قراءة ابن عبّاس وابن زبير وغيرهما، ولم يذكر عكرمة.^{٢٥٠} وكأنّه استدراك على الكشّاف وممّا ينبغي أن يعلم أنّ صاحب الكشّاف جعل كلا من قراءتي "من" و"الباء" دائرا بين السّحاب والرياح. والظاهر من سوق المصنّف تخصيص قراءة "الباء" بـ"الرياح" ولعلّ وجه التّخصيص هو أنّ المتبادر من قراءة "الباء" بمنزلة الآلة لتحصيل المطر بعيد خال عن المبالغة التي هي المقصود من التّنزيل المذكور بخلاف العكس. فإنّه مشتمل على كمال المبالغة فلذا جعل قراءة "من" شاملة^{٢٥١} للرياح ولم يجعل قراءة "الباء" شاملة للسّحاب. قاله السّعدّي والشّيرانشي.

﴿مَاءٌ ثَجَّاجٌ﴾ قوله (منصباً بكثرة)^{٢٥٢} بيان الحاصل المعنى^{٢٥٣} واختار المصنّف كون ﴿ثَجَّاجاً﴾ في الآية مبالغة اسم فاعل من ثَجَّجَ اللازم. ولهذا، قال المصنّف في تفسير ﴿ثَجَّاجاً﴾: منصباً بكثرة. واختار الزّجاج كونه من المتعدّي حيث قال: معناه صبّاباً كأنّه يشجّ بنفسه^{٢٥٤} أي: يصبّها وبالجمله فالمراد تتابع القطر حتّى يكثر الماء فيعظم التّففع به. "هذا خلاصة من حاشية السّعدّي وشيخ زاده.^{٢٥٥} فالمعنى: "أنزلنا ماءً صابّين

^{٢٤٣} أ: يؤيد.

^{٢٤٤} ق - أي.

^{٢٤٥} أ - الآلي، صح هامش. | ق: الأولى.

^{٢٤٦} انظر: حاشية السّعدّي، و. ٣٤٧.

^{٢٤٧} الكشاف للزمخشري، ٢٩٦/٦.

^{٢٤٨} وهو الطّيبي (ت. ١٣٤٢هـ/١٧٤٣م) الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطّيبي: من علماء الحديث والتفسير والبيان. من أهل توريز، من عراق العجم. كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأففقها في وجوه الخير، حتى افتقر في آخر عمره. وكان شديد الرد على المبتدعة، ملازماً لتعليم الطلبة والإنفاق على ذوي الحاجة منهم، آية في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة، متواضعاً، ضعيف البصر. من كتبه (التيان في المعاني والبيان) و(الخلاصة في معرفة الحديث) و(شرح الكشاف) أربعة مجلدات ضخمة، في التفسير، سماه (فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب) و(شرح مشكاة المصابيح) في الحديث. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٥٦/٢.

^{٢٤٩} أ: جني. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٥٠} فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب للطّيبي، ٢٤٦/١٦.

^{٢٥١} حاشية الشّيرانشي، و. ٧ظ.

^{٢٥٢} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "منصباً بكثرة" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٥٣} أ + وقد.

^{٢٥٤} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٢٧٢/٥.

^{٢٥٥} انظر: حاشية السّعدّي، و. ٣٤٧؛ حاشية الشيخ زاده، ٤٧٢/٨. | ق - وشيخ زاده.

بكثرة على أنه 'حال' من 'ضمير المتكلم' ولم يجمع، لأنّ الضمير مفرد بحسب المعنى.^{٢٥٦} وإن كان جمعا بحسب اللفظ، فعلى هذا التوجيه لا يحتاج إلى نقل الحديث للاشتهاد^{٢٥٧} على مجيء ثَجّ متعديا بل الثَّجَّاج في الآية يكون متعديا. "يقال: ثَجّ بنفسه وثَجّه ثم لا يخفى ما في الأنصاب بكثرة من العصر^{٢٥٨} من الدلالة على كمال القدرة ولا يعتاد أن ينصبّ بالعصر ماء كثير بل المنصب بالعصر يكون قليلا." كما في تفسير العصام.^{٢٥٩} (منصبًا بكثرة يقال: ثَجّه) أي: أساله (وثَجّ) أي: سال (بنفسه) / [١٣و] يريد أن "ثَجّ" قد يكون لازما بمعنى "انصبّ" بنفسه وقد يكون متعديا بمعنى "صَيّر" وأشار إلى أن ثَجَّاجا يجيء متعديا.

فقال:^{٢٦٠} (وفي الحديث: "أفضل")^{٢٦١} أعمال (الحجّ: العجّ والثَجّ).^{٢٦٢} أي: رفع الصوت بالتلبية وصَبّ دماء الهدي^{٢٦٣} و"الواو" في "وصبّ" تفسيرية. "وهو حديث صحيح." رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. قاله شهاب الدين.^{٢٦٤}

(وقرئ "ثَجَّاحا") بـ"الحاء المهملة" بعد الجيم ولم أجده في الصّحاح، ولا في حواش الكشّاف. ويفهم من قوله (ومثاجح الماء مصابه) أن "ثَجّ" بمعنى صبّ. لا بمعنى انصبّ. فهو مرادف لـ"ثَجَّاجا" المأخوذ من المتعدّي كما اختاره الزّجاج. كما في حاشية شيخ زاده.^{٢٦٥}

﴿لِنُخْرِجَ بِهِ﴾ أي: بذلك الماء ﴿حَبًّا وَنَبَاتًا﴾ (ما) موصولة (يقتات به) افتعال من القوت. بمعنى: يكون قوتا للإنسان كالحنطة. (وما يعتلف) أي: ما يكون علفا. وهو غذاء للحيوان (من التّين، والحشيش) "اليابس من النباتات فما ذكر عبارة عن غذاء الإنسان والحيوان، ولا ينافي ما ذكر كون الحبّ إنّما يخرج بواسطة التّبات فـ'القوت' خاصّ بالإنسان، و'العلف' للحيوان وليس فيه لفّ ونشر لأنّ الإنسان يأكل التّبات أيضا، ويجوز أن يكون لفّا ونشرا. كما^{٢٦٦} في الأكثر والأغلب في كلّ منهما فإنّه كنى به عمّا ذكرناه." قاله شهاب الدين.^{٢٦٨}

^{٢٥٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣. ظ.

^{٢٥٧} أ: للاستشهاد.

^{٢٥٨} ق - العصر.

^{٢٥٩} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣. ظ.

^{٢٦٠} ق - فقال.

^{٢٦١} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "وفي الحديث أفضل" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٦٢} سنن ابن ماجه، المناسك ٦؛ سنن الترمذي، الحج ١٤.

^{٢٦٣} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "الحج العج والثج أي: رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدي" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٦٤} حاشية شهاب الدين، ٣٠٤/٨.

^{٢٦٥} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٢٧٢/٥؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٢/٨.

^{٢٦٦} أ - كما.

^{٢٦٧} أ ق: ذكرنا.

^{٢٦٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٤/٨.

قال أبو السعود: ^{٢٦٩} "وتقديم الحب مع تأخره عن النبات في الإخراج لأصالته وشرفه ^{٢٧٠} لأن غالبه غذاء الإنسان. ^{٢٧١} انتهى. "وقيل: النبات كل ما ينبت، ففيه تعميم. واستدل بعض ^{٢٧٢} الطبيعيين بالآية على أنه ^{٢٧٣} تعالى يفعل أشياء بواسطة شيء آخر، والجواب: أنه سبب عادي. "كما في تفسير عيسى صفوي. ^{٢٧٤}

﴿وَجَنَّاتٍ﴾ "بساتين. "كما في ^{٢٧٥} الكواشي. ^{٢٧٦} ﴿أَلْفَافًا﴾ قوله (ملتفة) "تفسير ل'ألفافا' بيان ^{٢٧٧} المراد منه إجمالاً ^{٢٧٨} (بعضها) مبتدأ وخبره (ببعض) أي: بعض الأشجار داخل في بعضها، لأنها في الأصل تطلق على النخل والشجر لتكاثر الظل بالتفاف أغصانه. قاله شهاب الدين / [١٣ ظ] وأبو السعود. ^{٢٧٩} اعلم: أن شيء ينبت من الأرض. فإما أن يكون له ساق أو لا يكون له ساق. ^{٢٨٠} فإما أن يكون له "كمام" فهو "الحب" وإما أن لا يكون له "كمام" وهو "الحشيش" وهو المراد بقوله "نباتا" وإلى هذين القسمين وقعت الإشارة بقوله تعالى: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ [طه، ٥٤/٢٠] وأما الذي له ساق، فهو الشجر. فإذا اجتمع من الأشجار شيء كثير، سميت: "جنة". وظهر بما ذكر انحصار ما ينبت من الأرض في هذه الأقسام الثلاثة "وأخرت الجنات في الذكر لانعدام الحاجة الضرورية إلى الفواكه. "قاله شيخ زاده. ^{٢٨١}

^{٢٦٩} وهو أبو السعود (ت. ١٥٧٤هـ/١١٨٢م) محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، المولى أبو السعود: مفسر شاعر، من علماء الترك المستعربين. ولد بقرب القسطنطينية، ودرس ودرس في بلاد متعددة، وتقلد القضاء في بروسة فالقسطنطينية فالروم ايلي. وهو صاحب التفسير المعروف باسمه وقد سماه (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم) ومن كتبه (تحفة الطلاب) في المناظرة، و(رسالة في المسح على الخفين) و(رسالة في مسائل الوقوف). وشعره جيد خلص كثير منه من ركافة العجمة. وهو مدفون في جوار مرقد أبي أيوب الأنصاري. انظر: الأعلام للزركلي، ٥٩/٧.

^{٢٧٠} ق: وشرطه.

^{٢٧١} إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود، ٤٥٣/٥. | أ - الإنسان.

^{٢٧٢} أ - بعض.

^{٢٧٣} ق - أنه.

^{٢٧٤} تفسير عيسى الصفوي، و. ٣ ظ. | وهو الصفوي (ت. ١٥٤٦هـ/١١٥٣م) عيسى بن محمد بن عبيد الله، أبو الخير، قطب الدين الحسيني الحسيني الإيجي، المعروف بالصفوي: فاضل، متصوف، من الشافعية. هندي الموطن، قرأ في كجرات ودلي، وجاور بمكة سنين. وزار الشام وبيت المقدس وبلاد الروم (الترك) ثم استوطن مصر. نسبته إلى "صفي الدين" جده لأمه. له كتب، منها "مختصر النهاية لابن الأثير" في نحو نصف حجمها، و"شرح الغرة" في المنطق، و"تفسير" من سورة عم إلى آخر القرآن، و"رسالة في الحمدلة" و"شرح الحديث الأول من الجامع الصحيح للبخاري" رسالة، و"شرح الكافية لابن الحاجب" في النحو، مختصر. انظر: الأعلام للزركلي، ١٠٨-١٠٩.

^{٢٧٥} ق - تفسير.

^{٢٧٦} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

^{٢٧٧} ق: بيان.

^{٢٧٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٤/٨.

^{٢٧٩} انظر: تفسير أبي السعود، ٤٥٣/٥.

^{٢٨٠} أ - أو لا يكون له ساق. | ق - ساق.

^{٢٨١} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٢/٨.

(جمع لَفّ) بكسر اللّام (كجذع) وزنا ومعنى لأنّه^{٢٨٢} بكسر الجيم المعجمة والذال المعجمة الساكنة^{٢٨٣} بمعنى "الغصن" و"اللفّ" بمعنى "الملفوف"، "صفة مشبهة". وفعل يُجمع على إفعال بإطراد ولمّا كان لَفّ المفرد غير معروف في اللّغة والاستعمال، احتاج لإثباته بشاهد ولذا ذهب كثير إلى أنّه: "جمع" لا "واحد له من لفظه" وهو كثير. واختاره الرّمخشريّ لسلامته عن التّكلف (قال)^{٢٨٤} قائله حسن بن علي الطّوسيّ.^{٢٨٥} كما قال عصام الدّين نقلا عن صاحب الإقليد:

"(جَنَّة لَفّ وَعَيْش مُغْدَق)، وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بِيَضْ زَهْر."^{٢٨٦}

"ف'اللفّ' بمعنى ملتفة الأشجار والنبات. و'العيش' بمعنى المعيشة، و'مغْدَق' في الأصل من 'الغدق'، وهو 'الماء الكثير' فتجوز به هنا عن السّعة والرّفاهيّة. و'ندامى' جمع 'ندمان' بمعنى نديم. و'زهر' جمع 'أزهر' بمعنى مشرق. والمراد بكونهم بيضاً زهراً^{٢٨٧} أنّهم حسان. يصف طيب الزّمان والمكان وحسن الإخوان." قاله شهاب الدّين.^{٢٨٨}

(أو) جمع (لَفيف كَشْرِيف) بمعنى ملفوف وفعليل يجمع على أفعال^{٢٨٩} وأشراف وإنّما اختلف النّحاة في كونه جمعا لفعل كما مرّ. (أو) جمع (لَفّ) بضّم اللّام وبتشديد الفاء^{٢٩٠} أي: أَلْفاف جمع "لَفّ" بالضّم وهو (جمع لَفّاء كخضراء) بالهمزة الممدودة (وخضر وأخضار) فيكون جمع جمع، وهذا قول ابن قتيبة.^{٢٩١} (أو) جمع (ملتفة بحذف الزوائد).

^{٢٨٢} ق - ومعنى لأنّه.

^{٢٨٣} ق - المعجمة والذال المعجمة الساكنة.

^{٢٨٤} أ: يقال.

^{٢٨٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٢٩٧/٦.

^{٢٨٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. و٧.

^{٢٨٧} أ: بيضاء أزهر.

^{٢٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٤/٨.

^{٢٨٩} أ + كشريف.

^{٢٩٠} ع - وبتشديد الفاء، صح هامش.

^{٢٩١} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

يعني ألفافا جمع للملتفة لأنه مفرد مسموع بلا [١٤و] كلام إلا أن مثله يجمع على ملتفات قياسا لا على ألفاف، فلذا قدر حذف زوائده ليكون ثلاثيا يجمع على أفعال. وادعى الرّمخشري أنّه قول وجيه^{٢٩٢} إلا أنّه كما قاله المغرب^{٢٩٣} تكلف لا حاجة إليه فإنه لا يعرف في العربية حذف الزوائد المسمى عند النّحاة ترخيما في مثله^{٢٩٤} وإنما عرف في التّصغير، والمصادر. قال شهاب الدّين. فاطلب تفصيله فيه.^{٢٩٥}

قال البقاعي: "لما ذكر ما دلّ على غاية القدرة ونهاية الحكمة... أتبعه ما أعلم أنّه ما ذكره إلا للدلالة على النبأ العظيم في لقاء العزيز الرّحيم. فقال: مُتَّبِعًا عَمَّا مضى من الوعيد وما دلّ على تمام القدرة مؤكّدا لإجل إنكارهم.^{٢٩٦}"

﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ﴾ بين الخلائق ﴿كَانَ﴾ قوله (في علم الله) إشارة إلى أنّ ﴿كَانَ﴾ استمرارية وكون ثبوت الميقانية لـ ﴿يَوْمَ الْفُضْلِ﴾ استقباليا في الخارج لا ينافي استمراريته بالنّظر إلى "علم الله"^{٢٩٧} أو "حكمه" وعلى هذا يكون قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ استثناء مسوقا لبيان أنّ علّة وقوع يوم القيامة هو كون يوم الفصل ميقانا فإنّه تعالى لما أنكر على المتسائلين عن شأنها على طريقة تفخيم شأنها ثمّ ردعهم وأوعدهم ثمّ استدّل على إمكان وقوعها فكان سائل سئل علمنا صحّة البعث وأهل^{٢٩٨} سبب وقوعها كون وقتها ميقانا في علم الله أو في حكمه حتّى إذا لم يقع يلزم منه محال. فأجيب ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ ولك أن تقول: إنّ "كان" ههنا للدلالة على تحقّق وقوعها الاستقباليّ. وعلى هذا نقول: إنّّه تعالى لما أنكر على المتسائلين وردعهم وأوعدهم واستدلّ على إمكان وقوع البعث لم يبق لهم شبهة أن تكون الإعادة خارجة عن قدرة الله، وشبهة عدم إمكانها، لكن لما كانوا مقلّدين بل دهرتين معتقدين بدوام الدّنيا لكان المقام مقام أن يتردّدوا في كون ﴿يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتًا﴾ فألقي الخبر مؤكّدا بـ "إِنَّ" واسميّة الجملة إزالة لتردّدهم. أو نقول: لما سمعوا الإنكار والزّدع

^{٢٩٢} انظر: الكشف للزمخشري، ٢٩٧/٦-٢٩٨.

^{٢٩٣} وقد بحثت في كتاب المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | وهو المطرزي (ت. ٦١٠هـ/١٢١٣م) ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن علي، أبو الفتح، برهان الدين الخوارزمي المطرزي: أديب، عالم باللغة، من فقهاء الحنفية. ولد في جرجانية خوارزم، ودخل بغداد حاجا (سنة ٦٠١) وتوفي في خوارزم. كان رأسا في الاعتزال. ولما توفي رثي بأكثر من ٣٠٠ قصيدة. من كتبه (الإيضاح) في شرح مقامات الحريري، انتقد ياقوت (في معجم البلدان) بعض ما جاء فيه من التعريف بأسماء الأماكن ولم يسمه، و(المصباح) في النحو، و(المعرب) في اللغة، شرحه ورتبه في كتابه (المغرب في ترتيب المعرب) جزآن، و(الافتاح بما حوى تحت القناع). انظر: الأعلام للزركلي، ٣٤٨/٧.

^{٢٩٤} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "لأنهم اصطلاحوا على تسمية حذف الزوائد ترخيما كما يسمى حذف آخر المنادى ترخيما."

^{٢٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٠٤/٨.

^{٢٩٦} نظم الدّر للبقاعي، ١٩٩/٢١-٢٠٠.

^{٢٩٧} ق: في علم الله.

^{٢٩٨} أ ق: وهو.

والوعيد ونظروا من الدليل [١٤ظ] فاستشرفوا استشراف الطالب المتردد لسبق ملوحه فألقي مؤكداً بـ"إن" واسميّة الجملة. قاله محمد التفسيرى.^{٢٩٩}

(أو في حكمه) "أي: قضائه وإرادته الأزلية." قاله السعدى.^{٣٠٠} ﴿مِيقَاتًا﴾ (حدًا يوقت به) أي: يعين بذلك الحدّ (الدنيا وتنتهي عنده) أي: تنقطع أمور الدنيا عند دخول ذلك اليوم. (أو حدًا للخلائق ينتهون إليه) يعني: أن خلق مخلوقات الدنيا ينتهي وينقطع عند دخول ذلك الوقت فلا يخلق شيء بعده.^{٣٠١}

وتوصيف الحدّ بـ"يُوقَّت" إشارة إلى أن الميقات أخص من الوقت حيث قيد بكونه حدًا ينتهي عنده بقاء الدنيا، أو بكونه حدًا ينتهي إليه الخلائق من الإنسان والجنّ كالميقات والميلاد. فإنّ كلّ واحد منهما أخص من مطلق الوقت لتقيّد الأوّل بكونه زمان الوعد، والثاني بكونه زمان الولادة. وقيل: الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله تعالى من الثواب والعقاب أو بكونه وقت اجتماع الخلائق في موقف الحساب. قاله عصام الدين والشيرانشي وشيخ زاده.^{٣٠٢}

"ووجه تسميته بـ'يوم الفصل': أنه فيه يفصل بين الخصوم أو يفصل بين الحقّ والباطل ويفصل بين المجرم والمحسن." قال^{٣٠٣} الشيرانشي.^{٣٠٤}

﴿يَوْمٌ يُنْفَخُ﴾ أي: إسرائيل عليه السلام ﴿فِي الصُّورِ﴾ في القرن^{٣٠٥} (بدل، أو بيان لـ"يوم الفصل") "يحتمل أن يكون مراده أنه عطف بيان له.^{٣٠٦} وأنه منصوب بإضمار أعني." قاله شيخ زاده.^{٣٠٧} وهذا النفخ هي النفخة الأخيرة التي عندها يكون الحشر، والنفخ في الصور إمّا بمعنى نفخ الأرواح في أجساد الأموات، فيكون الصور جمع "صورة" نحو بُسرة وبسر. وإمّا نفخ إسرائيل عليه السلام في القرن فـ"الصور" حيثئذ مفرد. ومعناه: "القرن الذي ينفخ فيه للبعث".

^{٢٩٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧.

^{٣٠٠} حاشية السعدى، و. ٣٤٧ظ.

^{٣٠١} انظر: حاشية عصام الدين الإسرائيبي، و. ٧ظ؛ انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٨ظ.

^{٣٠٢} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٣/٨-٤٧٤.

^{٣٠٣} أ: قاله. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠٤} حاشية الشيرانشي، و. ٨ظ.

^{٣٠٥} ق: من النور.

^{٣٠٦} ق - له.

^{٣٠٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٤/٨.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ ٣٠٨ لَمَّا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَلَقَ الصُّورَ فَأَعْطَاهُ إِسْرَافِيلَ فَهُوَ وَاضِعُهُ [١٥٥] عَلَى فِيهِ ٣٠٩ شَاحِصٌ بَصَرُهُ إِلَى الْعَرْشِ حَتَّى يَوْمَ ٣١٠" بِالنَّفْخِ فِيهِ فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيَنْفَخُ فِيهِ نَفْخَةً لَا يَبْقَى عِنْدَهَا فِي الْحَيَاةِ غَيْرٌ مِنْ شَاءَ اللَّهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر، ٦٨/٣٩] ثُمَّ يَوْمَرُ بِأُخْرَى فَيَنْفَخُ فِيهِ نَفْخَةً لَا يَبْقَى مَعَهَا ٣١١ مَيِّتٌ إِلَّا بُعِثَ وَقَامَ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نُفِّخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر، ٦٨/٣٩]. و"الفاء" فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَأْتُونَ﴾ فَصِيحَةٌ عَنْ جَمَلَةٍ قَدْ حُذِفَتْ ثِقَةٌ بِدَلَالَةِ الْحَالِ عَلَيْهَا وَإِذَانٌ بِغَايَةِ الْإِتْيَانِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ أُضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَاتَّقَلَّقَ﴾ [الشعراء، ٦٣/٢٦] أَي: فَتُبْعَثُونَ مِنْ قُبُورِكُمْ فَتَأْتُونَ إِلَى الْمَوْقِفِ عَقِيبَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ لُبِّثٍ أَصْلًا. ٣١٢

﴿أَفْوَاجًا﴾ (جَمَاعَاتٍ) مُخْتَلِفَةٌ الْأَحْوَالُ مُتَبَايِنَةٌ الْأَوْضَاعُ عَلَى حَسَبِ اخْتِلَافِ أَعْمَالِهِمْ (مِنَ الْقُبُورِ إِلَى الْمَحْشَرِ). رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَلَ عَنْهُ أَي: عَنِ الْقَوْمِ الَّذِينَ يَأْتُونَ إِلَى الْمَحْشَرِ أَفْوَاجًا. "قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: إِنَّهُ حَدِيثٌ مُوَضَّوعٌ وَأَثَارُ الْوَضْعِ لَا ثَبَتَ عَلَيْهِ." قَالَ شَهَابُ الدِّينِ. ٣١٣

قَالَ الشَّيْرَانَشِيُّ: أَقُولُ: لَا يَخْفَى أَنَّ قَوْلَ الْمُصَنِّفِ "سَتَلَ عَنْهُ" بِضَمِيرِ الْغَائِبِ فِي "عَنْهُ" الْمَقْتَضَى سَبْقَ الْمَرْجِعِ وَكَذَا قَوْلَ الْكَشَافِ. ٣١٤ وَعَنْ مُعَاذٍ أَنَّهُ سَتَلَ عَنْهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ سُؤَالُ السَّائِلِ عَنِ الْأَفْوَاجِ فِي الْآيَةِ فَلَا وَجْهَ أَنْ يُقَالَ سُؤَالُ السَّائِلِ كَانَ عَنِ الْأَفْوَاجِ فِي الْآيَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا كَانَ سُؤَالُ الْكَلَامِ عَلَى طَرِيقَةِ الْوَعِيدِ وَكَانَ اهْتِمَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحَالِ أُمَّتِهِ وَتَأَثَّرَهُمْ مِنَ الْوَعِيدِ أَشَدَّ تَأْثِيرٍ ٣١٥ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَوَابِ سُؤَالِ السَّائِلِ عَلَى بَيَانِ أَفْوَاجِ عَصَاةِ الْأُمَّةِ. ٣١٦

قَالَ الشَّيْرَانَشِيُّ نَقْلًا عَنِ الْكَشَافِ: "وَإِنَّ السَّائِلَ الْمَذْكُورَ هُوَ مُعَاذُ ابْنِ جَبَلٍ، سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُعَاذُ! سَأَلْتُ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ مِنَ الْأُمُورِ، ثُمَّ أَرْسَلَ عَيْنِيهِ. ٣١٧ (فَقَالَ: تَحْشَرُ عَشْرَةُ أَصْنَافٍ مِنْ أُمَّتِي)." ٣١٨ قَالَ الرَّوْشَنِيُّ: "نَرْجُو أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْأُمَّةِ أُمَّةُ الدَّعْوَةِ أَي: الَّتِي بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدَعْوَتِهِمْ فَتَعَمُّ أَصْنَافَ الْكُفْرَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَا أُمَّةَ الْإِجَابَةِ الَّتِي قَبِلْنَ دَعْوَتَهُ وَإِلَّا فَالْخَوْفُ فِي غَايَةِ

٣٠٨ أ - الله تعالى، صبح هامش.

٣٠٩ ق: فمه.

٣١٠ مسند إسحاق بن راهويه، ٨٥/١؛ فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر، ٣٦٩/١١.

٣١١ ق: منها.

٣١٢ وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في تفسير أبي السعود، ٤٥٤/٥.

٣١٣ حاشية شهاب الدين، ٣٠٥/٨.

٣١٤ انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٩٨/٦.

٣١٥ أ: تأثرا. | ق - قال الشيرانشي...أشد تأثير.

٣١٦ حاشية الشيرانشي، و. ٨-ظ. و.

٣١٧ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١١٥/١٠.

٣١٨ الكشاف للزمخشري، ٢٩٨/٦؛ حاشية الشيرانشي، و. ٨-ظ.

/[١٥ظ] التَّهْيَاة لکن الغالب فی الاستعمال المعنی الثَّانِی وبالله^{٣١٩} نعتصم عَمَّا یصمّ وهو الموافق لَمَّا فی اللِّبَاب^{٣٢٠} انتهى^{٣٢١}. قال محي الدين: لا یخفی أنَّ المراد من الأُمَّة الأُمَّة^{٣٢٢} الإجابة إذ الظَّاهر من إضافتها إلى نفسه علیه السَّلام ذلك كما قال: "لا تجتمع أُمَّتی على الضَّلالة".^{٣٢٣} انتهى^{٣٢٤}.

(بعضهم على صورة القردة) جمع "قرد" وهو بكسر القاف وسكون الرّاء المهملة وبعدها دال مهملة، حيوان معروف یلعب به بنو القبطي لجلب حُطَم الدّنيا فیلطلب تفصیله من التّفاسير والسير^{٣٢٥}. (وبعضهم على صورة الخنازير) جمع "خنزير".^{٣٢٦} (وبعضهم منكسون قوله^{٣٢٧} یسحبون) تفسیر لـ"منكسون" أي: وبعض الأُمَّة یأتی إلى المحشر ناكسين روؤسهم ويرخون وينحنون إلى الأرض ویسحبون ویحْبُون^{٣٢٨} (على وجوههم) كما یمشي الصَّبِيّ على إِسْتِهِ وَآلِیَّتِهِ^{٣٢٩} (وبعضهم عمي) جمع "أعمى"^{٣٣٠} وهو مَنْ لا یبصر له (وبعضهم صمّ) لا أُذُن له (بُكم) لا لسان له (وبعضهم یمضغون ألسنتهم فهي) أي: الألسنة (مُدلاة) بضّم الميم وسكون الدّال المهملة^{٣٣١} مرخاة ومرسلات (على صدورهم یسيل القیح) وهو ما یخرج من الجرح^{٣٣٢} (من أفواههم) جمع "فوه" وهو "الفم"^{٣٣٣} (یتقدّرهم) أي: یكره منهم (أهل الجمع) أي: أي^{٣٣٤} أهل المحشر (وبعضهم مقطّعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلوبون على جذوع من نار) جمع "جذع" بضّم الجیم وسكون الدّال المعجمة "الغصن".

^{٣١٩} ق: والله.

^{٣٢٠} انظر: اللباب لابن عادل، ١٠١/٢٠؛ حاشية الروشني، و. ٩٧ظ-٩٨و.

^{٣٢١} ق - انتهى.

^{٣٢٢} أ: أمة.

^{٣٢٣} سنن ابن ماجه، الفتن ٨؛ سنن الترمذي، الفتن ٧.

^{٣٢٤} ق - انتهى.

^{٣٢٥} ق - جمع "قرد" وهو بكسر القاف وسكون الرّاء المهملة وبعدها دال مهملة، حيوان معروف یلعب به بنو القبطي لجلب حُطَم الدنيا فیلطلب تفصیله من التّفاسير والسير.

^{٣٢٦} ق - جمع "خنزير".

^{٣٢٧} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "قوله" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٣٢٨} ق - تفسیر لـ"منكسون" أي: وبعض الأُمَّة یأتی إلى المحشر ناكسين روؤسهم ويرخون وينحنون إلى الأرض ویسحبون ویحْبُون.

^{٣٢٩} ق - كما یمشي الصبي على إِسْتِهِ وَآلِیَّتِهِ.

^{٣٣٠} ق - جمع أعمى.

^{٣٣١} ق - بضم الميم وسكون الدال المهملة.

^{٣٣٢} ق - وهو ما یخرج من الجرح.

^{٣٣٣} ق - جمع "فوه" وهو الفم.

^{٣٣٤} أ ق: هي.

^{٣٣٥} أ ق - أي.

قال شهاب الدين: وما قيل من أنه لا بد من التغليب في قوله: ﴿فَتَأْتُونَ﴾ إذ لا يمكن الإتيان للمصلوب والمسحوب على الوجه ولا من غير أيد وأرجل ليس بشيء فإن أمور الآخرة لا تقاس على أمور الدنيا، والقادر على البعث قادر على جعلهم ماشين بلا أيد وأرجل وأن يمشي على وجوههم^{٣٣٦} وأن يمشي بهم عمد النار التي صلبوا عليها، وقد قيل له عليه السلام: "كيف يمشون على وجوههم؟ فقال: الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم".^{٣٣٧} مع أنه لا يلزم أن يأتوا^{٣٣٨} بنفسهم لجواز أن تأتي بهم الزبانية فاعرفه.^{٣٣٩} انتهى.

والقائل المذكور عصام الدين.^{٣٤٠} [١٦ و] فيطلب تفصيله منه.^{٣٤١} (وبعضهم أشد تنأ من الجيف) بكسر الجيم وفتح الياء التحتية^{٣٤٢} جمع "جيفة" (وبعضهم ملبسون^{٣٤٣}) بالتشديد أو التخفيف^{٣٤٤} (جباباً أي "ثياباً (سابعة) أي: متلطخة"^{٣٤٥} (من قطران لازقة) أي: لاصقة ومتصلة (بجلودهم).

إن قيل: لم يكن هيئة حشر المتقين من أمته حتى يكون الأصناف المحشورين أحد عشر صنفاً؟ قلت: لعل الوجه فيه أنه لا يخفى على أحد إن الذين رضي الله عنهم من المتقين يحشرون على الصورة الحسنة،^{٣٤٦} ثم إنهم وإن كانوا أصنافاً كثيرة على حسب اختلاف الأعمال الحسنة والأخلاق^{٣٤٧} المرضية، إلا أن اهتمام السائل لا يتعلق ببيان تفصيلهم بحسب الصورة الحسنة وتفصيل ما أدى إلى أن يحشروا عليها من الأعمال والأخلاق الصالحة، بل مطمح نظره ونهاية قصده اهتمام معرفة هيئاتهم القبيحة في المحشر ومعرفة ما كان أسباباً لأن يحشروا عليها؛ فلذلك فصل هيئات أهل المعاصي مع الأسباب المؤدية إليها ولم يتعرض بهيئات الصالحين تفصيلاً، بل اكتفى بالإشارة الإجمالية إليها بقوله "من أمتي" بـ"من التبعية" والتنكير تعكس هيئة القائمة على الرجل بأن تجعل الرجل أعلى والرأس.^{٣٤٨} قاله شيخ زاده.^{٣٤٩}

^{٣٣٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وأن يمشي على وجوههم".

^{٣٣٧} مسند أحمد، ٣٥٤/٢؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ١٨.

^{٣٣٨} أ: أن يأتيه.

^{٣٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٠٥/٨.

^{٣٤٠} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧-٨ و.

^{٣٤١} ق - جمع "جذع" بضم الجيم... منه.

^{٣٤٢} ق - بكسر الجيم وفتح الياء التحتية.

^{٣٤٣} ق: يلبسون.

^{٣٤٤} ق - بالتشديد أو التخفيف.

^{٣٤٥} ق - أي: متلطخة.

^{٣٤٦} ق - الحسنة.

^{٣٤٧} وردت هذه العبارة بشكل "والاختلاف" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "والأخلاق" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{٣٤٨} وردت هذه العبارة بشكل "على الرأس" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "أعلى والرأس" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

| وقد وجدت ناقصة على ذلك: "أسفل".

^{٣٤٩} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٤/٨.

(ثم) أي: بعد ذكره عليه السلام أهل المعاصي إبهاما، (فسر) عليه السلام (هم) أي: الأصناف (بالقتات) بفتح القاف^{٣٥٠} كالنمائم لفظاً ومعنى والمراد به "الجنس" ويجوز ضم قافه على أنه جمع "قات"^{٣٥١} بمعنى "نمائم" وتخصيصه بهذا الصورة لأنها معهودة في المسخ وهو لما غير ما نُقله^{٣٥٢} وكذب غير الله صورته.^{٣٥٣} (وأهل السحت) هم الذين يأكلون الحرام والرشوة هو ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل كما في التعريفات للسيد الشريف.^{٣٥٤} وهم أيضا يعدلون مما أحل الله لغيرهم^{٣٥٥} فلذا غيرت صورتهم (وأكلة الربا) هم الذين ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ [البقرة، ٢٧٥/٢]

(والجائرين في الحكم) وجعل الجائرين منكوسين لعدولهم^{٣٥٦} عن الحق [١٦ظ] (والمعجبين بأعمالهم) أي: كونهم عميا لنظرهم لأنفسهم (والعلماء الذين خالف قولهم فعلهم) أي: كونهم صمًا وبكمًا لأنهم لم يسمعوا ما قالوه^{٣٥٧} للناس في حق نفسه (والمؤذنين جيرانهم) أي: كونهم مقطوعة أيديهم وأرجلهم لإيذاء جارهم (والساعين بالناس على السلطان) أو كونهم مصلوبين على جذوع من النار لسعيهم بالناس على السلطان (والتابعين للشهوات والمانعين حق الله) وكونهم أشدّ نتنا من الجيف لإتباعهم بشهواتهم (والمتكبرين الخيلاء) وكونهم لابسين بثياب قطران لأنهم كانوا في الدنيا المتكبرين.

﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ قوله (وشقت) إشارة إلى كمال قدرته. "وهذا أحسن من تقدير المضاف أي: فتحت أبواب السماء." قاله عصام الدين.^{٣٥٨} حتى كان تشقّ هذا الجرم العظيم كفتح الباب بسهولة وسرعة. "وهو معطوف على ﴿فتأتون﴾ وإن اختلفا في الزمان صورة لأن في المعنى مستقبل وأن المراد وتفتح، عبّر عنه بالماضي لتحقيق وقوعه،^{٣٥٩} وأمثاله كثير. مع أن^{٣٦٠} اتحاد الزمان ليس بشرط في جواز العطف، لكن حسنه إما لكونه مقربا من الحال أو لكون المضارع حكاية حال ماضية.^{٣٦١} "ولو جعل حالا بتقدير قد لكان

^{٣٥٠} أ - بفتح القاف، صح هامش.

^{٣٥١} ق - بفتح القاف كالنمائم لفظاً ومعنى والمراد به "الجنس" ويجوز ضم قافه على أنه جمع "قات".

^{٣٥٢} أ: نقل.

^{٣٥٣} انظر: كتاب التعريفات للجرجاني، ص ١٧٨. | ق - وتخصيصه بهذا الصورة لأنها معهودة في المسخ وهو لما غير ما نُقله وكذب غير الله صورته.

^{٣٥٤} وهو الشريف الجرجاني: علي بن محمد بن علي، أشعري، (ت. ٨١٦هـ/١٤١٣م) عالم الشرق، من كبار علماء العربية، من مؤلفاته: (التعريفات) و(شرح مواقف الإيجي). انظر: الوفيات والأحداث، ١/١٦٩.

^{٣٥٥} ق - وهم أيضا يعدلون مما أحل الله لغيرهم.

^{٣٥٦} ق: بعدولهم.

^{٣٥٧} ق: ما قالوا.

^{٣٥٨} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٨.

^{٣٥٩} ق - مستقبل وإن المراد وتفتح عبّر عنه بالماضي لتحقيق وقوعه.

^{٣٦٠} ق - أن.

^{٣٦١} حاشية الروشن، و. ٩٨.

وجها حسنا. قاله الروشني وشهاب الدين نقلا عن الكشف.^{٣٦٢} (وقرأ الكوفيون) وهم ثلاثة شيوخ؛ عاصم، وحمزة، والكسائي، فإنهم قرؤوا^{٣٦٣} فتحت (بالتخفيف) أي: بتخفيف "التاء". والباقون بتثقيها للكثير وأرادوا كل سماء على أن "اللام" يكون مفيدا للاستغراق أو السماء الدنيا. كما في تفسير العصام وحاشية شيخ زاده.^{٣٦٤}

قوله "وشقت" رده الإمام في تفسير الكبير: بأن المفهوم من فتح الباب غير المفهوم من التشقق والتفطر، فربما كانت السماء أبوابا، ثم تفتتح تلك الأبواب مع أنه لا يحصل في جرم السماء تشقق ولا تفطر،^{٣٦٥} بل الدلائل السمعية دلت على أن عند حصول فتح هذه الأبواب يحصل التشقق والتفطر والفناء بالكلية.^{٣٦٦} وأقول في الجواب عن الأبواب: لما كان ارتكاب [١٧] والمجاز وهو أما في الطرف على ما اختاره المصنف أو في الإسناد، أو مجاز الحذف مما لإغناء عنه اختار ما هو أدل على كمال قدرة الله حيث عبر عن الشق المنبثق عن الشدة بالفتح الذي ينبثق عن السهولة بطريق الاستعارة التبعية بقرينة إسناد الفتح إلى ﴿السماء﴾ مع أن شق السماء معهود في الآيات الآخر دون فتح أبوابها. وعن الثاني بأنك من أين حكمت بأنه لا يحصل في جرم السماء تشقق وتفطر من شدة خلقها أو من عدم قبولها الخرق على المذهب الفلسفية،^{٣٦٧} فإن كان من الأول نقول: لا يلزم من شدة الخلق عدم حصول الشق والإنفطار فيها لخلق الله، كيف وقد قال الله تعالى في سورة الحاقة: ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ [الحاقة، ١٦/١٧] وإن كان من الثاني فلا يليق لمثله إذ الأجسام^{٣٦٨} متساوية صح لكل منها ما يصح للآخر كما قرر نفسه على قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾. وبما قررنا ظهرت وقوله بل الدلائل السمعية. كما قاله مولانا محمد التفسير في حاشيته.^{٣٦٩}

﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ قيل: ضمير ﴿كانت﴾ ليس لـ ﴿السماء﴾ بل هو راجع إلى مضمير. والتقدير: فكانت^{٣٧٠} تلك المواضع المفتوحة أبوابا لنزول الملائكة إلى المحشر وصعود أهل الجنة إليها، ونظر^{٣٧١} أهل العرصات إلى الجنة. كذا ذكر في حاشية شيخ زاده وتفسير العصام.^{٣٧٢}

^{٣٦٢} انظر: فتوح الغيب للطبي، ١٦/٢٥٠؛ حاشية شهاب الدين، ٨/٣٠٥. | أ ق: عن الكشف.

^{٣٦٣} أ ق + لفظ.

^{٣٦٤} انظر: تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٧٥.

^{٣٦٥} وردت هذه العبارة بشكل "وتفطر" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "ولا تفطر" كما وردت في تفسير الكبير.

^{٣٦٦} تفسير الكبير للرازي، ١٢/٣١.

^{٣٦٧} أ: الفلسفي. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٦٨} أ + عندنا.

^{٣٦٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٧ ظ-٨ و. | ق - وحاشية شيخ زاده. قوله "وشقت"... حاشيته.

^{٣٧٠} ق - قيل: ضمير كانت ليس للسماء بل هو راجع إلى مضمير والتقدير فكانت.

^{٣٧١} أ: وينظر منها. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٧٢} انظر: تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٧٥.

قوله^{٣٧٣} (فصارت من كثرة الشقوق) إشارة إلى أن "كان" من الأفعال الناقصة، ومعناها اتّصاف المبتدأ بالخبر في الزمن الماضي نحو: "كان زيد قائماً" وقد ترد بمعنى "صار". كما ذكره ابن مالك في التسهيل^{٣٧٤} وغيره. فتدلّ على الانتقال من حال إلى أخرى كما في قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُثْوَرًا﴾ [الفرقان، ٢٣/٢٥] والسماء بالشّق لا تصير أبواباً حقيقة فلا بدّ من تأويلها، فأما تشبّه شقوقها بالأبواب في السّعة والكثرة تشبيهاً بليغاً أو يقدر فيه مضاف كما ذكره المصنّف. قاله شهاب الدّين.^{٣٧٥}

قوله^{٣٧٦} (كَأَنَّ الْكُلَّ) أي: كلّ سماء (أبواب) إشارة إلى أنّ الكلام من قبيل [١٧ظ] التشبيه البليغ.^{٣٧٧} قوله (أو فصارت) السّماء (ذات أبواب) إشارة إلى أنّ فيه مضاف محذوف.^{٣٧٨} كما في حاشية أستاذنا محمد التفسير.^{٣٧٩} قيل لعلّ المراد بقوله ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ مواضع الشّق المدلول عليها بفتحت أبواباً. "أقول: إنّ فتحت يدلّ على أصل الفتح أمّا دلّالته على مواضع متعدّدة فليس بظاهر، إلّا أن يقال قراءة فتحت بالتشديد تدلّ على المبالغة في الفتح ومن وجوه المبالغة كون مواضع الفتح كثيرة، لكن حينئذ يلزم تخصيص المعنى الذي ذكره القائل المذكور بقراءة التشديد." قاله الشّيرانشي.^{٣٨٠}

﴿وَسَيَّرَ الْجِبَالَ﴾ "أي: ذهب بها عن أماكنها." كما في الكواشي.^{٣٨١} (أي: في الهواء) بين السّماء والأرض (كالهباء) أي: كالغبار الذي يرى في الكوّ إذا وقع ضوء الشّمس فيه يعني الرّزة. كما في الكواشي.^{٣٨٢} وذلك إنّما يكون بعد تفتّتها وجعلها أجزاء متصاعدة كالهباء والغبار^{٣٨٣} فقوله كالهباء حال أي: كائنة كالهباء ﴿فَكَانَتْ﴾ الجبال ﴿سَرَابًا﴾ (مثل سراب) أشار بمثل إلى أنّه تشبيه بليغ.

^{٣٧٣} أ - قوله.

^{٣٧٤} انظر: تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك، ص ٥٣. | وهو محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجباني، أبو عبد الله، جمال الدين (ت. ٦٧٢هـ/١٢٧٤م). أحد الأئمة في علوم العربية. ولد في جيان (بالاندلس) وانتقل إلى دمشق فتوفي فيها. ومن تصانيفه: "تسهيل الفوائد" و"الكافية الشافية" وشرحها و"الألفية" وأشياء كثيرة. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٣٣/٦.

^{٣٧٥} حاشية شهاب الدين، ٣٠٥/٨-٣٠٦.

^{٣٧٦} ق - وتفسير العصام قوله فصارت... قوله، صح هامش.

^{٣٧٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨.

^{٣٧٨} أ: مضافاً محذوفاً.

^{٣٧٩} انظر: حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨.

^{٣٨٠} حاشية الشيرانشي، و. ٩. | ق - أقول إنّ فتحت... قاله الشيرانشي.

^{٣٨١} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

^{٣٨٢} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

^{٣٨٣} ق - وذلك إنّما يكون بعد تفتّتها وجعلها أجزاء متصاعدة كالهباء والغبار.

قوله (إذ ترى) تعليل له يتضمن^{٣٨٤} وجه الشبه بـ"السراب" فإنّ الجامع أنّ كلّاً منهما يرى على شكل شيء وليس بشيء.^{٣٨٥} فالسراب يرى كأنّه بحر وليس كذلك، والجبال إذا فتّت وارتفعت في الهواء ترى كأنّها جبال وليست بجبال بل غبار غليظ متراكم.^{٣٨٦} يرى من بعيد كأنّه جبل، لا أنّها تجري جريان الماء فتزيد عطش الكفرة إذا رأوها وظنّوها ماء كما توهم. فإنّ كلام المصنّف يأباه وفي نسخة وقع في بدل^{٣٨٧} أي: التفسيرية "إذ". قاله شهاب الدّين.^{٣٨٨}

(على صورة الجبال)^{٣٨٩} كما أنّ السراب يرى على صورة الماء وليس على حقيقته، والحال أنّ الجبال (لم تبق على حقيقتها لتفتّت) أي: لتكسر (أجزائها وانبثائها) عطف تفسيريّ لـ"لتفتّت" أي: انكسارها كما في الصحاح.^{٣٩٠} "ولك أن تريد بالسراب ما يخيّل أنّها ماء يعني تجري الجبال جريان الماء وتسيل سيلانها كالسراب فيزيد في اضطراب متعطشي المحشر وغلبة شوقهم إلى الماء. كذا^{٣٩١} قيل: وحاصله التشبيه [١٨و] بـ"السراب" في الجريان والسيلان، ولا يبعد أن يجعل التشبيه بـ"السراب" في مجموع الجريان والبريق واللّمعان بأن يجعل الله الجبال يوم القيامة كالسراب في الوصفين، أعني الجريان واللّمعان." قاله الشيرانشي.^{٣٩٢}

لما ذكر علامة القيامة شرع في وصف جهنّم وأحوالها فقال: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ أي: موضعاً ينتظر فيه.

وفي الصحاح: المرصاد: الطّريق.^{٣٩٣} روي عن ابن عبّاس رضي الله عنهما: ^{٣٩٤} "إنّ على جسر جهنّم سبعة محابس،^{٣٩٥} يُسأل عند أولها شهادة أن لا إله إلا الله إن جاء بها تامّة جاز إلى الثّاني، فيسأل عن الصّلاة فإن جاء بها تامّة جاز إلى الثّالث، فيسأل عن الزّكاة فإن جاء بها تامّة جاز إلى الرّابع، فيسأل عن الصّيام فإن جاء به تامّاً جاز إلى الخامس، فيسأل عن الحجّ فإن جاء به تامّاً جاز إلى

^{٣٨٤} ق - قوله (إذ ترى) تعليل له يتضمن.

^{٣٨٥} ق - وليس بشيء.

^{٣٨٦} ق - متراكم.

^{٣٨٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وقع في بدل".

^{٣٨٨} حاشية شهاب الدّين، ٣٠٦/٨.

^{٣٨٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "على صورة الجبال" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٣٩٠} الصحاح للجوهري، "سرب" (١٤٧/١).

^{٣٩١} ق - عطف تفسيريّ لـ"لتفتّت" أي: انكسارها كما في الصحاح. ولك أن تريد بالسراب ما يخيّل أنّها ماء يعني تجري الجبال جريان الماء وتسيل سيلانها كالسراب فيزيد في اضطراب متعطشي المحشر وغلبة شوقهم إلى الماء كذا. | ق + فإن.

^{٣٩٢} حاشية الشيرانشي، و. ٩-٩٠ ظ.

^{٣٩٣} الصحاح للجوهري، "رصد" (٣٨/٢). | ق - وفي الصحاح المرصاد الطريق.

^{٣٩٤} ق - رضي الله عنهما.

^{٣٩٥} أ: مجالس.

السادس، فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تامة جاز إلى السابع، فيسأل عن المظالم فإن خرج منها وإلا يقال انظروا^{٣٩٦} فإن كان له تطوع أكمل به أعماله فإذا فرغ منه انطلق به إلى الجنة. قاله الشيرازي^{٣٩٧}.

(موضع رصد يرصد فيه) أي: يترقب ويتنظر في ذلك الموضع (خزنة النار) ليأخذوا (الكفار أو خزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم) أي: لأن يحفظ خزنة الجنة المؤمنين (من فيحها) أي: لهابها (في مجازهم) أي: عند مرور المؤمنين (عليها) أي: على النار.

قال شهاب الدين: إن مفعلا يكون اسم مكان، وبه صرح الراغب^{٣٩٨} والجوهري وغيره والذي في كتب النحو: أنه "اسم آلة" كـ "مفعول" بكسر الميم أو "صفة مشبهة للمبالغة" كـ "منحار"، والظاهر أنه حقيقة فيها ولا حاجة إلى ادعاء النقل والتجوز^{٣٩٩} و"رصد" بفتحين "مصدر" بمعنى "الرصد" و"الترقب" وفي بعض الحواشي إن المصدر بسكون الصاد وفيه نظر. فالرصد يكون مصدرا كالحذر واسما بمعنى الراصد واحدا وجمعا، وقوله: "من فيحها" أي: من إصابة ضرر فيحها وهو حرها ولهابها ولا مانع من حمله على ما يشملها. ٤٠٠/[١٨ ظ] انتهى.

وفي لفظ «كانت» إشارة إلى أن أهل النار منتظر ومطلوب لخزنة جهنم يرصدونهم من قديم الزمان على تقدير تفسيره بموضع رصد أو إلى أن أهل الجنة منتظر ومطلوب من قديم الزمان لخزنة الجنة يستقبلونهم عند جهنم ويرصدونهم عندها ليحرسوهم من فيحها،^{٤٠١} لأن مرور المؤمنين كان على جهنم كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم، ٧١/١٩] وقيل: معناه^{٤٠٢} كانت مرصدا في علم الله تعالى وفيه مبالغة لا يخفى. قاله شيخ زاده.^{٤٠٣}

^{٣٩٦} ق: ينظروا.

^{٣٩٧} حاشية الشيرازي، و. ٩؛ أخرجه البغوي والبغادي في تفاسيرهما، انظر: تفسير البغوي، ٣١٤/٨؛ تفسير الخازن، ٣٨٧/٤.
^{٣٩٨} وهو الراغب سنة (ت. ٥٠٢هـ/١١٠٨م) الراغب الأصفهاني أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل من الحكماء العلماء من أهل أصبهان وسكن بغداد واشتهر حتى كان يقرن بالغزالي وله كتب منها محاضرات الأدباء ومفردات القرآن. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٥٥/٢.

^{٣٩٩} ق - قال الشهاب الدين إن مفعلا يكون اسم مكان وبه صرح الراغب والجوهري وغيره والذي في كتب النحو أنه "اسم آلة" كـ "مفعول" بكسر الميم أو "صفة مشبهة للمبالغة" كـ "منحار" والظاهر أنه حقيقة فيها ولا حاجة إلى ادعاء النقل والتجوز.
^{٤٠٠} انظر: الصحاح للجوهري، "رصد" (٣٨/٢)؛ المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني، ص ١٩٦؛ حاشية شهاب الدين، ٣٠٦/٨.

^{٤٠١} ق - وفي الحواشي إن رصدا...من فيحها.

^{٤٠٢} أ: معنى.

^{٤٠٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٦/٨.

قوله^{٤٤} (كالمضمار) استشهاد لكون ﴿المرصاد﴾ "اسما للمكان" الذي يُرصد فيه والضُّمَر والضُّمَر الهُزَال وخَفَّة اللحم، وتضمير الفرس أن تعلفه حتَّى يسمَنَ ثمَّ تردَّ إلى القوة وذلك^{٤٥} في أربعين يوما وهذا المدَّة تسمَّى مضمارا، والموضع الذي يضمِر ويعلف فيه الخيل أيضا مضمار؛ وذكر المصنّف في المرصاد وجهين؛ الأول: أن يكون اسما لمكان التَّربُّب والانتظار، والثاني: من أنبية المبالغة كالمقطار والمطعم والمعمار، بمعنى أن جهنم تكثر وتبلَّغ^{٤٦} وتجزَّ في ترصد أعداء الله تعالى وتشق عليهم، كما قال الله تعالى: ﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [الملك، ٨/٦٧] (فإنه) أي: المضمار (الموضع الذي يضمِر) أي: يعلف علي بناء المفعول (فيه الخيل أو مُجدَّة) "بزنة اسم الفاعل من 'الجد' بكسر الجيم المعجمة^{٤٧}" وهو الاجتهاد والتقيّد التام^{٤٨}. ويحتمل أن تكون من الحدّ بكسر الحاء المهملة من أجدت النظر إذا توجهت بالشدة^{٤٩} والاهتمام "فيكون المرصاد بمعنى المبالغة في النظر إلى الكفار". قاله الشَّهاب وشيخ زاده^{٥٠}.

قال عصام الدين في تفسيره^{٥١}: "وقيل: اسم فاعل كالمفضال أي: إن جهنم مجدَّة في ترصد أهل النار^{٥٢}". وحينئذ هي معطوفة على لفظ موضع، وعلى هذا المعنى تحضَّل^{٥٣} فيها استعارة تبعية (في ترصد الكفرة لئلا يشدَّ) أي: لأنَّ لا يخلص ويخرج (منها) أي: من ذلك الموضع لأنَّ معنى الموضع هنا النار (واحد) من الكفرة قوله (كالمطعان) إشارة إلى أنَّ المرصاد صيغة مبالغة. قال عصام الدين: "والمطعان الرجل الكثير الطَّعن أي: الضَّرْب بالرمح / [١٩و] للعدو".^{٥٤} انتهى.

^{٤٤} ق - وقيل: معناه كانت مرصادا في علم الله تعالى وفيه مبالغة لا يخفى قاله شيخ زاده قوله.

^{٤٥} ق - والضُّمَر والضُّمَر الهُزَال وخَفَّة اللحم وتضمير الفرس إن تعلفه حتَّى يسمَنَ ثمَّ تردَّ إلى القوة وذلك.

^{٤٦} أ: وتبلَّغ.

^{٤٧} ق - من "الجد" بكسر الجيم المعجمة. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "بكسر الجيم المعجمة".

^{٤٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٦/٨.

^{٤٩} ق - ويحتمل أن تكون من الحد بكسر الحاء المهملة من أجدت النظر إذا توجهت بالشدة.

^{٥٠} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٦/٨.

^{٥١} ق - قاله الشَّهاب وشيخ زاده قال عصام الدين وبتفسيره.

^{٥٢} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٥.

^{٥٣} ق: محصل.

^{٥٤} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٩٠.

(وقرئ "إن" بالفتح على التعليل لقيام الساعة) قال صاحب الكشف: بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بـ﴿إن جهنم كانت مرصدا للطاغين﴾ كأنه قيل: كان ذلك^{٤١٥} لإقامة الجزاء^{٤١٦}. هذا ولا يخفى أن الظاهر منه أن ﴿المرصاد﴾ على تقدير قراءة فتح الهمزة مختص بـ﴿الطاغين﴾ وليس كذلك^{٤١٧}. فإن قيام الساعة كما يكون^{٤١٨} لأجل جزاء الطاغين يكون لأجل جزاء المطيعين بل هو العمدة في قيام الساعة فإن رحمته تعالى سبقت غضبه ولهذا عدل المصنف عن عبارته وأدى بما أدى مع أن من دأبه أن يتبع أثر الكشف ويمكن أن يقال لما كان المقام للوعيد خص ﴿المرصاد﴾ لـ﴿الطاغين﴾ رعاية لمناسبة المقام. قاله الشيراشي^{٤١٩}.

وأما على قراءة الكسر يكون استئنافا مسوقا لبيان العلة المخصوصة لإتيانهم أفواجا.

﴿لِلطَّاغِينَ﴾ أي: للكافرين "جوز فيه خمسة أوجه أن يكون خبرا آخر لكانت أو صفة لـ﴿مرصدا﴾ أو لـ﴿مآبا﴾ قدم عليه رعاية للفواصل أي: إن جهنم كانت مرصدا كائنا للطاغين أي: للكافرين أو كانت مرصدا مآبا كائنا للطاغين^{٤٢٠} فانتصب حالا، وأن يتعلّق بـ﴿مرصدا﴾ أو ﴿مآبا﴾ وفصل المصنف عن قوله: ﴿مرصدا﴾ وذكره مع ﴿مآبا﴾ فيه إشعار بترجيح الثالث والخامس^{٤٢١}. وكذلك الحال في ﴿مآبا﴾ يعني أن ﴿مآبا﴾ إما خبر ثان لـ﴿كانت﴾ أو صفة لـ﴿مرصدا﴾ أو يجوز أن يكون حالا من فاعل ﴿كانت﴾ وأن يكون بدل الكل من الكل من ﴿مرصدا﴾ أو بيان. قاله شهاب الدين والشيراشي^{٤٢٢}.

قوله (مرجعاً ومأوى) "الأول معناه الوضعي، والثاني بيان للمراد منه بطريق الكناية." قاله الشهاب^{٤٢٣}. (ثم)^{٤٢٤} إنه تعالى لما بين أن جهنم كانت مآبا للطاغين بين كمية استقرارهم هناك فقال: ﴿لَا يَبْثَنُ﴾ أي: "ماكثين." كما في الوجيز^{٤٢٥}.

﴿فِيهَا﴾ أي: في جهنم و﴿لَا يَبْثَنُ﴾ "حال مقدرة من المنوي في قوله ﴿لِلطَّاغِينَ﴾ أي: مقدّرين^{٤٢٦} اللَّبَثُ فيها." (وقرأ حمزة وَرَوْحُ "البثين" وهو أبلغ) لأن الصفة المشبهة تدل على الثبوت واسم الفاعل

^{٤١٥} ق: مرصدا.

^{٤١٦} الكشف للزمخشري، ٢٩٩/٦.

^{٤١٧} ق - هذا ولا يخفى أن الظاهر منه أن المرصاد على تقدير قراءة فتح الهمزة مختص بالطاغين وليس كذلك.

^{٤١٨} ق: لا يكون.

^{٤١٩} حاشية الشيراشي، و. ٩٠-١٠.

^{٤٢٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "رعاية للفواصل أي: إن جهنم كانت مرصدا كائنا للطاغين أي: للكافرين أو كانت مرصدا مآبا كائنا للطاغين."

^{٤٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٠٦/٨.

^{٤٢٢} حاشية الشيراشي، و. ١٠. | ق - والشيراشي.

^{٤٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٠٦/٨.

^{٤٢٤} وفي نسخة ق كتبت عبارة "ثم" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٤٢٥} الوجيز للواحدي، ص ١١٦٦.

^{٤٢٦} ق: مقدرة.

على الحدود فاللآبث من وُجد منه اللَّبث ولا يقال لبث إلا لمن شأنه اللَّبث وهو أن يستقرَّ [١٩ظ] في المكان ولا يكاد ينفكَّ منه. قاله شيخ زاده.^{٤٢٨}

قوله ﴿أَحْقَابًا﴾ "ظرف زمان" لقوله ﴿لَابِثِينَ﴾ ومعمول له و"الحُقُبُ" "الدَّهْر" وجمعه "أَحْقَاب" وأصل "الحقب" من "التَّرادف" و"التَّتابع" يقال: "أحقب إذا أردف" ومنه الحقيبة وأحقبه من خلفه والمحقب المرادف^{٤٢٩} فلذلك فسّر المصنّف ﴿أَحْقَابًا﴾ بقوله (دهوراً متتابعة) "إشارة إلى أنّ ﴿الأحقاب﴾ تفيد التتابع في الاستعمال بشهادة الاشتقاق فإنّه من الحقيبة وهي ما يشدّ خلف الزاكب والمتتابعات يكون أحدها خلف الآخر كما صرّح به الزمخشريّ." قاله شهاب الدّين.^{٤٣٠}

قوله (وليس فيه) "أي: في قوله ﴿لَابِثِينَ﴾ فيها أحقاباً." قاله العصام.^{٤٣١} (ما يدلّ على خروجهم منها) أي: من جهنّم جواب "عمّا" قيل: إنّ الأحقاب وإن طالّت إلّا أنّها متناهية وعذاب أهل النّار غير متناه بالنّقل، نعم لو قيل الأحقاب لم يرد هذا السؤال لدلالة "اللام" على استغراق جميع الأحقاب.

أجاب المصنّف عنه بوجوه تقرير الأوّل: إنّ أحقاب المنكر لا يدلّ علي التّناهي وانقطاع العذاب إذ لو صحّ: "إنّ الحقب الواحد بضع وثمانون سنة، والسّنة؛ ثلاثمائة وستون يوماً، واليوم؛ ألف سنة من أيّام الدّنيا."^{٤٣٢}

كما روي كذلك عن ابن عباس^{٤٣٣} وابن عمر رضي الله عنهم. وكذا لو صحّ:^{٤٣٤} "إنّ الحقب الواحد سبعون ألف سنة، واليوم منها؛ كآلف سنة ممّا تعدّون."^{٤٣٥} كما روي عن الحسن أنّه قال: "الأحقاب لا يدري أحدا ما هنّ، ولكنّ الحقب الواحد سبعون ألف سنة، واليوم منها؛ كآلف سنة ممّا تعدّون."^{٤٣٦} فليس فيه ما

^{٤٢٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٦/٨.

^{٤٢٨} ق - فاللآبث من وُجد منه اللَّبث ولا يقال لبث إلا لمن شأنه اللَّبث وهو أن يستقر في المكان ولا يكاد ينفك منه قاله شيخ زاده، صح هامش.

^{٤٢٩} ق - ومنه الحقيبة وأحقبه من خلفه والمحقب المرادف.

^{٤٣٠} انظر: الكشف للزمخشري، ٢٩٩/٦-٣٠٠؛ حاشية شهاب الدّين، ٣٠٦/٨.

^{٤٣١} حاشية عصام الدّين الإسفرايني، و. ٩ ظ.

^{٤٣٢} أخرجه ابن عباس في تفسيره، انظر: تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، ص ٤٩٩.

^{٤٣٣} وهو ابن عباس (ت. ٦٨هـ/٦٨٧م) عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو العباس: حبر الأمة، الصحابي الجليل. ولد بمكة. ونشأ في بدء عصر النبوة، فلازم رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي عنه الأحاديث الصحيحة. وشهد مع علي الجمل وصفين. وكف بصره في آخر عمره، فسكن الطائف، وتوفي بها. له في الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثاً. انظر: الأعلام للزركلي، ٩٥/٤.

^{٤٣٤} ق: وبعضهم.

^{٤٣٥} أخرجه الطبري والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الطبري، ٢٤/٢٥-٢٦؛ تفسير القرطبي، ٢٢/١٧-١٨.

^{٤٣٦} أخرجه الطبري والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الطبري، ٢٤/٢٥-٢٦؛ تفسير القرطبي، ٢٢/١٧-١٨. | ق - كما روي عن الحسن أنّه قال: "الأحقاب لا يدري أحدا ما هنّ، ولكنّ الحقب الواحد سبعون ألف سنة، واليوم منها؛ كآلف سنة ممّا تعدّون.

يدلّ على تناهي تلك الأحقاب لجواز أن يكون المراد «لابئين فيها أحقاباً» مترادفة كلّما مضى حقب تبعه حقب آخر وهكذا إلى الأبد.^{٤٣٧} وتقرير الثاني: أنّه لو كان فيه "ما يدلّ على خروجهم منها". فدلالته من قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدالّ على خلود الكفّار، كقوله تعالى: «يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ» [المائدة، ٣٧/٥] لأنّ المنطوق راجح على المفهوم فلا معارضة. وتقرير الثالث: سلّمنا أنّ الأحقاب المنكر يدلّ على التناهي وعدم التتابع [٢٠] لا إلى نهاية. لكن تناهي الأحقاب إنّما يستلزم تناهي اللبث المقيد وذلك لا يستلزم الخروج، لأنّ تناهي اللبث المقيد لا يستلزم تناهي مطلق^{٤٣٨} اللبث، وذلك أنّ كون تناهي الأحقاب مستلزماً لتناهي اللبث المقيد مبنيّ على أن لا يكون «لا يذوقون» كلاماً مستأنفاً أخبر بذلك عنهم^{٤٣٩} بل يكون حالاً من المنويّ في «لابئين» أي: لابئين أحقاباً غير ذاتيين فيها شيئاً سواهما؛ فيكون حالاً متداخلة ويكون قوله «أحقاباً» ظرفاً لـ «لابئين» المقيد بمضمون «لا يذوقون» وانتهاء هذا المقيد لا يستلزم^{٤٤٠} انتهاء مطلق اللبث. وتقرير الرابع: أنّ ما ذكرتم من أن تناهي الأحقاب يدلّ على تناهي اللبث فيها المستلزم لخروجهم عنها موقوف على أن يكون «أحقاباً» ظرفاً لقوله «لابئين» وهو غير مسلّم "لجواز أن يكون" ظرفاً منصوباً لقوله «لا يذوقون» على قول من يرى تقديم معلوم ما بعد لا عليها، فحينئذ لا تكون دلالة على تناهي اللبث والخروج حيث لم يكن «أحقاباً» ظرف اللبث. وتقرير الخامس: أنّ ما ذكرتم مبنيّ على كون «أحقاباً» ظرف «لابئين» وهو غير مسلّم، فإنّه ليس بظرف أصلاً بل هو حال من الضمير المستكنّ في «لابئين» بمعنى حقيين. أي: نكدين. قاله شيخ زاده.^{٤٤١}

وقوله (إذ لو صحّ أنّ الحقب ثمانون سنة أو سبعون ألف سنة فليس فيه) أي: في "أحقاباً"^{٤٤٢} (ما يقتضي تناهي تلك الأحقاب) إشارة إلى منع أن يراد بـ "الحقب" ههنا "ثمانون سنة" لم لا يجوز أن يراد به "الدّهر" على ما أشار إليه بقوله "دهورا متتابعة" إذ هو أحد معانيه أيضاً مع كونه ثمانين سنة من معاني الحقب الذي يجمع على أحقاب ومحل تردّد. قال صاحب القاموس: والْحَقْبُ، بالضمّ وبضمّتين:^{٤٤٣} ثمانون سنة أو أكثر، والدّهر، والسّنة أو السّنون، جمعه أحقاب وأحْقَب. انتهى.^{٤٤٤} فظهر عدم تعيّن مجيء "الحقب" بمعنى "ثمانين سنة". فلذلك قال المصنّف: إذ لو صحّ (لجواز أن

^{٤٣٧} ق - وهكذا إلى الأبد.

^{٤٣٨} أ - مطلق، صح هامش.

^{٤٣٩} ق - وذلك أن كون تناهي الأحقاب مستلزماً لتناهي اللبث المقيد مبنيّ على أن لا يكون لا يذوقون كلاماً مستأنفاً أخبر بذلك عنهم.

^{٤٤٠} أ: يستلزم.

^{٤٤١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٦/٨ - ٤٧٧.

^{٤٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: في أحقاباً".

^{٤٤٣} ق - بالضم وبضمّتين.

^{٤٤٤} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "حقب" (ص ٣٨٤).

^{٤٤٥} ق - انتهى.

يكون المراد أحقاباً مترادفة كلما مضى حقب^{٤٤٦} تبعه حقب آخر / [٢٠ ظ] إلى غير نهاية يعني يجوز أن يستعمل جمع القلة في الكثرة بقرينة التصوص الدالة على الخلود، بل ينظر إلى معنى الترادف المرعى في "الحقب" إذ لا يكاد يستعمل إلا حيث يراد تتابع الأزمنة وتواليها. قاله محمد التفسير^{٤٤٧}.

(وإن كان) "أي: وإن وجد ما يدل على خروجهم" أو "ما يقتضي تناهي تلك الأحقاب" (فمن قبيل المفهوم فلا يعارض) ذلك المفهوم^{٤٤٨} (المنطوق الدال على خلود الكفار) كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقيمٌ﴾ [المائدة، ٣٧/٥]. "قاله السعدي^{٤٤٩}." أشار المصنف إلى الجواب الأول بقوله "لجواز أن يكون" وإلى جواب الثاني بقوله "وإن كان" وإلى جواب الثالث بقوله (ولو جعل قوله) ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا﴾ "أي: ماءً حاراً" مغلّياً جداً. كما في تفسير أبي الليث^{٤٥٠}.

﴿وَعَسَاقًا﴾ (حالا من المستكن في «لابئين»)" وكذا لو جعل صفة لـ «أحقاباً». "قاله السعدي^{٤٥١}." وأشار إلى جواب الرابع بقوله (أو نصب) معطوف على قوله "ولو جعل" (أحقاباً^{٥٢} بلا يذوقون). قال السعدي: لا يخفى عليك بعد نصب «أحقاباً» بـ «لا يذوقون»^{٥٣}. فليطلب وجه البعد فيه. قوله (احتمل) جواب "لو" وإشارة إلى توجيه النظم بما لا يؤهم خروجهم عن النار. "قاله الشيرانسي^{٥٤}."

^{٤٤٦} ق - حقب.

^{٤٤٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨-٨ ظ.

^{٤٤٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "ذلك المفهوم."

^{٤٤٩} حاشية السعدي، و. ٣٤٧ ظ.

^{٥٠} تفسير أبي الليث السمرقندي (المسمى بحر العلوم)، ٣/٤٤٠. | وهو أبو الليث (ت. ٣٧٣هـ/٩٨٣م)، نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي الفقيه الحنفي، المعروف بإمام الهدى. تفقه على أبي جعفر الهندواني، واشتهر بكثرة الأقوال المفيدة، والتصانيف المشهورة. ومن أهم تصانيفه تفسير القرآن المسمى بـ "بحر العلوم"، والمعروف بتفسير أبي الليث السمرقندي، وهو ما نحن بصده الآن، وكتاب النوازل في الفقه، وخزانة الفقه في مجلد، وتنبيه الغافلين، والبستان. انظر: التفسير والمفسرون للذهبي، ٣٠/٤.

^{٥١} حاشية السعدي، و. ٣٤٧ ظ.

^{٥٢} ق - قاله السعدي. وأشار إلى جواب الرابع بقوله أو نصب معطوف على قوله ولو جعل أحقاباً.

^{٥٣} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٤٨ و.

^{٥٤} حاشية الشيرانسي، و. ١٠ ظ.

بقوله^{٤٥٥} «(أَنْ يَلْبَثُوا فِيهَا أَحْقَاباً غَيْرَ ذَاتَيْنِ إِلَّا حَمِيماً وَغَسَاقاً)» قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التنبيه: "قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ حال أخرى أو حال من الضمير، في ﴿لَابِثِينَ﴾. كما قال أبو البقاء^{٤٥٦} يقال كونه حالاً أخرى حال مترادفة وعلى^{٤٥٧} كونه حالاً من الضمير في ﴿لَابِثِينَ﴾^{٤٥٨} حال متداخلة. قال في تفسير الحوفي: ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ نعت لـ ﴿لَابِثِينَ﴾.^{٤٥٩} انتهى.

قال السعدي: "ولا يجب إبراز الضمير من هي له إذا ذا^{٤٦٠} الواقع صفة جارية على غير من هي له فعلاً بالاتفاق، وإنما الخلاف في اسم الفاعل فأهل البصرة؛ يوجبونه، والكوفيون؛ يخالفونهم. وقد جَوَزَ الزمخشري والمصنف كون اسم الفاعل صفة جارية على غير من هي له بدون إبراز الضمير في سورة الإنسان^{٤٦١} فتذكر.^{٤٦٢} انتهى.

قال في الإعلان: يجوز أن يكون [٢١و] ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ مستأنفاً.^{٤٦٣} اعلم أن الاستئناف في كلامهم على الضربين؛ أحدهما: لغوي وهو الذي لا يتعلق بما قبله. والثاني: اصطلاحى وهو الذي يكون جواباً لسؤال مقدّر تضمنته الجملة الأولى ومن ذلك ما ذكر في شرح المفتاح للكاشي قال: وأما النوع الثاني من القطع فهو أن يكون الكلام السابق يدلّ بمفهومه على سؤال مناسب له فيكون كالكلام المورّد لذلك السؤال فينزل ذلك السؤال منزلة الواقع ويطلب بهذا الثاني أن يكون واقعاً في جواب السؤال السابق المفروض وقوعه فيقطع هذا الثاني من الكلام السابق لذلك أي: ليكون جواباً عن السؤال المذكور، وإنما يقطع ههنا لأنّه يجب أن يكون الجواب مقطوعاً عن السؤال إذ لو جيء بينهما بـ "الواو" لفهم أنّ الجواب من جملة السؤال وهو باطل، وتنزيل السؤال بالفحوى منزلة الواقع لا يصار إليه إلا بجهات لطيفة إما لتنبيه السامع على موقعه أو على إغائه أن يسأل أو لئلا يُسمع منه شيء أو لئلا ينقطع كلامك بكلامه أو للقصد إلى تكثير المعنى بتقليل اللفظ وهو تقدير السؤال وترك العاطف ويسمى هذا النوع استئنافاً. انتهى. ما في التنبيه.^{٤٦٤}

^{٤٥٥} ق - قاله الشيرازي بقوله.

^{٤٥٦} انظر: التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٦٧.

^{٤٥٧} أ - وعلى. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٥٨} أ - في لابثين، صح هامش.

^{٤٥٩} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٤.

^{٤٦٠} أ: كان. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٦١} انظر: الكشف للزمخشري، ٢٧٩/٦.

^{٤٦٢} حاشية السعدي، و. ٣٤٧-٣٤٨.

^{٤٦٣} ق - قال إسحاق بن... مستأنفاً.

^{٤٦٤} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٣-١٤.

(ثم) أي: ^{٤٦٥} "بعد العذاب أحقابا (يبدلون) الطّاعون والكافرون (جنساً آخر من العذاب): غير ^{٤٦٦} مقرون بالحميم والغساق." كما في حاشية محمد التفسيرى. ^{٤٦٧}

واعترض على قوله "ثم يبدلون جنساً آخر من العذاب" بأنه "يفهم منه أن ^{٤٦٨} عذابهم في الأحقاب الحميم والغساق وسوق الآية أنهم لا يجدون ما ^{٤٦٩} يُروّحهم وينفّس عنهم حرّ النار ويسكن عطشهم إلّا الحميم والغساق، فالوجه أن يقال ثم لم يكن لهم حميم وغساق فيما بين العذاب بالنار. ^{٤٧٠} أقول: يمكن أن يوجّه كلام المصنّف بحيث لا يرد عليه ما ذكر، بأن يقال لما ذكر الحميم والغساق في موضع المروّح / [٢١ ظ] لهم ومنفّس حرّ النار عنهم ومسكّن عطشهم، وكان كلّ منهما عذاباً قال: "ثم يبدلون جنساً آخر من العذاب" مكانه ^{٤٧١} قيل: ثم يبدلون جنساً آخر من المروّح أي: ممّا يأتي به في مقام طلبهم المروّح مشتملاً على العذاب وأيضا يمكن أن يقال: المراد ^{٤٧٢} "ثم يبدلون جنساً آخر من العذاب" غير طالب للبرد والشّراب فافهم. فحينئذ يكون استثناء الشّرب منقطعاً فافهم. قاله الشّيرانشي نقلاً عن العصام. ^{٤٧٣}

وأشار المصنّف إلي جواب الخامس ^{٤٧٤} بقوله (ويجوز أن يكون) أحقابا (جمع "حَقَبٍ") "كحذر بمعنى محروم من التّعيم وحرمانه كناية عن أنّه معاقب ولذا فسّره بما بعده على أنّه صفة كاشفة، أو الجملة مفسّرة ^{٤٧٥} لا محلّ لها من الإعراب." قاله الشّهاب نقلاً عن العصام. ^{٤٧٦} قوله (من حَقَبَ الرّجل) أي: مأخوذ من حَقَبَ الرّجل (إذا أخطأه) أي: تركه (الرّزق وحَقَبَ العام) بتخفيف الميم بمعنى "السّنة" (إذا قلّ مطره وخيره فيكون) أحقابا (حالا بمعنى لاثنين فيها) أي: في جهنّم (حقبين) "لكن وصفهم بـ'الحقَب' الذي هو صفة العام مجاز." قاله عصام الدّين. ^{٤٧٧}

^{٤٦٥} أ ق - أي.

^{٤٦٦} ق + لمن.

^{٤٦٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨ ظ.

^{٤٦٨} ق: أي.

^{٤٦٩} أ: من.

^{٤٧٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٠ و.

^{٤٧١} أ: فكأنه.

^{٤٧٢} أ - ثم يبدلون جنساً آخر من المروّح أي: ممّا يأتي به في مقام طلبهم المروّح مشتملاً على العذاب وأيضا يمكن أن يقال: المراد. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٧٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٠ ظ-١١ و. | ق - أقول يمكن أن يوجّه... عن العصام.

^{٤٧٤} ق - إلي جواب الخامس.

^{٤٧٥} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٠ و.

^{٤٧٦} حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨.

^{٤٧٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٠ و.

وقوله^{٤٧٨} ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ تفسير له) أي: صفة كاشفة لـ ﴿أحقاباً﴾ أو جملة مفسرة للجملة السابقة لإبهام نشأ من متعلّقه وهو الأحقاب أو تفسيراً لنكدهم أي: شدّتهم ولا يتوهّم حينئذ تناهي مدّة لبثهم فيها حتّى يحتاج إلى التّوجيه، قوله (والمراد بالبرد ما يروّحهم) من الرّاحة (وينفّس عنهم) أي: عن أهل النّار (حرّ النّار)^{٤٧٩} "إشارة إلى جواب ما يقال: إنهم يذوقون فيها برد الزّمهرير فكيف قيل: إنهم ﴿لا يذوقون فيها برداً﴾؟"^{٤٨٠} وتقرير الجواب أنّ تنكير برداً للتّوعية أي: برداً ينتفعون به ويميلون إليه. قال الرّجّاج: "﴿لا يذوقون﴾ فيها بردٌ ريحٍ وبرد ظلٍّ وبرد نوم."^{٤٨١} فيجعل برد كلّ شيء له راحة فيكون قوله ﴿ولا شراباً﴾ "ولا ماء بارداً تخصّيصاً بعد التّعميم لكمال في التّرويح."^{٤٨٢} ويقال قوله ﴿إلا حميماً﴾ مستثناءً^{٤٨٣} منقطعاً من ﴿البرد﴾ و﴿الشراب﴾ بمعنى المروّح، بمعنى^{٤٨٤} [٢٢] ولكن يذوقون فيها حميماً وغساقاً و"الحميم"^{٤٨٥} "الماء الحارّ" الذي انتهى حرّه. و"الغساق" صديد أهل النّار. وإن فسّر بـ"الزّمهرير" فاستثناءه من "البرد فقط" دون الشراب لأنّ الزّمهرير ليس ممّا يشرب (أو) المراد بـ﴿البرد﴾ (النّوم) مجازاً أي: لا ينامون كما قيل منع البرد البرد وقيل إنّ لغة لبعض العرب^{٤٨٦} إنّما سمّي النّوم برداً لأنّه يبرّد صاحبه، ألا يرى أنّ العطشان إذا نام سكن عطشه، والمراد بـ﴿البرد﴾ الثّاني النّوم و بـ﴿البرد﴾ الأوّل معناه الأصليّ أي: أصابني في البرد ما منعني من النّوم. قاله شيخ زاده والعصام.^{٤٨٧}

والمراد (بـ﴿الغساق﴾ ما يغسق أي: يسيل من صديدهم) أي: من أعينهم وجلودهم وهو الماء الأصفر المُنْتِن. "وفي القاموس: غسقت عينه، كضرب وسمع، دَمَعَتْ."^{٤٨٨} فعلى هذا يجوز أن يكون المعنى لا يذوقون فيها إلا حميماً،^{٤٨٩} ودموع أعينهم إشارة إلى كثرة بكائهم فيها. "قاله الشّيرانشي في حاشية الحاشية."^{٤٩٠} (وقيل) المراد بـ﴿الغساق﴾ (الزّمهرير وهو) أي: غساقاً (مستثنى من البرد) يعني على أنّ غساقاً بمعنى الزّمهرير "وأما إذا فسّر بما يسيل من صديدهم فالاستثناء من الشراب." قاله السّعديّ.^{٤٩١} (لأنّه) أي:

^{٤٧٨} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "وقوله" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٤٧٩} ع - حر النار، صح هامش.

^{٤٨٠} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٨/٨.

^{٤٨١} معاني القرآن للزجاج، ٢٧٣/٥.

^{٤٨٢} حاشية الشيخ زاده، ٤٧٨/٨.

^{٤٨٣} أ: مستثنى.

^{٤٨٤} ق - بمعنى.

^{٤٨٥} ق + أي.

^{٤٨٦} ق - أي: لا ينامون كما قيل منع البرد وقيل إنّ لغة لبعض العرب.

^{٤٨٧} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٠-١٠؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٧/٨-٤٧٨.

^{٤٨٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "غسق" (ص ١١٨٧).

^{٤٨٩} ق - وفي القاموس غسقت عينه كضرب وسمع دَمَعَتْ فعلى هذا يجوز أن يكون المعنى لا يذوقون فيها إلا حميماً.

^{٤٩٠} حاشية الشّيرانشي، و. ١١. | ق - قاله الشّيرانشي في حاشية الحاشية.

^{٤٩١} حاشية السّعديّ، و. ٣٤٨.

غَسَّاقٌ (أُخْرِجَ) "من الحميم ولم يقدّم حتّى يكون على ترتيب المستثنى منه (ليوافق رؤوس الآي) أي: الآيات أي: ٤٩٢ لتوافق غَسَّاقاً ووفقاً ومما ذكره القاموس^{٤٩٣} من معاني البرد الرقيق والحمل عليه غير بعيد^{٤٩٤} أي: لا ريق في أفواههم من حرّ العطش ولا أسوء حالاً ممّن^{٤٩٥} لا ريق له." قاله العصام.^{٤٩٦}

(وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتشديد) "وقرئ بالتخفيف وكلاهما ما يسيل من صديدهم." كما في تفسير أبي السعود.^{٤٩٧} قال عيسى الصفوي:^{٤٩٨} "لما شرح العقوبة بيّن أنّها كانت ﴿جَزَاءٌ وَفَاقًا﴾.^{٤٩٩} قوله (أي: جُوزُوا بذلك) الأحقاب إشارة إلى أنّ جزاء منصوب على المصدرية وتنبه على أنّه استئناف مبين سبب لبّثهم في جهنّم أحقاباً، كأنّه قيل: ما لهم لا بشين فيها أحقاباً فأجيب بقوله ﴿جزاء وفاقاً﴾. / [٢٢ ظ] قال شهاب الدين: "وفي نسخة جُزُوا." وقوله^{٥٠٠} (جزاء وفاق لأعمالهم) "إشارة إلى أنّ ﴿وفاقاً﴾ مصدر 'وافقه'^{٥٠١} ووصف لـ ﴿جزاء﴾ بحذف المضاف والأولى أن يجعل النّظم من قبيل رجل عدلّ ويمكن أن يقال أنّه تصوير للمعنى لا بيان الإعراب." قاله محمد التفسير.^{٥٠٢}

وقوله (أو موافقاً لها) أي: يُجْزَوْنَ جزاء موافقاً لأعمالهم، لأنّه لا ذنب أعظم من الشّرك ولا عذاب أعظم من النّار، فوافق الجزاء العمل إشارة إلى أنّ ﴿وفاقاً﴾ بمعنى اسم الفاعل أو "عديل لقوله 'ذا وفاقاً' يعني وُضِفَ الجزاء بالوافق بتقدير مضاف." قاله عصام.^{٥٠٣}

^{٤٩٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "(ليوافق رؤوس الآي) أي: الآيات أي: ٤٩٢".

^{٤٩٣} انظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي، "غسق" (ص ١١٨٧-١١٨٨).

^{٤٩٤} ق - ومما ذكره القاموس من معاني البرد الرقيق والحمل عليه غير بعيد.

^{٤٩٥} أ: مما.

^{٤٩٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ١٠-و ١٠ ظ.

^{٤٩٧} تفسير أبي السعود، ٤٥٧/٥.

^{٤٩٨} ق - كما في تفسير أبي السعود قال عيسى الصفوي.

^{٤٩٩} تفسير عيسى الصفوي، و. ٤ ظ.

^{٥٠٠} حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨.

^{٥٠١} ق - قال شهاب الدين وفي نسخة جُزُوا وقوله.

^{٥٠٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "مصدر وافقه."

^{٥٠٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨ ظ.

^{٥٠٤} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ١٠ ظ.

وقوله^{٥٥} (أو وافقها وفاقا) "وجه آخر بجعله مصدرا لفعل مقدّر من لفظه كما في جزاء، ومعنى كونه موافقا لأعمالهم أنّه يقدّرها في الشدّة والضعف بحسب استحقاقهم كما يقتضيه عدله وحكمته والجملة من الفعل المقدّر ومعموله جملة^{٥٦} حالية أو مستأنفة، والجملة التي بعدها صفة جزاء على تقدير الفعل. " فجزاء الشّرك النّار، وجزاء الإيمان الجنّة. قاله شهاب الدّين.^{٥٧}

(وقرئ وفاقا) بكسر الواو وتشديد الفاء كما ضبطه السّمين وهي قراءة شاذّة لابن أبي عيلة و أبي حيوة.^{٥٨} (من فعّال)^{٥٩} وقوله (من وفّقه) يَفْقَهُ بالكسر والتّخفيف^{٦٠} كـ"ورثه" "يرثه" أي: وجده موافقا لحاله وهو متعدّد لواحد على اختلاف فيه وقيل: إنّّه لازم لأنّ قول العرب وَفَّقَ أمره يفق أي: حُسُن روي أمره بالرفع ووقع في الإيضاح بالرفع والتّ نصب.

قوله (كذا) "ليس مفعولا ثانيا كما توهم لأنّه لم يذهب أحد من أهل اللّغة إلى تعدية لمفعولين بل هو كناية عن الفاعل فوقّه بمعنى وافقه وصادفه جزاء موافقا لعمله وهو الشّرك،^{٦١} وليس وصف الجزاء بالوفاق وصف بحال صاحبه." قاله شهاب الدّين.^{٦٢}

قوله ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿كَانُوا لَا يَزُجُونُ حَسَاباً﴾ "يعني لا يخافون حساب البعث بعد الموت."^{٦٣} ولا يؤمنون به. كما في تفسير أبي الليث والروشنّي.^{٦٤} (بيان لما) أي: لفعل (وافقه هذا الجزاء) "وإشارة إلى جهة الفصل وهو أنّه بيان لكون جزائهم وفاقا ببيان ما يوافقه [٢٣و] هذا الجزاء، ولك أن تجعله تعليلا لكون الجزاء وفاقا، ووجهه"^{٦٥} أنّهم لما أنكروا البعث وجحدوا الآيات وكذبوا الرّسل عذبوا بأشدّ العذاب ولم ينفس عنهم الكرب لأنّ كفرهم أعظم كفر، ومثله يكفي للبيان ولا حاجة لتعسف ما قيل من أنّ نيتهم الاستمرار على الكفر. لقوله ﴿لا يرجون﴾ "إلخ."^{٦٦} فوافقه عدم تناهي اللّبت والعقاب، ولما بدّلوا التّصديق

^{٥٥} ق - وقوله.

^{٥٦} ق - جملة.

^{٥٧} حاشية شهاب الدّين، ٣٠٧/٨.

^{٥٨} ق - بكسر الواو وتشديد الفاء كما ضبطه السّمين وهي قراءة شاذّة لابن أبي عيلة و أبي حيوة.

^{٥٩} أ: فعّال.

^{٦٠} ق - يَفْقَهُ بالكسر والتّخفيف.

^{٦١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو الشّرك."

^{٦٢} حاشية شهاب الدّين، ٣٠٧/٨.

^{٦٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٠/٣.

^{٦٤} انظر: حاشية الروشنّي، و. ٩٨ظ. | ق - والروشنّي.

^{٦٥} حاشية عصام الدّين الإسفراييني، و. ١١و.

^{٦٦} ق - ولا حاجة لتعسف ما قيل من أنّ نيتهم الاستمرار على الكفر لقوله ﴿لا يرجون﴾ إلخ.

الذي به تثلج أي: يطمئن^{٥١٧} الصدور بالتكذيب جعل شرابهم الحميم والغساق إلى غير ذلك مما تكلفوه من غير داع له. "قاله العصام وشهاب الدين نقلا عن السعدي".^{٥١٨}

﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: القرآن ﴿كَذَّابًا﴾. وقوله (تكذيباً) "إشارة إلى أنه مصدر مثله. "قاله الشهاب".^{٥١٩} قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التنبية نقلا عن إعراب ابن الأنباري:^{٥٢٠} "﴿كَذَّابًا﴾ منصوب لأنه^{٥٢١} مصدر كَذَّبَ كَذَّابًا وتكذيباً. وزيدت الألف في كَذَّابًا، كما زيدت في أحسن إحساناً. وقولهم: 'تكذيباً' جعلوا التاء عوضاً عن تضعيف العين، والياء بدلاً من الألف،^{٥٢٢} وغيروا أوله كما غيروا آخره.^{٥٢٣} انتهى.

(وَفَعَال) بالكسر والتشديد^{٥٢٤} (بمعنى تفعيل) مثل كَلَّمَ كِلَامًا (مَطْرَد شائع في كلام الفصحاء) يعني أنه مطرد كثير في مصدر فَعَّلَ، وقال ابن مالك في التسهيل:^{٥٢٥} إنه قليل. "قاله شهاب الدين".^{٥٢٦} وفي القاموس:^{٥٢٧} كَذَّبَ بالأمر تكذيباً وكَذَّاباً: أنكره.^{٥٢٨} وفي بعض التفاسير: التكذيب، الإخبار بأنه كَذَّبَ. قيل: هو متعد بنفسه فالمفعول محذوف. أي: كَذَّبُوا الرِّسْلَ في آياتنا كَذَّابًا، هذا ويفهم منه أن 'الباء' التي هي صلة التكذيب بمعنى^{٥٢٩} 'في'. نقل عن الفراء أنه قال: الكَذَّاب لغة يمانية فصيحة يقولون في مصدر التفعيل. "قاله الشيرانسي نقلا عن عصام الدين".^{٥٣٠}

^{٥١٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: يطمئن".

^{٥١٨} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٤٨؛ حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨. | ق - وشهاب الدين نقلا عن السعدي.

^{٥١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨.

^{٥٢٠} وهو الأنباري (ت. ٥٧٧هـ/١١٨١م) عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين الأنباري: من علماء اللغة والأدب وتاريخ الرجال. كان زاهدا عفيفا، خشن العيش والملبس، لا يقبل من أحد شيئا. سكن بغداد وتوفي فيها. له (نزهة الألباء في طبقات الأدباء) و(الأغراب في جدل الإعراب) و(أسرار العربية) و(لمعة الأدلة) في علم العربية، و(الإنصاف في مسائل الخلاف) في نحو الكوفيين والبصريين، جزآن، و(البيان في غريب إعراب القرآن) و(عمدة الادباء في معرفة ما يكتب فيه بالألف والياء) و(الميزان) في النحو. انظر: الأعلام للزركلي، ٣/٣٢٧. | ق - قاله الشهاب قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التنبية نقلا عن إعراب ابن الأنباري.

^{٥٢١} ق - لأنه.

^{٥٢٢} ق: عن الألف.

^{٥٢٣} البيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري، ٤٩١/٢؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٥.

^{٥٢٤} ق - بالكسر والتشديد.

^{٥٢٥} انظر: تسهيل الفوائد لابن مالك، ص ٢٠٦.

^{٥٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨.

^{٥٢٧} ق - وقال ابن مالك في التسهيل أنه قليل قاله شهاب الدين وفي القاموس.

^{٥٢٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "كذب" (ص ١٤٠٣)؛ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١١.

^{٥٢٩} ق - بمعنى.

^{٥٣٠} حاشية الشيرانسي، و. ١١ ظ.

(وقري) كذابا (بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله): أي: مثل قول الأعشى:

(فَصَدَقْتُهَا، وَكَذَّبْتُهَا) وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كَذَابُهُ^{٥٣١}

"وهو بيت من مجرد^{٥٣٢} الكامل وزنه متفاعلن^{٥٣٣} أربع مرّات. فليطلب تفصيله في علم العروض.^{٥٣٤} وضمير صدقتها وكذبتها للنفس. [٢٣ظ] والمراد: أنه يُصدّق نفسه تارة بأن يقول: إنّ أمانيتها محقّقة. وتكذيبها بخلافه؛ أو على العكس. كما قيل:

أَكْذِبِ^{٥٣٥} النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَهَا إِنَّ صِدْقَ النَّفْسِ يُزِرِّي^{٥٣٦} بِالْأَمَلِ. "قاله شهاب الدين.^{٥٣٧}

ووجه الاستدلال أنّ كذابا في مصدر من باب المفاعلة للمبالغة من غير النّظر إلى المشاركة، فيكون مصدر كاذب بمعنى كَذَبَ كِذْبًا عظيمًا بالغًا، فإنّه قد يخرج الفعل الواقع من واحد في زنة المفاعلة تنبيهًا على قوّة الفعل وكماله ووجه التّنبية أنّ المفاعلة للمبالغة والفعل في المغالبة يكون أقوى وأبلغ فإنّ الفعل متى غولب فيه فاعله جاء أبلغ وأحكم منه إذا زاد له وحده من غير مغالبة لزيادة ما يكون سببا لاهتمامه. قاله شيخ زاده.^{٥٣٨}

قوله (ولئنما أقيم) أي: الكذاب مخفّفًا بمعنى الكذب (مقام التّكذيب) "إشارة إلى أنّه منصوب بـ﴿كذبوا﴾ لا بفعله المقدّر ونصبه بكذبوا التّضمّنه معنى كذبوا، وقد سبق من المصنّف في قوله تعالى: ﴿وَاللّٰهُ أَتَّبِعُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح، ١٧/٧١] أصله أنبتكم^{٥٣٩} فنبتم نباتا فاختصر اكتفاء (للدلالة) الالتزامية.^{٥٤٠} (على أنّهم) أي: الكفّار (كذبوا في تكذيبهم) "يعني أنّه على هذه القراءة يفيد أنّهم كذبوا الآيات وكذبوا في تكذيبهم ونفيهم لها، ووجهه ما مرّ^{٥٤١} في قوله: ﴿أنبتكم من الأرض نباتًا﴾. لأنّه من الإيجاز، وفعله الثلاثي إمّا مقدّر أي: كذبوا بآياتنا كذابا أو هو مصدر للفعل المذكور، باعتبار تضمّنه معنى كذب الثلاثي فإنّ تكذيب الحقّ يستلزم أنّهم كاذبون يفيد ما ذكر. ويدلّ عليّ كذبهم في تكذيبهم على الوجهين، ولكنه على التّقدير

^{٥٣١} ديوان الأعشى الكبير لابن قيس، ٥٦٣/١.

^{٥٣٢} أ: من مُجَزَّوا. (وهذا هو الصحيح) | ق: من بخره.

^{٥٣٣} أ ق: متفاعل.

^{٥٣٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "فليطلب تفصيله في علم العروض".

^{٥٣٥} أ: الكذب.

^{٥٣٦} أ: يزي.

^{٥٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٠٧/٨؛ لباب الآداب لابن منقذ، ١٣١/١؛ ديوان لبيد بن ربيعة العامري، ص ١٤١. | رواية ديوان لبيد بن ربيعة العامري؛

وَكَذَّبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَهَا إِنَّ صِدْقَ النَّفْسِ يُزِرِّي بِالْأَمَلِ.

^{٥٣٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٧٩/٨.

^{٥٣٩} أ + نباتا.

^{٥٤٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٩٠.

^{٥٤١} انظر: تفسير البيضاوي، ٢٤٩/٥ (نوح، ١٧/٧١).

أظهر، ولذا قيل إنّه المراد للمصنّف وله وجه في الجملة.^{٥٤٢} وعلى هذا يجوز أن يكون العامل فعله المدلول عليه التزاما ويمكن أن يخرج النّظم على الاحتباك.^{٥٤٣} قاله محمّد التّيسريّ وشهاب الدّين نقلا عن حمزة.

(أو المكاذبة) "عطف على الكذب في قوله 'بمعنى الكذب' فيكون على هذا ك'القتال' بمعنى المقاتلة.^{٥٤٤} ولم يحمل المشدّد على معنى المكاذبة لأنّه شاذّ في المفاعلة / [٢٤و] نحو مرّاء بتشديد الرّاء." قاله العصام.^{٥٤٥} وقال محي الدّين: قال المحسّيّ نحو: "مرّاء" وهو مصدر مارء^{٥٤٦} ممارءة^{٥٤٧} ومرّاء ك"قاتل" يقاتل مقاتلة وقتالا والمرء الرّيب والشكّ. انتهى.

قوله^{٥٤٨} (فإنّهم) أي: الكفّار (كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون كاذبين عندهم) إشارة إلى أنّ المفاعلة ليست على معنى أن كلّاً منهم كذب الآخر^{٥٤٩} على معنى أنّ كلّاً اعتقد كذب الآخر فنزل اعتقاده منزلة فعله لا على أنّ الكذب مخالفة الاعتقاد، وهذا يقتضي نصبه بفعل مقدّر فيؤيّد التقدير في الوجه السّابق. (فكأنّ بينهم مكاذبة) أتى بـ"أداة التّشبيه"، وهي "كأنّ" إشارة إلى أنّه مجاز لأنّه لا مكاذبة بينهم، لكن نزل الاعتقاد منزلة الفعل كما بيّناه. وبعضهم ظنّه كان الناقصة، والمراد بـ"البعض" خلخالي^{٥٥٠} وما قيل عليه. والمراد بالقائل من القيل عصام الدّين: ^{٥٥١} "من أنّ المكاذبة مقابلة الكذب الحقيقيّ بالكذب الحقيقيّ، ولو تجوّز استعمل في مقابلة^{٥٥٢} الكذب الاعتقاديّ بالكذب الاعتقاديّ".^{٥٥٣} وأمّا تسمية مقابلة ما هو صدق في اعتقاد كلّ منهما باعتبار أنّه كذب في اعتقاد الآخر مكاذبة^{٥٥٤} فبعيد جدّا. قاله شهاب الدّين.^{٥٥٥}

^{٥٤٢} حاشية شهاب الدّين، ٣٠٨/٨.

^{٥٤٣} ق - ووجهه ما مر...الاحتباك.

^{٥٤٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "في قوله 'بمعنى الكذب' فيكون على هذا ك'القتال' بمعنى المقاتلة."

^{٥٤٥} حاشية عصام الدّين الإسفراييني، و. ١١ ظ. | ق - بتشديد الرّاء.

^{٥٤٦} أ ق: مار. | أ ق + يمار.

^{٥٤٧} أ: ممارءة.

^{٥٤٨} ق - انتهى قوله.

^{٥٤٩} أ + بل، صح هامش.

^{٥٥٠} انظر: حاشية الخلخالي، و. ٤٨ و. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "والمراد بالبعض خلخالي." | ق - كما بيناه. وبعضهم

ظنّه كان الناقصة والمراد بـ"البعض" خلخالي.

^{٥٥١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والمراد بالقائل من القيل عصام الدّين."

^{٥٥٢} ق - مقابلة.

^{٥٥٣} حاشية عصام الدّين الإسفراييني، و. ١١ ظ. | أ ق - بالكذب الاعتقادي.

^{٥٥٤} ق - مكاذبة.

^{٥٥٥} حاشية شهاب الدّين، ٣٠٨/٨.

قوله (أو كانوا مبالغين في الكذب مبالغة المغالين فيه) أي: في الكذب عطف على "كانوا عند المسلمين". "يعني يجوز أن يكون الكذاب بمعنى المكاذبة من المغالبة، وعلى هذا يكون في الكلام استعارة بالكناية والتخييلية ويجوز أن يكون استعارة مصرحة، لكن الظاهر من صنيع المصنّف هو الأول." قاله محمد التفسيرى.^{٥٥٦} (وعلى المعنيين) أي: على كون كذابا بمعنى الكذب أو المكاذبة (يجوز أن يكون) كذابا (حالا) بمعنى كاذبين أو المكاذبين^{٥٥٧} وفيه ردّ على الزمخشريّ لأنّه قصره على الثاني. "قاله شهاب الدين".^{٥٥٨}

قال الروشنى: "وعلى المعنيين"^{٥٥٩} والحاصل أنّه إذا جعل كذابا بمعنى المكاذبة فإنّما أن يكون مصدرا منصوبا لفعله المقدّر أو حالا، وعلى الوجهين فإنّما أن يكون للاشتراك أو المغالبة وكذا إذا جعل بمعنى الكذب فإنّما أن يكون مصدرا منصوبا بالفعل المقدّر/[٢٤ظ] أو بالفعل المذكور أو يكون حالا. انتهى.^{٥٦٠} (ويؤيده) أي: كون كذابا حالا (أنّه) أي: كذابا (قرئ كذابا) بضمّ الكاف وتشديد الدال المعجمة على معنى وكذبوا بآياتنا كاذبين أي: في حال كذبهم. (وهو) أي: كذابا (جمع كاذب) يريد أنّه إذا كان جمع "كاذب" وهو الظاهر يكون^{٥٦١} حالا^{٥٦٢} مؤكّدة لانفهام كونهم كاذبين من يكذبهم لأنّ من يكذب الحقّ كذب بل أمرية وإذا كان مفردا للمبالغة كما في قوله تعالى: ﴿مَكْرًا كُبْرًا﴾ [نوح، ٢٢/٧١] لا يجوز حالته لكون ضمير الفاعل في كذبوا الذي هو صاحب الحال جمعا فلا جرم يقدر له موصوف. (ويجوز أن يكون) كذابا بمعنى الواحد (للمبالغة) أشار إلى أنّ مجيء كذاب بمعنى الواحد البالغ في الكذب قليل بالنسبة إلى مجيئه جمع تكسير للكاذب فلا يقدح في تأييد هذه القراءة كون كذابا على القراءة الأولى^{٥٦٣} حالا. قاله الروشنى نقلا عن حمزة ومحمد التفسيرى.^{٥٦٤}

^{٥٥٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٩ ظ.

^{٥٥٧} أ: مكاذبين.

^{٥٥٨} حاشية شهاب الدين، ٣٠٨/٨.

^{٥٥٩} ق - وفيه رد على الزمخشريّ لأنّه قصره على الثاني قاله شهاب الدين. قال الروشنى: وعلى المعنيين.

^{٥٦٠} ق - انتهى.

^{٥٦١} أ ق - يكون.

^{٥٦٢} أ: حال.

^{٥٦٣} وردت هذه العبارة بشكل "الثانية" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "الأولى" كما وردت في حاشية محمد التفسيرى

السيواسي.

^{٥٦٤} حاشية الروشنى، و. ٩٩؛ حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٩ ظ.

(فيكون صفة للمصدر) "إنما جعله صفة للمصدر لا حالا لأنه^{٥٦٥} كليل، أليل وظلام ومظلم ومثله يفيد مبالغة قوية كـ'جد' جدّه وعلى كلّ حال فإسناده مجازي ليفيد المبالغة كما تقرّر في محلّه." قاله الشّهاب.^{٥٦٦} (أي: تكذّيا مفرطاً كذبّه) "الإضافة لأدنى^{٥٦٧} ملابسة إذ الكذب للخير لازم له لا له." ^{٥٦٨} "فما قيل التّكذيب إن كان بمعنى الإيقاع والأحداث فنسبة إفراط الكذب له مجازيّة، وإن أريد الحاصل بالمصدر فهو حقيقيّ لا تصاف بالخبر بالصدق والكذب^{٥٦٩} ليس كما ينبغي ولا يوافق الشّرح فيه للمشروح وإنّه لا تأييد فيه على المبالغة كما توهم." قاله محمد التّفسيريّ وشهاب الدّين نقلا عن السّعديّ.^{٥٧٠}

ولما عدّ أعمال الكفّار وأعمال المسلمين متفاوتة جدّا، لا يفي بتفصيلها المقام أجملها. وقال: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ "من الأشياء التي من جملتها أعمالهم." ^{٥٧١} "العامة على النّصب على الاشتغال وهو الرّاجح لتقدّم جملة فعليّة." ^{٥٧٢} "مضمرة يفسّرها ﴿أَخْصَيْنَاهُ﴾ أي: حفظناه وضبطناه." قاله الرّوشني وأبو السّعود.^{٥٧٣}

وقال عصام الدّين: والأوجه عندي أنّه أي: لفظ كلّ^{٥٧٤} منصوب بالعطف على اسم "إنّ" و﴿أَخْصَيْنَاهُ﴾ كتابا عطف على [٢٥] خبره، والجملة بيان كون الجزاء المذكور^{٥٧٥} موافقا لأعمالهم، لأنّ الجزاء الموافق إنّما يكون بصدور أفعال موجبة عنهم وضبطها وعدم فوتها^{٥٧٦} على المجازيّ وحينئذ الزّفع للعطف على محلّ اسم "إنّ" وليس هذه الجملة اعتراضا،^{٥٧٧} والظّاهر أنّ الكلام تمثيل لصورة ضبط الأشياء في علمه تعالى بضبط المحصيّ المجدّ المتقن للضّبط بالكتابة، وإلاّ فهو تعالى يغني عن الضّبط وهذا التّمثيل لتفهيمنا وإلاّ فالانضباط في علمه تعالى أجلّ وأعلى من أن يمثّل بشيء^{٥٧٨}. انتهى^{٥٧٩}.

^{٥٦٥} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "مفرد فالتقدير تكذّيا كذابا فيفيد المبالغة والدلالة على الإفراط في الكذب لأنه."

^{٥٦٦} حاشية شهاب الدين، ٣٠٨/٨.

^{٥٦٧} ق + لازمي.

^{٥٦٨} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٩ ظ.

^{٥٦٩} حاشية السعديّ، و. ٣٤٨ و.

^{٥٧٠} حاشية شهاب الدين، ٣٠٨/٨.

^{٥٧١} تفسير أبي السّعود، ٤٥٨/٥.

^{٥٧٢} حاشية الرّوشني، و. ٩٩ و.

^{٥٧٣} تفسير أبي السّعود، ٤٥٨/٥.

^{٥٧٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لفظ كل."

^{٥٧٥} ق - المذكور.

^{٥٧٦} ق: قوتها.

^{٥٧٧} أ: اعتراضية.

^{٥٧٨} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٢ و.

^{٥٧٩} ق - انتهى.

(وقرئ بالرفع على الابتداء) وما بعده خبره والقاري أبو السَّمَاك ﴿كِتَابًا﴾ إحصاء ولفظ ﴿كِتَابًا﴾ (مصدر لـ ﴿أَحْصِيْنَاهُ﴾) من غير لفظه وهو كثير. قاله الرُّوشَنِيّ.^{٥٨٠} وإمّا بتأويل ﴿أَحْصِيْنَاهُ﴾ بمعنى كتبناه وإمّا بتأويل ﴿كِتَابًا﴾ بمعنى أحصاء. (فإنَّ الأحصاء والكتبه متشاركان في معنى الضُّبُط) عبّر عن الأحصاء بالكتابة للدلالة على قوّة علمه وتقرّره وتمكّنه بحيث لا يتطرّقه الرّوال فإنّ الكتابة هي النّهاية^{٥٨١} في قوّة العلم وتقرّره ولهذا قال عليه السّلام: "قَيِّدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ"^{٥٨٢} فكأنّه تعالى قال: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصِيْنَاهُ﴾ إحصاء مساويا في القوّة والثّبات بالعلم المقيّد بالكتابة. قوله ﴿كِتَابًا﴾ يفيد تأكيداً ذلك الإحصاء بحسب إفهامه الخلوّ^{٥٨٣} وإلّا فالمعلّم المكتوبة يقبل الرّوال وعلم الله تعالى بالأشياء لا يقبله أصلاً، لأنّه واجب لذات الواجب. "وينتظم احتمالي كون كتابا في موضع إحصاء، وكون أحصينا في موضع كتبنا، وكذا التعليل وقد تقدّم أنّ مثله يجوز أن يكون من الاحتباك حذف فعل الثّاني بقرينة الأوّل، ومصدر الأوّل بقرينة الثّاني".^{٥٨٤} قوله (أو لفعله المقدّر) أي: كتبناه كتابا عطف على لـ ﴿أَحْصِيْنَاهُ﴾ وقوله (أو حال) عطف على قوله "مصدر لأحصينا" (بمعنى مكتوباً في اللّوح) المحفوظ (أو) في^{٥٨٥} (صحف الحفظة) فإن قيل: لاشكّ أنّ إحصاء الله تعالى كلّ شيء أزلّي والكتابة في اللّوح والصّحف حادثّة. فكيف [٢٥ظ] تجعل حالاً من مفعول لـ ﴿أَحْصِيْنَاهُ﴾ مع أنّ المقارنة بين الحال وصاحبها شرط في تلبّس العامل بهما؟ قلنا: الأزلّيّة لا تنافي مقارنة الحادثّة في بعض الأزمان أي: زمان وجوده، أو نقول: معناه مقدّرين الكتابة في اللّوح والصّحف وتقديره الكتابة أزلّي كالإحصاء. قاله شيخ زاده والسّعديّ.^{٥٨٦}

(والجملة اعتراض) لتوكيد كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات بأنّهما محفوظان للمجازات. قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية نقلاً عن الطّبيّ: "وأما فائدة الاعتراض بقوله: ﴿فكُلَّ شَيْءٍ أَحْصِيْنَاهُ﴾ كتاباً فالإشعار بأنّ تكذيبهم البعث والرّسل والكتب، إنّما نشأ من اعتقادهم أنّه تعالى لا يعلم جزئيات أعمالهم وأعمال الرّسل، فلا حساب ولا بَعْث ولا كتاب".^{٥٨٧} فردّهم الله تعالى عن ذلك الاعتقاد بقوله: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصِيْنَاهُ﴾. انتهى.^{٥٨٨}

^{٥٨٠} انظر: حاشية الروشنّي، و. ٩٩ و.

^{٥٨١} ق - هي النّهاية.

^{٥٨٢} سنن الدارمي، المقدمة ٤٣؛ المستدرك للحاكم، ١/١٨٨.

^{٥٨٣} أ: الخلق.

^{٥٨٤} حاشية السّعديّ، و. ٣٤٨. | ق - وقد تقدّم أنّ مثله يجوز أن يكون من الاحتباك حذف فعل الثّاني بقرينة الأوّل، ومصدر الأوّل بقرينة الثّاني.

^{٥٨٥} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "في" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٥٨٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٠/٨.

^{٥٨٧} فتوح الغيب للطّبي، ٢٥٦/١٦؛ التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٥.

^{٥٨٨} ق - انتهى.

(وقوله)^{٥٨٩} تعالى: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ (مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات) يريد المصنّف أنّ هذه "الفاء" جزائية دالة على أنّ الأمر بالدّوق مسبّب ومعلّل بما تقدّم من كفرهم وتكذيبهم، فيكون قوله: ﴿وكلّ شيء أحصيناه﴾ جملة معترضة بين السّبب ومسبّبه يؤكّد كلّ واحد من الطرفين، لأنّه كما يدلّ على كون معاصيهم مضبوطة مكتوبة يدلّ على أنّ ما يتفرّع عنها من العذاب كائن لا محالة مقدّر على حسب استحقاقهم به فإن قيل: هذه الزيادة إن كانت غير مستحقّة كان تركها في أوّل الأمر إحسانا والكرام لا يليق به الرّجوع في إحسانه. فالجواب: إنّها مستحقّة وترك المستحقّ في بعض الأوقات لا يوجب الإبراء والإسقاط حتّى يكون إيقاعه بعده رجوعا في الإحسان^{٥٩٠} (ومجيئه) أي: مجيء فذوقوا (على طريقة الالتفات) حيث ذكرهم الله تعالى أولا بطريق المغايبه في قوله: ﴿إنّهم كانوا لا يرجون حسابا﴾/[٢٦و] وفي قوله: ﴿فَذُوقُوا﴾ إلخ. ذكرهم على سبيل الخطاب والمشافهة وهذا يدلّ على كما^{٥٩١} الغضب.

فإن قيل: قوله ﴿فَذُوقُوا﴾ إلخ. تكرار لأنّه ذكر سابقا إنّهم ﴿لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا﴾ الآية، قلنا: إنّ تكرار لزيادة المبالغة في تقرير الدّعوى،^{٥٩٢} فإنّه تعالى لما شرح أولا أحوال العقاب ثم ادّعى كونه جزاء وفاقا ثم بيّن تفاصيل أفعالهم القبيحة ظهر صحة ما ادّعاه أولا من أنّ ذلك العقاب كان جزاء وفاقا فلا جرم. وإنّما ذكر العقاب فقال فذوقوا وهكذا كما يقال في إثبات حدوث العالم حادث لأنّه متغيّر وكلّ متغيّر حادث فالعالم حادث فكذا هنا أفتى أولا وأقام الدّليل ثم ادّعى تلك الفتوى بعينها مبالغة في التقرير. قاله شيخ زاده.^{٥٩٣} قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية:^{٥٩٤} "ومجيئه بـ﴿لن﴾ والاستثناء بعدها وتنكير عذابا يؤذون أن لا بدّ من زيادتهم عذابا لا يدخل تحت الحصر." ^{٥٩٥} انتهى.^{٥٩٦}

(للمبالغة) "أي: للدلالة على أنّ الغضب قد تبالغ ويؤيدها كلمة ﴿لن﴾ الدّالة على أنّ ترك الزيادة كالمحال الذي لا يدخل تحت الصّحّة." قاله الرّوشني نقلًا عن حمزة.^{٥٩٧}

^{٥٨٩} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "وقوله" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٥٩٠} ق - فإن قيل: هذه الزيادة... في الإحسان.

^{٥٩١} أ ق: كمال. (وهذا هو الصحيح)

^{٥٩٢} ق - فإن قيل: قوله ﴿فَذُوقُوا﴾ إلخ. تكرار لأنّه ذكر سابقا إنّهم ﴿لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا﴾ الآية، قلنا: إنّ تكرار لزيادة المبالغة في تقرير الدّعوى.

^{٥٩٣} وقد بحث في كتاب حاشية الشيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٥٩٤} ق - قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية.

^{٥٩٥} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٥ ظ.

^{٥٩٦} ق - انتهى.

^{٥٩٧} حاشية الرّوشني، و. ٩٩ و.

قال شهاب الدين: "ومجيئه على طريقة الالتفات" لتقدير إحضارهم وقت الأمر ليخاطبوا بالتقريع والتوبيخ وهو أعظم في الإهانة والتحقير، ولو قدر القول فيه فقل: قل لهم: فذوقوا^{٥٩٨} لم يكن التفاتا.^{٥٩٩} (وفي الحديث: هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار)^{٦٠٠} وفي ثبوت هذا الحديث كلام لابن حجر. ووجه الأشدية أنه تقريع في يوم الفصل وغضب من الرحمن الرحيم.^{٦٠١} انتهى.^{٦٠٢}

ولما ذكر أولا ما أعد للكافرين ثم عقبه بما أعد للمؤمنين وفصل عما قبله بترك العاطف لما بينهما تباين. فقال ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ من الشرك والفواحش ﴿مَفَازًا﴾ (فوزاً أو موضع فوز) أشار إلى أن ﴿مَفَازًا﴾ يحتمل أن يكون مصدرا ميميّا وأن يكون اسم مكان ثم الفوز قد يطلق على الظفر بالمطلوب وهو الجنة.^{٦٠٣} [٢٦ظ] وقد يطلق على الظفر بالنجاة من المكروه ولذلك يقال للفلاة إذا أقل مأوها مفازة تفاؤلا بالخلاص منها وقد يطلق على الفوز بمجموع الأمرين. والظاهر أن المراد بـ ﴿الفوز﴾ في الآية الظفر بالمطلوب لأنه تعالى فسره بما بعده وهو قوله ﴿حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا﴾ جمع "حديقة" و"أعنابا" جمع "عنب" وهو الكرم^{٦٠٤} (بساتين)^{٦٠٥} تفسير لـ ﴿حَدَائِقَ﴾ التي حصل فيها أنواع الأشجار المثمرة^{٦٠٦} وهو (بدل من ﴿مَفَازًا﴾ بدل الاشتمال) إن جعل مفازا مصدرا ميميّا (أو) بدل (البعض) إن جعل اسم مكان. "فإن قلت: فأين العائد؟ قلت: محذوف فيه. أي: لكن تقديره إذا جعل بدل الاشتمال لا يخلو عن تكلف، ويجوز أن يجعل بدل الكل على الادعاء ونصبا بتقدير أعني".^{٦٠٧} فإن قيل: الخلاص من الهلاك أهم من الظفر بالذات فلم أهمل الأهم وذكر غير الأهم؟ قلنا: لأن الخلاص من الهلاك لا يستلزم الفوز بالتعيم لكونه حاصلًا لأصحاب الأعراف، مع أنهم غير فائزين بالتعيم بخلاف الفوز بالتعيم، فإنه يستلزم الخلاص من الهلاك فكان ذكره أولى. قاله السعدي وشيخ زاده.^{٦٠٨}

قوله ﴿وَأَعْنَابًا﴾ معطوف على ﴿حَدَائِقَ﴾ عطف الخاص على العام. لأن الحديقة الروضة ذات الشجر والبستان من التخل والشجر.

^{٥٩٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "فقل: قل لهم: فذوقوا".

^{٥٩٩} ق - قال شهاب الدين... لم يكن التفاتا.

^{٦٠٠} أخرجه المظهر في تفسيره، انظر: التفسير المظهر، ١/١٧٩.

^{٦٠١} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٠٨-٣٠٩.

^{٦٠٢} ق - انتهى.

^{٦٠٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٨٠.

^{٦٠٤} ع - وهو الكرم، صح هامش.

^{٦٠٥} ق: بساطين.

^{٦٠٦} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "فيها أنواع الأشجار المثمرة" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٦٠٧} حاشية السعدي، و. ٣٤٨.

^{٦٠٨} ق - فإن قيل: الخلاص... وشيخ زاده.

في القاموس: العنب معروف وقد عَنَبَ الكُزْمُ تَغْنِيًا.^{٦٠٩} فهذا ينافي ما في بعض الحواشي من تفسير الأعناب بالكروم إذ لا يخفى أنَّ المعروف في الأعناب الثمر المخصوص لا شجرة سيما قال: وقد عَنَبَ الكُزْمُ تعنيا وكان ذلك البعض تبع في ذلك صاحب الكشاف حيث قال: والأعناب: الكروم.^{٦١٠} ثم نقول: لعل تخصيص الأعناب بالذكر من بين أنواع الثمرات لمزيد فضلها. قاله الشيرانشي.^{٦١١}

﴿وَكَوَاعِبُ﴾ جمع "كاعب" (نساء فَلَكْتَ ثُدْيَهُنَّ) أي: استدارات مع ارتفاع يسير وهو يكون في سنّ البلوغ وأحسن الشبويّة. وَثُدْيَ بضمّ المثثلة وكسر الدال المهملة وتشديد الياء التّحتيّة جمع / [٢٧] و"ثدى" وهو معروف.^{٦١٢} ﴿أَثْرَابًا﴾ جمع "ترب" بالكسر. (لدات) جمع "لدة" وهي المتساوية في السنّ، والهاء في لدة عوض من الواو^{٦١٣} المزيلة من أوله لأنّه من الولادة. قاله شيخ زاده.^{٦١٤} "نقل عن بعض: إنّ نساء الجنّة كلّهنّ بنات ستّ عشر، ورجالها أبناء ثلاثة وثلاثين. وقيل: نساؤها في سنّ خمس وثلاثين.^{٦١٥} وهي كمال سنّ الإنسان في النّضارة والقوّة. وفي بعض التّفسير: أنّ جميع^{٦١٦} أهل الجنّة من الرّجال والنّساء في سنّ ثلاثة وثلاثين." قاله الشّيرانشي.^{٦١٧}

﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ قوله (ملأنا) "مصدر على وزن فعال بمعنى مدهق أي: ممتلئ. وصف به الكأس للمبالغة في امتلائها." قاله شيخ زاده.^{٦١٨} قوله "ملآن" إشارة إلى أنّه من اللازم. قوله^{٦١٩} (وأدهق الحوض ملأه) كأنّه إشارة إلى أنّ ﴿الدّهاق﴾ بمعنى 'الامتلاء' مطاوع الإدهاق فلا وجه لما قيل: والمراد من القائل عصام الدّين.^{٦٢٠} الأنسب دهق فإنّ دهاقا لا يناسب الأفعال دهق وأدهق بمعنى واحد وكأنّه أي: ذلك القائل^{٦٢١} غفل عن تفسير المصنّف ﴿الدّهاق﴾ بقوله 'ملآن'.^{٦٢٢} "وقيل: إنّّه إشارة إلى استعمال دهق وأدهق

^{٦٠٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عنب" (ص ١١٤٦).

^{٦١٠} الكشاف للزمخشري، ٣٠٢/٦. | ق - فهذا ينافي... الكروم.

^{٦١١} حاشية الشيرانشي، و. ١٣.

^{٦١٢} ق - وَثُدْيَ بضمّ المثثلة وكسر الدال المهملة وتشديد الياء التّحتيّة جمع "ثدى" وهو معروف.

^{٦١٣} ق: عن الواو.

^{٦١٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٠/٨.

^{٦١٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وقيل: تساؤها في سن خمس وثلاثين."

^{٦١٦} ق - جميع.

^{٦١٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٣ ظ.

^{٦١٨} حاشية الشيخ زاده، ٤٨٠/٨ - ٤٨١. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٦١٩} ق - قوله.

^{٦٢٠} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٣ ظ - ١٤ و. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "والمراد من القائل عصام الدين."

^{٦٢١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: ذلك القائل."

^{٦٢٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٠ ظ.

بمعنى واحد^{٦٢٣} لكته^{٦٢٤} استغنى عن ذكر الثلاثي لأنه يعلم من ذكر مصدره.^{٦٢٥} والمراد بالكأس هنا القدح الذي فيه خمر بقرينة وصفه بالدهاق. قاله شيخ زاده ومحمد التفسيرى وشهاب الدين.^{٦٢٦}

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي: والحال إن المتقين لا يسمعون في الحدائق أو في الكأس وتأنيث الكأس لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الإنسان، ٥/٧٦] وكذا قول الكشاف في تفسير الآية "الدهاق: المترعة." ^{٦٢٧} أي: المملوءة يشعر بتأنيث الكأس. "وكذا المفهوم من القاموس تأنيثها حيث قال: دَهَقَ الكَأْسُ، مَلَأَهَا." ^{٦٢٨} إلا أن قول المصنف ملآن يشعر باعتبار تذكيره. وفي بعض التفاسير أن ضمير فيها إلى الجنة. أقول: لعله باعتبار أن المراد بالمفاز الجنة على وجه وإلا فلم يذكر الجنة حتى يرجع الضمير إليها. "قاله الشيرازي." ^{٦٢٩} قال أبو البقاء: ^{٦٣٠} [٢٧ظ] "﴿لا يسمعون﴾: ^{٦٣١} حال من الضمير في خبر ﴿إِنَّ﴾، ويجوز أن يكون مستأنفا." ^{٦٣٢} يعني أن أهل الشرب في الدنيا تتغير عقولهم فيجري بينهم لغو في الكأس التي يشربونها بخلاف أهل الجنة فإنهم إذا شربوا لا تتغير عقولهم فلا يتكلمون بلغو من الهذيان والضياع والعدوان ولا يكذب بعضهم بعضا حتى يسمعوا ﴿لَغَوًا﴾ أي: "باطلا." كما في الكواشي. ^{٦٣٣} ﴿وَلَا كِذَابًا﴾ أي: "لا يسمعون كلام من يكذب." كما في الكواشي. ^{٦٣٤}

(وقرأ الكسائي بالتخفيف أي: كذبا أو مكاذبة) أشار بهذا التفسير إلى ما مرّ قريبا من معنى ^{٦٣٥} المخفف كما عرفت في تفسير قوله ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾. قوله (إذ لا يكذب بعضهم بعضا) "لبيان المفاعلة فهو متعلق بمقدّر أو بيسمعون، ويكذب بالتشديد لا بالتخفيف كما توهم، حتى يكون علة للجميع. لأن نفي الكذب نفي ل'التكذيب والمكاذبة' وهو من التكالفات الباردة." قاله الشهاب. ^{٦٣٦} "وقرئ 'كُذَابًا' بالضم الكاف مشددا جمع 'كاذب' أي: لا يسمعون أحاديث رجال كُذاب." كما في الكواشي. ^{٦٣٧}

^{٦٢٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "واحد."

^{٦٢٤} ق - وقيل: إنه إشارة إلى استعمال دهق وأدهق بمعنى واحد لكنه.

^{٦٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٠٩/٨.

^{٦٢٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨١/٨.

^{٦٢٧} الكشاف للزمخشري، ٣٠٢/٦.

^{٦٢٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "دهق" (ص ٥٧٠).

^{٦٢٩} حاشية الشيرازي، و. ١٣-١٤.

^{٦٣٠} ق - وكذا قول الكشاف... قال أبو البقاء.

^{٦٣١} ق - لا يسمعون.

^{٦٣٢} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٦٧.

^{٦٣٣} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

^{٦٣٤} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

^{٦٣٥} أ: معنى.

^{٦٣٦} حاشية شهاب الدين، ٣٠٩/٨.

^{٦٣٧} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩.

﴿جَزَاءٌ﴾ أي: ثوابا. "قلت: وهو إمّا صفة لـ ﴿حَدائق﴾ وأخواته، وعطاء ثانيتهما، وإمّا حال من فاعل لا يسمعون أي: مجرمين^{٦٣٨} جزاء ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾". كما في تفسير العصام^{٦٣٩} "قيل: أضاف جزاء المّتين إلى ذاته وعبر عن ذاته بالرّبّ تكريما لهم وإشعارا بأنّه لا يزال يرّبّهم ولم يصف جزاء الطّاعين إليه تبعيدا لهم^{٦٤٠}. وإشارة إلى أنّ ليس له بجزائهم ذلك الاهتمام. أقول: لا يبعد أن يقال: في إضافة الرّبّ إلى ضمير الرّسول زيادة تكريم لهم حيث أشعر بأنّه جمعهم مع رسوله في التّربية^{٦٤١}. وقيل: لم يقل من ربّهم. قائله شيرانشي^{٦٤٢}. في "منه" لثلا يحمل على أصنامهم وهو بعيد جدا.

قوله (بمقتضى وعده) للردّ على المعتزلة في زعمهم وجوب إعطاء الثّواب للمطيعين والعقاب للعاصين. ونحن نقول: لا يجب عليه شيء لكن وعدنا تكرمة ذلك وهو لا يخلف الميعاد وكان كأنّه جزاء وعلى العمل حقيقة ولولاه لتنافي كونه جزاء وعطاء^{٦٤٣} وللإشارة إلى جواب ما قيل [٢٨و] أنّه تعالى جعل الشّيء الواحد جزاء وعطاء وهو غير ظاهر لأنّ كونه ﴿جزاء﴾ يستدعي ثبوت الاستحقاق وكونه ﴿عطاء﴾ يستدعي عدم الاستحقاق، والجمع بينهما جمع بين المتنافيين. وتقدير الجواب أنّ ذلك الاستحقاق إنّما يثبت بحكم الوعد لا من حيث أنّ الطّاعة توجب الثّواب على الله تعالى، فذلك الثّواب بالنّظر إلى وعده تعالى إيّاه بقبالة الطّاعة يكون جزاء، وبالنّظر إلى أنّه لا يوجب على الله لأحد شيء يكون تفضّلا و﴿عطاء﴾ وانتصاب ﴿جزاء﴾ على أنّه مصدر مؤكّد للفعل المدلول عليه بقوله: ﴿إنّ للمّتين مفازا﴾ كأنّه قيل: جازى الله تعالى المّتين بمفاز جزاء، وللإشارة إلى أهل السّنة. قاله الشّهاب وشيخ زاده^{٦٤٤}.

﴿عَطَاءٌ﴾ وقوله (تفضّلا منه) إشارة إلى أنّ ﴿عطاء﴾ هنا بمعنى المصدر لا اسم بمعنى المعطي إذ ليس فيه فائدة كثيرة، لأنّه يكون المعنى على ذلك التّقدير جزاهم الله تعالى ما أعطاه وهو معلوم من السّباق والسّياق فالحمل على المصدر أولى لإفادته فائدة جديدة. وهذا سرّ حكم المصنّف بكون عطاء بدلا من جزاء. قوله (إذ لا يجب عليه شيء) الظّاهر أنّه تعليل للتّفسير ويجوز أن يكون تعلّيلا لكون الجزاء ﴿عطاء﴾ وإشارة إلى وجه تفسير قوله ﴿جزاء من ربك﴾ بقوله "بمقتضى وعده" أو إشارة إلى أنّ الجزاء أزيد من العمل لأنّ تنكيرهما للتّكثير. (وهو) أي: قوله عطاء (بدل من) قوله ﴿جزاء﴾ بدل الكلّ من الكلّ، لأنّ ﴿العطاء﴾ و﴿الجزاء﴾ متّحدا ذاتا وإنّ تغايروا في المفهوم، وفي جعله بدلا من ﴿جزاء﴾ نكتة لطيفة: وهي أنّ بيان كونه

^{٦٣٨} أ: لا مجزيين. | وردت هذه العبارة بشكل "مجزيين" في نسختي ع ق ولعل صوابها "مجرمين" كما وردت في تفسير عصام الدين.

^{٦٣٩} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٦ ظ.

^{٦٤٠} أ + عن الإكرام. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٤١} ق - أقول: لا يبعد أن يقال: في إضافة الرب إلى ضمير الرسول زيادة تكريم لهم حيث أشعر بأنّه جمعهم مع رسوله في التربية.

^{٦٤٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٤ و.

^{٦٤٣} ق - وكان كأنّه جزاء وعلى العمل حقيقة ولولاه لتنافي كونه جزاء وعطاء.

^{٦٤٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨١/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٠٩/٨.

﴿عطاء﴾ وتفَضُّلاً منه تعالى هو المقصود وبيان كونه ﴿جزاء﴾ وسيلة إليه، فإنَّ حقَّ البدل أن يكون مقصوداً بالنسبة، وذكر المبدل منه وسيلة إليه.

(وقيل) إنّ ﴿عطاء﴾ (منتصب به) أي: بـ ﴿جزاء﴾ (نصب المفعول به) أي: كنصب المفعول به يعني أنّه قيل: إنّ ﴿عطاء﴾ منصوب على أنّه مفعول به لـ ﴿جزاء﴾ بمعنى جزاهم عطاء على أنّ العطاء بمعنى [٢٨ظ] المعطي من الأعيان. قاله الزّمخشرى^{٦٤٥} "ومرضه المصنّف لما تقرّر في النّحو أنّ المفعول المطلق لا يعمل لأنّه لا يتحلّى بحرف مصدرى والفعل كذا. قيل: ولعلّ وجه التّمييز مرجوحية أعمال المصدر. قال الرّضى^{٦٤٦} الأولى أن يقال: العمل للفعل على كلّ حال." قاله السّعدى^{٦٤٧} قيل: عليه انتصاب ﴿جزاء﴾ على أنّه مصدر^{٦٤٨} مؤكّد لمضمون الجملة التي هي قوله: ﴿إنّ للمتّقين مفازا﴾ والمصدر إنّما يعمل إذا كان بمعنى^{٦٤٩} الفعل. والمفعول المطلق لا يكون كذلك إذ لا يقال: "ضربت أن ضربت" إذ لا يؤكّد الفعل، لأنّ مع الفعل "بل" بالمصدر الصّريح. "قال سيّويه في كتابه: ويعمل عمل فعله ماضيا كان أو غيره إذا لم يكن مفعولا.^{٦٥٠} وأجيب عنه بأنّه لا يلزم من عدم جواز تأكيد الفعل بـ"أنّ" مع الفعل لفظاً عدم كون المفعول المطلق بمعنى "أنّ" مع الفعل.^{٦٥١} يعني لا يجب أن يكون حكم صريح "أنّ" مع الفعل متّحداً مع حكم ما هو بمعنى صريح "أنّ" مع الفعل^{٦٥٢} فجاز أن يؤكّد الفعل بالمصدر الذي هو بمعنى صريح "أنّ" مع الفعل مع أنّه لا يجوز أن يؤكّد بصريح "أنّ" مع الفعل "فإذا جاز أن يكون المفعول المطلق بمعنى "أنّ" مع الفعل جاز أن يكون عاملاً." قاله الشّهاب ومحمّد التّفسيرى وشيخ زاده.^{٦٥٣}

^{٦٤٥} انظر: الكشاف للزّمخشرى، ٣٠٢/٦.

^{٦٤٦} وهو الرّضى الاستراباذي (ت. ٦٨٦هـ/١٢٨٧م) محمد بن الحسن الرضى الاستراباذي، نجم الدين: عالم بالعربية، من أهل استراباذ (من أعمال طبرستان) اشتهر بكتابه (الوافية في شرح الكافية، لابن الحاجب) في النحو جزآن، أكمله سنة ٦٨٦ (وشرح مقدمة ابن الحاجب) وهي المسماة بالشافية، في علم الصرف. انظر: الأعلام للزركلي، ٨٦/٦.

^{٦٤٧} شرح الرّضى على الكافية للاستراباذي، ٤١١/٣؛ حاشية السّعدى، و. ٣٤٨ظ. | ق - "ومرضه المصنّف لما تقرّر في النّحو أنّ المفعول المطلق لا يعمل لأنّه لا يتحلّى بحرف مصدرى والفعل كذا. قيل: ولعلّ وجه التّمييز مرجوحية أعمال المصدر. قال الرّضى: الأولى أن يقال: العمل للفعل على كلّ حال." قاله السّعدى.

^{٦٤٨} ق - على أنّه مصدر.

^{٦٤٩} أ + أن مع.

^{٦٥٠} أ + مطلقاً. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٥١} حاشية الشيخ زاده، ٤٨١/٨.

^{٦٥٢} ق - وأجيب عنه بأنّه لا يلزم من عدم جواز تأكيد الفعل بـ"أنّ" مع الفعل لفظاً عدم كون المفعول المطلق بمعنى "أنّ" مع الفعل. يعني لا يجب أن يكون حكم صريح "أنّ" مع الفعل متّحداً مع حكم ما هو بمعنى صريح "أنّ" مع الفعل.

^{٦٥٣} حاشية الشيخ زاده، ٤٨١/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٠٩/٨؛ انظر: حاشية محمد التّفسيرى السيّواسى، و. ١٠ظ. | ق - ومحمد التّفسيرى وشيخ زاده.

﴿حَسَاباً﴾ قوله (كافياً) إشارة إلى أنّ ﴿حساباً﴾ صفة بمعنى 'كافياً'.^{٦٥٤} على ما صرّح به في الكشف. أو إشارة إلى أنّ ﴿حساباً﴾ صفة لـ ﴿عطاء﴾ فهو مصدر حسبي أقيم مقام مُحسباً من قولهم أعطاني ما أحسبني أي: ما كافاني، ومنه قول إبراهيم عليه السلام حسبي من سؤالي علمه بحالي أي: كافاني من سؤالي وتقول: أحسبت فلانا إذا أعطيته ما يكفيه حتّى قال: حسبي. (من أحسبه الشيء إذا كافاه حتّى قال حسبي) "أي: مأخوذ من هذه المادة لا مشتقّ حتّى يكون على القول المرجوح في اشتقاق المصدر من الفعل أو يكون الفعل بالفتح مصدر الأفعال و﴿حساباً﴾ صفة لـ ﴿عطاء﴾ وإن كان مصدراً لتأويله بالمشتقّ [٢٩و] ولذا فسره بـ 'كافياً' أو هو على تقدير مضاف أو وصف به مبالغة وقوله^{٦٥٥} 'حسبي' أي: يكفيني. كما قال الشهاب عن السعدي.^{٦٥٦}

(أو على حسب أعمالهم) بفتح السين أو سكونها والتقرير على هذا إعطاء بحساب، فحذف الجار ونصب الاسم. وفي الصحاح: "حَسَبْتُهُ أَحْسَبُهُ بِالضَّمِّ حُسْباً وَحِسَاباً، إِذَا أَعْدَدْتَهُ."^{٦٥٧} وقدرته^{٦٥٨} وتفسير حساباً بقوله^{٦٥٩} "على حسب أعمالهم" أي: إعطاء كائنا على قدرها وعددها مبني على تلك اللغة، والتفسير الأوّل مبني على كونه من قول الجوهري: "أَحْسَبَنِي الشَّيْءُ، أَي: كافاني. وَأَحْسَبْتُهُ وَحَسَبْتُهُ بِالتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى، أَي: أعطيته ما يرضيه. وتحسبه أي: تعطيه حتّى يقول حسبي. وحسبك درهم أي: كافك، وهو اسم.^{٦٦٠} انتهى.^{٦٦١} والأظهر أن يقال: على حسب ما وعد له في الأضعاف في مقابلة أعمالهم، فإنّه تعالى قدر الجزاء على ثلاثة أوجه: منها على عشرة أضعاف كما قال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام، ١٦٠/٦] ووجه على سبعمائة ضعف، كما في آية السنبلة: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ [البقرة، ٢٦١/٢] ووجه: على ما لا نهاية له، كما قال: ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر، ١٠/٣٩]. قاله شيخ زاده.^{٦٦٢}

^{٦٥٤} الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٦.

^{٦٥٥} ق - أي.

^{٦٥٦} حاشية شهاب الدين، ٣٠٩/٨؛ وقد بحث في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٦٥٧} الصحاح للجوهري، "حسب" (١٠٩/١-١١٠).

^{٦٥٨} ع أ - وقدرته، صح هامش ع. | ق - وفي الصحاح: "حَسَبْتُهُ أَحْسَبُهُ بِالضَّمِّ حُسْباً وَحِسَاباً، إِذَا أَعْدَدْتَهُ." وقدرته.

^{٦٥٩} ق + وقدرته.

^{٦٦٠} الصحاح للجوهري، "حسب" (١١٠/١).

^{٦٦١} ق - وَأَحْسَبْتُهُ وَحَسَبْتُهُ بِالتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى، أَي: أعطيته ما يرضيه. وتحسبه أي: تعطيه حتّى يقول حسبي. وحسبك درهم أي:

كفاك، وهو اسم. انتهى.

^{٦٦٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨١/٨-٤٨٢.

(وقرئ حساباً) "بفتح الحاء المهملة وتشديد السين." ^{٦٦٣} (أي مُحَسَّباً) على زنة اسم الفاعل (كَالدَّرَاكِ بمعنى المدرك) يعني أن "حساباً" على هذه القراءة "أيضاً بمعنى الكافي". ويحتمل أن يكون 'حساباً' صيغة مبالغة بمعنى المبالغ في العدّ والإحصاء. ويكون الإسناد مجازياً من قبيل إسناد المبني للفاعل إلى المفعول. "قاله السعديّ والشيرانشي." ^{٦٦٤} ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من الخلق والعجائب.

فقد جمع الله طريقي الاستغراق في النّظم تفتّنا لعلّه لما قال من ربّك وأوهم الإضافة التّخصيص به صلى الله عليه وسلّم وكاد ^{٦٦٥} أن يصرّ المشركون على أنّ لمحمّد ربّاً ولهم ربّاً تداركه فجعله ربّ جميع الموجودات. فإنّ الجملة لا تشمل جميع الموجودات لخروج العرش وحملته وما تحت الأرض من الحوت، والبقرة، والماء. ولا يقال: أراد بالسّموات العلويات كلّها فدخل العرش وحملته وبالأرض السفليات ^{٦٦٦} كلّها / [٢٩ظ] لأنّه لا يحتاج ^{٦٦٧} حينئذ إلى ذكر ما تحت الأرض وحملة العرش وربوبيّة لحملة العرش مستلزّمة لربوبيّته للعرش. كما في تفسير العصام. ^{٦٦٨}

(بدل) العين من العين (من ربّك) "وفي إبداله تعظيم له أيضاً" ^{٦٦٩} وإيماء إلى ما في الآثار المقدّسة 'لولاك لما خلقتُ الأفلاك.' "قاله الشّهاب." ^{٦٧٠} (وقد رفعه الحجازيّان) وهما نافع المدنيّ وعبد الله بن كثير المدنيّ ^{٦٧١} (وأبو عمرو على الابتداء) إنّما قال على الابتداء مع احتمال كونه خبراً مبتدأً محذوف أي: هو ربّ السّموات ^{٦٧٢} لأنّ الابتداء راجح لعدم احتياجه إلى الحذف. قاله شيخ زاده. ^{٦٧٣}

^{٦٦٣} حاشية السعدي، و. ٣٤٨ظ. | ق - بفتح الحاء المهملة وتشديد السين.

^{٦٦٤} حاشية الشيرانشي، و. ١٤ظ.

^{٦٦٥} ق: وكان.

^{٦٦٦} ق - كلّها فدخل العرش وحملته وبالأرض السفليات، صح هامش.

^{٦٦٧} ق: يحتاج.

^{٦٦٨} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٦-ظ-٧و.

^{٦٦٩} أ ق - أيضاً.

^{٦٧٠} حاشية شهاب الدين، ٨/٣١٠؛ كشف الخفاء للعجلوني، ٢/١٦٤؛ الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة لأبي الحسنات، ص ٤٤.

^{٦٧١} أ: المكي.

^{٦٧٢} أ + والأرض.

^{٦٧٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٤٨٢-٤٨٣.

﴿الرَّحْمَنِ﴾ (بالجرّ صفة له) "أي: لربك أو لربّ السموات على الأصحّ عند المحقّقين من جواز وصف المضاف إلى ذي اللام بالمعرّف بها فلا يرد عليه^{٦٧٤} أنّه ممنوع عند النّحاة كما تُؤهّم والواهم زكريّا^{٦٧٥} مع أنّه إنّما يرد لو أراد أنّه صفة ربّ السموات، ولو أراد صفة ربك كما يؤيّده قراءة من جرّه مع رفع ما قبله فلا فتأمل." قاله الشّهاب^{٦٧٦}.

(إلا في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب) هكذا في أكثر النسخ يعني بدون لفظ وحده بعد قوله "ويعقوب" وبوجود بالجرّ بعد قوله عزّ وجلّ ﴿الرَّحْمَنِ﴾^{٦٧٧} لكن قال قره باغي^{٦٧٨}: ولا يظهر وجه قوله وحده مطلقا يعني أنّ ﴿الرَّحْمَنِ﴾ صفة الرّب. "إلا في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب" فإنّه لا يكون مجرورا صفة بل مرفوعا على أنّه خبر مبتدأ محذوف وهذا الاستثناء في المخالفة في حقّ الرّحمن وحده دون لفظ الرّب. كما قاله محي الدين. "وفيه نظر فإنّه لا منع في قراءتهم أيضا عن جعله صفة ووقع في بعضها بالجرّ صفة له في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب." قاله السّعديّ^{٦٧٩}.

(وبالرفع في قراءة أبي عمرو) "يعني بالرفع صفة لربّ السموات كما أنّه صفة له في قراءة الجرّ على قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب ولذا خصّ قراءة الرفع بأبي عمرو." قاله محمد التّفسيّر^{٦٨٠}. قال السّعديّ: "وبالرفع في قراءة أبي عمرو. وفيه نظر إذ لا وجه في تخصيص القراءة بالرفع بأبي عمرو. فإنّ الحجازيّين يقرّونه [٣٠] أي: الرّحمن^{٦٨١} بالرفع أيضا. أي: كما يقرآن الرّب^{٦٨٢}. قال ابن الجزريّ في النّشر: اختلفوا في ﴿ربّ السموات والأرض﴾. فقرأ يعقوب وابن عامر والكوفيّون بخفض الباء. أي: في باء ربّ. والباقيون برفعها^{٦٨٣}. (ووافقهم حمزة والكسائيّ في جرّ ربّ^{٦٨٤} ورفع الرّحمن^{٦٨٥} على أنّه خبر محذوف أو مبتدأ خبره) ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ﴾ أي: الله هكذا في أكثر النسخ وفي بعضها^{٦٨٦} وفي قراءة حمزة والكسائيّ بجرّ الأوّل ورفع الثّاني.

^{٦٧٤} أ - عليه.

^{٦٧٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والواهم زكريّا."

^{٦٧٦} حاشية شهاب الدين، ٣١٠/٨.

^{٦٧٧} ق - مع أنّه إنّما يرد... قوله عزّ وجلّ الرحمن.

^{٦٧٨} انظر: حاشية القره باغي، و. ١٠ ظ.

^{٦٧٩} حاشية السّعديّ، و. ٣٤٨ ظ. | ق - "وفيه نظر فإنّه لا منع في قراءتهم أيضا عن جعله صفة ووقع في بعضها بالجرّ صفة له في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب." قاله السّعديّ.

^{٦٨٠} حاشية محمد التّفسيّر السّيواسيّ، و. ١٠ ظ-١١ و.

^{٦٨١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الرحمن."

^{٦٨٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: كما يقرآن الرّب."

^{٦٨٣} حاشية السّعديّ، و. ٣٤٨ ظ.

^{٦٨٤} ق - وفيه نظر... في جرّ رب.

^{٦٨٥} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "في جرّ رب ورفع الرحمن" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٦٨٦} ق - هكذا في أكثر النسخ وفي بعضها.

﴿حُطَّاباً﴾ "لله تعالى أي: لا يملك أحد الشفاعة من عذابه تعالى إلا بإذنه." كما في الكواشي.^{٦٨٧}
 (والواو) الضمير في ﴿لا يملكون﴾^{٦٨٨} (لأهل السموات والأرض) "هذا إنما يتم لو لم يكن لما بينهما أهل.
 هذا اعتراض على المصنّف من العصام. وأجاب الشيرانشي عنه بقوله؛^{٦٨٩} أقول: يمكن أن يجاب عنه بأنّه
 أراد الأرض^{٦٩٠} السفليات مطلقاً وكثيراً ما يطلق في الشرع، الأرض في مقابلة السماء^{٦٩١} على السفليات
 مطلقاً أو يقال نفى المالكية عن أهل السموات والأرض يشعر بنفيها عن أهل ما بينهما من طريق الأولى.^{٦٩٢}
 انتهى.

(أي: لا يملكون خطابه) تعالى (والاعتراض عليه) تعالى "الظاهر من صنيع المصنّف جعل من زائدة
 لبيان من يخاطب به"^{٦٩٣} أو متعلّق بيملكون والمعنى لا يملكون من جهته تعالى خطاباً واحداً أي: لا يملّكهم
 الله أن يخاطبوه كما تقول: ملكت منه درهما فيكون من لا بداء الغاية إلا أن هذا الوجه وإن كان ظاهراً
 بحسب العبارة إلا أنّه بعيد بحسب المعنى، إذا المعنى^{٦٩٤} أنّهم لا يستحقّون من عند أنفسهم مخاطبة الله
 تعالى ومكالمة من حيث أنّهم في أنفسهم مملوكون والمملوك لا يستحقّ على مالكه شيئاً لأنّه تعالى
 لا يملّكهم من أن يخاطبوه كيف وإنّه ينفي أن يشفعوا عنده بإذنه،^{٦٩٥} بخلاف ما لو جعل من زائدة فإنّ الكلام
 حينئذ يدلّ على نفي أن يملكوا خطابه من عند أنفسهم وذلك لا ينافي في الشفاعة بإذنه لأنّها من حيث
 / [٣٠] أنّها تحضّل بفضله وإحسانه غير مملوكة لهم، بحيث أنفسهم والاعتراض على أحد عبارة عن أن
 يتكلّمه^{٦٩٦} في أثناء كلامه وحكمه من لا تعلّق له بما هو فيه من مصلحة. والمقصود من لفظ الاعتراض ههنا
 الاحتراز عن دخول الشفاعة بإذنه في الخطاب. كما في شيخ زاده.^{٦٩٧} "وإنّما لم يلتفت إلى ما ذكره الكشف
 أولاً من قوله أي: ليس في أيديهم ممّا يخاطب به الله ويأمره به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد
 يتصرّفون فيه تصرّف الملاك فيزيدون أو ينقصون منه. انتهى. لأنّ عدم كون خطاب واحد ممّا يخاطب به الله

^{٦٨٧} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ.

^{٦٨٨} ع - لا يملكون، صح هامش.

^{٦٨٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "هذا اعتراض على المصنّف من العصام وأجاب الشيرانشي عنه بقوله."

^{٦٩٠} أ: بالأرض.

^{٦٩١} أ - السماء.

^{٦٩٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٤ ظ.

^{٦٩٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١١ و.

^{٦٩٤} أ - إذا المعنى، صح هامش.

^{٦٩٥} ق - إلا أن هذا الوجه... عنده بإذنه.

^{٦٩٦} أ ق: من أن يتكلّمه.

^{٦٩٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٣/٨.

ويأمر به في أمر الثواب والعقاب في أيديهم لا يدلّ على شدّة اليوم وتعظيم الرّبّ الذي سيق لهما الكلام^{٦٩٨} بخلاف عدم قدرتهم الاعتراض عليه في ثواب وعقاب. "قاله محمد التفسيرى".^{٦٩٩}

قوله (في ثواب أو عقاب) إشارة إلى وجه ارتباط هذه الآية بما قبله من وعيد الكفار ووعد المؤمنين فالمعنى لا يملكون أن يخاطبوه فيما سبق من الثواب والعقاب. قاله شيخ زاده.^{٧٠٠} وقال الشيرانشي: "والاعتراض عليه في ثواب أو عقاب الظاهر أنّ تخصيص الخطاب بالاعتراض لدفع المنافاة بين هذا وبين قوله: ﴿لا يتكلمون إلّا من أذن له الرحمن﴾ لكن هذا التخصيص إنّما يحتاج إليه لو كان الكلام بالإذن مملوكا للمتكلم وذلك محلّ تأمل إذ لا اختيار له فيه كاختيار المالك في مملوكه.^{٧٠١} انتهى.^{٧٠٢}

(لأنّهم مملوكون له) تعالى^{٧٠٣} (على الإطلاق) "يعني أنّ ذواتهم وصفاتهم وأملاكهم وكلّ ما يتعلّق بهم جوهرًا أو عرضًا مخلوق له تعالى ومملوكه"^{٧٠٤} وهو مالكة فله التصرف فيه كما يشاء لأنّه لا يمنع أحد منّا من التصرف في ملكه مع أنّه غير حقيقي فكيف بمالك الملك على الإطلاق فلا يجب عليه شيء من ثواب وعقاب ولا يسأل عمّا يفعل وفيه ردّ على المعتزلة. "قاله الشهاب".^{٧٠٥}

(فلا يستحقّون عليه) تعالى (اعتراضاً وذلك) أي: عدم كونهم مالكا خطابه تعالى (لا ينافي الشفاعة بإذنه) تعالى عزّ وجلّ لما بيّن تعالى / [٣١و] هؤل يوم القيامة وشدّته ضمنا بقوله: ﴿لا يملكون منه خطاباً﴾ أكّد بيان شدّته بقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ﴾ أي: والحال قال المشفوع له في الدنيا.^{٧٠٦} ﴿صَوَاباً﴾ "أي: حقّاً بأن قال لا اله إلّا الله وعمل بمقتضاها في الدنيا." كما في الكواشي هذا المضمون.^{٧٠٧} (تقرير وتوكيد لقوله) تعالى^{٧٠٨} ﴿(لا يملكون)﴾ سواء جعل يوم ظرفاً لـ ﴿لا يملكون﴾ أو لـ ﴿لا يتكلمون﴾. "وسواء كان ﴿لا يتكلمون﴾^{٧٠٩} على الأوّل حالاً أو استئنافاً." قاله محمد التفسيرى.^{٧١٠}

^{٦٩٨} ق - وإنما لم يلتفت... سيق لهما الكلام.

^{٦٩٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١١ و.

^{٧٠٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٣/٨.

^{٧٠١} حاشية الشيرانشي، و. ١٥ و- ١٥ ظ.

^{٧٠٢} ق - انتهى.

^{٧٠٣} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "تعالى" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٧٠٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "ومملوكه".

^{٧٠٥} حاشية شهاب الدين، ٣١٠/٨.

^{٧٠٦} أ - أي والحال قال المشفوع له في الدنيا، صح هامش.

^{٧٠٧} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ.

^{٧٠٨} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "تعالى" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٧٠٩} ع - وسواء كان لا يتكلمون، صح هامش.

^{٧١٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١١ و.

(فإنَّ) "الفاء" تعليليَّة (هؤلاء) أي: الملائكة (الَّذِينَ هُمْ أَفْضَلُ الْخَلَائِقِ) هذا بعينه في الكشاف لكتِّها كلمة حقَّ أريد بها باطل، ثمَّ فإنَّ الخلاف في أفضليَّة الملائكة بمعنى كثرة الثَّواب وما يترتَّب عليها من كونهم أكرم على الله وأحبَّ إليه لا بمعنى قرب المنزلة من الله ودخول حظائر القدس ورفع ستارة الملكوت بالاطَّلاع على ما غاب عَنَّا مع التَّزاهة وقلة الوسائط وغيره فإنَّهم أفضل بالاعتبار الثَّاني أي: قرب المنزلة بلا خلاف وهذا كما نشاهده من حال خدام الملك وخاصَّة حرمة فإنَّهم أقرب إليه من وزرائه والخارجين من أقربائه وليسوا عنده بمرتبة واحدة وإن زادوا في التَّبسط والدَّلالة عليه، ولذا عطف قوله (وأقربهم من الله تعالى) عطف تفسيريٍّ ومنه يعلم أنَّ الخلاف هنا لفظيٍّ مع أنَّ بعض أهل السَّنة وعلماء الشَّافعيَّة ذهبوا إلى تفضيل الملك مطلقاً حتَّى ادَّعى بعضهم أنَّه مراد المصنَّف ومذهبه وللناس فيما يعشقون مذاهبه. قال محمد التفسيريّ: "قوله 'هم أفضل الخلائق وأقربهم' لا يخالف المذهب السَّنيَّ لأنَّه ليس المراد بالأفضليَّة كثرة الثَّواب بل أقربيَّتهم من الله وأكثرِيَّتهم مناسبة في التَّزاهة عن العلائق على أنَّ فرقة من أهل السَّنة ذهبوا إلى أفضليَّة الملك وهو إحدى الرِّوايتين عن أبي حنيفة رحمه الله.^{٧١١} واندفع بهذا^{٧١٢} اعتراض الشَّيرانشي على المصنَّف حيث قال: "إنَّ هذا من القاضي اختيار لمذهب الاعتزال/[٣١ ظ] في هذه المسألة وإن ذهب إليه بعض أهل السَّنة أيضاً فما ذكره أصحاب الحواشي من أنَّ هذا ليس اختيار طريقة الاعتزال فإنَّ الحلّمي وغيره من أهل السَّنة جعلوا الملائكة أفضل من البشر ممَّا «لَا يُسَمَّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ» [الغاشية، ٧/٨٨] فافهم.^{٧١٣} قال محي الدين: إذ الحلّمي وغيره أيضاً اختار مذهب الاعتزال في هذه المسألة ولا اعتداد بكلامهم حتَّى يختاره أحد. انتهى.

لعلَّه اندفع هذا أيضاً بأنَّ الله تعالى أنطق الزَّمخشري على الحقِّ وأهل السَّنة^{٧١٤} (إذا لم يقدرُوا أن يتكلَّمُوا بما يكون صواباً) أشار إلى أنَّ الضَّمير في «له» وكذا في «قال» راجع إلى الشَّفيع دون المشفوع وإنَّما لم يجوزه لأنَّه نازل وخلاف ما يفهم من ظاهر النِّظم في الدَّلالة على تعظيم الرِّب وشدة اليوم وتنبية على صوابيَّة الكلام لا تكفي في القدرة على التكلُّم به بل لابدَّ معه إذن الرِّحمن. والحاصل لابدَّ من كون القول صواباً في نفسه مع قطع النَّظر^{٧١٥} عن تعلق الإذن (كالشَّفاعة لمن ارتضى إلَّا بإذنه فكيف يملكه) أي: الكلام (غيرهم) أي: غير الملائكة. "والمراد بمن ارتضى من اصطفاه واختاره من صفوة خلقه من المسلمين وإنَّما فسره لأنَّ غير الصَّواب لا يصدر من الملائكة ولا يؤذَن لأحد فيه.^{٧١٦}

^{٧١١} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ١١.

^{٧١٢} أ - بهذا.

^{٧١٣} حاشية الشَّيرانشي، و. ١٥ ظ.

^{٧١٤} أ ق - لعلَّه اندفع هذا أيضاً بأنَّ الله تعالى أنطق الزَّمخشري على الحقِّ وأهل السَّنة.

^{٧١٥} ق - النَّظر.

^{٧١٦} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

قال الطَّبَّي: فَإِنْ قِيلَ: لَمَّا أذُنْ لَهُ الرَّحْمَنُ فِي التَّكَلُّمِ، عَلِمَ أَنَّهُ حَقٌّ وَصَوَابٌ، فَمَا الْفَائِدَةُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾؟ الجواب من وجهين؛ أحدهما: أَنَّ التَّقْدِيرَ: لَا يَنْطَقُونَ إِلَّا بَعْدَ وَرُودِ الْإِذْنِ ثُمَّ يَجْتَهِدُونَ فِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا إِلَّا بِالْحَقِّ وَالصَّوَابِ، هَذَا مَبَالِغَةٌ فِي وَضْفِهِم بِالطَّاعَةِ، وَثَانِيهَا: أَنَّ التَّقْدِيرَ: لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا فِي شَخْصٍ أذُنْ لَهُ الرَّحْمَنُ فِي شَفَاعَتِهِ، وَالْمَشْفُوعُ لَهُ مِمَّنْ قَالَ صَوَابًا، وَهُوَ قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿صَوَابًا﴾ يَكْفِي فِي صَدَقِهِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالصَّوَابِ الْوَاحِدِ، فَكَيْفَ بِمَنْ تَكَلَّمَ طُولَ عَمَرِهِ بِأَشْرَفِ الْكَلِمَاتِ؟^{٧١٧}

قال محمود الزَّمْخَشَرِيُّ: وَقَفَّ الشَّفَاعَةُ عَلَى الشَّرْطَيْنِ؛ الْأَوَّلُ: أَنْ يَكُونَ الْمُتَكَلِّمُ مَأْذُونًا وَالثَّانِي: أَنْ يَقُولَ صَوَابًا.^{٧١٨} قال أحمد: هُوَ تَعْرِيزٌ بِأَنَّ الشَّفَاعَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا مِنَ الْكِبَارِ. [٣٢/و] وسئل^{٧١٩} ذلك من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء، ٢٨/٢١] والمؤمنون عندنا مرتضون لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ﴾ [الزمر، ٣٧/٣٩] لكن يجعل الشكر بمعنى الإيمان. قاله الشَّهَابُ ومحمد التفسير^{٧٢٠}.

﴿وَيَوْمَ﴾ ظرف لـ ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أو لـ ﴿يَتَكَلَّمُونَ﴾ "وصفًا إمَّا حال من الرُّوح والملائكة أي: صافين أو مصدر لمقدَّر أي: يصفون صفاً."^{٧٢١} و﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ جملة حالية مؤكدة لـ ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ إذا كان الضمير في ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ راجعاً إلى مرجع ضمير ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾. "قال في إعراب ابن الأنباري: ﴿مَنْ﴾، في قوله: ﴿إِلَّا مِنْ أذن﴾ في موضع رفع على البدل من الواو في ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الأصل في الاستثناء، والرفع على البدل^{٧٢٢} أوجه الوجهين.^{٧٢٣} قال في تفسير الحوفي: ^{٧٢٤} قوله: ﴿صَوَابًا﴾ 'نعت' لمصدر محذوف أي: قولاً صواباً. "كما في تفسير التنبيه وحاشية الشيرازي^{٧٢٥}. وقال الشيرازي وذكر لوجه كونه: "تأكيداً له على تقدير كون ضمير ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ لمتعلق اليوم وهو ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أنه إذا لم يتكلمه الرُّوح والملائكة الذين هم أقوى الخلائق وأبعدهم من أن يدهشهم الأهوال والشدائد فكيف بغيرهم؟ ولا يخفى أنَّ هذا المعنى أحسن ممَّا ذكره القاضي فإنه يتم على جميع المذاهب بخلاف ما ذكره القاضي على ما عرفت.^{٧٢٦} انتهى.^{٧٢٧}

^{٧١٧} فتوح الغيب للطبي، ٢٥٩/١٦-٢٦٠.

^{٧١٨} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٦-٣٠٣.

^{٧١٩} أ: سنلقي.

^{٧٢٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١١.

^{٧٢١} حاشية الشيرازي، و. ١٥ ظ.

^{٧٢٢} أ - على البدل.

^{٧٢٣} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٤٩١/٢.

^{٧٢٤} ق: في تفسير التنبيه.

^{٧٢٥} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٧.

^{٧٢٦} حاشية الشيرازي، و. ١٥ ظ.

^{٧٢٧} ق - كما في تفسير التنبيه... انتهى.

لكن يقول الفقير قول الشيرانشي هم أقوى الخلائق ليس قويا بل ابن آدم أقوى منهم لما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب، ٧٢/٣٣] ولما أورده محي السنة إمام البغوي في المصابيح^{٢٢٨} في باب فضل الصدقة:

عن أنس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لما خلق الله الأرض جعلت تميده، فخلق الجبال فقال بها عليها فاستقرت، فعجبت الملائكة من شدة الجبال فقالوا: يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال؟ قال: نعم الحديد، فقالوا: هل من خلقك شيء أشد [٣٢ظ] من الحديد؟ قال: نعم النار، فقالوا: يا رب هل من خلقك شيء أشد من النار؟ قال: نعم الماء فقالوا: فهل من خلقك شيء أشد من الماء؟ قال: نعم الريح قالوا: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الريح؟ قال: نعم ابن آدم تصدق صدقة يمينه يخفيها من شماله".^{٢٣٠}

وقوله "وأبعدهم من أن يدهشهم الأهوال والشدائد" بعيد بالآية والأثر. أما الآية؛ فكفوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النمل، ٨٧/٢٧]. وأما الأثر؛ "فإن جهنم تزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا خر في وجهه تزعد فرائضهم حتى إن إبراهيم عليه السلام ليجنوا على ركبته ويقول يا رب يا رب لا أسألك إلا نفسي".^{٢٣١}

(والروح ملك موكل على الأرواح) قال في الإحياء:^{٢٣٢} الملك الذي يقال له الروح هو الذي يولج الأرواح في الأجسام فإنه يتنفس فيكون في كل نفس من أنفاسه روح في جسم، وهو حق يشاهده أرباب

^{٢٢٨} وهو الفراء البغوي (ت. ٥١٦هـ/١١٢٢م) أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد، المعروف بالفراء، البغوي الملقب ظهير الدين الفقيه الشافعي المحدث المفسر؛ كان بحراً في العلوم، وأخذ الفقيه عن القاضي حسين بن محمد وصف في تفسير كلام الله تعالى، وأوضح المشكلات من قول النبي صلى الله عليه وسلم، وروى الحديث ودرس، وكان لا يلقي الدرس إلا على الطهارة، وصنف كتباً كثيرة، منها كتاب "التهديب" في الفقه، وكتاب "شرح السنة" في الحديث، و"معالم التنزيل" في تفسير القرآن الكريم، و"كتاب المصابيح" و"الجمع بين الصحيحين" وغير ذلك. ودفن عند شيخه القاضي حسين بمقبرة الطالقان، وقبره مشهور هنالك، رحمه الله تعالى. انظر: **وفيات الأعيان للإربلي**، ١٣٥/٢-١٣٦.

^{٢٢٩} أ + يا رب. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٣٠} سنن الترمذي، تفسير القرآن ٩٥؛ **مصابيح السنة للإمام البغوي**، ٥٦/٢.

^{٢٣١} أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، انظر: **تفسير ابن أبي حاتم**، ٢٦٦٨/٨.

^{٢٣٢} وهو الغزالي (ت. ٥٠٥هـ/١١١١م) محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد، حجة الإسلام: فيلسوف، متصوف، له نحو مئتي مصنف. مولده ووفاته في الطابران (قصة طوس، بخراسان) رحل إلى نيسابور ثم إلى بغداد فالحجاز فبلاد الشام فمصر، وعاد إلى بلده. نسبته إلى صناعة الغزل (عند من يقوله بتشديد الزاي) أو إلى غزاة لمن قال بالتخفيف. من كتبه (إحياء علوم الدين) أربع مجلدات، و(تهافت الفلاسفة) و(الاقتصاد في الاعتقاد) و(محك النظر) و(معارج القدس في أحوال النفس) و(الفرق بين الصالح وغير الصالح) و(مقاصد الفلاسفة) و(المضنون به على غير أهله) وفي نسبته إليه كلام، و(الوقف والابتداء) في التفسير. انظر: **الأعلام للزركلي**، ٢٢/٧.

القلوب ببصائرهم.^{٧٣٣} انتهى.^{٧٣٤} وفي الرّوح أقوال كثيرة فارجع الحواشي المطوّلات والتّفسير. (أو جنسها) "أي: جنس الأرواح فالمراد بقيامها قيام أصحابها."^{٧٣٥} أو المراد بقيامها قيامها بدون الأجسام، لأنّ الأرواح من المجرّدات من الأجسام "والظّاهر أنّ ضمير جنسها راجع للملائكة لتقدّمها في النّظم وفهمها عن المقام." قاله محمد التّفسيريّ والشّهاب.^{٧٣٦} (أو جبرائيل) رجّح هنا القول بإطلاق اسم الرّوح عليه ومعلوميّة صحّة قيامه قلنا: مندوحة عن غيره. (أو خلق أعظم من الملائكة) "وفي بعض التّفسيرات أنّه ملك أعظم من السّموات ومن الجبال ومن الملائكة، وهو في السّماء الرّابعة يسبّح كلّ يوم إثني عشر ألف تسبيحة يخلق من كلّ تسبيحة ملك يجيء يوم القيامة صفّاً وحده. هذا قول لا يستبعد كونه في السّماء الرّابعة مع كونه أعظم من السّموات والجبال والملائكة لأنّنا نقول لا يضيق عليهم المكان [٣٣و] فإنّهم متشكّلون بأيّ شكل شاؤوا." قاله الشّيرانشي.^{٧٣٧}

قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية نقلاً عن الكسائي:^{٧٣٨} "أصل الملائكة مألّك بتقديم الهمزة من الألوكة وهي الرّسالة ثمّ قلبت وقدّمت اللّام فقليل مألّك ثمّ تركت همزته لكثرة الاستعمال فقليل ملك فلمّا جمعه ^{٧٣٩} ردّوها إليه فقليل الملائكة والملائك أيضا. قال في الإعلان: التّاء في الملائكة قيل للمبالغة وقيل: لتأنيث ^{٧٤٠} الجمع." انتهى.^{٧٤٢}

﴿ذَلِكَ﴾ أي: اليوم الذي يقوم فيه الرّوح ﴿اليَوْمُ الْحَقُّ﴾ قوله (الكائن لا محالة) تفسير لـ ﴿الْحَقُّ﴾ الذي هو صفة ﴿اليوم﴾ أو خبر ﴿ذلك اليوم﴾ أي: هو ممّا لا يمكن إنكاره، وهذا مؤكّد لما قبله ولذا لم يعطف، إذ جميع ما سبق لإثبات ذلك اليوم. قاله العصام.^{٧٤٣} قال محمد التّفسيريّ: "أخذ الأوّل من الصّيغة والثّاني من المادّة ولا يبعد أن يقال أحدهما من المادّة، ثمّ هذه وما بعده تخلّص إلى ذكر الاختتام بما فتحت به السّورة." انتهى.^{٧٤٤}

^{٧٣٣} انظر: إحياء علوم الدين للغزالي، ٢٥٧/٤.

^{٧٣٤} ق - انتهى.

^{٧٣٥} حاشية محمد التّفسيريّ السيّاسي، و. ١١ ظ.

^{٧٣٦} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

^{٧٣٧} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦ و.

^{٧٣٨} ق - قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية نقلاً عن الكسائي.

^{٧٣٩} أ: جمعوا.

^{٧٤٠} وردت هذه العبارة بشكل "للتأكيد" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "للتأنيث" كما وردت في التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^{٧٤١} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٧ و.

^{٧٤٢} ق - انتهى.

^{٧٤٣} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٥ ظ.

^{٧٤٤} حاشية محمد التّفسيريّ السيّاسي، و. ١١ ظ.

^{٧٤٥} ق - انتهى.

وفي إعراب ﴿ذلك اليوم الحق﴾ وجوه؛ منها: أن يكون مبتدأ إشارة إلى ﴿يوم يقوم الروح﴾ و﴿اليوم﴾ خبره و﴿الحق﴾ صفة ﴿اليوم﴾ أو ﴿اليوم﴾ صفة ﴿ذلك﴾ و﴿الحق﴾ خبره. ومنها: أن يكون ﴿يوم يقوم الروح﴾ مبتدأ ويكون ﴿ذلك اليوم الحق﴾ خبره على أن يكون ﴿اليوم﴾ صفة ﴿ذلك﴾ و﴿الحق﴾ صفة ﴿اليوم﴾ أو على أن يكون ﴿ذلك﴾ مبتدأ ثانيا إشارة إلى ﴿يوم يقوم الروح﴾ و﴿اليوم الحق﴾ خبره والعجلة خبر ﴿يوم يقوم الروح﴾. كما في حاشية الشيرازي.^{٧٤٦}

﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ اتخذ سبيل الحق ﴿اتَّخَذَ﴾ متقرباً ﴿إِلَى رَبِّهِ﴾ الضمير بـ ﴿من﴾^{٧٤٧} أو إلى ﴿يوم الحق﴾.

قوله ﴿إلى ثوابه﴾ بيان للمراد أو تقدير لمضاف فيه وهو الأظهر وإنما قدر المضاف^{٧٤٨} فيه قيل: قائله خلخال^{٧٤٩} لأن الرجوع لذاته تعالى غير مراد لتنزّهه عنه وتعالیه، فالمتصور الرجوع لحكمه وثوابه ووعدته ونحوه كما قيل في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ [الفجر، ٢٧-٢٨] وقيل: أي: العصام^{٧٥٠} لأن الرجوع كل أحد إلى ربّه ليس بمشيئة إذ لا بد منه شاء أم لا والمعلق بالمشيئة الرجوع إلى ثوابه [٣٣ظ] فإن العبد مختار في الإيمان والطاعة ولا ثواب بدونهما.^{٧٥١} ولا يرد عليه ما قيل من أنه مناف لمذهب الأشاعرة^{٧٥٢} لأن العبد له كسب في أفعاله بمشيئة مقارنة لمشيئة الله لما أوجدها فيه، ويكفي في مثله ذلك كما حقق في محله.^{٧٥٣} وقيل إنما قدر الثواب لما مر من قوله: ﴿لِلطَّاعِينَ مَآبٍ﴾. فإن لهم مرجعاً لله أيضاً لكن للعقاب لا للثواب ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا﴾ [البقرة، ١٤٨/٢]. قاله الشهاب.^{٧٥٤}

^{٧٤٦} حاشية الشيرازي، و. ١٦ ظ.

^{٧٤٧} أ: لمن.

^{٧٤٨} ق + إليه.

^{٧٤٩} انظر: حاشية الخلخالي، و. ٥٠ ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله خلخال".

^{٧٥٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: العصام".

^{٧٥١} حاشية عصام الدين الإسفرائيني، و. ١٦ و.

^{٧٥٢} ق - ولا يرد عليه ما قيل من أنه مناف لمذهب الأشاعرة.

^{٧٥٣} ق - ويكفي في مثله ذلك كما حقق في محله.

^{٧٥٤} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

﴿مَآبًا﴾ "مرجعا." كما في الكواشي.^{٧٥٥} (بالإيمان والطاعة) متعلق بـ﴿مَآبًا﴾ أو "إلى ثوابه" على أنه مفعول ﴿اتَّخَذَ﴾. قال عصام الدين: "ليس اشتراط الثواب بالطاعة لكون العمل جزءا من الإيمان عند الشافعية لا عند الحنفية"^{٧٥٦} لأنه لا يكفي للإيمان فلا بد من الإقرار باللسان وإنما قدر الثواب ولم يأخذ الرجوع إلى ذات الرب لأن للكافرين أيضا رجوعا إليه لكن لعذابه.^{٧٥٧} انتهى.^{٧٥٨} قال أستاذ أستاذي محمد التفسيرى: "أتى بقوله 'والطاعة' وإن كان نفس الإيمان سببا للتجاة ولو انتهاء لاقتضاء مقام بيان شدة اليوم إياه. يرى ما قدمه ظاهره مطابق لكون ما موصولة دون أن تكون استفهامية فتريد القاضي بينهما بعد هذا القول يدل على أنه أراد به بيان حاصل المعنى."^{٧٥٩}

﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ﴾ "أيها المنكرون للبعث المستهزون بمخبره." كما في تفسير العصام.^{٧٦٠} ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ أي: بعذاب قريب (يعني عذاب الآخرة) قوله (وقربه لتحقيقه) جواب عن سؤال مقدر إذا فسر بـ"عذاب الآخرة" كيف يكون قريبا؟ فأما أن يجعل لتحقيق وقوعه قريبا لأن ما تحقق في المستقبل يجعل قريبا بخلاف ما تحقق في الماضي ولذا قيل: "ما أبعد ما فات وما أقرب ما هو آت."

أو يقال البرزخ داخل في الآخرة ومبدؤه الموت وهو قريب حقيقة إذ القرب والبعد من الأمور النسبية. قيل: وإنما يحتاج إلى التوجيه لو كان يوم ينظر ظرفا مستقرا أي: قريبا كائنا يوما إلخ. وأما إذا كان لغوا فلا حاجة لأنه في ذلك اليوم قريب لا فصل بينه وبين المرء، وفيه نظر لأن الظاهر جعل المنذر به قريبا في وقت الإنذار أو لأنه المناسب للتهديد والوعيد إذ لا فائدة [٣٤ و] في ذكر "قربه" منهم يوم القيامة. فإذا تعلق به فالمراد بيان قرب اليوم نفسه كما في قوله: ﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ [القمر، ١/٥٤] فتأمل.^{٧٦١} (فإن كل ما هو آت قريب ولأن مبداه الموت) عطف قوله "ولأن" على "فإن" إشارة إلى "أن الفاء" في "فإن" للتعليلية.

^{٧٥٥} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٧٥٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "عند الشافعية لا عند الحنفية."

^{٧٥٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٥ ظ-١٦ و.

^{٧٥٨} ق - انتهى.

^{٧٥٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١١ ظ.

^{٧٦٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٧ ظ.

^{٧٦١} ق: فتأمل.

﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ﴾ "أي: ينظر ثم كل امرء." كما في الكواشي.^{٧٦٢} ﴿مَا قَدَّمْتُ يَدَايَ﴾ أي: يعمل عملا في الدنيا وقال بعضهم: نزلت هذه الآية في حق أبي جهل بن هشام. كما في المدارك.^{٧٦٣} قوله (يرى ما قدمه من خير أو شر) "بيان لحاصل المعنى فلا ينافي كون ما استفهامية، أو هو تفسير له على الوجه الزجاجي ولذا قدمه وتعرض لتفسيره على تقدير أنها استفهامية بقوله أي: ﴿ينظر﴾." قاله الشهاب.^{٧٦٤}

قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ﴾ يحتمل وجوها: أن يكون ظرفا لغوا لـ ﴿قريبا﴾ وحينئذ لا حاجة إلى توجيه القرب بما ذكره القاضي. بل ﴿العذاب﴾ متصل بهم في ﴿ذلك اليوم﴾ وأن يكون ظرفا لغوا لـ ﴿العذاب﴾ وأن يكون ظرفا مستقرا صفة لـ ﴿العذاب﴾ وعلى هذين التقديرين يحتاج إلى توجيه القرب، لكن لا يتم التوجيه الثاني من توجيهي المصنف على أحد هذين التقديرين فافهم.^{٧٦٥} وأن يكون بدل الاشتغال من قوله ﴿عذابا قريبا﴾ فحينئذ يتم كل من التوجيهين. قاله الشيرانشي.^{٧٦٦}

(والمرء عام) لاشتراك الفريقين في النظر، ولما بين حال الكافر بعده وتحسره علم حال غيره.^{٧٦٧} فهو كقوله: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ [النساء، ١١/٤] ولم يصرح به لإيهام أنه لا يحيط به الوصف وقيل المراد به المؤمن كما نقل عن قتادة وتركه المصنف لما^{٧٦٨} في الكشف من أنه ظاهر الضعف^{٧٦٩} وإن رجحه الإمام، بأن بيان حال الكافر بعده يدل على أن هذا حال المؤمن. (وقيل هو الكافر)^{٧٧٠} قائله صاحب الكشف.^{٧٧١} مريض المصنف به لأن ما قبله حال الفريقين عموما فلا وجه للتخصيص. قاله الشهاب.^{٧٧٢}

^{٧٦٢} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٧٦٣} وهو النسفي (ت. ٧١٠ هـ/١٣١٠ م) عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات، حافظ الدين: فقيه حنفي، مفسر، من أهل إينج (من كور أصبهان) ووفاته فيها. نسبته إلى "سف" ببلاد السند، بين جيحون وسمرقند. له مصنفات جليلة، منها "مدارك التنزيل" ثلاثة مجلدات، في تفسير القرآن، و"كنز الدقائق" في الفقه، و"المنار" في أصول الفقه و"كشف الأسرار" شرح المنار، و"الوافي" في الفروع، و"الكافي" في شرح الوافي، و"المصنف" في شرح منظومة أبي حفص النسفي. انظر: الأعلام للزركلي، ٦٧/٤. | وقد بحث في كتاب تفسير النسفي (المسمى مدارك التنزيل وحقائق التأويل) ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٧٦٤} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

^{٧٦٥} ق - فافهم.

^{٧٦٦} حاشية الشيرانشي، و. ١٦ ظ-١٧ و.

^{٧٦٧} انظر: تفسير قتادة، ص ٧٦١.

^{٧٦٨} أ: كما.

^{٧٦٩} ق - لما في الكشف.

^{٧٧٠} الكشف للزمخشري، ٣٠٣/٦.

^{٧٧١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله صاحب الكشف".

^{٧٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

(لقله ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ﴾) "لا يخص الكافرين لأنّ الإنذار عامّ للفريقين أيضاً، فلا دلالة على الاختصاص كما يتوهم في بادئ النظر (فيكون الكافر وضع موضع الضمير لزيادة الذم) وقيل: الكافر إبليس." [٣٤/٣] قاله الشهاب. ^{٧٧٣} (و"ما" موصولة منصوبة بـ﴿ينظر﴾ أو استفهامية منصوبة بـ﴿قدّمت﴾ أي: ينظر إلى أي شيء قدّمت يده) قوله "و"ما" موصولة منصوبة ^{٧٧٤} بـ﴿ينظر﴾" والعائد محذوف أي: ما قدّمته يده، وكأنّه لهذا قدّم الكشف الثاني وهو هو الكافر إلّا أنّ في الوجه الثاني أيضاً حذفاً أي: ينظر جواب ما قدّمت يده وكأنّه لم يلتفت إليه الكشف لأنّه أي: الحذف شاع هذا الحذف واستمرّ بحيث يفهم المقصود كأنّه من حاق اللفظ إلّا أنّ جعل الموصولة مفعولاً أغدّب من حيث المعنى من جعل الإستفهامية، فالحقّ مع القاضي. ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ يعني أنّ المنادى محذوف فيها تقديره يا قوم وكنت تراباً في محلّ النصب على أنّه خبر ليت. قاله شيخ زاده. ^{٧٧٥} (في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أو في هذا اليوم فلم أبعث وقيل) وجه آخر في تفسير ﴿يا ليتني﴾ (يحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم يردّ تراباً فيودّ الكافر حالها).

وقيل: لما احتقر إبليس آدم عليه السلام حين قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف، ١٢/٧] ورأى درجات المخلوق من التراب تمنى أن يكون ما أحقر وهذا معنى لطيف مذكور في الكشف ^{٧٧٦} مع سائر ما ذكر هنا وكأنّه إنّما تركه تحاشياً عن تخصيص الكافر بإبليس من غير ما يوجبه ولو حمل المرء على المؤمن ويجعل النظر نظر بهجة وسرور فيكون مقابلاً لقوله تعالى: ﴿ويقول الكافر﴾ الآية، ويكون معنى حسناً. قاله العصام. ^{٧٧٧}

"وقيل: إذا قُضي بين الناس وأمر أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار قيل: إلى سائر الأمم عودوا تراباً فيعودون تراباً. ويقول الكافر 'يا ليتني كنت تراباً.' قاله الشيرانشي. ^{٧٧٨}

(عن النبي عليه السلام: ^{٧٧٩} "من قرأ سورة عمّ سقاه الله برد الشّراب يوم القيامة") ^{٧٨٠} لعلّه موضوع لأنّ محشّي القاضي تركوه.

تمّ ما يتعلّق بسورة النبأ بحمد الله والصلاة على رسوله محمّد وآله وصحبه أجمعين.

^{٧٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣١١/٨.

^{٧٧٤} ق - منصوبة.

^{٧٧٥} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٧٧٦} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٠٣/٦.

^{٧٧٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٦ ظ.

^{٧٧٨} حاشية الشيرانشي، و. ١٧ ظ. | ق - (عن النبي عليه السلام: "من قرأ سورة عمّ سقاه الله برد الشّراب يوم القيامة") لعلّه موضوع لأنّ محشّي القاضي تركوه. تمّ ما يتعلّق بسورة النبأ بحمد الله والصلاة على رسوله محمّد وآله وصحبه أجمعين.

^{٧٧٩} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٧٨٠} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١١٣/١٠.

سورة النازعات [٧٩]

وتسمى الساهرة والطامة مكية بإلتفاق.^١ وآيها خمس أو ست وأربعون.

"بسم الله" الظاهر الباطن / [٣٥و] الملك العلام "الرحمن" الذي عمّ بالإنعام "الرحيم" الذي خصّ أهل^٢ ولايته بالتمام فاختصّوا بالإكرام في دار السلام لما ذكر سبحانه ﴿يوم يقوم الروح﴾ ويتمنى الكافر العدم.

أقسم أول هذه نزع الأرواح على الوجه الذي ذكره^٣ بما يدي الملائكة عليهم السلام على ما يتأثر عنه من البعث وساقه على وجه التأكيد بالقسم لأنهم به مكذبون فقال: ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ أي: بحق الملائكة التي تنزع الأرواح من الأجساد. ﴿غَزَاً﴾ أي: إغراقاً ونزاعاً بقوة شديدة تغلغلا إلى أقصى المراد من كل شيء من البدن حتّى الشعر والظفر والعظم كما يفرّق النازع في القوس فيبلغ أقصى المد، وكان ذلك لنفوس الكفار والعصاة. ﴿وَالنَّاشِطَاتِ﴾ أي: الملائكة المخرجات برفق الأرواح أو لأجنحتها من محالها ﴿نَشْطاً﴾ أي: رقيقاً فلا نزع. وإن كان رقيقاً بين الروح والجسد تعلّقاً. كما في مناسبات البقاعي^٤. وفي معالم التنزيل للبغوي: "تنشط نفس المؤمن، أي: تحلّ حلاً رقيقاً فتقبضها، كما يُنشط ويفتح العقال من يد البعير، أي: يُحلّ برفق. ﴿وَالسَّابِحَاتِ سَبْحاً﴾ أي: الملائكة التي تقبضون أرواح المؤمنين تسلونّها سلاً رقيقاً، ثم تدعونها حتّى تستريح كالسباح بالشيء في الماء يرفق به." انتهى.

عن ابن المبارك قال أخبرنا حيوة قال أخبرنا أبو صخرة عن محمد بن كعب القرظي قال: "إذا استنقعت نفس العبد^٥ المؤمن جاءه ملك الموت فقال: 'السلام عليك يا وليّ الله! الله يقرأ عليك السلام.' ثم قرأ هذه الآية: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [النحل، ٣٢/١٦].^٦ وقال ابن مسعود

^١ ق + أي باتفاق جمهور المفسرين.

^٢ ق - أهل.

^٣ ق - يقوم.

^٤ ق - ذكره.

^٥ أ: رفقاً. (وهذا هو الصحيح)

^٦ أ: رفقاً.

^٧ نظم الدرر للبقاعي، ٢١/٢١٨.

^٨ تفسير البغوي (المسمى معالم التنزيل)، ٨/٣٢٤.

^٩ ق: عبد.

^{١٠} الزهد والرفائق لابن المبارك، ١/١٤٩؛ شعب الإيمان للبيهقي، ١/٦٢٣.

رضي الله عنه: "إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال: رَبِّكَ يُقَرِّئُكَ السَّلَامَ." ^{١١} وعن البراء بن عازب رضي الله عنه: "قوله تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب، ٤٤/٣٣] فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه لا يقبض روحه حتّى يسلم عليه." ^{١٢}

روى ابن ماجة عن أبي [٣٥ظ] هريرة رضي الله عنه ^{١٣} عن النبي عليه السلام قال: "تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا، قالوا له: أخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري برؤح وريحان ورب راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتّى تخرج ثم يعرج بها ^{١٤} إلى السماء فسيفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقولون: فلان ابن فلان. فيقال: مرحبا بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح وريحان ورب راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتّى ينتهي إلى السماء التي فيها الله تعالى أي: أمّره وحكمه." ^{١٥}

وعن قتادة رضي الله عنه ^{١٦} في تفسير قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ ^{١٧} [الواقعة، ٨٩/٥٦] قال: الروح: الرحمة، والريحان: يتلقاه به الملائكة عند الموت. ^{١٨} وخرج البزار في مسنده من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ^{١٩} عن النبي عليه السلام قال: "إنّ المؤمن إذا احتضر أتته الملائكة بحريرة فيها مسك، وضباير ريحان، فُتسلّ ^{٢٠} روحه كما تُسلّ ^{٢١} الشعرة من العجين، فيقال: أيتها النفس المطمئنة اخرجي راضية مرضيا عنك إلى روح الله وكرامته، فإذا خرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان وطويّت عليه الحرية، وذهب به إلى عليين، وإن الكافر إذا احتضر أتته الملائكة بمسح فيه جمرة، فتتنزع روحه انتزاعا شديدا، ويقال: أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة مسخوطا ^{٢٢} عليك إلى هوان الله وعذابه، فإذا خرجت روحه وضعت على تلك الجمرة، ويطوي عليها المسح، ويذهب بها إلى سجّين." كذا قاله القرطبي في تذكرته. ^{٢٣}

^{١١} أخرجه المظهري والبخاري في تفاسيرهما، انظر: التفسير المظهري، ٣٥٣/٧؛ تفسير البخاري، ٣٦١/٦.

^{١٢} أخرجه المظهري والبخاري في تفاسيرهما، انظر: التفسير المظهري، ٣٥٣/٧؛ تفسير البخاري، ٣٦١/٦.

^{١٣} أ - رضي الله عنه.

^{١٤} ق - بها.

^{١٥} أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ٢٢٧/١٥.

^{١٦} أ - رضي الله عنه.

^{١٧} ق + وجنة نعيم.

^{١٨} كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي، ٢٢٥/١؛ تفسير قتادة، ص ٥٨٨ (الواقعة، ٨٩/٥٦).

^{١٩} أ - رضي الله عنه.

^{٢٠} ق: وقيل.

^{٢١} ق: لما تسيل.

^{٢٢} أ: مسخوطة.

^{٢٣} كتاب التذكرة للقرطبي، ٢٢٨/١-٢٢٩؛ سنن النسائي، الجنائز ٩.

﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا﴾ "أي: الملائكة التي تسبق إلى ما أمروا به من الوحي وغيره ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ أي: الملائكة التي تدبّر أمر الدنيا^{٢٤} والخلائق. وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السّلام." كما في العيون.^{٢٥} فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ ولم يقل: ﴿أمورا﴾ مع أنّ المصالح المرتبة عليها أمور كثيرة؟ والجواب: أنّ المراد به الجنس فقام مقام الجمع لذلك. / [٣٦و] (هذه)^{٢٦} أي: صفات الخمسة (صفات ملائكة الموت) "إضافة الملائكة إلى الموت لأدنى ملابسة".^{٢٧} أي: الملائكة العاملة عند الموت أو بعده. قاله الشيرازي ومحي الدين. "الواو الأولى" لـ "القسم" والباقي لـ "العطف" كما في الكواشي.^{٢٨} فلمّا أريد توصيف طوائف من الملائكة الذين كلّ طائفة منهم نازعة. قيل: والنازعات بأن جمعت بالألف والتاء لكونها جمع مؤنث من العقلاء وهي الطائفة النازعة، ولا يكفي في صحّة جمعها بالألف والتاء أن يقدّر موصوفها الملائكة، لأنّ واحدها ملك نازع. فيقال في جمعه: ملائكة نازعون^{٢٩} أو ملائكة نازعة إنْ أوّلت الملائكة بالطائفة. قاله شيخ زاده.^{٣٠}

^{٢٤} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ.

^{٢٥} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٨١/٤. | أ ق - عليهم السلام.

^{٢٦} ق - هذه، صح هامش.

^{٢٧} حاشية الشيرازي، و. ١٨ و.

^{٢٨} وقد بحث في كتاب تفسير الكواشي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٢٩} أ: تنازعون.

^{٣٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٥/٨.

على قوله تعالى: ﴿والمرسلات﴾ قوله "صفات ملائكة الموت" يعني: أنّ الموصوف واحد فيها وهم ملائكة. فالعطف بـ"الواو" لتغاير الصفات كما مرّ. ولو جعلت الموصوفات متعدّدة على أنّ النازعات ملائكة العذاب، والنّاشطات ملائكة الرّحمة، جاز أيضاً. وجعل النّزع للكفّار، والنّشط لغيرهم. لأنّ النّزع: جذب بشدّة، والنّشط: بسهولة ورفق. فلا يلائم ذلك التّخصيص. (فإنّهم) أي: ملائكة الموت (ينزعون) أي: يقلعون بشدّة^{٣١} (أرواح الكفّار من أبدانهم غرقاً أي: إغراقاً في النّزع) أي: مبالغة في الغرق. فالغرق بمعنى الإغراق كالسلام بمعنى التّسليم، أو هو الإغراق بحذف الزّوائد قوله (فإنّهم) أي: ملائكة الموت (ينزعونها) أي: أرواح الكفّار (من أفاصي) جمع الأقصى^{٣٢} (الأبدان) تعليل وبيان للإغراق. وتخصيصه بالكفّار لما مرّ من أنّه جذب بشدّة وما للمؤمنين^{٣٣} نشط لا أنّه في الكفّار معكوس من الأسفل إلى الأعلى حتّى لا يردّ أنّه لا وجه للتّخصيص. (أو نفوساً غرقاً في الأجساد) فهو مصدر مؤوّل بالصفة المشبّهة ونصبه على أنّه مفعول به على هذا أو صفة للمفعول به وهو معطوف على قوله "إغراقاً". وقيل: قائله السّعديّ^{٣٤}. هو معطوف^{٣٥} على قوله "أرواح الكفّار" وعلى الأوّل التّقابل ظاهر وأمّا على / [٣٦ظ] الثّاني فلأنّ المراد ينزعون أرواح الكفّار من أبدانهم أو نفوساً غرقاً في الأجساد لشدّة تعلّقها بها بغلبة الصفات الجسمانيّة، فهي بعيدة عن الرّقّي^{٣٦} لعالم الملكوت. وهي نفوس الكفّار وهي من المجرّدات. وتعلّق بالبدن بواسطة الرّوح الحيواني، وهو البخار اللّطيف السّاري في البدن وينزعه ينقطع تعلّق الرّوح عن البدن. قوله^{٣٧} (ويُنشطون أي: يخرجون أرواح المؤمنين برفق) تفسير لـ"النّشط" على وجه يعلم منه وجه اختصاصه بالمؤمنين^{٣٨}.

وإشارة إلى طائفة متوجّهة إلى أرواح المؤمنين ويكون إخراج أرواحهم بالدّخول في أبدانهم، والوصول إلى أعماق أبدانهم. والظاهر من التّعبير عنهم بالنّاشطات أنّهم يخرجونها واقفين خارج البدن كالنّاشط للدّلل الخارج من البئر. لأنّ أرواح المؤمنين^{٣٩} تسرع في الإجابة وتميل إلى الخروج بمجرّد الدّعوة. إلّا أنّه جعل التّعبير بالنّاشط بمجرّد الإشارة إلى الرّفق. وفي التّاج: أنّ النّشط حلّ العقدة برفق فلو جعل النّاشطات من النّشط بهذا المعنى لكان أوفق للإشارة بالرفق. قاله الشّهاب والعصام.^{٤٠}

^{٣١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "(فإنّهم) أي: ملائكة الموت (ينزعون) أي: يقلعون بشدّة".

^{٣٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "(أي: ملائكة الموت (ينزعونها) أي: أرواح الكفّار (من أفاصي) جمع الأقصى".

^{٣٣} وردت هذه العبارة بشكل "وبالمؤمنين" في النسخات ع أ ق ولعل صوابها "وما للمؤمنين" كما وردت في حاشية شهاب الدين.

^{٣٤} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٤٩و.

^{٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله السعديّ. هو معطوف".

^{٣٦} أ - عن الرقي.

^{٣٧} أ - قوله.

^{٣٨} حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

^{٣٩} ق - المؤمنين.

^{٤٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٧و.

قوله^{٤١} (من نَشَطَ الدَّلُّو من البئر إذا أخرجها) مأخوذ من نشط الدلو من البئر لا يخفى أنه إنما يفيد أن يكون الإخراج سهلاً ولا يفيد أن يكون برفق في القاموس: نشط: الدلو من^{٤٢} البئر نَزَعَهَا^{٤٣} من غير بَكْرَةٍ^{٤٤}. ويمكن أن يوجّه كلام المصنّف بتوجيهين؛ أحدهما: أن مقصوده من قوله "من نشط الدلو من البئر" إشارة إلى أن للنشط^{٤٥} في النظم مأخذين. فكما أن النشط^{٤٦} بمعنى النزاع برفق، مأخذ له في القاموس^{٤٧}: الملائكة تنشط نفس المؤمن بقُبْضِها^{٤٨}. أي: تحلّها حلاً رقيقاً فكذلك النشط بمعنى النزاع المتسير السهل مأخذ له^{٤٩}. وثانيهما: إنه لما كان رفقهم في النزاع كالمسبّب عن السرعة^{٥٠} إجابة المؤمنين وسهولة قبض أرواحهم لتسليمهم أرواحهم بمجرد الدعوة من غير ممانعة جعل النشط [٣٧و] بمعنى النزاع برفق. قاله الشيرازي^{٥١}.

قوله^{٥٢} (ويسبحون) أي: يسرع ملائكة الموت (في إخراجها) أي: أرواح المؤمنين تفسر لقوله ﴿وَالسَّابِحَاتِ﴾. قوله (سَبَّحَ الْغَوَاصُ) منصوب بنزع الخافض أي: كسبح الغواص (الذي يخرج الشيء من أعماق البحر) هو بفتح الهمزة^{٥٣} جمع عمق وإشارة إلى أن قوله^{٥٤} ﴿وَالسَّابِحَاتِ سَبَّحَا﴾ استعارة تبعيّة، شبهه ملابسة ملائكة الموت إيّاهم في نزاع الأرواح^{٥٥} ونشطها بسبح الغواص لإخراج الشيء من أعماق البحر فإنّ الغواص يتحرّك برفق ولطافة لئلا يغرق، فكذا الملائكة يرفقون ذلك الاستخراج لئلا يصل إليه ألم وشدة ثم استعمل لفظ السبح في تلك الملابسة، ثم اشتقّ منه السابحات. "ثم لا شك أن المصنّف لم يُطلق السبح على الغواص بل قال: 'ويسبحون في إخراجها سبح الغواص' الذي يخرج الشيء من أعماق البحر. فلا يرد أن إطلاق السبح على الغواص غير متعارف." فاندفع اعتراض السعديّ على القاضي. كما قاله محمد التفسير^{٥٦}.

^{٤١} أ ق - قوله.

^{٤٢} أ - الدلو من، صح هامش.

^{٤٣} ق - نزعها.

^{٤٤} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نشط" (ص ١٦١١).

^{٤٥} ق: النشط.

^{٤٦} ق - في النظم مأخذين. فكما أن النشط.

^{٤٧} ق: مأخوذ من القاموس.

^{٤٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نشط" (ص ١٦١١).

^{٤٩} ق - فكذلك النشط بمعنى النزاع المتسير السهل مأخذ له.

^{٥٠} ق - السرعة.

^{٥١} حاشية الشيرازي، و. ١٨ ظ.

^{٥٢} ق - قوله.

^{٥٣} ق - هو بفتح الهمزة.

^{٥٤} ق - قوله.

^{٥٥} ع - الأرواح، صح هامش.

^{٥٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٢ و. | ق - "ثم لا شك... كما قاله محمد التفسير.

قوله (فيسبقون) تفسير لقوله ﴿فالسَّابِقَاتُ﴾ أي: يوصل ملائكة الموت بسرعة (بأرواح الكفار إلى النار وبأرواح المؤمنين إلى الجنة) السَّبق هنا بمعنى الإسراع مجازا والعطف بـ"الفاء" إشارة إلى عدم التَّراخي في الإيصال. فإن قيل: السَّبق لا بدَّ له من المسبوق فأين المسبوق ههنا؟ قلنا: لعلَّ السَّبق هنا كناية من الإسراع في إيصال كلِّ واحد من الأرواح إلى منزله. لأنَّ السَّبق من لوازم الإسراع^{٥٧} وأيضا أرواح الكفار تسبق أرواح عصاة المؤمنين في دخول النار. والظاهر أنَّ أرواح المؤمنين تسبق أرواح الكفار بمعنى أنَّهم يدخلون الجنة قبل دخول أهل النار بالنار بمقتضى قوله تعالى: "سبقت رحمتي غضبي".^{٥٨}

قوله (فيدبّرون) أي: ملائكة الموت (أمر عقابها) أي: أرواح الكفار (وثوابها) أي: أرواح المؤمنين لفَّ ونشر مرتّب. يقول الفقير: أشار البيضاوي بقوله "أمر عقابها وثوابها" إلى أنَّ أمرا في قوله تعالى: ﴿فالمَدْبَرَاتُ أَمْرًا﴾ مفعول به وإنَّ أمر تنكير أمرا للتنوعية [٣٧ظ] كما في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ [النور، ٤٥/٢٤] أي: كلُّ نوع من أنواع الدَّوابِّ من نوع من أنواع المياه وهو نوع النُّطفة الذي يختصُّ بذلك النوع من الدَّوابِّ. فكذاك أمر العقاب والثَّواب يختصُّ كلُّ منهما إلى أهله.^{٥٩}

وقوله (بأن تهَيَّأها) أي: توصلها (لإدراك ما أعدَّ) أي: أحضر (لها) أي: لـ"الأرواح" إشارة إلى أنَّ ملائكة العذاب غير ملائكة الموت. فإنَّ ملائكة الموت تهَيَّؤها وتوصلها لإدراك الألم واللذات دون تنعيم وتعذيب. قوله (من الآلام) للكفار (واللذات) للمؤمنين. بيان بما في قوله "لإدراك ما أعدَّ".

واعلم أنَّ كون الصِّفات الخمس لموصوف واحد يقتضي أن تكون ملائكة الموت عين ملائكة الرِّحمة والعذاب. حيث ذكر أنَّ ملائكة الموت بعد قبض الأرواح يدخلهم الجنة والنار وبعد الإدخال يدبّر أمر عقابها وثوابها. ولعلَّ قول المصنّف بـ"أن يهيئها" إلخ. إشارة إلى دفعه فتأمل. يعني ظاهره يشعر أنَّ ملائكة الموت مغايرة لملائكة العذاب وملائكة الرِّحمة. فإنَّ كانوا غيرهم^{٦٠} فإسناد السَّبق إليهم مجاز من قبيل الإسناد إلى السَّبب. وكذا إسناد التدبير كما يشار إليه بقوله بـ"أن يهيئها".

^{٥٧} أ - في إيصال كل واحد من الأرواح إلى منزله. لأنَّ السَّبق من لوازم الإسراع، صح هامش.

^{٥٨} صحيح البخاري، التوحيد ٥٥؛ صحيح مسلم، التوبة ٢٧٥١.

^{٥٩} ق - يقول الفقير أشار... إلى أهله.

^{٦٠} ق - ولعلَّ قول المصنّف بـ"أن يهيئها" إلخ. إشارة إلى دفعه. فتأمل يعني ظاهره يشعر أنَّ ملائكة الموت مغايرة للملائكة العذاب وملائكة الرِّحمة فإنَّ كانوا غيرهم.

قوله^{٦١} (أَوِ الْوَلَيَانَ لَهُمْ) عطف على قوله "هذه صفات ملائكة الموت". يعني: أَنَّ الْوَلَيَانَ من الكلمات الخمس -وهما: «وَالنَّازِعَاتُ غُرَقًا»، «وَالنَّاشِطَاتُ نَشْطًا»- صفتا الملائكة الموت. والثلاثة (الباقيات لطوائف أخرى من الملائكة يسبحون). فيكون قوله: «وَالسَّابِحَاتُ» قَسَمًا ثانيًا، و"الواو" فيها ل"القسم" والكلمتان اللتان بعدها عطف عليها على طريق عطف الصِّفَةِ على الصِّفَةِ. كما أَنَّ قوله: «وَالنَّازِعَاتُ» قسم ابتدائي وقوله: «وَالنَّاشِطَاتُ» عطف عليه. وعلى هذا يحتمل أن يكون من عطف^{٦٢} «وَالنَّاشِطَاتُ» على «وَالنَّازِعَاتُ» من قبيل عطف الذَّوَاتِ على الذَّوَاتِ. كما ذهب إليه صاحب الكَشَاف^{٦٣} ويحتمل أن يكون من عطف الصِّفَاتِ على الصِّفَاتِ كما هو الظَّاهر من صنيع المصنِّف. وأمَّا عطف «وَالسَّابِحَاتُ» [٣٨و] فمن عطف الذَّوَاتِ، "والباقيات" من عطف الصِّفَاتِ.^{٦٤} (في مضيَّها) أي: الأرواح (أي: يسرعون) تفسير ل"يسبحون" (فيه) أي: فيما أمروا.^{٦٥} قال السَّعْدِيُّ: الأظهر أن يقول في مضيَّهم^{٦٦} بدل في مضيَّها ليطابق الضَّمائر. انتهى.^{٦٧} (فيسبقون) أي: يصلون تلك الملائكة (بسرعة إلى ما أمروا به فيدبِّرون أمره) أي: أمر "ما أمروا به" من العقاب والثَّواب.^{٦٨}

قوله "فيدبِّرون أمره" ردَّ على صاحب الكَشَاف. حيث قال: فيدبِّر أمرا من أمور العباد بما يصلحهم في دينهم أو دنياهم. كما رسم لهم، إذ هو مبني على قاعدتهم. أي: قاعدة صاحب الكَشَاف وأتباعه في مذهب الاعتزال^{٦٩} بأنه يجب على الله أن يعطي العبد الأصلح في دينه ودنياه^{٧٠} تعالى الله عن أن يجب عليه شيء هذا، قيل: قائله عصام الدين.^{٧١} والأظهر فيدبِّرونه وأنت خير بأنَّ التدبير لا يتعلَّق بنفس ما أمروا به بل بصفاته وأحواله وكيفيَّاته. قاله الشَّهاب وشيخ زاده ومحمد التفسيرى.^{٧٢}

قوله (أَوِ صِفَاتِ النَّجُومِ) عطف على قوله: "صفات ملائكة الموت". فالنَّازِعَاتُ على هذا المعنى الذَّاهبات. وفي ديوان الأدب: نزع إليه أي: ذهب فكأنَّها تطلع وتغرب بالتَّزَوُّع والشُّوق. و"غرقا" حال من المنويَّ في النَّازِعَاتِ أي: وطوائف النَّجُومِ الذَّاهبات على المشرق^{٧٣} مغرقات أي: متوغلات في الذَّهاب

^{٦١} ق - كما يشار إليه بقوله ب"أن يهيأها". قوله، صح هامش.

^{٦٢} أ: عطف.

^{٦٣} وقد بحث في كتاب الكشاف للزمخشري ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٦٤} أ - الصفات، صح هامش.

^{٦٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٦/٨.

^{٦٦} انظر: حاشية السَّعْدِيِّ، و. ٣٤٩.

^{٦٧} ق - انتهى.

^{٦٨} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

^{٦٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: قاعدة صاحب الكشاف وأتباعه في مذهب الاعتزال".

^{٧٠} ق - ودنياه.

^{٧١} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٧. وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين".

^{٧٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٢-١٣.

^{٧٣} أ: من المشرق. | أ + إلى المشرق، صح هامش.

بالغا إلى أقصى درجاته أو غرقات أي: غائبات في أفق المغرب. فعلى هذا يكون النّازعات إشارة إلى طلوعها، وغرقا إلى غروبها. قاله شيخ زاده.^{٧٤}

(فإنها) أي: النّجوم (تنزع) "أي: تسير من نزع الفرس إذا جرى وهذا إشارة إلى أنّ المراد بها على هذه السيّارة دون الثّواب، وهي شاملة للشمس والقمر (من المشرق إلى المغرب غرقاً في النّزع) أي: مجّدة في السّير مسرعة." قاله الشّهاب.^{٧٥} قوله (بأن تقطّع الفلك) "من قطع المسافر الطّريق إذا جاوزها وهذا"^{٧٦} يشعر بأنّ النّجوم تتحرّك بنفسها في الفلك. بحيث يكون الفلك مسافة لحركتها مثل كون الأرض مسافة^{٧٧} للحركة الأيّتية وهي الانتقال من مكان إلى مكان آخر. والظاهر أنّ الأمر ليس كذلك [٣٨ظ] بل النّجوم مركوزة في الأفلاك تتحرّك بحركتها. وإنّما قال تقطّع الفلك نظراً إلى أن نراها أنّها تتحرّك فيه حركة الأيّتية. قاله الشّهاب وشيخ زاده.^{٧٨} (حتى تنحطّ) أي: تسقط تلك النّجوم (وتغيب من أقصى^{٧٩} المغرب). قوله (وتنشط) تفسير لـ (النّاشطات) على هذا (من برج إلى برج أي: تخرج من نشط الثّور إذا خرج من بلد إلى بلد).^{٨٠}

قوله (وتسبحون)^{٨١} فيه تسامح وكان الظّاهر تسبح، "لكن أراد الاقتداء بقوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس، ٤٠/٣٦] تنزيلاً لها منزلة العقلاء في الطّاعة لأمر الله تعالى." قاله الرّوشني.^{٨٢}

قوله (في الفلك) بفتح الفاء واللام بمعنى السّماء (فتسبق بعضها) أي: يتقدّم بعض النّجوم أمام نجوم آخر (في السّير لكونه أسرع حركة فيدبّر أمراً. بنيط بها) أي: علّق ذلك الأمر بالنّجوم. (كاختلاف الفصول) "كالزّبيع والضيّف والخريف والشتاء (وتقدير الأزمنة) كتغيّين شهر أو شهرين أو أسبوع أو أسبوعين لأجل دين من الدّيون. (وظهور مواقيت العبادات) كظهور شهر رمضان وعشر ذي الحجة للصّوم والحجّ."^{٨٣} "فإنّه بحركة الشّمس تحصل الفصول الأربعة وبحركة القمر تتميّز الشّهور والسّنين والمواقيت إلى غير ذلك ممّا جعله الله منوطاً بحركة الثّيرين كأوقات الصّلوات والحجّ والمعاملات المؤجّلة." قاله الشّيرانشي والشّهاب.^{٨٤}

^{٧٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٧/٨.

^{٧٥} حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

^{٧٦} حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

^{٧٧} ق - مسافة.

^{٧٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٧/٨. | ق - وشيخ زاده.

^{٧٩} أ: في أقصى.

^{٨٠} أ + آخر. | ق + آخر، صح هامش.

^{٨١} أ: ويسحبون. (وهذا هو الصحيح)

^{٨٢} حاشية الرّوشني، و. ١٠٠ ظ.

^{٨٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٩٠ و.

^{٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

(ولمّا كانت حركاتها) أي: الكواكب (من المشرق إلى المغرب قسريّة) أي: منسوبة إلى القهر على الكُرّه كحركة الحجر المرمي إلى فوق. القسر: بفتح القاف وسكون السين المهملة القهْرُ على الكُرّه.^{٨٥} يقال: قَسَرَه يقسره قسرا أو^{٨٦} اقتسره:^{٨٧} غلبه وقهره، وقَسَرَه على الأمر قسرا: أَكْرَهَه عليه. كما في القاموس ولسان العرب.^{٨٨} لأنّ حركة الكواكب بحركة الفلك الأعظم تبعا، لأنّه يتحرّك كذلك فيتّبعه ما فيه ضرورة. (وحركاتها) أي: حركة الكواكب في منازلها (من برج إلى برج ملائمة) غير سريعة (سمّى الأولى نزعاً والثانية نشطا) فلذا^{٨٩} [و٣٩] أطلق على الأولى "نزعا" لأنّه جذب بشدّة، والثانية "نشطا" لأنّه برفق على ما ذكر في الرياضيات. قاله الشّهاب.^{٩٠}

قوله (أو صفات النفوس) أي: الرّوح (الفاضلة) معطوف أيضا^{٩١} على قوله "صفات ملائكة الموت" وإنّما قيّد النفوس بالفاضلة لأنّ النّشأت إلى عالم الملكوت والسّباحة فيه والسّبق إلى حظائر القدس أي:^{٩٢} إلى الجنان، وتدبير النفوس القاصرة إنّما يتصور من النفوس الفاضلة فإنّ النفوس البشريّة الخاليّة عن العلائق الجسمانيّة المتشوّقة إلى الاتّصال بالعالم العلويّ بعد خروجها من ظلمة الأجساد يذهب إليه على أسرع الوجوه في ﴿رُوح﴾ و﴿ريحان﴾. قاله شيخ زاده.^{٩٣}

قوله في ﴿رُوح﴾ "بفتح الرّاء"^{٩٤} الاستراحة من كلّ تعب و﴿ريحان﴾ أي: رزق الجنّة وما فيها. قاله الكواشي.^{٩٥} في قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ [الواقعة، ٨٩/٥٦] في سورة الواقعة^{٩٦} (حال المفارقة) من أبدانها بالموت (فإنّها) أي: النفوس (تنزع) على صيغة المجهول، لأنّ تلك النفوس منزوعة

^{٨٥} ق - القسر بفتح القاف وسكون السين المهملة القهر على الكره.

^{٨٦} ق - قسره يقسره قسرا أو.

^{٨٧} ق + أي.

^{٨٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قسر" (ص ١٣٢١)؛ لسان العرب لابن منظور، "قسر" (ص ٣٦٢٣). | وهو ابن منظور (ت. ٧١١هـ/١٣١١م) محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، صاحب (لسان العرب): الإمام اللغوي الحجة. من نسل رويغ بن ثابت الأنصاري. ولد بمصر (وقيل: في طرابلس الغرب) وخدم في ديوان الإنشاء بالقاهرة. ثم ولي القضاء في طرابلس. وعاد إلى مصر فتوفي فيها، وقد ترك بخطه نحو خمسمائة مجلد، وعمي في آخر عمره. أشهر كتبه (لسان العرب) عشرون مجلدا، جمع فنه أمهات كتب اللغة، فكاد يغني عنها جميعا. انظر: الأعلام للزركلي، ١٠٨/٧.

^{٨٩} أ: فلذلك.

^{٩٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٢/٨.

^{٩١} ق - أيضا.

^{٩٢} أ - أي.

^{٩٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٨/٨.

^{٩٤} ق - وريحان قاله شيخ زاده. قوله في رُوح بفتح الراء. | ق + أي.

^{٩٥} تفسير الكواشي، و. ٣٦٣. ط. | ق - قاله الكواشي.

^{٩٦} ق - في سورة الواقعة. | ق + قاله شيخ زاده.

ومقطوعة تعلّقها بالأبدان بالكلّية. "ووصفها بالنزع لأنّه يعسر عليها مفارقة البدن بعد الإلفة، ولذا قال عليه السّلام: 'إنّ للموت سكرات'.^{٩٧} فلا يختصّ بغير المؤمنين على هذا.^{٩٨} فإطلاق النازعات عليها بإطلاق^{٩٩} نحو: تأمّر ولابن^{١٠٠} بمعنى ذات تمر ولبن أو ذي تمر. فإنّ تلك النفوس إذا كانت منزوعة كانت ذوات نزع فيصحّ أن يقال إنّها نازعة على قياس اللّابن والتّامر. (من الأبدان غرقاً أي نزعاً شديداً) أي: الغرق بمعنى نزع الشّديد للنفوس مأخوذ (من إغراق النّازع في القوس) ولا يبعد أن يقال: أنّ النّازعات غرقاً إشارة إلى النفوس المنتهية^{١٠١} عن قبائح الأفعال من نزع عنه نزوعاً. انتهى. عنه على ما في القاموس^{١٠٢} بالإغراق في مأمورات الشرع (فتنشيط) تلك النفوس وهو من الشّشاط وهو من خفّة^{١٠٣} الشّوق (إلى عالم الملكوت) أي: "عالم الغيب المختصّ بالأرواح والنفوس". كذا قاله السيّد الشّريف.^{١٠٤} [٣٩ظ] أو عالم العجائب والبدائع كما قاله القاضي في تفسير قوله تعالى: ﴿مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام، ٧٥/٦] في سورة الأنعام.^{١٠٥} وإضافة العالم إلى الملكوت بيانية مثل خاتم فضة أو من قبيل إضافة العامّ إلى الخاصّ، فإنّ العالم بفتح اللّام^{١٠٦} ما سوى الله والملكوت العجائب والغرائب فأصله "الملك" زيدت "الواو" و"التاء" فيه لـ"المبالغة". كالجبروت والرّغبوت والرّهبوت فإنّها مصادر دالّة على المبالغة. (وتسبح) أي: تذهب تلك النفوس (فيها) أي: في الملكوت أو في العالم بناء على تأويل المؤنّث وإرادة المقار ونحوها إلى حظائر القدس يعني أنّها تتوجّه إلى عالم العقول المجردة فترقى الملكوت من مؤونة إلى أخرى بسرعة فيه. "إشارة إلى أنّ 'الواو' في ﴿وَالسَّابِحَاتِ﴾ على هذا التقدير لكونها سبحانه^{١٠٧} في عالم القدس فباعتبار وحدة العالم جيء بـ'الواو'، وباعتبار اختلاف مراتبها لامتنع من إرادة التّرتيب والتّعاقب في مدخولها." كما في حاشية محمد التّفسير^{١٠٨}. (فتسبق إلى حظائر القدس) بالطّهارة من النّقائص وهو مقام القرب من الرّب، فعبر عن

^{٩٧} مسند أحمد، ٧٠/٦؛ صحيح البخاري، المغازي ٧٨.

^{٩٨} وردت هذه المعلومة بشكل أيضاً في حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨.

^{٩٩} أ: كإطلاق.

^{١٠٠} ق - ولابن.

^{١٠١} أ ق: المنتهية.

^{١٠٢} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نزع" (ص ١٦٠٠). | ق - انتهى. عنه على ما في القاموس.

^{١٠٣} أ ق: خفة.

^{١٠٤} التعريفات للجرجاني، ص ٢٤٦.

^{١٠٥} انظر: تفسير البضاوي، ١٦٩/٢ (الأنعام، ٧٥/٦).

^{١٠٦} ق - بفتح اللام.

^{١٠٧} أ - سباحة، صح هامش. | أ: سباحة.

^{١٠٨} حاشية محمد التّفسير السيواسي، و. ١٢ ظ.

ذهابها^{١٠٩} على هذه الحالة بالسباحة. وفي لسان العرب: "الحظائر" جمع "حظيرة" وهي بالحاء المهملة والطاء المعجمة ثم^{١١٠} بالياء التحتية الساكنة ثم بالراء المهملة والتاء فوقية، "الجنة".^{١١١} انتهى.^{١١٢}

ثم لا شك أن مراتب النفوس الفاضلة في النقرة عن الدنيا ومحبة الاتصال بعالم القدس مختلفة، فكلمًا كانت أتم في هذه الأحوال كان سيرها إلى ذلك العالم أسبق، وكلما كانت أضعف كان سيرها أثقل، ولا شك أن الأرواح السابقة إليه أشرف، فلا جرم أوقع القسم بها حيث قال: ﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبَقًا﴾.^{١١٣} (فتصير) تلك النفوس (لشرفها وقوتها من المدبرات) يحتمل أن يكون المراد بـ"المدبرات" الملائكة وإن النفوس بعد الاستكمال ومفارقة البدن ودخولها في الحظائر المقدسة ملتحق بالملائكة، ولذا ألقت المقام الأعلى وصلحت للخلود أو هو صفة للنفوس المفارقة / [٤٠ و] العالية فإنها بقوتها وشرفها تصلح للوصف بأنها "مدبرات". كما قال الإمام: إنها بعد المفارقة قد يظهر لنا آثار وأحوال في هذا العالم. فقد يرى المرء أستاذه بعد موته فيرشده لما يهّمه. وقد نقل عن جالينوس: أنه مرض مرضا عجز عن علاجه الحكماء فوصف له في منامه علاجه فأفاق وفعله فشفي. وقد ذكره الغزالي.^{١١٤} ولذا قيل إذا تحيرتم في الأمور فاستعينوا من أهل القبور، إلا أنه ليس بحديث كما توهم ولذا اتفق الناس على زيادة مشاهدة السلف والتوسل بهم إلى الله وإن أنكره بعض الملاحدة في عصرنا والمشتكى إليه هو الله تعالى.

قوله (أو حال سلوكها) معطوف على قوله "حال المفارقة" الأول على أنه من صفات الأرواح بعد الموت وهذا في الحياة والسلوك في العرف تطهير الظاهر والباطن بالاجتهاد في العبادة والترقي في المعارف الإلهية.^{١١٥} قوله (فإنها) أي: النفوس (تنزع عن الشهوات) تفسير للتنزع على هذا التوجيه بالحذف من خصيص الهوى^{١١٦} إلى أوج التقوى أي: إلى أعلاه (وتنشط) تلك النفوس (إلى عالم القدس فتسبح في مراتب الارتقاء) أي: الانتفاع.^{١١٧} (فتسبق إلى الكمالات) قال السعدي: فيه "إشارة إلى أن الواو" في قوله ﴿وَالسَّابِقَاتِ﴾ على هذا الوجه لتفويض الترتيب إلى ذهن السامع.^{١١٨} (حتى تصير) أي: النفوس المرتفعات

^{١٠٩} أ: من ذهابها.

^{١١٠} ق - بالحاء المهملة والطاء المعجمة ثم.

^{١١١} لسان العرب لابن منظور، "حظر" (ص ٩١٩).

^{١١٢} ق - انتهى.

^{١١٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٨/٨.

^{١١٤} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣١/٣٢.

^{١١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٨/٨.

^{١١٦} أ - الهوى.

^{١١٧} أ ق: الارتقاء.

^{١١٨} حاشية السعدي، و. ٣٤٩ ظ.

(من المكملات) "بصيغة اسم الفاعل أو المفعول والظاهر الأول لأنه تفسير للمدبرات." قاله شيخ زاده والشهاب والعصام.^{١١٩}

قوله^{١٢٠} (أو صفات أنفس الغزاة) عطف على قوله "أو صفات النفوس"، أو على^{١٢١} "صفات ملائكة الموت." قوله (أو أيديهم) أي: أيدي الغزاة (تنزع) أي: يَجْذِبْنَ عطفًا على قوله "أو صفات أنفس الغزاة"^{١٢٢} (القيسي) جمع "قوس." (بإغراق السهام) أي: المبالغة في جذبها للزّمي (وتنشطون بالسهم للزّمي) أي: ترسلونه بعد الجذب، من قولهم نشط العقدة إذا حلّها كما في التّاج وغيره.^{١٢٣} (ويسبحون) أي: يسرعون في البرّ والبحر (فيسبقون إلى حرب العدو فيدبرون) أي: الغزاة (أمرها) أي: / [٤٠ ظ] أمر الحرب لأنّ الحرب مؤنّث. قاله الشّهاب.^{١٢٤}

قال السّعديّ: "وفي صحّة إسناد التّشط وما بعده من الصّفات إلى الأيدي كلام إلّا أن يقال: أنّه مجازيّ للملاسة."^{١٢٥} انتهى. قال أستاذ أستاذي محمد التّفسيريّ: "أقول في القاموس: «والنازعات غرقا» النّجوم، أو القسيّ.^{١٢٦} فعلى هذا يحتمل أن يكون وصف النّازعات بالقسيّ من قبيل النّسبة كـ'تامر ولابن' وإذا كانت ذات نزع كانت منزعة وإذا كان كذلك فلو حمل «والنازعات غرقا» على فسر الغزاة «والناشطات نشطا» إلى آخر الصّفات على سهامهم لم يبعد ولم يحتجّ إلى تكلف التجوّز وقد سمعت ما قال الإمام^{١٢٧} فتبصر."^{١٢٨} انتهى.^{١٢٩}

قال الشّيرانشي: أقول لا يخفى أنّ السّباحة في البرّ والبحر والسّبق إلى حرب العدو لا يناسب جعل الصّفات المذكورة لأيدي الغزاة مناسبة معتدّة بها ويمكن أن يتكلّف للجواب بوجهين؛ أحدهما: أنّ قوله "تنزع القسيّ" إلى آخر الصّفات بيان لكونها "صفات أنفس الغزاة" إذ الأنفس هي الأولى بالانّصاف بهذه الصّفات دون "الأيدي" وعلى تقدير أن يراد بها كونها صفات^{١٣٠} لـ"الأيدي" يقال: تنزع القسيّ بإغراق السّهام وتنشط بالسّهم وتسبح في أخذ القسيّ والسّهام وسائر السّلاح للحرب فتسبق إلى الزّمي والطّعن وسائر الضّربات فتدبرّ أمر قتل الأعداء بتكرار الزّمي والضّرب وعدم كلالها.

^{١١٩} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٧ ظ؛ حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨.

^{١٢٠} ق - قاله شيخ زاده والشهاب والعصام. قوله.

^{١٢١} ق - قوله "أو صفات النفوس"، أو على.

^{١٢٢} أ - عطف على قوله "أو صفات أنفس الغزاة".

^{١٢٣} ق - كما في التاج وغيره.

^{١٢٤} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨.

^{١٢٥} حاشية السعدي، و. ٣٤٩ ظ.

^{١٢٦} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "نزع" (ص ١٦٠٠).

^{١٢٧} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢٩/٣١.

^{١٢٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٢ ظ-١٣ و.

^{١٢٩} ق - قال السعدي... فتبصر انتهى.

^{١٣٠} ق - صفات.

وثانيهما: أن يقال: أراد "أو صفات أنفـس الغزاة" فقط أو مع "أيديهم" فـحيثنـد يوزـع الصفات على "الأنفـس" و"الأيدي" ويجعل التـزع والتشـط لـ"الأيدي" والباقيات لـ"الأنفـس". ثم أقول: لعلـه سبحانه أقسم بـ"أنفـس الغزاة" و"أيديهم" حتـا لرسول الله عليه السـلام وأصحابه على ما يؤلون إليه من الغزو. وإلا فالسورة مكـتية، ولم يكن^{١٣١} بمكة غزو بل شرعت الغزو بعد الهجرة.^{١٣٢} انتهى.

قوله (أو صفات خيلهم) عطف على "أو أيديهم" أي: هذه الصفات الخمسة صفات خيل الغزاة (فإنها) أي: جنس الخيول أو على أن الخيل بمعنى الفرس وهو مساوٍ، وفي كونه مذكراً أو مؤنثاً فهذا يجوز إرجاع الضمير المؤنث / [١٤] إلى الخيل (تنزع في أعنتها) جمع "عنان" (نزعاً) يحتمل أنه كقوله يخرج في عراقيها نضلى أي: تمد أعنتها مداً قوياً حتّى تلتصق الـلاعنة بالأعناق من غير ارتحالها فتصير كأنها انغمست فيها، أو مجاز من قولهم "نزع في القوس إذا مدها". لأنّه يتعدى بـ"في". كما ذكره الأزهرى.^{١٣٣}

قوله (تغرق) صفة نزعا (فيه) أي: في التزع وقوله (الأعنة) مرفوع على أنه فاعل تغرق والظرف في (لطول أعناقها) متعلق لتغرق والضمير في أعناقها راجع إلى الخيل باعتبار الجنس، وفيه معنى الجمعية (وتخرج) ذلك الخيل (من دار الإسلام إلى دار الكفر) قوله (وتسبح في جريها) مستعار من سبـح الماء لكـنه الحقّ بالحقيقة لشهرته (فتسبق إلى العدو فتدبر) خيول الغزاة (أمر الظفر) أسند التدبير إلى خيل الغزاة^{١٣٤} مجازاً لأنّها سببه أي: سبب الظفر. قاله الشهاب.^{١٣٥}

قوله (أقسم الله تعالى بها) أي: الصفات الخمس (على قيام الساعة) أي: على قيام القيامة (يريد أن)^{١٣٦} جواب القسم محذوف تقديره أن القيامة واقعة يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتُ ذُرُوءًا﴾ ثم قال: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ [المرسلات، ٧/٧٧] وقوله ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ غُرَفًا... إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ [المرسلات، ٧-١/٧٧] فكذا ههنا فإن القرآن كالسورة الواحدة (وإنما حذف) جواب القسم (لدلالة ما بعده) أي: ما بعد القسم أعني^{١٣٧} يوم ترجف (عليه) أي: على المحذوف وهو لتبعثن.

^{١٣١} ق - يكن.

^{١٣٢} حاشية الشيرازي، و. ١٩ ظ.

^{١٣٣} تهذيب اللغة للأزهري، ٨٥/٢. | وهو الأزهري (ت. ٣٧٠هـ/٩٨١م) محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور: أحد الأئمة في اللغة والأدب، مولده ووفاته في هراة بخراسان. نسبته إلى جده "الأزهر" عني بالفقه فاشتهر به أولاً، ثم غلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها وقصد القبائل وتوسع في أخبارهم. ووقع في إفسار القرامطة، فكان مع فريق من هوازن "يتكلمون بطباعهم البدوية ولا يكاد يوجد في منطقهم لحن" كما قال في مقدمة كتابه "تهذيب اللغة". ومن كتبه "غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء" و"تفسير القرآن" و"فوائد منقولة من تفسير للمزني". انظر: الأعلام للزركلي، ٣١١/٥. | ق - كما ذكره الأزهري.

^{١٣٤} أ - الغزاة.

^{١٣٥} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨.

^{١٣٦} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "يريد أن" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٣٧} أ + قوله.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ أي: تتحرك ﴿الرَّاجِفَةُ﴾ (وهو) أي: لفظ يوم (منصوب به) أي: بالجواب المحذوف تقديره ما مر. (والمراد بـ﴿الرَّاجِفَةُ﴾ الأجرام الساكنة التي تشتد حركتها) أي: حركة الأجرام (حيثئذ) أي: حين تحركت الأجرام (كالأرض والجبال كقوله تعالى: ﴿يوم ترجف الأرض والجبال﴾).

فإن قيل: كيف يصح هذا مع أن القيامة لا تقع يوم الرجفة وهي التفخة الأولى التي يموت فيها الأحياء بل إنما تقع عند التفخة الثانية وبينهما أربعون سنة؟ قلنا: المراد بيوم ترجف الرجفة الوقت الواسع الذي يحصل فيه التفختان ولا شك أنها تقع في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت التفخة الثانية، ويدل على ما قلنا: أن قوله: ﴿تتبعها الرادفة﴾ [٤١ظ] جعل حالا عن "الرجفة" فإنه يستلزم كون رجفان الرجفة واقعا في حال كون الرادفة تابعة له، وأن يكونا في زمان واحد، لأن الحال تجب أن يكون حصولها مقارنا لحصول الفعل المقيد بها وذلك لا يكون إلا بأن يكون المراد باليوم الوقت الواسع، والرجفة والرجف الحركة والاضطراب لقوله تعالى: ﴿يوم ترجف الأرض، وترجف لكونه فعلا مضارعا يقتضي كون قيام مدلوله بفاعله على وجه الحدوث والحركة، إنما تحدث في الأجرام الساكنة" فلذلك فسر "الرجفة" بـ"الأجرام الساكنة التي تعرض لها الحركة." قاله شيخ زاده.^{١٣٨}

"و'اللام' في قوله تعالى: ﴿الرجفة﴾ للعهد الخارجي ولهذا صار قوله ﴿ترجف الرجفة﴾ كلاما مفيدا. ولك أن تجعل ﴿الرجفة﴾^{١٣٩} للاستغراق أي: كل ما من شأنه الرجف والتهويل فيه أكثر." قاله العصام.^{١٤٠}

"وفيه مجاز مرسل وبه يتضح فائدة الإسناد وإنه ليس من قبيل 'يقوم القائم'." قاله الشهاب.^{١٤١} قوله "وهو منصوب" "بالعطف دون أن يقول هو منصوب من غير عطف تأمل." قاله العصام.^{١٤٢}

والظاهر أن وجه التأمل؛ هو أن ﴿يوم ترجف الرجفة﴾ لو لم يكن بدلا وهو منصوب به خبره وما بين. المبتدأ والخبر ليس من موافق^{١٤٣} "الواو". وأيضا وجهه أنه يجوز أن لا تكون الآية مخرجة ويكون "الواو" للإبتداء. نعم: الضمير في قوله "به" يشعر بالمخرج والأقصر وهو منصوب بالمحذوف. وجه آخر: الدلالة أن العطف يدل على ربطه بما قبله فكأنه قال ﴿يوم ترجف الرجفة﴾ يدل على المحذوف بخلاف لو قالوا "هو منصوب به" فإنه يدل على منقطع عما قبله فلعله لهذا أمر بالتأمل. قاله محي الدين.^{١٤٤}

^{١٣٨} حاشية الشيخ زاده، ٤٨٩/٨.

^{١٣٩} أ - الرجفة.

^{١٤٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٨.

^{١٤١} حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨.

^{١٤٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٨.

^{١٤٣} أ: مواقع.

^{١٤٤} ق - تأمل قاله العصام... قاله محي الدين.

وقوله "والمراد بالزّاجفة الأجرام" إلخ. نبّه بتقديم هذا التفسير على الثاني على أنّه المختار عنده واختار صاحب الكشاف وصاحب الكواشي^{١٤٥} بل أكثر المفسرين المعنى الثاني، بل صاحب الكواشي لم يتعرّض لغير المعنى الثاني ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا﴾ [البقرة، ١٤٨/٢] أمّا اختيار المصنّف: المعنى الأول فلاّ أنّه لو أريد بـ﴿الزّاجفة﴾ المعنى الثاني الذي هو "النفخة الأولى" يكون [٤٢و] إسناد "الزّجف" إليها مجازاً على ما أشار إليه المصنّف بقوله "ترجف الأجرام عندها". وقال صاحب الكواشي: وصفت "النفخة الأولى" بـ"الزّجف" لأنّه يرجف كلّ شيء ويتزلزل ويموت كلّ الخلائق لشدّتها.^{١٤٦} وأمّا اختيار غير المصنّف المعنى الثاني فلاّ أنّ "النفخة الثانية" حقيقة رادفة لـ"النفخة الأولى" لأنّ وجودها متأخر عن وجودها بخلاف ما إذا كان^{١٤٧} "المراد بالزّاجفة الأجرام الساكنة" المذكورة فإنّه حينئذ يكون "المراد بالزّادفة" "السّماء والكواكب" ولا يخفى أنّ كون السّماء والكواكب رادفة للأجرام المذكورة إنّما هو باعتبار انشقاقها وانتشارها^{١٤٨} لا باعتبار تحقّقها. قاله الشّيرانشي^{١٤٩}.

قوله (أو الواقعة التي ترجف) وتحرّك (الأجرام عندها) أي: عند تلك الواقعة عطف على قوله "الأجرام الساكنة." وإشارة إلى أنّ إسناد الرّجف إلى الواقعة مجاز من قبيل الإسناد إلى السّبب.^{١٥٠} فإنّ حدوث تلك النفخة سبب لاضطراب الأجرام الساكنة. "ولنّما لم يجعلها من المتعدّي مع أنّ رجف اسم متعدّي أيضاً لأنّ اللازم أهون وهو أنسب بالمقام." كما في حاشية محمد التفسير^{١٥١}. أو إشارة إلى أنّ فيه مجاز في الظّرف بجعل سبب الرّجف راجفاً، لأنّ رجف يكون بمعنى حرّك وتحرك. قاله الشّهاب.^{١٥٢} (وهي) أي: الواقعة التي ترجف الأجرام الساكنة^{١٥٣} (النفخة الأولى) أي: نفخ إسرافيل عليه السّلام بالصّور وهو القرن من الثور في المرة الأولى. "إنّما لم يقل ابتداء أو النفخة الأولى التي ترجف الأجرام عندها تهويلاً لأمرها." قاله محمد التفسير^{١٥٤}.

^{١٤٥} ق - على أنّه المختار عنده واختار صاحب الكشاف وصاحب الكواشي.

^{١٤٦} تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ.

^{١٤٧} ق - وقال صاحب الكواشي...إذا كان، صح هامش.

^{١٤٨} أ - وانتشارها.

^{١٤٩} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٠-٢٠ ظ.

^{١٥٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٣ و.

^{١٥١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٣ و.

^{١٥٢} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٣/٨. | ق - وإنّما لم يجعلها...قاله الشّهاب.

^{١٥٣} أ + عندها.

^{١٥٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٣ و. | ق - إنّما لم يقل ابتداء أو النفخة الأولى التي ترجف الأجرام عندها تهويلاً لأمرها. قاله محمد التفسير.

﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ أي: تتبّع بالزّاجفة. قوله (التّابعة) إشارة إلى أنّ ﴿الرّادفة﴾ بمعنى "التّابعة" من ردف إذا تبعه (وهي) أي: التّابعة (السّماء والكواكب تشقّ وتتشر) أي: حال كون "السّماء" منشقا و"الكواكب" متساقطا تتبعان ﴿الرّاجفة﴾ لأنّ انشقاقها وانتشار كواكبها يحصل إثر حركة الرّاجفة كذا^{١٥٥} علّله شيخ قوله (أو التّفخة الثّانية) تفسير آخر لـ ﴿الرّادفة﴾ وعطف على قوله "السّماء والكواكب" / [٤٢ظ] هذا التفسير على تقدير أن يفسر ﴿الرّاجفة﴾ بـ "التّفخة الأولى"^{١٥٧} فإنّ الرّادف كلّ شيء جاء بعده شيء آخر ردفه أي: جاء بعده كالنّفخة الثّانية تجيء بعد الأولى، وكتغيّر أحوال الأجرام المتحرّكة كانفطار السّماء وانتشار الكواكب. فإنّه يردف ويحيى إثر تحرّك السّواكن وتزلزلها. قاله شيخ زاده.^{١٥٨}

(والجملة) أي: جملة ﴿تتبعها﴾ (في موضع الحال) من ﴿الرّاجفة﴾. "وقد جوّز في الكواشي"^{١٥٩} أن يكون استئنافا، لكن الحاليّة أنسب بالمقام لأنّ الظّاهر أنّ المقصود تحقيق ظرفيّة 'التّفخة الأولى' لقيام السّاعة لا بيان أنّه يقع بعدها أمر، ومادّة الفعل والفاعل يؤيّد ذلك ثمّ الظّاهر على أنّ الحال حال محقّقة لا مقدّرة كما ظنّ.^{١٦٠} السّعديّ أنّها مقدّرة^{١٦١} حيث قال: "فالحال يجب مقارنتها لذى الحال وحدوث ﴿الرّادفة﴾ بعد انقضاء ﴿الرّاجفة﴾ لا يفيد كون كلّ منهما في يوم واحد إذ لم يتقارنا، فلا بدّ أن يجعل حالا مقدّرة ولا يخفى أنّه من قلة التّدبر فإنّهم جعلوا قوله 'تتبعها' حالا والأصل فيها المقارنة فلو لم يقدر ذلك الوقت متّسعا لما ذهبوا إليه من غير تأويل. وقد عرفت أنّ جعلها حالا مقدّرة حينئذ لا وجه له." كما قاله محمد التفسيريّ وشهاب الدّين.^{١٦٢}

﴿قُلُوبٌ يَوْمئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ (شديدة الاضطراب) وهي مأخوذة (من الوجيف) "هو مصدر، ومعناه وضعا"^{١٦٣} شدّة الاضطراب فلا يرد عليه أنّه ليس في الكلام ما يدلّ على الشّدّة. "قاله الشّهاب."^{١٦٤} "وهو وإن كان مبتئا عن الشّدّة فليس مبتئا عن شدّة الاضطراب فعلمه أخذه من تقديم يومئذ على ﴿واجفة﴾. كما في حاشية محمد التفسيريّ.^{١٦٥}

^{١٥٥} ق: كما.

^{١٥٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٩/٨.

^{١٥٧} ق - وعطف على قوله "السّماء والكواكب" هذا التفسير على تقدير أن يفسر الرّاجفة بـ "التّفخة الأولى".

^{١٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٨٩/٨ - ٤٩٠.

^{١٥٩} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٨٩ ظ.

^{١٦٠} حاشية محمد التفسيريّ السيّاسي، و. ١٣.

^{١٦١} انظر: حاشية السّعديّ، و. ٣٤٩ ظ.

^{١٦٢} حاشية شهاب الدّين، ٣١٤/٨. | ق - ولا يخفى أنّه من قلة التّدبر فإنّهم جعلوا قوله 'تتبعها' حالا والأصل فيها المقارنة فلو لم يقدر ذلك الوقت متّسعا. لما ذهبوا إليه من غير تأويل وقد عرفت أنّ جعلها حالا مقدّرة حينئذ لا وجه له. "كما قاله محمد التفسيريّ وشهاب الدّين.

^{١٦٣} أ - وضعا.

^{١٦٤} حاشية شهاب الدّين، ٣١٤/٨.

^{١٦٥} حاشية محمد التفسيريّ السيّاسي، و. ١٣.

قوله (وهي) أي: ﴿واجفة﴾ (صفة لـ ﴿قلوب﴾) إشارة إلى وجه صحّة الابتداء بـ ﴿قلوب﴾ وهو نكرة يعني أنّه وإن كان نكرة لكنّها موصوفة بقوله ﴿واجفة﴾ والنكرة الموصوفة يجوز أن تكون مبتدأ ﴿قلوب﴾ مبتدأ، و﴿يومئذ﴾ منصوب بـ ﴿راجفة﴾ (والخير) لـ ﴿قلوب﴾.

﴿أَبْصَارُهَا﴾ مبتدأ ثان و﴿خَاشِعَةً﴾ خبره وهو مع خبره خبر الأول، وأضيف ﴿الأبصار﴾/[٤٣و] إلى ضمير ﴿القلوب﴾ مع أنّ القلوب لا أبصار لها بتقدير المضاف وأشار المصنّف إليه بقوله (أي: أبصار أصحابها ذليلة من الخوف) "يعني: إضافة ﴿الأبصار﴾ إلى ﴿القلوب﴾ لأدنى ملابسة وهي أنّ الدّلّ الظاهر في الأبصار^{١٦٦} بما في القلوب من الخوف فكأنّها أبصار القلوب حيث أثر فيها حالها." قاله العصام.^{١٦٧} ولا يخفى ما في تنكير ﴿قلوب﴾ من الإشارة إلى كثرتها كأنّها لكثرتها نكّرت ولم تكن قابلة للتّعريف، أو إلى حقارتها كأنّها لحقارتها لا يناسب أن يعرفها أحد فضلا عن منيع^{١٦٨} النّبوة ومعدن الرّسالة، وقد ظهر ممّا ذكرنا أنّه يجوز أن يتخصّص المبتدأ النكرة بالوصف المفهوم من التّنكير. "قاله الشّيرانشي.^{١٦٩}

(ولذلك أضافها إلى القلوب) أي: لأجل ذلّة أبصارهم من خوف القلب أضافها إليها وإنّما وصف الأبصار بالدّلّ والدّلّيل أصحابها لأنّ أثر الدّلّ إنّما يظهر فيها، لأنّ الدّلّيل ينظر إلى كلّ أحد نظر المتوقّع للإحسان والعزّيز لا ينظر إلى أحد^{١٧٠} ترفّعاً أو ينظر نظر التّرفّع المتكبر المّنان. ولك أن تريد بـ ﴿أبصارها﴾ بصائر القلوب أي: صارت البصائر ذليلة لا تدرك شيئاً فكّتي بذلّها عن عدم إدراكها لأنّ عزّ البصيرة إنّما هي بالإدراك والله أعلم. "قاله العصام.^{١٧١}

"لَمَّا أقسم الله على تحقّق البعث وقيام السّاعة وبين ذلّهم فيها وخوفهم ذكر إقرارهم بالبعث والمعاد وردّهم إلى الحياة بعد الموت.^{١٧٢} فقال على طريق الاستئناف البيانيّ المبيّن سبب وجف قلوب أصحابها. كذا قاله الشّهاب. ﴿يَقُولُونَ﴾ يعني منكري البعث إذا قيل لهم إنكم تبعثون يقولون منكّرين له متعجّبين منه ﴿أَنَّا لَمَزُدُّوْهُ فِي الْحَاوِرَةِ﴾ "أي: مرجوعون." كما في العيون.^{١٧٣} قوله (في الحالة الأولى) هو حاصل المعنى المراد منه لَمَّا أيده المصنّف بقوله^{١٧٤} (يعنون) أي: منكروا البعث بالحالة الأولى (الحياة بعد الموت).

^{١٦٦} ع - في الأبصار، صح هامش.

^{١٦٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٨ ظ.

^{١٦٨} أ: مَن مَنَعَ.

^{١٦٩} حاشية الشّيرانشي، و. ٢١. | ق - ولا يخفى... قاله الشّيرانشي.

^{١٧٠} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "إلّا"

^{١٧١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٨ ظ.

^{١٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣١٤/٨.

^{١٧٣} عيون التفسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٨١/٤.

^{١٧٤} ق - هو حاصل المعنى المراد منه لما أيده المصنّف بقوله.

قال الشيرانشي: أقول لا يخفى^{١٧٥} إنهم مختلفون في أمر البعث بجزم التني والشك على ما ذكره المصنف في أوائل السورة المتقدمة، فالجاذمون [٤٣ ظ] بعدم البعث يقولون هذا القول إنكاراً وأما الشاكون فيه فإنهم يقولون هذا القول تردداً، وعلى حقيقة الاستفهام، ولا يخفى أن الأنسب بيان^{١٧٦} سبب وجف القلوب الذي هو شدة الاضطراب. قول الشاكين في هذا القول المضطربين في أمر البعث ليكون الجزاء أشد مناسبة بسببه.^{١٧٧} ﴿الحافرة﴾ مأخوذة (من قولهم رجع فلان في حافرة أي: طريقته التي جاء فيها) أقول لا يخفى أن من "رجع" في "طريقة" التي سلك فيها أولاً مقصده ليس نفس تلك الطريقة، بل تلك الطريقة توصل إلى مقصده، إذ المسافة التي هي الطريقة عبارة عن الحياة مقصد للمردودين في الآية. ولا مسافة توصلهم إلى مقصد آخر، فالحق أن توهّم بين الموت والحياة مسافة وتجعل الحافرة عبارة عن تلك المسافة يصل المردودون المذكورون إلى مقصدهم التي هي الحياة في تلك المسافة.^{١٧٨} انتهى.^{١٧٩}

قوله (فحفرها) بيان لوجه تسميتها حافرة بمعنى محفورة ثم بين المراد بالحفر التأثير في الأرض بقوله (أي: أثر فيها بمشيئه على النسبة) "يعني أن حافرة بمعنى محفورة."^{١٨٠} (كقوله: ﴿فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٢١/٦٩]) بمعنى مرضية، لتأويله بذات حفر، وذو الشيء صادق بالفاعل والمفعول وهذا بناء على المعروف في أمثاله أو هو على التجوّز في الإسناد على ما ارتضاه الخطيب. "قاله الشهاب."^{١٨١} (أو تشبيه القابل بالفاعل) "بأن يشبه قابل الحفر ومحله الذي هو الطريق بفاعله الذي هو السالك في عليته للحفر، وتوقف الحفر عليه، ويطلق الحافر الذي هو اسم للمشبه به عليه بطريق الاستعارة المصروفة، وأيضا يمكن أن يكون الإسناد مجازاً في قبيل^{١٨٢} إسناد الفعل إلى مكانه كما يسند الإنبات في أنبت الربيع البقل إلى زمانه." قاله الشيرانشي.^{١٨٣}

^{١٧٥} ق - قال الشيرانشي: أقول لا يخفى.

^{١٧٦} أ: ببيان.

^{١٧٧} ق - ولا يخفى أن الأنسب بيان سبب وجف القلوب الذي هو شدة الاضطراب قول الشاكين في هذا القول المضطربين في أمر البعث ليكون الجزاء أشد مناسبة بسببه.

^{١٧٨} حاشية الشيرانشي، و. ٢١ و-٢١ ظ.

^{١٧٩} ق - انتهى.

^{١٨٠} ق - ثم بين المراد بالحفر التأثير في الأرض بقوله (أي: أثر فيها بمشيئه على النسبة) "يعني أن حافرة بمعنى محفورة، صح هامش.

^{١٨١} حاشية شهاب الدين، ٣١٤/٨.

^{١٨٢} أ ق: من قبيل.

^{١٨٣} حاشية الشيرانشي، و. ٢١ ظ.

(وقرئ ﴿في الحفرة﴾) "بفتح الحاء وكسر الفاء على أنه صفة مشبهة وهي شاذة مروية عن أبي حيوة وابن أبي عيلة.^{١٨٤} (بمعنى المحفورة يقال حفرت / [٤٤] أسنانه) "على بناء المجهول^{١٨٥} (فحفرت) على بناء المعلوم لازم مطاوع للمجهول.^{١٨٦} تغيّرت وتأكلت وقوله (حفرا) بفتحيتين^{١٨٧} مصدره.^{١٨٨} وهو دليل على أن الحافرة بمعنى المحفورة. "وهذا القول يقال: إذا أثر الأكل في الأسنان أي: أصولها.^{١٨٩} (وهي حفرة) يريد أن حفرة صفة مشبهة من مطاوع حفر مجهولا فيكون^{١٩٠} بمعنى المحفورة. قاله الشهاب والشيرانشي ومحمد التفسيرى.^{١٩١}

قوله ﴿إِذَا كُنَّا﴾ متعلق بمحذوف تقديره أنبعث ونحيى إذا كنا. وفيه زيادة استبعاد للبعث. وإنما قلنا: إن المتعلق محذوف^{١٩٢} لأن حروف الاستفهام يمنع من أن يكون ما بعدها معمولا لما قبلها. قاله شيخ زاده.^{١٩٣} (وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ﴿إِذَا كُنَّا﴾ على الخبر) أي: بدون أداة الاستفهام الإنشائي ﴿عِظَامًا نَاحِرَةً﴾ (بالية وقرأ الحجازيان) وهما نافع المدني وعبد الله بن كثير المدني وأبو عمرو (وَالشَّامِيَّ وَحَفْصَ وَرُوحَ نَخْرَةٍ) بدون الألف (وهي: أبلغ)^{١٩٤} استهزاء، لأن فعلا بفتح الفاء وكسر العين من صيغ المبالغة أو لأنه صفة مشبهة دالة على الثبوت فإن لفظ فاعل إنما يطلق على من صدر عنه الفعل^{١٩٥} ولفظَ فَعَلَ يطلق على من كان الفعل فيه عزيزة أو كالعزيزة فالنخرة والناخرة لغة بمعنى واحد كالطَّمَع والطَّامِع واللبث واللابث. قاله شيخ زاده.^{١٩٦}

﴿قَالُوا﴾ أي: يقولون منكروا البعث "بطريق الاستهزاء مشيرين إلى ما أنكروه من الردة في الحافرة مشعرين بغاية بعدها من الوقوع." كما في تفسير أبي السعود.^{١٩٧} "عبر بالماضي إشعارا بتحقق وقوع استهزائهم. وأعاد القول ولم يكتف بقوله^{١٩٨} ﴿يقولون﴾ ليعلم أنه مقولهم وهم متخسرون عليه نادمون من

^{١٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣١٤/٨.

^{١٨٥} ق - على بناء المجهول.

^{١٨٦} حاشية الشيرانشي، و. ٢١ ظ.

^{١٨٧} ق - وقوله (حفرا) بفتحيتين.

^{١٨٨} ق: ومصدره. | ق + حفرا.

^{١٨٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٣ ظ.

^{١٩٠} ق - يريد أن حفرة صفة مشبهة من مطاوع حفر مجهولا فيكون.

^{١٩١} ق - قاله الشهاب والشيرانشي ومحمد التفسيرى.

^{١٩٢} أ - تقديره انبعث ويحيى إذا كنا وفيه زيادة استبعاد للبعث وإنما قلنا إن المتعلق محذوف، صح هامش.

^{١٩٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩١/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٩٤} ق + من وضع الألف مع ناخر.

^{١٩٥} ق - الفعل.

^{١٩٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩١/٨.

^{١٩٧} تفسير أبي السعود، ٤٦٦/٥.

^{١٩٨} ق - بقوله.

كفرانهم. ولا يظنّ أنّه قول الله تعالى إخبارا عن حالتهم ﴿تِلْكَ﴾ أي: الرجعة أو الكزة من الحياة ﴿إِذَا﴾ أي: أن وقع ما في شأنه أن يقع ﴿كَزَّةٌ﴾ أي: مرة ﴿خَاسِرَةٌ﴾ لنا أي: منسوبة إلى الخسران إذا فات هنا رأس المال بالكلية ولم تغضب على ربنا [٤٤ظ] ما نعدّها محالا. "كما في تفسير العصام.^{١٩٩} قال في الإعلان: تلك إشارة إلى "الرجعة" وهو مبتدأ و﴿كَزَّةٌ﴾ خبرها و﴿خَاسِرَةٌ﴾ صفة أي: ذات خسران. انتهى.^{٢٠٠}

قوله (ذات خسران) إشارة إلى أنّ الصيغة للنسبة كلابن وتامر بمعنى ذات لبن وتمر ومنسوب إليهما. وقوله (أو خاسر أصحابها) أي: أصحاب الكزة. "إشارة إلى أنّه يجوز أن يكون من قبيل الإسناد المجازي"^{٢٠١} على طريق إسناد الفعل إلى ما يقارنه في الوجود كقولك أتجارة^{٢٠٢} رابحة والرباح أصحاب التجارة، والربح^{٢٠٣} والتجارة متقاربان في الوجود. قاله شيخ زاده.^{٢٠٤} "أو حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه." قاله محمد التفسير والسعدي.^{٢٠٥}

(والمعنى أنّها) أي: الرجعة^{٢٠٦} أو الكزة (إن صحت فنحن إذا خاسرون لتكدينا بها) أي: بتلك الرجعة^{٢٠٧} إلى أول حالنا هذا "هو معنى مجموع قوله: ﴿تِلْكَ إِذَا كَزَةٌ خَاسِرَةٌ﴾ لا معنى إذا كما توهم عصام الدين^{٢٠٨} لأنّ تلك إشارة إلى ﴿الكزة﴾ وإنما صور معناها بأن صحت لئلا ينافي استهزائهم. "كما في حاشية محمد التفسير.^{٢٠٩} (وهو استهزاء منهم) "أي: قولهم ﴿تِلْكَ إِذَا كَزَةٌ خَاسِرَةٌ﴾ صدر منهم على وجه الاستهزاء بالخسر حيث أبرزوا ما قطعوه بانتفائه واستحالته في صورة المشكوك المحتمل للوقوع." قاله الشهاب.^{٢١٠}

^{١٩٩} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٩.

^{٢٠٠} ق - ولم تغضب على ربنا ما نعدّها محالا كما في تفسير العصام: قال في الإعلان: تلك إشارة إلى "الرجعة" وهو مبتدأ وكرة خبرها وخاسرة صفة أي: ذات خسران. انتهى. | أ - إلى "الرجعة" وهو مبتدأ وكرة خبرها وخاسرة صفة أي: ذات خسران. انتهى.

^{٢٠١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٣ ظ.

^{٢٠٢} أ: تجارة.

^{٢٠٣} أ: والرباح.

^{٢٠٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩١/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢٠٥} حاشية السعدي، و. ٣٤٩ ظ. | ق - قاله محمد التفسير والسعدي.

^{٢٠٦} أ: الرجعة.

^{٢٠٧} ق: الرجعة.

^{٢٠٨} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٩ ظ. | ق - كما توهم عصام الدين. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "عصام الدين".

^{٢٠٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٣ ظ.

^{٢١٠} حاشية شهاب الدين، ٣١٤/٨.

﴿فَإِنَّمَا هِيَ﴾ أي: الرّادفة ﴿زَجْرَةٌ﴾ أي: صيحة ﴿وَاحِدَةٌ﴾ "لا تكرر لشدّتها." كما في الكواشي.^{٢١١} قال قره باغي:^{٢١٢} "كلمة 'الفاء' تعليلية وهذا أولى مَنْ جعلها فصيحة."^{٢١٣} كما قال أبو السّعود: "تعليل بمقدّر يقتضيه إنكارهم لإحياء العظام النّخرة الذي عبّروا عنه بالكثرة فإنّ مداره لمّا كان استصعابهم إيّاها ردّ عليهم ذلك فقليل لا تستصعبوها"^{٢١٤} فإنّما هي صيحة واحدة أي: حاصلة بصيحة واحدة وهي النّفخة الثّانية عبّر عنها بها تنبيها على كمال اتّصالها بها كأنّها عينها."^{٢١٥} انتهى.

قال الشّيرانشي:^{٢١٦} "ثمّ لا يخفى أنّ إطلاق الزّجرة على الكثرة إطلاق اسم السّبب على المسبّب."^{٢١٧} انتهى.^{٢١٨} قوله عزّ وجلّ ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ (متعلّق بمحذوف) يريد بالتّعلّق / [٤٥] التّعلّق^{٢١٩} بحسب المعنى وهو العطف كما أشار المصنّف إليه^{٢٢٠} بقوله (أي: لا يستصعبوها) أي: الرّادفة (فيما هي إلّا صيحة واحدة يعني) بالصّيحة (النّفخة الثّانية) وهي القيامة.

﴿فَإِذَا هُمْ﴾ "أي: كلّ الخلائق." كما في الكواشي.^{٢٢١} ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ بيان لترتّب المّرة علي الزّجرة مفاجأة.^{٢٢٢} ﴿فَإِذَا هُمْ أَحْيَاءٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَا كَانُوا أَمْوَاتًا فِي بَطْنِهَا﴾ "يعني أنّ المراد بالسّاهرة وجه الأرض إذ هو أحد معانيها." قاله الشّيرانشي.^{٢٢٣} قوله^{٢٢٤} (والسّاهرة الأرض البيضاء المستوية) إشارة إلى معنى آخر لها كما قال محي الدين:^{٢٢٥} وهي أرض المحشر على ما ورد في الحديث. إنّ أرض المحشر تكون كزغيف خبز أملس بحيث لا ترى فيها عواجا ولا أمّتا. وعلى المعنى الأوّل المراد وجه الأرض الدّنيا. انتهى.^{٢٢٦} والمراد بياض^{٢٢٧} الأرض خلوّها عن الماء والكلاء والأشجار. قاله شيخ زاده.^{٢٢٨}

^{٢١١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠. | ق - كما في الكواشي.

^{٢١٢} أ - قره باغي.

^{٢١٣} حاشية القره باغي، و. ١٦.

^{٢١٤} ق - وهذا أولى مَنْ جعلها فصيحة. "كما قال أبو السّعود: "تعليل بمقدّر يقتضيه إنكارهم لإحياء العظام النّخرة الذي عبّروا عنه بالكثرة فإنّ مداره لمّا كان استصعابهم إيّاها ردّ عليهم ذلك فقليل لا تستصعبوها.

^{٢١٥} تفسير أبي السّعود، ٤٦٦/٥.

^{٢١٦} ق - انتهى. قال الشّيرانشي.

^{٢١٧} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٢.

^{٢١٨} ق - انتهى.

^{٢١٩} أ - التّعلّق.

^{٢٢٠} ق - إليه.

^{٢٢١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠. | ق - كما في الكواشي.

^{٢٢٢} أ ق + أي.

^{٢٢٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٢.

^{٢٢٤} أ - قوله. | ق - قاله الشّيرانشي قوله.

^{٢٢٥} ق - كما قاله محي الدين.

^{٢٢٦} ق - انتهى.

قوله (سَمَّيتِ) الأرض (بذلك) أي: بالساهرة (لأنَّ السَّراب يجري فيها) أي: في الأرض المستوية. إشارة إلى أنَّ لفظ^{٢٢٩} "الساهرة" في أصل اللغة للعين الجارية أو للنفس العديمة^{٢٣٠} النوم ليلاً. ثم نقل أهل اللغة إلى الأرض البيضاء المستوية للمناسبة المذكورة، ويجوز أن يراد بها الأرض التي لم تَطأ، إذ هو أيضاً أحد معانيها^{٢٣١} فيكون معنى الآية فإذا هم بالأرض التي لم يطأها أحد إذ الأرض بعد البعث غير الأرض لقوله عز وجل ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم، ٤٨/١٤] ويحتمل أن يراد بها أرض الشام إذ هو أحد معانيها، فيكون المعنى فإذا هم مجموعون في أرض الشام إذ للمحشر يكون هناك على ما ذكره المصنّف وصاحب الكشف في سورة الحشر. قاله الشيرازي^{٢٣٢}.

قوله (من قولهم عين ساهرة للتي يجري ماؤها) "فيه مجاز على المجاز لشهرة الأول التي الحقته بالحقيقة."^{٢٣٣} قاله الشهاب^{٢٣٤}. (و) يقال (في ضدها نائمة) أي: في ضد العين التي يجري ماؤها أي: العين التي سكن ماؤها. "يقال: نائمة بمعنى الساكنة. في القاموس: نامت، الرّيح: سكنت." قاله الشيرازي^{٢٣٥}.

قوله (أو لأنَّ^{٢٣٦} سالكها) أي: الأرض (يسهر) / [٤٥ ظ] أي: لا ينام (خوفاً) أي: للخوف "عطف على قوله 'لأنَّ السَّراب'"^{٢٣٧} فوصفت الأرض بصفة من يسلك فيها وهي السَّهر لأجل الخوف.^{٢٣٨} قال الإمام: فتلك الأرض يجتمع الكفار فيها في موقف القيامة يكونون فيها في أشدّ الخوف، فسَمَّيت تلك الأرض ساهرة لهذا السَّبب.^{٢٣٩} "فالسَّهر بمعناه المعروف فالتَّجَوُّز في الإسناد."^{٢٤٠} قاله الشيرازي والشيخ زاده والشهاب^{٢٤١}.

^{٢٢٧} أ ق: بياض.

^{٢٢٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩٢/٨.

^{٢٢٩} ق: لفظ.

^{٢٣٠} ق: القديمة.

^{٢٣١} ق - ثم نقل أهل اللغة إلى الأرض البيضاء المستوية للمناسبة المذكورة ويجوز أن يراد بها الأرض التي لم تَطأ إذ هو أيضاً أحد معانيها.

^{٢٣٢} حاشية الشيرازي، و. ٢٢-٢٢ ظ. | ق - قاله الشيرازي.

^{٢٣٣} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨.

^{٢٣٤} ق - قاله الشهاب.

^{٢٣٥} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نوم" (ص ١٦٦٥)؛ حاشية الشيرازي، و. ٢٢ ظ. | ق - في القاموس نامت الرّيح سكنت قاله الشيرازي.

^{٢٣٦} ق: لأن.

^{٢٣٧} حاشية الشيرازي، و. ٢٢ ظ.

^{٢٣٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩٢/٨.

^{٢٣٩} تفسير الكبير للرازي، ٣٩/٣١.

^{٢٤٠} ق - فالسَّهر بمعناه المعروف فالتَّجَوُّز في الإسناد، صح هامش.

^{٢٤١} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨. | ق - قاله الشيرازي والشيخ زاده والشهاب.

قوله^{٢٤٢} (وقيل اسم جهنم) معطوف على قوله "الأرض البيضاء." "قائله^{٢٤٣} قتادة." قال محمد التفسيرى نقلا عن صاحب التيسير عمر التسنفى^{٢٤٥} والمعنى فإذا هؤلاء الكفار في جهنم: "وقال أبو سعيد: الساهرة صحراء على شفير جهنم."^{٢٤٦} وإنما قيل لها ساهرة لأن أهلها لا ينامون. قال الشيرانشي نقلا عن بعض: "الساهرة في النظم مصدر بمعنى السهر كالطاعة بمعنى الطغيان والخاطئة بمعنى الخطأ والكاذبة بمعنى التكذيب والفاعلة في المصدر كثير الوقوع يعني فإذا هم بالسهر من نوم الموت، شبه أحياءهم بصيحة^{٢٤٨} إيقاظ التائم فسميت الحياة في ذلك سهرًا." انتهى^{٢٤٩}.

لما^{٢٥١} كان الكفار مصرًا على إنكار البعث حتى انتهوا في ذلك إلى أن استهزؤا بقولهم ﴿تلك إذا كرة خاسرة﴾ وشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزن لسببه، جعل عليه السلام كأنه لم يعلم بحديث موسى عليه السلام فأنزل الله على رسوله عليه السلام^{٢٥٢} تسلية له وتهديدا لمنكري البعث وقال: ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أي: قد جاءك يا محمد. كما في تفسير التنبيه والوجيز. ﴿حَدِيثُ مُوسَى﴾ (أليس قد أتاك حديثه فيسليك) أي: حديث موسى عليه السلام (على تكذيب قومك) يعني قريش.

أشار المصنف بهذا التفسير إلى أمور أشار بذكر "قد" إلى أصل. هل فإن أصله قد على ما ذكر في موضعه وأشار بذكر الهمزة إلى أن "هل" هنا غير مستعمل في معناه الأصلي؟ أعني معنى "قد" كما فسرهم في ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان، ١/٧٦] بل استعمل في معنى الاستفهام. وفسر الجملة المثبتة في النظم بالجملة المنفية لأنهم ذكروا أن هذا الاستفهام [٤٦و] للتقرير وقد صرح الرضى^{٢٥٤} بأن يكون الاستفهام في الكلام المثبت للتقرير مختص بـ"هل" دون الهمزة والتقرير بالهمزة لا يكون إلا في المنفي وإن كان المشهور فيما بينهم عموم التقرير بالهمزة للقبيلتين ما يظهر لك عند الرجوع^{٢٥٥} إلى كتب المعاني في باب الإنشاء في مباحث الهمزة و"هل".^{٢٥٦}

^{٢٤٢} أ - قوله.

^{٢٤٣} أ: قاله.

^{٢٤٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٤؛ انظر: تفسير قتادة، ص ٧٦٥.

^{٢٤٥} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{٢٤٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٤و.

^{٢٤٧} ق - قال الشيرانشي نقلا عن بعض.

^{٢٤٨} ق: بصحة.

^{٢٤٩} حاشية الشيرانشي، و. ٢٢ظ.

^{٢٥٠} ق - انتهى.

^{٢٥١} أ: ولما.

^{٢٥٢} أ - وحزن لسببه جعل عليه السلام كأنه لم يعلم بحديث موسى عليه السلام فأنزل الله على رسوله عليه السلام.

^{٢٥٣} الوجيز للواحدى، ص ١١٧٠؛ انظر: التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٢٤ظ.

^{٢٥٤} انظر: شرح الرضى على الكافية للاستراباذي، ٤/٤٤٨.

^{٢٥٥} ق - ما يظهر لك عند الرجوع. | ق + فليُنظر.

^{٢٥٦} حاشية الشيرانشي، و. ٢٢ظ-٢٣و.

وأشار إلى أنّ الاستفهام قبلها محذوفة لكثرة وقوع "هل" في الاستفهام بحيث صارت كأنّها عَلم الاستفهاميّة بنفسها فاستغنى بها عن الهمزة وأقيمت مقامها فكانت "هل" متضمّنة معنى استفهام التّقرير ومعنى تقريب الحكم المقرّبة من الحال. فلذلك أي: في تفسير ﴿هل أتاك﴾ بهمزة الاستفهام و"قد" أي: أو قد جاءك وبلّغك حديثه عن قريب؟ على أن يكون الاستفهام لحمل المخاطب على أن يقرّ بأمر يعرفه. قيل: ^{٢٥٧} ذلك كما في ﴿أَلَمْ نُشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح، ١/٩٤] و﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ [الضحى، ٦/٩٣] و﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر، ٣٦/٣٩] وهذا المعنى مبنيّ على أن يكون "قد" أتاه ذلك الحديث قبل هذا الكلام. وأمّا إن ^{٢٥٨} لم يكن "قد" أتاه فقد يجوز أن يقال: هل أتاك حديث موسى أم أنا أخبرك به؟ فإنّ فيه عبرة لمن يخشى فلا يكون الاستفهام حيثنّد لحمل المخاطب على الإقرار بل لحمله على طلب الإخبار، والمصنّف حمّله على الاحتمال الأوّل ^{٢٥٩} وتقدير كلمة ليس يدلّ عليه إذ لا وجه لتقديرها سوى تبين أنّ الاستفهاميّة ^{٢٦٠} تقرير لا أنّها مقدّرة في النّظم. ^{٢٦١} قاله الشّيرانشي وشيخ زاده والسّعدي. ^{٢٦٢}

وقوله (ويهدّدهم عليه) عطف على "فيسلّيك" يعني قد جاءك يا محمّد خبر موسى عليه السّلام الّذي يسلّيك على تكذيب قريش ويخوّفهم على تكذيبهم إيّاك، قوله (بأن يصيبهم) متعلّق بـ"يسلّيك" (مثل ما) أي: مثل عذاب الّذي (أصاب من) يعني فرعون (هو أعظم) أي: أشدّ كفرا (منهم) أي: من قومك يعني قريش. "والمراد بكونه مثله في الجنس المقهوريّة والخذلان دون الاستئصال، مع أنّ المحذّر منه لا يلزم وقوعه." كما في الشّهاب. ^{٢٦٣}

قوله ﴿إِذْ﴾ بمعنى "حين". ^{٢٦٤} "متعلّق بالحديث أو مفعول اذكر مقدرا." كما قاله الشّهاب والبقاعي. ^{٢٦٥} ﴿نَادَاهُ رَبُّهُ﴾ أي: نادى ربّ موسى عليه السّلام إليه بنداء مخصوص بذاته تعالى ﴿بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ أي: المبارك [٤٦: ٥] المطهر ﴿طُوى﴾ (قد مرّ بيانه في سورة طه) أي: بيان قوله ﴿طوى﴾. وهو أنّ ﴿طوى﴾ بالضمّ "اسم للوادي" فيكون عطف بيان له لكون الاسم أوضح للوادي المقدس. وقيل: أنّ طوى بالضمّ مثل طوى بالكسر في أنّهما بمعنى ثنى بكسر الثاء وهو الشّيء المثنى، وفي الصّحاح: المثنى مقصود الأمر يعاد مرّتين يقال: نادية طوى وثنى أي: مرّتين وعلى هذا يحتمل أن يتعلّق بنودي أي: نودي نداين وأن يتعلّق

^{٢٥٧} أ: قبل.^{٢٥٨} ق: إذا.^{٢٥٩} ق - والمصنّف حمّله على الاحتمال الأوّل.^{٢٦٠} أ: الاستفهام.^{٢٦١} ق - لا أنّها مقدّرة في النّظم، صح هامش.^{٢٦٢} انظر: حاشية السّعدي، و. ٣٤٩؛ انظر: حاشية الشّيح زاده، ٤٩٢/٨. | ق - قاله الشّيرانشي وشيخ زاده والسّعدي.^{٢٦٣} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨.^{٢٦٤} نظم الدّر للبقاعي، ٢٢٩/٢١.^{٢٦٥} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨. | ق - والبقاعي.

بالمقدّس أي: قدّس مرّتين وثبّئت فيه البركة والتّقدّيس.^{٢٦٦} وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو «طوى» بالضمّ غير منوّن. وقرأ ابن عامر والكوفيّون بالضمّ والتّنوين.^{٢٦٧} وقال الفراء: «طوى» وإد بين المدينة ومصر،^{٢٦٨} فمن صرّفه قال: ليس فيه إلّا العَلَمِيّة لأنّه اسم للمكان وهو مذكّر، ومن لم يصرّفه جعله معدولا عن جهته كعمر وزفر، ثم قال: والصّرف أحب إلّاي إذا لم أجد له في المعدول نظيرا، أي: لم أجد اسما من الوادي غُدِل عن فاعلة غير «طوى» بمعنى يا رجل بالعبرانية.^{٢٦٩}

وكأنّه قيل: يا رجل «إِذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ» قوله «إِنَّهُ» تعليل للأمر «طَعَى» "أي: جاوز الحدّ في الكفر". كما في الكواشي.^{٢٧٠} (على إرادة القول) أي: قال ربّ موسى اذهب إلى فرعون إنّّه طغى. قوله (وَقَرَأْ أَنْ إِذْهَبْ) "إشارة إلى أنّ تفسيريّة، ويجوز أن يكون مصدرية قبلها حرف جرّ.^{٢٧١} أي: بأن اذهب". قاله السّعديّ والشّهاب.

قوله (لما في النداء من معنى القول) "علّة لمقدّر تقديره صحّ هذه القراءة 'لما في النداء من معنى القول' لا لقوله وقرئ فافهم. يعني أنّ التّفسيريّة لا تقع تفسيرا إلّا^{٢٧٢} في معنى القول على ما بين في النّحو. وهناك وقعت تفسيرا للنداء لما فيه من معنى القول." ذكره الشّيرانشي في حاشية الحاشية.^{٢٧٣}

﴿فَقُلْ﴾ يا موسى "بعد ما أتيتّه ﴿هَلْ لَكَ﴾ رغبة وتوجّه ﴿إِلَى أَنْ تَزَكَّى﴾ بحذف إحدى التّائين من تزكّى." في تفسير أبي السّعود.^{٢٧٤} (هل لك ميل إلى أن تتطهّر من دنس الكفر والطّغيان) يعني لك خبر مبتدأ مقدّر والجارّ والمجرور متعلّق به، وهو في الاستعمال ورد بـ"في" و"إلى" فيقدّر لكلّ ما يناسبه ولذا قدّر المصنّف ميلا لأنّه يتعدّى بـ"إلى".

^{٢٦٦} انظر: الصّحاح للجوهري، "طوى" (٢٦٨/٦).

^{٢٦٧} ق - وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو طوى بالضم غير منون وقرأ ابن عامر والكفويون بالضم والتنوين.

^{٢٦٨} ق: والمصر.

^{٢٦٩} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في حاشية شيخ زاده وتفسير الكبير؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩٣/٨؛ انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣٩/٣١-٤٠.

^{٢٧٠} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠. | ق - كما في الكواشي.

^{٢٧١} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨.

^{٢٧٢} حاشية السّعديّ، و. ٣٤٩. ظ. | ق: تفسير أن.

^{٢٧٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٣. ظ. | ق - في حاشية الحاشية.

^{٢٧٤} تفسير أبي السّعود، ٤٦٧/٥.

والزَّمخشري^{٢٧٥} قَدَر الزَّغْبَة وهي ما يتعدَّى [٤٧و] ب"في" و"إلى" فأَي الصَّلَتين ذكر بعد هذا الظَّرَف صحَّ. وقال أبو البقاء: لَمَّا كان المعنى أدعوك جاء ب"إلى".^{٢٧٦} فجعل الظَّرَف متعلِّقاً بمعنى أو بمقدَّر يدلُّ عليه، ومَن لم يتفطنَ لمراده قال: إِنَّه لا يفيد شيئاً في الإعراب إلاَّ أَنه مبنيٌّ على أَنَّ الجملة بتمامها تكون عاملاً، وفيه شيء. ومَن دَفَعَ الاعتراضَ بأنَّ هل لك مجاز عن أحدثك أو أدعوك، والضَّلَة بعده قرينة زادت في الطَّنْبور نغمة.^{٢٧٧}

أي: صوت خفيفة.^{٢٧٨} والمراد بمن الأول سَمَّين من الشَّراح والمحشَّين على ما أشار في حاشيته بسَمَّين وبمن الثاني سعدي. على ما رأيته في الشَّهاب.^{٢٧٩}

(وقرأ الحجازيان) وهما نافع المدني وعبد الله بن كثير المدني (ويعقوب^{٢٨٠} بالتشديد) أي: بتشديد الزَّاي. وقوله "تتطهَّر" تفسير لقوله تعالى ﴿تَزَكَّى﴾. وأصله: تَزَكَّى فادغمت التَّاء الثَّانية في الزَّاي بعد قلبها زاي وتقديم التَّزكية على الهداية لأنَّها تحليَّة وهي بعد التَّحليَّة.

﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ﴾ قوله (وَأُزْشِدُكَ إِلَى معرفته) تعالى بيان لحاصل المعنى أو لتقدير مضاف، لأنَّ الهداية إلى معرفته هداية له، ولا حاجة إلى التَّقريب بأنَّها لإيجاده في الدَّهْن ﴿فَتَخْشَى﴾ (بأداء الواجبات وترك المحرمات) "الظاهر أَنه جعل الخشية عبارة عن إتيان المأمورات وترك المنهيات وأنت تعلم أَنه نتيجة الخشية فالأولى أن يقول فتؤدي الواجبات وتترك المنهيات". كما في حاشية محمد التفسير^{٢٨١}.

قوله (إِذْ الخشية إِنَّمَا تكون بعد المعرفة) أي: بعد معرفته تعالى بيان لموقع الفاء وتعليل لتقدير المضاف فيه وهو المعرفة، ويؤيِّده قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر، ٢٨/٣٥] (وهذا) يعني: ﴿هل لك إلى أن تَزَكَّى﴾ إلخ. (كالتفصيل لقوله تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَنَّا﴾ [طه، ٤٤/٢٠]) "وجه كونه كالتفصيل على ما بيَّنه في سورة طه أَنه أمر في صورة العرض والمشورة. وله وجه آخر يدركه ذو البصيرة وهو ترك المواجهة بأنك كافر طاغ إلى الإيماء إليه بالتزكِّي وترك التصريح بأنك تعمل السَّوء والفحشاء وإلى الرَّمز إليه بإنتاج الهداية الخشية والتَّنبية، على أنَّ موسى عليه السَّلام هو الأصل في الأمر بالتبليغ حيث أفرد هـ هنا بالخطاب مع مشاركة^{٢٨٢} هارون له هناك." قاله العصام.^{٢٨٣}

^{٢٧٥} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٠٧/٦.

^{٢٧٦} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٦٩.

^{٢٧٧} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨.

^{٢٧٨} أ: صوتا خفيفة.

^{٢٧٩} ق - وقال أبو البقاء... في الشَّهاب.

^{٢٨٠} أ + تزكَّى.

^{٢٨١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٤.

^{٢٨٢} ق: مشاورة.

^{٢٨٣} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ١٩ ظ - ٢٠ و.

[٤٧ظ] ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ (أي: فذهب) موسى عليه السلام (وبلّغ فأراه) أي: إلى فرعون^{٢٨٤} (المعجزة الكبرى) يعني أنّ "الفاء" فصيحة وفي الكلام إيجاز حذف إذ لا يرتبط قوله ﴿فأراه﴾ بما قبله بدون هذا التقدير والأظهر أنّ التقدير فذهب وبلغ وطلب المعجزة (وهي) المعجزة الكبيرة^{٢٨٥} ﴿قَلْبُ الْعَصَا حَيَّةٌ فَإِنَّهُ﴾ أي: قلب العصا (كان المقدّم) على غيره من معجزاته موسى عليه السلام فهو المراد بالكبرى والصغرى ما سواه بقرينة الفاء التعقيبيّة (والأصل) إما أن يريد به أنّه أقوى معجزاته الفعلية أو ما يبيّن عليه غيره لأنّ كثيرا من معجزاته فيها كتفجير الماء بضربها^{٢٨٦} وشقّ البحر والإضاءة ونحوه. فلا حاجة إلى ما قيل من أن إصالتها^{٢٨٧} بالنسبة إلى اليدي^{٢٨٨} البيضاء خصوصا فإنّها^{٢٨٩} كالتيع لها فإنّه مع تكلفه ﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ [الغاشية، ٧/٨٨]. وقائله^{٢٩٠} السّعديّ^{٢٩١}.

قوله (أو مجموع معجزاته) معطوف على "قلب العصا" أو إشارة إلى أنّه يجوز أن يكون المعهود مجموع معجزات موسى عليه السلام (فإنّها) أي: مجموع معجزاته (باعتبار دلالتها) على صدق موسى عليه السلام في دعواه (كالآية الواحدة) "وجعلها آية واحدة نظرا إلى وحدتها الاعتبارية وهي كون الجميع معجزة دالة على صدق من ظهر هذا المجموع على يده، فصار الجميع باعتبار وحدة القدر المشترك بينها كآية الواحدة، وجعلها كبرى بالإضافة إلى سائر الآيات التي أُعطيها النبيون قبل موسى عليه السلام" قاله شيخ زاده^{٢٩٢} "قال في الطيبي: ^{٢٩٣} قال بعضهم: قوله ﴿فأراه الآية الكبرى﴾ معطوف على فعل محذوف، يدلّ عليه قوله ﴿اذهب﴾ أي: فذهب فأراه^{٢٩٤} الآية. أي: العلامة والأصل أويّة بالتحريك. وجمع الآية أي وآيات وآيات ومعنى الآية من كتاب الله تعالى جماعة حروف." كما في تفسير التنبية^{٢٩٥}.

^{٢٨٤} ق: فرعون.

^{٢٨٥} أ ق: الكبرى.

^{٢٨٦} ق - بضربها.

^{٢٨٧} ق - فلا حاجة إلى ما قيل من أن إصالتها. | ق + من معجزات موسى عليه السلام فإنّها أي.

^{٢٨٨} أ: اليد. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٨٩} ق - خصوصا فإنّها.

^{٢٩٠} ق + أي قائل كلام فلا حاجة إلى ما قيل.

^{٢٩١} انظر: حاشية السعديّ، و. ٣٥٠.

^{٢٩٢} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٥/٨.

^{٢٩٣} ق - قال الطيبي.

^{٢٩٤} فتوح الغيب للطيبي، ٢٧٧/١٦.

^{٢٩٥} التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٢٣-٢٤. | ق - كما في تفسير التنبية.

﴿فَكَذَّبَ وَعَصَى﴾ (فَكَذَّبَ)^{٢٩٦} فرعون (موسى)^{٢٩٧} وسمى معجزاته سحرا. "لم يقل: ﴿فَكَذَّبَ﴾ بموسى والآية الكبرى. كما قاله صاحب الكشف^{٢٩٨}. وهو المناسب بقوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ [النبا، ٢٨/٧٨] لأن إراءة الآية الكبرى كان لإظهار صدق موسى عليه السلام والمناسب له ما فسره المصنّف لدلالته على قبح فرعون بتعكّسه الأمر. "كما في حاشية محمد التفسيرى^{٢٩٩} [٤٨/و] "بالتمرد بعد ما علم صحّة الأمر ووجوب الطاعة أشدّ عصيان وأقبحه حيث اجتراً على إنكار وجود رب العالمين." قاله أبو السعود^{٣٠٠}.

(وعصى الله)^{٣٠١} "لم يقل وعصاه لما دعاه^{٣٠٢} لأنّ هذا أقوى في الذمّ ولجمعه"^{٣٠٣} بين معصية الله ورسله لأنّ التّكذيب أشدّ العصيان. قوله (بعد ظهور الآية) "إشارة إلى دفع ما يكاد يقال: ما معنى تعقيب عصيانه لإراءة موسى عليه السلام"^{٣٠٤} إياه الآية الكبرى وقد كان عاصيا^{٣٠٥} قبله. وإشارة "إلى فائدة عطف العصيان على التّكذيب، وهي أنّ مطلق التّكذيب لا يلزم كونه معصية لاحتمال كونه تكذيب من لم يتحقّق صدقه، وإنّما يكون معصية إذا كان ناشئا^{٣٠٦} عن التّمرّد والعناد لكونه مقرونا باعتقاد كون من كذبه صادقا في دعواه مصدقا من قبله تعالى، فكأنّه قيل: ^{٣٠٧} فكَذَّبَ على وجه يستلزم معصية الله تعالى." قاله الشّهاب ومحمد التفسيرى وشيخ زاده^{٣٠٨}. وإنّما لم يقل بعد ظهور الآيات إشارة إلى أنّ ظهور جميع الآيات كالأية الواحدة (وتحقّق الأمر) أي: أمر نبوة موسى عليه السلام.

^{٢٩٦} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "فكذب" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٩٧} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "موسى" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٩٨} الكشف للزمخشري، ٣٠٧/٦.

^{٢٩٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٤ ظ. | ق + (وعصى الله).

^{٣٠٠} تفسير أبي السعود، ٤٦٨/٥. | أ - بالتمرد بعد ما علم صحّة الأمر ووجوب الطاعة أشدّ عصيان وأقبحه حيث اجتراء على إنكار وجود رب العالمين قاله أبو السعود، صح هامش.

^{٣٠١} ق - (وعصى الله).

^{٣٠٢} أ - لما دعاه.

^{٣٠٣} حاشية شهاب الدين، ٣١٥/٨.

^{٣٠٤} أ ق - عليه السلام.

^{٣٠٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٤ ظ.

^{٣٠٦} أ - ناشئا.

^{٣٠٧} وردت هذه العبارة بشكل "مكان قبل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "فكأنه قيل" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{٣٠٨} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٥/٨.

﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ أي: أعرض. كما في الكواشي.^{٣٠٩} (عن الطاعة) قوله "عن الطاعة" إشارة إلى أنّ ﴿أدبر﴾ بمعنى ولّى وأعرض و﴿ثُمَّ﴾ إشارة إلى أنّ "إبطال" الأمر ونقضه يقتضي زماناً طويلاً، ويجوز أن يكون كلمة ﴿ثُمَّ﴾ على هذا على معناها الأصلي والتراخي الزماني^{٣١٠} وأن يكون للتفاوت بين التكذيب والعصيان وبين الإدبار عن الطاعة "ساعياً" في إبطال أمره بعد ظهور الآية لا لمجرد الإدبار عن الطاعة لكونه عبارة عن عصيانه فلا وجه لعطفه عليه بكلمة ﴿ثُمَّ﴾. "قاله شيخ زاده.^{٣١١}

﴿يَسْعَى﴾ قوله (ساعياً) إشارة إلى أنّ جملة ﴿يسعى﴾ حالية (في إبطال أمره) أي: أمر موسى عليه السلام وهو أمر النبوة ومعجزته (أو أدبر) فهو إدبار حقيقي وعطف إلى المعنى.^{٣١٢} "كأنه قيل أي: أدبر عن الطاعة لكن يأبى كلمة ﴿ثُمَّ﴾ عن الحمل على هذا المعنى إلا أن يقال إنها للدلالة على استبعاد إدباره." قاله السعدي.^{٣١٣}

(بعد ما رأى الثعبان مرعوباً مسرعاً في مشيه) أشار به إلى أنّ ﴿يسعى﴾ في النظم حال من ﴿أدبر﴾ يعني "مسرعاً في مشيه" قوله / [٤٨ ظ] عزّ وجلّ ﴿يسعى﴾ أي: يجتهد في معارضته اللآية "أو أدبر" ﴿ثُمَّ﴾ أقبل أي: إنشاء ﴿يسعى﴾ فوضع موضعه ﴿أدبر﴾ تحاشياً عن وصفه بالإقبال.

وقيل: أدبر هارباً من الثعبان فإنه روي: لما ألقى موسى عصاه انقلبت ثعباناً أي: حية أشعر فاعراً^{٣١٤} فاه بين لحييه ثمانون ذراعاً وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى سور القصر فتوجّه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً من قومه وقيل إنها انقلبت حية أرفعت^{٣١٥} في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مؤزنى بما شئت ويقول فرعون: أنشدك بالذي أرسلك إلا أخذته فأخذه فعاد عصا ويأباه أن ذلك كان قبل الإصرار على التكذيب والعصيان والتصدى للمعارضة. كما في تفسير أبي السعود.^{٣١٦}

قوله عزّ وجلّ ﴿فَحَشَرَ﴾ تفصيل لقوله ﴿يسعى﴾ (فجمع) فرعون (السحرة أو جنوده) "إشارة إلى تقدير مفعول ﴿حشر﴾ والكشاف خصّ التقدير بالأول.^{٣١٧} وفي بعض التفاسير: فجمع قومه وجنوده. وفي

^{٣٠٩} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٠. | ق - كما في الكواشي.

^{٣١٠} ق: الزمان.

^{٣١١} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٥/٨.

^{٣١٢} أ ق: على المعنى.

^{٣١٣} حاشية السعدي، و. ٣٥٠.

^{٣١٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: حية عظيمة."

^{٣١٥} أ: فاغرا. (وهذا هو الصحيح)

^{٣١٦} ق: ارتفعت. (وهذا هو الصحيح)

^{٣١٧} تفسير أبي السعود، ٤٦٨/٥-٤٦٩.

^{٣١٨} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٠٨/٦.

الكواشي: فحشر السحرة وجنوده.^{٣١٩} ولا يخفى أن هذا أحسن من الترديد بينهما كما فعله المصنف أو التخصيص بأحدهما كما فعله الكشاف. كما قاله^{٣٢٠} الشيرانشي.^{٣٢١}

﴿فَنَادَى﴾ فرعون (في المجمع) أراد به مكانه ومقامه وهو إما (بنفسه) بأن يرفع صوته بالخطاب (أو مناد) وهو عطف على المجرور في 'بنفسه' يعني إسناد النداء إليه يحتمل أن يكون حقيقة وأن يكون مجازاً من قبيل الإسناد إلى السبب الأمر.^{٣٢٢} وقولنا عطف على المجرور ردّ على السعدي^{٣٢٣} حيث قال: قوله "أو مناد" عطف على الضمير المستتر في نادى لوجود الفاصل. انتهى.^{٣٢٤} "أو بمناد" كذا في بعض النسخ. كما في حاشية محمد التفسيرى.

﴿فَقَالَ﴾ فرعون لجنوده ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ (على كل من يلي أمركم) أي: "ليس ربّ فوقى". قاله الواحدى في الوجيز.^{٣٢٥} كذا في النسخ "بعلى" الجار المتعلق بأفعل التفضيل وهو جائز. وفي نسخة "من كل من يلي" بـ "من التفضيلية" وهي جائزة أيضاً. "وفي بعضها" كل من يلي' بالنصب من غير جار.^{٣٢٦} ويرد عليه أن أفعل التفضيل لا ينصب المفعول فهو مفعول / [و٤٩] لمقدّر أي: علوت كل من يلي أمركم. كما في الشهاب.^{٣٢٧}

قوله "على كل من يلي أمركم"^{٣٢٨} يريد أنه لم يصرح بقوله ﴿أَنَا رَبُّكُمْ﴾ أنه خالق السموات والأرض والجبال والنباتات^{٣٢٩} والحيوانات. "فإنّ العلم بفساد ذلك ضروري، ومن شكّ فيه وجّزه كان مجنوناً والمجنون لا يبعث إليه رسول يدعوه إلى الحقّ بل الزجل كان دهرتاً منكراً للصانع والحشر والجزاء. وكان يقول: ليس للعالم إله حتّى يكون له^{٣٣٠} عليكم أمر ونهي أو يبعث إليكم رسولا"^{٣٣١} بل المرتبى لكم والمحسن إليكم أنا لا غيري، لا بمعنى أنه خالق العالم. وقال القاضي الباقلاني:^{٣٣٢} كان أليق به عند ظهور

^{٣١٩} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠.

^{٣٢٠} حاشية الشيرانشي، و. ٢٤. | أ: وقاله.

^{٣٢١} ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٣٢٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٤ ظ.

^{٣٢٣} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٠.

^{٣٢٤} ق - انتهى.

^{٣٢٥} الوجيز للواحدى، ص ١١٧١.

^{٣٢٦} ق - كذا في النسخ "بعلى" الجار المتعلق بأفعل التفضيل، وهو جائز. وفي نسخة "من كل من يلي" بـ "من التفضيلية" وهي جائزة أيضاً. وفي بعضها "كل من يلي" بالنصب من غير جار.

^{٣٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣١٦/٨.

^{٣٢٨} ع - كما في الشهاب قوله على كل من يلي أمركم، صح هامش.

^{٣٢٩} ق: والنباتات.

^{٣٣٠} ق - له.

^{٣٣١} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٦/٨.

^{٣٣٢} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

جذبه عند إنقلاب العصا حيّة ظهور ذلّه وعجزه أن لا يقول ذلك القول الدّال على تربية الخلوّ وعلوّ الشّان مع ظهور كونه من جملة أهل الأرض في الدّلة والهوان، وإنّ مالك ملك وربّ الأعلى هو الذي أئد رسوله بالمعجزة والبرهان فكأنّه صار الرّجل في ذلك الوقت كالمعتوّ الذي لا يدري ما يقولها. قاله شيخ زاده.^{٣٣٣}

﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ﴾ أي: عاقب الله فرعون وعذّبه ﴿نَكَالَ الْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾ قوله (أخذاً منكلاً) أي: مانعا عن ارتكاب مثل ما ارتكبه فرعون. "إشارة إلى أنّ ﴿نكالا﴾ 'مصدر' بمعنى 'منكلاً' "^{٣٣٤} على صيغة اسم فاعل. لأنّ ﴿النكال﴾ بمعنى "التنكيل"، ك"الكلام" بمعنى "التكليم" و"السلام" بمعنى "التسليم" و"التنكيل" بمعنى "التعذيب" على طريق رجل عدل وإنّه منصوب على أنّه صفة مصدر محذوف منصوب بـ ﴿أخذه الله﴾. وإنّ أضافته إلى الآخرة والأولى بمعنى في كضرب اليوم أي: في اليوم والظرف للأخذ الموصوف لا النفس التنكيل بمعنى المنكّل. فإنّ قيل: معنى الأخذ المنكّل هو أن يعاقب المسيء على ذنبه بأن يفعل به فعل يمنع غيره عن الإتيان بمثل ذنبه ويمنعه أيضا عن المعادة إلى ذلك الذنب. وهذا المعنى إنّما يتصوّر بالتنكيل في الدّنيا بالإغراق، وإمّا بالتنكيل في الآخرة. فلا قلنا بل يتصوّر فإنّ من سمع في الدّنيا ما عوقب به المذنب في الآخرة وصدّق بذلك يمتنع بسبب سماعه عن إرتكاب ذلك الذنب الذي أدّى إليه، فيكون العقاب في الآخرة منعا و تنكيلا لمن سمعه وصدّقه في الدّنيا، وإنّ لم يكن تنكيلا لمن رآه في الآخرة. / [٤٩ظ] ولهذا قال: "(لمن رآه) أي: لمن رأى أخذه تعالى فرعون في الدّنيا (أو سمعه) أي: سمع أخذه تعالى وعذابه لفرعون في الدّنيا أو في الآخرة وكلمة "أو" في كلام المصنّف لمنع الخلق."^{٣٣٥} و"اللام" في "لمن رآه" متعلّق بـ"منكلاً". فالمعنى عذّب الله فرعون عذاب الآخرة والأولى عذابا يمنع لمن رأى عذاب فرعون عن الإتيان بمثل ذنبه.

قوله ^{٣٣٦} (في الآخرة بالإحراق وفي الدّنيا بالإغراق) متعلّق بـ ﴿أخذه الله﴾ وإشارة إلى أنّ إضافة النكال إلى الآخرة.^{٣٣٧} بمعنى في وإلى بيان لحاصل المعنى ثمّ إنّ قوله "لمن رآه" ناظر إلى الأخذ في الدّنيا وقوله "أو سمعه" يعمّ الأخذين. قوله (أو على كلمته الآخرة) "عطف على قوله 'في الآخرة بالإحراق'.^{٣٣٨} فإنّ إضافة النكال على ذلك التفسير بمعنى "في" والآخرة والأولى صفتان للدار المحذوفة أي: أخذه في الدّار الآخرة وهي النّار وفي الدّار الأولى وهي الدّنيا^{٣٣٩} والإضافة على هذا التفسير من إضافة السبب على المسبّب. (وهي) أي: كلمة الآخرة لفرعون (هذه) أي: قوله ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ (وكلمته)^{٣٤٠} "على" في قوله "أو على كلمته" للتعليل كما في قوله ﴿وَلْيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾ [البقرة، ١٨٥/٢] وهو من إضافة المسبّب

^{٣٣٣} ق - قاله شيخ زاده.

^{٣٣٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٤ ظ.

^{٣٣٥} حاشية السعدي، و. ٣٥٠ و.

^{٣٣٦} أ - قوله.

^{٣٣٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٤ ظ-١٥ و.

^{٣٣٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥ و.

^{٣٣٩} ق - والآخرة والأولى صفتان للدار المحذوفة أي: أخذه في الدار الآخرة وهي النار وفي الدار الأولى وهي الدنيا.

^{٣٤٠} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "وكلمته" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

إلى السبب وهي لامية. (وكلمة الأولى وهو) أي: كلمة الأولى صدرت من فرعون وتذكير ضمير الكلمة باعتبار الخبر وهو قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص، ٣٨/٢٨] قالوا وكان بين كلمتي فرعون أربعون سنة وقيل عشرون سنة. قوله (أو للتكيل) إشارة إلى جعل النكال مفعولاً له وقوله (فيهما) أي: في الدارين "إشارة إلى أن الإضافة إلى الظرف لكون الآخرة مقابلة للدنيا".^{٣٤١} وقوله (أو لهما) أي: لكلمتي فرعون "إشارة إلى أن الإضافة إلى السبب بجعل الآخرة والأولى عبارة عن الكلمتين".^{٣٤٢} (ويجوز أن يكون) النكال (مصدرًا مؤكداً مقدراً بفعله) أي: فكلمه الله تنكيلاً ويجوز أن يكون نصباً بأخذ على تأويله ينكل بالأخذ أو تأويل نكال بأخذ نكال.^{٣٤٣} أما قوله "مقدراً بفعله" ففيه تسامح والباء إما زائدة في الفاعل كما في ﴿كفى بالله﴾ والباء للملابسة والمقدر مطلق العامل أي: يقدر عامله بفعل خاص من لفظه فتدبر.^{٣٤٤} كما^{٣٤٥} قاله شيخ زاده والسعدي والعصام والشيرانشي والشهاب ومحمد التفسير.^{٣٤٦}

[٥٠] ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما قصصنا عليك من نصرة موسى عليه السلام وإهلاك فرعون وقومه^{٣٤٧} ﴿لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَى﴾ (لمن^{٣٤٨} من شأنه الخشية) "فسره بذلك لأنّ ﴿من يخشى﴾ بالفعل محترز عن مثل فعل البتة وإن الغرض المسوق له الكلام التحذير عنه." كما في الحاشية.^{٣٤٩} قال في الصحاح: العبرة: الاسم من الاعتبار.^{٣٥٠} قال في الحوفي: اللام في قوله ﴿لمن يخشى﴾ متعلقة بعبرة. "كما في تفسير التنبية".^{٣٥١}

ثم أنّه تعالى لما ختم هذه القصة رجع إلى مخاطبة لأهل مكة المنكرين البعث بناء على صعوبته في زعمهم بطريق التوبيخ والتبكيك بعد ما تبين كمال سهولته بالنسبة إلى قدرته تعالى فقال: ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ يعني يا أهل مكة أخلقكم (أصعب) عندكم (﴿خلقاً﴾)^{٣٥٢} نصب "خلقاً"^{٣٥٣} على التميز والأصعبيّة بالنسبة للمخاطبين.^{٣٥٤} وعنده تعالى جميع المقدورات مستوية بلا تفاوت. كما قاله الشهاب.^{٣٥٥} قال أبو البقاء:

^{٣٤١} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢١.

^{٣٤٢} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢١.

^{٣٤٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩٧/٨؛ انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٢٥-٢٥.

^{٣٤٤} حاشية شهاب الدين، ٣١٦/٨. | ق - فتدبر.

^{٣٤٥} أ - كما.

^{٣٤٦} ق - والسعدي والعصام والشيرانشي والشهاب ومحمد التفسير.

^{٣٤٧} ع - أي: فيما قصصنا عليك من نصرة موسى عليه السلام وإهلاك فرعون وقومه، صح هامش.

^{٣٤٨} أ + كان.

^{٣٤٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥.

^{٣٥٠} الصحاح للجوهري، "عبر" (٢٩٦/٦).

^{٣٥١} التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٢٤-٢٤. | ق - كما في الحاشية. "قال في الصحاح: العبرة: الاسم من الاعتبار. قال في الحوفي: اللام في قوله ﴿لمن يخشى﴾ متعلقة بعبرة." كما في تفسير التنبية.

^{٣٥٢} ق: عندكم (أصعب خلقاً).

^{٣٥٣} ق - نصب خلقاً.

^{٣٥٤} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٠.

"قوله: ^{٣٥٦} ﴿أُمَ السَّمَاءِ﴾: مبتدأ، وخبره محذوف؛ أي: أُم السَّمَاءِ أَشَدُّ." ^{٣٥٧} قوله (ثُمَّ بَيَّنْ كَيْفَ خَلَقَهَا) "إشارة إلى أَنَّ الجملة مفسرة بمنزلة عطف البيان. ^{٣٥٨} و ثُمَّ لما بَيَّنَّ المجمل والمفصل من التفاوت الرتبي. ^{٣٥٩} وقوله "أُم" في ﴿أُمَ السَّمَاءِ﴾ متصلة و﴿السَّمَاءِ﴾ عطف على ﴿أَنْتُمْ﴾ وهو مبتدأ و﴿أَشَدُّ﴾ خبره. قاله الشَّهاب والسَّعديّ وشيخ زاده. ^{٣٦٠}

(فقال) تعالى: ﴿بَنَاهَا﴾ أي: السَّمَاءِ قوله ^{٣٦١} (ثُمَّ بَيَّنَّ) الله تعالى (البناء) أي: بناء السَّمَاءِ "إشارة إلى أَنَّ في ﴿بَنَاهَا﴾ استدلالاً ثانياً على البعث. ^{٣٦٢} وإشارة إلى وجه ترك العاطف. (فقال) تعالى: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ "أي: سقّفها بغير عمد." كما في تفسير أبي الليث. ^{٣٦٣} "وهو بيان له إمّا بيان بيانيّ أو بيان نحويّ." كما في الحاشية. ^{٣٦٤}

وقوله ﴿بَنَاهَا﴾ مستأنف لبيان كيفية خلقها فيتّم الكلام حينئذ عند قوله ﴿أُمَ السَّمَاءِ﴾ ويبتدأ من قوله ﴿بَنَاهَا﴾ استعمل لفظ البناء في موضع السَّقْفِ فَإِنَّ السَّمَاءِ سَقْفٌ مرفوع والبناء إنّما يستعمل في أسافل البيت لا في الأعلى للإشارة إلى أنّه وإن كان سقفاً لكنّه في البعد عن الاختلال والانحلال كالبناء، فَإِنَّ البناء أبعد عن طرف ^{٣٦٥} الاختلال إليه بالنسبة إلى السَّقْفِ فلهذه الدقّة اختير لفظ البناء في هذا الموضع. قاله شيخ زاده. ^{٣٦٦}

قوله ﴿بَنَاهَا﴾ صلة السَّمَاءِ، ^{٣٦٧} تقديره: ﴿أُمَ السَّمَاءِ﴾ التي ﴿بَنَاهَا﴾ فحذف "التي" / [٥٠ظ] كما قاله ابن عادل في تفسير الباب فاطلب تفصيله فيه. ^{٣٦٨}

^{٣٥٥} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣١٦/٨.

^{٣٥٦} ق - قال أبو البقاء قوله.

^{٣٥٧} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٧٠.

^{٣٥٨} ق + قوله.

^{٣٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣١٦/٨.

^{٣٦٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٤٩٨/٨. | ق - وقوله "أُم" في ﴿أُمَ السَّمَاءِ﴾ متصلة و﴿السَّمَاءِ﴾ عطف على ﴿أَنْتُمْ﴾ وهو مبتدأ و﴿أَشَدُّ﴾ خبره. قاله الشَّهاب والسَّعديّ وشيخ زاده.

^{٣٦١} ق - قوله.

^{٣٦٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥.

^{٣٦٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٣٦٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥. | ق - كما في الحاشية.

^{٣٦٥} وردت هذه العبارة بشكل "طرف" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "تطرق" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{٣٦٦} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٨/٨.

^{٣٦٧} ق - ويبتداء من قوله...صلة السماء.

^{٣٦٨} انظر: الباب لابن عادل، ١٤٢/٢٠. | ق - كما قاله ابن عادل في تفسير الباب فاطلب تفصيله فيه.

قوله (أي: جعل مقدار ارتفاعها من الأرض) "إشارة إلى أن 'رفع سمك' كناية عن جعل مقدار ارتفاعها من الأرض." كما في الحاشية^{٣٦٩} قوله (أو ثخنها) بكسر التاء المثلثة وفتح الخاء وكسر النون.^{٣٧٠} العُمُقُ (الذَّاهِبُ فِي الْعُلُوِّ رَفِيعاً) وهو "ب'أو' للفاصلة وهو الظَّاهِرُ، وفي نسخة ب'الواو' ويحتاج لجعلها بمعنى 'أو'،^{٣٧١} والثَّخَنُ إن لُوْحِظَ من السَّفَلِ للعلوِّ فهو سمك وإن لُوْحِظَ من العِلْوِ للسُّفَلِ فَعُمُقٌ كالدرج والدَّرَكُ." قاله الشَّهاب.^{٣٧٢} قوله "رفيعاً" منصوب على أنه مفعول ثانٍ لـ "جعل" قالوا أن ما بين الأرض وبين السماء مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحد منها كذلك.^{٣٧٣}

﴿فَسَوَّاهَا﴾ فسَّره المصنَّف بوجوه ثلاثة؛ الأوَّل: قوله (فعَدَّلَها) "أي: جعل السماء متشابهة الأجزاء مستوية ملساء ليس فيها خلل وشقوق. والثَّاني:^{٣٧٤} قوله (أو فجعلها مستوية) أي: متساوية القرب والبعد إلى المركز فيكون إشارة إلى كرويتها، وليس في إثباتها بعد ثبوت كونها محدثة بإرادة العليم الخبير ما يستجلب ثُلْمة في الاعتقاد. وقد أشار العلامة في سورة البقرة إلى كروية الأرض مع مبالغة في تجريد تفسيره عن التعرُّض للقواعد الفلسفيَّة. "كما في الحاشية.^{٣٧٥} قالوا: لما ثبت أنها^{٣٧٦} محدثة مفتقرة إلى فاعل مختار، فأَيُّ ضرر في الدِّين ينشأ من كونها كرة؟" كما قاله شيخ زاده نقلاً عن الإمام الفخر الرَّازيَّ.^{٣٧٧} والثالث: قوله (أو فتَمَمَّها بما يَتَمُّ به كمالها من الكواكب والتداوير وغيرها من قولهم سَوَّى فلان أمره إذا أصلحه) واستعمال التَّسوية في معنى الإتمام والإصلاح شائع.

﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ (أظلمه) أي: جعله مظلماً (منقول من غطش) اللازم (الليل) إلى المتعدِّي بالهمزة (إذا أظلم) وأغطش قد يجيء لازماً يقال غطش الليل إذا صار مظلماً وقد يجيء متعدِّياً يقال أغطش الله إذا جعله مظلماً، والغطش الظلمة والمراد ههنا المتعدِّي أشار إليه المصنَّف بقوله "أظلمه منقول / [٥١] من غطش" كأخرج من خرج (وإنما أضافه) أي: أسند الله اللَّيْلَ (إليها) أي: إلى ضمير يعود إلى السماء للملابسة بينهما (لأنَّه) أي: لأنَّ اللَّيْلَ (يحدث بحركتها) أي: بسبب حركة السماء.

^{٣٦٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥٠. | ق - إشارة إلى أن "رفع سمك" كناية عن جعل مقدار ارتفاعها من الأرض كما في الحاشية.

^{٣٧٠} ق - بكسر التاء المثلثة وفتح الخاء وكسر النون.

^{٣٧١} ق - وفي نسخة ب'الواو' ويحتاج لجعلها بمعنى "أو".

^{٣٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣١٦/٨.

^{٣٧٣} ق - قاله الشَّهاب. قوله "رفيعاً" منصوب على أنه مفعول ثانٍ لـ "جعل" قالوا أن ما بين الأرض وبين السماء مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحد منها كذلك.

^{٣٧٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والثاني".

^{٣٧٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٢١٥/١ (البقرة، ٢٢/٢)؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥٠.

^{٣٧٦} وردت هذه العبارة بشكل "كونها" في نسخات ع أ ق وحاشية شيخ زاده ولعل صوابها "أنها" كما وردت في تفسير الكبير.

^{٣٧٧} تفسير الكبير للرازي، ٤٨/٣١؛ حاشية الشيخ زاده، ٤٩٨/٨. | ق - وقد أشار العلامة... الرازي.

﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ (وأبرز ضوء شمسها) قوله "أبرز" تفسير لـ ﴿أَخْرَجَ﴾ و'ضوء الشمس' تفسير لـ الضحى لأنه كما قال الراغب: ^{٣٧٨} انبساط الشمس وامتداد النهار وسمي الوقت به. "كما قال الشهاب. ^{٣٧٩} "ومحتمل ^{٣٨٠} أن يكون إشارة إلى أن في الكلام حذفاً، إمّا مضافاً وذلك إن أريد من ضحاها الشمس. "كما قاله محمد التفسيرى. ^{٣٨١} وقال في حاشية حاشيته: هذا الاحتمال مرجوح لاشتغاده أي: المصنف لقوله "وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا" [الشمس، ١/٩١] أو مضافاً إليه وذلك إن أريد من الضحى الضوء ويحتمل أن يكون إشارة إلى حاصل المعنى على أن يكون المراد من ﴿ضحاها﴾ النهار ابتداء على ما يفصح عنه قوله 'يريد النهار' فيه إشارة إلى المعنى الكنوي بعد الإشارة إلى المعنى اللغوي، ويحتمل على التقديرين الأخيرين أن يكون إشارة إلى أن الإضافة لأدنى ملابسة. "كما في الحاشية للتفسيرى. ^{٣٨٢} وإنما فسر المصنف ﴿أخرج﴾ بـ "أبرز" و﴿ضحاها﴾ بـ "ضوء شمسها" لقوله تعالى ^{٣٨٣} ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ قوله (يريد النهار) "أي: يريد بضحي الشمس وضوئها النهار. وإنما عبّر عن النهار بضوء الشمس تسمية للمحلّ بإسم أشرف ما حلّ فيه، لأن فضل النهار على الليل إنّما هو لاشتماله على نور الشمس وضوئها فهو أشرف ما فيه فسّمى النهار به لذلك. "كما قاله شيخ زاده. ^{٣٨٤}

ولما بين الله تعالى كيفية خلق السماء أتبعه بكيفية خلق الأرض فقال: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد خلق السموات والأرض كما في العالم ^{٣٨٥} ﴿دَحَاهَا﴾ (بسطها ومهدّها للسكنى).

هنا كلام وهو أنّ هذا ينافي بحسب الظاهر لما في سورة البقرة من قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة، ٢/٢٩] وأجاب عنه صاحب الكشف هناك بأنّ جرم الأرض تقدّم خلقه [٥١ ظ] خلق السماء وأما وجودها ^{٣٨٦} فمتأخر. ونقل عن الحسن أنّه قال: "خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس كهية الفهر، وهو الحجر الملىء بالكف ^{٣٨٧} عليها دخان ملتزق ^{٣٨٨}، ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات، وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض. فذلك قوله تعالى: ﴿كَانَتْ رُتُقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء، ٣٠/٢١] وهو الالتزاق. ^{٣٨٩} هذا كلامه وردّ عليه

^{٣٧٨} أ + الإصفهاني. | ق - كما قال الراغب.

^{٣٧٩} المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٢٩٢-٢٩٣؛ حاشية شهاب الدين، ٣١٧/٨.

^{٣٨٠} أ: يحتمل. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٨١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٥ ظ.

^{٣٨٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٥ ظ. | ق - كما قال الشهاب... للتفسيرى.

^{٣٨٣} وفي نسختي أ ق كتبت عبارة "لقوله تعالى" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٣٨٤} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٨٥} ق - كما في العالم.

^{٣٨٦} أ: دَخَوْهَا.

^{٣٨٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو الحجر الملىء بالكف".

^{٣٨٨} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "بها".

^{٣٨٩} أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٥١/١.

المصنّف هناك بقوله ﴿ثُمَّ﴾ لعلّه لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السّماء على خلق الأرض كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البلد، ١٧/٩٠] إلّا للتّراخيّ في الوقت فإنّه يخالف قوله تعالى: ﴿وَالأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ فإنّه يدلّ على تأخّر^{٣٩٠} وجود^{٣٩١} الأرض المتقدّم على خلق ما فيها عن^{٣٩٢} خلق السّماء وتسويتها هذا ﴿ثُمَّ﴾ أجاب عن أصل الإشكال بأنّه يمكن أن يكون ﴿دَحَاهَا﴾ جملة مستأنفة ويكون قوله ﴿وَالأَرْضُ﴾ منصوبا بفعل مقدّر دلّ عليه قوله ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ مثل تعرف الأرض وتدبّر أمرها بعد ذلك ثمّ حكم بأنّ هذا الجواب خلاف الظّاهر ومهمّ من أجاب عن الإشكال بأنّ بعد في قوله ﴿بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ في الإخبار كما في قوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾ [القلم، ١٣/٦٨] وممّا ينبغي أن يشار إليه أنّ قوله ﴿وَالأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ كما ينافي ما في البقرة ينافي سورة حم السّجدة^{٣٩٣} من قوله ﴿إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمٍ تُمْ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت، ١١-٩/٤١] ومنهم من أجاب عن الإشكال بجعل الخلق في قوله ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة، ٢٩/٢] بمعنى التقدير لا الإيجاد أي: قدّر لكم ما في الأرض، وقد يجاب بتقدير الإرادة مع بقاء الخلق على معناه أعني الإيجاد فيكون المعنى أراد خلق ما في الأرض لكم كما في قوله تعالى ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة، ٦/٥] وقوله ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل، ٩٨/١٦] فعلى هذين الجوابين يندفع [٥٢و] التّنافي بين الآيتين، فإنّ المقدّم على خلق السّماء إنّما هو تقدير ما في الأرض أو إرادة إيجادها، والمتأخّر عن خلق السّماء إيجاد الأرض وما فيها فلا إشكال، وقد يقال يجوز أن يكون تقدير الكلام ثمّ هو الذي استوى إلى السّماء فلا يلزم تأخّر الاستواء عن الخلق فعلى هذا القول يكون ثمّ للتأخّر في الإخبار^{٣٩٤} وقيل مختار المحققين من المفسّرين أنّ خلق السّماء مقدّم على خلق الأرض ولم يختلفوا في أنّ خلق ما في الأرض مؤخر عن خلق السّماء هذا. كما قاله الشّيرازي^{٣٩٥}.

وقد ذكر اختلاف النّاس في خلق السّماء والأرض أيهما كان أولاً في سورة البقرة وسورة فصلت.^{٣٩٦} وقيل كلمة "بعد" هنا بمعنى "مع" كأنّه تعالى قال: والأرض مع ذلك دحاهما كقوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾ [القلم، ١٣/٦٨] أي: مع ذلك. وقيل: إنّها هنا بمعنى "قبل" كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء، ١٠٥/٢١] أي: من قبل الفرقان. كما قاله شيخ زاده.^{٣٩٧}

^{٣٩٠} ق - تأخر.

^{٣٩١} أ: دَحَوْ.

^{٣٩٢} ق + فيها.

^{٣٩٣} ق - وممّا ينبغي أن يشار إليه أنّ قوله ﴿وَالأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ كما ينافي ما في البقرة ينافي سورة حم السّجدة.

^{٣٩٤} ق - والمتأخّر عن خلق السّماء إيجاد الأرض وما فيها فلا إشكال وقد يقال يجوز أن يكون تقدير الكلام ثمّ هو الذي استوى إلى السّماء فلا يلزم تأخّر الاستواء عن الخلق فعلى هذا القول يكون ثمّ للتأخّر في الإخبار.

^{٣٩٥} حاشية الشّيرازي، و. ٢٦-٢٦ ظ.

^{٣٩٦} ق - كما قاله الشّيرازي وقد ذكر اختلاف النّاس في خلق السّماء والأرض أيهما كان أولاً في سورة البقرة وسورة فصلت.

^{٣٩٧} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

﴿أَخْرَجَ مِنْهَا﴾ أي: قد أخرج الله من الأرض ﴿مَاءَهَا﴾ (بتفجير العيون) "قال قطب الدين في شرح الكشاف. فالنزم 'قد' ليقرب الماضي بالمجيء بل ليدل على مقارنته إياه ضرورة أنّ الحال لا بدّ أن تكون مقارنة لفعلها." كما في تفسير التنبية.^{٣٩٨} قوله "بتفجير العيون" إشارة إلى أنّ الإضافة مجازية لأدنى الملايسة. "كما في الحاشية.^{٣٩٩}

﴿مَرْغَاهَا﴾ (ورعيها وهو في الأصل لموضع الرعي) والرعي: "ما يأكله الحيوان غير الإنسان فأريد به هنا مجاز مطلق المأكول للإنسان وغيره فهو مجاز مرسل من قبيل المرسن. وقال الطيّبي: يجوز أن يكون استعارة مصرّحة. لأنّ الكلام مع منكري الحشر بشهادة قوله ﴿أأنتم أشدّ خلقاً﴾ كأنه قيل: أيها المعاندون المللّزون^{٤٠٠} في قرن البهائم في التمتع بالدنيا، والدّهول عن الآخرة." قاله الشهاب.^{٤٠١}

والمرعى في أصل اللغة يطلق على موضع الرعي بفتح الراء^{٤٠٢} وعلى زمانه وعلى نفس المعنى المصدريّ إلا أنّه لم يسمع استعماله في المعنيين الأخيرين. ويطلق أيضا على الرعي بكسر الراء وهو الكلاء [٥٢ظ] وهو مجاز في هذا المعنى مبني على تشبيه الكلاء بموضع الرعي بالمعنى المصدريّ في تعلق الرعي بفتح الراء بكل واحد منهما.^{٤٠٣} ويجوز أن يكون المرعى إذا أريد به الكلاء مصدرا ميميّا بمعنى المفعول،^{٤٠٤} إذا أطلق على الكلاء. كما قاله شيخ زاده.

قوله^{٤٠٥} (وتجريد الجملة) أي: جملة أخرج (عن العاطف) دون أن يقول والفصل ليتمكن توجيهها بقوله (لأنّها حال بإضمار قد) والماضي المثبت إذا وقع حالا لا بدّ له من قد ظاهرة أو مقدّرة للتنافي بحسب الظاهر بين لفظ الماضي والحالية وإذا أضمر قد جعل الماضي قريبا إلى الحال فيرتفع التنافي والقباحة وفي مثله يجوز ترك الواو فلذلك جرّد قوله ﴿أخرج منها ماءها﴾ عن العاطف أو لأنّ الجملة استئناف بيان^{٤٠٦} وصف الأرض وتمهيدها للسكنى فإنّ دحوها لسكنى الحيوان لا يكون إلّا باشتمالها على ما لا بدّ في تأتّي

^{٣٩٨} التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٢٦. | ق - كما في التفسير التنبية.

^{٣٩٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٥ ظ.

^{٤٠٠} أ: المللّزون. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٠١} فتوح الغيب للطيبي، ٢٨٢/١٦؛ حاشية شهاب الدين، ٣١٧/٨. | ق - وقال الطيّبي: يجوز أن يكون استعارة مصرّحة. لأنّ الكلام مع منكري الحشر بشهادة قوله ﴿أأنتم أشدّ خلقاً﴾ كأنه قيل: أيها المعاندون المللّزون في قرن البهائم في التمتع بالدنيا، والدّهول عن الآخرة." قاله الشهاب.

^{٤٠٢} ق - بفتح الراء.

^{٤٠٣} ق - ويطلق أيضا على الرعي بكسر الراء وهو الكلاء وهو مجاز في هذا المعنى مبني على تشبيه الكلاء بموضع الرعي بالمعنى المصدريّ في تعلق الرعي بفتح الراء بكل واحد منهما.

^{٤٠٤} حاشية الشيخ زاده، ٤٩٩/٨ - ٥٠٠.

^{٤٠٥} ق - كما قاله شيخ زاده قوله.

^{٤٠٦} أ: لبيان.

السكنى عليها من تهيتة أمر المأكّل والمشرب بإخراج الماء والمرعى.^{٤٧} (أو بيان للدّحو) "لأنّ الدّحو للسكنى والسكنى لا يتأتّى ولا يحصل إلّا بالماء والمرعى." كما قاله شيخ زاده وعصام الدين.^{٤٨}

قوله عزّ وجلّ ﴿وَالْجِبَالُ﴾ نصب بمضمر يفسره ﴿أَرْسَاهَا﴾^{٤٩} (أثبتها) تلك الجبال على وجه الأرض كالأوتاد كما في الكواشي وغيره.^{٥٠}

(وقرئ والأرض والجبال بالرفع على الابتداء) ويحتمل أن يكون الأرض والجبال على قراءة الرفع معطوفين على السماء في قوله ﴿أَمَ السَّمَاءُ﴾ ويكون بعد منصوبا بمعنى الاستفهام الإنكاري. وحاصل الكلام أنتم أشدّ خلقا أم السماء أشدّ خلقا^{٥١} وأم الأرض أشدّ خلقا بعد ذلك؟ أي: عن الأرض بعد السؤال عن السماء، ووجه تأخير الأرض في السؤال ظاهر لأنّ خلقة الأرض مؤخر عن خلق السماء.^{٥٢} ثم بيّن كيف خلقها بقوله ﴿دحاها﴾ ثم بيّن كيف "دحاها" بقوله ﴿أخرج منها ماءها ومرعاها﴾ وأم الجبال أشدّ خلقا ثم بيّن كيف خلقها بقوله ﴿أرساها﴾ أي: أثبتها بحيث لو اجتمع الناس كلّهم على تحريك واحد منها لا يحومون ولا يدورون حول ساحة منه. ولا يخفى على المصنّف أنّ النظم على تقديرنا هذا أبلغ في الردّ على منكري البعث إذ الردّ على / [٥٣] هذا بأشديّة أمور ثلاثة في خلق السماء والأرض والجبال متنازلة من الأقوى إلى الأضعف.^{٥٣} فكأنّه قيل: السماء أشدّ خلقا منكم بل الأرض بل الجبال. ولا يخفى ما في هذا الردّ من المبالغة. قاله الشيرازي.^{٥٤}

(وهو) أي: رفع الأرض والجبال على الابتداء (مرجوح) "ضعيف والتّصب راجح عليه لأنّه يقدر فعل ناصب يفسره ما بعده وهو مشغل عمّا قبله بضميره والمقدّر أرسى ودحى." قاله الروشنى.^{٥٥}

^{٤٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٠/٨. | ق - أو لأنّ الجملة استئناف بيان وصف الأرض وتمهيدها للسكنى فإنّ دحوها لسكنى الحيوان لا يكون إلّا باشتمالها على ما لا بدّ في تأتي السكنى عليها من تهيتة أمر المأكّل والمشرب بإخراج الماء والمرعى.

^{٤٨} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢١ ظ. | ق - كما قاله شيخ زاده وعصام الدين.

^{٤٩} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠.

^{٥٠} ق - كما في الكواشي وغيره.

^{٥١} أ - أم السماء أشدّ خلقا.

^{٥٢} ق: السائل.

^{٥٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "لأنّ خلقة الأرض مؤخر عن خلق السماء."

^{٥٤} ق - ووجه تأخير الأرض... إلى الأضعف.

^{٥٥} حاشية الشيرازي، و. ٢٦ ظ- ٢٧. | ق - ولا يخفى ما في هذا الرد من المبالغة قاله الشيرازي.

^{٥٦} حاشية الروشنى، و. ١٠٢.

(لأنَّ العطف على) جملة (فعليّة) يشعر أنّ قوله تعالى ﴿والأرض﴾ بعد ذلك ﴿دحاها﴾ معطوف على قوله ﴿رفع سمكها﴾ فيكون دحو الأرض مع جملة بيان بناء السّماء، كما يمكن أن يجعل قوله ﴿والجبال أرساها﴾ من جملة بيان بسط الأرض وتمهيدها على ما يشعر به تقرير^{٤١٧} صاحب الكشّاف وهو بعيد جدّا، إذ الظّاهر أنّ الوجه هو ما ذكرنا في توجيه كلمة بعد ذلك يمكن أن يقال قراءة الزّفع ليس مرجوحا لجواز أن يكون قوله ﴿والأرض﴾ معطوفا على السّماء في قوله ﴿أم السّماء﴾ وقوله ﴿والجبال﴾ معطوفا عليه أو على الأرض فكأنّه قيل: أنتم أشدّ خلقا أم السّماء والأرض^{٤١٨} والجبال^{٤١٩} لكن لما اقتضى بيان كيفية خلق كلّ نوع وفصل فصل كلّ عن الآخر وأتى بيانه عقيبها. كما في الحاشية^{٤٢٠}.

﴿مَتَاعاً لَّكُمْ﴾ "يعني منفعة لكم." كما في تفسير أبي الليث^{٤٢١}. ﴿وَلَا نَعْمِيْكُمْ﴾^{٤٢٢} قوله (تمتيعا لكم ولمواشيكم) إشارة إلى أنّ المتاع بمعنى التّمتع كالسّلام بمعنى التّسليم وانتصابه إمّا على أنّه مصدر مؤكد لفعله المحذوف المدلول عليه سياق الكلام^{٤٢٣} أي: متعناكم بها تمتيعا وإمّا على أنّه مفعول له أي: فعلنا ذلك تمتيعا لكم ولأنعامكم أي: منفعة لها ولكم. "وإشارة إلى أنّ المراد بالمرعى ما يتناول قوت الإنسان تغليا^{٤٢٤}، وإنّما غلب علف الدّوابّ على قوت الإنسان مع أنّ القوت لذوي العقول ومن حقّه أن يغلب على العلف تبنيها على أنّ منكري الحشر نُزّل منزلة الدّوابّ." ^{٤٢٥} توييخا لهم كأنّه قيل: أيّها المعاندون المنكرون الحشر الدّاخلون في زمرة البهائم في تمتّعكم في الدّنيا وذهولكم في الآخرة. كيف يصعب البعث ممّن قدّر على هذه الأمور العظام؟ كما قاله التّفسيّرِيّ / [٥٣ظ] في الحاشية وشيخ زاده^{٤٢٦}.

ولمّا بيّن^{٤٢٧} تعالى إمكان البعث والحشر ببيان كيفية خلقه السّماء والأرض أخبر بعد ذلك عن وقوعه وفصل أحوال كلّ واحد من أهل الطّغيان والطّاعة وبيّن مأويهما. فقال ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطّائِفَةُ﴾ (الدّاهية الّتي

^{٤١٧} ق - تقرير.

^{٤١٨} أ - والأرض، صح هامش.

^{٤١٩} ق - إذ الظاهر...والجبال.

^{٤٢٠} حاشية محمد التّفسيّرِيّ السيّواسي، و. ١٦.

^{٤٢١} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣.

^{٤٢٢} ق - كما في تفسير أبي الليث. ﴿وَلَا نَعْمِيْكُمْ﴾.

^{٤٢٣} ق - وانتصابه إمّا على أنّه مصدر مؤكد لفعله المحذوف المدلول عليه سياق الكلام.

^{٤٢٤} ق - وإشارة إلى أنّ المراد بالمرعى ما يتناول قوت الإنسان تغليا.

^{٤٢٥} حاشية محمد التّفسيّرِيّ السيّواسي، و. ١٦.

^{٤٢٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٠/٨. | ق - كأنّه قيل: أيّها المعاندون المنكرون الحشر الدّاخلون في زمرة البهائم في تمتّعكم

في الدّنيا وذهولكم في الآخرة. كيف يصعب البعث ممّن قدّر على هذه الأمور العظام؟ كما قاله التّفسيّرِيّ في الحاشية

وشيخ زاده.

^{٤٢٧} ق + الله.

تطم أي تعلقو وتغلب (على سائر الدواهي) جمع "الذاهية". "ومعناها ما يفجأ الإنسان فيدهته^{٤٢٨} من المصائب ثم عمت. فقيل: ذاهية لكل مصيبة، وتستعار للرجل الذكي الفصيح. "كذا فسر الشهاب الذاهية في ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية، ١/٨٨].^{٤٢٩} وفي الافتتاح الذاهية.^{٤٣٠} العقوبة والشدة. وفي بعض اللغات: الذاهية^{٤٣١} البلاء المشقة. انتهى.^{٤٣٢}

إنما لم يفسره بما يعلو على الخلائق إشارة إلى أن حذف موصوفها للتحويل والتفخيم وما ذكره أهول إيماء إلى أنها علم في الطم بخلاف سائر الدواهي مع أن تفسيره بما "يعلو" على من يعيه يوهم نقصا في طم^{٤٣٣} وتفسيره بما "يعلو" الخلائق يوهم شمول طمه للمتقين والأصفياء والملائكة ﴿الْكُبْرَى﴾ (التي هي أكبر الطامات) فالوصف «الطامة» بـ«الكبرى» يفيد الاستغراق المشار إليه بقوله "أي تعلقو على سائر الدواهي" استغراق حقيقي لا عرفي فهي تعلقو جميعها ولا يختص ببعض دون بعض. كما في الحاشية.^{٤٣٤}

(وهي) أي: الطامة (القيامة) إذ هي أهول من كل هائلة (أو التفخة الثانية) التي هي أشد الأصوات فهي طامة جنسها وسبب لإحياء الأموات فصح وصفها بـ«الكبرى» (أو الساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار) قيل: فإذا ظرف لمجيء الساعة لا للساعة لئلا يكون الزمان في الزمان أو الظرفية عرفية من ظرفية الكل للجزء باعتبار الأول زمانا متسعا. "قاله الشهاب.^{٤٣٥}

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ "يعني يعلم كل شيء عمله في الدنيا، ويقال: يعني^{٤٣٦} يوم ينظر الإنسان في كتابه بما عمل من الخير والشر. "كما في أبي الليث.^{٤٣٧} (بأن يراه مدوّنًا) فتذكره كناية عن رؤية صفحه سواء نسيه لطول اشتغال^{٤٣٨} المدة أو لما لقي كما قيل: وهيئات لي يوم القيامة أو لكثرتها التي تعجز الحافظة عن ضبطها (في صحيفته) "الضمير / [٥٤] إما للإنسان والإضافة لأدنى الملابس وإما لما سعى على تقدير موصوليّة ما. ويجوز رجوعه إليه على تقدير مصدريتها أيضا فلا تغفل.^{٤٣٩} (وكان) ذلك الإنسان

^{٤٢٨} أ ق: فيدهشه. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨ (الغاشية، ١/٨٨).

^{٤٣٠} ق - كذا فسر الشهاب الذاهية في ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية، ١/٨٨]. وفي الافتتاح الذاهية.

^{٤٣١} ق - اللداهية.

^{٤٣٢} ق - انتهى.

^{٤٣٣} ق - وما ذكره أهول وإيماء إلى أنها علم في الطم بخلاف سائر الدواهي مع أن تفسيره بما "يعلو" على من يعيه يوهم نقصا في طم.

^{٤٣٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٦-١٦ ظ.

^{٤٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣١٧/٨-٣١٨.

^{٤٣٦} ق - يعني. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٣٧} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣.

^{٤٣٨} ق: إشغال.

^{٤٣٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٦ ظ.

(قد نسيها) أث ضمير ما سعى باعتبار المعنى فإنّه عبارة عن أعماله ويجوز رجوعه للصّحيفة (من فرط الغفلة أو طول المدّة وهو) أي: لفظ يوم (بدل من إذا جاءت) بدل كلّ أو بعض قد أجزى جعله بدلا من الطّامة فيكون الطّامة في الحقيقة ذلك التّدكّر لكن كون التّدكّر مطلقا طامة بعيد إلا أن يقال إسناد يتدكّر إلى الإنسان من قبيل بنو فلان قتلوا زيدا، وإن كان بدلا من الطّامة^{٤٤٠} يكون مرفوعا محلا مفتوحا لفظا.^{٤٤١} (وما موصولة) فسعى بمعنى عمل والعائد مقدّر أي: سعى له.^{٤٤٢} والمعنى إذا رأى الإنسان أعماله يوم القيامة مكتوبة تذكرها بعد ما كان قد نسيها فندم (أو مصدرية) لا يخفى أنّ تفسير المصنّف السّعي بقوله بأن يراه مدوّنا في صحيفة لا يلائم كون ما مصدرية إذ السّعي غير مرئي ويمكن أن يتكلّف في الجواب عنه بما لا يخفى.^{٤٤٣} من أنّ رؤية السّعي إنّما هو باعتبار رؤية ما سعى فيه أو يقال هذا المصدر يؤوّل باسم المفعول أو من أنّ ما المصدرية لا يحتاج إلى حذف العائد إلى ما سعى فيه بخلاف الموصول.^{٤٤٤} كما قاله التّفسيّر في الحاشية والسّعديّ والشّهاب والعصام والشّيرانشيّ ومحي الدّين.

قال أبو السّعود: "والأظهر لفظ يوم منصوب بأعني كما قيل تفسيراً لـ الطّامة الكبرى فإنّ الإبدال منها بالظّرف المحض أي: الخالص^{٤٤٥} ممّا يوهن تعلّقها بالجواب.^{٤٤٦}

قوله «وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ» عطف على «جاءت». ^{٤٤٧} (وأظهرت) على صيغة المجهول. "أي: أظهرت إظهاراً بيّناً لا يخفى على أحد." كما في تفسير أبي السّعود.^{٤٤٨} «لِمَنْ يَرَى» قوله (لكلّ راء) أخذه من كلمة "لمن" وأشار إلى أنّ الفعل المتعدّي نزل منزلة اللازم، لأنّ الغرض إثباته لفاعله مطلقاً من غير اعتبار تعلّقه بمفعوله، ليعمّ تبرز الجحيم كلّ أحد على ما قرّر في علم المعاني في أحوال متعلّقات الفعل وهذا التّوجيه قائم في قراءة لمن رأى أيضاً.^{٤٤٩} قال صاحب الكشّاف / [٥٤٥] في تفسير قوله «لِمَنْ يَرَى»: "للرّائين جميعاً، أي: لكلّ أحد، يعني: أنّها تظهر إظهاراً بيّناً مكشوفاً، يراها أهل السّاهرة كلّهم، كقوله: قد بيّن الصّبح لذي عينين، يريد: لكلّ من له بصر.^{٤٥٠}

^{٤٤٠} ق - من الطامة.

^{٤٤١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٢.

^{٤٤٢} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

^{٤٤٣} حاشية الشيرانشي، و. ٢٧.

^{٤٤٤} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٠.

^{٤٤٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الخالص."

^{٤٤٦} تفسير أبي السّعود، ٤٧٣/٥. | ق - في الحاشية والسّعديّ والشّهاب والعصام والشّيرانشيّ ومحي الدّين. قال أبو السّعود: "والأظهر لفظ يوم منصوب بأعني كما قيل تفسيراً لـ الطّامة الكبرى فإنّ الإبدال منها بالظّرف المحض أي: الخالص ممّا يوهن تعلّقها بالجواب.

^{٤٤٧} تفسير أبي السّعود، ٤٧٣/٥.

^{٤٤٨} تفسير أبي السّعود، ٤٧٣/٥.

^{٤٤٩} ق - أيضاً.

^{٤٥٠} الكشاف للزمخشري، ٣٠٩/٦.

قوله (بحيث لا يخفى على أحد) "أخذه من كون الفعل المتعدّي"^{٤٥١} منزلاً منزلة اللازم ويمكن أن يقول أخذه منه ومن كلمة "من".^{٤٥٢} (وقرى) أي: قرأ ابن مسعود رضي الله عنه ﴿وَبُرَزَتْ﴾ بالتخفيف (و) قرى (لمن رأى) بها وقرى أي: ^{٤٥٣} العكرمة (ولمن ترى على أن فيه) أي: في "لمن ترى" (ضمير) مستتر يعود إلى (الجحيم) "بإسناد الرؤية لها مجازاً أو بخلق الله ذلك فيها".^{٤٥٤} (كقوله تعالى) في سورة الفرقان ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ﴾ أي: إذا ظهرت الجحيم لأهل المحشر ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [الفرقان، ١٢/٢٥] يعني من مسيرة خمسمائة سنة سمعوا لها يعني يسمعون منها تعيظاً على الكفار وزفيراً يعني صوتاً كصوت الحمار كما في الكبير^{٤٥٥} وغيره. قوله ^{٤٥٦} (أو أنه) أي: لمن ترى (خطاب للرّسول)^{٤٥٧} أي: لمن تراه من الكفار وإنما خصّصه بالكفار حيث قال: لمن تراه من الكفار ولم يقيد الكشاف لأنّ تخصيص الخطاب بالنبي عليه السلام يقتضي أن يكون لتهديد معانديه. فالمراد لمن يراه في الدنيا وإلا فالرؤية في الآخرة لا يخصّه عليه السلام أو أنه خطاب لكل أحد فترجع إلى قراءة الغيبة. "كقوله ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ﴾ الآية،^{٤٥٨} [السجدة، ١٢/٣٢] وهذا هو معنى قول المصنّف أو لمن تراه من الكفار كما في بعض النسخ وفي بعضها أي: التفسيرية أي: تبريزها لمن تشاهده من الكفرة لأنّ المراد الوعيد والتهديد".^{٤٥٩} (وجواب فإذا جاءت محذوف دلّ عليه) أي: على المحذوف ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ يعني يرى عمله ويعاقب بالجحيم لسوء عمله وينجو لحسن عمله. "فيه تسامح والمراد جواب إذا على أنها شرطية لا ظرفية وهو صحيح أيضاً".^{٤٦٠} (أو ما بعده) معطوف على محذوف بمعنى جوابه ما بعده^{٤٦١} (من التفصيل) أي: للإنسان. كما قاله التفسير في الحاشية والشهاب والشيرانشي^{٤٦٢} والعصام.^{٤٦٣}

^{٤٥١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "المتعدّي".

^{٤٥٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٦ ظ.

^{٤٥٣} أ + فراء.

^{٤٥٤} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

^{٤٥٥} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٥١/٣١.

^{٤٥٦} ق - كما في الكبير وغيره قوله.

^{٤٥٧} أ + عليه السلام.

^{٤٥٨} ق: الخ.

^{٤٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

^{٤٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

^{٤٦١} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٢٨ و.

^{٤٦٢} ق - والشهاب والشيرانشي.

^{٤٦٣} انظر: حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٢ ظ.

﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ أي: جاوز الحد في العصيان. (حتى كفر) "الظاهر أنه أخذه من قوله" ^{٤٦٥} ﴿وَأَثَرٌ﴾ أي: اختار ^{٤٦٥} ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ لأن مؤثرها على الآخرة لا يكون إلا كافراً أو من الحصر / [٥٥] المستفاد من قوله ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ أو مقابلة قوله ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ ففيه تنبيه على سبب إثارة الدنيا على الآخرة. فعلى ما ذكره محمد التفسيرى ^{٤٦٦} من قوله الظاهر إلى هنا "كان الأولى أن يؤخر قوله 'حتى' عن قوله تعالى ﴿وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾" ^{٤٦٧} إلا أن يقال أشار إلى أن المراد الإيثار المؤدى إلى الكفر بقوله (فانهمك) أي: دخل واستغرق ^{٤٦٨} (فيها) ولم يستعد للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس) فإن الإيمان لا يخلو عن نوع استعداد الآخرة. "قاله الشيرانشي" ^{٤٦٩}.

﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ﴾ التي ذكر شأنها ﴿هِيَ الْمَأْوَى﴾. قال الزوشني: "و'الفاء' جواب 'أما' لما فيه من معنى الشرط والتقدير هي المأوى له لا بد من هذا التقدير ليعود" ^{٤٧٠} على المبتدأ ضمير به ويقع الارتباط بين الطرفين وإنما حذف لطول الكلام. "٤٧١ انتهى" ^{٤٧٢}.

(هي مأواه) "يعني مأوى من كان هكذا." قاله أبو الليث ^{٤٧٣}.

قيل: وكأنه جعل الطاغى أعظم من الكافر والعاصي فلم يفسر قوله ﴿هي المأوى﴾ بأن ليس له ﴿مأوى﴾ سواها كما فسر قوله ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ إلا أنه يباه قوله "حتى كفر" في قوله ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ "حتى كفر" فإنه يدل على أنه خص الكلام بالكافر إلا أن يتكلف بجعل المال حتى كفر بعضهم انتهى. ^{٤٧٤} أقول وبالله التوفيق إنما لم يفسر قوله ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ بذلك التفسير اكتفاء بقوله بعده "للعلم بأن صاحب المأوى هو الطاغى." فإن تعريف المسند بلام الجنس يفيد قصر المسند على المسند إليه على ما قرره السعد ^{٤٧٥} الدين ^{٤٧٦} في المعاني ^{٤٧٧} في باب أحوال المسند. ^{٤٧٨}

^{٤٦٤} ق - الظاهر أنه أخذه من قوله.

^{٤٦٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: اختار."

^{٤٦٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٧.

^{٤٦٧} ق - فعلى ما ذكره محمد التفسيرى. من قوله الظاهر إلى هنا "كان الأولى أن يؤخر قوله 'حتى' عن قوله تعالى ﴿وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾".

^{٤٦٨} وجدت زيادة على ذلك: "أي: دخل واستغرق."

^{٤٦٩} حاشية الشيرانشي، و. ٢٨-٢٨ ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٤٧٠} أ: ليعود الضمير. | وردت هذه العبارة بشكل "ضمير ليعود على المبتدأ" في نسختي ع ق ولعل صوابها "ليعود على المبتدأ ضمير به" كما وردت في حاشية الروشنى.

^{٤٧١} حاشية الروشنى، و. ١٠٢ ظ.

^{٤٧٢} ق - انتهى.

^{٤٧٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣. | ق - قاله أبو الليث.

^{٤٧٤} ق - انتهى.

^{٤٧٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "السعد." | أ: سعد.

فالطَّاعِي فِي ذَلِكَ الْقَوْلِ مَقْصُورٌ عَلَى صَاحِبِ الْمَأْوَى الْمَعْهُودِ فَلَمْ يَحْتَجْ إِلَى تَفْسِيرِ الْمَذْكُورِ. قَالَه الشَّيرَازِيُّ.^{٤٧٩}

(وَاللَّامُ فِيهِ) أَي: فِي الْمَأْوَى (سَادَّ مَسَدَّ الْإِضَافَةِ) "يَعْنِي تَرَكْتَ الْإِضَافَةَ لِلْعِلْمِ بِأَنَّ صَاحِبَ الْمَأْوَى هُوَ الطَّاعِي" وَعَدَمُ الْإِضَافَةِ الدَّالَّةُ عَلَى التَّعْيِينِ فَجِيءَ بِاللَّامِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ الْمَأْوَى مَعْرُوفٌ بِسَبَبِ كَوْنِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ خَبَرًا عَنْ 'مَنْ' فَإِنَّهُ لَمَّا عَلِمَ مِنْهُ أَنَّ الطَّاعِي هُوَ صَاحِبُ الْمَأْوَى^{٤٨٠} أَنَّ الْمَأْوَى مَأْوَاهُ. "كَمَا فِي الْحَاشِيَةِ.^{٤٨١} قَالَ الْمُحَشِّي شَيْخُ زَادَةَ: "وَاللَّامُ فِيهِ سَادَّ مَسَدَّ [ههظ] الْإِضَافَةِ" أَي إِلَى مَا يَعُودُ عَلَى الْمَبْتَدَأِ يَعْنِي أَنَّهُ لَا بَدَّ فِي الْخَبَرِ مِنْ رَابِطَةٍ يَرْبُطُهُ^{٤٨٢} بِالْمَبْتَدَأِ إِذَا كَانَ جُمْلَةً. وَكَلِمَةُ^{٤٨٣} 'مَنْ' فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ مَوْصُولَةٌ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَقَوْلِهِ: ﴿طَغَى﴾ صَلْتًا. وَقَوْلِهِ: ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ خَبَرُهُ وَلَا ضَمِيرَ فِيهِ يَعُودُ إِلَى الْمَبْتَدَأِ.^{٤٨٤} فَذَهَبَ الْبَصْرِيُّونَ إِلَى أَنَّ تَقْدِيرَ الْكَلَامِ ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ لَهُ وَإِنَّمَا حَذَفَ لَطُولُ الْكَلَامِ وَذَهَبَ الْكُوفِيُّونَ إِلَى أَنَّ تَقْدِيرَهُ "فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ مَأْوَاهُ."

قَوْلُهُ "وَاللَّامُ فِيهِ سَادَّ مَسَدَّ الْإِضَافَةِ." هَذَا الْكَلَامُ مِنَ الْمَصْنُفِ يَحْتَمِلُ بَوَاحِينَ، أَحَدُهُمَا: أَنَّ يَكُونُ مَرَادُهُ أَنَّ اللَّامَ فِيهِ بَدَلَ مِنَ الْإِضَافَةِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ، وَأَنَّ يَكُونُ مَرَادُهُ أَنَّهُ مَغْنٍ عَنِ الْإِضَافَةِ لِإِفَادَتِهِ فَائِدَةَ الْإِضَافَةِ "لِلْعِلْمِ بِأَنَّ صَاحِبَ الْمَأْوَى هُوَ الطَّاعِي" كَمَا ذَكَرَهُ.^{٤٨٥} وَالْوَجْهُ الثَّانِي: هُوَ الْمَوْافِقُ لِمَا فِي الْكَشَافِ حَيْثُ قَالَ: "لَيْسَ 'الْأَلْفُ' وَ'الْلامُ' بَدَلًا عَنِ الْإِضَافَةِ، وَلَكِنْ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ الطَّاعِي هُوَ صَاحِبُ الْمَأْوَى."^{٤٨٦}

^{٤٧٦} وَهُوَ السَّعْدُ التَّفْتَازَانِي (ت. ١٣٩٠هـ/١٧٩٣م) مَسْعُودُ بْنُ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّفْتَازَانِي، سَعْدُ الدِّينِ: مِنْ أُمَّةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْبَيَانِ وَالْمَنْطِقِ. وَلَدَ بِتَفْتَازَانَ (مِنْ بِلَادِ خِرَاسَانَ) وَأَقَامَ بِسَرْخَسَ، وَأَبْعَدَهُ تَيْمُورْلَنْكُ إِلَى سَمَرْقَنْدَ، فَتَوَفَّى فِيهَا، وَدُفِنَ فِي سَرْخَسَ. كَانَتْ فِي لِسَانِهِ لَكْنَةٌ. مِنْ كُتُبِهِ (تَهْذِيبُ الْمَنْطِقِ) وَالْمَطُولُ فِي الْبَلَاغَةِ، وَ(الْمَخْتَصَرُ) اخْتَصَرَ بِهِ شَرْحَ تَلْخِيصِ الْمِفْتَاحِ، وَ(مَقَاصِدُ الطَّالِبِينَ) فِي الْكَلَامِ، وَ(شَرْحُ مَقَاصِدِ الطَّالِبِينَ) وَ(النَّعْمُ السَّوَابِغُ) فِي شَرْحِ الْكَلِمِ النَّوَاعِغِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، وَ(إِرْشَادُ الْهَادِي) نَحْوُ، وَ(شَرْحُ الْعُقَائِدِ النَّسْفِيَّةِ) وَ(حَاشِيَةُ عَلَى شَرْحِ الْعُضْدِ عَلَى مَخْتَصَرِ ابْنِ الْحَاجِبِ) فِي الْأَصُولِ، وَ(التَّلْوِيحُ إِلَى كَشْفِ غَوَاضِضِ التَّنْقِيحِ) وَ(شَرْحُ التَّصْرِيفِ الْعَزِي) فِي الصَّرْفِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَا صَنَفَ مِنَ الْكُتُبِ، وَكَانَ عُمُرُهُ سِتْ عَشْرَةَ سَنَةً. انْظُرْ: الْأَعْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٢١٩/٧.

^{٤٧٧} وَرَدَّتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ بِشَكْلِ "فِي الْمَطُولِ" فِي نَسَخَاتِ عَاقِلٍ وَلَعَلَّ صَوَابُهَا "فِي الْمَعَانِي" كَمَا وَرَدَتْ فِي حَاشِيَةِ الشَّيرَازِيِّ.

^{٤٧٨} انْظُرْ: الْمَطُولُ شَرْحُ تَلْخِيصِ مِفْتَاحِ الْعُلُومِ لِسَعْدِ الدِّينِ التَّفْتَازَانِي، ص ٣٤٧.

^{٤٧٩} حَاشِيَةُ الشَّيرَازِيِّ، وَ. ٢٨ ظ.

^{٤٨٠} أ + غَلَمَ. (وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ)

^{٤٨١} حَاشِيَةُ مُحَمَّدِ التَّفْسِيرِيِّ السِّيَوَاسِيِّ، وَ. ١٧ و.

^{٤٨٢} ق: يَرْبُطُ.

^{٤٨٣} أ - كَلِمَةٌ.

^{٤٨٤} حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادَةَ، ٥٠٢/٨.

^{٤٨٥} ق - كَمَا ذَكَرَهُ.

^{٤٨٦} الْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ٣١٠/٦.

تركت الإضافة ويؤيده أيضا قوله "للعلم بأنّ صاحب المأوى هو الطّاعي". والأوّل هو الظّاهر نظرا إلى ظاهر العبارة. ثمّ لا يخفى أنّ تفسير القاضي قول الكشّاف: والطّاعي هو صاحب المأوى إلى قوله صاحب المأوى هو الطّاعي. ليس له وجه ظاهر^{٤٨٧} إذ "اللام" في الطّاعي "لـ" الجنس" يفيد قصر الطّاعي على صاحب المأوى سواء قدّم أو أّخر على ما قرّر في المعاني من أنّ لام الجنس إذا دخل على المسند يفيد قصره على المسند إليه بشرط أن لا يكون في المسند إليه لام الجنس. وإذا دخل على المسند إليه يفيد قصره على المسند سواء كان المسند أيضا^{٤٨٨} معرّفا بـ"لام الجنس" أو لا، ففي عبارة المصنّف وقع الطّاعي مسندا ولم يكن في المسند إليه "لام الجنس". وفي عبارة الكشّاف وقع مسند إليه وليس في المسند "لام الجنس" إلّا أن يقال مبنيّ كلام الكشّاف على ما ذكر في بعض الحواشي شرح التلخيص من أنّه يجوز أن يكون مادّة واحدة مشتملة على قصر المسند إليه على المسند / [٥٦و] بـ"لام الجنس" قصر^{٤٨٩} المسند على المسند إليه بضمير الفصل في مقام يستقيم فيه اجتماع القصرين فظنّ استقامة الحصرين في قوله "الطّاعي هو صاحب المأوى" ولما أطلع المصنّف على عدم استقامة قصر صاحب المأوى الذي هو الجحيم على الطّاعي الذي هو الكافر على ما أشار إليه بقوله "حتّى كفر" غير عبارة الكشّاف إلى ما غير إليه حتّى لا يتأتّى فيه القاعدة المنقولة عن حواشي التلخيص. قاله الشّيرانشي^{٤٩٠}.

قوله (للعلم بأنّ صاحب المأوى هو الطّاعي) "علّة لترك الإضافة المدلول عليه بقوله 'سأدّ مسدّ الإضافة' ولإتيان 'اللام' لا لنيابة اللام' عن الإضافة فلا وجه لما قيل أنّه ظاهر^{٤٩١} في إختيار مذهب الكوفيين". كما في الحاشية^{٤٩٢} (وهي) "أي: لفظ هي ضمير (فصل) لا محلّ له من الإعراب (أو) ضمير جهنّم (مبتدأ) والكلام يدلّ على الحصر ولم يصرّح به لعلمه ممّا بعده". قاله الشّهاب^{٤٩٣}. (نزلت) "الآية في التضر وأبيه الحارث المشهورين بالغلو في الكفر والطغيان". كما في تفسير أبي السّعود^{٤٩٤}.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قوله (مقامه بين يدي ربّه) "إشارة إلى أنّ الإضافة لأدنى ملابسة، وإنّ الله تعالى منزّه عن القيام".^{٤٩٥} "والمقام محلّ لمن خاف أضيف لخالقه ومقيميه فيه". قاله التفسير والشّهاب^{٤٩٦}. قال في الإعلان: في سورة الرحمن ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ [الرحمن، ٤٦/٥٥] يجوز كونه مصدرا وكونه مكانا فإنّ الأوّل

^{٤٨٧} ق - ولكن لما علم...وجه ظاهر.

^{٤٨٨} ق - أيضا.

^{٤٨٩} أ: وقصر.

^{٤٩٠} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٨ ظ-٢٩ و.

^{٤٩١} ق - فلا وجه لما قيل أنّه ظاهر.

^{٤٩٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧ و. | ق - كما في الحاشية.

^{٤٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٤٩٤} تفسير أبي السّعود، ٤٧٤/٥.

^{٤٩٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧ و. | أ: المقام.

^{٤٩٦} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

يحتمل أن يكون مضافاً لفاعله أو لمفعوله أي: قيام ربّه عليه وحفظه لأعماله أو القيام بحقوق الله وإن كان مكاناً فالإضافة بأدنى ملابسة. قال الواحدي في الوجيز في سورة الرحمن في قوله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ [الرحمن، ٤٦/٥٥] أي: "قيامه بين يدي الله للحساب، فترك المعصية".^{٤٩٧} (لعلمه) أي: مَنْ (بالمبدأ والمعاد) أي: الرجوع. "أخذه مِنْ إضافة الرّبّ إلى ضمير 'مَنْ'. فالعلم بكلّ من المبدأ والمعاد مدخل في الخوف، وفيه رمز إلى أنّه مؤمن، فالخوف في مقابلة الطّغيان والإيمان في مقابلة الكفر كما أنّ نهى النّفس عن الهوى في مقابلة إثارة الحياة الدّنيا. "[٥٦/ظ] كما في الحاشية.^{٤٩٨} والمراد "بالمبدأ والمعاد" هو "الرّبّ تعالى" أمّا المبدأ فظاهر وأمّا المعاد فلقوله ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة، ٢٤٥/٢] والعود والرجوع واحد فهو المرجع والمعاد.

ويحتمل أن يكون المراد بـ"المبدأ" وهو الرّبّ تعالى. وبـ"المعاد" العود وكونه مبعوثاً. ويحتمل أن يكون المراد بـ"المبدأ" النّطفة الّتي نشأ منها. وبـ"المعاد" ما يعود ويصير إليه من كونه تراباً. ويكون المراد من علمه بهما ملاحظة الحالين لنفسه وإنّ الله تعالى خلقه من ماء مهين ثمّ يجعله تراباً. ولا يخفى أنّ من له هذه الملاحظة يخاف قيامه بين يدي ربّه فاندفع بهذا ما يفهم من بعض الحواشي من توقّف كون العلم بالمبدأ منشأ للخوف المذكور على كون المراد به هو الرّبّ تعالى. قاله الشّيرانشي.^{٤٩٩}

﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأثارة بالسوء ﴿عَنِ الْهَوَى﴾ عن متابعتها (لعلمه بأنّه) أي: الهوى (مردّ) أي: مهلك على أنّه اسم فاعل من أزداه أي: أهلكه. "قاله الشّهاب".^{٥٠٠} "ولعلّ المصنّف أشار بقوله "لعلمه بأنّه مردّ" إلى أنّ ترتيب^{٥٠١} الثّواب على نهى النّفس عن المحرّمات. إنّما يتحقّق إذا ترتّب وتسبّب ذلك النّهي. لا لأنّه حرام بل لأنّه لا يوافق طبعه ويبله^{٥٠٢} لا يستحقّ الثّواب على ذلك الاجتناب. "قاله الشّيرانشي.^{٥٠٣}

﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ قوله (ليس له) أي: لمن خاف مقام ربّه (سواها) أي: غير الجنّة (مأوى) "إشارة إلى أنّ الحصر^{٥٠٤} المستفاد من ضمير الفصل أو تعريف الطّرفين.^{٥٠٥} وإشارة إلى أنّ نهى النّفس عن الهوى معناه ينهيها عن جميع الهوى على أنّ "اللام" لـ"الاستغراق" وإلا فلا معنى للحصر، لأنّ المؤمن

^{٤٩٧} الوجيز للواحدي، ص ١٠٥٦.

^{٤٩٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧.

^{٤٩٩} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٩. ظ. | ق - ولا يخفى أنّ من له هذه الملاحظة يخاف قيامه بين يدي ربّه فاندفع بهذا ما يفهم من بعض الحواشي من توقّف كون العلم بالمبدأ منشأ للخوف المذكور على كون المراد به هو الرّبّ تعالى. قاله الشّيرانشي.

^{٥٠٠} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨. | ق - قاله الشّهاب

^{٥٠١} ق: ترتّب.

^{٥٠٢} أ: ومثله. (وهذا هو الصحيح).

^{٥٠٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٩. ظ. | ق - قاله الشّيرانشي.

^{٥٠٤} أ: إلى الحصر. (وهذا هو الصحيح).

^{٥٠٥} حاشية شهاب الدين، ٣١٨/٨.

الفاسق قد يدخل النار أولاً ثم يخرج منها ويدخل الجنة فلا يصح في حقّه قوله^{٥٠٦} ﴿إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ بالحصر، اللهم إلا أن يقال أن الجنة هي المقام الذي لا يخرج من دخل فيه. قاله الشهاب وشيخ زاده.^{٥٠٧}

وفي الكشف: قيل: آيتان نزلتا في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير،^{٥٠٨} وقد قتل مصعب أخاه أبي عزيز يوم أحد، ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حتى نفذت المشاقص أي: النصال^{٥٠٩} في جوفه.^{٥١٠} وفي كثير/[٥٧] من التفاسير أن الآية الثانية فيمن يقصد معصية وهو قادر عليها ثم يتذكر مقامه بين يدي ربه فيخالف^{٥١١} نفسه ويترك تلك المعصية. قاله الشيرازي.^{٥١٢}

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ "عن طارق بن شهاب، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال يذكر شأن الساعة، حتى نزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ إلى: ﴿مَنْ يَخْشَاهَا﴾". كما في تفسير الإمام محمد ابن جرير الطبري.^{٥١٣} قوله^{٥١٤} (متى) تفسير لـ ﴿أَيَّانَ﴾ قوله (إِرْسَاؤُهَا) إشارة إلى أن المرسى مصدر ميمي، فإنه ورد زمانا ومكانا ومصدرا واسم مفعول.^{٥١٥} وقوله (أي: إقامتها) بيان لحقيقة^{٥١٦} الإرساء قوله^{٥١٧} (وإثباتها) عطف تفسيري له^{٥١٨} أي: إيجادها فإنه يقال رسي بمعنى ثبت. كما قاله الراغب. ومنه العبال الزواصي فحاصله أنه سؤال عن زمان ثبوتها ووجودها على هذا التفسير، ومرسى مصدر بمعنى الإرساء وهو الإثبات وهو مبتدأ و﴿أَيَّانَ﴾ خبره ويحتاج إلى تقدير المضاف إذ لا يخبر بالزمان عن الحدث

^{٥٠٦} ق - قوله.

^{٥٠٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٢/٨. | ق - اللهم إلا أن يقال أن الجنة هي المقام الذي لا يخرج من دخل فيه قاله الشهاب وشيخ زاده.

^{٥٠٨} ع - ومصعب بن عمير، صح هامش.

^{٥٠٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: النصال."

^{٥١٠} الكشف للزمخشري، ٣١٠/٦.

^{٥١١} أ: فيخاف.

^{٥١٢} حاشية الشيرازي، و. ٢٩ ظ. | ق - قاله الشيرازي.

^{٥١٣} تفسير الطبري (المسمى جامع البيان عن تأويل آي القرآن)، ١٠٠/٢٤؛ أخرجه دروزة في تفسيره، انظر: التفسير الحديث للدروزة، ٤١٧/٥. | وهو ابن جرير الطبري (ت. ٣١٠هـ/٩٢٣م) محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر: المؤرخ المفسر الإمام. ولد في أمل طبرستان، واستوطن بغداد وتوفي بها. وعرض عليه القضاء فامتنع، والمظالم فأبى. له (أخبار الرسل والملوك) يعرف بتاريخ الطبري، و(جامع البيان في تفسير القرآن) يعرف بتفسير الطبري، و(اختلاف الفقهاء) و(المسترشد) في علوم الدين، و(جزء في الاعتقاد) و(القراءات) وغير ذلك. وهو من ثقات المؤرخين. انظر: الأعلام للزكلي، ٦٩/٦.

^{٥١٤} ق - كما في تفسير الإمام محمد ابن جرير الطبري قوله.

^{٥١٥} انظر: المفردات للراغب الأصفهاني، ص ١٩٦.

^{٥١٦} أ: لحقيقة.

^{٥١٧} أ - قوله.

^{٥١٨} ق - له.

والتقدير متى وقت إرسائها (أو متتهاها). قوله (ومستقرها) "عطف تفسيري لمتتهاها وكلاهما اسم زمان".^{٥١٩}
بمعنى الاستقرار قوله "مرسيها" مأخوذ (من مرسى السفينة وهو) أي: مرسى (حيث) أي: مكان (تنتهي إليه)
قوله (وتستقر فيه) عطف تفسيري لنتهي إليه وتقدير الاستفهام بمتى يقتضي أن المنتهى اسم زمان كما قيل.
قائله: سعدي جليبي.

"وتفسيره بـ'مرسى السفينة' يقتضي أنه اسم مكان فلذا قيل: أنه استعارة وتمثيل بجعل اليوم المتباعد
فيه كشخص سائر لا يدرك ولا يوصل إليه ما لم يستقر في مكان فجعله وقت إدراكه مستقرًا له فتأمل".^{٥٢٠}
"وكان المشركون يسمعون أخبار القيامة وأوصافها الهائلة مثل: أنها طامة كبرى وصاخة وقارعة، فيسألون
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت وقوعها قائلين: ﴿أَيَّانَ مَرَسَاهَا﴾ استعجالا بها واستهزاء بمن يخبر
عنها وإيهاما لأتباعهم أنه لا أصل لها / [٥٧ظ] كما قال تعالى: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ [الشورى،
١٨/٤٢]" قاله الشهاب والسعدي^{٥٢١} وشيخ زاده.^{٥٢٢}

قوله^{٥٢٣} ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ إنكار ورد لسؤال المشركين عنها أي: (في أي شيء أنت) يا محمد.
كما في تفسير أبي السعود.^{٥٢٤}

وفي الكشف^{٥٢٥} وكثير من التفاسير: عن عائشة رضي الله عنها: "أنه لم يزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يذكر الساعة ويسأل عنها فنزلت".^{٥٢٦} قال صاحب الكشف: فهو على هذا تعجب من
كثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لها، كأنه قيل: في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها.
أي: عن الساعة.^{٥٢٧} والمعنى أنهم يسألونك، فلحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها^{٥٢٨}
هذا. وقيل معنى قوله ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ أي نفع لك في ذكرها يعني لا نفع في معرفة وقتها بل
الحكم من الله أن لا يعرف أحد وقتها. قاله الشيرازي.^{٥٢٩}

^{٥١٩} حاشية السعدي، و. ٣٥١.

^{٥٢٠} حاشية شهاب الدين، ٣١٩/٨. | ق - فتأمل.

^{٥٢١} وقد بحث في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٥٢٢} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٣/٨.

^{٥٢٣} أ - قوله. | ق - قاله الشهاب والسعدي وشيخ زاده. قوله.

^{٥٢٤} انظر: تفسير أبي السعود، ٤٧٥/٥.

^{٥٢٥} ق - كما في تفسير أبي السعود وفي الكشف.

^{٥٢٦} أخرجه الطبري ودروزة في تفاسيرهما، انظر: تفسير الطبري، ١٠٠/٢٤؛ التفسير الحديث للدروزة، ٤١٧/٥.

^{٥٢٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: عن الساعة".

^{٥٢٨} الكشف للزمخشري، ٣١٠/٦ - ٣١١.

^{٥٢٩} حاشية الشيرازي، و. ٣٠.

"قوله تعالى ﴿فِيمَ﴾ خبر مقدم، ﴿وَأَنْتَ﴾ مبتدأ مؤخر، و﴿مَنْ ذَكَرَهَا﴾ متعلّق بما تعلّق به الخبر، والمعنى: أنت في أي شيء من ذكرها، أي: ما أنت من ذكرها لهم وتبيين وقتها في شيء." كما في الباب لابن عادل.^{٥٣٠}

قوله (مَنْ أَنْ تَذَكَّرَ) يا محمّد (وقتها) أي: السّاعة (لهم) أي: للمشركين إشارة إلى أنّ قوله ﴿مَنْ ذَكَرَهَا﴾ فيه مضاف محذوف وهو الوقت، وصلة محذوفة وهي "لهم" والقرينة الدّالة عليها ذكره في مقابلة حكاية سؤال الكفّار عن وقت إتيانها، فحكاية سؤالهم هذا دلّت على ذنك المحذوفين،^{٥٣١} والمعنى ما أنت في شيء تبين^{٥٣٢} وقتها لهم لأنّك لا تعلم وقتها، لأنّ الاستفهام في قوله ﴿فِيمَ أَنْتَ﴾ للإنكار مع أنّ تبين وقتها لهم لا يزيدهم إلّا غيا، أي: ضلالا. قاله شيخ زاده.^{٥٣٣} قوله (أَي: مَا أَنْتَ) يعني لست يا محمّد (مَنْ ذَكَرَهَا) أي: القيامة (لهم) أي: للمشركين (وتبيين وقتها لهم في شيء) "إشارة إلى أنّ التّعبير عنها تبين وقتها بذكرها للمبالغة فإنّه إذا لم ينفع لهم ذكرها فعدم تبين وقتها أولى." كما في الحاشية.^{٥٣٤}

وقوله "أَي مَا أَنْتَ" إلخ. ظاهره أنّه صلّى الله عليه وسلّم مُنَع على صيغة المجهول^{٥٣٥} عن ذكر القيامة^{٥٣٦} نفسها لهم وفيه ما لا يخفى مع أنّه لا يوافق [٥٨و] لما قاله في تفسير ﴿مَنْ ذَكَرَهَا﴾^{٥٣٧} فإن قيل فليجعل على صيغة المجهول^{٥٣٨} قوله "وتبيين وقتها" إلخ. عطف تفسيري لذكرها قلنا يآباه قوله "فإنّ ذكرها لا يزيدهم إلّا غيا" وضلالا^{٥٣٩} لا يقال المراد ذكر وقتها لأنّ قوله "ووقتها ممّا استأثره الله تعالى" إلخ. ينبو^{٥٤٠} عنه^{٥٤١} ويجوز أن يقال قصد المصنّف الإشارة إلى وجه آخر لتفسير ﴿مَنْ ذَكَرَهَا﴾ ولا امتناع في المنع إذا كان ذكرها يزيدهم غيا فهو قريب من قوله ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتْ الذِّكْرَى﴾ [الأعلى، ٩/٨٧]. قاله السّعدي.^{٥٤٢}

^{٥٣٠} الباب لابن عادل، ١٤٩/٢٠. | ق - ما في الباب لابن عادل.

^{٥٣١} ق - والقرينة الدّالة عليها ذكره في مقابلة حكاية سؤال الكفّار عن وقت إتيانها، فحكاية سؤالهم هذا دلّت على ذنك المحذوفين.

^{٥٣٢} أ: مَنْ تَبَيَّنَ.

^{٥٣٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٣/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٥٣٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧-١٧ ظ.

^{٥٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على صيغة المجهول." | ق - مُنَع على صيغة المجهول.

^{٥٣٦} ق + بقوله تعالى يسألونك عن الساعة أي عن القيامة قل إنما علمها عند الله.

^{٥٣٧} ق - وفيه ما لا يخفى مع أنّه لا يوافق لما قاله في تفسير من ذكرها.

^{٥٣٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على صيغة المجهول."

^{٥٣٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "ضلالا."

^{٥٤٠} أ: يَنْبُو.

^{٥٤١} ق - لا يقال المراد ذكر وقتها لأنّ قوله "ووقتها ممّا استأثره الله تعالى" إلخ. ينبو عنه.

^{٥٤٢} حاشية السّعدي، و. ٣٥١.

قوله (فإن ذكرها لا يزيدهم إلا غيًّا) "علّة لقوله 'ما أنت من ذكرها لهم' ^{٥٤٣} ويدلّ على أنّ الممنوع الذكر والتّعيين معا فتدبر. قوله ^{٥٤٤} (ووقتها) أي: وقت السّاعة علّة لما أنت "من تبين وقتها في شيء". وقوله ^{٥٤٥} (مما استأثره الله تعالى بعلمه) "ضمّن استأثر معنى اختصّه فلذا عدّى كما مرّ تحقيقه وفي بعض النسخ: 'استأثر الله' وهي لا غبار عليها فسقط الاعتراض بأنّ الثّانية هي الصّواب ^{٥٤٦} لقول الجوهري: استأثر فلان بالشيء، أي: استبدّ به." كما قاله في الحاشية والشّهاب. ^{٥٤٧} والضمير في "بعلمه" راجع إلى "لفظة الله" وعلى نسخة الثّانية؛ راجع إلى "ما" فعلى النسخة الأولى "العلم" بمعنى الصّفة وعلى الثّانية بمعنى الإدراك أي: المعنى المصدر. كما قاله عبد الرحمن. ^{٥٤٨}

قوله (وقيل فيم إنكار لسؤالهم) "أي: فيم سؤالهم يعني في أمر عظيم لا ينبغي أن يسأل عنه." ^{٥٤٩} "مرّضه لعدم انفهامه من النّظم ظاهرا ومخالفة السّوق" ^{٥٥٠} إذ قوله ﴿أنت من ذكرها﴾ ليس بيان وقتها في شيء إلّا أن يقال أنّ توهم قرب وقتها يكفي في التّحدّر والاستعداد. "كما قاله العصام ومحمد التّفسيري في الحاشية." ^{٥٥١} وقوله "وقيل" عطف على فحوى كلامه السّابق أي وقيل: قوله ﴿فيم﴾ ليس خبر مقدّم لما بعده ^{٥٥٢} بل هو خبر مبتدأ محذوف أي: فيم هذا السّؤال الواقع من الكفرة ﴿وَأَنْتَ مِنْ ذُكْرَاهَا﴾ مستأنف من مبتدأ وخبر وجواب بأنّها قريبة لا بعيدة لأنك ^{٥٥٣} علاماتها ^{٥٥٤} فكفاهم بذلك دليلا على دنوّها والاهتمام / [٥٨ ظ] على تحصيل الاستعداد فلا معنى السّؤال ^{٥٥٥} عنها. قاله شيخ زاده. ^{٥٥٦} (معناه أنت) يا محمّد (ذكر من ذكرها أي: علامة من أشرطة الساعة) "وأشراط جمع شرط بفتحتين" ^{٥٥٧} بمعنى علامة (فإنّ إرساله عليه السّلام خاتماً للأنبياء أمانة من أماراتها) قوله "فإنّ" إلخ. بيان لكونه عليه السّلام علامة لها ولذا قال عليه

^{٥٤٣} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ١٧ ظ.

^{٥٤٤} ق - فتدبر قوله.

^{٥٤٥} أ - في شيء وقوله، صح هامش.

^{٥٤٦} ق - وفي بعض النسخ: "استأثر الله" وهي لا غبار عليها فسقط الاعتراض بأنّ الثّانية هي الصّواب.

^{٥٤٧} الصحاح للجوهري، "أثر" (١٣٩/٢)؛ حاشية شهاب الدين، ٣١٩/٨. | ق - كما قاله في الحاشية والشّهاب.

^{٥٤٨} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثّر على المصدر المذكور.

^{٥٤٩} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣ و.

^{٥٥٠} أ: للسّوق. (وهذا هو الصحيح) | ق - مرّضه لعدم انفهامه من النّظم ظاهرا ومخالفة السّوق.

^{٥٥١} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ١٧ ظ. | ق - ومحمد التّفسيري في الحاشية.

^{٥٥٢} وردت هذه العبارة بشكل "خبر مقدّم لما بعده" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "ليس خبر مقدّم لما بعده" كما وردت في

حاشية شيخ زاده.

^{٥٥٣} ق + علامة.

^{٥٥٤} ق: من علامتها.

^{٥٥٥} أ: لسؤالهم.

^{٥٥٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٣/٨.

^{٥٥٧} ق - بفتحتين.

السَّلام: "أنا النَّذِيرُ العَرِيانُ." قاله الشَّهاب.^{٥٥٨} (وقيل: إِنَّه) أي: فيم أنت (متَّصل بسؤالهم) والمعنى يسألونك عنها قائلين متى^{٥٥٩} وقت إرسائها وَلَمْ لا تذكُرْها وتبيِّن وقتها لنا ويقولون لك في أيِّ مرتبة أنت من علمها أي: ما بلغ^{٥٦٠} علمك فيها قوله "وقيل إنه متصل" إلخ. والذكرى أريد بها العلم وفيه أيضا بعد ولذلك مرَّضه. قاله السَّعدي.^{٥٦١}

وقول المصنَّف (والجواب) مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿إِلَى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا﴾ (أي: منتهى علمها) "يعني انتهاء علمها إلى ربِّك بأن يعلمها من جميعها ووجوهها باعتبار وقتها وكيفية شدَّتها وعلاماتها وغير ذلك من أحوالها ولا يعلمها على هذا الوجه غيره على ما يدلُّ عليه لتقديم الخبرِ الظَّرْفِ." قاله الشَّيرانشي.^{٥٦٢} والمعنى عند ربِّك علم قيامها فانتهى عن ذلك. "وأشار بقوله 'أي منتهى علمها' إلى أنَّ انتهاء القيامة إلى الرَّبِّ محال بل المراد 'منتهى علمها' إمَّا على مجاز الحذف وإمَّا بطريق الكناية." كما في الحاشية.^{٥٦٣} ثم قال عزَّ وجلَّ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ﴾ يا محمَّد ﴿مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ "يعني أنت مخوَّف بالقرآن^{٥٦٤} من يخاف قيام السَّاعة وليس عليك أن تعرِّف متى وقتها." كما في أبي الليث.^{٥٦٥}

قوله (لئنما بعثت) على بناء المفعول^{٥٦٦} (لإنذار من يخاف هولها) "إشارة إلى أنَّ القصر من قصر الموصوف على الصَّفة."^{٥٦٧} كما هو مقتضى سوق النِّظم الكريم أي: ما أنت إلَّا منذر لا مُعَلِّم. "وذكر المفعول لكونها ذات مدخل في القصر إذ الكلام في القصر على منذر خاص وليس من قصر الصَّفة على الموصوف." كما في الحاشية.^{٥٦٨} (وهو) أي: الإنذار (لا يناسب تعيين الوقت) فإنَّه إذا لم يعبِّر الوقت يحتمل وقوعها في كلِّ حين فيكون الإبهام أدخل في الإخافة والإنذار (وتخصيص من يخشى لأنَّه) أي: ذلك المنَّ (المنتفع) على اسم الفاعل^{٥٦٩} (به) أي: بذلك الإنذار. "يعني أنَّه عليه السَّلام وإن كان [٥٥٩] منذرا

^{٥٥٨} حاشية شهاب الدين، ٣١٩/٨؛ صحيح البخاري، الرقاق ٢٦؛ صحيح مسلم، الفضائل ٢٢٨٣.

^{٥٥٩} ق: من.

^{٥٦٠} ق: بلغ.

^{٥٦١} انظر: حاشية السَّعدي، و. ٣٥١. | ق - قوله "وقيل إنه متصل" إلخ. والذكرى أريد بها العلم وفيه أيضا بعد ولذلك مرَّضه قاله السَّعدي.

^{٥٦٢} حاشية الشَّيرانشي، و. ٣٠.

^{٥٦٣} حاشية محمد التفسير السَّيَّاسي، و. ١٧. | ق - كما في الحاشية.

^{٥٦٤} ق - بالقرآن.

^{٥٦٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣.

^{٥٦٦} ق - على بناء المفعول.

^{٥٦٧} حاشية محمد التفسير السَّيَّاسي، و. ١٧.

^{٥٦٨} حاشية محمد التفسير السَّيَّاسي، و. ١٧. | ق - كما في الحاشية.

^{٥٦٩} ق - على اسم الفاعل.

للجميع لكن لكون المنتفع بالإنذار وهو الخاشي خُصَّ بالذكر.^{٥٧٠} "وكان إنذار غيره كالعدم لا لأنه لم يقع." قاله التفسير في الحاشية والشَّهاب.^{٥٧١}

(وعن أبي عمرو ومنذر بالتَّوْنين والإِعمال على الأصل لأنه) أي: منذر (بمعنى الحال) يعني الأصل في الإضافة اللَّفْظِيَّةُ عدمها لأنه لا معنى لها وإنَّما هي لمجرد تخفيف. وفي قوله "لأنَّه بمعنى الحال" بحث والظاهر أنَّه للاستمرار لأنَّ النَّبِيَّ عليه السَّلام إنَّما هو منذر في الماضي والحال والمستقبل، والمقصود منعه عن التَّجاوز عن الإنذار إلى تعيين وقت السَّاعة مطلقاً لا في الحال، وحينئذ كون الأصل الأفعال بحث لأنَّ اسم الفاعل والمفعول إذا كانا للاستمرار لهما حثَّتان ماضويَّة يضاف باعتبارها معنى^{٥٧٢} وحاليَّة واستقباليَّة يعمل باعتبارهما ويضاف لفظاً كما حَقَّق في محلِّه. كما قاله العصام.^{٥٧٣}

"فمن قرأ بالتَّوْنين جعل لفظ من في موضع النَّصب يعني منذر الَّذي يخشاها ومن قرأ بغير تنوين جعل من في موضع^{٥٧٤} بالإضافة." كما في تفسير أبي الليث.^{٥٧٥}

﴿كَأَنَّهُمْ﴾ أي: منكر البعث ﴿يَوْمَ يَرْوُنَهَا﴾ "إذا عاينوا السَّاعة." كما في الكواشي.^{٥٧٦} ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ أي: لم يمكثوا أي: (في الدُّنيا أو في القبور) "يعني يستقصرون مدَّة لبثهم في الدُّنيا أو في القبور يوم يرون السَّاعة مع أنَّهم كانوا يستبطُونها في الدُّنيا ويرون أنَّهم يلبثون في القبور أَبَدَ الأبدن." كما في الحاشية.^{٥٧٧} قال عصام الدِّين في تفسيره: "يوم يرونها": ليس متعلِّق بـ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ كما لا يخفى^{٥٧٨} فهو متعلِّق بحرف التَّشبيه أي: كأنَّهم في هذا اليوم أشخاص ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ الآية.^{٥٧٩} انتهى.

﴿إِلَّا عَشِيَّةً﴾ من العصر إلى المغرب ﴿أَوْ ضُحَاهَا﴾ من الصُّبح إلى الضُّحى واختار قوله ﴿عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ على ساعة من نهار محافظة على رؤس الآي.

^{٥٧٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧ ظ.

^{٥٧١} حاشية شهاب الدين، ٣١٩/٨.

^{٥٧٢} أ - معنى، صح هامش.

^{٥٧٣} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣-٢٣ ظ. | ق - كما قاله العصام.

^{٥٧٤} أ + الجر. | وقد وجدت ناقصة على ذلك: "خفض".

^{٥٧٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٥/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٥٧٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩٠ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٥٧٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٧ ظ.

^{٥٧٨} ق - كما لا يخفى.

^{٥٧٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٢ و.

قوله (أي: عشية يوم أو ضحاه) إشارة إلى أن أصل هذا الكلام لم يلبثوا إلا ساعة^{٥٨٠} من نهار عشية أو ضحاه، فوضع هذا المختصر مكانه. وإنما إفادة الإضافة هذه التكتة من وجهين؛ أحدهما: أنه لو لم يضاف الضحى إلى ضمير العشية. وقيل: كأنهم لم يلبثوا إلا عشية أو ضحى يتوهم أن الضحى ضحى غير اليوم الذي العشية عشيتُه/[٥٩ظ] فتخيل بسبب عطف الضحى على العشية بـ"أو" امتداد لبثهم من عشية اليوم الأول إلى مثلها من اليوم الآخر فلما أضيف الضحى إلى ضمير العشية تعين أن المراد بهما ما كان جزءا من يوم واحد. والثاني: أنه لو لم يضاف الضحى إلى ضمير العشية احتمل أن يراد بأحدهما كل اليوم مجازا فلما أضيف صار من باب التتميم، وأفاد التأكيد فصار مثل أخذت بيدي هذا، ويمكن أن يقال إضافة الضحى إلى ضمير العشية مبالغة في استقلال لبثهم في الدنيا ففي النظم سلوك طريق الترقى فيكون كلمة "أو" الله أعلم بمعنى بل فيه من التعريض والتفريع ما لا يخفى حيث قبل استبطاؤهم ليوم القيامة واستعجالهم بهما بما ترى. كما في الحاشية.^{٥٨١}

"ولك أن تجعل الضمير إلى الدنيا أي: ضحى الدنيا لا عشية، أو ضحى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة." قاله العصام.^{٥٨٢} (كقوله تعالى: ﴿إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾) "كأنها لم تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشية أو ضحاه فلما ترك اليوم إضافة إلى عشية وهو كقوله: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ [الأحقاف، ٣٥/٤٦]". قاله الروشنى.^{٥٨٣}

ولما ورد أن يقال: ما وجه إضافة الضحى إلى ضمير العشية، والعشية لا ضحى لها^{٥٨٤} وإنما الضحى لليوم؟ أشار إلى جوابه بقوله "أي عشية يوم أو ضحاه" يعني أن تنوين عشية عوض عن المضاف إليه وهو يوم منكراً، ومعنى قوله: ﴿أو ضحاه﴾ أو ضحى ذلك اليوم الذي أضيف إليه العشية إلا أن الضحى والعشية لما كانا من يوم واحد تحققت بينهما ملازمة مصححة لإضافة أحدهما إلى الأخرى، فلتلك الملابس أضيف الضحى إلى العشية والمراد إضافته إلى يوم تلك العشية، ومثله شائع في كلام العرب يقولون: آتيك الغداة أو عشيتيها، وآتيك العشية أو غداتها يريدون آتيك غداة النهار أو عشية النهار الذي تلك الغداة أوله، فحذف للاختصار. كما قاله شيخ زاده.^{٥٨٥}

^{٥٨٠} ق - إلا ساعة.

^{٥٨١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ١٧ظ-١٨و. | ق - ويمكن أن يقال... في الحاشية.

^{٥٨٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٣ظ.

^{٥٨٣} حاشية الروشنى، و. ١٠٢ظ.

^{٥٨٤} ق - ولما ورد أن يقال: ما وجه إضافة الضحى إلى ضمير العشية، والعشية لا ضحى لها.

^{٥٨٥} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٤/٨.

(ولذلك أضاف الضحى إلى العشيّة لأنهما من يوم واحد) يعني أنّ المعنى كما في الآية الأخرى [٦٠و] «لم يلبثوا إلّا ساعة من نهار» فكان أصل هذا لم يلبثوا إلّا ساعة من نهار عشيّته أو ضحاه فاختصر، وأفادت الإضافة ذلك^{٥٨٦} لأنّه لو قيل: إلّا عشيّة أو ضحى احتمل أن يكونا من يومين استمرّ فيهما اللبث،^{٥٨٧} وأن يراد بكلّ من العيشة والضحى يوم على حدة بإطلاق الجزء على الكلّ... إلّا بكونهما في يوم واحد. قاله الشّهاب.^{٥٨٨}

(عن النّبى عليه السّلام):^{٥٨٩} "من قرأ سورة النّازعات كان ممّن حبسه الله في القيامة حتّى يدخل الجنّة قدر صلاة المكتوبة."^{٥٩٠} "هو حديث موضوع وقوله 'ممّن حبسه الله' إلخ. هو عبارة عن استقصار مدّة اللبث فيهما لمّا يلقي من البشرى والتّحيّة في البرزخ والموقف." قاله الشّهاب.^{٥٩١}

تمّ ما يتعلّق بسورة النّازعات وصلى الله على رسولنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

^{٥٨٦} أ - ذلك.

^{٥٨٧} ق - فاختصر، وأفادت الإضافة ذلك لأنّه لو قيل: إلّا عشيّة أو ضحى احتمل أن يكونا من يومين استمرّ فيهما اللبث.

^{٥٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

^{٥٨٩} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٥٩٠} أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٣١٢/٦.

^{٥٩١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨. | ق - عن النّبي عليه السّلام... قاله الشّهاب.

سورة عبس [٨٠]

وتسمّى: "الصّاخّة" ولا خلاف في كونها مكّيّة. وآيها إحدى وأربعون. وقيل: آياتها أربعون.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿عَبَسَ﴾ أي: قبض محمّد عليه السّلام وجهه ﴿وَتَوَلَّى﴾ "أي: أعرض". كما في تفسير أبي الليث الفقيه إبراهيم السمرقندي والجريري للإمام محمّد الطبري^١ قال: بلفظ المغايبة^٢ تعظيماً للنبيّ عليه السّلام ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ سبب نزولها (روي أنّ ابن أمّ مكتوم أتى رسول الله) "قد اختلف في اسمه فقيل: عبد الله وقيل: عمرو وكذلك في اسم أبيه فقيل: قيس وقيل: سريح^٣ وأما أمّ مكتوم فأُمّه بلا كلام واسمها عاتكة. وغلط الزّمخشري في جعلها في الكشاف^٤ جدّته وهو قريشيّ من كبار الصّحابة ومن المهاجرين الأوّلين.^٥ وموتّه بالقادسيّة شهيداً وهي محلّة بالقدس. ويقال يوم فتح عمر رضي الله عنه يوم القادسيّة. وفي الكشاف: "قال أنس: رأيت ابن أمّ مكتوم في يوم القادسيّة وعليه درع وله راية سوداء".^٦ وقيل: بل رجع منها إلى المدينة فمات بها وهو الأعمى المذكور في هذه السّورة بلا كلام وهو ابن خال خديجة رضي الله عنها أمّ المؤمنين [٦٠ ظ] والحال (عنده صلّى الله عليه وسلّم صناديد قريش) وهي جمع "صنديد"^٧ وهو السيّد الكبير حال كونه صلّى الله عليه وسلّم (يدعوهم) أي: الصّناديد (إلى الإسلام) وهم أبو جهل ابن هشام وعتبة بن ربيعة وأمّية بن خلف والوليد بن مغيرة وابن أمّ مكتوم عمي بعد نور وقيل ولد أعمى ولذا لقبت أمّه^٨ أمّ مكتوم (فقال) عبد الله بن أمّ مكتوم:^٩ (يا رسول الله علّمني) على صيغة الأمر رجاءً (مما علّمك الله تعالى وكرّر) أمّ مكتوم (ذلك) الكلام. كما قاله الشّهاب.^{١٠}

^١ تفسير الطبري، ١٠٤/٢٤؛ تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٦/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث الفقيه إبراهيم السمرقندي والجريري للإمام محمد الطبري.

^٢ أ: المعابة.

^٣ أ: شريح. (وهذا هو الصحيح)

^٤ ق - وغلط الزّمخشري في جعلها في الكشاف.

^٥ حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

^٦ أ: دابة.

^٧ الكشاف للزّمخشري، ٣١٤/٦.

^٨ ق - صنديد.

^٩ أ - أمّه.

^{١٠} أ - أمّ مكتوم، صح هامش.

^{١١} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

قوله (ولم يعلم) أم مكتوم (تشاغله عليه السلام بالقوم) "إشارة إلى أن إتيانه وسؤاله كان في وقت انتظاره عليه السلام لجواب الصناديد بعد دعوتهم فلذلك غرر الأعمى." كما في الحاشية.^{١٢} عدل "عن عبارة الكشف^{١٣} وهو لا يعلم تشاغله لأن 'لا' النافية إذا دخلت على المضارع فهي لنفي الاستقبال أو أعم من الحال والاستقبال على اختلاف النحاة، وعدم العلم بالتشاغل ماض بالنسبة إلى زمان الرواية فعبارة الكشف تحتاج إلى التأويل." كما قاله الشيرانسي.^{١٤} "وإقباله عليه السلام عليهم رجاء لإسلامهم وإسلام كثير كائن بسبب إسلامهم."^{١٥} لأن عادة الناس أنه إذا مال أكابرهم إلى أمر مال إليه الصغائر كما قيل الناس على دين ملوكهم. كما قاله الشهاب وشيخ زاده.^{١٦} (فكرة الرسول قطعه) أي قطع ابن أم مكتوم^{١٧} (لكلامه) "عليه السلام أو كلاً الضميرين له عليه السلام." قاله العصام.^{١٨} "أقول يحتمل أن يكون الضمير الأول له عليه السلام والثاني لابن أم مكتوم ويكون قطع كلامه كناية عن تحصيل مرامه." كما قاله الشيرانسي.^{١٩} (وعبس وأعرض عنه) أي: عن أم مكتوم (فتزلت) سورة عبس. "قوله 'قطعه لكلامه' أي: قطع دعوته لكلام ابن أم مكتوم فاللام للتعليل للقطع أو قطع كلامه فاللام للصلة. روي أنه عليه السلام ما عبس بعدها في وجه فقير قط ولا تصدى." كما قاله الروشنّي نقلاً عن الكشف.^{٢٠}

(فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه) أي: لما علمه من قدم صحبته وقربته من خديجة وصهارته / [٦١و] (ويقول إذا رآه): أي: ابن أم مكتوم (مرحباً بمن عاتبني فيه ربّي) "مرحباً مفعول به لمحذوف. أي: أتيت مرحباً أي: مكاناً واسعاً. وقوله 'بمن عاتبني' متعلق بمحذوف أي: رجبت بمن عاتبني. في الصحاح: رَحِبَ به ترحيباً، إذا قال له مرحباً." "عقب عليه السلام قوله 'مرحباً' بقوله 'بمن عاتبني' لثلاث يخفى على ابن أم مكتوم لكونه أعمى أن^{٢١} الترحيب كان^{٢٢} له. أقول وإيقاظاً للعالمين بتلك المعاتبة الغافلين

^{١٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٨.

^{١٣} ق - كما في الحاشية عدل عن عبارة الكشف.

^{١٤} حاشية الشيرانسي، و. ٣٠. ظ. | ق - أو أعم من نفي الحال والاستقبال على اختلاف النحاة وعدم العلم بالتشاغل ماض بالنسبة إلى زمان الرواية فعبارة الكشف تحتاج إلى التأويل كما قاله الشيرانسي.

^{١٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

^{١٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٥/٨-٥٠٦. | ق - كما قاله الشهاب وشيخ زاده.

^{١٧} ق - مكتوم.

^{١٨} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣. ظ.

^{١٩} حاشية الشيرانسي، و. ٣٠-٣١. | ق - أو كلاً الضميرين له عليه السلام قاله العصام. أقول يحتمل أن يكون الضمير الأول له عليه السلام والثاني لابن أم مكتوم ويكون قطع كلامه كناية عن تحصيل مرامه كما قاله الشيرانسي.

^{٢٠} الكشف للزمخشري، ٣١٤/٦؛ حاشية الروشنّي، و. ١٠٣. | ق - كما قاله الروشنّي نقلاً عن الكشف.

^{٢١} الصحاح للجوهري، "رحب" (١٣٤/١)؛ حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣. ظ. | ق - في الصحاح رَحِبَ به ترحيباً أي: قال له مرحباً.

^{٢٢} ق - لثلاث يخفى على ابن أم مكتوم لكونه أعمى أن.

^{٢٣} ق: كان الترحيب.

عنها حتى لا يقعوا في مثل ذلك المعاتب عليه وإظهارا لمنزلته عند الله للحاضرين بأنّه من عاتب^{٢٤} الله حبيبه لأجله. "كما قاله العصام والشيرانشي^{٢٥} (واستخلفه على المدينة مرتين) "أي: كان يصلّي بالنّاس إذا ذهب النّبي عليه السّلام للغزو. وقال ابن عبد البر: روى أهل العلم بالنّسب والسير أنّ النّبي عليه السّلام استخلف ابن أم مكتوم ثلاث عشرة مرّة ثمّ استخلف أبا لُبابة. "كما قاله الشّهاب^{٢٦}.

(وقرئ عبس بالتشديد للمبالغة) "يعني لا للتعدية^{٢٧}. قاله الشّهاب^{٢٨}. (وأنّ جاءه علة لتولّى أو عبس) يعني به أنّ قبله "لام" مقدّرة. "وإنّما قال علة لـ﴿تولّى﴾ أو ﴿عبس﴾ دون أن يقول منصوب بـ﴿تولّى﴾ أو ﴿عبس﴾ للاختلاف بأنّ "أنّ" و"أنّ" إذا حذف عنهما الجارّ هل هما مجروران كما كان أو منصوبان. "كما قاله الشّهاب والعصام^{٢٩}. قال مولانا محمد التفسيريّ في الحاشية: "﴿أن جاءه﴾ علة لـ﴿تولّى﴾ أو ﴿عبس﴾ أي: معمول لأحدهما لا أنّه علة لأحدهما فقط في المعنى بل هو علة لهما. ولذلك^{٣٠} قال العلامة في الكشف: ومعناه: ﴿عبس﴾، لأن جاءه الأعمى^{٣١}. و﴿تولّى﴾ ولذلك أشار إلى استقلال كلّ من الفعلين في ذلك التعليل وإلى أنّ أيّهما اعمل^{٣٢} حذف معمول الآخر^{٣٣}. انتهى. قال الشيرانشي في حاشية الحاشية: ^{٣٤} "وفي بعض التّفسير أنّ جملة ﴿عبس﴾ و﴿تولّى﴾ إخبار أستعمل في الإنشاء إذ ليس المقصود الإخبار به^{٣٥} بل المقصود^{٣٦} اختصار ما فرط منه للتوبيخ^{٣٧} والتأديب. أقول فحينئذ بكلّ^{٣٨} جعل أن جاءه الأعمى علة لـ﴿عبس وتولّى﴾ فافهم لكن لو لم يجعل إنشاء لكلّ^{٣٩} عطف وما يدريك عليه إذ يلزم عطف الإنشاء على الإخبار ويمكن دفعه^{٤٠}. انتهى^{٤١}.

^{٢٤} ق: عاتب.

^{٢٥} حاشية الشيرانشي، و. ٣١. | ق - كما قاله العصام والشيرانشي.

^{٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٢٧} ق - (وقرئ عبس بالتشديد للمبالغة) يعني لا للتعدية، صح هامش.

^{٢٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٢٩} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨؛ حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٤. | ق - كما كان أو منصوبان كما قاله الشهاب والعصام.

^{٣٠} أ - ولذلك.

^{٣١} الكشف للزمخشري، ٣١٤/٦.

^{٣٢} أ: عمِلَ.

^{٣٣} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ١٨ ظ.

^{٣٤} ق - انتهى. قال الشيرانشي في حاشية الحاشية.

^{٣٥} أ: الإخبارية.

^{٣٦} ق + منه. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٧} ق: بالعتاب.

^{٣٨} وردت هذه العبارة بشكل "يشكل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "بكل" كما وردت في حاشية الشيرانشي.

^{٣٩} وردت هذه العبارة بشكل "يشكل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "لكل" كما وردت في حاشية الشيرانشي.

^{٤٠} حاشية الشيرانشي، و. ٣١. و.

(على اختلاف المذهبين) أي: "في أعمال الفعلين / [٦١ظ] أولى في التنازع وإن كان بحسب المعنى علة لهما معا.^{٤٢} "فإن الفعلين المذكورين حينئذ تنازعا واستدعى كل واحد منهما أن ينصب قوله ﴿أن جاءه﴾ على أنه مفعول له، وأَعْمَلَ البصريون الفعل الثاني لقربه منه أي: 'تولّى' 'لأن جاءه الأعمى' والكوفيون أَعْمَلُوا الفعل الأول، لتقدمه. كما قاله الشهاب وشيخ زاده.^{٤٣} (وقرئ "أَنْ جاءه" بهمزين وبألف بينهما) للفصل يعني قراءة الجمهور بهمزة واحدة وقراءة زيد وغيره بهمزين والاستفهام للإنكار و"الباء" في قوله (بمعنى أَلَا أَنْ جاءه الأعمى) متعلّق بقوله علة لـ ﴿لَتَوَلَّى﴾ أو بمقدّر وإعادة الجار في وبـ "الألف" يشعر بأنّه بيان قراءتين. قوله^{٤٤} (فعل ذلك^{٤٥} العبس والتولّى)^{٤٦} "إشارة إلى ﴿أن جاءه﴾ لا يجوز تعلّقه على هاتين القراءتين.^{٤٧} لثلا يفسد صدارة الاستفهام للإنكار بل "متعلّق بالفعل العامّ المفهوم من ﴿عبس وتولّى﴾ أي: فعل الأمرين لـ ﴿أن جاءه الأعمى﴾.^{٤٨} أقول وإليه أشار المصنّف حيث قال: بمعنى^{٤٩} أَلَا أَنْ جاءه الأعمى فعل ذلك فلا يتعلّق بما قبله وفيه أنّه يجوز أن يقدر الفعل أنّ بعد الاستفهام ويكونان مفسّرين بالمذكورين تقديره أَلَا أَنْ جاءه الأعمى عبس وتولّى." قاله الشهاب ومحمد التفسيريّ في الحاشية والشيْرانشي.^{٥٠}

قوله^{٥١} (وذكر الأعمى) "دون اسمه العلم^{٥٢} (للإشعار بعذره في الإقدام) فلذلك لم يستحقّ التّعبس^{٥٣} له والتولّى عنه فلا ينافي تعظيمه."^{٥٤} ولدّ دفع بما توهم من أنّه من كبار الضحابة وفي هذا تحقير له أو أنّه للإيذائه للتبّي عليه السّلام استحقّ التّأديب واللوم فوضفه بذلك ليس لتحقيره بل لبيان عذره، فإن كان معذورا لم يستحقّ ما ذكر. "كما قاله الشهاب.^{٥٥} وفيه تأييد لعدم علمه بتشاغله عليه السّلام بالقوم (على قطع

^{٤١} ق - أقول فحينئذ بكلّ جعل أن جاءه الأعمى علة لـ ﴿عبس وتولّى﴾ فافهم لكن لو لم يجعل إنشاء لكلّ عطف وما يدريك عليه إذ يلزم عطف الإنشاء على الإخبار ويمكن دفعه. "انتهى.

^{٤٢} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

^{٤٣} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٦/٨.

^{٤٤} ق - وإعادة الجار في وبـ "الألف" يشعر بأنّه بيان قراءتين قوله.

^{٤٥} ق + أي.

^{٤٦} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "العبس والتولّى" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٤٧} حاشية محمد التفسيريّ السيّواسي، و. ١٨ظ. | أ + بما قبله.

^{٤٨} ق - بل "متعلّق بالفعل العامّ المفهوم من ﴿عبس وتولّى﴾ أي: فعل الأمرين لـ ﴿أن جاءه الأعمى﴾.

^{٤٩} ق - بمعنى.

^{٥٠} حاشية الشيْرانشي، و. ٣١ظ؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

^{٥١} ق - وفيه أنّه يجوز أن يقدر الفعل أن بعد الاستفهام ويكونان مفسرين بالمذكورين تقديره أَلَا أَنْ جاءه الأعمى عبس وتولّى قاله الشهاب ومحمد التفسيريّ في الحاشية والشيْرانشي قوله.

^{٥٢} أ: العلميّ.

^{٥٣} ق: العبس.

^{٥٤} حاشية محمد التفسيريّ السيّواسي، و. ١٨ظ.

^{٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨.

كلام الرسول) قوله (بالقوم) "متعلّق بمقدّر تقديره وتشاغله بالقوم." كما في الحاشية والشهاب.^{٥٦} قوله (والدّلالة على أنّه) أي: الأعمى (أحقّ بالرفقة والرفق) عطف على قوله "للإشعار" "العطف بـ'الواو' ههنا للتّنبية على أنّه لا تراحم في النّكات وبـ'أو' فيما بعد يعني قوله أو لزيادة^{٥٧} للإشعار بأنّه يكفي أحد النّكات." قاله العصام.^{٥٨}

قال مولانا محمد التفسيريّ: قوله "والدّلالة على أنّه" عطفه بـ"الواو" إشارة إلى أنّ الدّلالة المذكورة بعد الإشعار بعذره وأمّا عطف قوله "أو لزيادة الإنكار" [٦٢و] بكلمة "أو" فللإشارة إلى أنّه يمكن أن يكون من قبيل الإنكار لإخراجه عليه السّلام عن الطّبيعة البشريّة إذ الإنسان مجبول على الإعراض عمّا هو ناقص خلقه^{٥٩} فأشار تعالى إلى: أنّك يا محمّد! وإن عبست وتوليت لمجيء الأعمى بسبب حرصك على إيمان صناديد قريش لكنّك أرسلت رحمة للعالمين وإنّك لعلّى خلق عظيم فمثلك ينبغي أن يراعى الضّعفاء. وأن لا يصدر منه صورة ما جُبّل عليه البشر من الإعراض عن الضّعفاء بخلاف الوجهين الأولين؛ فإنّهما يدلّان على أنّ الأعمى وإن قطع كلامك لكنّه معذور لا يعدّ مثله من مثله من سوء الأدب حتّى تعبس من وجهه^{٦٠} لتأديبه وتتولّى عنه، بل الّلائق بمنصبك الشّريف أن ترفق به وتعطف عليه لعذره. والحاصل أنّه عطف ما يمكن اجتماع غرضهما بـ"الواو" وما لا يمكن اجتماع^{٦١} غرضهما بـ"أو" فلا وجه لما قيل: قائله عصام الدين^{٦٢} كما مرّ. ^{٦٣} العطف بـ"الواو" ههنا على أنّه لا تراحم في النّكات وبـ"أو" فيما بعد للإشعار بأنّه يكفي إحدى النّكات. انتهى. ما قيل ولا وجه لما قيل: قائله السّعديّ.^{٦٤} أنّ الدّلالة وسيلة إلى زيادة الإنكار فالوجه تأخيرها^{٦٥} (أو لزيادة الإنكار) يشير إلى أنّ أصل^{٦٦} الإنكار حصل من مادّة عبس وتولّى ثم إسنادهما إلى ضمير الغائب فإنّ فيه دلالة على أنّه لا يليق بمخاطب مثله فكأنّه تعالى يخاطب عليه السّلام بأنّ أحدا ﴿عبس وتولّى أن جاءه الأعمى﴾ ويحكيه له عليه السّلام^{٦٨} وفيه أيضا^{٦٩} لطف له عليه السّلام حيث لم يواجهه بالخطاب

^{٥٦} حاشية شهاب الدين، ٣٢٠/٨. | ق - كما في الحاشية والشهاب.

^{٥٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني قوله أو لزيادة." | أ + الإنكار.

^{٥٨} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٤.

^{٥٩} ق - وبأو فيما بعد... خلقه.

^{٦٠} ق: وجهه.

^{٦١} ق - اجتماع.

^{٦٢} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٤.

^{٦٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين كما مرّ."

^{٦٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله السّعدي." | وقد بحثت في كتاب حاشية السّعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٦٥} أ + هذه.

^{٦٦} ق - فلا وجه لما... تأخيرها.

^{٦٧} ق: أصل.

^{٦٨} ق - بأن أحدا عبس وتولّى أن جاءه الأعمى ويحكيه له عليه السّلام، صح هامش.

^{٦٩} ق - أيضا.

ولم يقل: عبست وتوليت لئلا يكون تقريرا. ففيه مزج بين اللطف والعتاب وعن هذا نقول قال: ﴿عبس وتولّى أن جاءه الأعمى﴾ إشارة بالفعل الدال على العتاب إلى أنّ اللاتق^{٧٠} عليه السلام الاهتمام بشأن الأعمى لكونه معذورا وخصوصا طالبا مسترشدا وبنسبة الفعلين إلى ضمير الغائب إلى عذره عليه السلام حيث تشاغل عنه لإرشاد القوم لا لمقتضى الجبليّة البشريّة فلله دُرّ التنزيل^{٧١} حيث جمع بين عذر السائل وبين عذر الرسول عليه السلام. انتهى ما في الحاشية^{٧٢}.

(كأنه قال تعالى: تولّى لكونه أعمى) "يعني أنّه لا يليق بخلقه العظيم / [٦٢ظ] (كالالتفات في قوله) تعالى فإنّ فيه دلالة على "زيادة الإنكار" كما يشكوا إلى الناس جانبا جنى عليه لم يقبل^{٧٣} على الجاني إذا حمى في الشكاية^{٧٤} مواجهها له بالتوبيخ هذا ويجوز أن يكون الخطاب للإيناس بعد الإيحاش. "قاله السعدي^{٧٥}. قوله "كالالتفات في قوله" وما يدريك بظاهره متعلّق لزيادة الإنكار، يعني أنّ ذكر الأعمى لزيادة الإنكار عليه صلى الله عليه وسلم كما أنّ الالتفات في وما يدريك من الغيبة إلى الخطاب لزيادة الإنكار، وعبرة الكشف صريح في أنّه متعلّق لزيادة الإنكار حيث قال: وفي الأخبار عما فرط منه أي: من العبوس والتولّى^{٧٦} ثمّ الإقبال بالخطاب عليه دليل على زيادة الإنكار. "قاله الشيراشي^{٧٧}.

وما في قوله ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ "استفهام إنكاري في معنى الخبر أي: لا يدريك شيء فهو حال وليس عطف على ﴿عبس وتولّى﴾ لاختلافهما إنشاء وخبرا. "كما في تفسير العصام^{٧٨}. ﴿لَعَلَّه يَرْكَبُ﴾ "لعلّ الأعمى يتطهر من ذنوبه بالإسلام. "كما في الوجيز للواحدي^{٧٩}. ويقال بالتركي: "نه بلدردى سگا يا مُحَمَّدُ أوله كم أولاً عمى پاک أوله گناهدن".^{٨٠}

^{٧٠} أ + له.

^{٧١} ق - وعن هذا نقول ... فلله دُرّ التنزيل.

^{٧٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٨ ظ-١٩ و. | ق - انتهى ما في الحاشية.

^{٧٣} أ: ثم يقبل. (وهذا هو الصحيح)

^{٧٤} أ: بالشكاية.

^{٧٥} حاشية السعدي، و. ٣٥١ ظ. | ق - فإن فيه دلالة على "زيادة الإنكار" كما يشكوا إلى الناس جانبا جنى عليه لم يقبل على الجاني إذا حمى في الشكاية مواجهها له بالتوبيخ هذا ويجوز أن يكون الخطاب للإيناس بعد الإيحاش قاله السعدي.

^{٧٦} وجدت زيادة على ذلك: "أي: من العبوس والتولّى. " | ق - وعبرة الكشف صريح في أنه متعلّق لزيادة الإنكار حيث قال: وفي الأخبار عما فرط منه أي: من العبوس والتولّى.

^{٧٧} حاشية الشيراشي، و. ٣١ ظ-٣٢ و. | ق - قاله الشيراشي.

^{٧٨} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٣ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٧٩} الوجيز للواحدى، ص ١١٧٣. | ق - كما في الوجيز للواحدى.

^{٨٠} ق - ويقال بالتركي: "نه بلدردى سگا يا مُحَمَّدُ أوله كم أولاً عمى پاک أوله گناهدن"، صح هامش.

"ولفظ 'لعل' للترجي أو الإشفاق. قال في حاشية الكشاف: لأن المتوقع إن كان خيرا فهو للترجي وإن كان شرا فهو للإشفاق. قال في الكشاف: تقول: لعل زيدا يكرمني ولعله يهينني.^{٨١} قال في شرح المفتاح للكاشي: ^{٨٢} أن معنى "لعل" هو تعلق ترجي الشخص بما دخلت عليه "لعل" ومتعلق معناه هو الترجي ^{٨٣} والترجي هو أن يتوقع وينتظر الشخص من عمل يعمل به أو أمل يأمله أمرا يمكن وجوده وعدمه مع عدم العلم بما يقع منه من الوجود والعدم، ويستحيل الترجي من الله تعالى في أفعاله لأنه عالم بالأمر ^{٨٤} لا يقع ^{٨٥} وقد ثبت لعل في قوله تعالى فوجب حمله على خلاف ظاهره وتوجيهه أن الله تعالى مكن العبد من فعل الطاعة والمعصية وأراد منه أن يفعل الطاعة باختياره، إرادة الله المتعلقة بالعبد الممكن من الطاعة والمعصية شبيهة بالترجي المتعلق بالشخص المترجي المخير ^{٨٦} بين الفعل والترك فاستعير الترجي لإرادة الله ثم استعير لعل بتبعية للمعنى المذكور. كما في تفسير التنبيه.^{٨٧}

[٦٣و] (أي: وأي شيء يجعلك داريا بحاله) أي: بحال هذا الأعمى، قدر لفعل الداريا مفعولا تنبيها على أن قوله لعله يزكي ليس مفعوله بل تم الكلام عند قوله ﴿وما يدريك﴾ فيوقف عليه ويبدأ بما بعده على ما يطلعك على أمره وعاقبة حاله على أن الاستفهام بمعنى النفي أي: لا يدريك شيء ثم ابتداء فقال: ﴿لعله يزكي﴾ على أن ضمير "لعله" للأعمى.

قال المحشي محمد التفسير: أشار بتقدير المفعول إلى أن فعل الداريا غير مسلط على جملة الترجي على معنى لا تدري ما هو مترج منه قوله ﴿تزكي﴾ وتذكر فيه تنبيه على أن الطالب ما لم يدر حاله لا ينبغي أن يعرض عنه بخلاف غير الطالب ففيه إشارة إلى متابعة ^{٨٨} أخرى بخلاف صورة التسلط فإنه حينئذ يكون إشارة إلى تمهيد عذره عليه السلام بأنه لو كان داريا تزكي الأعمى وتذكره بما يتلقف عنه عليه السلام ما فعل ذلك.^{٨٩}

والتلقف: هو التناول والأخذ بسرعة. قاله شيخ زاده ومحمد التفسير في الحاشية.^{٩٠} (لعله) أي: يُرجى أم مكتوم (يتطهر من الآثام بما يتلقف) أي: يأخذ بسرعة (منك) فالترجي أي: راجع إلى ابن أم

^{٨١} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٢٨-٢٩ ظ.

^{٨٢} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{٨٣} ق - قال في الكشاف: تقول: لعل زيدا يكرمني ولعله يهينني قال في شرح المفتاح للكاشي: أن معنى "لعل" هو تعلق ترجي الشخص بما دخلت عليه "لعل" ومتعلق معناه هو الترجي.

^{٨٤} ق: بما يقع.

^{٨٥} أ: يقع. | أ ق + والأمر الذي لا يقع.

^{٨٦} أ: المترجي والمخير.

^{٨٧} ق - وقد ثبت لعل...التنبيه.

^{٨٨} ق - إلى متابعة.

^{٨٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٩ و.

^{٩٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٠٧/٨. | ق - قاله شيخ زاده ومحمد التفسير في الحاشية.

^{٩١} ق - أي.

مكتوم لا إلى النبي عليه السلام فإنه غير مناسب للسياق وفيه إشارة إلى أن مجرد رجاء مثله كاف في امتناع الإعراض والعبوس^{٩٢} (وفيه) أي: في قوله ﴿يَزَكِّي﴾ (إيماء) وإعلام (بأنّ إعراضه) عليه السلام (كان لتزكية غيره) أي: غير أم مكتوم.

ضمن الإيماء معنى الإشعار فعده "الباء" ولو لا ذلك تعدّي بـ"إلى"^{٩٣} والإيماء المذكور بطريق التعريض كقولك: لمن يقرّر مسألة لمن لا يفهمها وعنده آخر قابل لفهمها لعلّ هذا يفهم ما تقرّر فإنه يدلّ على أنّه قصد تفهيم غيره وليس بأهل لما قصده فلا وجه لما قيل. قائله: سعدي جليبي^{٩٤}. من أنّ الإيماء في غاية الخفاء هنا قيل قائله: خلخالي^{٩٥} وجعله كناية عما ذكر لأنّه مزكّي من الآثام فالمقصود تزكية غيره وازدياده ممّا ذكر وهو كلام حسن لم يفهمه من رده^{٩٦} ثمّ أنّ ما قبله أي: ما قبل قوله ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾^{٩٧} تخلية وهذا أي: أو يذكّر^{٩٨} تخلية ولذا أعطف بـ"أو" وقدم الأول عليه^{٩٩}. لأنّ التخلية قبل التّحلية. قاله الشّهاب.

﴿أَوْ يَذْكُرُ فَتَنْفَعُهُ﴾ أي: الأعمى ﴿الذِّكْرَى﴾ (أي: يتعظّ / [٦٣ظ] فتنفعه موعظتك) يا محمّد. "وفي النّظم تنبيه على أنّ العارف ينبغي أن لا يغترّ بعرفانه ويجتهد في طلب ما يتزكّى أو يتذكّر، وإنّ مجرد الإسلام لا يكفي في التّطهّر عن الآثام إذ يمكن اقترافها بعده." كما في الحاشية^{١٠٠} (وقيل الضّمير في لعلّه للكافر) لا للأعمى والترجّي من النبي عليه السلام كما أشار إليه المصنّف والمراد بالكافر الجنس، ولعلّ على الأول أفادت أنّك ما طمعت في تزكّي الأعمى فأعرضت عنه ولو لا ذلك ما أعرضت، وعلى الثاني المعنى أنّك طمعت من الكافر في التزكّي فأقبلت عليه وما يدريك أنّ من طمعت فيه كائن، ومرّض المصنّف هذا العود^{١٠١} ذكر الكافر لإفراد الضّمير والظاهر جمعه (أي: إنّك) يا محمّد (طمعت في تزكّيه) أي تزكّ الكافر (بالإسلام وتذكّره بالموعظة) أشار المصنّف بقوله "أي أنّك" إلى أنّ التّرجّي من الرّسول عليه السلام وأنّ

^{٩٢} ق - وفيه إشارة إلى أن مجرد رجاء مثله كاف في امتناع الأعراض والعبوس.

^{٩٣} ق - فعده بـ"الباء" ولو لا ذلك تعدّي بـ"إلى".

^{٩٤} وقد بحثت في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله سعدي جليبي".

^{٩٥} وقد بحثت في كتاب حاشية الخلخالي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله خلخالي".

^{٩٦} ق - فلا وجه لما قيل قائله سعدي جليبي من الإيماء في غاية الخفاء هنا قيل قائله خلخالي وجعله كناية عما ذكر لأنّه مزكّي من الآثام فالمقصود تزكية غيره وازدياده ممّا ذكر وهو كلام حسن لم يفهمه من رده.

^{٩٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: ما قبل قوله ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾".

^{٩٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أو يذكّر".

^{٩٩} حاشية شهاب الدين، ٣٢١/٨.

^{١٠٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٩ظ. | ق - وفي النّظم تنبيه على أنّ العارف ينبغي أن لا يغترّ بعرفانه ويجتهد في طلب ما يتزكّى أو يتذكر وإنّ مجرد الإسلام لا يكفي في التطهر عن الآثام إذ يمكن اقترافها بعده كما في الحاشية.

^{١٠١} ق - ولعل على الأول أفادت أنّك ما طمعت في تزكّي الأعمى فأعرضت عنه ولو لا ذلك ما أعرضت وعلى الثاني المعنى أنّك طمعت من الكافر في التزكّي فأقبلت عليه وما يدريك أنّ من طمعت فيه كائن ومرّض المصنّف هذا العود.

الفعل أي: الإدراك^{١١٢} واقع على قوله 'لعله'. قاله الشَّهاب. ^{١١٣} (ولذلك) أي: ^{١١٤} ولأجل طمعك يا محمَّد (أعرضت عن غيره) أي غير الكافر.

(فما يدريك أنَّ ما طمعت فيه كائن) "حتَّى رَجَحْتَ التَّوَجَّهَ^{١١٥} على الأعمى، وفيه إيماء إلى أنَّ ما لم يدر حصوله ما طمع في المدعو إلى الإيماء أيضًا، ^{١١٦} المسترشد لا ينبغي ترجيحه على المؤمن المسترشد ورمز إلى أنَّه إذا عُلِمَ حصوله فحيثُ يجوز إذ ما سيحصل منه أعظم ممَّا سيحصل من المؤمن المسترشد. ثمَّ في كلام المصنَّف إشارة إلى أنَّ قوله تعالى ﴿وما يدريك﴾ على هذا التقرير مسلَّط على لعله تزكَّى، لكن لا بمعنى ترجِّه وطمعه إذ لا شبهة في وقوعهما بل لنفي حصول المطموع المترجِّي في الكلام كناية. كما في الحاشية. ^{١١٧}

(وقرأ عاصم) لفظ "فتنفعه" (بالنَّصب جواباً للعلل) تشبيها له بـ "ليت".

والباقون بالرفع، فمن رفعه جعله معطوفاً على ﴿يذكر﴾ فمن نصبه نصبه على أنَّه جواب "لعل" بـ "الفاء"، فإنَّ الفعل المضارع ينتصب "بأن" مقدرة بعد "الفاء" بشرطين؛ أحدهما: ^{١١٨} السَّببية، وثانيهما: أن يكون قبلها أحد الأشياء السَّتَّة: الأمر والتَّهي والاستفهام والتَّفي والتَّمني والعرض، ولا شبهة في تحقُّق شرط الأوَّل ههنا بخلاف الشرط الثَّاني فإنَّه غير متحقِّق بحسب الظَّاهر إلَّا أنَّه حُمِلَ التَّرجِّي على [٦٤و] التَّمني من حيث أن متعلق كلِّ واحد منهما غير موجود بل مطبوع الحصول ^{١١٩} بعدُ فقَدَّر "أن" بعد التَّرجِّي كما قَدَّرت بعد التَّمني ليكون الفعل معها في تأويل المصدر، فعطف المصدر على المصدر هرباً عن عطف الإخبار على الإنشاء. فتقدير الآية: فلعله يكون منه تذكُّر فانتقاع. قاله شيخ زاده. ^{١٢٠}

﴿أَمَّا مَنْ اسْتَعْنَى﴾ عن طلب الخير مطلقاً أو عن الإيمان والتَّزكِّي ﴿فَأَنْتَ﴾ يا محمَّد ﴿لَهُ﴾ "دون الأعمى". قاله السَّعدي. ^{١٢١} ﴿تَصَدَّى﴾ (تتعرَّض بالإقبال) والتَّوَجَّه (عليه) أي: على ذلك المَن.

^{١١٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الإدراك".

^{١١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٢١/٨. | ق - أشار المصنَّف بقوله "أي أنك" إلى أن الترجي من الرسول عليه السلام وأن الفعل أي الإدراك واقع على لعله قاله الشَّهاب.

^{١١٤} أ - أي.

^{١١٥} أ: تصدَّ. (وهذا هو الصحيح)

^{١١٦} أ: الغير. | ق - أيضاً.

^{١١٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ١٩ ظ. | ق - ورمز إلى أنه... كما في الحاشية.

^{١١٨} أ - أحدهما، صح هامش.

^{١١٩} ق - إلا أنه حُمِلَ الترجي على التمني من حيث أن متعلق كل واحد منهما غير موجب بل مطبوع الحصول.

^{١٢٠} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٨/٨.

^{١٢١} حاشية السَّعدي، و. ٣٥١ ظ. | ق - قاله السَّعدي.

قال الشَّيرَازي: فإن قيل: إنَّ من الصَّنَادِيدِ كان عَبَّاسُ بن عبد المَطَّلَبِ على رواية الكَشَافِ وعِيَّاشُ بن أَبِي ربيعة على رواية بعض عن الشَّيْخِ ابنِ الحِجَرِ وكلاهما صحابيَّان. في القَامُوسِ: أنَّ عِيَّاشَ بن ربيعة صحابيٌّ.^{١١٢} فَالتَّصَدَّى لَهُمُ مُشْتَمَلٌ عَلَى فَائِدَةٍ عَظِيمَةٍ وَهِيَ تَرْتَبُ إِسْلَامُ الْعِيَّاشِ عَلَيْهِ فَكَيْفَ يَعْاتَبُ الرُّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ؟ قُلْتُ: لَعَلَّ الْعَبَّاسَ وَالْعِيَّاشَ فِي تِلْكَ الْكِرَّةِ كَانَ مُسْتَغْنِيَا وَلَمْ يَكُنْ طَالِبَا لظُهُورِ الْحَقِّ فَلِذَا عَوْتُبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ﴿التَّصَدَّى﴾ وَإِنْ أَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ أَوْ نَقُولُ الْمَعَاتِبَةُ عَلَى التَّصَدَّى لغيره من الَّذِينَ عِلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، أَوْ عَلَى سَبِيلِ التَّغْلِيْبِ قِيلَ: قَائِلُهُ عَصَامُ الدِّينِ.^{١١٣} قَدَّمَ مَعْمُولَ ﴿التَّصَدَّى﴾ يَعْنِي لَهُ لِلْاهْتِمَامِ لِأَنَّهُ مَنْشَأُ الْعِتَابِ لَا أَصْلَ ﴿التَّصَدَّى﴾ وَكَذَا الْحَالُ فِي عَنْهُ تَلَهَّى لَا أَنْ يَقَالَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ لِأَنَّهُ مَنْشَأُ الْعِتَابِ^{١١٤} أَنْ لَهُ أَشَدَّ مَدْخَلٌ فِي مَنْشِئَةِ الْعِتَابِ.^{١١٥} انْتَهَى.^{١١٦}

"قوله 'تَعَرَّضَ بِالْإِقْبَالِ' أَشَارَ بِهِ أَوَّلًا إِلَى أَنَّ ﴿التَّصَدَّى﴾ مُضَارِعٌ حَذَفَتْ مِنْهُ إِحْدَى التَّائِينَ ثُمَّ صَرَّحَ بَعْدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ (وَأَصْلُهُ)."^{١١٧} أَي: أَصْلُ تَصَدَّى (تَصَدَّى) يُقَالُ: تَصَدَّدَ يَتَصَدَّدُ إِذَا كَانَ فِي صَدَدِهِ وَقَرَبِهِ وَمُوْاجِهَتِهِ وَالصَّدَدُ مَا اسْتَقْبَلَكَ وَصَارَ فِي قُبَالَتِكَ. وَفِي الصَّحَاحِ:^{١١٨} "الصَّدَدُ: الْقَرْبُ، يُقَالُ دَارِي صَدَدَ دَارِهِ، أَي: قُبَالَتِهَا، وَقَرَبَهُ"^{١١٩} نُصِبَ عَلَى الظَّرْفِ.^{١٢٠} حَذَفَ "تَاءَ" التَّفَعُّلِ مِنْ تَصَدَّدَ لِلتَّخْفِيفِ وَأَبْدَلَتْ الدَّالَّ الْأَخِيرَةَ "يَاءً" كَمَا فِي تَقْضِي الْبَازِي (وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ ﴿تَصَدَّى﴾) بِتَشْدِيدِ الصَّادِ^{١٢١} بَعْدَ قَلْبِهَا صَادًا.^{١٢٢} (بِالْإِدْغَامِ) يَعْنِي بِإِدْغَامِ التَّاءِ [٦٤ ظ] فِي الصَّادِ.^{١٢٣} (وَقَرَأَ ﴿تَصَدَّى﴾) بِضَمِّ التَّاءِ وَتَخْفِيفِ الصَّادِ^{١٢٤} (أَي: تُعَرَّضُ) وَقَوْلُهُ (وَتَدْعَى إِلَى التَّصَدَّى) "تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ 'تَعَرَّضُ' أَي: كَأَنَّهُ دَعَاهُ"^{١٢٥} دَاعٍ لِلتَّصَدَّى لَهُ مِنَ الْحَرَصِ وَالتَّهَالُكِ عَلَى إِسْلَامِهِ. وَتَصَدَّى يَكُونُ لَازِمًا وَمَتَعَدِّيًا. "قَالَ الزُّوشَنِيُّ وَشَيْخُ زَادَةَ وَالسَّعْدِيُّ وَالشَّهَابُ."^{١٢٦}

^{١١٢} القَامُوسُ الْمُحِيطُ لِلْفَيْرُوزِآبَادِي، "عِيَّاشُ" (ص ١١٦٦).

^{١١٣} انْظُرْ: حَاشِيَةُ عَصَامِ الدِّينِ الْإِسْفَرَايِينِي، وَ. ٢٤ ظ. | وَقَدْ وَجَدْتُ زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ: "قَائِلُهُ عَصَامُ الدِّينِ".

^{١١٤} أ - لَا أَصْلَ لِلتَّصَدَّى وَكَذَا الْحَالُ فِي عَنْهُ تَلَهَّى لَا أَنْ يَقَالَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ لِأَنَّهُ مَنْشَأُ الْعِتَابِ، صَحَّ هَامِشٌ.

^{١١٥} حَاشِيَةُ الشَّيْرَازِيِّ، وَ. ٣٢ ظ.

^{١١٦} ق - قَالَ الشَّيْرَازِيُّ...انْتَهَى.

^{١١٧} حَاشِيَةُ الرُّوشَنِيِّ، وَ. ١٠٣ ظ.

^{١١٨} ق - وَفِي الصَّحَاحِ.

^{١١٩} وَقَدْ وَجَدْتُ زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ: "وَقَرَبَهُ".

^{١٢٠} الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، "صَدَدٌ" (٦٠/٢).

^{١٢١} أ + بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي الصَّادِ.

^{١٢٢} انْظُرْ: حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادَةَ، ٥٠٨/٨. | ق - بِتَشْدِيدِ الصَّادِ بَعْدَ قَلْبِهَا صَادًا.

^{١٢٣} حَاشِيَةُ السَّعْدِيِّ، وَ. ٣٥١ ظ.

^{١٢٤} ق - بِضَمِّ التَّاءِ وَتَخْفِيفِ الصَّادِ.

^{١٢٥} أ: دَعَا.

^{١٢٦} حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٢١/٨. | ق - قَالَ الرُّوشَنِيُّ وَشَيْخُ زَادَةَ وَالسَّعْدِيُّ وَالشَّهَابُ.

﴿وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكَى﴾ قوله ^{١٢٧} (وليس عليك بأس) إشارة إلى أن "ما" في ﴿وما عليك﴾ نافية بمعنى ليس حذف اسمها وعليك خبرها وقوله (في أن لا يزكّي بالإسلام) إشارة إلى أن ﴿ألا يزكّي﴾ في النظم في موضع الجرّ بكلمة في المقدرة المتعلقة باسم "لا" وهو بأس المقدّر والجملة في موضع النصب على أنّها حال من فاعل ﴿تصدّي﴾ مقدّرة لجهة الإشكال الإنكار ويجوز أن يكون كلمة "ما" استفهاميّة إنكاريّة وهو نفي معنى على معنى أي شيء عليك في أن لا يزكّي بالإسلام عن تدعوه وتتصدّي له أي: لا شيء عليك فيه قوله ^{١٢٨} (حتّى يبعثك الحرص على إسلامه) أي: إسلام من الذي استغنى عن طلب الخير (إلى الإعراض عمّن) أي: عن الأعمى. (أسلم) إشارة إلى أن الممنوع عنه في الحقيقة الإعراض عمّن أسلم لا الإقبال على غيره حرصا على إسلامه. ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبُلَاغُ﴾ أي: لا عليك أن تزكّيه وتطهره حقيقة فإنّه لا يقدر عليه إلا الله وهذا قبل الأمر بالقتال لأنّ السورة مكّيّة. قاله شيخ زاده والشّهاب. ^{١٢٩} ﴿وَأَمَّا مَنْ﴾ أي: الأعمى. ﴿جاءك يسعى﴾ "في الدّين". كما في تفسير العصام. ^{١٣٠} قوله ﴿وَأَمَّا مَنْ﴾ مبتدأ ﴿وجاءك﴾ خبره ﴿ويسعى﴾ حال من فاعل جاءك.

قوله ^{١٣١} (أي: يسرّ طالبا للخير) ينتظم على احتمال الإسراع في المشي والإسراع في طلب الخير ثم إنّ أخذ طلب الخير من تعلق ﴿جاء﴾ بـ"الكاف" ومن مقابلة ﴿من استغنى﴾ أيضا فالمراد بـ"الاستغناء" حينئذ هو الاستغناء عن الإيمان أو طلب الخير ^{١٣٢} ولا يرجّح قوله "يسرّ طالبا للخير" كما ظنّ لأنّ الاستغناء عن الإيمان استغناء عن الخير أي: خير مع أنّ المناسب بحال الكافر تفسير استغنائه [٦٥و] بالاستغناء عن الإيمان والمناسب بحال المؤمن السعي لطلب الخير إذ الإيمان حاصل له. كما في الحاشية. ^{١٣٣}

"وفيه إيماء إلى أنّ قوله ﴿استغنى﴾ يحتمل أن يكون بمعنى استغنى بكفره عن طلب ما يهديه فلا حاجة إلى القول أي: قول السعديّ بأنّه قال: الظاهر أنّ النظم ^{١٣٤} من الاحتباك، وذكره للغنى أو لا يدلّ على الفقر في مقابله، وذكر المجيء والخشية ثانيا يدلّ على ضدهما أولا فإنّه تكلف إذا عثر. قاله الشّهاب. ^{١٣٥}

^{١٢٧} ق - قوله.

^{١٢٨} ق - قوله.

^{١٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٢١/٨؛ وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - قاله شيخ زاده والشّهاب.

^{١٣٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ١٣.

^{١٣١} ق: أي.

^{١٣٢} ق - من تعلق جاء بـ"الكاف" ومن مقابلة من استغنى أيضا فالمراد بـ"الاستغناء" ح. هو الاستغناء عن الإيمان أو طلب الخير.

^{١٣٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٠.

^{١٣٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: قول السعدي بأنّه قال: الظاهر أنّ النظم."

^{١٣٥} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥١؛ حاشية شهاب الدين، ٣٢١/٨. | ق - كما في الحاشية... قاله الشّهاب.

﴿وَهُوَ﴾^{١٣٦} والحال أَنَّ الأعمى ﴿يَخْشَى﴾ (الله أو أذبة الكفار في إتيانك) يا محمد! (أو كَبُوءَ الطريق لآته أعمى لا قائد له) وهي السقوط في الطريق أو مشقة فيه والتوقف فيه أحيانا متحيرة كما هو شأن العميان. قاله الروشنى.^{١٣٧} ﴿فَأَنْتَ﴾ يا محمد ﴿عَنْهُ﴾ أي: عن الأعمى ﴿تَلْهَى﴾ (تشاغل يقال لها عنه والتهى وتلهى) "اللهو كل ما يشغل الإنسان عما يهّمه ولهى عنه كرضى ورمى فلا وجه لتعيين الأول هنا." قاله الشهاب.^{١٣٨} "وفي تقديم ضميره عليه السلام يعني: أنت على الفعلين. يعني: ﴿تصدى﴾ و﴿تلهى﴾.^{١٣٩} تنبيهه على أَنَّ مناط الإنكار خصوصيته عليه السلام أي: مثلك خصوصا لا ينبغي أن يتصدى للمستغنى ويتلهى عن الفقير الطالب للخير وتقديم له وعنه للتعريض باهتمامه عليه السلام بمضمونهما." قاله أبو السعود.^{١٤٠}

(ولعل ذكر التصدى والتلهى للإشعار بأنّ العتاب على اهتمام قلبه) عليه السلام (بالغنى) عن طلب الخير (وتلهيه) عليه السلام واشتغاله (عن الفقير) الطالب للخير يعني ليس مجرد الاشتغال بالغنى والتلهي عن الفقير مما يعاتب على مثله عليه السلام فإنّه ربّما اقتضى الحال مثله، وإنّما المعاتب عليه كونه عن صميم القلب وتصميم العزم كما يفيد التخصيص به يعني تقديم لفظ "أنت" على الفعلين فإنّ "نحو أنا عرفت" يحتمل التخصيص والتقوى.^{١٤١} وإذا أريد التخصيص يقدر تقديم الفاعل المعنوي على عامله.

ووجه الإشعار أنّه تعالى ذكر المتصدى له بوصف الاستغناء فأشعر ذلك أنّ سبب العتاب على تصدّيه عليه السلام / [٦٥ ظ] هو جعل تصدّيه متعلّقا بالمستغنى، وكذا وصف المتلهى عنه بالسعي إلى الخير والافتقار والخشية، يدلّ على أنّ سبب العتاب هو التلهي عن من اتّصف بالوصف المذكور.^{١٤٢} والظاهر أنّ المراد بالغنى^{١٤٣} عما دعى إليه من التركى بالإيمان والطاعة، وبالفقر الطالب المحتاج إلى ذلك، فإنّه عليه السلام حاشاه أن يكون تصدّيه للصناديد لأجل شدّتهم وكثرة أموالهم وتلهيه عن الأعمى لعدمه وفقد ماله. قاله شيخ زاده.^{١٤٤}

(ومثله) عليه السلام (لا ينبغي له) أي: لمثله عليه السلام (ذلك) التصدى للمستغنى والتلهي عن الأعمى. قوله ﴿كَلَّا﴾ (ردع) أي: زجر ومنع (عن المعاتب عليه) "وهو تلهيه عليه السلام عمّن جاءه يسعى وهو يخشى وتصدّيه لمن استغنى. عن الحسن." قاله شيخ زاده.^{١٤٥} "يعنى لا تفعل ولا تقبل على من استغنى

^{١٣٦} أ ق + أي.

^{١٣٧} انظر: حاشية الروشنى، و. ١٠٣ ظ.

^{١٣٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢١/٨.

^{١٣٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني: ﴿تصدى﴾ و﴿تلهى﴾."

^{١٤٠} تفسير أبي السعود، ٤٧٨/٥. | ق - وفي تقديم ضميره... قاله أبو السعود.

^{١٤١} ق - فإنّ نحو أنا عرفت يحتمل التخصيص والتقوى.

^{١٤٢} ق - ووجه الإشعار أنّه... بالوصف المذكور.

^{١٤٣} أ ق + المستغنى. (وهذا هو الصحيح)

^{١٤٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٩/٨.

^{١٤٥} حاشية الشيخ زاده، ٥٠٩/٨.

عن الله بنفسه وأقبل عمن يخشى الله تعالى. "كما قاله أبو الليث.^{١٤٦} (أو عن معاودة مثله) أي: مثل المعاتب عليه. قال عصام الدين: "الأول إذا كان النزول في أثناء الإعراض والتصدى، والثاني إذا كان^{١٤٧} بعد إنقضائهما. وفي الكشف: عن المعاتب عليه، وعن معاودة مثله.^{١٤٨} ب"الواو" لا ب"أو". وفي نسخة ب"الواو" وكما في الكشف.^{١٤٩} والمعنى عليها أن النزول في أثناء الإعراض فينزجر عنه وعن معاودته معا. قال السعدي: "قوله 'أو عن معاودته' عطف تفسيري لما قبله.^{١٥٠} ردّه عليه الشهاب فقال^{١٥١} فقد وهم لأنّ العطف التفسيري في الأكثر يكون ب"الواو" لا ب"أو" إلّا أن يؤوّل أو ب"الواو".

قال الشيرازي: ويحتمل والله أعلم أن يكون ردعا عن إتمامه وحزنه عليه السلام على المعاتبة تسلية لقلبه صلى الله عليه وسلم بعد المعاتبة بقوله ﴿عبس وتولى﴾ ويكون ضمير أنّها للعتاب المذكور ويكون قوله ﴿إنّها تذكرة﴾ بيانا لسبب الردع عن الحزن ومحصوله لا تحزن على معاتبتى إياك على ما فعلت فإنّ ذلك العتاب تذكرة لك ولغيرك فلك فيه فائدة لا ضرر لك فيه حتّى تحزن عليه هذا فاحفظه فإنّه من ملهمات الغيب.^{١٥٢} انتهى.

ولله درّه!^{١٥٣} قوله تعالى ﴿إنّها تذكرة﴾ أي: آيات القرآن أو السورة "موعظة" [٦٦و] يجب أن يتعظ بها ويعمل بموجبها لتعليل للردع عما ذكر ببيان علوّ رتبة القرآن الذي استغنى عنه من تصدّى له وتحقيق أنّ شأنه أن يكون موعظة حقيقة بالأتعاظ فمن رغب فيها اتّعظ بها كما نطق به قوله تعالى ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكْرُهُ﴾ (حفظه أو اتّعظ به) أي: بالقرآن^{١٥٤} ومن رغب عنها كما فعله المستغني فلا حاجة إلى الاهتمام بأمره. "كما في أبي السعود.^{١٥٥} (والضميران) أي: ضمير إنّها وضمير ذكره (للقرآن) أو الأول للآيات القرآنية أو للسورة فيه كما بين آنفاً^{١٥٦} فيكون وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها أنّه تعالى لما ذكر استغناء الصناديد عن قبول ما دعاهم إليه عظم شأن القرآن ووصفه بأنّه هدى للناس وتذكرة لهم وليس شرفه وعلوّ قدره بقبول الصناديد إياه حتّى تهالك على قبولهم إياه بل إنّ شرف الخلق بقبولهم إياه^{١٥٧} واتّعاظهم به فمن شاء اتّعظ به واقتصر على

^{١٤٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٧/٣. | ق - يعنى لا تفعل ولا تقبل على من استغنى عن الله بنفسه وأقبل على من يخشى الله تعالى كما قاله أبو الليث، صح هامش.

^{١٤٧} ق + النزول.

^{١٤٨} الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦؛ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٥.

^{١٤٩} ق - وكما في الكشف.

^{١٥٠} حاشية السعدي، و. ٣٥٢.

^{١٥١} ق - فقال.

^{١٥٢} حاشية الشيرازي، و. ٣٣ ظ.

^{١٥٣} ق - انتهى والله درّه.

^{١٥٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: بالقرآن".

^{١٥٥} تفسير أبي السعود، ٤٧٩/٥. | ق - كما في أبي السعود.

^{١٥٦} ق - كما بين آنفاً.

^{١٥٧} ق - إياه.

تبليغه إليهم وردع الحرص على قبولهم وإيمانهم به وإيّاك أن تعرّض به^{١٥٨} عمّن آمن به تطيباً لقلوب من استغنى (أو العتاب المذكور) "ويكون وجه الارتباط أنّه تعالى لما عاتب النبي عليه السلام^{١٥٩} على ما وقع منه من الاهتمام بإسلام الصناديد لتضمّنه قلّة المبالاة لشأن ضعفاء المسلمين مع جلالته^{١٦٠} قدره الشريف عنده تعالى عقّب بقوله: إنّ هذه المعاتبّة تذكرة أي: موعظة للسّامعين." قاله شيخ زاده.^{١٦١}

(وتأنيث الأول) أي: ضمير أنّها (لتأنيث خبره) قوله ﴿فمن شاء ذكره﴾ نقل عن جار الله العلامة.^{١٦٢} أنّه استطراد وليس بإعتراض لأنّه يكون بـ"الواو" وبدونها وأما بـ"الفاء" فلا.^{١٦٣} وقال في الكشف. إنّ أي: عدم كون الإعتراض بـ"الفاء"^{١٦٤} ليس بثبت لأنّه ينافي قوله في التّحل أنّ قوله ﴿فاسألوا أهل الذّكر﴾ [النحل، ٤٣/١٦] من الإعتراض. وقد صرح به النّحاة كما ذكره ابن مالك في متن التّسهيل^{١٦٥} من غير نقل اختلاف فيه. وقال السّعد^{١٦٦} الدّين في التّلوّيح: الإعتراض يكون بـ"الواو" و"الفاء" واعلم فعلم المرء ينفعه. فتلطف في إشارته للردّ على من أنكره لكنّه محلّ كلام بعد فليحزّر. قاله الشّهاب.^{١٦٧}

﴿في ضحّف﴾ [٦٦ ظ] (مثبتة فيها) "فمتعلّقه خاصّ".^{١٦٨} "وليس بمتعلّق لذكره لفساد المعنى كما لا يخفى^{١٦٩} ولذلك يقف القراء على ذكره وفقاً لازماً وكذلك جعلوا الوقف على مطهّرة لازماً لما في عدم الوقف من إيهاّم التعلّق بمطهّرة وذلك معنى لا يقبله العقل ويخالفه التّقلّ يظهر ذلك عند التأمّل والله أعلم." قاله الرّوشني.^{١٧٠} قال أبو السّعود:^{١٧١} قوله ﴿في ضحّف﴾ "متعلّق بمضمّر هو صفة لـ ﴿تذكرة﴾ وما بينهما اعتراض جيء للتّريغيب فيها والحثّ على حفظها^{١٧٢} أي: كائنة في ضحّف." انتهى.^{١٧٣} "والضحّف إمّا

^{١٥٨} ق - به.

^{١٥٩} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{١٦٠} أ: جلاله. | وردت هذه العبارة بشكل "جلاءة" في نسختي ع ق ولعل صوابها "جلالة" كما وردت في النسخة أ وحاشية شيخ زاده.

^{١٦١} حاشية الشيخ زاده، ٥١٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٦٢} انظر: الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦.

^{١٦٣} انظر: فتوح الغيب للطبيي، ٢٩٦/١٦. | ق - قوله فمن شاء ذكره نقل عن جار الله العلامة أنّه استطراد وليس بإعتراض لأنّه يكون بـ"الواو" وبدونها وأما بـ"الفاء" فلا.

^{١٦٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: عدم كون الإعتراض بـ"الفاء".

^{١٦٥} وقد بحث في كتاب تسهيل الفوائد لابن مالك ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٦٦} أ: سعد. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦٧} حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨. | ق - كما ذكره ابن مالك... قاله الشّهاب.

^{١٦٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨.

^{١٦٩} ق - كما لا يخفى.

^{١٧٠} حاشية الرّوشني، و. ١٠٣ ظ.

^{١٧١} ق - يظهر ذلك عند التأمّل والله أعلم قاله الرّوشني قال أبو السّعود.

^{١٧٢} ق: حفظهما.

الصَّحَفِ الْمُنَزَّلَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَوْ الَّتِي مَعَ الْمَلَائِكَةِ مَنْقُولَةً مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَإِمَّا كَوْنَهَا عِبَارَةً عَنِ اللَّوْحِ نَفْسِهِ فَغَيْرُ ظَاهِرٍ وَكَذَا كَوْنُهَا صَحْفَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّهُ إِخْبَارٌ بِالْغَيْبِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ بِمَكَّةَ لَمْ يَكُنْ فِي الصَّحْفِ وَمِثْلُهُ يَحْتَاجُ إِلَى نَقْلِ: "قَالَ الشَّهَابُ.^{١٧٥} (صِفَةُ لَذِكْرَةٍ) أَوْ خَبَرُ ثَانٍ) لِقَوْلِهِ ﴿إِنَّهَا﴾ (أَوْ خَبَرُ مُحذُوفٍ) أَي: هِيَ فِي صَحْفِ^{١٧٦} ﴿مُكْرَمَةٍ﴾ صِفَةٍ فِي صَحْفٍ وَكَذَا مَا بَعْدَهَا عِنْدَ اللَّهِ ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ "أَي: فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ. "كَمَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي السَّعُودِ.^{١٧٧} (الْقَدَرُ) ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ مَنْزَهَةً عَنِ أَيْدِي الشَّيَاطِينِ.^{١٧٨}

﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ و"الباء" فِي قَوْلِهِ ﴿بِأَيْدِي﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ أَوْ بِكَائِنَةٍ فَحِينَئِذٍ صِفَةُ لَذِكْرَةٍ) (كُتِبَتْ) مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ الْأَنْبِيَاءِ يَنْتَسَخُونُ الْكُتُبَ) وَالسَّفَرَةُ كَالْكُتُبَةِ لَفْظًا وَمَعْنَى جَمْعٍ سَافِرٍ وَهُوَ الْكَاتِبُ مِنْ سَفَرٍ إِذَا كَتَبَ وَالسَّفَرُ بِكسر السَّيْنِ^{١٧٩} الْكِتَابُ وَجَمْعُهُ أَسْفَارٌ وَالْمُرَادُ بِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ لِأَنَّهُمْ يَنْتَسَخُونَهَا مِنَ الْوَحْيِ^{١٨٠} (مِنَ اللَّوْحِ) عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ (أَوْ الْوَحْيِ) عَلَى^{١٨١} الثَّانِي. قَوْلُهُ "أَوْ الْأَنْبِيَاءُ" "مَعْطُوفٌ عَلَى 'الْمَلَائِكَةِ' أَوْ عَلَى 'كُتِبَتْ' وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ غَيْرُ مُنَاسِبٍ لَكُونِ الْمُرَادِ الْقُرْآنَ وَنَبِيَّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكْتُبْ وَلَمْ يَقْرَأْ مِنَ الصَّحْفِ^{١٨٢} فَإِنَّ مِنْ مُعْجَزَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنُهُ أَمِّيًّا، وَلِذَا لَمْ يَذْكُرْهُ الزَّمْخَشَرِيُّ وَقَالَ: وَقِيلَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ.^{١٨٣} وَقَوْلُهُ 'يَنْتَسَخُونُ الْكُتُبَ' مِنَ اللَّوْحِ إِذَا كَانَتِ السَّفَرَةُ كُتُبَ الْمَلَائِكَةِ وَمَا بَعْدَهُ عَلَى مَا بَعْدَهُ فِيهِ لَفٌّ وَنَشْرٌ مَرَّتَيْنِ. "قَالَ الشَّهَابُ.^{١٨٤} (أَوْ سَفَرَاءُ) / [٦٧و] "عُطِفَ عَلَى 'كُتِبَتْ' (يُسْفَرُونَ بِالْوَحْيِ بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ (أَوْ الْأُمَّةِ) عَلَى رُسُلِهِ يَعْنِي عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي. "قَالَ السَّعْدِيُّ.^{١٨٥}

^{١٧٣} تفسیر أبي السعود، ٤٧٩/٥.

^{١٧٤} ق - انتهى.

^{١٧٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨.

^{١٧٦} أ - أي: هي في صحف.

^{١٧٧} تفسیر أبي السعود، ٤٧٩/٥. | ق - كما في تفسیر أبي السعود.

^{١٧٨} وفي نسختي أ ق كُتِبَتْ عِبَارَةً "مَنْزَهَةً عَنِ أَيْدِي الشَّيَاطِينِ" عَلَى أَنَّهَا مِنْ ضَمَنِ الْمَتْنِ وَهِيَ لَيْسَتْ مِنَ الْمَتْنِ.

^{١٧٩} ق - بكسر السين.

^{١٨٠} أ - من الوحي، صح هامش.

^{١٨١} ق + الوجه.

^{١٨٢} أ: من المصحف.

^{١٨٣} الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦.

^{١٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨.

^{١٨٥} حاشية السعدي، و. ٣٥٢.

قوله "والسفرة"^{١٨٦} (جمع سافر) بمعنى سفير. أي: رسول وواسطة بين الله ورسله، على أن المراد "الملائكة يحصون الأعمال. قوله (من السفر) إشارة إلى مصدر السافر بمعنى الكاتب. وقوله (أو السفرة) إشارة إلى مصدر السافر بمعنى السفير أي: المتوسط المصلح، لكن في القاموس: جعل مصدر السفير السفرة والسفارة فلا تقابل بين السفر والسفارة.^{١٨٧} إلا أن يقال أنه بني الأمر على ما اشتهر والسفارة اشتهرت في التوسط للإصلاح." قاله العصام.^{١٨٨}

(والتركيب للكشف) أي: تركيب حروف السين والفاء والراء على صورة السفر سواء كان من السفر بمعنى الكتابة أو من السفارة بمعنى الإصلاح والرسالة. والتبليغ ينبئ عن معنى الكشف والتبيين أما الأول فلأن في الكتاب^{١٨٩} معنى الكشف والتوضيح ويقال للكتاب: سفر وللكاتب: سافر لأن كل واحد منهما يبين الشيء ويوضحه، وأما إذا كان من السفارة بمعنى الإصلاح فلأن الإصلاح بين القوم يكون بالبيان والتوضيح ويقال للرسول سافر وسفير لأنه يعبر عن مرسله ويكشف عنه حكمه. قاله شيخ زاده.^{١٩٠}

(يقال سفرت المرأة إذا كشفت وجهها) فعلى هذا يجوز أن يكون معنى^{١٩١} السفرة في النظم كاشفين لأعمال العبد من الخير والشر من الملائكة لإحصائها في القاموس: السفرة، الملائكة يخصصون^{١٩٢} الأعمال^{١٩٣} أو كاشفين لأحكام الوحي من الملائكة للأنبياء أو من الأنبياء للأمم أو كاشفين للأسرار من العارفين والصوفية الربانية مع كون الصحف بأيديهم يقصد به تصرفهم فيها بإخراج الأسرار منها. قال صاحب الكشف^{١٩٤}: وقيل: أصحاب رسول الله عليه السلام.^{١٩٥} أقول: الظاهر أن السفرة على هذين المعنيين من السفارة بمعنى التوسط للإصلاح فافهم. كما قاله الشيرازي.^{١٩٦}

^{١٨٦} وفي نسخة أكتبت عبارة "والسفرة" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٨٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سفر" (ص ٧٧٧).

^{١٨٨} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٥-٢٥ ظ. | ق - لكن في القاموس جعل مصدر السفير السفرة والسفارة فلا تقابل بين السفر والسفارة إلا أن يقال أنه بني الأمر على ما اشتهر والسفارة اشتهرت في التوسط للإصلاح قاله العصام.

^{١٨٩} أ: في الكتابة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٩٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١١-٥١٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٩١} ق - معنى.

^{١٩٢} أ: يخصصون. (وهذا هو الصحيح).

^{١٩٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سفر" (ص ٧٧٧).

^{١٩٤} ق - قال صاحب الكشف.

^{١٩٥} الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦.

^{١٩٦} حاشية الشيرازي، و. ٣٤. | ق - فافهم كما قاله الشيرازي.

﴿كَرَامَ﴾ (أَعَزَّاءَ عَلَى اللَّهِ) أي: عند الله و"مكرمون معظَّمون عنده فهو من الكرامة بمعنى التَّوقِيرِ." كما قاله الشَّهاب.^{١٩٧} (أو متعطفين / [٦٧ ظ] على المؤمنين يكملونهم ويستغفرون لهم) أشار بقوله "أو متعطفين" إلى أنَّ الكرام^{١٩٨} "قد يكون بمعنى العزَّة مقابلًا لِلْؤْم وقد يكون بمعنى التَّعَطَّف." كما قاله العصام.^{١٩٩}

قال الشَّيرانشي: الظاهر^{٢٠٠} أنَّ قوله "يكملونهم" ناظر إلى الأنبياء. وقوله "يستغفرون لهم" ناظر إلى الملائكة، ويجوز أن يكون كلٌّ لكلٍّ إذ الملائكة أيضًا لهم مدخل في تكميل المؤمنين، والأنبياء يستغفرون للمؤمنين قال الله تعالى في سورة محمد عليه السلام^{٢٠١} ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد، ١٩/٤٧] قوله تعالى ﴿بِرَّزَةٍ﴾ صفة بعد صفة بقوله ﴿سَفَرَةٍ﴾^{٢٠٢} (أَتْقِيَاء) ويمكن أن يكون المعنى كثر الإحسان مع الإنسان على هذا يكون ترقيا على الكريم بمعنى المعطف. ويحتمل^{٢٠٣} أن يكون صادقين فيما يبلغون من الله تعالى إلى الأنبياء أو إلى الأئمة لا يغيرونه ولا هو مشتمل على كذب وأن يكون المعنى واصلين إلى المؤمنين زائرين لهم صلة الولد إلى الوالدين لغاية اشتياقهم إلى المؤمنين. كما قاله الشَّيرانشي.^{٢٠٤}

قوله تعالى ﴿بِرَّة﴾ "جمع 'بر' لا غير وأبرار يكون جمع برّ كربّ وأرباب وجمع بارّ كصاحب وأصحاب. وإنّ منعه بعض النّحاة لعدم اطراده واختصّ جمع الأوّل بالملائكة والثاني بالآدميين في القرآن ولسان الشارع فقال الزّاغب: لأنّ الأوّل أبلغ لأنّه جمع برّ بخلاف الثاني فإنّه جمع بارّ وليس كما قال: لما سمعت." كما قاله الشَّهاب.^{٢٠٥}

﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ﴾ "يعني^{٢٠٦} الكافر بالله، يعني عتبة بن ربيعة وأصحابه ومن كان في مثل حاله إلى يوم القيامة ﴿مَا أَكْفَرَهُ﴾ يعني أي شيء أكفره قال نزلت في عتبة بن أبي لهب حيث قال: إنّي كفرت برّب النّجم إذا هوى، ويقال: ما أكفره يعني ما أشدّه في كفره." كما قاله أبو الليث.^{٢٠٧}

قوله (دعاه عليه) أي: على الكافر (بأشنع الدّعوات) ناظر إلى قوله ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ﴾ فإنّ القتل غاية أشدّ شدائد الدّنيا وأشنعها. فإن قيل: الدّعاء على الإنسان إنّما يليق بالعاجز^{٢٠٨} والقادر على كلّ شيء كيف يليق

^{١٩٧} حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨.

^{١٩٨} ق - إلى أن الكرام، صح هامش.

^{١٩٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٥ ظ.

^{٢٠٠} ق - قال الشَّيرانشي الظاهر.

^{٢٠١} أ ق - عليه السلام.

^{٢٠٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قوله تعالى ﴿بِرَّزَةٍ﴾ صفة بعد صفة بقوله ﴿سَفَرَةٍ﴾."

^{٢٠٣} ق - على هذا يكون ترقيا على الكريم بمعنى المعطف ويحتمل، صح هامش.

^{٢٠٤} حاشية الشَّيرانشي، و. ٣٤ ظ. | ق - كما قاله الشَّيرانشي.

^{٢٠٥} المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٤١؛ حاشية شهاب الدين، ٣٢٢/٨.

^{٢٠٦} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "لعن."

^{٢٠٧} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨/٣.

^{٢٠٨} ق: على العاجز.

به ذلك؟ أجيب بأنّ ذلك ورد على أسلوب كلام العرب فإنّهم يقولون إذا أنكروا فعل أحد: قاتله الله: والمقصود بيان أنّهم [٦٨و] استحقّوا أعظم أنواع العقاب حيث أتوا بأشنع القبائح. كما قاله شيخ زاده.^{٢٠٩}

قوله (وتعجّب من إفراطه) أي: الإنسان (في الكفران) ناظر إلى قوله ﴿ما أكفره﴾ فإنّ قوله ﴿ما أكفره﴾^{٢١٠} تعجّب من إفراطه في كفران نعم الله تعالى أي: على صورته فإنّ حقيقة التعجّب إنّما يتصوّر من الجاهل بسبب ما خفي سببه والذي أحاط علمه بجميع المعلومات لا يتصوّر منه ذلك^{٢١١} فهو من الحقيقة^{٢١٢} تعجيب من الله تعالى^{٢١٣} بخلقه أي: أعجبوا من كفره ويكون ﴿ما أكفره﴾ استفهاما بمعنى التّفريع والتّوبيخ أي: أي شيء حمّله على الكفر؟ قيل: المراد بالإنسان هم الذين أقبل الرّسول عليه السّلام عليهم^{٢١٤} وترك ابن مكنوم بسببهم. قاله شيخ زاده.^{٢١٥}

قوله (وهو) يعني قوله ﴿قتل الإنسان﴾ (مع قصره) أي: مع قلّة لفظه وكثرة معناه (يدلّ على سخط عظيم). فالمراد به إظهار السّخط.^{٢١٦} قوله (وذمّ بليغ) معنى قوله تعالى ﴿ما أكفره﴾ وجه دلالة الأوّل وهو قتل الإنسان على سخط عظيم وغضب بالغ أنّه دعاء عليهم بأشنع دعوات العرب ودعاء ممّن يدعوه كلّ أحد والله^{٢١٧} لا يدعو على أحد بل بيده ملكوت كلّ شيء فيطلب من ذاته إهلاك الإنسان الكافر وذلك يدلّ على كمال غضبه عليه^{٢١٨} وكمال اهتمامه بإهلاكه خصوصا أورده بصيغة الماضي الدّالة على وقوع العقاب في زمان المستقبل وعلى المبالغة في أنّه سيحقّق^{٢١٩} ووجه دلالة الثّاني وهو ما أكفره على ذمّ بليغ أنّه تعالى أورده بصيغة التعجّب الدّالة على أنّ كفره مع ما عليه من نعم الله الّتي لا يتناهى حدّها^{٢٢٠} وإحصاؤها ممّا يقضي منه التعجّب خصوصا جاء به ممّن هو بريء من التعجّب، ويحتمل أن يكون ما في ﴿ما أكفره﴾ استفهاميّة للاستفهام عن سبب كفره على سبيل الإنكار كأنّه قيل: أي شيء سبب عجبه وخيلائه حتّى كفر. قاله السّعديّ والشّيرازيّ.^{٢٢١}

^{٢٠٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١١/٨. | أ ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢١٠} أ - فإنّ قوله ما أكفره.

^{٢١١} ق - منه ذلك.

^{٢١٢} أ: في الحقيقة.

^{٢١٣} أ - تعالى.

^{٢١٤} ق - عليهم.

^{٢١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١١/٨-٥١٢. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢١٦} حاشية السّعديّ، و. ٣٥٢.

^{٢١٧} أ: إلّا.

^{٢١٨} ق - عليه.

^{٢١٩} أ: يستحقّ. | ق - وعلى المبالغة في أنّه سيحقّق.

^{٢٢٠} ق: عددها.

^{٢٢١} حاشية الشّيرازيّ، و. ٣٤-٣٥.

قوله ^{٢٢٢} ﴿مَنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ الله تعالى (بيان لما أنعم عليه) ^{٢٢٣} "الأنسب أن يكون 'ما' مصدرا أي: لإنعامه على الإنسان المستفاد من قوله ﴿ما أكفره﴾ فإن كفران التَّعْمَةِ إنما يكون بعد الإنعام." / [٦٨ظ] قاله الروشنِي. ^{٢٢٤} قوله (خصوصاً) ^{٢٢٥} "قيد" ^{٢٢٦} للمنعم عيله ^{٢٢٧} أي: هو بيان للنعم التي اختص بها الإنسان من بين خلقه تعالى لأنه مختص بمجموعها والاختصاص إضافي إن أريد جنس الإنسان لأنه بالنسبة لغيره من أنواع الحيوان كما سنبينه. ^{٢٢٨} قاله الشَّهاب. ^{٢٢٩} قوله "خصوصاً" من مبدأ حدوثه ^{٢٣٠} أي: مخصوصاً بالإنسان لا يشاركه فيه سائر الحيوانات. وكلمة "من" في قول المصنّف (من مبدأ حدوثه).

إما بيانية، بيان لما أنعم عليه خصوصاً فحينئذ الإمامة والإقبار والإنشار ليست داخلية في مبدأ الحدوث بل الظاهر من مبدأ الحدوث وهو النطفة فالسؤال بعدم اختصاصها بالإنسان غير وارد حتى يحتاج إلى التكلف في الجواب عنه ^{٢٣١} ويتمكن ^{٢٣٢} أن يعم حينئذ مبدأ الحدوث من النطفة والخلق والتقدير والتسهيل المخرج وعلى ^{٢٣٣} ما هو الظاهر من مبدأ الحدوث لا يحتاج إلى التكلف لاختصاصه بالإنسان. هذا هو الظاهر من سوق كلام المصنّف. وإما أن تكون كلمة من ذلك القول ابتدائية متعلقة بأنعم أو ظرفاً مستقراً حالاً من ما أنعم فحينئذ ^{٢٣٤} المراد ^{٢٣٥} لمبدأ ^{٢٣٦} الحدوث ^{٢٣٧} إما النطفة على ما ذكرنا لك أو الزمان الذي هو زمان ابتداء حدوث الثاني وهو الموافق لظاهر ما في الكشف حيث قال: ثم أخذ في ^{٢٣٨} وصف حاله من ابتداء حدوثه، إلى أن. انتهى. ^{٢٣٩} إلا أن بيان المصنّف على هذا التقدير قاصر ينبغي أن يقول من مبدأ حدوثه إلى إنتهاء أمره، على وفق ما في

^{٢٢٢} ق - والشيرانشي قوله.

^{٢٢٣} ق - لما أنعم عليه، صح هامش.

^{٢٢٤} حاشية الروشنِي، و. ١٠٤. | ق - قاله الروشنِي.

^{٢٢٥} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "خصوصاً" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٢٦} ق - قيد.

^{٢٢٧} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "للمنعم عليه" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٢٢٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٣/٨.

^{٢٢٩} ق - كما سنبينه قاله الشَّهاب.

^{٢٣٠} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "خصوصاً من مبدأ حدوثه" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٢٣١} أ - عنه.

^{٢٣٢} أ ق: ويمكن. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٣٣} أ - وعلى.

^{٢٣٤} أ - فح.

^{٢٣٥} أ: فالمراد.

^{٢٣٦} ق: بمبدأ.

^{٢٣٧} ق - الحدوث.

^{٢٣٨} أ - أخذ في، صح هامش.

^{٢٣٩} الكشف للزمخشري، ٣١٦/٦.

الكشاف إلا أن يقال اكتفى بذكر المبدأ لظهور المنتهى من سوق النظم المجيد وعلى هذا التقدير أيضا يرد السؤال بعدم اختصاص ما سوى الإقبار به. قاله الشيرانشي.^{٢٤٠}

(والاستفهام للتحقير) "وتحقير الشيء الذي هو النطفة لا يقتضي تحقير الإنسان حتى ينافي بيان الإنعام بل يفيد تعظيمه." قاله الروشنبي.^{٢٤١} قوله "للتحقير" أي: لتحقير أصله للإشعار بأن من كان أصله مثل هذا الشيء الحقير كيف يليق به التكبر والكفران بحق من أنعم عليه بهذه النعمة الجليلة؟ [٦٩و] كما قال الحسن: كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين؟" قاله شيخ زاده.^{٢٤٢}

قوله (ولذلك) "أي: لكون المقصود عن الاستفهام التحقير (أجاب) الله (عنه) بقوله^{٢٤٣} ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾ فإنها حقيرة قدرة." وهي ما يخرج من قبل الإنسان. قاله الشهاب.^{٢٤٤} ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ (فهيتاه) أي: جعله قابلا (لما يصلح له) أي: للإنسان (من الأعضاء والأشكال) لما كان خلق الشيء عبارة عن إحداثه على وفق تقدير الأزلبي كان متفرعا على التقدير، وقد جعل التقدير في الآية متفرعا على الخلق حيث قيل: ﴿خلقه فقدره﴾ فلذلك فسر التقدير المعطوف على الخلق بالتهيئة،^{٢٤٥} فإن التقدير قد يستعمل بمعنى التهيئة أيضا^{٢٤٦} فيقال: قدره فتقدر بمعنى هتاه فتهيأ، فالمعنى أحدثه إحداثا بمقدار معلوم من الأعضاء والأشكال والكمية بجعله مستقرا^{٢٤٧} لأن ينتهي فيها أي: القدر اللائق بمصلحته. قاله شيخ زاده.^{٢٤٨}

^{٢٤٠} حاشية الشيرانشي، و. ٣٥-٣٥ ظ. | ق - إلا أن بيان المصنف... قاله الشيرانشي.

^{٢٤١} حاشية الروشنبي، و. ١٠٤. | ق - قاله الروشنبي.

^{٢٤٢} حاشية الشيخ زاده، ٥١٢/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢٤٣} وفي نسخة أ كتبت عبارة "بقوله" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٢٤٤} حاشية شهاب الدين، ٣٢٣/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٢٤٥} ق - وقد جعل التقدير في الآية متفرعا على الخلق حيث قيل خلقه فقدره فلذلك فسر التقدير المعطوف على الخلق بالتهيئة.

^{٢٤٦} ق - أيضا.

^{٢٤٧} أ: مستعداً.

^{٢٤٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١٢/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

قوله "فهَيَّاهُ لما يصلح له" "دفع لما بخطر بالبال من أَنَّ الخلق بمعنى التقدير أو يتضمَّنه، وعلى كلِّ تقدير فعطفه بالفاء غير ظاهر^{٢٤٩} بأنَّ التقدير المذكور بمعنى التَّسوية، والمذكور هنا بمعنى التَّهَيُّة لما يصلح، أو هو تفصيل لما أجمل أولاً في قوله ﴿أَيَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ و'الفاء' تفصيلية لأنَّ التفصيل يعقَّب الإجمال وإليه أشار بقوله (أو ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ أطواراً).^{٢٥٠} أي: حدود أو مراتب.^{٢٥١} في القاموس: "الطُّور: الحدَّ بين الشَّيئين".^{٢٥٢} إلَّا أَنَّ صاحب الكشَّاف فسَّر "أطواراً" في قوله تعالى في سورة التَّوْح ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ [نوح، ١٤/٧١] بقوله: "أي: تارات: خلقكم أولاً تراباً، ثمَّ خلقكم نطفاً، ثمَّ دمًا، ثمَّ مضغاً".^{٢٥٣}

(إلى أن تمَّ خلقه) ويجوز أن يكون "الفاء" للترتيب في الذِّكر بأن يكون قوله: ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ تفصيلاً لما أجمله بقوله: ﴿من نطفة خلقه﴾ فإنَّه وإن وقع جواباً لقوله من أيَّ شيء خلقه؟ إلَّا أنَّه فيه خلقه من النطفة ففصل ذلك المجلَّع بقوله: ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ أي: قدر في حقِّ ذلك المخلوق أطواراً نطفة ثمَّ علقه إلى آخر خلقته ذكرًا أو أنثى شقيًّا أو سعيدًا. قاله الشَّهاب والعصام وشيخ زاده.^{٢٥٤}

﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ﴾ "قوله ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ﴾ مفعول فعل محذوف أي: ثُمَّ يَسِّر السَّبِيلَ / [٦٩ظ] للإنسان ويجوز أن ينتصب بأنَّه مفعول ثانٍ لـ ﴿يَسْرُهُ﴾ و'الهاء' للإنسان أي: يَسِّرهُ السَّبِيلَ أي: هداه له. قال في المكي: ^{٢٥٥} قوله ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ﴾ 'الهاء' و'السَّبِيلَ' مفعولان لـ ﴿يَسْرُهُ﴾ على حذف اللام من السَّبِيلَ ثُمَّ للسَّبِيلَ يَسْرُهُ. "كما في تفسير التَّنبيه".^{٢٥٦}

^{٢٤٩} ق - وعلى كلِّ تقدير فعطفه بالفاء غير ظاهر.

^{٢٥٠} حاشية شهاب الدين، ٣٢٣/٨.

^{٢٥١} أ: حدودًا ومراتب. | ق: حدوداً أو مراتباً.

^{٢٥٢} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "طور" (ص ١٠٢٣).

^{٢٥٣} الكشاف للزمخشري، ٢١٦/٦.

^{٢٥٤} وقد بحثُ في كتاب حاشية عصام الدين الإسفرايني ولكن لم أعثر على هذه المعلومة؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١٢/٨. | ق - والعصام.

^{٢٥٥} وهو مكي بن حموش (ت. ٤٣٧هـ/١٠٤٥م) مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار الأندلسي القيسي، أبو محمد: مقرئ، عالم بالتفسير والعربية. من أهل القيروان. ولد فيها، وطاف في بعض بلاد المشرق، وعاد إلى بلده، وأقرأ بها. ثم سكن قرطبة (سنة ٣٩٣) وخطب وأقرأ بجامعها وتوفي فيها. له كتب كثيرة، منها (مشكل إعراب القرآن) جزآن، و(الكشف عن وجوه القراءات وعللها انظر: الأعلام للزركلي، ٢٨٦/٧).

^{٢٥٦} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٠١؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٣٢ظ. | ق - قال في المكي قوله ثم السبيل يسره "الهاء" والسبيل مفعولان ليسره على حذف اللام من السبيل أي: ثم للسبيل يسره كما في تفسير التنبيه.

(ثم سهل مخرجه) أي: مخرج الإنسان فالسبيل محلّ خروجه (من بطن أمه بأن فتح فؤده الرّحم) يعني بضمّ الفاء وفتح الواو المشدّدة أو بسكونها^{٢٥٧} بمعنى فمه (وألهمه) أي: ألهم الله الجنين حيث كانت رأسه من جهة العلوّ فإذا^{٢٥٨} وقت خروجه من بطن أمه ألهمه (أن يتتّكس) أي: ينقلب رأس الولد إلى موضع الخروج ليسهل خروجه على ما بيّنه أهل الخبرة^{٢٥٩} بذلك (أو ذلّل له) أي: للإنسان (سبيل الخير والشرّ) سهل له الطّريق الذي يريد سلوكه من طريقي الخير والشرّ بأن أقدره عليه ومكّنه فيه والاقتدار على المراد نعمة ظاهرة بقطع النّظر عن خيريته^{٢٦٠} وشرّيته فلا يرد أنّه كيف يعدّ تسهيل طريق الشرّ من النّعم وقيل: إنّ من النّعم لأنّه لو لم يكن مذلّلاً كسبيل الخير لم يستحقّ المدح أو الثّواب بتركه فتأمل. "قاله الشّهاب^{٢٦١} قوله "أو ذلّل له سبيل الخير والشرّ" دلّ على أنّه في هذا التّوجيه لم يقصد إضافة السبيل بل قصد ربطه بالإنسان بتقدير له. "كما في الحاشية^{٢٦٢}.

(ونصب السبيل بفعل يفسّره الظّاهر) وهو يسهّره (للمبالغة في التيسير) "بسبب التّكرير الدّالّ على ذلك ف"الضمير البارز" في «يسّره» ل«السبيل» (وتعريفه) أي: السبيل (باللام دون الإضافة) أي: دون أن يقول سبيله بإضافته لضمير الإنسان كما هو الظّاهر إذ أريد مخرجه، وكذا إذا أريد سبيل الخير والشرّ فإنّه سبيله أيضاً لأنّه لو قيل سبيله أوهم أنّه على التّوزيع وأنّ لكلّ إنسان سبيلاً يخصّه وهذا جار على الوجهين كما يشير إليه^{٢٦٣} (للإشعار) أي: للإعلام (بأنّه) أي: السبيل (سبيل عامّ) "لجميع المكلفين من الإنس والجنّ على المعنى الثّاني، وللحيوانات أيضاً على المعنى الأوّل. " / [٧٠و] قاله الشّهاب وشيخ زاده^{٢٦٤}.

^{٢٥٧} ق - يعني بضمّ الفاء وفتح الواو المشدّدة أو بسكونها.

^{٢٥٨} أ + جاء.

^{٢٥٩} أ: الخير.

^{٢٦٠} أ: من خيريته.

^{٢٦١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٣/٨-٣٢٤. | ق - فلا يرد أنّه كيف يعدّ تسهيل طريق الشرّ من النّعم وقيل أنّه من النّعم لأنّه لو لم يكن مذلّلاً كسبيل الخير لم يستحقّ المدح أو الثّواب بتركه فتأمل قاله الشّهاب.

^{٢٦٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢١ظ. | ق - كما في الحاشية.

^{٢٦٣} حاشية شهاب الدين، ٣٢٤/٨. | ق - أيضاً لأنّه لو قيل سبيله أوهم أنّه على التّوزيع وإن لكلّ إنسان سبيلاً يخصّه وهذا جار على الوجهين كما يشير إليه.

^{٢٦٤} حاشية الشيخ زاده، ٥١٣/٨. | ق - وشيخ زاده.

(وفيه) أي: في قوله ^{٢٦٥} ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾ (على المعنى الأخير) إيماء وإشارة (بأن الدنيا طريق). وجه الإيماء أنه لما فسّر السبيل سبيل الخير والشرّ فهم أنّ المكلف ما دام في هذه الدار فهو ابن السبيل وأنّ سبيله يؤدّيه إمّا إلى خير وإمّا إلى شرّ، أي: إلى دار ^{٢٦٦} الخير بالثواب والعقاب، وهي دار الآخرة التي هذه الدار معبر إليها ويؤيّد حمل السبيل على هذا المعنى أنّه حينئذ يحسن انتظام ما بعد هذه الآية بها. قاله شيخ زاده. ^{٢٦٧}

قال الشيرازي: ثم لا يخفى أنّ الظاهر من قول المصنّف "إيماء بأنّ الدنيا طريق" أنّه جعل سبيل الخير والشرّ هو الدنيا، ولا يخفى أنّ السبيل إلى الشّيء بعد قطعه وإتمامه يتحقّق الوصول إلى ذلك الشّيء. والدنيا بالنسبة إلى الخير والشرّ ليس كذلك إلّا أن يقال إضافة السبيل إلى الخير والشرّ في عبارة المصنّف لأدنى ملابسة أي: سبيل يحصل فيه الخير والشرّ ^{٢٦٨} أو يقدر المضاف أي: سبيل جزاء الخير والشرّ. فالأولى أن يجعل السبيل في التوجيه الثاني عبارة عن الشرع الذي يبيّن للإنسان الخير والشرّ. ^{٢٦٩} انتهى. ^{٢٧٠}

(والمقصد) من السبيل (غيرها) أي: غير الدنيا وهو الآخرة إذ لا بدّ للسبيل من غاية يوصله إليها وهو المقصود وهو الفوز بالنعم الدائم اللّهم ارزقنا (ولذلك) "أي: لكون المقصد غيرها (عقبه) أي: السبيل (بقوله) ثم إشارة إلى أنّها ليست مقرّ الأحد ^{٢٧١} لعدم البقاء فيها، والموت هو الوصلة لذلك المقصد فلذا عدّ من النعم على الوجهين أيضا. "قاله الشهاب. ^{٢٧٢}

﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ "أي: جعله ذا قبر يوارى فيه تكرمه له ولم يدعه مطروحا على وجه الأرض حرزا ^{٢٧٣} للنبع والطير كسائر الحيوانات يقال قَبِرَ المَيِّتُ إذا دَفَنَهُ وأَقْبَرَهُ إذا أَمَرَ بِدَفْنِهِ أو مَكَّنَ مِنْهُ. "قاله أبوا السعود. ^{٢٧٤}

^{٢٦٥} ق - قوله.

^{٢٦٦} أ: دار.

^{٢٦٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١٣/٨.

^{٢٦٨} ق - قال الشيرازي... فيه الخير والشر.

^{٢٦٩} حاشية الشيرازي، و. ٣٦ ظ.

^{٢٧٠} ق - انتهى.

^{٢٧١} أ: لأحد ما.

^{٢٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣٢٤/٨. | ق - أيضا قاله الشهاب.

^{٢٧٣} ق + أي حفظا.

^{٢٧٤} تفسير أبي السعود، ٤٨٠/٥.

﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾ أي: أحياء بعد موته، ومفعول ﴿شاء﴾ محذوف، أي: إذا شاء إنشاره،^{٢٧٥} أنشره ربّه و﴿أنشره﴾ جواب ﴿إذا﴾. وقرأ العامة: "أنشره" بالألف. وروى أبو حيوة [٧٠] عن نافع وشعيب بن حمزة: "نشره" ثلاثياً بغير ألف.^{٢٧٦} ونقلها أبو الفضل أيضاً.^{٢٧٧} وقال: هما لغتان بمعنى الإحياء. قال ابن الخطيب: وإنما قال: "إذا شاء أنشره" إشعاراً بأن^{٢٧٨} وقته غير معلوم، فتقديمه وتأخيرها إلى مشيئة الله تعالى. كما في الباب لابن العادل.^{٢٧٩}

(وَعَدَ اللهُ الْإِمَامَةَ وَالْإِقْبَارَ فِي النَّعْمِ) وخصت هذه النعم بالذكر لما فيها من ذكر أحوال الإنسان من ابتدائه إلى إنتهائه وما يتضمّن من النعم التي هي محض فضل من الله تعالى لأنه حقير مهين خرج من مخرج البول مرتين وتكون من نطفة قدرة ثم صار وعاء للقدرة ثم صار جيفة وإكرامها دفنها. فإذا تأمل ذلك العاقل علم قبح الكفر وكفران نعم الربّ سبحانه وتعالى. (لأنّ الإمامة وُضِلة في الجملة) "أي: في بعض أفراد هذا الجنس وهم المؤمنون." قاله السّعديّ.^{٢٨٠} (إلى الحياة الأبدية واللذات الخالصة والأمر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع).

ولفظ "الأمر" منصوب بالعطف على الإمامة. فإن قيل: من أي شيء استفيد الأمر بالقبر والحال أنّه ليس ههنا صيغة للأمر؟ قلنا: هو مستفاد من قوله تعالى: ﴿فَأَقْبِرْهُ﴾ فإنه يقال: قبر الحيّ الميت يقبره من باب نَصَرَ إذا دفنه بيده، ولا يقال: أقبر الميت إلّا إذا أمر غيره بأن يجعله في القبر.^{٢٨١} فالمقبر على اسم فاعل هو الله، لأنّه هو الأمر بأن يدفن أموات^{٢٨٢} بني آدم في القبور إكراماً لهم، لو ألقوا على وجه الأرض كسائر الحيوانات لصاروا حرزاً للطير والسباع. والأمر بالإنشمار والإحياء والبعث منقولات من نشر الميت ينشر نشوراً إذا عاش بعد الموت. قاله شيخ زاده.^{٢٨٣}

^{٢٧٥} أ - إنشاره.

^{٢٧٦} ق - وقرأ العامة أنشره بالألف وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن حمزة نشره ثلاثياً بغير ألف.

^{٢٧٧} ق - أيضاً.

^{٢٧٨} ق - بأن.

^{٢٧٩} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٦١/٣١؛ الباب لابن عادل ١٦٢/٢٠. | ق - كما في الباب لابن العادل.

^{٢٨٠} حاشية السعدى، و. ٣٥٢.

^{٢٨١} ق - فإن قيل من أي شيء... يجعله في القبر.

^{٢٨٢} ق - أموات.

^{٢٨٣} حاشية الشيخ زاده، ٥١٣/٨ - ٥١٤. | ق - قاله شيخ زاده.

(وفي ﴿إذا شاء﴾ إشعار بأنّ وقت التّشور غير متعيّن في نفسه) أي: في نفس الأمر وفي حدّ ذاته بالتّظر إلى العالم (وإنّما هو) أي: وقت التّشور (موكول) أي: مفوّض (إلى مشيئته) تعالى. "وجه الإشعار لا كلام فيه وتخصيص التّشور به دون الإمامة والإقبار لأنّ وقتهما معيّن إجمالاً على^{٢٨٤} ما هو المعهود في الأعمار الطبيعيّة / [٧١] وقيل: قائله السّعديّ: إنّنا نجزم بأنّ أحداً من أبناء الزّمان لا يتجاوز مائة وخمسين سنة مثلاً وليس لأحد مثل هذا الجزم في التّشور." قاله الشّهاب.^{٢٨٥} هذا إنّما يدلّ على أنّه غير متعيّن في علم ذوي العلم لا أنّه غير متعيّن في نفس الأمر لأنّه متعيّن في^{٢٨٦} علمه تعالى.

﴿كَلَّا﴾ أي: ^{٢٨٧} (ردع للإنسان عمّا هو عليه) "من كفران النّعم المتناهي وإنكاره لخالقه لكفره." قاله الشّهاب.^{٢٨٨} وإنّما قال عمّا هو عليه "دون أن يقول ردع للإنسان عن الكفران إشارة إلى أنّ الإنسان المردوع ههنا جنس الإنسان لا ما سبق، فلذلك فسّر لمّا يقض بما فسّره." كما في الحاشية.^{٢٨٩} ﴿لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ﴾ "وهو بيان لسبب الرّدع." كما في تفسير أبي السّعود.^{٢٩٠} قوله (لم يقض) إنسان (بعد) "إشارة إلى أنّ لمّا نافية جازمة وإنّ نفيها غير منقطع، والإبتداء والإنهاء من نفي الماضي وعموم الإنسان وما قيل: قائله عصام الدين^{٢٩١} من أنّ المراد لم يقض من أوّل زمان تكليفه إلى زمان إمامته ما أمره به تعسّف لا وجه له وحمل 'لَمَّا يَقْضِ' على رفع الإيجاب الكلّي المساوي للسّلب الجزئيّ دون السّلب الكلّي لعدم صحّته فتأمل." ^{٢٩٢} قاله الشّهاب.^{٢٩٣}

^{٢٨٤} أ: إجمالاً ما على.

^{٢٨٥} حاشية السّعديّ، و. ٣٥٢ظ؛ حاشية شهاب الدين، ٣٢٤/٨.

^{٢٨٦} ق - نفس الأمر لأنّه متعيّن في.

^{٢٨٧} أ - أي.

^{٢٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٤/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٢٨٩} حاشية محمد التّفسير السّيواسيّ، و. ٢١ظ. | ق + كلا.

^{٢٩٠} تفسير أبي السّعود، ٤٨٠/٥.

^{٢٩١} انظر: حاشية عصام الدين الإسفرايينيّ، و. ٢٦ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين."

^{٢٩٢} ق - فتأمل.

^{٢٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣٢٤/٨.

قوله (من لدن آدم إلى هذه الغاية) "إشارة إلى أن ضمير ﴿يقض﴾ عائد إلى الإنسان ويراد به جميع الإفراط بطريق الاستخدام وفيه رمز إلى ارتباطه بقوله ﴿إنها تذكرة فمن شاء ذكره﴾". كما في الحاشية.^{٢٩٤} (ما أمره الله بأسره) أي: بمجموعه قوله (إذ لا يخلو أحد من تقصير ما) علة "بأسره". قيل: لم يقض بعد من لدن آدم أي: "من أول خلقه إلى حين موته وما ذكرناه أوفق مما ذكره القاضي، لأنه لكفران كل إنسان من ابتداء العالم إلى إنتهائه. أقول لعل المصنف إنما فسره كذلك نظرا إلى أن وضع لما لاستغراق التقي^{٢٩٥} الأزمنة الماضية إلى حين التكلم بها على أن هذا الكلام مسوق على وجه التوبيخ للإنسان لأجل تقصيره". قاله الشيرانشي.^{٢٩٦}

فقال ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ "عطفًا على قوله ﴿من أي شيء خلقه﴾. وفي تلك الآيات إيجاب التأمل في آثاره تعالى / [٧١ظ] وغرائب مصنوعاته في ذات الإنسان وفي غيره وإرشاد إلى طريق النظر ﴿إلى طعامه﴾ أي: إلى طعامه وقوت إنعامه أو يقال قوت الحيوان راجع إلى مصالح طعامه لأن من طعامه ما يحصل من إنعامه". كما في تفسير العصام.^{٢٩٧} قوله ﴿فليَنْظُرِ﴾ إلخ. (إتباع) بكسر الهمزة وسكون التاء أي: ذكر شيء بعد شيء (للتعم الذاتية) أي: المتعلقة بذات الإنسان ولا شك في شموله بجميع ما ذكر والمراد (بالنعم الخارجية) ما لم يتعلق بذاته بل هي نعمة في ذاتها ينتعم الإنسان بها. "ولم يأمره بالنظر إلى شرابه لأنه ليس فيه آثار القدرة مثلها في الطعام فليس منافع الماء في البدن كمنافع الطعام ولك أن تجعل الطعام عامًا تغليبًا". كما في تفسير العصام.^{٢٩٨} قوله ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ﴾ "أي: الغيث".^{٢٩٩} ﴿صَبًّا﴾ عجيبًا. قاله أبو السعود.^{٣٠٠} (استئناف مبين لكيفية إحداث الطعام) كأنه لما مرَّ بالنظر إلى ما رزقه الله تعالى من أنواع المأكولات كيف أحدث ذلك وأوجده بعد إذ لم يكن (وقرأ الكوفيتون بالفتح) أي: بفتح أنا^{٣٠١} على سبيل (البدل منه) أي: من الطعام على (بدل الاشتمال) لأن هذه الأشياء تشتمل على تكون الطعام وحدوثه أن المراد لينظر الإنسان إلى أن صببنا الماء من السماء وشققنا الأرض لإخراج النباتات المختلفة منها وإيجاده أي: الطعام فالعائد مقدَّر وقيل: إنه بدل كل على الإدعاء، وهو تكلف بعيد فصل عما قبله يعني لم يعطف على ما قبله لاختلافهما خبرا وإنشاء. وفي الكواشي:^{٣٠٢} "وقرئ أني يعني كيف صببنا الماء صبا من السماء".^{٣٠٣} انتهى.^{٣٠٤}

^{٢٩٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢١ ظ.

^{٢٩٥} أ: نفي.

^{٢٩٦} حاشية الشيرانشي، و. ٣٧ ظ.

^{٢٩٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٤ ظ-١٥ و.

^{٢٩٨} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٥ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢٩٩} أ - أي: الغيث، صح هامش.

^{٣٠٠} تفسير أبي السعود، ٤٨١/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{٣٠١} أ ق - أي: بفتح أنا، صح هامش ق.

^{٣٠٢} ق - وفي الكواشي.

^{٣٠٣} تفسير الكواشي، و. ٣٩١ و.

قوله ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ قيل: إِنَّمَا أَكَّدَ مَعَ أَنَّ الْمُخَاطَبَ خَالِي الذَّهْنِ عَنِ الْحُكْمِ لِأَنَّ مَضْمُونَ الْجُمْلَةِ مَظَنَّةٌ لِلْإِنْكَارِ الْقَاصِرِ لِعَدَمِ الْإِحْسَاسِ بِفِعْلِ مِنَ اللَّهِ. أَقُولُ إِنَّمَا يَسْلَمُ كَوْنُ الْمُخَاطَبِ خَالِي الذَّهْنِ إِذَا كَانَ الْكَلَامُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً إِمَّا إِذَا كَانَ^{٣٠٥} مَعَ الْإِنْسَانِ الْعَامِّ أَوْ مَعَ الْكُفَّارِ خَاصَّةً فَلَا نَسْلَمُ كَوْنَهُ خَالِي الذَّهْنِ بَلْ كَثِيرٌ مِنَ الْكُفَّارِ يَنْكُرُونَ الْأَفْعَالَ الْمَذْكُورَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَالْحُكْمَاءِ/[٧٢و] الطَّبِيعِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ. قَوْلُهُ "عَلَى الْبَدَلِ مِنْهُ" يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا مُسْتَقَرًّا "صِفَةً" لـ"الطَّعَامِ" أَي: لِيَنْظُرَ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ الْكَائِنِ وَقَدْ أَنَا صَبَبْنَا^{٣٠٦} ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا إِنْخ. وَأَنْ يَكُونَ عَلَّةٌ لِيَنْظُرَ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ لِأَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا إِنْخ.^{٣٠٧} وَحَاصِلُهُ لِأَنَّا صَنَعْنَا فِيهِ صَنْعًا^{٣٠٨} كَامِلًا يُوجِبُ النَّظَرَ وَالْإِعْتِبَارَ حَيْثُ صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا. قَالَهُ الشَّيْرَانَشِيُّ.^{٣٠٩}

﴿ثُمَّ﴾ أَي: "بَعْدَ الصَّبِّ بِمَهْمَلِهِ." كَمَا فِي تَفْسِيرِ الْعَصَامِ.^{٣١٠} ﴿شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ بَدِيعًا أَي: الْمَاءَ^{٣١١} (بِالْتَّبَاتِ) أَي: بِسَبَبِ التَّبَاتِ فَإِنَّهُ يَشَقُّ الْأَرْضَ بِخُرُوجِهِ مِنْهَا وَهَذَا هُوَ الْمُنَاسِبُ لِقَوْلِهِ^{٣١٢} ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾ إِنْخ. قِيلَ: وَيَحْتَمِلُ^{٣١٣} أَنَّ الْمُرَادَ شَقَّهَا بِالْعَيُونِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِصَبِّ الْمَاءِ أَمْطَارَ الْمَطَرِ وَبِهَذَا إِجْرَاءُ الْأَنْهَارِ وَلَا يَخْفَى أَنَّ السِّيَاقَ يَأْبَاهُ مَعَ تَكْلُفِهِ.^{٣١٤} (أَوْ بِالْكَرَابِ) "بِكْسَرِ الْكَافِ مُصْدَرُ كَرَبَتِ الْأَرْضُ إِذَا قَلْبَتْهَا لِلْحَرِثِ وَهُوَ إِمَّا تَمْثِيلُ أَوْ الْمُرَادُ مَا يَشْمَلُ الْحَفَرَ لِلْغُرْسِ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ أَنَّ الْكَرَابَ لَا يَلَاثِمُ مَا بَعْدَهُ مِنَ التَّخِيلِ وَالْكَرُومِ وَالشَّجَرِ كَمَا قِيلَ." قَالَهُ الشَّهَابُ.^{٣١٥}

قَالَ الشَّيْرَانَشِيُّ: لَا يَخْفَى أَنَّ الشَّقَّ بِالْكَرَابِ لَا يَلَاثِمُ بَثْمَ الدَّالَّةِ عَلَى التَّرَاخِي الشَّقِّ عَلَى الصَّبِّ إِذْ قَدْ يَشَقُّ الْحَرَاثُ عَقِيبَ صَبِّ الْمَاءِ بَلَا مَهْلَةً بِخِلَافِ الشَّقِّ بِالتَّبَاتِ. فَإِنَّ التَّبَاتَ يَشَقُّ الْأَرْضَ بَعْدَ صَبِّ الْمَاءِ بَلَا مَهْلَةً^{٣١٦} وَأَيْضًا لَا يَلَاثِمُ. "الْفَاءُ التَّعْقِيبِيَّةُ" فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾ فَالْإِنْبَاتُ لَا يَكُونُ عَقِيبَ الشَّقِّ بِالْكَرَابِ بَلَا مَهْلَةً بِخِلَافِ الشَّقِّ بِالتَّبَاتِ. فَإِنَّ التَّبَاتَ يَشَقُّ الْأَرْضَ فَيُخْرِجُ عَقِيبَهُ بَلَا مَهْلَةً عَلَى مَا يَخْفَى وَيُمْكِنُ أَنْ يَجَابَ عَنْهُ عَدَمُ الْمَلَائِمَةِ لَثَمَ بِأَنْ ثَمَّ حِينَئِذٍ لِلتَّفَاوُتِ بِحَسَبِ الرُّتْبَةِ بَيْنَ صَبِّ

^{٣٠٤} ق - انتهى.

^{٣٠٥} ق + الكلام.

^{٣٠٦} أ + الماء. | ق + الماء صبا.

^{٣٠٧} ق - إِنْخ. وَأَنْ يَكُونَ عَلَّةٌ لِيَنْظُرَ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ لِأَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا إِنْخ.

^{٣٠٨} أ - فيه صنعا.

^{٣٠٩} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٣٨ ظ-٣٩ و. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٣١٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ١٥ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٣١١} أ ق - الماء.

^{٣١٢} ق - وهذا هو المناسب لقوله.

^{٣١٣} ق - ويحتمل.

^{٣١٤} ق - ولا يخفى أن السياق يأباه مع تكلفه.

^{٣١٥} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٢٤.

^{٣١٦} وردت هذه العبارة بشكل "بمهلة" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "بلا مهلة" كما وردت في حاشية الشيرانشي.

الماء وشقَّ الأرض بالنظر إلى حصول الطَّعام. فإنَّ في شقِّ الأرض استعداد الطَّعام أقرب لا للتَّراخي الزَّماني. قيل: لا يحتمل^{٣١٧} أن يكون المراد شقَّ عيون الأرض فيكون الأوَّل صبَّ الغيث. والثَّاني إجراء الأنهار ولا يخفى أنَّ هذا المعنى أيضا لا يلائم "فاء" ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾/[٧٢ظ] إذ الإنبات لا يكون عقيب شقَّ العيون بلا مهلة.^{٣١٨} انتهى.^{٣١٩}

(وَأَسْنَد) الله (الشَّقَّ إِلَى نَفْسِهِ) بقوله ﴿شَقَقْنَا﴾ مجازا من (إِسْنَادُ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ) على وجه الثَّاني دون الأوَّل.^{٣٢٠} وقد تبع فيه الزَّمخشرى، وقد ردَّه في الانتصاف بأنَّه تعالى موجد الأشياء وخالقها فالإسناد إليه حقيقة.^{٣٢١} ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ قوله (كَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ) "إشارة إلى أنَّ المراد بالحَبِّ ما هو من المطعومات دون بذور الرِّياحين. قال الرَّاغِب: الحَبُّ والحَبَّة في الحِنْطَةِ والشَّعِيرِ ونحوهما من المطعومات، والحَبُّ والحَبَّة في بذور الرِّياحين." وهو في اللِّغة نبت طَيِّب الرِّيح من أنواع المسموم. كما في الحاشية.^{٣٢٢} وقوله ﴿وَعَبَبًا﴾ "عطف على ﴿حَبًّا﴾ وليس من لوازم العطف أن يقيَّد المعطوف بجميع ما قيَّد به المعطوف عليه فلا ضرر في خلوّ إنبات^{٣٢٣} العنب عن شقِّ الأرض." قاله أبو السَّعود.^{٣٢٤} ﴿وَقَضْبًا﴾ (يعني الرُّطْبَةَ) كالتمرَّة. "هي بفتح"^{٣٢٥} فسكون القضب ما دام رطبا.^{٣٢٦} كما في الصَّحاح عن أبي عبيد. وفي المصباح:^{٣٢٧} الرُّطْبَةُ القُضْبَةُ خاصَّة قليل أن يجف وجمعه رطاب.^{٣٢٨} وهي^{٣٢٩} يقال في لغة التُّركي: "يُنَجِّه"^{٣٣٠} (سميت) تلك الرُّطْبَةُ (بمصدر قُضِبَ إِذَا قَطَعَهُ لِأَنَّهَا تَقْضِبُ) "أي: تقطع وتجز، وأصولها ثابتة في الأرض." قاله الشَّهاب.^{٣٣٢}

^{٣١٧} وردت هذه العبارة بشكل "يحتمل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "لا يحتمل" كما وردت في حاشية الشيرانسي.

^{٣١٨} حاشية الشيرانسي، و. ٣٩.

^{٣١٩} ق - ولا يخفى أنَّ هذا المعنى أيضا لا يلائم "فاء" فَأَنْبَتْنَا إذ الإنبات لا يكون عقيب شق العيون بلا مهلة انتهى.
^{٣٢٠} ق: الثَّاني.

^{٣٢١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦. (الكشاف ومعه الانتصاف لابن المنير وحاشية المرزوقي)

^{٣٢٢} المفردات للراغب الأصفهاني، ص ١٠٥؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٢.

^{٣٢٣} ق - إنبات.

^{٣٢٤} تفسير أبي السَّعود، ٤٨٢/٥. | ق - قاله أبو السَّعود.

^{٣٢٥} ق - هي بفتح.

^{٣٢٦} الصَّحاح للجوهري، "قضب" (٢٠٣/١).

^{٣٢٧} ق - كما في الصَّحاح عن أبي عبيدة وفي المصباح.

^{٣٢٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨.

^{٣٢٩} ق - وهي.

^{٣٣٠} ق - في لغة التُّركي.

^{٣٣١} أ: يונجه.

^{٣٣٢} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

(مَرَّةً بعد أخرى) "ولا يشكل عليك ذكر القضب وهو لإنعام خاصّة بين العنب والزيتون وهما من منافع الإنسان لأنّه تعالى رتب الأطفمة ترتيباً أنيقاً فذكر الحبّ الذي يعمّهما ثمّ العنب المخصوص بالإنسان ثمّ القضب المخصوص بالإنعام ثمّ الزيتون المخصوص بالإنسان ثمّ الحقائق الشّامل لهما ثمّ الفاكهة المخصوصة بالإنسان ثمّ المرعى المخصوص بالإنعام." وهي كالإبل والبقر والغنم. قاله العصام.^{٣٣٣} ﴿وَزَيْتُونًا﴾ يعني شجرة الزيتون ﴿وَنَخْلًا﴾ يعني النّخيل. "كما في تفسير أبي الليث.^{٣٣٤} قال أبو السّعود: "الكلام فيهما وفي أمثالهما كما في العنب."^{٣٣٥} ﴿وَحَدَائِقَ﴾ "جمع 'حديقة' وهو^{٣٣٦} بستان يحجر عليه بحائط." كما في الكواشي.^{٣٣٧} ﴿عُلْبًا﴾ جمع 'أغلب' كحُمُر في جمع 'أحمر' و'حمراء'^{٣٣٨} يقال: حديقة غلباء أي: غليظة الشّجر ملتفة. "كما في التّنبية نقلاً عن الإعلان.^{٣٣٩} (عظاماً) و"المراد [٧٣] بعظمها عظم أشجارها وكثرتها وأصل الغلب جمع أغلب وهو الغليظ"^{٣٤٠} وتوصف به الرّقة نفسها وصاحبها فيقال: عتق أغلب ورجل أغلب لكنّ الأوّل هو الأغلب. والظاهر أنّ الثّاني مجاز من وصف الكلّ بصفة جزئه. "قاله الشّهاب.^{٣٤١}

(وصف) على بناء المفعول تعظيماً لوصفها وهو الله تعالى (به) أي: بلفظ غلبا (الحقائق) مرفوعة على أنّها قائمة مقام الفاعل (لتكاثفها) أي: الحقائق قوله (وكثرة أشجارها) أي: أشجار الحقائق عطف على "تكاثفها" عطفاً تفسيرياً. ذكر المصنّف في وجه توصيف الحقائق بالغلب قولين: الأوّل أنّ الحديقة الواحدة سميت غلباء توصيفاً لها بوصف مجموع أشجارها الملتفة المتكثرة بحيث صارت كأنّها شيء واحد ضخم عظيم، فلفظ الغلباء سواء أطلق على نفس^{٣٤٢} الحقائق أو على مجموع أشجارها المتداخلة، أغصان مستعار من الحيوان الغليظ الرّقة تشبيهاً به في مطلق الغلظ فكلّ حديقة لما وصفت بالغلباء توسيعاً بهذا الوجه وصفت الحقائق بالغلب تشبيهاً بالرّقة الغلباء، والحديقة الواحدة لما وصفت بالغلباء بهذا الوصف وصفت الحقائق بالغلب. والقول الثّاني: أنّه وصفت الحقائق بالغلب لكونها ذوات الأشجار الغلاظ الرّقاب فوصفت بوصف أشجارها. قاله شيخ زاده.^{٣٤٣}

^{٣٣٣} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٧-٢٧ ظ.

^{٣٣٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٩/٣.

^{٣٣٥} تفسير أبي السّعود، ٤٨٢/٥. | ق - كما في تفسير أبي الليث. قال أبو السّعود: الكلام فيهما وفي أمثالهما كما في العنب.

^{٣٣٦} أ: وهي.

^{٣٣٧} تفسير الكواشي، و. ٣٩١. | ق - كما في الكواشي.

^{٣٣٨} ق - كحُمُر في جمع "أحمر" و"حمراء".

^{٣٣٩} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٣٣. | ق - كما في التّنبية نقلاً عن الإعلان.

^{٣٤٠} أ ق + الرّقة. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٤١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٣٤٢} أ - نفس.

^{٣٤٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١٦/٨.

قوله^{٣٤٤} (أو لأنّها) عطف على قوله "لتكاثفها" أي: وصف بغلبا الحقائق لأنّها أي: الحقائق (ذات أشجار غلاظ) "فهو مجاز مرسل كالمرسن بمعنى الغليظ مطلقا، وفيه تجوّز في الإسناد أيضا. لأنّ الحقائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ أشجارها. قوله (مستعار من وصف الرقاب) أراد به الاستعارة اللغوية وهو أعم من الاصطلاحية وقيل: أنّ الاستعارة فيه مكنية. "قاله الشهاب.^{٣٤٥} ﴿وفاكهة﴾ يعني^{٣٤٦} الثمر كلّها وروي عن النبي عليه السلام أنّه قال: خُلِقْتُمْ من سُبُعٍ ورُزِقْتُمْ من سُبُعٍ فاسجدوا لله تعالى على سبع.^{٣٤٧} وإنّما أراد بقوله 'خلقتكم من سبع' يعني ﴿مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلَقَةٍ﴾ [الحج، ٥/٢٢] الآية، والرزق من سبع وهو قوله تعالى ﴿فأنبتنا فيها حنّا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفاكهة﴾ [٧٣ظ] ثم قال: ﴿وأبّا﴾ يعني ما يأكل الدوابّ والأنعام. "كما في تفسير أبي الليث.^{٣٤٨} قوله (ومرعى) "بمعنى المأكول لا اسم مكان كما توهم وإن كان مقصودا"^{٣٤٩} (من أب إذا أم) أي: قصد (لأنّه) أي: لأنّ أبّا (يؤم) ويقصد (ويتجمع) على صيغة المجهول^{٣٥٠} أي: يطلب (أو من أب لكذا إذا تهيأ له) أي: للرعي (لأنّه) أي: الأب (متهيئ للرعي) "وأبّ المشدّد بمعنى قصد أو هيأ فسمي به المرعى.^{٣٥١} قوله (أو فاكهة يابسة تؤوب) وتهيء أي: تدخر^{٣٥٢} عطف على قوله "ومرعى." قاله الشهاب. قوله "ومرعى"^{٣٥٣} يعني أنّ المصنّف فسّر ﴿الأبّ﴾ بـ"المرعى" بيانا للمعنى الحقيقي لـ﴿الأبّ﴾ لا لأنّ المراد بـ﴿الأبّ﴾ في النظم "المرعى" ويجوز أن يكون المرعى في عبارة المصنّف مصدرا بمعنى المفعول أي: المرعى. قاله الشيرانشي.^{٣٥٤} قال محمّد الطبري في تفسيره الجري: "وقال الآخرون^{٣٥٥} الأبّ الثمار الرطبة."^{٣٥٦} وكما قال شهاب الدّين:^{٣٥٧} "فعطف تعالى قوله ﴿وأبّا﴾ على قوله ﴿فاكهة﴾ لأنّه أريد بها الرطبة بقرينة المقابلة."^{٣٥٨} انتهى.^{٣٥٩}

^{٣٤٤} ق - قاله شيخ زاده قوله.

^{٣٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨.

^{٣٤٦} ق - يعني.

^{٣٤٧} أخرجه سليمان بن مقاتل والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير سليمان بن مقاتل، ٥٩٢/٤؛ تفسير القرطبي، ٨٧/٢٢.

^{٣٤٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٤٩/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٣٤٩} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨.

^{٣٥٠} ق - على صيغة المجهول.

^{٣٥١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨.

^{٣٥٢} ق: تأخر.

^{٣٥٣} ق - قاله الشهاب قوله "ومرعى".

^{٣٥٤} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٣٩ظ-٤٠و. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٣٥٥} ق - في تفسيره الجري وقال الآخرون.

^{٣٥٦} تفسير الطبري، ١٢٣/٢٤.

^{٣٥٧} ق - وكما قال الشهاب الدين.

^{٣٥٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨.

^{٣٥٩} ق - انتهى.

قوله ^{٣٦٠} ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ منصوب على أنه مفعول له لقوله: ﴿فَأُنَبِّتْنَا﴾ "أي: منفعة لكم". كما في الكواشي: ^{٣٦١} أو مفعول مطلق مؤكّد لفعله المقدّر أي: متّعناكم بها متاعا أي: تمتيعا، أو حال من فاعل "أُنَبِّتْنَا" ذلك كلّ ممّتين لكم. "قاله شيخ زاده. ^{٣٦٢} قوله ﴿فَإِنَّ الْأَنْوَاعَ الْمَذْكُورَةَ بَعْضُهَا طَعَامٌ وَبَعْضُهَا عِلْفٌ﴾ "هو القضب قطعاً والأبّ على احتمال يريد أن قوله ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ تعليل للإنبات مطلقاً على سبيل التّوزيع ولو تأملت وجدت في كلّ واحد تمّتع كلّ واحد بكلّ واحد لا الجميع بالجميع. "كما قاله العصام. ^{٣٦٣} "وفي ذلك مزيد منّة وإيجاب مزيّة شكر كذا قيل وفي بعض التّفاسير أن قوله ﴿مَتَاعًا لَكُمْ﴾ ناظر إلى الفاكهة. وقوله ﴿وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ ناظر إلى 'الأب'. ولعلّ هذا بناء على ما قيل: من أن المراد بالفاكهة؛ ما يأكله النّاس، وب'الأب'؛ ما يأكله الدّواب. ^{٣٦٤} على ما نقل عن المجاهد. ^{٣٦٥} كما قاله الشّيرانشي. ^{٣٦٦}

لما بين ^{٣٦٧} ما أنعم به على الإنسان من النّعم الدّاتية والخارجية توييخا وتقريعا لمن كفر بها وحثّا على شكرها [٧٤] بالإيمان والطّاعة، شرح بعده أحوال القيامة للمناسبة بين شرحها وبين مقدار النّعم المذكورة في كونها داعية إلى الإيمان والطّاعة. فإنّ الإنسان إذا سمع أحوال القيامة خاف فيدعوه ذلك الخوف منها إلى التّأمّل في دلائل الحقّ. فقال ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصّاعَةُ﴾ وجواب "إذا" محذوف يدلّ عليه قوله: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ﴾ إلى قوله ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ والتّقدير: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصّاعَةُ﴾ اشتغل كلّ أحد بنفسه. كما قاله شيخ زاده. ^{٣٦٨}

(أي: التّفخّة) لعلّه ^{٣٦٩} لم يقبدها بالأولى أو الثّانية لتذهب النّفس كلّ مذهب ممكن. والحمل على التّفخّة الأولى أنسب بقوله "لأنّ النّاس يصخّون لها" لأنّ إسماع النّاس للتّفخّة الأولى غير محتاج إلى توجيه. لأنّهم حينئذٍ أحياء بخلاف الحمل على التّفخّة الثّانية فإنّه يحتاج إلى ما قيل في توجيهه أن

^{٣٦٠} أ - قوله.

^{٣٦١} تفسير الكواشي، و. ٣٩١. | ق - كما في الكواشي.

^{٣٦٢} حاشية الشيخ زاده، ٥١٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٣٦٣} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٧. ظ.

^{٣٦٤} تفسير الإمام مجاهد بن جبر، ص ٧٠٦.

^{٣٦٥} وهو مجاهد بن جبر (ت. ١٠٤هـ/٧٢٢م) مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بني مخزوم: تابعي، مفسر من أهل مكة. قال الذهبي: شيخ القراء والمفسرين. أخذ التفسير عن ابن عباس، قرأه عليه ثلاث مرات، يقف عند كل آية يسأله: فيم نزلت وكيف كانت؟ وتنقل في الأسفار، واستقر في الكوفة. وكان لا يسمع بأعجوبة إلا ذهب فنظر إليها: ذهب إلى "بئر برهوت" بحضرموت، وذهب إلى "بابل" يبحث عن هاروت وماروت. أما كتابه في "التفسير" فيتقيه المفسرون، وسئل الأعمش عن ذلك، فقال: كانوا يرون أنه يسأل أهل الكتاب، يعني النصارى واليهود. ويقال: إنه مات وهو ساجد. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٧٨/٥. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "عن المجاهد."

^{٣٦٦} حاشية الشيرانشي، و. ٤٠. ظ. | ق - ولعل هذا بناء على ما قيل من أن المراد بالفاكهة ما يأكله الناس وبالأب ما يأكله الدواب على ما نقل عن المجاهد كما قاله الشيرانشي.

^{٣٦٧} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "لما بين" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٣٦٨} حاشية الشيخ زاده، ٥١٦/٨-٥١٧. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٦٩} ق - لعله.

النَّاسِ يَصْخَوْنَ إِلَيْهَا^{٣٧٠} لَأَنَّهَا تُخَيِّبُهُمْ وَالْحَمْلَ عَلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ أَنْسَبُ بِإِبْدَالِ ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ مِنْ ﴿إِذَا جَاءَتْ﴾ أَوْ مِنْ ﴿صَاخَةً﴾ فَإِنَّ الْفَرَارَ الْمَذْكُورَ بَعْدَ النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ. كَمَا قَالَه الشَّيْرَانَشِيُّ.^{٣٧١}

(وصفت) النَّفْخَةُ (بها) أي: بـ ﴿صَاخَةً﴾ (مجازاً لَأَنَّ النَّاسَ يَصْخَوْنَ لَهَا) أي: يستمعون للنَّفْخَةِ.

فإنَّ ﴿صَاخَةً﴾ اسم فاعل من قولهم: صَخَّ لحدثه أي: أصغى واستمع فهو صاخَّ أي: مصغى^{٣٧٢} ومستمع، والنَّفْخَةُ ليس من شأنها أن تصغي وتسمع بل النَّاسُ هم الَّذِينَ^{٣٧٣} يَصْخَوْنَ لَهَا فأُسند الإصغاء والاستماع إلى النَّفْخَةِ المسموعة مثل ﴿عِشَّةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٢١/٦٩] أي: مرضية. وقيل: سُمِّيتَ الْقِيَامَةُ صَاخَةً^{٣٧٤} لَأَنَّهَا تَصْخُّ الْأَذَانُ تَصْمُهَا لشدَّة صوتها، يقال: صَخَّ الصَّوْتُ الْأَذْنَ يَصْخُهَا صَخًا فهو صاخَّ أي: أصمها.^{٣٧٥} فعلى هذا يكون الإسناد حقيقياً. كما قاله شيخ زاده.^{٣٧٦}

﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ وفاراه أَنَّهُ يُعْرِضُ عَنْهُمْ مُشْتَغِلاً بِنَفْسِهِ ﴿وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتُهُ وَبَنِيهِ﴾ قوله ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ﴾ قيل: قائله عصام الدين.^{٣٧٧}

بدل من الظَّرْفِ يعني إذا أريد بالصَّاخَةُ النَّفْخَةُ أَوْ مِنَ الصَّاخَةِ إذا أريد بها الْقِيَامَةُ. أقول على تقدير أن يراد بها الْقِيَامَةُ أيضا يجوز أن يكون بدلا من الظَّرْفِ.^{٣٧٨} لأنَّنا نقول المراد بيوم الفرار زمان ممتدَّ شامل لوقت [٧٤ظ] مجيء السَّاعَةِ ووقت البعث والمحاسبة، والمجازات على ما سيصرِّح المصنِّف بمثله فيما سيأتي في سورة التَّكْوِيرِ.^{٣٧٩} والبدل مطلقا سواء كان من الظَّرْفِ أَوْ مِنَ ﴿الصَّاخَةِ﴾ بدل اشتمال أَوْ عَلَى الْأَوَّلِ^{٣٨٠} بدل كُلِّ إذا أريد بزمان مجيء الصَّاخَةِ جميع اليوم قيل ذكر المرء تغليب يشمل المرأة كما هو العادة، أَوْ تَرَكْتُ الْمَرْأَةَ لِلْعِلْمِ بِحَالِهَا بِطَرِيقِ الْأَوَّلِ. لأنَّه إذا فرَّ المرء مع تهوُّرِهِ فهي أولى. أقول لعلَّ ذكر البنين أيضا إمَّا لِلتَّغْلِيْبِ أَوْ تَرَكْتُ الْبَنَاتَ لِلْعِلْمِ بِحَالِهَا بِطَرِيقِ الْأَوَّلِ. لأنَّه إذا لم يلتفت إلى البنين بسبب الاشتغال بشأنه مع غاية حُبِّهِ لَهُمْ فعدم الالتفات إلى البنات بطريق الأولى، ويمكن أن يقال أشار بذكر المرء وترك المرأة إلى أَنَّ حَالَهَا فِي الْحَبِّ

^{٣٧٠} أ: لها.

^{٣٧١} حاشية الشيرانشي، و. ٤٠ ظ. | ق - بخلاف الحمل... كما قاله الشيرانشي.

^{٣٧٢} أ: مصغ.

^{٣٧٣} ق - هم الذين.

^{٣٧٤} ق - صاخة.

^{٣٧٥} ق - يقال صَخَّ الصوت الأذان يَصْخُهَا صَخًا فهو صاخَّ أي: أصمها.

^{٣٧٦} حاشية الشيخ زاده، ٥١٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٧٧} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٨.

^{٣٧٨} ق - قوله يوم يفر المرء قيل قائله عصام الدين. بدل من الظرف يعني إذا أريد بالصاخة النفخة أَوْ مِنَ الصاخة إذا أريد بها

القيامة. أقول على تقدير أن يراد بها القيامة أيضا يجوز أن يكون بدلا من الظرف.

^{٣٧٩} ق - على ما سيصرِّح المصنِّف بمثله فيما سيأتي في سورة التَّكْوِيرِ.

^{٣٨٠} ق - على الأول.

ليس^{٣٨١} على الترتيب المذكور في المرء بل كاد أن يكون حبها مع أمها أكثر ممّا هو مع أبيها بحكم الجنس إلى الجنس يميل، ولا يبعد أن يقال حبها مع زوجها ليس هو أنقص ممّا هو مع بنيتها. كما قاله الشيرانشي^{٣٨٢}.

(لاشتغاله بشأنه) كما أشير إليه بشأن (وعلمه بأنهم) أي: الأخ والأُم والأب والصّاحبة والبنين (لا ينفعون) أي: بالمرء. "وقدّم هذا الوجه لتبادره من قوله ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾". كما في الحاشية لمولانا أستاذ أستاذي محمد التفسير^{٣٨٣}.

قوله^{٣٨٤} (أو للحر من مطالبهم بما قصر) المرء (في حقهم) هو غير مناسب لما بعده. "فيقول الأخ لم تواسني أي: لم أحسنتني".^{٣٨٥} والأبوان يقولان قصرت في برنا والصّاحبة تقول أطعمتني الحرام والبنون يقولون لم تعلّمنا ولم ترشدنا وهذا عام بكلّ كافر بكلّ موطن وخاصّ بالمؤمنين ببعض المواطن. "كذا في الكواشي".^{٣٨٦}

(وتأخير الأحبّ فالأحبّ) فهو أفعّل تفضيل بمعنى المفعول (للمبالغة) "في بيان اشتغال كلّ أحد بنفسه فإنّه بدأ بالأخ لأنّه شقيقه، ثمّ بالأبوين لأنّهما أقرب إليه من الأخ، ثمّ بالصّاحبة والبنين لأنّهم ألصق بالقلب وأغلق بالنفس. كأنّه قيل: يفرّ من أخيه وكيف لا يفرّ منه؟ وهو يفرّ من أبويه وكيف لا يفرّ منهما؟ وهو يفرّ ممّن [٧٥و] هو أحبّ إليه منهما وهو الصّاحبة والبنون." كما قاله شيخ زاده.^{٣٨٧}

(كأنه قيل يفرّ) المرء (من أخيه بل من أبويه بل من صاحبه وبنيه) قيل: لم يرّض بكون الأب أحبّ فجعل المعطوف على الأخ مجموع الأب والأُم بجعل عطف الأب على الأُم مقدّمًا على عطفها على الأخ. أقول وكذلك في قوله "بل من صاحبه وبنيه" بجمع الصّاحبة مع البنين بـ"الواو" بدون ذكر بل بينهما إشعارًا بأنّه لم يرّض بكون البنين أحبّ من الصّاحبة ولم يجمعهما في لفظ واحد كما في الأبوين لعدم مساعدة اللفظ هذا.^{٣٨٨} ويحتمل أن يكون فرار المرء من المذكورين لئلا يرى ما عليهم من التعب والمصيبة فيحترق قلبه بنار الشّفقة. كما قاله الشيرانشي^{٣٨٩}.

^{٣٨١} أ - ليس.

^{٣٨٢} حاشية الشيرانشي، و. ٤٠ ظ-٤١ و. | ق - قيل ذكر المرء... كما قاله الشيرانشي.

^{٣٨٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٢ ظ.

^{٣٨٤} ق - كما في الحاشية لمولانا أستاذ أستاذي محمد التفسير قوله.

^{٣٨٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لم أحسنتني".

^{٣٨٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩١ و. | ق - كذا في الكواشي.

^{٣٨٧} حاشية الشيخ زاده، ٥١٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٨٨} ق - قيل لم يرّض... مساعدة اللفظ هذا.

^{٣٨٩} حاشية الشيرانشي، و. ٤١ ظ. | ق + والرحمة.

قوله تعالى ^{٣٩٠} ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ﴾ أي: ^{٣٩١} من الأخ والأبم والأب والصحابه والبنين. ^{٣٩٢} ﴿يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ فإنه استئناف وارد ^{٣٩٣} لبيان سبب الفرار أي: لكل واحد من المذكورين شغل شاغل وخطب هائل (يكفيه في الاهتمام به). "كما في تفسير أبي السعود. ^{٣٩٤} "وروي في الخبر أن عائشة رضي الله عنها قالت: يا رسول الله كيف يحشر الناس؟ قال: حفاة عراة. قالت: وكيف تحشر النساء؟ قال: حفاة عراة فقالت عائشة: واسوأأتاه النساء مع الرجال حفاة عراة؟ ^{٣٩٥} فقرأ صلى الله عليه وسلم هذه الآية ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ يعني لكل واحد منهم عمل يشغله بنفسه عن غيره. "كما في تفسير أبي الليث. ^{٣٩٦}

(وقرئ يعنيه أي: يهمله) "بفتح الياء وبالعين ^{٣٩٧} المهملة من قولهم: عناني الأمر أي: أهمني وقصدي. "كما قاله شيخ زاده. ^{٣٩٨} قال أبو السعود: ^{٣٩٩} قوله "أي يهمله" "من عناه ^{٤٠٠} الأمر إذا أهمله أي: أوقعه في الهمة ومنه: 'من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه. ^{٤٠١} لا من عناه إذا قصده كما قيل. ^{٤٠٢} انتهى. ^{٤٠٣}

ثم إنه تعالى لما ذكر أحوال يوم القيامة وأحوالها بين أن المكلفين فيه على قسمين وميز أحدهما عن الآخر مما يعرض وجوههما يومئذ. فقال: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ "بيان لمآل أمر المذكورين وانقسامهم إلى السعداء والأشقياء بعد ذكر وقوعهم / [٧٥ظ] في داهية دهياء فوجوه مبتدأ وإن كانت نكرة لكونها في حيز التنويع و﴿مسفرة﴾ خبره و﴿يومئذ﴾ متعلق به أي: ب﴿مسفرة﴾. "كما في تفسير أبي السعود. ^{٤٠٤} وفي تفسير التنبيه: "ويجوز أن يجعل ﴿مسفرة﴾ مبتدأ ثانيا و﴿يومئذ﴾ خبره ^{٤٠٥} والجملة خبر ﴿وجوه ضاحكة ومستبشرة﴾

^{٣٩٠} ق - كما قاله الشيرازي قوله تعالى.

^{٣٩١} ق + أب.

^{٣٩٢} ق: وبنيه.

^{٣٩٣} أ: وأراد.

^{٣٩٤} تفسير أبي السعود، ٤٨٣/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٣٩٥} ق - فقالت عائشة واسوأأتاه النساء مع الرجال حفاة عراة.

^{٣٩٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٠/٣؛ سنن ابن ماجه، الزهد ٣٣؛ فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر، ٣٨٧/١١.

| أ: من غيره. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٣٩٧} أ: والعين.

^{٣٩٨} حاشية الشيخ زاده، ٥١٧/٨.

^{٣٩٩} ق - كما قاله شيخ زاده. قال أبو السعود.

^{٤٠٠} ق: عناني.

^{٤٠١} الموطأ للإمام مالك، الجامع ٣٣٥٢؛ سنن ابن ماجه، الفتن ١٢.

^{٤٠٢} تفسير أبي السعود، ٤٨٣/٥.

^{٤٠٣} ق - كما قيل انتهى.

^{٤٠٤} تفسير أبي السعود، ٤٨٣/٥.

^{٤٠٥} ق - كما في تفسير أبي السعود وفي تفسير التنبيه ويجوز أن يجعل مسفرة مبتدأ ثانيا ويومئذ خبره.

نعت بعد نعت أو خبر بعد خبر.^{٤٠٦} انتهى.^{٤٠٧} (مضيئة من إسفار الصبح) أي: إشراقه. "إذا أضاء. وعن ابن عباس رضي الله عنهما:^{٤٠٨} أن ذلك من قيام الليل. وفي الحديث: 'من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار'.^{٤٠٩} وعن الضحّاك:^{٤١٠} من آثار الوضوء.^{٤١١} وقيل: من طول ما أغبرت^{٤١٢} في سبيل الله." كما في تفسير أبي السعود.^{٤١٣} قوله "من إسفار الصبح" "فيه استعارة تبعيّة شبّه ما يرى فيها من أثر النّعيم بضياء الصّبح فاستعير لها بالإسفار ثم اشتق منه اسم الفاعل." كما في الحاشية لمحمد التفسير.^{٤١٤}

﴿صَاحِكَةً﴾ أي: معجبة.^{٤١٥} ﴿مُسْتَبْشِرَةً﴾ أي: مسرورة من بشر بمعنى سراء،^{٤١٦} معجبة.^{٤١٧} كما قاله الشّهاب.^{٤١٨} قوله ﴿صَاحِكَةً﴾ أي: ضاحكة أصحابها وإنّما أسند الضحك إلى الوجوه لأنّ أثر الضحك يظهر فيها ويحتمل أن يكون الضحك مجازا عن صَبَاحَتِها وصفائها.^{٤١٩} كما قاله الشّيرانشي.^{٤٢٠} (بما^{٤٢١} ترى من النّعم) "الظاهر أنّه متعلّق بالجميع لا بالأخيرين فقط كما ترى من صنيعه في بادي الرّأي".^{٤٢٢} ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيَّهَا غَبَرَةٌ﴾ قوله (غبار وكدورة) ضدّ الصّفاء ولعله^{٤٢٣} أشار إلى أنّ الغبر^{٤٢٤} كناية عن الكدورة ولا مانع من إرادة حقيقتها كما يشير إليه قوله^{٤٢٥} فلذلك يجمع إلى سواد وجوههم الغبرة لكن في التّيسير^{٤٢٦} إنّها إذا

^{٤٠٦} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٣٤ ظ.

^{٤٠٧} ق - نعت بعد نعت أو خبر بعد خبر انتهى، صح هامش.

^{٤٠٨} أ ق - رضي الله عنهما.

^{٤٠٩} سنن ابن ماجه، إقامة الصلاة والسنة فيها ١٧٤؛ مسند الشهاب للقضاعي، ٢٥٢/١.

^{٤١٠} وهو الضّحّاك بن مُزاحم (ت. ١٠٥هـ/٧٢٣م) الضحّاك بن مزاحم البلخي الخراساني، أبو القاسم: مفسر. كان يؤدّب الأطفال. ويقال: كان في مدرسته ثلاثة آلاف صبي. قال الذهبي: كان يطوف عليهم، على حمار! وذكره ابن حبيب تحت عنوان (أشراف المعلمين وفقهاؤهم). له كتاب في (التفسير) توفي بخراسان. انظر: الأعلام للزركلي، ٢١٥/٣.

^{٤١١} تفسير الضحّاك، ص ٩٣٧.

^{٤١٢} أ: بذل مالا أو ماء.

^{٤١٣} تفسير أبي السعود، ٤٨٣/٥-٤٨٤. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٤١٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٢ ظ.

^{٤١٥} أ - أي: معجبة.

^{٤١٦} أ ق: سرّ. (وهذا هو الصحيح)

^{٤١٧} أ ق - معجبة. (وهذا هو الصحيح)

^{٤١٨} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٤١٩} ق: صفاتها.

^{٤٢٠} حاشية الشيرانشي، و. ٤٢ و. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٤٢١} ق: ممّا.

^{٤٢٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٢ ظ.

^{٤٢٣} ق - ولعله.

^{٤٢٤} أ: الغبرة.

^{٤٢٥} ق - كما يشير إليه قوله.

^{٤٢٦} ق - في التيسير.

صارت الوحوش ترابا ساطعا غشي ذلك التراب وجوه الكفار. كما في حاشية التفسير^{٤٢٧}. "تَرْهَقُهَا قَتْرَةٌ" قوله «ووجوه» مبتدأ «وعليها غبرة» ابتداء وخبر في موضع الخبر لـ «وجوه»، وحرف الجر متعلق بالاستقرار^{٤٢٨} و«ترهقها» في موضع^{٤٢٩} لـ «وجوه» وإن شئت خبرا بعد خبر و«قتر» رفع بـ «ترهقها»^{٤٣٠} جملة معطوفة على جملة.^{٤٣١} كما في تفسير التنبيه.^{٤٣٢}

قوله (يَغْشَاهَا سَوَادٌ وَظُلْمَةٌ) "إشارة إلى أن «ترهقها قتر» كناية عن تغشاها ظلمة وكدورة إذ القتر^{٤٣٣} في اللغة / [٧٦و] بمعنى الغبار. " كما في حاشية التفسير^{٤٣٤}.

قيل: قائله عصام الدين:^{٤٣٥} سَوَى الْقَامُوسِ وَالصَّحَاحِ^{٤٣٦} بين الغبرة والقتر.^{٤٣٧} فعلى هذا معناه أن عليها أي: على الوجوه^{٤٣٨} غبارا وكدورة فوق غبار وكدورة.^{٤٣٩} أقول لعل المصنف حمل القتر على معنى السواد والظلمة مجازا بالاستعارة لفظ القتر من الغبار للسواد والظلمة. ووجه الشبه ظاهر ليكون ذكر القتر تأسيسا لا تأكيدا لا سيما كان التأسيس هنا أبلغ وهو ظاهر فعلى هذا كان الأولى أن يفسر القتر بالسواد والظلمة على طريق^{٤٤٠} الاستعارة. والقتر بالغبار والكدورة ليكون أشد ملائمة لقوله «أولئك هم الكفرة الفجرة» فافهم. وقد يفرق بينهما بأن القتر ما ارتفع من الغبار فلحق بالسماء والغبرة ما كان أسفل في الأرض. كما في حاشية الحاشية للشيرازي.^{٤٤١} ثم إن تعقيب قوله "غبار" بقوله "وكدورة" إشارة إلى أن المراد بالغبار ليس المعنى الحقيقي له. بل المراد به كدورة وتغير في اللون، ويمكن أن يراد به معناه الحقيقي، ومثل ذلك يمكن أن يقال في قوله "يغشاها سواد وظلمة" وإن كانت الآيات والأحاديث ناطقة بسواد وجوه البعض فافهم. ثم إن الأظهر أن يقول وكدرة إذ

^{٤٢٧} ق - كما في حاشية التفسير.

^{٤٢٨} ق - قوله ووجوه مبتدأ وعليها غبرة ابتداء وخبر في موضع الخبر لوجوه وحرف الجر متعلق بالاستقرار.

^{٤٢٩} أ + ق + النعت. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٣٠} ق - رفع بترهقها.

^{٤٣١} أ + وجوه يومئذ.

^{٤٣٢} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٣٤. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٤٣٣} ق - إذ القتر. | ق + والغبرة.

^{٤٣٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٢. | ق - كما في حاشية التفسير.

^{٤٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين".

^{٤٣٦} ق - والصحاح.

^{٤٣٧} انظر: الصحاح للجوهري، "قتر" (٣٤٩/٢)؛ القاموس المحيط للفيروز آبادي، "قتر" (ص ١٢٨٦).

^{٤٣٨} ق: الوجوه.

^{٤٣٩} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٨.

^{٤٤٠} ق: سبيل.

^{٤٤١} حاشية الشيرازي، و. ٤٢.

المراد بها تغير اللون وهو الكدرة لا الكدورة. في القاموس: الكُدرة: في اللون، والكُدورة في الماء والعين. والكُدُر، في الكل. كما قاله الشيرازي.^{٤٤٢}

أقول^{٤٤٣} إنما قال المصنف "وكدورة" إشارة إلى كثرة سواد وجوه الكفار كما يؤيده تنوين قتره. ﴿أُولَئِكَ﴾ "أي: المخصوصون"^{٤٤٤} بهذه الصفة. "كما في الكواشي".^{٤٤٥}

﴿هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ (الذين جمعوا) أي: ضموا (إلى الكفر) قوله (الفجور) منصوب على أنه مفعول "جمعوا". "يعني أنه"^{٤٤٦} لم يعطف لقصد اجتماع الوصفين في موصوف واحد، ولجمع الصفتين القبيحتين أظهر على الوجوه ما ذكر. "كما في الشهاب".^{٤٤٧} "قيل في وصف الكفرة بالفجرة إشارة إلى أن اجتماع الكفر والفجور أي: الفسق أو الكذب هو السبب لاجتماع الغبرة مع السواد في وجوههم." كما في تفسير عصام الدين.^{٤٤٨} "قيل في الآية إيماء إلى أن الكفرة [٧٦ظ] مكلفة بالفروع. أقول وإليه أشار المصنف لقوله^{٤٤٩} (فلذلك يجمع) على صيغة المجهول^{٤٥٠} أي: ينضم^{٤٥١} (إلى سواد وجوههم الغبرة).

قوله (عن النبي عليه السلام)^{٤٥٢} "من قرأ عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشرة."^{٤٥٣} "حديث موضوع." قاله الشهاب.^{٤٥٤}

تم ما يتعلق بسورة عبس بحمد الله العلي الأعلى والصلاة والسلام على سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم.^{٥٥٥}

^{٤٤٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "كدر" (ص ١٤٠٠)؛ حاشية الشيرازي، و. ٤٢-٤٢ظ.

^{٤٤٣} ق - فافهم وقد يفرق...أقول.

^{٤٤٤} ق: المخصوص.

^{٤٤٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩١. | ق - كما في الكواشي.

^{٤٤٦} ق - أنه.

^{٤٤٧} حاشية شهاب الدين، ٣٢٥/٨-٣٢٦. | ق - ولجمع الصفتين القبيحتين أظهر على الوجوه ما ذكر كما في الشهاب.

^{٤٤٨} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٦.

^{٤٤٩} ق - كما في تفسير عصام الدين قيل في الآية إيماء إلى أن الكفرة مكلفة بالفروع أقول وإليه أشار المصنف لقوله. | أ: بقوله.

^{٤٥٠} ق - على صيغة المجهول.

^{٤٥١} أ: فيضم.

^{٤٥٢} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٤٥٣} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٣٠/١٠.

^{٤٥٤} حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - قوله (عن النبي عليه السلام من قرأ عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشرة) حديث موضوع قاله الشهاب.

^{٥٥٥} أ ق - صلى الله عليه وسلم.

سورة التكوير [٨١]

وتسمى "سورة إذا الشمس كورت" مكية بلا خلاف. وآيها تسع وعشرون. "وفي التيسير ثمان وعشرون." قاله السعدي.^١

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (لُفَّتْ) على بناء المفعول. أي: "ذهب بنورها." كما في الكواشي.^٢ (من كُورَت العمامة) بكسر العين المهملة^٣ (إِذَا لُفَّتْهَا) "يعني أنه مجاز عن رفعها أي: إزالتها من مكانها." قاله الشهاب.^٤ قوله (بمعنى رفعت) "متعلق بقوله 'لُفَّتْ' يريد أن تكوير الشمس كناية عن رفعها إذ لا مانع عن إرادة المعنى الحقيقي للتكوير. وكون الشمس كُرّة لا تمنعها، لأن الله قادر أن يخلق فيها قابلية التكوير واللف. وقال ابن كيسان: سُودَت. وقال محمد بن جرير: جُمع بعضها إلى بعض، ثم لُفَّت فُرُمِي بها^٥ فإذا فعل ذلك ذهب ضوءها." كما في حاشية التفسير.^٦ قوله^٧ (لأنَّ الثَّوبَ إِذَا أُريدَ رفعه لُفَّتْ) "بيان لعلاقة اللزوم بين الرفع واللف والمانع من حمل اللف على الحقيقة كونها من الأجرام التي لا تلف كالثياب وأما كونها كُرّوياً غير منبسط فأهل الشرع لا يثبتونه فلا وجه له كما أنه لا وجه لما قيل: قائله السعدي^٨ من أنه لا مانع من حمله على حقيقته." قاله الشهاب.^٩ قوله^{١٠} (أَوْ لَفَّ ضَوْوُهَا فَذَهَبَ انبساطه من الآفاق) أي: من أطراف السماء عطف على قوله "لفت" أي: ويجوز أن يكون المعنى كُورَت ضوءها بتقدير المضاف أو على إسناد فعل الحال إلى المحل، إلا أن تكوير الضوء وذهاب انبساطه في الآفاق إنما يكون بإذهاب نفسها لأنها ما دامت باقية يكون ضوءها منبسطاً غير ملفوف ثم فسر «التكوير» بـ"الإلفاف" والإسقاط. ويؤيده ما روي [٧٧و] عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: "يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر، ثم

^١ حاشية السعدي، و. ٣٥٢ ظ. | ق - وفي التيسير ثمان وعشرون قاله السعدي.

^٢ تفسير الكواشي، و. ٣٩١. | ق - كما في الكواشي.

^٣ ق - بكسر العين المهملة.

^٤ حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - قاله الشهاب.

^٥ ق - متعلق بقوله "لفت".

^٦ ق + تعالى.

^٧ ق - وقال ابن كيسان: سُودَت وقال محمد بن جرير جمع بعضها إلى بعض ثم لُفَّت فُرُمِي بها.

^٨ تفسير الطبري، ١٣١/٢٤؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٣.

^٩ ق - كما في حاشية التفسير قوله.

^{١٠} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٢ ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله السعدي".

^{١١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨.

^{١٢} ق - كما أنه لا وجه لما قيل قائله السعدي من أنه لا مانع من حمله على حقيقته قاله الشهاب قوله.

يبعث عليها ريحا دُبوراً تجيء من طرف الشرق فتضربها فتصير ناراً.^{١٣} وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنَّ الشَّمْسَ والقمر ثوران مَكُورَانِ في النَّارِ يومَ القيامة." ^{١٤} ولَمَّا ذكر هذا الحديث عند الحسن قال: ماذا بينهما؟ وقال الإمام: "سؤال الحسن ساقط،^{١٥} لأنَّ الشَّمْسَ والقمر جمادان وإلْقَاؤُهُمَا في النَّارِ لا يكون سبباً لمضرتِّهما، ولعلَّ ذلك يصير سبباً لإزدياد الحرِّ في جهنَّم، فلا^{١٦} يكون هذا الحديث على خلاف العقل."^{١٧}

ذكر الله تعالى ههنا إثني عشر شيئاً.^{١٨} وقال: إذا وقعت هذه الأشياء فهناك ﴿علمت كل نفس ما أحضرت﴾ فكلمة "إذا" في قوله تعالى ﴿إذا الشمس﴾ وفيما عطف عليه عاملها وناصبها قوله^{١٩} تعالى في آخر المعطوفات ﴿علمت نفس﴾. وإرتفاع الأسماء الواقعة بعد "إذا" على أنَّها مفاعيل ما لم يُسمَّ فاعله المفسرة بما بعدها عند البصريين، فإنَّهم لا يجوزون أن يلي "إذا" غير الفعل. وقال^{٢٠} الكوفيون: إنَّها مرفوعة بالابتداء والأفعال التي بعدها أخبرها بناء على أنَّ التقدير خلاف الأصل،^{٢١} والجملة على المذهبين في محلِّ الجرِّ بإضافة "إذا" إليها.

واختار المصنِّف قول البصريين لأنَّ إذا فيها معنى الشرط والشرط بالفعل أولى. قاله شيخ زاده.^{٢٢} قوله (وزال أثره) فلفَّ الضَّوء مجاز عن إذهابه كما مرَّ. أمَّا لزومه له.^{٢٣} "فإنَّ التَّوبَ إذا أريد رفعه لُفَّ^{٢٤} أو على الاستعارة التَّبعية بتشبيهه بالجواهر والأمور النَّفسية التي إذا رفعت لُفَّت في ثوب فلا وجه لإدعاء تعذُّر الاستعارة^{٢٥} هنا. كما في الكشف.^{٢٦} قوله (أو أُلقيت) أي: رميت (عن فلكها) وهو مأخوذ (من طعنه فكوره إذا ألقاه مجتمعاً) عطف على لُفَّت وهو على هذا هو استعارة أو مجاز مرسل أو مكني كما مرَّ. معنى كون المطعون مجتمعاً ضمَّ يديه ورجليه كما يشاهد فيمن ضرب بشدة أو طعن. قوله (والتركيب) أي:

^{١٣} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ١٣٨/٢٤.

^{١٤} أخرجه ابن كثير في تفسيره، انظر: تفسير ابن كثير، ٥٧٤/٤-٥٧٥.

^{١٥} أ - ساقط، صح هامش.

^{١٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "فلا".

^{١٧} تفسير الكبير للرازي، ٦٨/٣١. | ق - ولعل ذلك يصير سبباً لإزدياد الحر في جهنم فلا يكون هذا الحديث على خلاف العقل.

^{١٨} أ - شيئاً.

^{١٩} ق: في قوله.

^{٢٠} ق - قال.

^{٢١} ق - والأفعال التي بعدها أخبرها بناء على أنَّ التقدير خلاف الأصل.

^{٢٢} حاشية الشيخ زاده، ٥١٩/٨.

^{٢٣} ق - أمَّا لزومه له.

^{٢٤} فتوح الغيب للطبي، ٣٠٥/١٦.

^{٢٥} ق - الاستعارة.

^{٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - كما في الكشف.

تركيب حروف / [٧٧ظ] كَوَّرَتْ في جميع معانيها لا تخرج عن هذين المعنيين (للإدارة والجمع) وهو عطف تفسيري للإدارة (وارتفاع الشَّمْس بفعل يفسره ما بعدها أولى) من ارتفاع على الابتداء، ووجه الأولوية مذكر. ^{٢٧} وهو قوله (لأنَّ إذا الشرطية تطلب الفعل) "على سبيل الرجحان والأولوية لا الوجوب على ما هو الظاهر من قول ابن الحاجب ^{٢٨} في بحث الظروف: وفيها معنى الشرط ولذلك اختير بعدها الفعل." ^{٢٩} وهذا مذهب البصريين وأما الكوفيون ووافقه الأخفش فيرفعونها وأمثالها على الابتداء لأنَّ التقدير خلاف الأصل. "كما قاله الشَّهاب والعصام والشَّيراشي والسَّعدي." ^{٣٠}

﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ ^{٣١} (انْقَضَتْ) أي: تساقطت وتناثرت كما قال وإذا الكواكب انتشرت ^{٣٢} قوله "انقضت" بالقاف ^{٣٣} بمعنى سقطت ونزلت ومنه انكدار الصقر إذا نزل بسرعة على ما يأخذه وفيه استعارة تبعية شبه إنقياد النجوم ربها في النزول من السماء بسرعة إذا نفخ في الصور بنزول الصقر من طرف السماء بسرعة إذا قصد الاصطياد الصيد. ^{٣٤} كما (قال) الراغب. في الشعر للعجاج ^{٣٥} "مدح به عمر بن معمر التيمي. أول الشعر؛ ^{٣٦}

إذا الكرام ابتدروا الباع بدُر
تقضي البازي إذا البازي كسر ^{٣٧}
داني جناحيه من الطود قمُر
(أَبْصَرَ خُزْبَانَ فَضَاءٍ فَاكَدِر)

^{٢٧} وقد بحث في كتاب حاشية عصام الدين الإسفراييني ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٢٨} وهو ابن الحاجب (ت. ٦٤٦هـ/١٢٤٩م) عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب: فقيه مالكي، من كبار المعلماء بالعربية. كردي الأصل. ولد في أسنا (من صعيد مصر) ونشأ في القاهرة، وسكن دمشق، ومات بالإسكندرية. وكان أبوه حاجبا فعرف به. من تصانيفه "الكافية" في النحو، و"الشافية" في الصرف. انظر: الأعلام للزركلي، ٢١١/٤

^{٢٩} الكافية في علم النحو والشافية في علمي التصريف والخط لابن الحاجب، ص ٣٧؛ حاشية الشيراشي، و. ٤٣ظ.

^{٣٠} حاشية السعدي، و. ٣٥٢ظ. | ق - كما قاله الشهاب والعصام والشيراشي والسعدي.

^{٣١} ق + أي.

^{٣٢} ق - كما قال وإذا الكواكب انتشرت.

^{٣٣} ق - بالقاف.

^{٣٤} انظر: المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٤٢٧. | ق - وفيه استعارة تبعية شبه إنقياد النجوم ربها في النزول من السماء بسرعة إذا نفخ في الصور بنزول الصقر من طرف السماء بسرعة إذا قصد الاصطياد الصيد، صح هامش.

^{٣٥} ديوان العجاج للأصمعي، ٤٠/١-٤٢. | تمام الشعر؛

فات وإن طالب بالوعم اقتدُر
داني جناحيه من الطور قمر
أبصر خُزْبَانَ فَضَاءٍ فَاكَدُر
إذا الكرام ابتدروا الباع ابتدُر
تقضي البازي إذا البازي كسر
شاك الكلايب إذا أهوى أطفُر

^{٣٦} ق - كما (قال) الراغب: في الشعر للعجاج مدح به عمر بن معمر التيمي. أول.

^{٣٧} حاشية السعدي، و. ٣٥٢ظ.

قوله "إذا الكرام" بالضم^{٣٨} الرّجل الكريم فإذا أفرط^{٣٩} في الكرم. قيل: كَرَام بالضمّ والتّشديد مرفوع^{٤٠} بفعل مضمر قبل الكرام يفسّره الظاهر بعده، لأنّ إذا يقتضي الفعل والباع يستعمل في الإعطاء مجازاً، ومعناه الحقيقيّ قدّر مدّ اليدين وهو منصوب على أنّه مفعول ابتدروا وبدر بمعنى أسرع جواب إذا. وتقضيّ في قوله "وتقضيّ البازي" مصدر منصوب بنزع الخافض ومضاف إلى البازي بمعنى الصّقر^{٤١} وهو طير معروف أصله تقضّض فلما كسر الضّادات أبدلت الأخيرة ياء. وكلمة إذا في قوله "إذا البازي" كسر ظرف تقضيّ وعاملها لفظ كسر بمعنى ضمّ والبازي فاعل كسر ومفعوله محذوف وهو جناحيه. والمعنى: أنّ أهل الكرم إذا بادروا إلى الكرم تسارعوا إليه كإسراع / [٧٨و] البازي حين ضمّ جناحيه إلى نفسه إذا رأى صيدا وقصد إلى اصطیاده. ودانى بمعنى قارب وجناحيه مفعول دانى والضمير المجرور في جناحيه عائد إلى البازي. و"من" في قوله "من الطّور" بمعنى الجبل العظيم متعلّق بدانى. وقمر فاعل داني. والبصر بمعنى رأى. وخبربان بكسر الخاء المعجمة وسكون الرّاء وباء بعدها ألف ونون^{٤٢} على وزن غلمان جمع خرب بفتحين^{٤٣} وهو ذكر طير الجبريات ومضاف إلى فضاء وهو بفتح الفاء والضاد بعدها ألف ممدودة^{٤٤} بمعنى السّاحة والصّحراء. فانكدر بمعنى نزل. كذا مأخوذ من الشّهاب وشيخ زاده وقره باغي^{٤٥}.

(أو أظلمت من كدرت الماء فانكدر) "والكدر خلاف الصّفوة يقال: كدر الماء يكدر كدرا فهو من باب علم، وكدر يكدر^{٤٦} كدورة بضمّ العين فيهما لغتان بمعنى كدّره غيره فانكدر،^{٤٧} وتكدر النّجوم عبارة عن زوال نورها وضوؤها." ^{٤٨} "يعنى أنّه استعارة فشبه ذهاب ضوؤها بتكدير الماء المذهب لصفائه وروث منظره." قاله شيخ زاده والشّهاب. ^{٤٩} "روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه قال: 'لا يبقى يومئذ نجم إلّا سقط في الأرض.' وعنه: 'أنّ النّجوم قناديل معلقة بين السّماء والأرض بسلاسل من نور بأيدي الملائكة، فإذا مات من في السّموات ومن في الأرض تساقطت من أيديهم.'^{٥٠} وقيل: انكدارها انطماس نورها." كما

^{٣٨} ق - بالضمّ.

^{٣٩} ق: فرط.

^{٤٠} ق - قيل: كَرَام بالضمّ والتّشديد مرفوع.

^{٤١} ق - في قوله وتقضيّ البازي مصدر منصوب بنزع الخافض ومضاف إلى البازي بمعنى الصقر.

^{٤٢} ق - بكسر الخاء المعجمة وسكون الرّاء وباء بعدها ألف ونون.

^{٤٣} ق - بفتحيتين.

^{٤٤} ق - وهو بفتح الفاء والضاد بعدها ألف ممدودة.

^{٤٥} انظر: حاشية القره باغي، و. ٢٨ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥١٩/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - وشيخ

زاده وقره باغي.

^{٤٦} ق - وكدر يكدر.

^{٤٧} ق - بضم العين فيهما لغتان بمعنى كدّره غيره فانكدر.

^{٤٨} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٠/٨.

^{٤٩} حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده والشّهاب.

^{٥٠} أخرجه ابن عادل في تفسيره، انظر: اللباب لابن عادل، ١٧٦/٢٠.

في تفسير أبي السعود.^{٥١} ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ قوله (عن وجه الأرض) "متعلق بـ﴿سُيِّرَتْ﴾ لأنه بمعنى أزيلت على الاستعارة أو المجاز المرسل. وقوله (أو في الجوّ) وهو ما بين الأرض والسّماء فتسيرها رفعها^{٥٢} كقوله^{٥٣} ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل، ٨٨/٢٧]. قاله الشّهاب.^{٥٤} ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ (التّوق) وهو جمع "ناقة" (اللاتي أتى على حملهنّ عشرة أشهر) أي: قرب وضع حملهنّ. وقوله (جمع عشراء) بضمّ العين المهملة وفتح الشّين المعجمة والراء المهملة وبعدها ألف ممدودة^{٥٥} "كنفساء بجمع على نفاس. قال في القاموس:^{٥٦} وليس فعلاء يُجمع على فعال غير نفساء وعُشراء." قاله السّعدي.^{٥٧}

﴿عُطِّلَتْ﴾ (تركت) على بناء المفعول (مهملة) أي: لا راعي ولا طالب لها. / [٧٨ظ] أقول ومن الله التوفيق يجوز أن يكون المعنى^{٥٨} ﴿عُطِّلَتْ﴾ عن الحمل بإسقاطهنّ حملهنّ لهول السّاعة لقوله تعالى ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾ [الحج، ٢/٢٢]. قال صاحب الكشاف:^{٥٩} وقيل: عطّلها أهلها عن الحلب لاشتغالهم بأنفسهم.^{٦٠} ولا يخفى أنّ هذا إنّما يتمّ لو حبلت النّاقة قبل وضع الحمل وذلك غير ظاهر وفي بعض حواشي الكشاف أنّ هذا مبنيّ على ما ذكره الجوهري: من أنّ العشراء النّاقة التي أتت عليها من يوم أرسل فيها الفعل.^{٦١} أي: الجمل المذكّر^{٦٢} عشرة أشهر ثمّ لا يزال ذلك إسمها حتّى تضع وبعد ما تضع أيضا قيل ترك العشراء مهملة لا راعي لها إمّا في يوم البعث ولا راعي لها لأنّه يغزّ منها لثلا يقتصّ منه^{٦٣} وإمّا حين تواتر أثار القيامة فلا يلتفت أحد إلى المال حتّى العشراء.^{٦٤}

^{٥١} تفسير أبي السعود، ٤٨٤/٥-٤٨٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٥٢} ق - فتسيرها رفعها.

^{٥٣} ق + تعالى.

^{٥٤} حاشية شهاب الدين، ٣٢٦/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٥٥} ق - بضم العين المهملة وفتح الشّين المعجمة والراء المهملة وبعدها ألف ممدودة.

^{٥٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قال في القاموس."

^{٥٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نفس" (ص ١٦٣٥)؛ حاشية السّعدي، و. ٣٥٣. | ق - بجمع على نفاس قال في القاموس: وليس فعلاء يُجمع على فعال غير نفساء وعُشراء قاله السّعدي.

^{٥٨} ق - أقول ومن الله التوفيق يجوز أن يكون المعنى.

^{٥٩} ق - قال صاحب الكشاف.

^{٦٠} الكشاف للزمخشري، ٣٢١/٦.

^{٦١} الصحاح للجوهري، "عشر" (٣١١/٢).

^{٦٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الجمل المذكّر."

^{٦٣} ق - ولا يخفى أن هذا...لثلا يقتصّ منه.

^{٦٤} حاشية الشيرازي، و. ٤٤-٤٤ ظ.

"وخصّ العشار بالذكر لأنّها أعزّ الأموال عند العرب وأنّها معظم أسباب معاشهم، وتعطيها تركها وإهمالها من راع إشتغالا بأنفسهم^{٦٥} عند مجيء أمارات قيام الساعة." عبارة عن أنّ الناس يتركون الأموال والأمالك ويشغلون بأنفسهم كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء، ٨٨-٨٩]. قاله الشيرانشي وشيخ زاده.^{٦٦}

(أو السحاب عطّلت عن المطر) أي: يجوز أن يراد بالعشراء السحاب تشبيها بها والعشار وإن كان مجازا في هذا المعنى إلّا أنّ حملها عليه يوجب كثرة مناسبة هذه القرينة لما قبلها، وشاع عند العرب تشبيه السحاب بالحامل كقوله تعالى ﴿فَالْحَامِلَاتِ وَفُؤَاتِ﴾ [الذاريات، ٢/٥١] كما في سورة الذاريات^{٦٧} والتعطيل الإهمال، ومنه قيل للمرأة عاطل إذا لم يكن عليها حليّ، أو السحاب^{٦٨} فهو استعارة بتشبيه السحابة المتوقع لمطرها بالنّاقة العشراء القريب وضع حملها وهي^{٦٩} استعارة لطيفة مع المناسبة التامة بينه وبين ما قبله، فإنّ السحب تنعقد على رؤوس الجبال وتُرى عندها ولا ينافيه كونه مناسبا لما بعده على الأوّل فإنّه معنى حقيقيّ مرجّح بنفسه، وتعطيها أيضا مجاز بمعنى عدم ارتقاب مطرها / [٧٩و] لأنّهم في شغل عنه^{٧٠} (وقرئ بالتخفيف)^{٧١} لم يذكر كونه مجهولا أو معلوما وظاهره أنّه مجهول كالقراءة المشهورة، وكذا هو مصرّح به عن بعضهم إلّا أنّ المغرب. نقل عن الرّازي في اللوامح: أنّه غلط وإنّما هو عطّلت بفتحيتين بمعنى تعطلت لأنّ تشديده للتعدية. يقال: عطّلت الشّيء وأعطلته فعطل. وهذه القراءة مروية عن ابن كثير ولم يذكرها في النّشر فكأنّها لم تصحّ عنده. ثمّ أنّه أجيب عمّا ذكر بأنّه إذا صحّت الرواية بالأوّل فيحتمل أنّه ورد متعدّيا على إن فعلت أو هو على الحذف والإيصال كما قيل فليحرّر. قائله^{٧٢} السعديّ.^{٧٣} انتهى.^{٧٤}

^{٦٥} ق - وتعطيها تركها وإهمالها من راع إشتغالا بأنفسهم. | ق + وأما.

^{٦٦} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٠/٨. | ق - قاله الشيرانشي وشيخ زاده.

^{٦٧} ق - أي: يجوز...سورة الذاريات.

^{٦٨} ق: والسحاب.

^{٦٩} أ: وهو.

^{٧٠} ق - ولا ينافيه كونه مناسبا لما بعده على الأوّل فإنّه معنى حقيقيّ مرجّح بنفسه وتعطيها أيضا مجاز بمعنى عدم ارتقاب مطرها لأنّهم في شغل عنه.

^{٧١} ق - يعني عطّلت.

^{٧٢} أ: قاله.

^{٧٣} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٣.

^{٧٤} ق - لم يذكر كونه...قائله السعدي انتهى.

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ﴾ "أي: كل دواب البر." كما قاله الكواشي.^{٧٥} ﴿حُشِرَتْ﴾^{٧٦} (جمعت من كل جانب)^{٧٧} "فالحشر بمعناه اللغوي وهو جمعا"^{٧٨} وليس هذا الجمع للحشر كما قيل لأنه يكون مع ما بعده مكرراً^{٧٩} بل هو قبيل التفخة الأولى حين يخرج نار تفرّ الناس والأنعام منها حتى تجتمع. (أو بعثت للقصاص) لأنه صحّ في الحديث أنّ الوحوش والطيور وسائر الحيوانات تبعث وتقتصّ لبعضها من بعض ولها من غيرها^{٨٠} ثم تعود تراباً كما ذكره المصنّف.^{٨١} فقال (ثم ردت تراباً) "ليس هذا معتبراً في معنى الحشر وإنما ذكره المصنّف تكميلاً." كما قاله الشهاب والسعدي.^{٨٢} (أو أميتت) "هذا بناء على القول بأنها لا تحشر فإنها تفنى وهذا كناية عن العدل التام (من قولهم إذا أجمعت السنة بالناس حشرتهم) بتقديم الجيم على الحاء^{٨٣} بمعنى استأصلتهم وأهلكتهم لا بمعنى أفقرتهم كما توهم^{٨٤} (وقرئ) حشرت (بالشديد) للتكثير." كما قاله الشهاب.^{٨٥}

قوله "أميتت" قيل: قائله عصام الدين^{٨٦} هذه الإمامة تحتل أن تكون في يوم البعث بعد الاقتصاص وأن تكون في وقت التفخة الأولى، إلا أنه لا اختصاص لهذه الإمامة أي: الإمامة وقت التفخة الأولى بالوحوش فلا بدّ للتخصيص من نكتة وكان النكتة بيان صعوبة التفخة فيها غير ظاهر فالأوجه في بيان النكتة أن يقال أشار لتخصيص الوحوش بالذكر إلى تغليب الوحوش على الناس الباقين إلى التفخة الأولى / [٧٩ظ] ويموتون بها وهم الكفار^{٨٧} إذ المؤمنون يموتون قبل ذلك^{٨٨} بريح طيبة على ما ورد في الحديث الصحيح فكانّ الكفار ليسوا^{٨٩} بإنسان بل من الحيوانات العجمه بل من الوحشي الذي ليس له موانسة بالإنسان. ويؤيد ما ذكرنا ما^{٩٠} في الصّحاح المصايب مروياً عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله

^{٧٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩١-٣٩١ ظ. | ق - أي: كل دواب البر كما قاله الكواشي.

^{٧٦} ق + أي: كل وداب البر حشرت يعني.

^{٧٧} وفي نسخة ق كتبت عبارة "جمعت من كل جانب" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٧٨} أ ق: جمعها.

^{٧٩} ق - كما قيل لأنه يكون مع ما بعده مكرراً.

^{٨٠} ق - ولها من غيرها.

^{٨١} حاشية شهاب الدين، ٣٢٧/٨.

^{٨٢} حاشية السعدي، و. ٣٥٣. | ق - كما قاله الشهاب والسعدي.

^{٨٣} ق - بتقديم الجيم على الحاء.

^{٨٤} ق - كما توهم.

^{٨٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٧/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٨٦} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٩.

^{٨٧} ق - فلا بدّ للتخصيص... وهم الكفار.

^{٨٨} ق + الكفار.

^{٨٩} ق: ليس.

^{٩٠} ق - ما.

صلى الله عليه وسلم: "إنَّ الله يرسل ريحا باردةً من قِبَل الشَّام، فلا يبقى على وجه الأرض أحدٌ في قلبه مثقالُ ذرةٍ من خير أو إيمان إلا قبضتهُ. فيبقى أشرار النَّاس في خِفة الطَّير وأحلام السَّباع، لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا." ^{٩١} إلى آخر الحديث.

قوله في "خِفة الطَّير" بكسر الخاء المعجمة وتشديد الفاء ^{٩٢} أي: اضطربا بها وتنفرها بأدنى توهّم. "وأحلام السَّباع" جمع الحلم العقل. أي: هم في قلة المعرفة واستيلاء الجهل عليهم في أحلام السَّباع، شبه حال الأشرار وعدم ثباتهم وميلهم إلى الفسق والفجور بحال الطيور والسَّباع ^{٩٣} ويحتمل أن يكون المعنى وإذا الوحوش أخرجت عن أماكنها عند النَّفخة الأولى لهولها.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ ^{٩٤} (أحميت) "أي: غاضت مياهها وظهرت النَّار في مكانها، ولذا ورد أنَّ البحر غطاء جهنّم." كما قاله الشَّهاب. ^{٩٥} (أو ملئت) البحار (بتفجير بعضها إلى بعض) أي: تتصل بعضها إلى بعض بأن رفعت الحاجز بينهما (حتى تعود بحراً واحداً). ^{٩٦} قوله (من سجر التَّنُّور إذا ملأه بالحطب ليحميه) من باب الأفعال "على الوجهين؛ فالأول: بطريق الكناية المبنية على الاستعارة. والثاني: بطريقة الاستعارة. ثم 'تفجير بعضها إلى بعض' عبارة عن اختلاطها بارتفاع الحاجز لا بيان أنَّ بعضها يجري إلى البعض الآخر. فلا يرد أنَّ تفجير البعض في بعض لا يوجب امتلاء جميع البحار بل يخلو بعضها." كما في حاشية التفسير. ^{٩٧} (وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وروح بالتخفيف) وقوله "من سجر التَّنُّور" إلخ. "يريد" ^{٩٨} أن سجرت بالتشديد ^{٩٩} مأخوذ للمبالغة من سجر التَّنُّور بالتخفيف إذا ملأه وإن أوهم ^{١٠٠} قول ^{١٠١} 'أحميت' أو 'أملت'.

^{٩١} مصابيح السنة للإمام البغوي، ٥٢٠/٣.

^{٩٢} ق - بكسر الخاء المعجمة وتشديد الفاء.

^{٩٣} ق - جمع الحلم العقل. أي: هم في قلة المعرفة واستيلاء الجهل عليهم في أحلام السَّباع شبه حال الأشرار وعدم ثباتهم وميلهم إلى الفسق والفجور بحال الطيور والسَّباع، صح هامش.

^{٩٤} أ + أي.

^{٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٧/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{٩٦} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "حتى تعود بحراً واحداً" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٩٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٣ ظ. | ق - فلا يرد أن تفجير البعض في بعض لا يوجب امتلاء جميع البحار بل يخلو بعضها كما في حاشية التفسير.

^{٩٨} ق - وقوله "من سجر التَّنُّور" إلخ. يريد.

^{٩٩} ق - بالتشديد.

^{١٠٠} ق - من سجر التَّنُّور بالتخفيف إذا ملأه وإن أوهم.

^{١٠١} أ ق: قوله.

عدم رعاية المبالغة ثم قوله 'من سجر' ^{١١٢} 'التنور' إلخ. ^{١١٣} [٨٠و] بملاحظة المقام بيان لمأخذ المعنيين: "قاله الشيرانشي". ^{١١٤}

﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ (قرنت) الأرواح (بالأبدان) "على أن التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً أي: مقارناً، والنفوس على الأول بمعنى الأرواح وعلى ما بعده بمعنى الدّوات". وقوله (أو كلّ منها) أي: من النفوس عطف على المستتر في قرنت للفصل. قاله الشّهاب. ^{١١٥} وقال أستاذ أستاذي مولانا محمد التفسيرى: ^{١١٦}

قوله "أو كلّ منها" (بشكلها) بفتح الشّين والكاف ^{١١٧} أي: بمثلها. "عطف على قرنت بالأبدان لا على المستتر في قرنت على ما يتبادر إلى الوهم". ^{١١٨} يعني أنّ النفوس إمّا عبارة عن الأرواح فتزويجها جعلها مقارناً للأبدان كلّ بيدنه وإمّا عن الدّوات فتزويجها جعل كلّ منها مقارناً بشكله ومثله. ^{١١٩} انتهى. قال العصام: "ويمكن أن يراد أنّ كلّ نفس تقرن بمن تخصصه فلا يمكنه الفرار عن الخصم". ^{١٢٠} انتهى. ^{١٢١} قوله (أو بكتابها وعملها) عطف على بشكلها. وقوله ^{١٢٢} (أو نفوس المؤمنين) عطف على المستتر في زوّجت (بالحور) في الجنة (ونفوس الكافرين بالشیاطين) في جهنّم ^{١٢٣} يعني هذا يتنظم على إرادة الأرواح وعلى إرادة الدّوات. كما في حاشية التفسيرى. ^{١٢٤}

﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ﴾ وهي الجارية (المدفونة حيّة وكانت) عادة (العرب تئد البنات) أي: تقتلها بالدّفن (مخافة الإملاق) أي: لخوف الفقر كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء، ٣١/١٧] (أو لحوق العار) بالحاء المهملة والقاف. مصدر "لحق". وفي بعض النسخ من ضبط "بلام جارة" للخوف ضدّ الأمن تحريف لاحتياجه لتكلف بتقدير ما لا قرينة عليه ^{١٢٥} ولحوق العار ^{١٢٦} بالأغنياء (بهم) أي: بوطئ

^{١١٢} أ - من سجر.

^{١١٣} ق - إلخ.

^{١١٤} حاشية الشيرانشي، و. ٤٥. | ق - قاله الشيرانشي.

^{١١٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٧/٨.

^{١١٦} ق - قاله الشّهاب. وقال أستاذ أستاذي مولانا محمد التفسيرى.

^{١١٧} ق - بفتح الشّين والكاف.

^{١١٨} ق - على ما يتبادر إلى الوهم.

^{١١٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٣-ظ-٢٤.

^{١٢٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٩.

^{١٢١} ق - انتهى قال العصام ويمكن أن يراد أن كلّ نفس تقرن بمن يخصه فلا يمكنه الفرار عن الخصم انتهى.

^{١٢٢} ق - قوله.

^{١٢٣} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "في جهنّم" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٢٤} انظر: حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٤.

^{١٢٥} أ: له.

الرَّجَالِ (مَنْ أَجْلَهُنَّ) أَي: لأجل البنات. "وهو من جهل الجاهليّة والوَادِ القتل. وقيل: أنّه مقلوب مَنْ آده بمعنى أثقله لأنّها تثقل بالتراب وهو قول لبعض أهل اللّغة كما في درر المرتضى فلا وجه للاعتراض عليه بأنّه إدعاء للقلب من غير داع له." ١١٧ كما قاله الشّهاب. ١١٨

"قيل: كان الرّجل إذا ولدت له بنت ألبسها جبّة من صوف أو شعر حتّى إذا بلغت ستّ سنين ذهب بها إلى الصّحراء. وقد حفر لها حفرة فيلقّيها فيها ويهيل عليها التّراب. وقيل: كانت الحامل إذا أقربت إذا قرب ولادها" ١١٩ حفرت حفرة فَتَمَخَّضْتُ / [ظ ٨٠] على رأس الحفرة فإذا ولدت بنتا رمت بها وإن ولدت ابنا حبسته. "كما في تفسير أبي السّعود. ١٢٠

﴿سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ "توجيه السّؤال إليها لتسلّيها وبظهار كمال الغيظ والسّخط لوائدها وإسقاطه عن درجة ١٢١ الخطاب والمبالغة ١٢٢ في تبكيته. "كما في تفسير أبي السّعود. ١٢٣ قوله (تبكيّت) أي: توبّخا (لوائدها) أي: لقاتلها حيّة بالدفن (كتبكيت النَّصارى) يوم القيامة (بقوله تعالى) لعيسى عليه الصّلاة والسّلام ١٢٤ ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ١٢٥ اتَّخِذُونِي وَأُوتِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة، ١١٦/٥].

بيان وجه العدول عمّا هو الظاهر وهو سؤال القاتل إلى سؤال المقتولة. يعني سئلت المقتولة تبكيّت للقاتل كتبكيت النَّصارى بسؤال عيسى عليه السّلام فإن قلت سؤال عيسى عليه السّلام يوجب التّبكيّت. لأنّ معبود النَّصارى إذا اعترف بأنّه بريء عن أن يعبد وإنّ عبادتهم له باطلا محالة يلزمهم البطلان. وأمّا جواب المقتولة بأنّها بريئة عن الذّنب لا يوجب تبكيّت القاتل فأين أحدهما عن الآخر حتّى يستشهد به عليه. قلت: المقتولة أطفال ظاهرة ١٢٦ البراءة عن الذّنب فإذا سئلت يكون جوابهنّ أن الذّنب كيف يكون لنا ونحن أطفال لم نكلف بشيء وهذا غاية التّبكيّت. ويمكن أن يكون سؤال المؤرّدة دون اللّوائد تبعيّا له عن ساحة السّؤال والخطاب، وأن يكون للتّنبيه على أنّه ليس للوائد

١١٦ ق - بالحاء المهملة والقاف. مصدر "لحق" وفي بعض النسخ من ضبط "بلام جازّة" للخوف ضد الأمن تحريف لإحتياجه لتكلف بتقدير ما لا قرينة عليه ولحوق العار.

١١٧ أ - له.

١١٨ حاشية شهاب الدين، ٣٢٧/٨. | ق - كما في درر المرتضى فلا وجه للاعتراض عليه بأنّه إدعاء للقلب من غير داع له كما قاله الشّهاب.

١١٩ وقد وجدت زيادة على ذلك: "إذا قرب ولادها."

١٢٠ تفسير أبي السّعود، ٤٨٥/٥-٤٨٦. | ق - كما في تفسير أبي السّعود.

١٢١ ق: على درجة.

١٢٢ ق - والمبالغة، صح هامش.

١٢٣ تفسير أبي السّعود، ٤٨٦/٥. | ق - كما في تفسير أبي السّعود.

١٢٤ وفي نسخة أ كُتبت عبارة "لعيسى عليه الصّلاة والسّلام" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

١٢٥ وفي نسخة أ كُتبت عبارة "للنّاس" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

١٢٦ أ: طاهرة.

إثبات الذنب لها ولا سبيل لنجاته إلا اعترافها بالذنب وأن يكون لتوبيخ قاتلها بأن من قتلها كأنه نفسه ولا فرق بينهما، فمع هذا الاتصال والقرب ارتكب مثل هذا الأمر. قال عصام الدين.^{١٢٧}

قوله "تبكيتا لوائدها" لا تقرعيا لها. قال صاحب الكشاف: "وفيه دليل بين على أن الأطفال المشركين لا يعدبون، وعلى أن التعذيب لا يستحق إلا بالذنب، وإذا بكت الله الكافرين بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تنسى عنده فعل المبكت من العذاب السرمدي."^{١٢٨}

(وقرئ "سألت") بفتح السين والهمزة على لفظ الماضي المبني للفاعل المسند إلى ضمير الواحدة الغائبة على أن المؤودة هي السائلة تسأل الله تعالى، [٨١و] أو تسأل قاتلها قائلة: ﴿بأي ذنب قُتِلْتُ﴾ بضم التاء المتكلم وحده فإنه هو المناسب لكون المؤودة هي السائلة، لأن الظاهر حينئذ أن يحكى كلامها بعبارتها. وهذا القراءة ذكرها المصنف بقوله: "وقرئ قتلت على الحكاية" أي: على حكاية قول المؤودة كما مر أي: بعبارتها حين سئلت. كما قاله الشيخ زاده.^{١٢٩}

(أي: خاصمت عن نفسها) قوله (وإنما قرئ^{١٣٠} ﴿قُتِلْتُ﴾ على الإخبار عنها) أي: عن المؤودة. "جواب عن أن يقال كيف قرئ سئلت على بناء المفعول؟ أو على بناء الفاعل مع أن قوله 'قتلت' مجهولا على صيغة الغائب؟ بأباه يريد أن قوله 'قتلت' ليس خطابا لها أو حكاية عن قولها حينئذ بل إخبار الله تعالى عن حالها." كما^{١٣١} قال^{١٣٢} الروشنبي.^{١٣٣}

وقال الشيرازي: قوله "قتلت على الإخبار عنها"^{١٣٤} متعلقا بالقراءتين في سئلت يعني أن قراءة قتلت بصيغة الغيبة مبنية على الإخبار عن المؤودة من غير نقل كلام السائل معها^{١٣٥} على القراءة الأولى أو كلامها معها على القراءة الثانية كذا يفهم من الكشاف. (وقرئ ﴿قُتِلْتُ﴾ على الحكاية) يريد به صيغة الخطاب والتكلم معا. إذ قد قرئ بهما ويكون متعلقا بالقراءتين في "سئلت" على سبيل التوزيع. قراءة الخطاب متعلق بـ"سئلت" المبني للمفعول. وقراءة التكلم بـ"سئلت" المبني للفاعل. قوله "على الحكاية" مغنى على الحكاية كلام السائل معها على قراءة الخطاب وعلى حكاية قولها على قراءة التكلم.^{١٣٦} انتهى.

^{١٢٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٩-٢٩ ظ.

^{١٢٨} الكشاف للزمخشري، ٣٢٢/٦.

^{١٢٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٢/٨.

^{١٣٠} وفي نسخة أ كتبت عبارة "وإنما قرئ" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب. | ق: قيل.

^{١٣١} أ - كما.

^{١٣٢} أ: قاله. (وهذا هو الصحيح)

^{١٣٣} حاشية الروشنبي، و. ١٠٥ ظ.

^{١٣٤} أ - عنها.

^{١٣٥} أ - معها.

^{١٣٦} حاشية الشيرازي، و. ٤٦ ظ-٤٧ و.

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ (يعني صحف الأعمال فإنها تُطوى عند الموت وتُنشر وقت الحساب) "أي: تفتح بعد ما كانت^{١٣٧} مطوية فتعطاها^{١٣٨} النَّاسُ منشورة بأيمانهم وشمائلهم فيقف الإنسان على ما فيها ويحصى عليه جميع أعماله فيقول: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف، ٤٩/١٨]. كما قاله شيخ زاده^{١٣٩} قوله (وقيل نُشِرَتْ فَرَّقَتْ الصُّحُفُ^{١٤٠} بين أصحابها) إشارة إلى معنى آخر من التفعيل وهو ليس بتمريض لا يخفى أنَّ سوق كلامه يقتضي أن يكون المراد بالصحف على هذا^{١٤١} التفسير أيضا صحف الأعمال، وهو الظاهر من سوق كلام الكشاف أولا، إلا أنه روى آخر عن مرشدين وداعة [٨١ظ] أنه إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة المؤمن في يده مكتوبا فيها في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده مكتوبا فيها في سموم وحميم وهي صحف غير صحف الأعمال ولا يخفى أنَّ الظاهر من هذه الرواية تخصيص الصحف المنشورة بالتفسير الثاني للنشر بصحف غير صحف الأعمال ثم لا يخفى أنَّ الأظهر^{١٤٢} أن لا يخص الصحف على التفسير الثاني للنشر بصحف الأعمال ولا بصحف غيرها بل الظاهر أن يبقى على عمومها، فإن لكل من القسمين تفرقا على ما لا يخفى. قال في الكشاف: "وعن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا قرأ هذه الآية قال: إليك يساق الأمر يا ابن آدم^{١٤٣}. أقول فهو قوله تعالى: ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء، ١٧/١٤] ثم قال: "وعن النبي عليه السلام أنه قال: 'يحشر الناس حفاة عراة' فقالت أم سلمة: كيف بالنساء؟ فقال: شغل الناس يا أم سلمة، قالت: وما شغلهم؟ قال: نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل^{١٤٤}. أقول: والله أعلم يحتمل أن يكون معناه وإذا الصحف أحييت من النشر بمعنى إحياء الميت استعمل على سبيل الاستعارة كأنها حين كانت مطوية كانت ميتة فإذا بسطت وقت الحساب واستعملت أحييت.

(وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي بالتشديد للمبالغة في النشر) على المعنيين يريد أن قراءة التشديد للمبالغة في الحدث^{١٤٥} إما باعتبار شدته في نفسه أو باعتبار^{١٤٦} كثرة أفراد المتكثرة بتكثر المتعلقات وهي الصحف، والأظهر أن مراده للمبالغة في النشر بمعنى البسط الذي هو ضد

^{١٣٧} ق: ماتت. | وردت هذه العبارة بشكل "ماتت" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "ما كانت" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{١٣٨} أ: فُيعطاها.

^{١٣٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٢/٨.

^{١٤٠} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "الصحف" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٤١} أ - هذا.

^{١٤٢} ع - أن الأظهر، صح هامش.

^{١٤٣} الكشاف للزمخشري، ٣٢٢/٦.

^{١٤٤} الكشاف للزمخشري، ٣٢٢-٣٢٣؛ أخرجه الطيبي في حاشيته، انظر: فتوح الغيب للطيبي، ٣١١/١٦.

^{١٤٥} أ: الحدث. (هذا هو الصحيح)

^{١٤٦} ع - أو باعتبار، صح هامش.

الطِّي ليقابل (لكثرة^{١٤٧} الصَّحَف) قوله (أو لشدة التَّطَاير) يختص بالمعنى الثاني إذ هو إشارة إلى المبالغة في المعنى الثاني، أعنى التفريق والمبالغة باعتبار كثرة الأفراد تعم المعنيين فعلى هذا كان الأنسب أن يقدم قوله^{١٤٨} "أو لشدة التَّطَاير" على قوله "أو لكثرة الصَّحَف". كما قاله الشيرانسي والسَّعدي^{١٤٩}.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ (قلعت وأزيلت) عن إمكانها قوله^{١٥٠} (كما يكشط الإهاب عن الذبيحة) إشارة إلى أنه [٨٢و] استعارة لمعنى أزيلت (وقرئ) أي: "عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما".^{١٥١} كذا في تفسير العصام. (كشطت واعتقاب القاف والكاف كثير) يعني "إبدال كل من الأخرى" غير قليل. كما قاله الشَّهاب^{١٥٢}.

﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾ قوله^{١٥٣} (أوقدت) أي: أوقدها الله (إيقادا شديداً)^{١٥٤} رد لمن قال: الجنة والنار ليسا بموجودين. لأنه قال إن كانا موجودين لما قال ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾ وقال المصنّف: شديداً ليعلم أنها موجودة وإذا أقامت القيامة إشتدَّ حرّها. "قوله^{١٥٥} (وقرأ نافع وابن عامر) في رواية ابن ذكوان عنه (وحفص) وأبو بكر في رواية العليمي". قاله السَّعدي^{١٥٦}. (ورويس) على صيغة التصغير.

(بالتشديد) للمبالغة ولا يخفى أن القراءة الأولى أيضا مشتملة على المبالغة حيث قال: أوقدت إيقادا شديداً لكن يمكن أن يقال: مراده زيادة المبالغة ولعلّ المصنّف لم يفزق بين القراءتين في المبالغة فلذا لم يتعرض في قراءة التشديد للمبالغة كما تعرض الكشاف^{١٥٧}. ثم أقول: الأظهر أن يأخذ المفسر أن الإيقاد الشَّدِيد في تفسير قراءة التشديد دون قراءة التخفيف إذ لم يظهر من اللغة كون سُعِّرَتْ بالتخفيف بمعنى أوقدت إيقادا شديداً بخلاف قراءة التشديد، فإن ذلك الباب للمبالغة. في القاموس^{١٥٨}: سَعَرَ النَّارَ وَالْحَرْبَ، كَمَنْعَ: أَوْقَدَهَا.^{١٥٩} قال صاحب الكشاف: سَعَرَهَا غَضَبَ اللَّهِ وَخَطَايَا

^{١٤٧} أ ق: أو لكثرة.

^{١٤٨} ق - قوله.

^{١٤٩} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٣؛ حاشية الشيرانسي، و. ٤٨. | ق - والسعدي.

^{١٥٠} ق - قوله.

^{١٥١} أ + قرأ.

^{١٥٢} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٧ ظ. | أ ق - رضي الله عنهما. (وهذا هو الصحيح)

^{١٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٢٨/٨. | أ: عن الأخرى.

^{١٥٤} ق - قوله.

^{١٥٥} ق + هذا.

^{١٥٦} ق - قوله.

^{١٥٧} حاشية السعدي، و. ٣٥٣ ظ.

^{١٥٨} الكشاف للزمخشري، ٣٢٣/٦.

^{١٥٩} ق - في القاموس.

^{١٦٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سعر" (ص ٧٧٣).

بني آدم.^{١٦١} ويمكن أن يقال: سَعَرَهَا النَّاسُ والحجارة بقوله تعالى: ﴿وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ﴾ [البقرة، ٢٤/٢]. كما قاله الشيرانشي.^{١٦٢}

﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ﴾ (قربت من المؤمنين)^{١٦٣} "من الجحيم لأنَّ الجحيم مجاوز المؤمنين إلى الجنة. ومثل هذا يمكن أن يفسر قوله: وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد حيث لم يقل من المتقين." كما قاله الشيرانشي.^{١٦٤} ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا﴾ "كل شيء أحضرت أو أي شيء" ﴿أَحْضَرْتُ﴾ أي: عرفت كل نفس بما أحضرت وقد يراد بالثكرة في الإثبات العموم. قلت: لعل وجهه أنه في مقام الخطابي لا يرجح يخصه البعض فيعم تبنيها للترجيح بلا مرجح، وإنَّ المقصود بالفعل المثبت نفى نقيضه فالمقصود [٨٢ظ] في الآية لم يجعل نفس ما أحضرت." كما في تفسير العصام.^{١٦٥} قوله ﴿علمت نفس﴾ "معنى علمها أنها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة فإن كانت صالحة ترى في أحسن صورة وإلا ترى في أشنع هيئة كما قرره بعض المفسرين." كما قاله الشهاب.^{١٦٦}

(جواب إذا) قوله (وإنما صح) "أن يكون لفظ علمت جواباً لإذا يعني إنما جاز مثل: ﴿وإذا الجبال سيرت﴾، ﴿علمت نفس ما أحضرت﴾ مع أن علم النفس إنما يكون بعد المحاسبة بناء على ما ذكر قال مولانا حمزة:^{١٦٧} قوله 'إنما صح' جواب عما يقال: كيف جعل إذا معمولاً لعلمت^{١٦٨} والزمان مختلف؟ وحاصله أن الزمان متحد لكأنه متسع شامل بجميع ما ذكر." قاله الروشنبي.^{١٦٩}

قوله "وإنما صح إلى آخره" أي: صح أن تكون "إذا" المضافة إلى الخصال^{١٧٠} الواقعة قبل قيام الساعة معمولاً بقوله: ﴿علمت نفس﴾ مع أن كونها معمولاً له يستلزم أن تكون النفس عالمة بما أحضرت من الأعمال في زمان وقوع الخصال الست المتقدمة وليست كذلك، وإنما تكون عالمة بها بعد قيام الساعة. وتوضيح الجواب أن المراد بما هو المعمول لعلمت هو الزمان المتسع المحيط لتلك الخصائل الإثني عشرة، وابتداء ذلك الزمان المتسع^{١٧١} هو زمان النفخة الأولى الذي هو زمان التكوير وما يتبعه إلى أن يتم موقف الحساب ويعلم كل نفس جزاء عملها ما هو، وذلك الزمان

^{١٦١} الكشف للزمخشري، ٣٢٣/٦.

^{١٦٢} حاشية الشيرانشي، و. ٤٨ ظ.

^{١٦٣} أ: للمؤمنين.

^{١٦٤} حاشية الشيرانشي، و. ٤٩. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{١٦٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٧ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{١٦٦} حاشية شهاب الدين، ٣٢٨/٨. | ق - كما قرره بعض المفسرين.

^{١٦٧} وقد بحث في كتاب التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٦٨} ق - قال مولانا حمزة قوله "إنما صح" جواب عما يقال: كيف جعل إذا معمولاً لعلمت.

^{١٦٩} حاشية الروشنبي، و. ١٠٥ ظ. | ق - قاله الروشنبي.

^{١٧٠} أ: الخصال. | وردت هذه العبارة بشكل "الخصائل" في نسختي ع ق ولعل صوابها "الخصال" كما وردت في نسخة أ وحاشية شيخ زاده.

^{١٧١} ق - المحيط لتلك الخصائل الإثني عشرة وابتداء ذلك الزمان المتسع.

المتسع يعلم فيه كل نفس ما أحضرت في صحيفة عمله أو ما أحضرته في موقف المحاسبة، وعند الميزان من آثار تلك الأعمال لأن أنفس الأعمال أعراض^{١٧٢} لا يمكن إحضارها، كأنه قيل: الزمان الذي يقع فيه هذه الأمور الإثنتي عشرة بأسرها علمت فيه كل نفس ما أحضرت. قاله شيخ زاده.^{١٧٣}

قوله "أنفس الأعمال" بفتح الهمزة وسكون النون وضم الفاء والسين بعدها^{١٧٤} جمع نفس بمعنى الذات مضافة إلى الأعمال (و) الحال (المذكور في سياقها) أي: الكلام الذي ذكر قبل من قوله ﴿علمت نفس﴾ مشتمل على (ثنتي عشرة خصلة ست منها) أي: من هذه الخصلة السابقة إلى قوله ﴿وإذا النفوس زوجت﴾ (في مبادئ/ [٨٣و] قيام الساعة قبل فناء الدنيا) لكن لابد في كون حشر الوحوش في المبادئ من أن يحمل قوله ﴿حشرت﴾ على المعنى الأول، وهو جمعت من كل جانب، والثالث وهو أو أميلت دون الثاني وهو أو بعثت الوحوش للقصاص ثم ردت ترابا، لأن القصاص يكون بعد فناء الدنيا (وست بعده) أي: بعد فناء الدنيا من ﴿إذا النفوس زوجت﴾ إلى قوله ﴿علمت نفس ما أحضرت﴾ لكن في كشط السماء لابد من معنى وجد بعد فناء الدنيا، مثل أن يفتح السماء لنزول الملائكة للسعداء والأشقياء كما قال تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبا، ١٩/٧٨] ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر، ٢٢/٨٩]. قاله الروشنى.^{١٧٥}

وفي بعض التفاسير: عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قال: "ست آيات قبل يوم القيامة؛ بينما الناس في أسواقهم، إذ ذهب ضوء الشمس، فيبناهم كذلك، إذ تناثرت النجوم، فيبينما هم كذلك،^{١٧٦} إذ^{١٧٧} وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحركت واضطربت، وفزعت الجن واختلطت... ﴿وإذا العشار عطلت وإذا البحار سجرت﴾". قال أبي بن كعب رضي الله عنه:^{١٧٨} "قالت الجن للناس: بالخبر. فانطلقوا إلى البحار، فإذا هي نار تأجج".^{١٧٩} أي: تلهت فيبناهم كذلك إذ تصدعت الأرض تصدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى وانشقت السماء انشقاقة^{١٨٠} واحدة إلى السماء السابعة

^{١٧٢} أ - أعراض.

^{١٧٣} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٣/٨.

^{١٧٤} ق - بفتح الهمزة وسكون النون وضم الفاء والسين بعدها.

^{١٧٥} انظر: حاشية الروشنى، و. ١٠٥ ظ.

^{١٧٦} ق - قاله الروشنى وفي بعض التفاسير عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قال ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس فيبيناهم كذلك إذ تناثرت النجوم فيبيناهم كذلك.

^{١٧٧} ق: وإذا.

^{١٧٨} أ ق - رضي الله عنه.

^{١٧٩} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ١٢٨/٢٤.

^{١٨٠} ق: انشاققة.

العليا فيبيناهم كذلك^{١٨١} إذ جاءتهم الرّيح فأمااتهم. ولا يخفى أنّ الظّاهر من هذه الرواية أنّ الستّ التي في الدّنيا هي الستّ الأوّل. قاله الشّيرانشي^{١٨٢}.

قوله (لأنّ المراد) بسباق نفس ما أحضرت (زمان متّسع شامل لها) أي: لثنتي عشرة خصلة علّة لقوله وإنّما صحّ أن يكون ﴿علّمت نفس ما أحضرت﴾ جواب "إذا". قوله (ولمجازاة النفوس على أعمالها) عطف على "لها".^{١٨٣}

قوله (ونفس في معنى العموم) جواب عمّا يقال من أنّ التّكرة في سياق الإثبات للإفراد أو التّوعيّة لا للاستغراق والعموم، والمقام مقام الاستغراق والعموم لأنّ العلم بما أحضرت حاصل لكلّ نفس حينئذ لقوله تعالى ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران، ٣٠/٣] فما معنى قوله^{١٨٤} ﴿علّمت نفس﴾ بالتّكرير في موضع الإثبات؟ ومحصول [٨٣ظ] الجواب أنّ ما ذكر أكثرني لا كلّني مطرود، فإنّ التّكرة في سياق الإثبات قد يقصد بها العموم بمعونة المقام.^{١٨٥}

"وإنّ ما ذكره العلامة التّفّازانيّ في شرح التّليخيص من أنّه قد يستعمل التّكرة في الإيجاب للاستغراق مجازا كثيرا في المبتدأ".^{١٨٦} (كقوله) أي: مثل قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لبعض أهل الشّام وقد سأله عن المُحرم إذا قتل جرادة أيتصدّق بتمرة فدية لها؟ فقال: (تمرة خير من جرادة) يعني لا يلزمه شيء. "وقليلا في غير المبتدأ نحو ﴿علّمت نفس ما أحضرت﴾ هذا وقد يوجّه عموم نفس في الآية بتأويلها بالتّكرة الواقعة في سياق النّفي، فإنّ المقصود بالفعل المثبت في الآية نفي نقيضه أي: لم يجهل نفس ما أحضرت^{١٨٧} ويوجّه عموم تمرة^{١٨٨} خير من جرادة بأنّه بتأويل نفي المساواة أي: لا يساوي تمرة لجرادة. "قال عبد الله بن عمرو عجباً لأهل الشّام لا يبالون بدم الحسين رضي الله عنه ويستفتون في قتل الجراد".^{١٨٩} قاله شيخ زاده والشّيرانشي والشّهاب.^{١٩٠} قوله "تمرة خير من جرادة" يعني لا يلزمه شيء أي: لا يجب على

^{١٨١} ق - كذلك.

^{١٨٢} حاشية الشّيرانشي، و. ٤٩-٤٩ظ. | ق - ولا يخفى أنّ الظّاهر من هذه الرواية أنّ الستّ التي في الدنيا هي الستّ الأوّل قاله الشّيرانشي.

^{١٨٣} ع - عطف على لها، صح هامش.

^{١٨٤} ق - قوله.

^{١٨٥} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٣/٨.

^{١٨٦} حاشية الشّيرانشي، و. ٤٩ظ.

^{١٨٧} ق - وقليلا في غير المبتدأ نحو ﴿علّمت نفس ما أحضرت﴾ هذا وقد يوجّه عموم نفس في الآية بتأويلها بالتّكرة الواقعة في سياق النّفي فإنّ المقصود بالفعل المثبت في الآية نفي نقيضه أي: لم يجهل نفس ما أحضرت.

^{١٨٨} حاشية الشّيرانشي، و. ٤٩ظ.

^{١٨٩} ق: الجرادة.

^{١٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٢٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده والشّيرانشي والشّهاب.

المحرم القتال جرادة دم بل يتصدق من الطعام ما شاء. كما قال الحلبي^{١٩١} في الملتقى الأبحر: "وإن قتل المحرم قملة أو جرادة تصدق بما شاء."^{١٩٢}

ثم إنه تعالى لما فصل ما يكون في مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا وبعده أقسم على أن القرآن العظيم قول رسول كريم فقال ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ﴾ الآية،^{١٩٣} ترهيباً للمشركين المنكرين للبعث والجزاء إلى تأمل ما ذكر ليعلّموا أنه كلام إلهي منزل من عند الله تعالى على رسوله بواسطة رسول كريم موصوف بما ذكر من الأوصاف. "و'الفاء' في قوله: ﴿فلا أقسم﴾ جواب شرط محذوف وهو إن كان الأمر كما سمعتم يا أهل مكة فما لكم لا تؤمنون بالقرآن." ^{١٩٤} وكلمة "لا" في قوله: ﴿فلا أقسم﴾ يحتمل أن يكون صلة وزائدة مؤكدة وأن يكون ردّ الكلام سابق أي: ليس الأمر كما تزعمون أيها الكفرة، ثم ابتداءً جَلّ ذكره فقال: ﴿أقسم بالخُنُوسِ الجوّاري﴾ وأن يكون لنفي القسم بناء على أنه لا يحتاج إليه لوضوح الحقّ وهو أن القرآن كلام إلهي نزل به الرّوح الأمين، وبلغه إلى سيّد المرسلين صلّى الله عليه وسلّم. كما في العيون / [٨٤] وشيخ زاده.^{١٩٥} قال عصام الدين في تفسيره:^{١٩٦} "وأنا أقول لا نفي للأقسام مبالغة في ثبوت المقسم عليه وفي ظهوره. أي: لا أقسم عليه لاستغنائه عن الأقسام وهذا تأكّده أتمّ من تأكّيد القسم لإجرائه مجراه وذكر المؤكّد به في صورة جواب القسم. فيؤكّد الحكم بنفي الحاجة إلى القسم ثم القسم فيكون المذكور جواب القسم حقيقة"^{١٩٧} فيه توبيخ للمخاطب بأنك تُحمّلني على القسم فيما لا حاجة إليه.^{١٩٨} (بالكواكب الزّواجع) وهي خمسة بهرام وزُحلّ وعطارد والزّهرة والمشتري فيهنّ يجروُن مع الشّمس والقمر ويرجعن إلى أوّل البرج بعد بلوغها إلى آخر قوله بهرام يسمّى عطارد فإنّما فسّر الخنُس بالكواكب إشارة إلى أنّ الخنُس جمع خانس بمعنى المتأخّر والمستخفي (من خنُس إذا تأخّر) فهي برجوعها تتأخّر عن السّير الوسطى حيث يرجع إلى أوّل البرج بعد بلوغها إلى آخره^{١٩٩} (وهي) أي: الخنُس (ما) أي: الكواكب (سوى الثّيرين) أي: غير الشّمس والقمر.

^{١٩١} وهو إبراهيم الحلبي (ت. ١٥٤٩هـ/١٥٥٦م) إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي: فقيه حنفي، من أهل حلب، تفقه بها وبمصر، ثم استقر في القسطنطينية وتوفي بها عن نيف وتسعين عاماً. أشهر كتبه (ملتقى الأبحر) فقه، و(غنية المتملي في شرح منية المصلي) وله (مختصر طبقات الحنابلة) و(تلخيص القاموس المحيط) و(تلخيص الفتاوى التاتارخانية) و(تلخيص الجواهر المضية في طبقات الحنفية). انظر: الأعلام للزركلي، ١/٦٦.

^{١٩٢} مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر للحلبي، ص ٤٤٢.

^{١٩٣} ق - الآية.

^{١٩٤} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٤/٢٨٨.

^{١٩٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٢٣-٥٢٤.

^{١٩٦} ق - وشيخ زاده قال عصام الدين في تفسيره.

^{١٩٧} أ - حقيقة. | ق: ويكون. | وقد وجدت ناقصة على ذلك: "ويكون".

^{١٩٨} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٨.

^{١٩٩} أ: آخرها.

قوله (من الكواكب السّيارات) بيان ما وإنّما خصّهما بالتّور لزيادة نورهما على نور غيرهما وما عداهما من السّيارات هي الخمسة المسماة بالمتحرّية لأنّها رجعت عن الجهة الّتي تتحرّك نحوها وذلك بسبب^{٢٠٠} تدوير الأفلاك^{٢٠١} الّتي تلك الكواكب مركّزة فيها، لأنّها غير محيطة بالأرض فحركة نصفها العالي مخالفة^{٢٠٢} لحركة نصفها السّافل فإذا تحرّك العالي للمشرق تحرّك السّافل للمغرب وبالعكس، وحركات الأفلاك الّتي فيها التّداوير إذا وافقت حركة النّصف الّذي فيه الكواكب كان الكوكب^{٢٠٣} مستقيماً سريع السّير بمجموع الحركتين، وإذا خالفها زادت حركة النّصف على حركة الفلك فيكون راجعاً عن صوب^{٢٠٤} حركته، والشّمس ليس لها تدوير على الأصحّ فلا رجعة لها والقمر لسرعة حركة فلكه الحامل لتدويره لم تزد حركة تدويره عليه ولذا سمّيت هذه متحرّية لأنّ لها رجعة وإقامة واستقامة كما تقرّر في الهيئة (ولذلك) أي: لكون المراد السّيارات خاصّة دون الثّوابت.^{٢٠٥}

(وصفها بقوله) ﴿الْجَوَارِ الْكُنَّسِ﴾ و﴿الجواري﴾ جمع "جارية" صفة لـ ﴿الخنس﴾ و﴿الكنس﴾/[٨٤ظ] جمع كنس.^{٢٠٦} نعت ﴿الجواري﴾ والمعنى أقسم برّب هذه الكواكب الجاريات في الفلك الغايبات "تحت ضوء الشّمس". قاله الشّهاب وعيسى الصّفويّ وعصام الدّين في تفسيره.^{٢٠٧} (أي: السّيارات الّتي تختفي تحت ضوء الشّمس) لصغر حجمها بالنّسبة إليها وسمّيت سيارة لأنّ سيرها محسوس، بخلاف الثّوابت والكنس بضمّ الكاف وفتح النّون المشدّدة^{٢٠٨} مأخوذ (من كنس الوحشي) أي: الطّيّ (إذا دخل) ذلك الوحشيّ (كنّاسه) أي: موضعه (وهو) أي: الكّناس (بيته) أي: الوحشيّ (المتّخذ من أغصان الشّجر) "ففي النّظم الكريم استعارة تبعيّة".^{٢٠٩} وأنّه شبّه ظهور النّجوم في أماكنها بالليل بظهور الوحشيّ في كنّاسها فأطلق عليها الكنس مجازاً وشبّه غيابها في أماكنها بالتّهار بغيوبة الوحشيّ أو الطّيور في كنّاسها وبيوتها ثم صار بالغلبة في الاستعمال حقيقة. كما قاله الشّيرانشيّ ومحمد التّفسيّري.^{٢١٠}

^{٢٠٠} ق: بسببك.

^{٢٠١} ق - تدوير الأفلاك.

^{٢٠٢} ق: متحركة.

^{٢٠٣} أ ق: الكواكب.

^{٢٠٤} ق: على صوب.

^{٢٠٥} حاشية شهاب الدين، ٣٢٩/٨.

^{٢٠٦} تفسير عيسى الصّفوي، و. ١٤.

^{٢٠٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٨.

^{٢٠٨} ق - بضم الكاف وفتح النون المشددة.

^{٢٠٩} حاشية محمد التّفسيّري السّيواسي، و. ٢٤ظ.

^{٢١٠} انظر: حاشية الشّيرانشي، و. ٥٠ظ. | ق - كما قاله الشّيرانشي ومحمد التّفسيّري.

قوله عز وجل ﴿وَاللَّيْلِ﴾ "عطف على المقسم به وليس الواو للمقسم وإلا لتعدّد القسم مع وحدة الجواب وهو مستكرهة عند علماء النّحو فالقسم واحد والمقسم به متعدّد." قاله العصام.^{٢١١}

قوله تعالى ﴿إِذَا عَسْعَسَ﴾ (أقبل ظلامه أو أدبر) نبّه بقوله "أو أدبر" على امتناع استعمال اللفظ المشترك في معنييه، ومن جوّز فالأنسب أن يجمعها، لأنّه يجعل القسم أكّد لكن التّرّدّد في المراد يشعر بعدم ظهور^{٢١٢} القرينة ولا يستعمل المشترك^{٢١٣} بدونها فوجهه في الكلام المعجز أنّه لعجز المفسّر عن الاطّلاع^{٢١٤} على القرينة لبعده عن زمان الوحي، ولا يبعد أن يقال القسم بالصّبح وقت إقبال ضوئه يرجّح كون القسم بالليل وقت إقبال ظلامه. كما في حاشية العصام.^{٢١٥}

(وهو) أي: ^{٢١٦} قوله ﴿عسعس﴾ كائن (من الأضداد) يعني أنّ عسعس من الألفاظ التي تستعمل للضّدين "عند المصنّف وقال الراغب في مفرداته: العسيسة والعساس رقة الظلام، وذلك في طرفي انتهى.^{٢١٨} فهو من المشترك المعنويّ عنده وليس من الأضداد." كما قاله الشّهاب.^{٢١٩}

قال أستاذ أستاذي محمد التّفسيّريّ: / [٨٥و] قوله "وهو من الأضداد" لكن باعتبار معنى الإقبال لكون المقابلة مع قرينة أشدّ وتعدّد المقيم^{٢٢٠} به أظهر، حيث لم يتلازم معنى القرينة^{٢٢١} بخلاف معنى الإدبار فلذلك أخره ولعلّ تأخير قوله (يقال عسعس الليل وسعسع إذا أدبر) عن قوله "وهو من الأضداد" أيضا لذلك وإلا فحقّه التّقديم عليه. والحاصل أنّه لما كان حمله قوله ﴿عسعس﴾ على معنى أقبل أشدّ ملائمة لقوله تعالى ﴿وَالصّبح إذا تنفّس﴾ كان تفسيره بـ"أدبر" محلّ استبعاد وتردّد فأزال ذلك أولا بقوله "وهو من الأضداد" وثانيا بقوله "يقال".^{٢٢٢}

^{٢١١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٩ ظ.

^{٢١٢} أ - ظهور.

^{٢١٣} أ - المشترك، صح هامش.

^{٢١٤} أ: من الاطّلاع.

^{٢١٥} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٠ و.

^{٢١٦} ق - أي.

^{٢١٧} المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٣٣٤.

^{٢١٨} ق - انتهى.

^{٢١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٢٩/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٢٢٠} أ ق: المقسم.

^{٢٢١} أ: القرينتين. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٢٢} حاشية محمد التّفسيّريّ السيّواسي، و. ٢٤ ظ- ٢٥ و.

واستشهد المصنّف بقوله "يقال عسعس الليل وسعسع"^{٢٢٣} إذا أدبر" على أن يكون "عسعس" من الأضداد.

قال^{٢٢٤} الشيرانشي:^{٢٢٥} بين المصنّف مجيء "عسعس الليل إذا أدبر" في اللغة بمعنى أدبر ولم يبين مجيئه بمعنى أقبل فيها ولعلّ لظهوره وشهرته لم يتعرّض له فلذا خالف الكشاف في تقديم معنى الإقبال على معنى الإدبار مع أنّ الكشاف أسند معنى الإقبال إلى الغير حيث قال: وقيل معنى إذا عسعس: إذا أقبل ظلامه.^{٢٢٦} ولتقديم معنى الإقبال على الإدبار وجه آخر وهو كونه أشدّ ملائمة لقوله ﴿وَالضُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ لأنّ المراد بتنفسه أوّل ظهوره وإقباله.^{٢٢٧}

قوله^{٢٢٨} ﴿وَالضُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ قوله (أي: إذا أضاء غبرته) بيان الحاصل المعنى المراد منه في كلامهم أو إشارة بأنّ إسناد الإضاءة إلى الغبرة التي هو لون الأرض. وبأنّ إسناد التنفس بمعنى الإضاءة إلى الضبح مجازي من قبيل الإسناد إلى السبب. قيل: جعل التنفس عبارة عن الإضاءة وقت إقبال رُوح ونسيم. ويحتمل أن يكون التنفس بمعنى الإضاءة كما في كتب اللغة ويكون تسمية إضاءته تنفساً لأنّه يكون عند إقبال رُوح ونسيم.^{٢٢٩} أقول: لعلّ المصنّف ذكر قوله (عند إقبال رُوح ونسيم) للإشارة إلى وجه تسمية الإضاءة تنفساً لأنّ يجعل داخلا في مفهوم التنفس. في القاموس: الرُوح بالفتح:^{٢٣٠} الرّاحة، والرّحمة، ونسيم الرّيح.^{٢٣١} وفيه النسيم الرّيح^{٢٣٢} الضّعيفة. فعلى هذا يحتمل أن يكون مراده بالرّوح الرّاحة الحاصلة للتنفس / [٨٥ظ] من إقبال النسيم ويكون^{٢٣٣} النسيم عليه من عطف السبب على المسبب لبيان سبب الرّاحة ويحتمل أن يراد به النسيم^{٢٣٤} ويكون عطف النسيم عليه عطفاً تفسيريّاً. قاله الشيرانشي.^{٢٣٥}

^{٢٢٣} أ: وسعس.

^{٢٢٤} أ: وقال.

^{٢٢٥} ق - قال الشيرانشي.

^{٢٢٦} الكشاف للزمخشري، ٣٢٥/٦.

^{٢٢٧} حاشية الشيرانشي، و. ٥١.

^{٢٢٨} أ - قوله.

^{٢٢٩} ق - أي.

^{٢٣٠} ق - ويحتمل أن يكون التنفس بمعنى الإضاءة كما في كتب اللغة ويكون تسميته إضاءته تنفساً لأنّه يكون عند إقبال رُوح ونسيم.

^{٢٣١} ق - بالفتح.

^{٢٣٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "روح" (ص ٦٧٩).

^{٢٣٣} ق - وفيه النسيم الرّيح.

^{٢٣٤} أ + عطف. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٣٥} ق - النسيم.

^{٢٣٦} حاشية الشيرانشي، و. ٥٢. | ق: هذا قول شيرانشي.

وفي بعض النسخ هنا اختلاف وفي بعضها "عَرَّتْه" أي: أوله على الاستعارة من عُرَّة الفرس. وفي هذه النسخة "عَبَّرَتْه" بالمعجمة والباء الموحدة ثم راء مهملة وتاء تأنيث ويصح أن يقرأ مرفوعاً ومنصوباً حينئذ. وهو أيضاً استعارة بتشبيه أجزاء الظلام مع الفجر لاختلاطه بالنور بغبار مرتفع في الجو على هاتين النسختين، ووقع بعدهما عند إقبال روح ونسيم بعند الطرفية وفي نسخة "عَبَّرَ" من العبارة بالعين المهملة بعدها باء موحدة ثم راء مهملة ويعقبها عن الجارة الحرفية وهذا كله مصرح به في الحواشي لكن الأخير مسلك من يعتمد عليه من المحشّين والمعنى عليها مختلف من وجه^{٢٣٧} وتفصيله ما ذكره الإمام: من أنه إشارة لتكامل الصبح ولا تكرار فيه. وفي كيفية التجوُّز قولان؛ أحدهما: أنه إذا أقبل الصبح أقبل بإقباله روح ونسيم، فجعل ذلك نفساً له^{٢٣٨} على المجاز، وقيل تنفّس الصبح. والثاني: أنه شبه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي جلس بحيث لا يتحرك، واجتمع الحزن في قلبه، فإذا تنفّس وجد راحة. فهنا لما طلع الصبح كأنه تخلص من ذلك الحزن فعبر عنه بالتنفّس. انتهى^{٢٣٩}. فعلى الأول فيه استعارة مصرّحة بجعل ما يهب مع من النسيم نفساً للطفه وللسترحة به، وأسندته إلى الصبح مجازاً لمقارنته له ففيه استعارة مصرّحة وتجوُّز في الإسناد ولو جعل مكنتية وتخيلية حسن بأن يشبه^{٢٤١} الصبح بماش وآت من مسافة بعيدة ويثبت له التنفّس المراد به هبوب نسيمه مجازاً على طريق التخييل.^{٢٤٢}

وقوله "عند إقبال روح ونسيم" ترشيح له لأنه لما شبه إضاءة الصبح بتنفّس المكروب^{٢٤٣} عن كربته^{٢٤٤} ومشقته ويستريح فكان في الصبح تخلصاً من كربته إلى إزالة ترحه^{٢٤٥} بذكر ما هو كالتنفس له. كما قاله الشهاب نقلاً عن حمزة والسعدي ومحمد التفسيرى.^{٢٤٦}

﴿إِنَّهُ﴾^{٢٤٧} (إِنَّ الْقُرْآنَ) "المشتمل على الإخبار عن الحشر." كما [٨٦و] في حاشية محمد التفسيرى.^{٢٤٨} قال عصام الدين: "الأظهر أن الضمير إلى الإخبار عن الحشر والنشر فإن الكفار حصروا أخباره عليه السلام بالحشر والنشر في الافتراء وكونه خبر مجنون والمقصود بقوله ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ نفي

^{٢٣٧} ق - وفي بعض النسخ... من وجه.

^{٢٣٨} ق - له.

^{٢٣٩} تفسير الكبير للرازي، ٧٣/٣١.

^{٢٤٠} ق - انتهى.

^{٢٤١} أ - يشبهه، صح هامش.

^{٢٤٢} حاشية شهاب الدين، ٣٢٩/٨.

^{٢٤٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٥.

^{٢٤٤} ق: على كربته.

^{٢٤٥} أ: إلى راحة رشحته.

^{٢٤٦} وقد بحث في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله الشهاب نقلاً عن حمزة والسعدي ومحمد التفسيرى.

^{٢٤٧} ق + أي.

^{٢٤٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٥.

كونه افتراء.^{٢٤٩} انتهى. وهو جواب القسم (يعني جبرائيل فإنه) أي: الجبرائيل (قوله) أي: القرآن (عن الله تعالى) "أي: نقله عنه لأن قول الرسول قول مرسله"^{٢٥٠} وإنما ينسب إليه لأنه واسطة فيه وتفسيره بالقرآن هو الظاهر وجعله للإخبار عن الحشر تعسف وهذا الكلام رفع الاعتراض من العصام على القاضي^{٢٥١} ومعنى كريم عزيز عند الله أو متعطف على المؤمنين^{٢٥٢} كما تقدم في السورة السابقة ولذا لم يتعرض له المصنف هنا. "كما قاله الشهاب.^{٢٥٣}

واعلم أنه تعالى وصف جبرائيل عليه السلام ههنا بست صفات؛ أولها: أنه رسول فإنه لا شك أنه رسول من الله إلى الأنبياء عليهم السلام. وثانيها: أنه كريم على ربه حيث جعله أمين وحيه وواسطة بينه وبين رسله، وهذا من أجل المناصب وأشرف المراتب، ومن كرمه أنه وسيلة لنيل أفضل العطايا وأقصى الكرامات وهو المعرفة والهداية. وثالثها: أنه ذو قوة أي: ذو قدرة على ما يكلف به ولا يعجز ولا يضعف عن شيء مما يكلف به. روي أنه عليه السلام قال لجبرائيل: "ذكر الله تعالى قوتك وأمانتك وأنتى عليك بهما فما كانت قوتك وما كانت أمانتك؟ قال: أما قوتي، فأني بعثت إلى مدائن لوط عليه السلام^{٢٥٤} وهي أربع مدائن وفي كل مدينة أربع^{٢٥٥} مائة ألف مقاتل سوى الداراري، فحملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماء الدنيا أصوات الدجاج ونباح الكلب، ثم هويته بهن فقلبتهن، وأما أمانتي فأني لم أؤمر بشيء فعدوته إلى غيره."^{٢٥٦} وروي: أن شيطانا يقال له الأبيض صاحب الأنبياء قصد أن يتعرض بالنبي صلى الله عليه وسلم فدفعه^{٢٥٧} جبريل دفعة دقيقة رفعه بها من مكة إلى أقصى الهند.^{٢٥٨} ورابعها: قوله تعالى في حقه: ﴿عند ذي العرش مكين﴾ أي: ذو منزلة ومكانة عند الله،^{٢٥٩} أنه تعالى جعله تالي نفسه في قوله: ﴿فإن الله هو مولاه وجبريل﴾ [التحريم، ٤/٦٦] وهذه التعدية^{٢٦٠} كناية عن كونه ذا منزلة [٨٦ظ] رفيعة وقدر عظيم عنده تعالى. وخامسها: أنه مطاع

^{٢٤٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٠ ظ.

^{٢٥٠} أ - قول مرسله.

^{٢٥١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهذا الكلام رفع الاعتراض من العصام على القاضي."

^{٢٥٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على المؤمنين."

^{٢٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. أ: هذا.

^{٢٥٤} أ ق - عليه السلام.

^{٢٥٥} ق - أربع.

^{٢٥٦} أخرجه الواحدي في تفسيره، انظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحدي، ٤/٣١.

^{٢٥٧} أ + جبريل.

^{٢٥٨} روي بالمعنى، انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٦٠٢/٤-٦٠٣؛ تفسير القرطبي، ٣٧/١٨. | ق - وروي أن شيطانا يقال له

الأبيض صاحب الأنبياء قصد أن يتعرض بالنبي صلى الله عليه وسلم فدفعه دفعة دقيقة بها من مكة إلى أقصى الهند.

^{٢٥٩} أ ق + ومن مكانته عند الله.

^{٢٦٠} أ ق: العندية.

في ملائكته تطيعه الملائكة لعلمهم بمنزلته عند الله. وسادسها: أنه أمين على وحي الله تعالى ورسالته قد عصمه الله^{٢٦١} من الخيانة والزلل.^{٢٦٢}

قوله تعالى ﴿وما صاحبكم بمجنون﴾ عطف على جواب القسم وكذا قوله ﴿ولقد رءاه بالأفق المبين﴾ أقسم الله تعالى على أن القرآن كلامه نزل به على رسوله الكريم الأمين وعلى أن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون وعلى أنه رأى جبريل بالأفق المبين. كما في حاشية شيخ زاده.^{٢٦٣}

﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ "على تحمّل ثقل الوحي". قاله السعدي.^{٢٦٤} قوله (كقوله شديد القوى) "إشارة إلى أن القوة بمعنى الشدة فيندرج فيه قوّته على أداء طاعة الله بحيث لا يحلّها"^{٢٦٥} أصلاً وقوّته في معرفة عظمتة تعالى ومطالعة جماله وجلاله وقوّته على تحمّل أعباء الوحي. "ويجوز أن يكون إشارة إلى أن القوة واحدة القوى وإضافة ذي إليها لإفادة شدة قوّته. كما في حاشية محمد التفسير.^{٢٦٦} "وفي منه^{٢٦٧} قوله ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ يجوز أن يكون نعتاً لرسول، وأن يكون حالاً من ﴿مَكِينٍ﴾ وأصله الوصف فلما قدّم نصب حالاً. "كما في تفسير التنبيه.^{٢٦٨} قوله (عند الله) تفسير ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾ وقوله (ذِي مَكَانَةٍ) بمعنى مرتبة وشرف قرب تفسير ﴿مَكِينٍ﴾.

وقوله "عند الله" إشارة إلى أن ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾ كناية عن عند الله. وقوله "ذِي مَكَانَةٍ" إشارة إلى أن ﴿مَكِينٍ﴾ من المكانة والمرتبة لا من المكان بمعنى الموضع، ثم صنيعة إشارة إلى أن ذكر مجموع قوله تعالى ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ إشارة^{٢٦٩} إلى عظم^{٢٧٠} منزلة جبريل ومكانته لأنّ حال المكانة على حسب حال الممكن.^{٢٧١} على ما في الكشف. وبعضهم يعني سعدي^{٢٧٢} لما^{٢٧٣} لم يتفطن لهذه الدقّة قال: لم يظهر ممّا ذكره نكتة التعليق بهذا الوصف، والأولى ما أشار إليه صاحب الكشف أن

^{٢٦١} ق + تعالى.

^{٢٦٢} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٥/٨.

^{٢٦٣} ق - كما في حاشية شيخ زاده.

^{٢٦٤} حاشية السعدي، و. ٣٥٣ ظ. | ق - قاله السعدي.

^{٢٦٥} أ: لا يخلها.

^{٢٦٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٥ ظ.

^{٢٦٧} ق - وفي منه.

^{٢٦٨} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٣٦ و. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٢٦٩} أ - إلى أن ذكر مجموع قوله تعالى ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ إشارة، صح هامش.

^{٢٧٠} ق: أعظم.

^{٢٧١} الكشف للزمخشري، ٣٢٦/٦.

^{٢٧٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني سعدي."

^{٢٧٣} ق: بما.

تخصيصه للدلالة على عظم منزلة جبريل عليه السلام ثم قال: مقتضيا للطبيي فأين منزلة من يلزم السلطان عند سرير الملك عن مرتبة من يلزمه عند الوضوء. كما في حاشية محمد التفسير^{٢٧٤}.

﴿مُطَاعٌ﴾ "يعني يطيعه." كما في تفسير أبي الليث^{٢٧٥} / [٨٧] قوله (في ملائكته) يعني أهل السموات. "إشارة إلى أن المطاعية أثر المكيئية عند الله." كما في الحاشية^{٢٧٦}.

قال الشيراشي^{٢٧٧} قوله ﴿مُطَاعٌ﴾ كالتأكيد لقوله ﴿عند ذي العرش مكين﴾ وهو مع قوله ﴿ذي قوة﴾ إشارة إلى زجرهم عما اجتروا عليه من إطلاق الشيطان عليه على ما روى المفسرون في سورة الضحى. أنه لما احتبس عنه عليه السلام الوحي يومين أو أياما. قالوا: إن شيطان محمد تركه وما يقرب منه بعد وتحرز لهم عنه بأنه ذو قوة شديدة وله جنود من الملائكة يطبعونه ولا يخالفون عن أمره فاحذروه عنه. ولا يقولوا في حقّه ما لا يليق به كيلا يهلككم. في بعض التفاسير: أن من إطاعة الملائكة له أنهم فتحو أبواب السموات^{٢٧٨} ليلة المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم: وفتح خزينة الجنة أبوابها^{٢٧٩} بقوله أقول ما في الحديث الصحيح في باب المعراج من أنه كلما أتى جبريل عليه السلام بمحمد صلى الله عليه وسلم إلى سماء من السموات السبع استفتح جبريل عليه السلام. فقبل في جوابه من هذا؟ قال جبريل: قبل^{٢٨٠} ومن معك؟ قال: محمد. قيل: وقد أرسل إليه؟ قال: نعم. قال: مرحبا به^{٢٨١} يابى تأييد كونه مطاعا بما ذكره نوع آباء فافهم^{٢٨٢}.

قال محي الدين: أوجه آباء^{٢٨٣} أنهم كانوا يسألون عمّن معه ثم عن كونه مرسلًا إليه ثم يفتحون فدلّ على عدم كمال الإطاعة. انتهى. قال الروشنى: "قوله 'في ملائكة' وتقديم في ملائكته في التفسير يشعر باختيار المصنّف أولوية الوجه الثاني تأمل^{٢٨٤}".

﴿ثُمَّ أَمِينٌ﴾ (على الوحي وثمّه) بفتح الثاء المثلثة وميم مفتوحة مشددة وبعدها هاء^{٢٨٥} إشارة إلى المكان (يحتمل اتّصاله بما قبله) وهو مطاع (وما بعده) وهو أمين وإن اتصل بما قبله فهو بيان لإطاعة

^{٢٧٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٥٠ ظ. | ق - ثم قال: مقتضيا للطبيي فأين منزلة من يلزم السلطان عند سرير الملك عن مرتبة من يلزمه عند الوضوء كما في حاشية محمد التفسيرى.

^{٢٧٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٣/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٢٧٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٥٠ ظ.

^{٢٧٧} ق - كما في الحاشية قال الشيراشي.

^{٢٧٨} ق: السماء.

^{٢٧٩} انظر: تفسير القرطبي، ١١٤/٢٢.

^{٢٨٠} ق - قيل.

^{٢٨١} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٥٧٠/٢٣.

^{٢٨٢} حاشية الشيراشي، و. ٥٢-٥٣. | ق - فافهم.

^{٢٨٣} ق - أوجه آباء.

^{٢٨٤} حاشية الروشنى، و. ١٠٦. | ق - انتهى قال الروشنى قوله "في ملائكة" وتقديم في ملائكته في التفسير يشعر باختيار المصنّف أولوية الوجه الثاني تأمل.

الملائكة له والمعنى أنه عند الله مطاع في ملائكته المقرّبين يصدرّون عن أمره ويرجعون إلى رأيه وإن اتّصل بما بعده وهو أمين فيكون المعنى أنه مؤتمن عند الله على وحيه ورسالته إلى الأنبياء كما قرّر من قبيل ذي قوّة. "قال صاحب الكشف: كلمة 'ثمّه' إشارة إلى الظرف، أعني: [٨٧ظ] ﴿عند ذي العرش﴾، على أنه عند الله مطاع^{٢٨٦} في ملائكته المقرّبين يصدرّون عن أمره ويرجعون إلى رأيه.^{٢٨٧} هذا كلامه^{٢٨٨} ولا يخفى أنّ الظاهر منه كون 'ثمّه' ظرفاً لما قبله لا غير فزّد عليه المصنّف بقوله و'ثمّه' يحتمل اتّصاله بما قبله وما بعده.^{٢٨٩} قاله الشيرازي^{٢٩٠}. قوله^{٢٩١} (وقرئ ثمّ) بضمّ الثاء (تعظيماً للأمانة) إشارة إلى أنّ 'ثمّ' للتفاوت بين المعطوف عليه. والمعطوف في الرتبة لا للتراخي بحسب الزّمان على هو^{٢٩٢} وضعه. قاله الشيرازي^{٢٩٣}. قوله (وتفضيلاً لها) أي: نسبة لها إلى التّفضيل (على سائر الصفات) وتنبئها عليها. وقوله "سائر الصفات" تعريفه للعهد والمراد الصفات المذكورة ذهناً.^{٢٩٤} قاله الشّهاب.^{٢٩٥}

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ يعني محمّداً صلى الله عليه وسلّم "أيّها النّاس". قاله محمّد الطّبري في تفسير الجريز.^{٢٩٦} أشار بقوله ﴿صاحبكم﴾ إلى حسن خلقه وإنّه صاحب لهم^{٢٩٧} مع ما أحاط بهم من أصناف العداوة وأذية له عليه السّلام وهو ليس بصدد الانتقام. والمذكور من قوله أشار بقوله إلخ.^{٢٩٨} مستفاد من ضمير الخطاب إلى الكفار. كما في تفسير العصام.^{٢٩٩} وهو عطف على جواب القسم وكذا قوله ﴿ولقد رآه بالأفق المبين﴾ أي: أقسم الله على أنّ القرآن كلامه نزل به على رسوله الكريم الأمين الذي رأى جبريل بالأفق المبين وعلى أنّ محمّداً عليه السّلام ليس ﴿بمجنون﴾ (كما تبهته الكفرة) "من البهتان أي: كما تقول الكفرة في حقّه ذلك^{٣٠٠} بطريق الكذب والبهتان". قاله الشّهاب.^{٣٠١}

^{٢٨٥} ق - بفتح الثاء المثلثة وميم مفتوحة مشددة وبعدها هاء.

^{٢٨٦} ق - مطاع.

^{٢٨٧} الكشف للزمخشري، ٣٢٦/٦.

^{٢٨٨} ق - يصدرّون عن أمره ويرجعون إلى رأيه هذا كلامه.

^{٢٨٩} أ - وما بعده.

^{٢٩٠} حاشية الشيرازي، و. ٥٣. | ق - قاله الشيرازي.

^{٢٩١} أ - قوله.

^{٢٩٢} أ: ما هو.

^{٢٩٣} حاشية الشيرازي، و. ٥٣. | ق - قاله الشيرازي.

^{٢٩٤} أ: هنا. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٢٩٦} تفسير الطبري، ١٦٥/٢٤. | ق - قاله محمد الطبري في تفسير الجريز.

^{٢٩٧} أ: صاحبهم.

^{٢٩٨} ق - إلخ.

^{٢٩٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٨ ظ. | ق - في تفسير العصام.

^{٣٠٠} ق - ذلك.

^{٣٠١} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. | ق - قاله الشّهاب.

الظاهر أن يقال كما تبهتون، إذ السورة مكّية على ما مرّ. ^{٣٠٢} والخطاب مع كفّار مكّة كما يدلّ عليه قوله ﴿فأين تذهبون﴾ ثم تخصيص وصف الصّاحب المضاف إلى ضمير المخاطبين بالذكر أبلغ في نفي الجنون عنه عليه السّلام من إيقال ^{٣٠٣} وما محمّد بمجنون وأكد ^{٣٠٤} كأنّه قيل ﴿وما صاحبكم﴾ الذي نشأ بين أظهركم وعلمتم كمال عقله وأما أنت ^{٣٠٥} بمجنون فيؤوّل الحاصل كيف سوّغ عقولكم البهتان عليه بالجنّة مع علمكم وفور عقله المانع عن مثل ^{٣٠٦} هذا البهتان العظيم، ومن هذا يتفطن إلى وجه عدم ذكر فضائل النّبّي عليه السّلام وذكر فضائل الرّسول [٨٨و] إذ فضائله عليه السّلام معلومة لهم حيث لقبوه بالصّادق الأمين دون فضائل الرّسول. كما في حاشية محمد التفسير. ^{٣٠٧}

(واستدلّ) على صيغة المجهول ^{٣٠٨} أي: استدلّ صاحب الكشّاف (بذلك) أي: بالمذكور و﴿هو رسول كريم﴾ و﴿ذي قوّة﴾ و﴿عند ذي العرش مكين﴾ ^{٣٠٩} و﴿مطاع﴾ و﴿ثمّ أمين﴾. ^{٣١٠} (على فضل جبريل عليه السّلام على محمّد عليه السّلام) وهذا الاستدلال مبنيّ على مذهب المعتزلة من تفضيل رسل الملائكة على رسل البشر (حيث عدّ فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النّبّي عليه السّلام) "ونفي الجنون في مقابلة أوصاف جبريل ليس كذلك بل هو في مقابلة الحكم بأنّه قول ﴿رسول كريم﴾ كأنّه قيل إنّ لقول ^{٣١١} كريم رواه صاحبكم لا قول صادر عنه بجنون نسب إليه تهمة وما هو في مقابلة أوصاف جبريل وصفه بالصّاحبة فالصّحيح واقتصر على وصفه بالصّاحب لهم. " قاله العصام. ^{٣١٢}

(وهو ضعيف) يعني أنّ ما ذكره المستدلّ إنّما يدلّ على مقصوده أن لو كان المقصود من سوق الآية تعداد خصالهما الشّريفة وبيان أنّ من ازدادت خصاله ^{٣١٣} الشّريفة فهو أفضل، وليس كذلك بل المقصود إثبات أنّ القرآن لا سيّما هذه السّورة المصدّرة بما يدلّ على مقدّمات القيامة وأحوالها وحي إلهيّ نزل به الملك المقرب عند ذي العرش نفيا لقول الكفرة إنّما يعلمه بشر وإنّه لمجنون، وترغيبا للسامعين في استماع القرآن وتصديق جميع ما ذكر فيه. وهذا المقصود يستدعي أن يوصف الملك

^{٣٠٢} ق - على ما مرّ.

^{٣٠٣} أ: أن يقال. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠٤} ق - ثم تخصيص وصف الصّاحب المضاف إلى ضمير المخاطبين بالذكر أبلغ في نفي الجنون عنه عليه السّلام من إيقال وما محمّد بمجنون وأكد.

^{٣٠٥} وردت هذه العبارة بشكل "وأمانته" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "وأما أنت" كما وردت في حاشية السيواسي.

^{٣٠٦} ق - مثل.

^{٣٠٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٦.

^{٣٠٨} أ - المجهول، صح هامش. | ق - على صيغة المجهول.

^{٣٠٩} ق - مكين.

^{٣١٠} الكشاف للزمخشري، ٣٢٦/٦.

^{٣١١} أ + رسول.

^{٣١٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣١.

^{٣١٣} ق: فضائله.

المتوسّط بين الله وبين رسوله^{٣١٤} بما وصف به من صفات الشرف والقربة، وذلك لا يستلزم كونه أفضل من رسل البشر بل الظاهر أنّ توصيف جبريل عليه السلام بهذه الصفات وبما أزيد منها وأفضل ممّا يدلّ على شرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنسبة إليه من حيث إنّ جبريل عليه السلام مع اتّصافه بهذه المناقب والفضائل الشريفة يريده^{٣١٥} ومبلّغ الرسالة^{٣١٦} فأيّ مرتبة أعلى من مرتبته بعد ما ثبت أنّ السّفير بينه وبين ذي العرش مثل هذا الملك المقرب؟ قاله شيخ زاده.^{٣١٧}

قوله (إذ المقصود منه) أي: من المذكور من الصفات المتقدّمة لجبريل عليه السلام/[٨٨ظ] "بيان وتعليل لضعفه (ونفي قولهم إنّما يُعلّمه) أي: القرآن^{٣١٨} (بشّر) لا ملك وذلك النفي^{٣١٩} مأخوذ من كونه قول: ﴿رسول كريم عند ذي العرش﴾ فإنّه دالّ على أنّ الملتقى منه ملك لا بشر." قاله الشهاب.^{٣٢٠}

قوله (﴿أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾) مقطوعة الهمزة ومحدوفة مأخوذ^{٣٢١} من أنّه أوصله إليه ملك مؤتمن عند الملائكة. فكيف يكون ما بلّغه كذباً على الله؟ وقولهم (﴿أَمْ بِهِ﴾) أي: بمحمّد^{٣٢٢} (﴿جِنَّة﴾) [سبأ، ٨/٣٤] نفيه^{٣٢٣} معلوم من قوله: ﴿وما صاحبكم بمجنون﴾ فوصفه بما ذكر للدلالة على نفي ما أسندوه له لا للإطراد في وصف جبريل دون النّبيّ عليه السلام مع أنّه لو سلّم ذلك كان مدحاً بليغاً في حقّه لأنّ الملك إذا أرسل لأحد من هو معزّز معظم مقرب لديه دلّ على أنّ المرسل إليه بمكانة عنده ليس فوقها مكانة كما لا يخفى. قاله الشهاب.^{٣٢٤}

قوله (لا تعداد فضلهما) أي: فضل جبريل ومحمّد وهو مصدر من "عدّ يعدّ عدّاً" من "الإعداد" عطف على قوله "نفي قولهم." ^{٣٢٥}

^{٣١٤} ق: ورسوله.

^{٣١٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يريده."

^{٣١٦} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "إليه."

^{٣١٧} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٣١٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: القرآن."

^{٣١٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "لا ملك وذلك النفي."

^{٣٢٠} أ: للبشر.

^{٣٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٢٢} ق: مأخوذة.

^{٣٢٣} أ - أي: بمحمّد، صح هامش. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: بمحمّد."

^{٣٢٤} أ: تفيد.

^{٣٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. | ق - كما لا يخفى قاله الشهاب.

^{٣٢٦} ق: لهم.

(والموازنة) أي: المساواة (بينهما) في الزدّ عليه يشعر بأنّه مبنيّ كلام صاحب الكشّاف^{٣٢٧} على أنّ الآية للموازنة بينهما فاعترض عليه في بعض حواشي الكشّاف بأنّ المصنّف أي: صاحب الكشّاف لم يبنّ كلامه على الموازنة بين الذكرين وإلاّ لكان نصّا في التّفضيل، وكان المخالف مكابراً بل مراده أنّ الذكرين جاء اتّفاقاً لغرض آخر لكنّه رُوِيَ في أحد الذكرين مبالغة دلّت على تعظيم من ذكر. وكفاك قوله ﴿عند ذي العرش﴾ في شأنه وفي شأن النّبيّ^{٣٢٨} ﴿وما صاحبكم﴾ ثم قال: بل الوجه في دفعه ما ذكره الكشّاف أن يقال أنّ الكلام مسوق لبيان حقّية القرآن دلالة على صدق ما ذكر فيه من أهوال القيامة^{٣٢٩} وقد علمت أنّ من شأن التّبليغ أن يجري^{٣٣٠} الكلام مسوقاً لبيان حقّية المنزل والقرآن^{٣٣١} لئلاّ تعدّ الزّيادة للكنة^{٣٣٢} وفضولاً. قاله الشّيرانشي^{٣٣٣}.

قوله ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ عطف على جواب القسم وتأكيد لعدم الجنون (ولقد رأى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم جبريل عليه الصّلاة والسّلام) ﴿بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾. قوله (بمطلع الشّمس الأعلى) "وهو رأس السّرطان". كما قاله السّعدّي^{٣٣٤}. قوله "الأعلى" يحتمل أن يكون صفة مؤكّدة لمطلع على^{٣٣٥} أنّ المراد بـ"الأعلى" أقصى [٨٩و] الدّنيا ويحتمل والله أعلم أن يكون مقيدة على أن يكون المراد به^{٣٣٦} "أعلى" مطلع الشّمس بحسب البروج وهو أوّل السّرطان ويحتمل والله أعلم^{٣٣٧} أن يراد^{٣٣٨} بالأفق المبين الأفق^{٣٣٩} الحسيّ الأسفل من الأفقين الحسين المذكورين في الهيئة الذي قد يكون^{٣٤٠} دائرة صغيرة وقد يكون كبيرة، من بأنّ بمعنى وضح وظهر لظهوره للحسّ، أو من أبان بمعنى أوضح كأنّه لكونه بمراء من التّأطرين أوضح الشّيء الواقع عليه. في القاموس: "أبّنته واستبّنته: أوضحه، وأبان واستبان كلاهما لازمة ومتعدّية." ^{٣٤١} هذا كلامه^{٣٤٢} ويجوز أن

^{٣٢٧} الكشاف للزمخشري، ٦/٣٢٦.

^{٣٢٨} أ + عليه السّلام.

^{٣٢٩} ق - فاعترض عليه... القيامة.

^{٣٣٠} أ: يجرّد. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٣١} ق - من شأن التّبليغ أن يجري الكلام مسوقاً لبيان حقّية المنزل والقرآن.

^{٣٣٢} ق: نكتة.

^{٣٣٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٥٤-٥٥٤ ظ. | ق - قاله الشّيرانشي.

^{٣٣٤} حاشية السّعدّي، و. ٣٥٤و.

^{٣٣٥} ق - كما قاله السّعدّي قوله "الأعلى" يحتمل أن يكون صفة مؤكّدة لمطلع على.

^{٣٣٦} ق - ويحتمل والله أعلم أن يكون مقيدة على أن يكون المراد به.

^{٣٣٧} ق - ويحتمل والله أعلم.

^{٣٣٨} ق: المراد.

^{٣٣٩} ق - الأفق.

^{٣٤٠} أ: تكون.

^{٣٤١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "بين" (ص ١٧٩).

^{٣٤٢} ق - في القاموس أبينته واستبّنته أو صحته وأبان واستبان كلاهما لازمة ومتعدّية هذا كلامه.

يراد بالأفق المبين الأفق^{٣٤٣} الحسيّ الأعلى الذي هو دائرة صغيرة تماسّ الأرض من فوق بنقطة واحدة على تقدير كروية^{٣٤٤} الأرض حقيقة من أبان بأحد^{٣٤٥} المعنيين المذكورين أو من أبان بمعنى انفصل كأنّه لمّا لم تماس^{٣٤٦} الأرض إلّا بنقطة واحدة انفصل من الأرض ويحتمل والله أعلم^{٣٤٧} أن يكون قوله «بالأفق المبين» ظرفاً مستقراً حالاً من فاعل «رأى» يعني رأى محمّد صلى الله عليه وسلّم جبريل عليه السّلام حال كونه صلى الله عليه وسلّم بالتّاحية المبين المنفصل عن جميع التّواحي بحسب الرّتبة، أعني ناحية مكّة شرفها الله. في القاموس^{٣٤٨}: "الأفق، بالضمّ أو بضمّتين: ^{٣٤٩} التّاحية، أو ما ظهر من نواحي الفلك". ^{٣٥٠} وقد يفسّر الأفق المبين بالمطلع المبين الذي ليس بينه وبين المطلع غبار ولا غيم ولا ظلمة ليل، والمقصود نفي مداخلة ريب في الرّؤية وفسّر صاحب الكواشي: "الأفق الأعلى"^{٣٥١} في سورة النّجم بسدرة المنتهى ولا يخفى أنّه يمكن تفسير الأفق المبين بذلك بتوجيه من التّوجيهات التي ذكرناها فافهم.^{٣٥٢}

روي أنّه صلى الله عليه وسلّم قال لجبريل: "أحبّ أن أراك في صورتك التي تكون في تلك الصّورة في السّماء. قال: لن تقوى على ذلك. قال: بلى. قال: فأين تشاء أن أتخيّل لك؟ قال: بالأبطح. قال: لا يسعني. قال: فبمئى. قال: لا يسعني. قال: فبعرفات. قال: ذلك بالحرّي أن يسعني. فواعده، فخرج النّبيّ صلى الله عليه وسلّم للوقت، فإذا لجبريل قد أقبل من جبال عرفات / [٨٩ظ] بخشخشة ولجلجلة". ^{٣٥٣} والخشخشة: صوت السّلاح، وصوت كلّ شيء يابس إذا حُكّ بعضه ببعض.^{٣٥٤} والجلجلة: ^{٣٥٥} اختلاط الأصوات. كما في القاموس ولسان العرب.^{٣٥٦} قد ملأ ما بين المشرق والمغرب برأسه^{٣٥٧} في السّماء ورجلاه في الأرض. فلمّا رآه النّبيّ عليه السّلام خرّ مغشياً عليه فتحول جبريل عن صورته فضمّه إلى صدره. فقال: يا محمّد لا تخف فكيف لو رأيت إسرافيل ورأسه تحت

^{٣٤٣} ق - الأفق.

^{٣٤٤} ق: كونه.

^{٣٤٥} ق: بإحدى.

^{٣٤٦} أ: يماس.

^{٣٤٧} ق - والله أعلم.

^{٣٤٨} ق - في القاموس.

^{٣٤٩} ق - بضمّة أو بضمّتين.

^{٣٥٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "أفق" (ص ٦٢).

^{٣٥١} تفسير الكواشي، و. ٣٩١ظ. | أ - الأفق الأعلى.

^{٣٥٢} ق - ولا يخفى أنّه يمكن تفسير الأفق المبين بذلك بتوجيه من التّوجيهات التي ذكرناها فافهم.

^{٣٥٣} أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ١١٥/٢٢ - ١١٦. | أ: جلجلة. | ق: لجلجلة.

^{٣٥٤} لسان العرب لابن منظور، "خشش" (ص ١١٦٤)؛ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "خشش" (ص ٤٦٨).

^{٣٥٥} ق: والجلجلة.

^{٣٥٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "جلل" (ص ٢٨٨). | وقد وجدت زيادة على ذلك: "والخشخشة: صوت السّلاح وصوت

كلّ شيء يابس إذا حُكّ بعضه ببعض. والجلجلة: اختلاط الأصوات. كما في القاموس ولسان العرب."

^{٣٥٧} أ: ورأسه.

العرش ورجلاه في نجوم أصل^{٣٥٨} السابعة أن العرش لعل^{٣٥٩} كاهله وإنه يتأصل^{٣٦٠} أحيانا من مخافة الله حتى يصير مثل العصفور حتى لا يحمل عرش ربك الأعظمية^{٣٦١}. ذكر صاحب الكشف في سورة التجم: أنه ما رأى أحد من الأنبياء عليهم السلام جبريل عليه السلام في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين: مرة في الأرض، ومرة في السماء. كما قاله الشيرانشي^{٣٦٢}.

﴿وَمَا هُوَ﴾ (وما محمد) ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ (على ما يخبره من الوحي) قوله (إليه) متعلق بالوحي (وغيره من الغيوب) ﴿بِظُنَيْنَ﴾ بالظاء^{٣٦٣} أي: (بمئتهم) فينقص شيئا مما أوحى إليه أو يزيد فيه،

(من الظنة وهي التهمة) بضم التاء وفتح الهاء^{٣٦٤} ما يتهم به وعليه، وتسكين الهاء لا يجوز إلا في ضرورة الشعر وقول الفاضل ابن مالك في شرحه للمفتاح^{٣٦٥} بسكون الهاء لا بفتحها غلط منه وتقديم قراءة الظاء المشالة^{٣٦٦} لا يسأل عنه لأنه سؤال دوري فإن سلم ذلك فوجهه أنه أنسب بالمقام^{٣٦٧} لإتهام الكفرة بما مرّ. ونفي التهمة أولى من البخل^{٣٦٨} وأيضا التهمة تتعدى بـ"على" دون البخل وهو يتعدى بـ"الباء"^{٣٦٩} فيما قيل: قائله حمزة. ^{٣٧٠} لا لأن نفي المحقق أولى من نفي المقدّر على ما قيل: قائله سعدي^{٣٧١}. إذ لا وجه لتفضيل بعض القراءات المتواترة على بعض، ولا طائل في البحث عنه أيضا^{٣٧٢}.

^{٣٥٨} أ: الأرض.

^{٣٥٩} ق: العلي.

^{٣٦٠} ق - كاهله وإنه يتأصل.

^{٣٦١} أ: الأعظم.

^{٣٦٢} الكشف للزمخشري، ٦٣٩/٥؛ حاشية الشيرانشي، و. ٥٤٤. ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٣٦٣} ق - بالظاء.

^{٣٦٤} ق - بضم التاء وفتح الهاء.

^{٣٦٥} أ + أنه. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٦٦} أ: المسألة.

^{٣٦٧} ق - وتسكين الهاء لا يجوز إلا في ضرورة الشعر وقول الفاضل ابن مالك في شرحه للمفتاح بسكون الهاء لا بفتحها غلط منه وتقديم قراءة الظاء المشالة لا يسأل عنه لأنه سؤال دوري فإن سلم ذلك فوجهه أنه أنسب بالمقام.

^{٣٦٨} ق - بما مرّ.

^{٣٦٩} ق + قوله.

^{٣٧٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو يتعدى بـ'الباء'."

^{٣٧١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله حمزة."

^{٣٧٢} حاشية السعدي، و. ٣٥٤. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله سعدي."

^{٣٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٠/٨. | ق - وأيضا التهمة... أيضا.

قوله "بمّتهم" إشارة إلى أنّ الظنّين فعيل بمعنى المفعول واختيار^{٣٧٤} قراءة الظّاء وفاقا^{٣٧٥} لأبي عبيد لأنّ نفي المحقّق أولى من نفي المقدّر. "كما قاله الشّهاب والسّعديّ".^{٣٧٦}

وهذه القراءة أعني قراءة بالظّاء قراءة ابن كثير وأبو عمرو والكسائي / [٩٠و] (وقرأ نافع وعاصم وحمزة وابن عامر^{٣٧٧} بالضّاد^{٣٧٨} من الضّين) بالكسر والفتح^{٣٧٩} (وهو أي: الضّين) (البخل أي: لا يبخل بالتبليغ والتعليم) "فيما يخبره من القرآن المشتمل على حال الحشر والتّشر ليس بمفتري ولا كلام مجنون." كما في حاشية محمد التفسير^{٣٨٠}. (والضّاد من أصل حاقة اللّسان) أي: جانبه (وما) أي: ومن الموضع^{٣٨١} الذي (يليه) أي: يعقب ذلك الموضع بالحافلة قوله (من الأضرّاس) جمع "ضرس" وهو بالكسر بمعنى السّرّ والنّاب وبيان بما قيل قائله عصام الدّين:^{٣٨٢}

إنّما اشتغلوا بتحقيق^{٣٨٣} مخرجهما مع أنّه ليس من دأبه.^{٣٨٤} لئلاّ يتوهّم أنّ إحدى القراءتين بدل من الأخرى أو عينها، لكن تساهلوا فيها ولذا بينوا بُعد ما بين الحرفين مخرجا وصفة، والضّاد يخرج^{٣٨٥} (من يمين اللّسان أو يساره) لأنّ لها مخرجين ومنهم من يتمكّن منهما كعمر فإنّه يخرج بها منهما. واعلم أنّهم اختلفوا في إبدال الضّاد ظاء وعكسه. هل يمتنع وتفسد به الصّلاة أم لا؟ فقل: تفسد به، وقيل: لا تفسد. واختار المتأخّرون وبه أفنى شيخنا المقدسيّ أنّه إذا أمكن الفرق بينهما فتعمّد ذلك وكان ممّا لم يقرأ به كما هنا^{٣٨٦} وغير المعنى فسدت صلاته وإلا فلا لعسر التّمييز بينهما خصوصا على العجم وقد أسلم كثير منهم في الصّدر الأوّل ولم ينقل حثّهم على الفرق وتعليمه من

^{٣٧٤} أ: واختار. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٧٥} ق - وفاقا.

^{٣٧٦} حاشية السّعديّ، و. ٣٥٤. | ق - كما قاله الشّهاب والسّعديّ.

^{٣٧٧} أ + بضنين، صح هامش.

^{٣٧٨} ق + بضنين.

^{٣٧٩} أ: بكسر الضّاد.

^{٣٨٠} حاشية محمد التفسير السّيواسيّ، و. ٢٦ ظ-٢٧. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٣٨١} ق: من الموضع.

^{٣٨٢} انظر: حاشية عصام الدين الإسفرايينيّ، و. ٣١. | ق - وبيان بما قيل قائله عصام الدين.

^{٣٨٣} وردت هذه العبارة بشكل "إنما اشتغل المصنّف بتحقيق" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "إنما اشتغلوا بتحقيق" كما وردت في حاشية شهاب الدين.

^{٣٨٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "مع أنّه ليس من دأبه." | ق - إنما اشتغل المصنّف بتحقيق مخرجهما مع أنّه ليس من دأبه، صح هامش.

^{٣٨٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والضّاد يخرج."

^{٣٨٦} ق - كما هنا.

الصَّحابة ولو كان لازما فعلوه^{٣٨٧} ونقل وهذا هو ما عليه المتأخرون كالبزازیة وصاحب المحيط وغيره. قاله الشَّهاب.^{٣٨٨}

وفي البزازیة الأصل أنه أن أمكن الفصل بين الحرفين بلا كُلفة كالصَّاد مع الطَّاء بأن قرأ^{٣٨٩} "الطَّالعات" مكان "الصَّالعات" فسدت الصَّلابة عند الكلّ. وإن لم يكن إلّا بمشقة ك"الظَّاء" مع "الصَّاد"، و"الصَّاد" مع "السَّين"، و"الطَّاء" مع "التَّاء". اختلفوا والأكثر على أنه لا يفسد لعموم البلوى. وعن أبي منصور العراقي في كل كلمة فيها "عين" أو "حاء" أو "قاف" أو "طاء" أو "تاء" أو فيها^{٣٩١} "سين" أو "صاد"^{٣٩٢} فقرأ "السَّين" مكان "الصَّاد" أو بعكسه جاز. وذكر العتابي: وإن لم يكن من هذه الحروف / [٩٠ظ] مع "السَّين" و"الصَّاد"^{٣٩٣} ويغير المعنى نحو الصَّمَد بـ"السَّين" أو المعضوب بـ"الظَّاء" أو الضَّالين بـ"الدَّال" أو بـ"الظَّاء" قيل لا تفسد لعموم البلوى فإنَّ العوام لا يعرفون المخارج. وكثير من المشايخ كالإمام الصَّغار ومحمد بن سلمة أفتوا به.^{٣٩٤} وأطلق البعض بالفساد إن تغيّر المعنى. وقال القاضي أبو الحسن والقاضي أبو عاصم:^{٣٩٥} إن تعمّد فسدت الصَّلابة وإن جرى على لسانه أو كان لا يعرف التَّمييز لا تفسد وهو أعدل الأقاويل وهو المختار. كما قاله السَّعدي في حاشية الحاشية.^{٣٩٦}

(والظَّاء من طرف اللِّسان وأصول الثَّنايا العليا) و"الثَّنايا" من الأسنان جمع "ثنية" وهي "أربعة أسنان في مقدّم الفم": إثنان منهما عُليا وإثنان سفلى، وراء الثَّنايا أسنان أربع يقال لها "رباعيَّات": إثنان منهما عُليا وإثنان سفلى وراءها أربعة أسنان يقال لها: "أنياب" ثنتان من فوق وثنان من تحت وراءها "الأضراس": الثَّمانية من فوق وثمانية أخرى من تحت. كما قاله شيخ زاده.^{٣٩٧}

^{٣٨٧} أ: فعلوا. | ق + تغير معنى به مثال.

^{٣٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٣١/٨.

^{٣٨٩} ق - ونقل وهذا هو ما عليه المتأخرون كالبزازیة وصاحب المحيط وغيره قاله الشَّهاب وفي البزازیة الأصل أنه أن أمكن الفصل بين الحرفين بلا كُلفة كالصَّاد مع الطَّاء بأن قرأ.

^{٣٩٠} ق: كالطالعات.

^{٣٩١} أ: وفيها.

^{٣٩٢} ق - وعن أبي منصور العراقي في كل كلمة فيها عين أو حاء أو قاف أو طاء أو تاء أو فيها سين أو صاد.

^{٣٩٣} ق - وذكر العتابي وإن لم يكن من هذه الحروف مع السين والصاد.

^{٣٩٤} ق - وكثير من المشايخ كالإمام الصَّغار ومحمد بن سلمة أفتوا به.

^{٣٩٥} ق - وقال القاضي أبو الحسن والقاضي أبو عاصم.

^{٣٩٦} انظر: الفتوى الهندية وبهامشه فتاوى قاضيخان والفتاوى البزازیة لنظام، ٧٩/١؛ انظر: حاشية السَّعدي، و. ٣٥٤. | ع - في

حاشية الحاشية، صح هامش. | ق - كما قاله السَّعدي في حاشية الحاشية.

^{٣٩٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٢٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: ليس القرآن. كما في تفسير أبي الليث والكواشي.^{٣٩٨} ﴿يَقُولُ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (يقول بعض المسترقة للسمع) فسّر الشيطان بالمسترقة بقرينة توصيفه بالرجيم، وكان أهل مكّة يقولون أنّ هذا القرآن يجيء به شيطان فيلقيه على لسانه فنفي الله ذلك بهذه الآية فإن قيل القول بصحة النبوة موقوف على نفي هذا الاحتمال فكيف يمكن نفي هذا الاحتمال بالدليل السمعّي؟ قلنا: دلائل صحة النبوة وكون القرآن وحيا إلهيا أكثر من أن يحصى فلا جرم أمكن نفي هذا الاحتمال بدليل السمعّي.

قوله (وهو) أي: هذا^{٣٩٩} النظم الكريم (نفي لقولهم) أي: كفّار مكّة (إنّه) أي: القرآن (لكهانة) أي: إخبار عن الغيب (وسحر) أي: خدع^{٤٠٠} "بيان للمقصود منه قوله تعالى ﴿فَأَيُّنَ تَذْهَبُونَ﴾" (استضلال لهم) أي: عدّهم من أهل الضلال. كما قاله الشهاب.^{٤٠١} (فيما يسلكونه في أمر الرسول والقرآن) أي: "في مخالفة أمر الرسول وإبطاله." كما قاله الروشنّي.^{٤٠٢}

فإنّ ﴿أين﴾ ظرف مكان مبهم منصوب بـ﴿تذهبون﴾ والاستفهام / [٩١و] فيه^{٤٠٣} للإنكار. شبّهت حالهم في تركهم ما هو الصواب والحقّ في باب الاعتقاد والعمل وعدوّ لهم إلى ما هو باطل في ذلك بحال من يترك الجادة ومعظم الطريق ويتعسف إلى ما ليس سبيل قطّ، فإنّه يقال له: إلى أين تذهب؟ استضلّالا له وإنكارا على تعسّفه. فقليل ذلك القول لمن ترك الدّين الحقّ وعدل عنه إلى الباطل على سبيل الاستعارة التبعيّة.^{٤٠٤} والمعنى: أيّ طريق تسلكون أتبين من هذا الطريق الذي ظهرت حقيقته ووضّحت استقامته. كما قاله شيخ زاده.^{٤٠٥}

قوله (كقولك لئارك الجادة أين تذهب) "إشارة إلى أنّ في الكلام استعارة تبعيّة بل تمثليّة وتلميح إلى أنّ السّؤال عن المذهب بعنوان مثل في الاستضلال أصله في استضلال تارك الجادة." كما في حاشية محمد التفسيرّي.^{٤٠٦}

^{٣٩٨} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٣/٣؛ انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩١ظ. | ق - كما في تفسير أبي الليث

والكواشي.

^{٣٩٩} ق - هذا.

^{٤٠٠} أ: خداع.

^{٤٠١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قوله تعالى ﴿فَأَيُّنَ تَذْهَبُونَ﴾".

^{٤٠٢} حاشية شهاب الدين، ٣٣١/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٤٠٣} حاشية الروشنّي، و. ١٠٦. | ق - أي: في مخالفة أمر الرسول وإبطاله كما قاله الروشنّي.

^{٤٠٤} ق + أي في مخافة أمر الرسول وإبطاله.

^{٤٠٥} ق - على سبيل الاستعارة التبعيّة، صح هامش.

^{٤٠٦} حاشية الشيخ زاده، ٥٢٧/٨-٥٢٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٤٠٧} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٢٧. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرّي.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ "يعني ما هذا القرآن إِلَّا عظة للجن والإنس." كما في تفسير أبي الليث.^{٤٠٨} والعالمين يعم جميع ما سوى الله تعالى ممن يعلم وممن لا يعلم وخص ههنا بمن يعلم من الإنس والجن.^{٤٠٩} والمخصص هو العقل حيث قال (تذكير لمن يعلم) "وفسر قوله تعالى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ بقوله 'تذكير لمن يعلم' إشارة إلى أنّ جمع العقلاء على حقيقته وليس تغليبا للعاقل"^{٤١٠} على غيره كما في أول سورة الفاتحة ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. "كما قاله شيخ زاده والعصام.^{٤١١}

﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ "يعني لمن شاء منكم يا أهل مكة"^{٤١٢} أن يستقيم على التوحيد فليستقم." كما في تفسير أبي الليث.^{٤١٣} وقوله تعالى ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ بدل من قوله ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ بإعادة الجار بدل البعض من الكل وأن يستقيم مفعول ﴿شَاءَ﴾ كأنه قيل ما هو إلا بيان وهداية للخلق أجمعين، ما هو إلا هداية لمن شاء الاستقامة منكم (بتحري الحق وملازمة الصواب وإبداله) أي: إبدال ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ (من العالمين) مع أنه ذكر شامل لجميع المكلفين (لأنهم المستفعدون بالتذكير) قيل ويجوز أن يكون بدل الكل من الكل لإلحاق من لم يشأ ذلك بالبهائم ادعاءً وهو تكلف ﴿وَمَا تَشَاؤُنَ﴾/[٩١ظ] قوله (الاستقامة) هو مفعوله المقدم قوله (يا من يشاؤها) إشارة إلى أنّ الخطاب في قوله ﴿وَمَا تَشَاؤُنَ﴾ ليس للمخاطبين بقوله ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ بل لبعض منهم وهم الذين عبر عنهم بقوله ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ فإنّ قوله ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ يدل على أنّ منهم من شاء الاستقامة^{٤١٤} ومن^{٤١٥} لا يشاؤون فالخطاب لمن شاءها منهم.

^{٤٠٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٣/٣.

^{٤٠٩} ق - كما في تفسير أبي الليث والعالمين يعم جميع ما سوى الله تعالى ممن يعلم وممن لا يعلم وخص ههنا بمن يعلم من الإنس والجن.

^{٤١٠} أ: لتغليب العاقل.

^{٤١١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣١-٣١ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٢٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده والعصام.

^{٤١٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يا أهل مكة."

^{٤١٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٣/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٤١٤} أ + ومنهم.

^{٤١٥} أ: من.

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ الاستثناء تحقيق للحقّ بيان أنّ مشيئتهم توطئة لمشية الله^{٤١٦} فلا مئة لهم باستقامتهم بل الله يمنّ عليهم أن يرزقهم الاستقامة لا لأنّ ما لنفي الحال كما توهم^{٤١٧} هذا القائل لأنّه غير مسلم مع أنّه مشروط مقدّم قرينة على خلافه كما في **المغني**^{٤١٨} وكلام المصنّف لا يوافقه أيضا (إلا وقت^{٤١٩} أن يشاء الله مشيئكم) تبع فيه الزمخشري وابن جني وأبا البقاء^{٤٢٠} في جواز نيابة المصدر المؤول من أنّ والفعل عن الظرف وقد منعه بعض النحاة وجوازه منقول عن الكوفيّين. وقال ابن هشام^{٤٢١} في الباب الثامن من **المغني**: "أن" و"إن" وصلتها لا يعطيان حكم المصدر في النّابة عن ظرف الزّمان، تقول جئتكَ صلاة العصر ولا يجوز جئتكَ أن تصلي العصر^{٤٢٢}. وقال مكّي: "أن" و"ما" معها هنا في موضع خفض بإضمار الباء^{٤٢٣}. أي: إلّا ب"أن" و"الباء" للمصاحبة أو السببية وهذا عندي أقرب ممّا قرره المصنّف أي: ليست مشيئكم الاستقامة بفعلكم ومشيتكم بل هي بخلق الله ومشيته لأنّ المشية لو كانت بفعل العبد ومشيته تسلسلت المشآت إلى غير النّهاية، وفيه دلالة على أنّ أحدا لا يعمل خيرا إلّا بتوفيق الله ولا شرّا إلّا بخذلانه^{٤٢٤} فله الفضل والحقّ عليكم باستقامتكم^{٤٢٥} إذ لو لم يشأ الله الاستقامة لم يستقيموا واستقامتكم بمئته وفضله. كما قال الشّهاب^{٤٢٦}.

وقال محمد التّفسيّر: قوله "إلا وقت أن يشاء الله" مشيئكم على طريقة الأشاعرة^{٤٢٧} أو إلّا وقت أن يشاء الله استقامتكم على المذهب الماتريديّ ولا يلزم منه استقلال العبد كما يدّعيه المعتزلة لأنّ قدرة العبد كاسبة لا مؤثّرة تأثير الإيجاد ولا يلزمهم^{٤٢٨} أي: بالماتريديّة^{٤٢٩} من طرف الأشاعرة أنّ

^{٤١٦} أ + تعالى.

^{٤١٧} ق: تويتي.

^{٤١٨} أ: المعنى.

^{٤١٩} ق - وقت، صح هامش.

^{٤٢٠} انظر: **الكشاف للزمخشري**، ٣٢٧/٦-٣٢٨؛ انظر: **البيان لأبي البقاء**، ص ١٢٧٣. | ق - وابن جني وأبا البقاء.

^{٤٢١} وهو عبد الله بن هشام (٧٠٨هـ/١٣٦٠م) عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن هشام الانصاري، المعروف بابن هشام (جمال الدين، أبو محمد). نحوي، مشارك في المعاني والبيان والعروض والفقّه وغيرها. ولد في ذي القعدة، وقرأ العربية وأقام بمكة، وتوفي بمصر في ٦ ذي القعدة، ودفن بمقبرة الصوفية. من تصانيفه الكثيرة: قطر الندى وبل الصدى، مغني اللبيب عن كتب الأعراب وكلاهما في النحو، شرح الجامع الصغير لحمد بن الحسن الشيباني في فروع الفقّه الحنفي، شرح بانث سعاد، وشرح الشافية وسماه عمدة الطالب في تحقيق تصريف ابن الحاجب. انظر: **معجم المؤلفين**، ١٦٣/٦.

^{٤٢٢} مغني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام، ٨٩٠/١.

^{٤٢٣} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٠٣.

^{٤٢٤} ق - وقال مكّي...بخذلانه.

^{٤٢٥} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "الفضل والحق عليكم باستقامتكم" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٤٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣١/٨. | ق - كما قال الشّهاب.

^{٤٢٧} ق: الإشارة.

^{٤٢٨} ق: ولا يلزم منهم.

^{٤٢٩} أ: الماتريديّة. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: بالماتريديّة".

الإرادة فعل اختياريّ. فكيف يستقلّ بها العبد؟ لأنّهم يمنعون وجودهم^{٤٣٠} / [٩٢و] بل يقولون إنّها من قبيل الأحوال ليست بموجودة ولا معدومة مع أنّهم يقولون أنّ الله خلق العبد وأعطاه قدرة يتعلّق بأحد طرفي المقدور لإرادة العبد مراد الله إجمالاً بمعنى تعلّق بأن يحصل له إرادة ما يريد لا تفصيلاً بمعنى أنّه لا يتعلّق بخصوصيّة إرادة العبد المتعلّق بخصوصيّة أحد طرفي المقدور.^{٤٣١}

قوله (فله) أي: لله (الفضل والحقّ) أي: حقّ الله (عليكم باستقامتكم) "إشارة إلى ردّ من أنزل فيه الآية وهو أبو جهل على ما روى عكرمة وابن عباس أنّه لما سمع الآية المتقدّمة قال الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم فنزلت هذه الآية. فعلى هذا يكون معنى قول المصنّف يا من يشاء يا من شأنه مشيئة الاستقامة." كما في منه محمد التفسير^{٤٣٢} ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (مالك الخلق كلّه) يعني أنّ الرّبّ بمعنى المالك وتعريف العالمين للاستغراق.

(عن النّبّيّ صلّى الله عليه وسلّم: "من قرأ سورة التكوير أعاده الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته.") "هو حديث موضوع ومعناه ظاهر." كما قاله الشّهاب.^{٤٣٣}

تمّ ما يتعلّق بسورة التكوير بحمد الله ومنه الفضل والكرم.

^{٤٣٠} أ ق: وجودها.

^{٤٣١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٧.

^{٤٣٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٧. | ق - كما في منه محمد التفسير.

^{٤٣٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣١/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

سورة انفطرت [٨٢]

وتسمّى "سورة الانفطار" مكّيّة بالاتّفاق وآيها تسع عشر بلا خلاف.

بسم الله الرحمن الرحيم

لَمَّا ذَكَرَ اللهُ تَعَالَى أَنَّ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا مَخْتَصَّ^١ لَهُ لَا لِغَيْرِهِ. وَرَدًّا لِمَعْتَزَلَةٍ عَنْ مَذْهَبِهِمْ^٢ وَذَكَرَ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ^٣ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ؛ إِثْنَانِ مِنْهَا يَتَعَلَّقُ^٤ بِالْعُلُويَّاتِ وَإِثْنَانِ آخَرَانِ يَتَعَلَّقُ^٥ بِالسُّفْلِيَّاتِ. فَقَالَ: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ (انْشَقَّتْ) لِنَزُولِ الْمَلَائِكَةِ كَقَوْلِهِ^٥ ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٥] وَقَوْلِهِ ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبا، ١٩/٧٨] وَالْكَلَامُ فِي ارْتِفَاعِ السَّمَاءِ كَمَا مَرَّ فِي ارْتِفَاعِ إِذَا الشَّمْسُ^٦ وَإِنَّمَا قَدَّمَ انْفِطَارَ السَّمَاءِ عَلَى غَيْرِهَا فِي تَخْرِيبِ الْعَالَمِ وَفَنَائِهِ لِأَنَّ السَّمَاءَ فِي هَذَا الْعَالَمِ كَالسَّقْفِ وَالْأَرْضُ كَالْبِنَاءِ وَمَنْ^٧ أَرَادَ تَخْرِيبَ دَارٍ فَإِنَّهُ يَبْدَأُ أَوَّلًا بِتَخْرِيبِ السَّقْفِ وَذَلِكَ هُوَ قَوْلُهُ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ وَانْتَقَضَ تَرْكِيبُهَا ثُمَّ يَلْزَمُ مِنْ تَخْرِيبِ / [٩٢ظ] السَّمَاءِ انْتِثَارُ^٨ الْكَوَاكِبِ أَي: تَسَاقُطُهَا^٩ مُتَفَرِّقَةً ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ تَخْرِيبِ السَّمَاءِ وَانْتِثَارِ كَوَاكِبِهَا يُخَرِّبُ كُلَّ مَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ. كَمَا قَالَهُ شَيْخُ زَادَةَ.^{١٠}

﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ (تَسَاقَطَتْ مُتَفَرِّقَةً) "فَهُوَ اسْتِعَارَةٌ لِإِزَالَةِ الْكَوَاكِبِ حَيْثُ شَبِّهَتْ بِجَوَاهِرٍ قُطِعَ سِلْكُهَا وَهِيَ مُصَرَّحَةٌ^{١١} أَوْ مَكْنِيَّةٌ، وَلَيْسَ هَذَا الْإِنْثَارُ مَا فِي قَوْلِهِ: دَرَرَ نَثْرُنُ^{١٢} عَلَى بَسَاطِ أَرْزَقِ^{١٣}". كَمَا قَالَهُ الشَّهَابُ.^{١٤} ذَكَرَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ فِي كَيْفِيَّةِ تَسَاقُطِهَا أَنَّ الْكَوَاكِبَ عَلَى مِثَالِ قَنَادِيلٍ مَعْلُوقَةٍ عُلِّقَتْ بِالْفَلَكَ

^١ أ: مختصة.

^٢ ق: على مذهبهم.

^٣ ق - أشياء.

^٤ ق: ما يتعلق.

^٥ ق + تعالى.

^٦ ق - والكلام في ارتفاع السماء كما مر في ارتفاع إذا الشمس.

^٧ أ: من.

^٨ ق: أشار.

^٩ وفي نسخة ق كُتِبَتِ الْكَلِمَةُ "تسا" ناقصة.

^{١٠} انظر: حاشية الشيخ زادة، ٥٢٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زادة.

^{١١} ق: مصرعة.

^{١٢} أ: نثرت.

^{١٣} أ ق: أَرْزَقِ.

^{١٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣١/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

بسلاسل من نور، وتلك السلاسل بأيدي الملائكة فإذا نفخ في الصور تموت الملائكة تساقطت السلاسل والقناديل من أيديهم والكواكب على الأرض.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ (فتح بعضها إلى بعض فصار الكلّ بحراً واحداً) "أخذه من صيغة 'التفجير' وكذا من قراءة التخفيف على بناء الفاعل".^{١٥} "وما ذكر لازم من تفجيرها لأنّ معناه فتحها وشقّ جوانبها فيلزم ما ذكره فلا وجه لما قيل من أنّه لا يدلّ عليه النظم وأنّه مأخوذ من 'الأثر'.^{١٦} من أنّه "روي أنّ الأرض تشف بعد امتلاء البحار فتصير مستوية، وهو معنى التسجير عند الحسن. وقيل: إنّ مياه البحار الآن راكدة مجمعة فإذا فُجرت تفرّقت وذهبت. وقرئ فُجرت بالتخفيف مبتدأ للمفعول ومبتدأ للفاعل وأيضاً بمعنى بغت من الفجور نظراً إلى قوله تعالى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن، ٢٠/٥٥]. كما في حاشية محمد التفسير والشهاب وتفسير أبي السعود.^{١٧}

﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ (قلب) على بناء المفعول (تراها وأخرج موتها) يعني أزيل التراب التي ملئت به وكان حتّى تدبر التراب ونحوه وهو إنّما يكون لإخراج شيء تحته فقد يذكر ويراد معناه ولازمه معاً كما ذكره المصنّف في هذه السورة وقد يتجوز به عن البعث والإخراج كما يأتي في سورة العاديات حيث فسره بالبعث، والفارق بينهما أنّه أسند هنا للقبور فكان على حقيقته (وقيل إنّ) أي: لفظ بعثت (مركب من بعث) على بناء المفعول (وراء الإثارة) "القائل هو الزمخشري"^{١٨} مرّضه لكونه خلاف الظاهر مع حصول المراد بدون ارتكابه.^{١٩} (كَبَسَمَلٌ ونظيره) أي: نظير بعثت (بحر لفظاً ومعنى) "استشهد به"^{٢٠} على أنّه من بُعث [٩٣و] وراء الإثارة وليس الثاء والراء من الإثارة إذا أخذ اللفظ من لفظين يكون بحفظ الكلمة الأولى بتمامها وضّم حرف من الأخرى كما حفظ لفظ بسم وضّم إليه لام الله في بسملة.^{٢١} كما في حاشية محمد التفسير والعصام.^{٢٢} ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ﴾ "أي: برّة أو فاجرة".^{٢٣} كما في المدارك.^{٢٤}

﴿مَا قَدَّمْتُ﴾ قوله^{٢٥} (من عمل أو صدقة) يشعر بأنّه جعل كلمة ما موصولة أو موصوفة ويجوز والله أعلم أن تكون استفهاميّة للتعجب من ﴿مَا قَدَّمْتُ وأخرت﴾ تعظيماً له ويجوز أن يكون المراد بـ ﴿ما قَدَّمْتُ﴾ الإيمان وبـ ﴿ما أخرت﴾ الأعمال التي هي من فروع الإيمان في حقّ المؤمن وبـ ﴿ما قَدَّمْتُ﴾

^{١٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٧.

^{١٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣٢/٨.

^{١٧} تفسير أبي السعود، ٤٩١/٥. | ق - كما في حاشية محمد التفسير والشهاب وتفسير أبي السعود.

^{١٨} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٢٩/٦.

^{١٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٧.

^{٢٠} أ - به.

^{٢١} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٢. | ق - كما في حاشية محمد التفسير والعصام.

^{٢٢} ق: وفاجرة.

^{٢٣} تفسير النسفي، ١٣٠٧/٤. | ق - كما في المدارك.

^{٢٤} ق - قوله.

في حق الكافر^{٢٥} وب﴿ما أخرت﴾^{٢٦} الأعمال السيئة تستنتج من الكفر يعني تعلم نفس المؤمن التفاوت بين ما قدمته من الإيمان وبين ما أخرته من الأعمال الصالحة بحسب الجزاء. فأين الأصل من الفروع؟ وتعلم نفس الكافر التفاوت بين ما قدمته من الكفر وبين ما أخرته^{٢٧} من الأعمال^{٢٨} السيئة فأين أحدهما من الآخر بحسبه، فعلى هذا يكون الكلام مشتملا على الإشارة إلى المذهب المختار من أن الكافر مكلف بالفروع. قاله الشيرانشي^{٢٩}.

يعني أن الكفار يعذبون يوم القيامة بترك العبادات بشرط تقديم الإيمان زيادة على عقوبة^{٣٠} الكفر وهو مذهب الشافعي ومختار بعض الحنفية^{٣١}. كما قاله ابن مالك في شرح المنار^{٣٢}. "ويجوز أيضا أن يراد^{٣٣} بما^{٣٤} قدمته الأموال التي تصدق بها قبل موته لتكون^{٣٥} ذخيرة له في النشأة الأخرى وبما أخرته الأموال التي خلفها لمن بعده من ورثته." كما قاله شيخ زاده^{٣٦}.

﴿وَأَخَّرْتُ﴾ (من سنة أو تركة) "السنة بضم السين والتون المراد به^{٣٧} ما سنَّ عمله للناس من حسنة أو سيئة^{٣٨}." وفي الحديث الصحيح: 'مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَوَزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ'.^{٣٩} فعلى هذا لو قال المصنّف رحمه الله من حسنة أو سنة على تعميم العمل لم نجد عن وجه^{٤٠} وإنما ذكر 'الصدقة' مع أنها من العمل لنوع خصوص، تأمل^{٤١}.

^{٢٥} أ + الكفر.

^{٢٦} ق - التي هي من فروع الإيمان في حق المؤمن وبما قدمت في حق الكافر وبما أخرت، صح هامش.

^{٢٧} ق: أخرته.

^{٢٨} ق - الأعمال.

^{٢٩} حاشية الشيرانشي، و. ٥٧.

^{٣٠} أ: عقود.

^{٣١} ق - ومختار بعض الحنفية.

^{٣٢} وقد بحثت في كتاب شرح المنار ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٣٣} ق - أيضا أن يراد.

^{٣٤} ق: ما.

^{٣٥} ق: لكونه.

^{٣٦} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٠/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٧} أ - به.

^{٣٨} حاشية شهاب الدين، ٣٣٢/٨.

^{٣٩} صحيح مسلم، الزكاة ١٠١٧؛ سنن النسائي، الزكاة ٦٤.

^{٤٠} ق: على وجه.

^{٤١} حاشية الروشنبي، و. ١٠٦ظ. | ق - تأمل.

ووقع في بعض النسخ: "السَّيِّئَةُ" بدل السَّنَةِ إذ الأبرار أيضا يصدر عنهم زلَّاتٌ^{٤٢} / [٩٣ظ] وخطايا^{٤٣} والأولى هي الأولى. "وقوله 'تركة' اسم بمعنى متروك مقابل^{٤٤} لقوله 'صدقة' وكونه ماضيا من التَّرك ناصبا لضمير 'ما' أو مصدرا مضافا للضمير لا وجه له لاحتياجه إلى التَّكَلُّف. ولَمَّا بَقِيَ وجه أشار إليه بقوله"^{٤٥} (ويجوز أن يراد بالتأخير التَّضييع وهو) أي: قوله تعالى ﴿علمت نفس ما قدّمت وأخّرت﴾ (جواب إذا) فيكون المعنى:^{٤٦} نفس ما عملت به من الطّاعات وما أضاعت العمل به ولم تعمل. وقد مرّ أن تنكير "نفس" في الإثبات لا ينافي إرادة العموم والعلم بجميع ذلك كناية عن المجازات عليه. والمقصود من الكلام تقريرا من البعث والجزاء والزّجر عن المعصية والترغيب في الطّاعة. فإن قيل: في أي موقف من مواقف^{٤٧} القيامة يحصل له هذا العلم؟ قلنا: أمّا العلم الإجماليّ فيحصل له^{٤٨} في أول زمان الحشر، لأنّ المطيع يرى آثار السّعادة والعاصي يرى آثار الشّقاوة في أول الأمر، وأمّا العلم التفصيليّ فإنّما يحصل عند قراءة الكتب والمحاسبة. كما قاله الشّهاب والروشنّي وشيخ زاده.^{٤٩} ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ قوله (أي شيء خدعك)،

إشارة إلى أنّ "ما" في قوله: ﴿ما غَرَّكَ﴾ استفهاميّة مرفوعة المحل على الابتداء و"غَرَّكَ" خبره، وأنّ غَرَّكَ بمعنى خدعك وجَرَّأكَ على عصيانه يقال: غَرَّه بفلان يَغَرُّه غرورا إذا خدعه وجَرَّأه عليه وآمنه من أن يصل إليه المكروه من قبله مع أنّه غير مأمون. فالمعنى: ما الذي خدعك وسوّل لك معصية ربّك وآمنك عن عقابه؟^{٥٠} والاستفهام فيه بمعنى الاستهجال والتّكيل والتّوبيخ. كما في حاشية شيخ زاده.^{٥١}

قوله (وجرّأك على عصيانه) "إشارة إلى أنّ المراد بالإنسان الجنس الشّامل للفقّار والكفّار لا الكفّار فقط لأنّ علمت نفس ينتظمها وكذلك ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الانفطار، ١٣/٨٢-١٤] ولا ينفيه خصوص سبب النزول لأنّ العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السّبب كما هو المقرّر." كما في حاشية محمد التّفسيّر.^{٥٢}

^{٤٢} أ - زلات، صح هامش.

^{٤٣} أ: والخطايا.

^{٤٤} ق - مقابل.

^{٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٢/٨.

^{٤٦} أ + علمت.

^{٤٧} أ: مواقف.

^{٤٨} أ - له.

^{٤٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٣٠/٨. | ق - كما قاله الشّهاب والروشنّي وشيخ زاده.

^{٥٠} أ: من عقابه. | ق: على عقابه.

^{٥١} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٠/٨. | ق - كما في حاشية شيخ زاده.

^{٥٢} حاشية محمد التّفسيّر السيّاسي، و. ٢٧ظ.

قال صاحب الكشاف: عن علي رضي الله عنه أنه دعا بـغلام له مرّات فلم يجبه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال له: مالك لم تجبني؟ فقال: لثقتي بحلمك وأمني من عقوبتك، فاستحسن جوابه وأعتقه، وقالوا: [٩٤و] من كرم الرجل سوء أدب غلمانه.^{٥٣} قال بعض المفسرين: الآية نزلت في الوليد بن مغيرة. وقيل: نزلت^{٥٤} في أبي الأسد. حيث أضرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله تعالى فأنزل الله هذه الآية يقول أي شيء غرّك ربّك الكريم المتجاوز عنك حيث^{٥٥} لم يعاقبك عاجله.^{٥٦} كما قاله الشيرازي.^{٥٧}

قوله (وذكر ﴿الكريم﴾ للمبالغة في المنع عن الاغترار) جواب عمّا يقال: قد سبقت الآية للاستهجال العصاة وتوبيخهم على اغترارهم برّبهم، فكيف يلائم لهذا السّوق وصفه تعالى بالكرم؟ والحال أنّ الاغترار بكرمه تعالى وجوده ممّا يدعو إلى الاغترار به، لأنّ الكرم والجود عبارة عن قضاء حاجة المحتاج لا للعوض، فلمّا لم يكن الكريم طالبا بالعوض^{٥٨} فيما فعله استوى عنده طاعة المطيع وعصيان المسيء في الإحسان إليهما^{٥٩} وهذا يوجب الاغترار وتقرير الجواب. إنّنا لا نسلم أنّ كرم الكريم يقتضي الاغترار به بل يقتضي^{٦٠} الخوف والحذر من مخالفته وعصيانه من حيث أنّ إهمال الظّالم ينافي كونه كريما بالنسبة إلى المظلوم. كما في حاشية شيخ زاده.^{٦١}

^{٥٣} الكشاف للزمخشري، ٦/٣٢٩-٣٣٠. | ق - كما هو المقرر...بغلمانه.

^{٥٤} ق - نزلت.

^{٥٥} أ - حيث.

^{٥٦} ق: عاجلا. (وهذا هو الصحيح).

^{٥٧} حاشية الشيرازي، و. ٥٧ظ. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٥٨} ق - طالبا بالعوض، صح هامش. | ق: لعوض.

^{٥٩} ق - في الإحسان إليهما، صح هامش.

^{٦٠} ق - الاغترار به بل يقتضي.

^{٦١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٣٠-٥٣١. | ق - كما في حاشية شيخ زاده.

قوله (فإن محض الكرم لا يقتضي إهمال الظالم) "إشارة إلى أن عدم التسوية بين الموالي والمعادى وعدم إهمال الظالم وأخذ حق المظلوم منه أيضا من الكرم فذكره لزيادة التغيير والتويخ والتلميح إلى تجهيله بأنه لم يعرف ما يترتب على الكرم بتمامه بل قصر النظر على الظاهر." كما في حاشية محمد التفسيرى^{٦٢}. قوله^{٦٣} (وتسوية الموالي) أي: المؤمن (والمعادي) أي: الكافر (والمطيع والعاصي) ترقى في اقتضاء الكرم، خلاف ما يتوهم فإنه لو سوى بين المطيع والعاصي لم يكن الإحسان والكرم^{٦٤} في موقعه عند الممنون عليه، ألا ترى لو أن صديقا لك أحسن لك بشيء ثم أعطى مثله لعدو له تلاشت المنّة واضمحلت الصنّعة، ولذا قيل إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وذم لقوله يعطي ويمنع لا بخلا ولا كرما لكنّها خطرات وسأوسه.

قوله^{٦٥} (فكيف إذا انضم إليه) أي: إلى الربّ (صفة القهر والانتقام) "لأنّه حينئذ يكون المانع عنه أكثر وأقوى. قوله (والإشعار بما به يغره الشيطان) بالجرّ معطوف^{٦٦} على المبالغة وفي نسخة^{٦٧} والاشتغال وهو معطوف^{٦٨} على الاغترار أي: للمنع [٩٤ظ] عن الاغترار والاشتغال بما ذكر.^{٦٩} والأولى هو الوجه^{٧٠} وما في قوله "بما به" عبارة عن كثرة كرم الربّ والضّمير المجرور عائد إلى الكرم، والضّمير المنصوب عائد إلى الربّ، وفيه إشارة إلى أنّ سبب اغترار بني آدم تسويل الشيطان أي تزيينه بقوله "افعل ما شئت فربك كريم" كما في حاشية الشهاب. قال الشيرازي: قوله "والإشعار بما به يغره الشيطان" لا يخفى منافاة هذا الحصر لما سيذكر من أنّ قوله ﴿بل تكذبون بالدين﴾ إضراب إلى بيان ما هو السبب الأصلي في الاغترار وكلّ ما هو سبب لاغتراره يمكن أن يقال: يغره الشيطان به ويمكن أيضا أن يجاب عن المنافاة المذكورة بعد التأمل الصادق فافهم.^{٧١} وقال في منه واقتصر على التعجب صاحب الكواشي حيث قال:^{٧٢} "وقرئ ما أغرك أي: ما أشدّ اغترارك."^{٧٣} هذا كلامه.

^{٦٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٧ظ.

^{٦٣} ق - كما في حاشية محمد التفسيرى قوله.

^{٦٤} أ - والكرم.

^{٦٥} ق - ألا ترى لو أن صديقا لك أحسن لك بشيء ثم أعطى مثله لعدو له تلاشت المنّة واضمحلت الصنّعة ولذا قيل إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي وذم لقوله يعطي ويمنع لا بخلا ولا كرما لكنّها خطرات وسأوسه قوله.

^{٦٦} أ: عطف.

^{٦٧} ق - وفي نسخة.

^{٦٨} أ: عطف.

^{٦٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨.

^{٧٠} ق - والاشتغال بما ذكر والأولى هو الوجه.

^{٧١} حاشية الشيرازي، و. ٥٨ظ.

^{٧٢} ق - كما في حاشية الشهاب... حيث قال.

^{٧٣} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢و.

قال عصام الدين في تفسيره:^{٧٤} أقول: الاستفهام للتعجب يؤيده قراءة سعيد بن جبير رضي الله عنه ما أغرك، وأما حمل قراءته على أنه جعل أغر مفعولاً^{٧٥} من غر بمعنى غفل^{٧٦} فالمعنى ما أغفلك فمفوت^{٧٧} لتطبيق القراءتين بجعل الاستفهام إنكارياً ويبعده تعلق المجرور بـ"الباء"^{٧٨} والظاهر "عن" والمعنى ما خدعك^{٧٩} به وكيف أجزأت عليه على ما ذكره الجوهري.^{٨٠} وإنما وصفه بالكريم تربية لنفي استحقاقه للإنعام عليه وتوكيدا للتوبيخ على غروره لأن إنعامه عليه بما أنعم لمجرد كرمه لا^{٨١} لاستحقاقه فليس منه ما يمنع عن يطليه^{٨٢} بمعاصيه حتى نغتر به فاغتراره مما لا منشأ له أو إشارة إلى أن منشأ غروره الذي يلقي إليه الشيطان يدخله تحت الإنكار ويفيد أنه لا ينبغي الاعتراض بالكرم إلى حد الكفر إنما غايته رجاء مغفرة^{٨٣} الذنوب مع الإيمان، ودلالة على أن الاعتراض بالرب الكريم كفران بكرمه أو ملاحظة^{٨٤} الكرم يقتضي الجد في العبادة، فأعماله للغرور إعمال للشيء في نقيض ما هو له وأما ما يقال أنه علم عنده الجواب فليس بصواب إذ لا جواب لهذا السؤال ولا ينفع مكذب الدين، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: "غُرُّهُ جَهْلُهُ"^{٨٥} ولو كان الغرض هذا الجواب لم يكن أحد أعرف/[٩٥و] منه ولم يجبه بجواب سواه فإن قلت: إن صح الحديث فكيف قال الحسن: غره شيطانه الخبيث الذي زين له المعاصي وقال له: "افعل ما شئت فربك الكريم" الذي يفضل عليك بما يفضل أولاً وهو متفضل عليك آخراً حتى ورطه أي: أهلكه، وكيف قال الفضيل بن العياض: لا قول يوم القيامة لو قال لي ما غرك ربك الكريم غرتني ستورك؟ فإن^{٨٦} قلت: كل ما قال هؤلاء الأعلام تفضيل بعض ما تضمنته الكلمة الجامعة النبوية إذ الجهل له آثار. كما في تفسير العصام.^{٨٧}

^{٧٤} ق - هذا كلامه قال عصام الدين في تفسيره.

^{٧٥} وردت هذه العبارة بشكل "منقولا" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "مفعولا" كما وردت في تفسير عصام الدين.

^{٧٦} وردت هذه العبارة بشكل "غفر" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "غفل" كما وردت في تفسير عصام الدين. | ق - يؤيده قراءة سعيد بن جبير رضي الله عنه ما أغرك وأما حمل قراءته على أنه جعل أغر منقولا من غر بمعنى غفر.

^{٧٧} وردت هذه العبارة بشكل "فيفوتني" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "فمفوت" كما وردت في تفسير عصام الدين.

^{٧٨} ق: بالياء.

^{٧٩} ق: ما أخدعك.

^{٨٠} انظر: **الصباح للجوهري**، "غرر" (٣٢٢/٢).

^{٨١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "لا".

^{٨٢} أ ق: بطشه. | وردت هذه العبارة بشكل "بطنه- بطشه" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "يطليه" كما وردت في تفسير عصام الدين.

^{٨٣} ق: لمعفرة.

^{٨٤} أ ق: وملاحظة.

^{٨٥} أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: **تفسير القرطبي**، ١٢٢/٢٢.

^{٨٦} أ - فإن.

^{٨٧} **تفسير عصام الدين الإسفراييني**، و. ١٩ ظ. | ق - فأعماله...تفسير العصام.

(فإنّه) أي: الشَّيْطَان (يقول له) أي: للإنسان (افعل ما شئت فربّك كريم لا يعذّب أحداً ولا يعاجل بالعقوبة) "فسوف تتوب بعد قضاء مرادك. إن قيل إنّ نفي الإهمال والتَّسْوِية كيف يكون مبالغة في الزّجر وإنّما المبالغة في إثبات المؤاخذه بإتيان الكرم؟ أجيب بأنّ المراد من نفيهما إثبات ضدّهما فتأمل." قاله الروشنّي.^{٨٨} قوله (والدّلالة على أنّ كثرة كرمه الله تعالى تستدعي الجدّ في طاعته) تعالى شكرا له (لا الانهماك) أي: لا تستدعي الانغماس (في عصيانه) تعالى "معطوف على المبالغة أيضا لأنّ من يتفصّل بالإحسان كيف يستحقّ العصيان وترك الشّكر للكفران؟ ولذا قال بعض العارفين لو لم أخف الله لم أعصه." قاله الشّهاب.^{٨٩} قال الشيرانشي: "أقول في ذكر الرّبّ أيضا دلالة على أنّ تربيته^{٩٠} تعالى تستدعي الجدّ في طاعته لا الانهماك في معصيته اغترارا بتربيته تعالى بل فيه دلالة على المبالغة في المنع عن الاغترار أيضا."^{٩١} انتهى.^{٩٢} قوله (اغترارا بكرمه) علّة للانهماك "إذ الكرم يستدعي الاستحياء من المتفصّل." كما في حاشية محمد التفسيرّي.^{٩٣}

قوله ﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ "خلق مادّتك من النّطفة ثمّ العلقه ﴿فَسَوَّاكَ﴾".^{٩٤} "يعني فسوّى خلقك ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ يعني خلقك معتدل القامة."^{٩٥} (صفة ثانية مقرّرة للرّبوبيّة) قوله (مبيّنة للكرم) من التّبيين وفي بعض النّسخ مبيّنة للكرم من الإثبات. كما في تفسير العصام^{٩٦} وأبي الليث. قوله^{٩٧} (مبيّنة على أنّ من قدر على ذلك) أي: على الخلق^{٩٨} والتّسوية والتّعديل (أولا قدر عليه ثانياً) فهو إثبات ما كذّبوه من البعث [٩٥ظ] والجزاء توطئة لما بعده وقوله (والتّسوية جعل الأعضاء سليمة) أصله جعل الأشياء على سواء فتكون على وفق الحكمة ومقتضاها بإعطائها ما يتمّ به. قاله الشّهاب.^{٩٩}

^{٨٨} حاشية الروشنّي، و. ١٠٧. | ق - فتأمل قاله الروشنّي.

^{٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٩٠} أ: تربيته.

^{٩١} حاشية الشيرانشي، و. ٥٨ ظ.

^{٩٢} ق - أيضا انتهى.

^{٩٣} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٢٧ ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرّي.

^{٩٤} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ١٩ ظ.

^{٩٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٥/٣.

^{٩٦} ق: عصام الدين كُورَه. [كُورَه: كتب باللغة التركية العثمانية يعني: بالنسبة لعصام الدين.]

^{٩٧} ق - وأبي الليث قوله.

^{٩٨} ق: الخلق.

^{٩٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨. | ق: شهاب الدين كُورَه. [كُورَه: باللغة التركية العثمانية.]

قوله (مسوأة) أي: تام الخلق (معدّة) أي: متهيئة (لمنافعها) وفي الكشاف: "﴿فسويك﴾ فجعلك سويًا سالم الأعضاء."^{١٠٠} ولا يخفى أنّما ذكره الكشاف في تفسير التسوية أخصر وأظهر ممّا ذكره المصنّف أمّا أنّه أخصر فظاهر وأمّا أنّه أظهر فلان التسوية جعل الشّيء سويًا أي: مسوًا إلّا أنّه لما لم يظهر المقصود بذلك بل اشتمل على نوع مصادرة^{١٠١} عقّبه بقوله سالم الأعضاء تفسيرًا للسّوي وبيانًا للمراد منه ولا خفاء في أنّ مراد^{١٠٢} صاحب الكشاف بجعل الأعضاء سليمة جعلها معدّة لمنافعها خالية عن الآفات المبطلّة للانتفاع بها فقول المصنّف "معدّة لمنافعها" بعد قوله "جعل الأعضاء سليمة" يوجب اضطرابًا في بيان المراد بالتسوية إذ لا يظهر مع المسوأة إلّا بتفسيرها بالسليمة والقول بأن قوله "معدّة لمنافعها" تفسير لها ليس يسرّع لمّا أشرنا إليه فكان الأظهر أن يقدم قوله "مسوأة" على قوله "سليمة" لسّوي معنى الكلام ولا يقع فيه إعوجاج فافهم^{١٠٣} ثمّ إنّ إطلاق التسوية على جعل الإنسان سليم الأعضاء معدّة لمنافعها على سبيل الاستعارة حيث جعل الإنسان سليم الأعضاء معدّة لمنافعها بتسوية الشّيء وجعله ملساء من غير إعوجاج فيه. واستعير له لفظ التسوية هذا وقد ظهر من تقريرنا في هذا المقام اندفاع توهم، كون أخذ المسوأة في تعريف التسوية^{١٠٤} دورًا.

قوله (والتعديل جعل البنية معتدلة) فلا تكرار في التّظّم قوله (مناسبة^{١٠٥} الأعضاء) منصوب على أنّه بدل من المعتدلة.

الظاهر أنّه أراد باعتدال البنية اعتدال كميّتها المتضادة يكون كلّ منها منكسرة نازلة عن صرافتها بحصول الفعل والانفعال بينها. وبتناسب^{١٠٦} الأعضاء كون كلّ عضو منها معادلا للآخر بأن لا يتفاوت بعضها عن بعض، مثل أن تكون إحدى اليدين أطول من الآخر وكذا الرّجلين والأذنين، ومثل أن تكون إحدى العينين أوسع من الأخرى. قال علماء التّشريح: إنّ تعالى [٩٦و] ركّب جانبي هذه الجثة على التّساوي حتّى لا تفاوت بين نصفيه لا في العظام ولا في أشكالها، ولا في الأوردة والشّرايين^{١٠٧} والأعصاب النّافذة فيها والخارجة عنها، فكلّ ما أحد^{١٠٨} الجانبين مساوٍ لما^{١٠٩} في الجانب^{١١٠} الآخر كأنّه عدل له. كما في حاشية شيخ زاده.^{١١١}

^{١٠٠} الكشاف للزمخشري، ٣٣٠/٦.

^{١٠١} ق - ولا يخفى إنّما...مصادرة.

^{١٠٢} ق + بكلام.

^{١٠٣} ق - فقول المصنّف...فافهم.

^{١٠٤} ق - في تعريف التسوية.

^{١٠٥} أ: ق: متناسبة.

^{١٠٦} ق: وبتناسب. | وردت هذه العبارة بشكل "وتناسب" في نسختي ع أ ولعل صوابها "وبتناسب" كما وردت في نسخة ق وحاشية شيخ زاده.

^{١٠٧} ق - ولا في الأوردة والشرايين.

^{١٠٨} أ: ما في أحد. | ق: إحدى.

^{١٠٩} ق: مساويا.

^{١١٠} أ: للجانب.

قوله ^{١١٢} (أو معدلة) أي: قائمة (بما تستعدّها من القوى) عطف على قوله ^{١١٣} "معدلة" والمنويّ في تستعدّد ضمير "البنية" بتقدير المضاف وهو "الأعضاء" أي: أو "التّعديل" جعل كلّ عضو من أعضاء البنية معادلاً مناسباً لما هي له من القوّة كاليد للبّطش والرّجل للمشي واللّسان للتّكلم والعين للأبصار إلى غير ذلك.

فالتّعديل على هذا بين الأعضاء ومنافعها التي هي القوى المودعة فيها، والبارز المنصوب في يستعدّها راجع إلى "ما" وأنّث العائد إليه لكونه عبارة عن القوى. (وقراءة ^{١١٤} الكوفيين "فعدّلك" بالتّخفيف) وذكر لقراءة "عدلك" بالتّخفيف وجهين؛ الأوّل: إنّهُ بمعنى المشدّد (أي: عدل بعض أعضائك ببعض حتّى اعتدلت). والثّاني: إنّهُ من العدول أي: (أو فصرفك عن خِلقة غيرك وميّزك بخِلقة فارقت خِلقة سائر الحيوانات) إلى أحسن تقويم. ^{١١٥} و"الفاء" في قوله: ﴿فسوّيك فعدلك﴾ لإفادة أنّ ما بعدها كلام مرتّب على ما قبلها في الذّكر لأنّها عاطفة لتفصيل المجمال كما في قولك: أجبتّه ^{١١٦} فقلت: لبيك، ^{١١٧} والتّسوية في الآية تفصيل للخلق والتّعديل تفصيل للتّسوية. كما في حاشية شيخ زاده. ^{١١٨}

قال محمد التّفسيّريّ: وجه الأوّل: هو المناسب للتّفسير الأوّل للتّعديل لأبي علي الفارسي. والثّاني: المناسب لثاني تفسيريّة للفراء وعلي أيّهما حمل لا يرد الفراء عليه أنّ على قراءة التّخفيف يكون الظّرف. أعني في ﴿أي﴾ متعلّقاً بقوله ﴿فعدلك﴾ وهو ضعيف وأما عدم وروده على الأوّل فظاهر إذ لا منع من تعلّقه ﴿بربك﴾ وأما على الثاني فلجواز أن لا تكون كلمة ﴿أي﴾ استفهاميّة بل نكرة موصوفة كما ترى من تقرير المصنّف ^{١١٩} فيجوز تعلّقه بعد لك كما يجوز تعلّقه بـ ﴿ركبك﴾ بل بمحذوف ^{١٢٠} منصوب على الحالّيّة. ^{١٢١}

^{١١١} حاشية الشيخ زاده، ٥٣١/٨-٥٣٢. | ق: شيخ زاده گُورَه. [گُورَه: باللغة التركية العثمانية.]

^{١١٢} أ - قوله.

^{١١٣} ق - قوله.

^{١١٤} أ ق: وقرأ.

^{١١٥} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "إلى أحسن تقويم" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١١٦} أ: أجبت.

^{١١٧} ق - كما في قولك أجبتّه فقلت لبيك.

^{١١٨} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٢/٨. | ق: شيخ زاده گُورَه. [گُورَه: باللغة التركية العثمانية.]

^{١١٩} ق - أن على قراءة...المصنّف.

^{١٢٠} ق: المحذوف.

^{١٢١} حاشية محمد التّفسيّري السيواسي، و. ٢٧-٢٨.

"وقرئ ﴿فعدلك﴾ بالتشديد أي: صيرك معتدلاً متناسب الخلق." كما في تفسير أبي السعود.^{١٢٢} ﴿في أيّ صورةٍ ما شاء ربّك﴾ (أي ربّك في أيّ [٩٦ظ] صورة شاءها) على أنّ قوله ﴿في أيّ صورة﴾ متعلّق بـ﴿ربّك﴾ وإنّ ﴿شاء﴾ في موضع الجرّ على أنّه صفة لصورة، فلذلك قدر الضمير الرّاجع إلى تلك الصّورة بعد ﴿شاء﴾ ليرتبط به جملة الصّفة بالموصوف (وما مزيدة) للتأكيد ﴿أي﴾ ﴿في أيّ صورة﴾ تقضيها المشيئة والحكمة ﴿ربّك﴾ من صورة الأبوين أو أقاربهما. ففي الحديث: "إنّ النّطفة إذا استقرّت في الرّحم أحضره كلّ عرقٍ أي: نسب"^{١٢٣} بينه وبين آدم، ثمّ قرأ الآية.^{١٢٤} والضمير "بينه" راجع إلى "النّطفة" باعتبار المولود والاستفهام مجاز للتعجّب وما له إلى أنّه وضعك في صورة عجيبة اقتضتها مشيئته تعالى أو في صورة متميّزة متعيّنة.

(وقيل) ﴿ما﴾ هنا (شرطيّة) و﴿شاء﴾ فعل الشّروط (و﴿ربّك﴾ جوابها) أي جواب "ما الشرطيّة" (والظرف صلة^{١٢٥} ﴿عدلك﴾) ولا يجوز أن يتعلّق بـ﴿ربّك﴾ حيثنّ لأنّ ما كان في حيّز الشّروط لا يتقدّم عليه. فإن قيل: كيف يجوز أن يكون الظرف صلة ﴿عدلك﴾ مع أنّ ﴿أي﴾ اسم الاستفهام فلها صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله؟ قلنا: من جعله متعلّقاً بعد لك جعل قوله ﴿أي﴾ بمعنى التعجّب كما في قولك مررت برجل كأنّه قيل فعدلك في صورة عجيبة ثمّ حذف الموصوف لزيادة التّفخيم والتّعجّب والمعنى أنّه إن شاء تركيبك في أيّ صورة غير هذه الصّورة الإنسانيّة^{١٢٦} فعل، من صورة الكلب والخنزير وغيرهما. كما قاله حمزة. "وقيل جوابها محذوف ولبعده جدّاً آخره ومراضه وجوّز فيها كونها موصولة وموصوفة ومفعولا مطلقاً لـ﴿ربّك﴾".^{١٢٧} (وإنّما لم يعطف الجملة على ما قبلها لأنّها بيان لـ﴿عدلك﴾) "أي: فعدلك بأن ربّك في أيّ صورة اقتضتها مشيئته وحكته من الصّور المختلفة في الحسن والقبح." قاله شيخ زاده والشّهاب^{١٢٨} والصفويّ.^{١٢٩} قوله تعالى^{١٣٠} ﴿كلّا﴾ (ردع) أي: زجر الإنسان.

^{١٢٢} تفسير أبي السعود، ٤٩٢/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{١٢٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: نسب."

^{١٢٤} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ١٨٠/٢٤؛ المعجم الكبير للطبراني، ٧٤/٥.

^{١٢٥} ق: صفة.

^{١٢٦} ق: الإنسان.

^{١٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨.

^{١٢٨} ق: شيخ زاده وشهاب الدين گورّه. [گورّه: باللغة التركية العثمانية].

^{١٢٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٢/٨؛ وقد بحثت في كتاب تفسير عيسى الصفوي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١٣٠} ق - والصفويّ قوله تعالى.

(عن الاغترار بكرم الله) "وجعله^{١٣١} ذريعة أي: وسيلة^{١٣٢} إلى الكفر والمعاصي مع كونه موجبا للشكر والطاعة. (وقوله) ﴿بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ﴾ (إضراب) أي: إعراض^{١٣٣} عن جملة مقدرة ينساق إليها الكلام. كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأنتم لا تردعون من ذلك بل تجترئون على أعظم من ذلك حيث تكذبون بالجزاء والبعث رأسا أو بدين الاسلام الذي هما [٩٧و] من جملة أحكامه فلا تصدقون^{١٣٤} هؤلاء^{١٣٥} سؤالا ولا جوابا ولا ثوابا ولا عقابا. وقيل: كأنه قيل: إنكم لا تستقيمون على ما توجيه نعمي عليكم وارشادي لكم بل تكذبون. قاله أبو السعود.^{١٣٦}

قال النيلي في شرح الكافية: ^{١٣٧} بل تارة للانتقال من قصة إلى قصة من غير الرجوع عن الأول بإبطاله وذلك في الجمل وهو في القرآن كثير كقوله تعالى: ﴿بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ [النمل، ٦٦/٢٧] فهي^{١٣٨} للانتقال من قصة إلى قصة، وأما إذا عطف مفردا على مفرد فقول: هي للإضراب عن الأول وإثبات الحكم للثاني إيجابا كان الحكم أو سلبا. قال في المتوسط: بل للإضراب عن الأول منفيا كان أو موجبا تقول جاءني زيد بل عمرو إذا وقع الإخبار عن زيد غلطا تقول ما جاءني زيد بل عمرو وهو يحتمل أمرين؛ أحدهما: أن يكون معناه بل جاءني عمرو وهي حينئذ للإضراب عن نفي مجيء زيد إلى إثبات مجيء عمرو. وثانيهما: أن يكون معناه ما جاءني عمرو وهي حينئذ لبيان من نسب إليه عدم^{١٣٩} المجيء. انتهى.

^{١٣١} ق: وجعل.

^{١٣٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: وسيلة."

^{١٣٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: إعراض."

^{١٣٤} ق: لا تصدقون.

^{١٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "هؤلاء."

^{١٣٦} تفسير أبي السعود، ٤٩٢/٥.

^{١٣٧} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{١٣٨} أ + هنا.

^{١٣٩} أ - عدم.

وقال الرّاغب: ^{١٤٠} بل هنا التصحيح الثاني وإبطال الأوّل كأنّه قيل ليس هنا مقتضى لغورهم ولكن تكذيبهم هو الذي حملهم على ما ارتكبه ^{١٤١} (إلى بيان ما هو سبب الأصلي في اغترارهم) "أمّا في حقّ الكافرين فظاهر، وأمّا في حقّ العصاة فلتنزيل تصديقهم منزلة العدم حيث أتوا بما ينافيه وذلك كقوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ [المطففين، ٤/٨٣]. ^{١٤٢} يعني بيان ما هو السبب في اغترارهم بالكرم وهو تكذيبهم ليوم الحساب والجزاء، وفي الكلام إشارة إلى الترقّي من الأهون إلى الأغلظ. كما قاله محمد التفسيرّي والروشنّي وشيخ زاده. ^{١٤٣}

(والمراد ﴿بِالدِّينِ﴾ الجزاء) "وهو المناسب لعموم التوبيخ والتّعير ^{١٤٤} (أو الإسلام) وهو المتبادر من الدّين لأنّ الدّين عند الله هو الإسلام وهذا التفسير يناسب أن يكون المخاطب بقوله 'يا أيّها الإنسان الكفرة' فيكون المعنى إنكم تكذبون الجزاء على الدّين والإسلام." كما في حاشية محمد التفسيرّي نقلاً [٩٧ظ] عن الكبير. ^{١٤٥} "قيل: والإسلام هنا كناية عن التصديق بالثّواب والعقاب كما في الكشف. ^{١٤٦} فلا يرد عليه أنّ ما بعده معيّن لمعنى الجزاء وفيه نظر." ^{١٤٧} قاله الشّهاب. ^{١٤٨}

قوله ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ حال من فاعل ﴿تَكْذِبُونَ﴾ مفيدة لبطلان تكذيبهم ويجوز أن يكون مستأنفة والأوّل أولى ﴿كِرَامًا﴾ عند الله قلت أي: لا تكذبون ولا تختانون ولا تكتمون ^{١٤٩} الشّهادة، وقيل صواحب الطّباع الكريمة يكتبون الخير بسرعة إذا فعل ويتوقّفون في كتابة الشّرّ ساعات رجاء أن يتوب صاحبه. وفيه أيضاً ^{١٥٠} دلالة على أنّ ما كتبوا من الشّرّ لا سبيل تكذيبهم ^{١٥١} لأنهم يحتاطون في كتابته كلّ الاحتياط. وفيه دليل على أنّ "على الكفّار ملائكة الحفظة." كما بيّناها في رسالتنا المسمّية بركات الأبرار. ^{١٥٢}

^{١٤٠} وقد بحثت في كتاب المفردات للراغب الأصبهاني ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١٤١} ق - قاله أبو السعود... ما ارتكبه.

^{١٤٢} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٢٨.

^{١٤٣} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١٠٧؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٣٣/٨. | ق - والروشنّي وشيخ زاده.

^{١٤٤} ق: والتّعير.

^{١٤٥} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٨٣/٣١؛ حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٢٨. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرّي نقلاً عن الكبير.

^{١٤٦} الكشف للزمخشري، ٣٣١/٦.

^{١٤٧} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨.

^{١٤٨} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨. | ق - فلا يرد عليه أنّ ما بعده معيّن لمعنى الجزاء وفيه نظر قاله الشّهاب.

^{١٤٩} أ: لا يكذبون ولا يختانون ولا يكتمون.

^{١٥٠} ق - أيضاً.

^{١٥١} أ: إلى تكذيبهم.

^{١٥٢} بركات الأبرار للكماخي، و. ٦. | وهو عثمان الكماخي (ت. ١١٧١هـ/١٧٥٨م) عثمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكماخي، الاسلامبولي، الرومي، الحنفي. عالم مشارك في بعض العلوم. درس، ووعظ بالقسطنطينية، وتوفي في حدود سنة ١١٧١هـ. من آثاره: "بركات الأبرار" في العقائد، و"حاشية على تفسير سورة النبأ للبيضاوي"، و"تسهيل السلم" وهو حواش

قوله ﴿كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (تحقيق لما يكذبون به) من الجزاء كأنه قيل إنكم تكذبون بالجزاء، والحال أن الكاتبين يكتبون عليكم أعمالكم لثجارتها بها. قاله الروشنّي نقلا عن حمزة.^{١٥٣} ويحتمل والله أعلم^{١٥٤} أن يكون المراد إنكم تكذبون بالدين والحال أن عليكم لحافظين يحفظونكم من المضار الغيبية التي أنتم عنها غافلون. قوله تعالى ﴿يعلمون ما تفعلون﴾ جملة حالية من ضمير ﴿كاتبين﴾ أو صفة.^{١٥٥} قاله السعدي.^{١٥٦} فيكون في الكلام دلالة على أن تسليط الله الحافظين لكم عليكم يستدعي الجدّ في طاعته شكرا لنعمته، لا التّكذيب بدينه فأين تذهبون، ثمّ الأصحّ والأشهر أن الكرام الكاتبين للأعمال ملكان بالليل وملكان بالنهار. قاله الشّيرانشي.^{١٥٧}

وقال القرطبي في تذكرته: عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إنّ الله وكلّ بعده ملكين كاتبين عليه، فإذا مات، قال: ربّنا قد مات فلان، فأذن لنا أن نصعد إلى السّماء، فيقول الله: إنّ سمواتي مملوءة من ملائكتي، يسبحونني، فيقولان: ربّنا أذن لنا فنتقيم في الأرض، فيقول الله تعالى: إنّ أرضي مملوءة من خلقي يسبحونني، فيقولان: يا ربّنا فأين نذهب؟ فيقول الله تعالى: قوما على قبر عبي، فكبراني وهللاني واذكراني، واكتبوا ذلك لعبدي / [٩٨و] إلى يوم القيامة.^{١٥٨}

(وردّ لما يتوقّعون) أي: ينتظرون (من التّسامح والإهمال) أي: من التّساهل والتّرك أو الوضع. "التّوقّع" أمّا تحقيقيّ وأمّا تنزيليّ الأوّل من العصاة المعترين والثّاني من الكفرة، ثمّ ذلك التّوقّع أثر الاغترار.^{١٥٩} "والمراد بالتّسامح إمّا التّسامح في الكتابة أو في الجزاء للكفرة لأنّهم المكذبون فلا يردّ أن الكرام الكاتبين حافظون لأعمال المؤمنين مع التّسامح عن بعض السيّئات في الآخرة كما توهم.^{١٦٠} كما في حاشية محمد التّفسيّريّ والشّهاب.^{١٦١}

على ديباجة سلم الفلاح في فروع الفقه الحنفي، و"المهيا في كشف أسرار الموطأ" المنسوب للشّيباني في الحديث. انظر: معجم المؤلفين للكحالة، ٢٧٢/٦. | ق - وفيه دليل على أن على الكفار ملائكة الحفظة كما بينها في رسالتنا المسمية بركات الأبرار.

^{١٥٣} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١٠٧. | ق - قاله الروشنّي نقلا عن حمزة.

^{١٥٤} ق - والله أعلم.

^{١٥٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قوله تعالى ﴿يعلمون ما تفعلون﴾ جملة حالية من ضمير ﴿كاتبين﴾ أو صفة. قاله السعدي."

^{١٥٦} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٤ ظ. | ق - قاله السعدي.

^{١٥٧} حاشية الشّيرانشي، و. ٦٠-٦١ ظ.

^{١٥٨} تفسير القرطبي، ٤٤٠-٤٤١/١٩ (ق)، (١٨/٥٠). [كتب اسم الكتاب (تذكرة) خطياً].

^{١٥٩} حاشية محمد التّفسيّريّ السيّواسي، و. ٢٨.

^{١٦٠} ق - كما توهم.

^{١٦١} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨. | ق - والشّهاب.

قوله (وتعظيم الكتبة) بما وصفوا به هنا لأنَّ عظمته تدلّ على عظمة شغلهم وعظمة شغلهم تدلّ على عظمة جزائه إذ لو لم يكن ذلك عظيماً لمّا يؤكّل به العظماء كما لا يخفى^{١٦٢} قوله (بكونهم كراماً عند الله) إشارة إلى أنّ تعظيم بكونهم أعزاء على الله لا بوصفهم بالكتابة والحفظ كما في الكشاف^{١٦٣} وفيه نظر ظاهر. و"عند الله" إشارة إلى أنّ معنى التعطيف على المؤمنين غير مناسب هنا.^{١٦٤}

فإن قيل ممّا يفعله العباد وفعل الجنان بكسر الجيم أي: البال.^{١٦٥} وكيف يعلمه الحفظة وهو غيب والحال أنّ الغيب لا يعلمه إلا الله؟ قلنا: لا نسلم إنّه غيب إذ ما يخطر على قلب إمّا لمة ملك وإمّا لمة شيطان^{١٦٦} وعلى غيبته الغيب على القسمين؛^{١٦٧} قسم: نصب عليه دليل كوجود الصانع ووحده فإنّه غيب لكن نصب عليه دلائل في الآفاق والأنفس. وقسم: لم ينصب عليه ذلك^{١٦٨} فلعلّ إفعال القلوب بالنسبة إلى الحفظة من قبيل الأوّل.^{١٦٩}

ولا يلزم من كونه غيباً أن يكون غيباً من الحفظة.^{١٧٠} قاله الشّهاب ومحمد التفسيرى.^{١٧١}

قوله (لتعظيم الجزاء) علّة لقوله "وتعظيم الكتبة." "أوّلاً إدخال^{١٧٢} الوعد في الوعيد وإشارة إلى أنّهم متعطفون على من لم يكذب بدين الله قال صاحب الكشاف: ^{١٧٣} وفي تعظيم الكتبة بالثناء عليهم: تعظيم لأمر الجزاء، وأنه عند الله من جلائل الأمور؛ وفيه إنذار وتهويل للعصاة ولطف للمؤمنين." قاله الشيرانشى.^{١٧٤}

^{١٦٢} ق - كما لا يخفى.

^{١٦٣} الكشاف للزمخشري، ٣٣١/٦.

^{١٦٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣٣/٨-٣٣٤.

^{١٦٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "بكسر الجيم أي: البال."

^{١٦٦} ق - كما في الكشاف... شيطان.

^{١٦٧} أ - على القسمين، صح هامش.

^{١٦٨} ق - ذلك.

^{١٦٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٢٨-٢٨ ظ.

^{١٧٠} أ: عن الحفظة.

^{١٧١} ق - قاله الشّهاب ومحمد التفسيرى.

^{١٧٢} أ ق: أو لإدخال. (وهذا هو الصحيح)

^{١٧٣} ق - لم.

^{١٧٤} ق - قال صاحب الكشاف.

^{١٧٥} الكشاف للزمخشري، ٣٣١/٦؛ حاشية الشيرانشى، و. ٦١. | ق - قاله الشيرانشى.

قوله ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ "يعني: المؤمنين المصدقين في إيمانهم ﴿لَفِي نَعِيمٍ﴾ يعني: في الجنة وهو أبو بكر وعمر وأصحاب / [٩٨ظ] النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ^{١٧٦} ومن كان بمثل حالهم ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ﴾ يعني: الكفار ﴿لَفِي جَحِيمٍ﴾". كذا في تفسير أبي الليث^{١٧٧} (بيان لما يكتبون لأجله) يعني تعليل لجعل الكاتبين موكلين عليهم فلذا فصل. والأحسن إنه رد لتكذيبهم بالجزاء أو جملة ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ إلخ. "جملة مستأنفة في جواب سؤال تقديره لم يكتبون ذلك فكأنه قيل ليجازي الأبرار بالنعيم والنجار بالجحيم".^{١٧٨} وجملة ﴿يُضَلُّونَهَا﴾ حالية من الضمير في الخبر أو نعت لـ ﴿جحيم﴾ ومستأنفة كما في حاشية الشهاب^{١٧٩}. "فالمعنى يحترق الفجار بالجحيم يوم الدين". كما في تفسير العصام^{١٨٠}. حال كونهم (يقاسون حرّها) أي: يكون الفجار منها^{١٨١} شيئاً بحرّها.

﴿يَوْمَ الدِّينِ وَمَا هُمْ﴾ أي: لا الفجار ﴿عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ "أي: لا يخرجون منها". كما في تفسير العصام^{١٨٢}. قوله (لخلودهم فيها) إشارة إلى أنه كقوله ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة، ٣٧/٥] ثم هو معطوف على ﴿يصلونها﴾ على تقدير حالية من ضمير الظرف أو حال متداخلة أو مترادفة وحال على تقدير استثنائية ثم قوله ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ على تقدير^{١٨٣} شموله العصاة يحتمل أن يكون من قبيل بنو فلان قتلوا زيدا وهنا احتمال آخر وهو أنه يجوز أن يكون معنى قوله ﴿وما هم عنها بغائبين﴾ الآن لأن سبب الدخول موجود فيهم الآن فكأنهم فيها، وعلى أي احتمالين يحمل^{١٨٤} لا تمسك فيه للمعتزلة في دخول العصاة في النار. قوله (وقيل معناه وما يغيبون عنها قبل ذلك) أي: قبل يوم القيامة^{١٨٥} (إذ كانوا يجدون سمومها في القبور) "قيل كأنه إشارة إلى أنّ غائبين من باب حكاية الحال الماضية والتمريض لأنّه خلاف الأصل ولا ملجأ إلى ارتكابه". كما في حاشية محمد التفسير^{١٨٦}.

^{١٧٦} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{١٧٧} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٥/٣. | ق - كذا في تفسير أبي الليث.

^{١٧٨} حاشية شهاب الدين، ٣٣٤/٨.

^{١٧٩} ق - كما في حاشية الشهاب.

^{١٨٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٠ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{١٨١} ق: فيها.

^{١٨٢} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٠ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{١٨٣} ق - تقدير.

^{١٨٤} ق: يحتمل.

^{١٨٥} أ - القيامة، صح هامش.

^{١٨٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٨ ظ. | ق: ارتكابه.

قوله 'سمومها في القبور' بضم السين بمعنى حرّها أو يفتح السين بمعنى ريحها الحارّة. في الكشاف:^{١٨٧} قيل: أخبر الله في هذه السّورة أنّ لابن آدم ثلاث حالات: حالة الحياة التي يحفظ فيها عمله، وحال الآخرة التي يجازي فيها، وحال البرزخ وهو قوله: ﴿وما هم عنها بغائبين﴾.^{١٨٨} انتهى.^{١٨٩} ولم يذكر حال البرزخ للأبرار اكتفاء لعلمها من المقابلة. / [٩٩و] قاله الشّهاب.^{١٩٠}

قوله تعالى^{١٩١} ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ (تعجيب) للرّسول عليه السّلام (وتفخيم لشأن الدّين) وإنّما خاطبه عليه السّلام بذلك لأنّه ما كان عالما قبل الوحي. كما في حاشية شيخ زاده.^{١٩٢} "لم يحمل على التعجب كما حمل عليه في قوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس، ١٧/٨٠] لبعده عن مناسبة لا لما قيل:^{١٩٣} لتنزّه القائل عن التعجب لأنّه ناش عن الغفلة مرّتين؛ مرّة عن مناسبة المقام. ومرّة عن كون التعجب في كلامه تعالى كناية عمّا يقتضيه المقام." كما في حاشية محمد التفسير.^{١٩٤}

و"ما" في قوله ﴿وما أدراك﴾ مبتدأ أول و﴿أدراك﴾ خبر عنه و"ما" في قوله ﴿ما يوم الدين﴾ مبتدأ ثان و﴿يوم الدين﴾ خبر عن ما الثانية ومحل جملة الثانية النّصب على أنّها مفعول ثان ل﴿أدراك﴾ ومفعوله الأول "الكاف الخطاب" و"أدرى" مع معمولها خبر عن "ما" الأولى والضّمير المرفوع المستتر في ﴿أدراك﴾ يعود^{١٩٥} على "ما" الأولى و"ما" الأولى والثانية استفهام فلذلك لم يعمل ﴿أدراك﴾ في "ما" الثانية بل عمل في الجملة والمعنى أي: أي شيء يجعلك^{١٩٦} داريا هول القيامة وشدّتها ومثله في الإعراب ﴿ثمّ ما أدراك ما يوم الدين﴾ ومثله ﴿الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ [القارعة، ١٠١/٣-] ومثله ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ [القدر، ٢/٩٧]. كما في تفسير التنبيه.^{١٩٧}

^{١٨٧} ق - في الكشاف.

^{١٨٨} الكشاف للزمخشري، ٣٣١/٦.

^{١٨٩} ق - انتهى.

^{١٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٣٤/٨.

^{١٩١} أ ق - تعالى.

^{١٩٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٣٤/٨. | ق - كما في حاشية شيخ زاده.

^{١٩٣} أ - لا لما قيل، صح هامش.

^{١٩٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٨ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{١٩٥} ق - يعود.

^{١٩٦} أ: بجعلك.

^{١٩٧} انظر: التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٠و. | ق - ومثله في الإعراب ﴿ثمّ ما أدريك ما يوم الدين﴾ ومثله ﴿الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ [القارعة، ١٠١/٣-] ومثله ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ [القدر، ٢/٩٧] كما في تفسير التنبيه.

قوله (أي: كنه أمره) إشارة إلى أنّ شأن اليوم بمعنى أمر يوم القيامة من هوله وشدّته (بحيث لا تدركه دراية دار) أي: لا يبلغه علم عالم ولا يعلم أحد هول يوم القيامة وشدّتها. "إشارة إلى أنّ إنكار دراية أمر اليوم وإلى الخطاب^{١٩٨} ترك لغير معيّن وهذا أبلغ من كونه خطاباً للرّسول عليه السّلام." كما في حاشية محمد التفسير^{١٩٩}. قال شيخ زاده في حاشيته: "قوله 'لا تدركه دراية دار' إشارة إلى أنّ ﴿ما أدراك﴾ خطاب عام. وقيل: خطاب له صلّى الله عليه وسلّم. وقيل: خطاب للكافر زجرا له وتهويلا." ^{٢٠١}

وقوله ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً﴾ "يعني: ^{٢٠٢} لا تنفع نفس مؤمنة لنفس كافرة شيئا بالشفاعة ﴿وَالْأَمْرُ﴾ يعني: الحكم والقضاء ﴿يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ يعني: يوم القيامة" لله لا لغيره. كما في تفسير أبي الليث. ^{٢٠٣} (تقرير لشدة هوله) [٩٩ظ] وخوفه ^{٢٠٤} (وفخامة أمره) أي: عظمة حكمه تعالى ^{٢٠٥} (إجمالاً) فإنّ اليوم الذي لا ينفع المرء فيه إلّا الإيمان والطّاعة ولا تستطيع فيه نفس أن ينفع نفسها ولا أن يدفع عنها كيف يكون فيه حال من خالف الملك الجبار وعصاه؟ "واللّام في قوله ﴿لِنَفْسٍ﴾ للتنفع ولم يقل على نفس لأنّ المقام مقام الرّدع عن الاغترار. وقيل: للأجل أي: لأجل نفس نفعا أو ضرّاً." ^{٢٠٦} والأمر كلّ الله أي: لأجل الله فكلّ ما يفعل يومئذ لأجله ولا يفعل شيء لغرض كما في الدّنيا حتّى يرجو المكذب أن ينفعه أحد لغرض فاسد. كما في حاشية شيخ زاده وتفسير العصام. ^{٢٠٧}

ثمّ الأمر يجوز أن يكون واحد الأوامر وأن يكون واحد الأمور بجميع ^{٢٠٨} التّصرفات في جميع الأمور لله تعالى فعلى أيّهما حمل يحصل المبالغة (ورفع) عبد الله (ابن كثير) المدني (والبصريّان) لفظ ﴿يَوْمَ﴾ على البديل من ﴿يَوْمَ الدّين﴾ (أو) على (الخبر لمحدوف).

^{١٩٨} أ: أن الخطاب. (وهذا هو الصحيح)

^{١٩٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٢٨ظ.

^{٢٠٠} ق - قال شيخ زاده في حاشيته.

^{٢٠١} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٤/٨.

^{٢٠٢} أ: يوم.

^{٢٠٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٥/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٢٠٤} أ - وخوفه، صح هامش.

^{٢٠٥} ق - تعالى.

^{٢٠٦} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٠ظ.

^{٢٠٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٣٤/٨. | ق - كما في حاشية شيخ زاده وتفسير العصام.

^{٢٠٨} أ: فجميع.

قال شيخ زاده:^{٢٠٩} قرأ الجمهور ﴿يوم لا تملك﴾ بفتح الميم. ثم اختلفوا في أنّها فتحة إعراب أو بناء؟ ومن قال إنّها حركة إعراب ذكر لنصبه وجوها؛ أحدها: أن يكون بدلا من ﴿يوم الدين﴾ في قوله: ﴿يصلونها يوم الدين﴾. وثانيها: أن يكون ظرفا لفعل محذوف يدلّ عليه ﴿الدين﴾ أي: يدانون ويجازون في ذلك اليوم. وثالثها: أن يكون منصوبا "بأذكر" أو أعني فيكون مفعولا به. ومن قال إنّها فتحة بناء قال: إنّما بُني لإضافته إلى الجملة وما أضيف إلى غير المتمكّن قد بُني على الفتح. وأنّه في موضع الرّفْع على أنّه خبر مبتدأ محذوف أي: هو ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئا﴾.^{٢١٠}

قوله (قال عليه السلام: "من قرأ سورة انفطرت كتب الله له بعدد كلّ قطرة من السماء"^{٢١١} وبعدد كلّ قبر حسنة.") "حديث موضوع." قاله الشّهاب.^{٢١٢}

تمّ ما يتعلّق بسورة الانفطار من الحاشية والحمد لله والصّلاة على رسول الله.

^{٢٠٩} ق - قال شيخ زاده.

^{٢١٠} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٤/٨.

^{٢١١} أ + وحسنة.

^{٢١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٣٤/٨. | ق - قاله الشّهاب.

سورة التطفيف^١ [٨٣]

مختلف فيها وآيها ستّ وثلاثون.^٢ "قال في الإتيان:^٣ قيل: مكّية إلا ستّ آيات من أولها.^٤ وفي الكشف وبعض نسخ هذا الكتاب: مختلف فيها.^٥ وقال أبو حيّان:^٦ هذه السّورة مكّية. [١٠٠ و] في قول ابن مسعود رضي الله عنه ومقاتل.^٧ مدنيّة في قول الحسن وعكرمة ومقاتل^٨ أيضا.^٩ وقال ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم:^{١٠} مدنيّة^{١١} إلا من «الذين أجمعوا» إلخ.^{١٢} فهو مكّي، ثمان آيات. "قاله السّعدي.^{١٣}

^١ أ: المطففين.^٢ أ + آية.^٣ وهو الجلال السيوطي (ت. ٩١١هـ/١٥٠٥م) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد ابن سابق الدين الخضير السيوطي، جلال الدين: إمام حافظ مؤرخ أديب. له نحو ٦٠٠ مصنف، منها الكتاب الكبير، والرسالة الصغيرة. نشأ في القاهرة يتيما ولما بلغ أربعين سنة اعتزل الناس، وخلا بنفسه في روضة المقياس، على النيل، منزويا عن أصحابه جميعا، كأنه لا يعرف أحدا منهم، فألف أكثر كتبه. وكان الأغنياء والأمراء يزورونه ويعرضون عليه الأموال والهدايا فيردها. وطلبه السلطان مرارا فلم يحضر إليه، وأرسل إليه هدايا فردها. وبقي على ذلك إلى أن توفي. انظر: الأعلام للزركلي، ٣/٣٠١. | ق - قال في الإتيان.^٤ الإتيان في علوم القرآن للسيوطي، ١/١٠٥.^٥ الكشف للزمخشري، ٦/٣٣٣. | ق - وفي الكشف وبعض نسخ هذا الكتاب مختلف فيها.^٦ وهو أبو حيان النحوي (ت. ٧٤٥هـ/١٣٤٤م) محمد بن يوسف بن علي بن يوسف ابن حيان الغرناطي الأندلسي الجباني، النفزي، أثير الدين، أبو حيان: من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات. ولد في إحدى جهات غرناطة، ورحل إلى مالقة. وتنقل إلى أن أقام بالقاهرة. وتوفي فيها، بعد أن كف بصره. واشتهرت تصانيفه في حياته وقرئت عليه. من كتبه (البحر المحيط) في تفسير القرآن، ثمانى مجلدات و(النهر) اختصر به البحر المحيط، و(مجانى العصر) في تراجم رجال عصره. انظر: الأعلام للزركلي، ٧/١٥٢.^٧ وهو مقاتل بن سلیمان (ت. ١٥٠هـ/٧٦٧م) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء، البلخي، أبو الحسن: من أعلام المفسرين. أصله من بلخ انتقل إلى البصرة، ودخل بغداد فحدث بها. وتوفي بالبصرة. كان متروك الحديث. من كتبه (التفسير الكبير) جزء منه، و(نوادير التفسير) و(الرد على القدرية) و(متشابه القرآن) و(الناسخ والمنسوخ) و(القرآآت) و(الوجوه والنظائر). انظر: الأعلام للزركلي، ٧/٢٨١. | انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٤/٦١٩.^٨ تفسير مقاتل بن سليمان، ٤/٦١٩.^٩ ق - ومقاتل أيضا.^{١٠} أ ق - رضي الله عنهم.^{١١} ع - مدنية، صح هامش.^{١٢} تفسير قتادة، ص ٧٨٢. | ق - إلخ.^{١٣} انظر: تفسير ابن عباس، ص ٥٠٤؛ حاشية السعدي، و. ٣٥٥؛ تفسير البحر المحيط لأبي حيّان، ٨/٤٣١.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَيْلٌ﴾ "ويل: 'الويل' شدة الشر. وقيل: العذاب الأليم. وقيل: هو واد في جهنم يهوي أي: يسقط"^{١٤} فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره. وقيل: وأياً ما كان فهو مبتدأ وإن كان نكرة لوقوعه في موقع الدعاء.^{١٥} وقوله ﴿لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ أي: الباخسين في الكيل والوزن خبره. وجاز الابتداء به إمّا لأنّه اسم علم مخصوص في جهنم، لو أرسلت فيها الجبال لَذَابَتْ من حرّها، وإمّا لكونه دعاء فإنّه في الأصل بمعنى الإهلاك والهلاك منصوب بفعله لا من لفظه فإنّ أصله أهلكتهم الله إهلاكاً أو هلكوا هلكاً، فلمّا حذف الفعل وسدّ ﴿الويل﴾ مسدّه عدل إلى الرّفْع للدلالة على الثّبات والدّوام كما في "سلام عليكم" فلمّا كان ﴿الويل﴾ في الأصل مصدراً ساداً مسدّ المتخصّص بصدوره عن فاعل معيّن كانت النّكرة متخصّصة بذلك الفاعل فساغ الابتداء بها لذلك وفي الصّحاح: "الطّفيف: القليل. والتّطفيف: نقص المكيال، وهو أن لا تملأه"^{١٦} إلى أصباره.^{١٧} أي: إلى جوانبه فإنّ أصبار الإناء جوانبه الواحد صبر بالضمّ^{١٨} يقال أدهقت الإناء إلى أصباره^{١٩} أي: إلى أرائه.^{٢٠} كما قاله^{٢١} أبو السّعود وشيخ زاده.^{٢٢} (التّطفيف البخس) وهو نقص (في الكيل والوزن) "التّفعيل فيه للتّعدية أو للتّكثير وهي"^{٢٣} لا ينافي كونه من الطّفيف لمعنى الحقير القليل^{٢٤} لأنّ كثرة الفعل بكثرة وقوعه وهو بتكراره لا بكثرة متعلّقه. "كما في حاشية الشّهاب".^{٢٥}

قوله (لأنّ ما يُبخس طفيف أي: حقير) "أدمج"^{٢٦} في ضمن التّعليل الإشارة إلى أنّ التّطفيف يتضمّن بمعنى التّحقير، ثمّ إنّ المصنّف أشار بتفسير 'التّطفيف' بـ'البخس' إلى أنّ صيغة هنا ليست للتّكثير بل للتّعدية فلا تغفل. "كما في حاشية محمد التّفسيّر".^{٢٧}

^{١٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: يسقط".

^{١٥} تفسير أبي السّعود، ٤٩٥/٥.

^{١٦} وردت هذه العبارة بشكل "يملاً" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "تملاً" كما وردت في الصّحاح للجوهري.

^{١٧} الصّحاح للجوهري، "طفف" (٨٣/٤).

^{١٨} ق - بالضم.

^{١٩} ق - إلى إصباره.

^{٢٠} ق: أرائه.

^{٢١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٣٥/٨ - ٥٣٦. أ: قال.

^{٢٢} ق - كما قاله أبو السّعود وشيخ زاده.

^{٢٣} أ: وهو. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٤} أ: والقليل.

^{٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. ق - كما في حاشية الشّهاب.

^{٢٦} وردت هذه العبارة بشكل "أدخل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "أدمج" كما وردت في حاشية السيواسي.

^{٢٧} حاشية محمد التّفسيّر السيواسي، و. ٢٩. ق: تفسيريّه كُورَه. [كُورَه: باللغة التركية العثمانية.]

قوله^{٢٨} (روي أن أهل المدينة كانوا)^{٢٩} قبل قدوم النبي عليه السلام^{٣٠} إلى المدينة (أخبث الناس كيلاً فنزلت / [١٠٠] فأحسنوه)^{٣١} أي: الكيل بيان لسبب النزول. "وقيل: قدم رسول عليه السلام^{٣٢} المدينة وفيها رجل يعرف بأبي جهينة على صيغة التصغير^{٣٣} ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر. وقيل: كان أهل المدينة تجّاراً يطفّفون وكانت بياعاتهم المنابذة والملازمة والمحاكلة فنزلت. فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال: 'خمس بخمس.'^{٣٤} كما في تفسير أبي السّعود. فاطلب تفصيل المنابذة والملازمة والمحاكلة في باب البيع الفاسد من الملتقى.^{٣٥} قوله "روي" إلخ. يدلّ على أن أول هذه السّورة نزل بالمدينة كما هو أحد الأقوال فيها كما قدّمناه^{٣٦} لا على كون السّورة مدنيّة. والحديث المذكور صحّحه ابن حبان والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(وفي الحديث) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ("خمس بخمس")^{٣٧} يعني خمس عقوبة بسبب خمسة خصلة "من المحرّمات من ارتكبها يجازى بواحدة من الخمسة المذكورة. والحديث أيضاً^{٣٨} صحيح عن ابن عباس وغيره كما رواه الحاكم والطبراني. قاله الشّهاب.^{٣٩} وجه هذا الحديث غير ظاهر وإنّ أمكن أن يقال بيان لجزائهم الدنيويّ كما أنّ الآية واردة بالجزاء الأخرويّ. كما في العيون.^{٤٠} قيل: يا رسول الله وما خمسٌ بخمس؟ قال: (ما نقض العهد قوم) أي: لم ينقضوا قوم في زمن الماضي عهد الله وعهد رسوله (إلا سلّط الله عليهم عدوهم)، والمراد بالنقض عدم المبالاة بعهد الله وعدم العمل بحكمه تعالى وأمر رسوله. و"الألف" و"اللام" في "العهد" عوض عن المضاف إليه كما يؤيّد ما رواه البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنّه قال:

^{٢٨} ق - قوله.

^{٢٩} أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ١٢٩/٢٢.

^{٣٠} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٣١} أ: فأحسنوا. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٢} أ: الله صلى الله عليه وسلم

^{٣٣} ق - على صيغة التصغير. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٤} تفسير أبي السّعود، ٤٩٥/٥.

^{٣٥} انظر: مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر للحلبي، ص ٧٧.

^{٣٦} ق - كما قدّمناه.

^{٣٧} المعجم الكبير للطبراني، ٤٥/١١؛ أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ١٣٣/٢٢.

^{٣٨} ق - أيضاً.

^{٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨.

^{٤٠} وقد بحثت في كتاب عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - قاله الشّهاب وجه هذا الحديث غير ظاهر وإنّ أمكن أن يقال بيان لجزائهم الدنيوي كما أنّ الآية واردة بالجزاء الأخروي كما في العيون.

أقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا معشر المهاجرين خمس خصال إذا ابتليتم بهن عاقبكم الله بخمس عقوبات وأعوذ بالله أن تُدركوهن: لم تَظْهَرِ الفاحشة في قوم قط حتى يُعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المئونة، وجور السلطان عليهم، ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم^{٤١} [١٠١/١] لم يُمطَرُوا، ولم يُنْقَضُوا عهد الله، وعهد رسوله إلا سَلَطَ الله عليهم عدواً من غيرهم فأخذوا ما في أيديهم، الحديث.^{٤٢}

فالمراد بـ"العهد" عهد الله تعالى قال القاضي ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر البيضاوي^{٤٣} قيل: عهد الله تعالى ثلاثة عهد: أحده الله على جميع ذرية آدم بأن يقرؤوا بربوبيته حين "أخرج الله ذرية آدم من صلبه على صورة الذرّ بعضها أبيض وبعضها أسود وانتشروا على يمين آدم ويساره فجعلهم عقلاء فخاطبهم حين أشهدهم على أنفسهم بقوله ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف، ١٧٢/٧] وأمرهم بالإيمان ونهاهم عن الكفر فأقرؤوا له بالربوبية ولأنفسهم بالعبودية حيث ﴿قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف، ١٧٢/٧] فكان ذلك منهم إيماناً حقيقياً أو حكماً فهم يولدون على تلك الفطرة. "كما قال"^{٤٤} عليّ القاري في شرح **فقه الأكبر**.^{٤٥} وعهد: أحذه الله على التبيين بأن يقيموا الدين ولا يتفرّقوا فيه. وعهد: أحذه الله على العلماء بأن يبينوا^{٤٦} الحق ولا يكتُمونه. والمراد بـ"العهد" هنا الأول والثالث. كما في **ترغيب والترهيب للإمام المنذري**.^{٤٧}

^{٤١} أ: لم البهائم.

^{٤٢} شعب الإيمان للبيهقي، ١٣/١٣؛ انظر: تفسير روح البيان، ٣١٧/٢.

^{٤٣} ق - قال القاضي ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر البيضاوي.

^{٤٤} شرح فقه الأكبر لعليّ القاري، ص ٤٥. | أ: قاله.

^{٤٥} وهو الملا عليّ القاري (ت. ١٠١٤هـ/١٦٠٦م) علي بن (سلطان) محمد، نور الدين الملا الهروي القاري: فقيه حنفي، من صدور العلم في عصره. ولد في هراة وسكن مكة وتوفي بها. قيل: كان يكتب في كل عام مصحفاً وعليه طرر من القراءات والتفسير فيبيع فيكفيه قوته من العام إلى العام. وصنف كتباً كثيرة، منها "تفسير القرآن" ثلاثة مجلدات، و"الأثمار الجنية في أسماء الحنفية" و"الفصول المهمة" فقه، و"بداية السالك" مناسك، و"شرح مشكاة المصابيح" و"شرح مشكلات الموطأ" و"شرح الشفاء" و"منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر". انظر: **الأعلام للزركلي**، ١٢/٥. | ق - كما قال عليّ القاري في شرح فقه الأكبر.

^{٤٦} ق: بأن بينوا.

^{٤٧} وقد بحث في كتاب **الترغيب والترهيب للمنذري** ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | وهو المنذري (ت. ٦٥٦هـ/١٢٥٨م) عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين المنذري: عالم بالحديث والعربية، من الحفاظ المؤرخين. له "الترغيب والترهيب" و"التكملة لوفيات النقلة" أجزاء منه، و"أربعون حديثاً" رسالة، و"شرح التنبيه" ومختصر صحيح مسلم "في الهند مع شرحه لصديق حسن خان، ومختصر سنن أبي داود" أصله من الشام، تولى مشيخة دار الحديث الكاملية (بالقاهرة) وانقطع بها نحو عشرين سنة، عاكفاً على التصنيف والتخريج والإفادة والتحديث. مولده ووفاته بمصر. انظر: **الأعلام للزركلي**، ٣٠/٤.

وفي الحديث^{٤٨} "خمس بخمس" أحدها: ما نقص العهد قوم إلا سلط الله عليهم عدوهم^{٤٩} (و) ثانيها: (ما حكموا) أي: ولم تحكم أئمة قوم (بغير ما أنزل الله عز وجل إلا فشا فيهم الفقر) أي: غلب عليهم الفقر وكثر (و) ثالثها: (ما ظهرت فيهم الفاحشة) أي: الزنا يعني أن قوما إذا فعلوا فعل الزنا معانية ولم يجتنبوا عنه (إلا فشا) أي: كثر (فيهم الموت) كما قال عليه السلام: "ولا فشا الزنا في قوم إلا كثر فيهم الموت". كذا فسره الإمام المنذري في ترهيب البيوع.^{٥٠} (و) رابعها: (لا طففوا) أي: لم ينقصوا (الكيل) قوم (إلا منعوا الثبات) يعني أن قوما إذا نقصوا الكيل والوزن^{٥١} لم تنبت الأرض شيئا سواء وقع قطر أو لم يقع (وأخذوا بالسنين) على بناء المفعول عطف على "منعوا" يعني أن قوما إذا خانوا على الذين اشتروا منهم في الكيل والوزن^{٥٢} عاقبهم الله بالقحط وضيق القوة. و"السنين" جمع "سنة" وهي بالفتح والتخفيف: "العام القحط"^{٥٣} الذي لم تنبت الأرض [١٠١ظ] فيه شيئا سواء وقع فيه مطرا أو لم يقع. كذا فسره الإمام المنذري في ترهيب البيوع.^{٥٤} (و) خامسها: (لا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر) أي: لم يمنعوا قوم زكاة أموالهم إلا حبس الله عنهم القطر ومنعه من السماء كما في حديث البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كما مر قوله.

﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ "أي: إذا اشتروا من الناس ﴿يَسْتَوْفُونَ﴾ يعني يَتَمَمُّونَ الكيل والوزن." كما في تفسير أبي الليث.^{٥٥} "صفة كاشفة لـ ﴿المطففين﴾ شارحة لكيفية 'تطفيفهم' الذي استحقوا به الذم والدعاء بـ ﴿الويل﴾." كما قاله^{٥٦} أبو السعود.^{٥٧} قوله تعالى ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا﴾ "اكتفى عن الوزن بالكيل لتساويهما بين الناس." كما قاله شهاب.^{٥٨}

^{٤٨} ق: والحديث.

^{٤٩} ق - إلا سلط الله عليهم عدوهم.

^{٥٠} الترغيب والترهيب للمنذري، ٣٠٩/١-٣١٠؛ الموطأ للإمام مالك، الجهاد ١٦٧٠. | ق - كذا فسره الإمام المنذري في ترهيب البيوع.

^{٥١} ق - أن قوما إذا نقصوا الكيل والوزن.

^{٥٢} ق - أن قوما إذا خانوا على الذين اشتروا منهم في الكيل والوزن.

^{٥٣} ق - بالفتح والتخفيف.

^{٥٤} أ ق: المقحط.

^{٥٥} انظر: الترغيب والترهيب للمنذري، ٣١٠/١. | ق - كذا فسره الإمام المنذري في ترهيب البيوع.

^{٥٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٦/٣.

^{٥٧} أ: قال.

^{٥٨} تفسير أبي السعود، ٤٩٥/٥.

^{٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق: شهاب الدين كُورَه. [كُورَه: باللغة التركية العثمانية.]

قوله (أي: إذا اکتالوا من الناس حقوقهم) "إشارة إلى ما قال الفراء من أن 'من' و'على' يعتقبان^{٦٠} ههنا لأنّه حقّ عليه فإذا قيل: أکتلت عليك^{٦١} فكأنّه قال: ^{٦٢} أخذت ما عليك. وإذا قيل أکتلت منك فكأنّه قال: ^{٦٣} استوفيت منك وعند هذا القول^{٦٤} "أبدل^{٦٥} على بمن" أنّ على بتقدير ذكر من يكون الشرط والجزاء واحداً لأنّه يكون المعنى وإذا استوفوا من الناس حقوقهم يستوفون." كما في حاشية محمد التفسيري^{٦٦}.

(بأخذونها قوله وافية) إشارة إلى أن "السین" في قوله ﴿يستوفون﴾ للمبالغة دون الطلب^{٦٧} لعلّ عدم إيراد^{٦٨} إلّا تزان^{٦٩} بعد الاکتیال على منوال ذكر الوزن بعد الكيل لما أنّ أكثر معاملة أهل المدينة بيع التمر بالكيل بالصّاع وغيره. قوله ^{٧٠} (وإنما أبدل على بمن للدلالة على أنّ اکتیالهم لما لهم على الناس) إشارة إلى "أنّ كلمة 'على' أقيمت في الآية مقام 'من' لوجهين؛ الأوّل: الدلالة على أنّ المأخوذ الحقّ الثّابت له على الناس. فإنّه إذا قيل: اکتلت عليه يفهم منه أنّه أخذ بالكيل ما عليه من حقّه. وإذا قيل: اکتلت منه لا يفهم إلّا أنّه أخذ بالكيل^{٧١} مع قطع النظر عن كون المأخوذ حقّاً له عليه أولاً. والثّاني: الدلالة على أنّ اکتیالهم من الناس اکتیال فيه / [١٠٢و] إضرار لهم وتحامل عليهم، فإنّ كلمة 'على' يدلّ على الإضرار والظلم يقال: تحامل^{٧٢} عليه أي: ظلّمه." ^{٧٣} وفيه أنّ هذا الوجه يأبى عنه قوله تعالى ﴿يستوفون﴾ لأنّ معناه يقبضون حقّهم تماماً وافياً. فكيف يتصوّر الظلم والإضرار فيه؟ فالوجه الأوّل: أظهر وأقرب.

^{٦٠} ق: يتعقبان.

^{٦١} ق - عليك.

^{٦٢} أ - قال، صح هامش.

^{٦٣} ق - أخذت ما عليك وإذا قيل اکتلت منك فكأنّه قال.

^{٦٤} أ: فقول. | وردت هذه العبارة بشكل "فقله" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "القول" كما وردت في حاشية السيواسي.

^{٦٥} ق - أبدل.

^{٦٦} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٢٩.

^{٦٧} ق + وإنما أورد.

^{٦٨} ق - لعل عدم إيراد.

^{٦٩} ق: يزان.

^{٧٠} ق - قوله.

^{٧١} ق - فإنّه إذا قيل اکتلت عليه يفهم منه أنّه أخذ بالكيل ما عليه من حقّه وإذا قيل اکتلت منه لا يفهم إلّا أنّه أخذ بالكيل.

^{٧٢} ق: يتحامل.

^{٧٣} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٦/٨.

قوله (أو اکتیال یتحامل فیہ) أي: في الاکتیال (عليهم). أي: على الناس "عطف على قوله 'لما لهم' وفيه إشارة إلى أن تعدية الاکتیال بعلى 'لتضمن معنى التحامل فإنهم كانوا يحركون المکیال ويحتالون في المليء".^{٧٤} وقوله "أو اکتیال یتحامل فیہ عليهم" يردده قوله تعالى ﴿يَسْتَفُونَ﴾^{٧٥} بل حق المقام على ذلك التقدير أن يقول إذا استفوا من الناس يكتالون عليهم.^{٧٦} قوله "بل حق المقام" إضراب إلى اعتراض^{٧٧} آخر. "ولعله"^{٧٨} لهذا^{٧٩} أخره عن الوجه الأول إلا أن يقال تقديم الظرف على ﴿يَسْتَفُونَ﴾ للحصر فيكون ذمًا لهم بأنهم لا يستفون حقوقهم إلا متحاملين دون مقسطين.^{٨٠} يعني أن العامل في الظرف هو يستفون لا اکتالوا. كما في حاشية الشهاب وشيخ زاده والسعدي ومحمد التفسيری.^{٨١}

في منه^{٨٢} ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ قوله (أي: إذا كالوا) يعني إذا باع المطففون (للناس أو وزنوا لهم). إشارة إلى أن كال بمعنى كال له وقد جاء كلاً الاستعمالين فالثاني على الأصل والأول على الحذف والإيصال كما ذكره المصنف في قوله 'فحذف'.^{٨٣} وإشارة إلى أن الضمير المنسوب في ﴿كالوهم﴾ أو ﴿وزنوهم﴾ راجع إلى الناس. كما في حاشية محمد التفسيری وتفسير التنبيه وفي متوسط.^{٨٤}

قوله ﴿يُخْسِرُونَ﴾ أي: ينقصون "بين البيان والمبين ركابة فكأنه ينبغي تقديمه أو تأخيره." كما قاله الشهاب.^{٨٥} وقال الروشنی نقلًا عن صاحب اللباب: ﴿يُخْسِرُونَ﴾ جواب 'إذا' وهو يتعدى بالهمزة، يقال: خسر الرجل وأخسرتة أنا.^{٨٦} انتهى.

^{٧٤} حاشية السعدي، و. ٣٥٥.

^{٧٥} ق - وقوله "أو اکتیال یتحامل فیہ عليهم" يردده قوله تعالى يستفون.

^{٧٦} حاشية محمد التفسيری السيواسي، و. ٢٩.

^{٧٧} ق: اعتراض.

^{٧٨} ق - ولعله.

^{٧٩} ق: ولذا.

^{٨٠} حاشية محمد التفسيری السيواسي، و. ٢٩.

^{٨١} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق: حاشية شهاب سعديده مسطوره كُورَه. [باللغة التركية العثمانية].

^{٨٢} ق - في منه.

^{٨٣} ق - أي.

^{٨٤} حاشية محمد التفسيری السيواسي، و. ٢٩ ظ. | ق - كما ذكره المصنف في قوله "فحذف".

^{٨٥} انظر: التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٢ ظ. | وقد بحثت في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثر على المصدر المذكور. | ق - كما في حاشية محمد التفسيری وتفسير التنبيه وفي متوسط.

^{٨٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٨٧} اللباب لابن عادل، ٢٠٧/٢٠-٢٠٨؛ حاشية الروشنی، و. ١٠٨.

قوله (فحذف الجارّ وأوصل الفعل) "كأنّه لم يرض وقوع فاصلة كثيرة بين العامل والمعمول أو الشرط والجزاء فأخّره عن قوله تعالى ﴿يخسرن﴾ وبادر إلى بيان المقصود من قوله 'أي: ^{٨٨} إذا كالوهم' إلخ. فلذلك قدّمه. " كما ^{٨٩} في حاشية محمد التفسيريّ: ^{٩٠} (كقولهم: وَلَقَدْ [١٠٢ظ] جَنَيْتُكَ أَكْمُوْأ وَعَسَاقِلًا) أي: والله لقد جمعت ^{٩١} لك أكْمُوْ وعساقل وتمامه ولقد نهيتك عن نبات الاوبر، ومحلّ الاستشهاد فيه ظاهر و"الأكْمُوْ" جمع "كمأة" وهي شحمة الأرض نبات معروف يقال لها بلسان التركيّ: "مَانْطَارْ" و"العساقل" نوع منها فإن كان مفردة "عسقل" فهو على القياس وإن كان عسقولاً فأصله عساقيل وصرفه للضرورة هنا وعطفه على الأكْمُوْ من قبيل عطف جبريل ^{٩٢} على الملائكة، ويقال له بلسان التركيّ: "دُوْمَه لان" ونبات الاوبر ضرب من الكمأة أيضاً ^{٩٣} وهو رديّها.

وقوله (بمعنى جنيت لك) بيان حذف الجارّ يعني جمعت لأجلك أكْمُوْ. ^{٩٤} "وعساقل والعسقل على ما في القاموس: ^{٩٥} وهي الكمأة ^{٩٦} الكبار البيض. ويقال له شحمة الأرض فهو من عطف الخاصّ على العامّ لتفوّقه على سائر أصناف نوعه ونبات الاوبر كمأة صغار ضربه ^{٩٧} على لون التراب. " كما قاله ^{٩٨} الشّهاب ومحمد التفسيريّ. ^{٩٩} قوله (أو كالوا مكيلهم) أصله مكيول (فحذف المضاف) يعني مكيل (وأقيم المضاف إليه) يعني هم (مقامه) لأنّه يتعدّى لـ"المكيل" بنفسه دون المكيل له. كما قاله الشّهاب. ^{١٠٠}

^{٨٨} ق - أي.

^{٨٩} ق + قال.

^{٩٠} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٢٩ ظ.

^{٩١} أ: جنيت.

^{٩٢} ق: جبرائيل.

^{٩٣} ق - أيضاً.

^{٩٤} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨.

^{٩٥} ق - على ما في القاموس.

^{٩٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عسقل" (ص ١٠٩١). | أ: كمأة.

^{٩٧} أ: مرغبة.

^{٩٨} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٢٩ ظ. | ق: قال.

^{٩٩} ق - ومحمد التفسيريّ.

^{١٠٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق: شهابه كُوزَه. [باللغة التركية العثمانية].

(ولا يحسن جعل المنفصل تأكيدا للمتصل) أي: لا يحسن أن يكون كلمة "هم" في الموضعين ضميرا مرفوعا منفصلا مؤكدا للضمير المتصل في ﴿كالوا﴾ أو ﴿وزنوا﴾ العائدين إلى ﴿المطففين﴾ لوجهين؛ الأول: المقصود من الآية بيان اختلاف حالهم في الأخذ والدفع وأنهم يستوفون حال الأخذ ويخسرون وينقصون حال الدفع. وعلى تقدير أن يجعل المنفصل تأكيدا للمرفوع المتصل يفوت هذا المقصود ويكون أول الكلام دالا على أنهم يستوفون حال الأخذ، ويكون ما بعده دالا على أنهم إذا تولوا الكيل والوزن هم بأنفسهم على الخصوص اخسروا، وهو كلام متنافر لأن الحديث واقع^{١١١} في الفعل وهو الاكتيال والكيل لا في المباشرة. والوجه^{١١٢} الثاني: أن الضمير لو كان مرفوعا مؤكدا للمنفصل لوجب أن يكتب "الألف" بعد "واو الجمع" في إمام المصاحف هو الأصل في أمثاله مثل: "قعدواهم"^{١١٣} و"قامواهم"، وهذا الوجه ضعيف لأن رسم المصحف كثيرا ما يخالف [١٠٣و] القياس المقرر في علم الخط. كما في حاشية^{١١٤} شيخ زاده.^{١١٥}

وقال شهاب الدين: قوله "ولا يحسن جعل المنفصل" إلخ. وقع التعبير عنه بالمستكن هنا في بعض التفاسير وهو سهو أو تساهل.^{١١٦} والمراد أنه لو جعل "هم" تأكيدا للضمير المنفصل هنا أغنى عن الحذف والإيصال وتقدير المضاف، إلا أنهم لم يذهبوا إليه^{١١٧} لأنه يفوت به المقابلة المقصودة هنا مع ما فيها من الحسن البديع إذ قبل^{١١٨} الاكتيال بـ"الكيل" وعلى الناس ويستوفون بـ"يخسرون"^{١١٩} ومن الغريب هنا ما قيل إنه لو أكد به لدفع المجاز وقدّر معه للناس كما أنه كذلك على تقدير مكيلهم أفاد ما ذكر مع زيادة أنهم يباشرون هذا الفعل الخسيس بأنفسهم دون الخدم فإنه مع تكلفه بارتكاب خلاف الظاهر يفوت به التصريح بالتقابل المقصود وتأکید ما ليس بمقصود بل هو غير صحيح لأن مباشرة الفعل بدون تطفيف^{١٢٠} غير مذمومة.^{١٢١} انتهى.

^{١١١} أ: واقع. | وردت هذه العبارة بشكل "دفع" في نسختي ع ق ولعل صوابها "واقع" كما وردت في نسخة أ وحاشية شيخ زاده.

^{١١٢} أ: والوجه.

^{١١٣} أ: قعدواهم. | وردت هذه العبارة بشكل "فقدواهم" في نسختي ع ق ولعل صوابها "قعدواهم" كما وردت في نسخة أ وحاشية شيخ زاده.

^{١١٤} ق - كما في حاشية.

^{١١٥} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٧/٨.

^{١١٦} ق - وقال شهاب الدين قوله "ولا يحسن جعل المنفصل" إلخ. وقع التعبير عنه بالمستكن هنا في بعض التفاسير وهو سهل أو تساهل.

^{١١٧} ق - إليه.

^{١١٨} أ - إذ قبل.

^{١١٩} أ: يخسرون.

^{١٢٠} أ: تعطيف.

^{١٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨.

^{١٢٢} ق - إذ قبل...مذمومة انتهى.

(فإنه) أي: جعل المنفصل تأكيداً لمتصل (يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله) أقول يمكن أن يوجه النظم المجيد على ذلك التقدير أي: على تقدير كون ضمير هم منفصلاً تأكيداً للضمير المتصل في "كالوا"^{١١٣} بتوجيهين لا يخرج مع شيء منهما عن مقابلة ما قبله أحدهما والله أعلم^{١١٤} أن يقال لا شبهة أن الاكتيال على الناس في الجملة السابقة عبارة عن أخذ حقوقهم من الناس فإذا كالوهم. أي: المطففون بنفسهم^{١١٥} فإذا أن يكيلوا من الناس من جهة حقهم على الناس أو يكيلون الناس من جهة حق الناس عليهم. والقرينة قائمة على بطلان الشق الأول فإنه حينئذ يكون تكراراً مع الجملة السابقة فتعين الشق الثاني،^{١١٦} فحينئذ يحصل المقصود الذي هو بيان اختلاف حالهم في الأخذ والدفع وثانيهما أن يجعل الضمير المتصل للناس^{١١٧} والمنفصل تأكيداً له ويجعل ضمير «يخسرون» لـ«المطففين» ويكون المعنى وإذا كال الناس أنفسهم حقوقهم على المطففين يخسر المطففون حقوقهم بأن ينازعوهم^{١١٨} في الكيل حتى يتضيق عليهم الحال [١٠٣ ظ] فيتسامحون ببعض حقوقهم. كما قاله الشيراشي.^{١١٩}

قوله (إذ المقصود بيان اختلاف حالهم) أي: حال المطففين (في الأخذ والدفع، لا في المباشرة) أي: مباشرة الأخذ والدفع (وعدمها) أي: ^{١٢٠}المباشرة "علة لعلة خروج الكلام عن مقابلة ما قبله لعدم الحسن. يعني المقصود بيان اختلاف حالهم فينبغي أن يجعل اللاحق مقابلاً للسابق وإذا جعل تأكيداً يلزم نقل^{١٢١} الالتفات عن بيان حال التأكيد^{١٢٢} طائفة إلى تحقق^{١٢٣} المباشرة لأن^{١٢٤} التحقيق^{١٢٥} المباشرة ودفع التجوز المنافي للمباشرة.^{١٢٦} كما في حاشية العصام.^{١٢٧}

^{١١٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: على تقدير كون ضمير هم منفصلاً تأكيداً للضمير المتصل في كالوا."

^{١١٤} ق - والله أعلم.

^{١١٥} ق + تماماً وزيادة فإذا كالو غيرهم من الناس نقصاناً وهذا ويل للمطففين.

^{١١٦} ق - فإذا أن يكيلوا من الناس من جهة حقهم على الناس أو يكيلون الناس من جهة حق الناس عليهم. والقرينة قائمة على بطلان الشق الأول فإنه حينئذ يكون تكراراً مع الجملة السابقة فتعين الشق الثاني.

^{١١٧} ق+ والضمير.

^{١١٨} ق: ينازعوا.

^{١١٩} حاشية الشيراشي، و. ٦٥. | ق - كما قاله الشيراشي.

^{١٢٠} أ ق + عدم.

^{١٢١} أ - نقل.

^{١٢٢} أ - التأكيد

^{١٢٣} أ: تحقيق. (وهذا هو الصحيح)

^{١٢٤} أ + التأكيد.

^{١٢٥} أ: لتحقيق.

^{١٢٦} ق + في الأخذ في الدفع.

^{١٢٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٣-٣٣ ظ. | ق: عصام الدينه گوره. [باللغة التركية العثمانية.]

قوله^{١٢٨} (ويستدعي إثبات الألف بعد الواو) عطف على قوله "يخرج الكلام" يعني أن "الألف" يرسم "بعد" واو الجمع، إذا وقعت في آخر الكلام. كما قاله الشَّهاب.^{١٢٩} وقوله^{١٣٠} (كما هو خطُّ المصحف في نظائره) علةٌ لـ"يستدعي".

وإشارة إلى أن خطَّ المصحف لا يعدل عنه إلَّا بالدليل قال في سورة ص في قوله:^{١٣١} ﴿وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [ص، ٣/٣٨] وقيل: إنَّ "التاء" مزيدة على ﴿حِينَ﴾ لاتصالها به في الأمام ولا يرد عليه أنَّ خطَّ المصحف خارج عن القياس إذ مثله لم يعهد فيه، فالأصل اعتباره إلَّا فيما خصَّه الدليل فقوله "في نظائره" مثل قوله "إذ لم يعهد" إلخ. فلا يرد عليه ما في الكشف: أنَّ خطَّ المصحف لم يراع^{١٣٢} في كثير منه حدَّ المصطلح عليه في علم الخطِّ. كما قاله محمد التفسير.^{١٣٣}

﴿أَلَا يَظُنُّ﴾ "يعني: ألا يعلم أو ألا يستيقن بالبعث" ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: المطفَّفون ﴿إِنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ يعني: يبعثون بعد الموت. "كما قاله أبو الليث.^{١٣٤}

وقوله ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ إِنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ "استئناف وارد لتحويل ما ارتكبه من التطفيف والتعجب من اجترائهم عليه و﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى 'المطففين'،^{١٣٥} ووضعه موضع ضمير 'هم' للإشعار بمناط الحكم الذي هو وصفهم، فإنَّ الإشارة إلى الشيء متعرِّضة له من حيث^{١٣٦} اتَّصافه بوصفه وأمَّا الضمير فلا يتعرَّض لوصفه، وللايذان بأنَّهم ممتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس أكمل امتياز نازلون منزلة الأمور^{١٣٧} المشار [١٠٤و] إليها إشارة^{١٣٨} حسية وما فيه من معنى البعد للإشعار ببُعد درجتهم في الشرارة والفساد. أي: لا يظنُّ أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنَّهم مبعوثون. كما في تفسير أبي السعود.^{١٣٩}

^{١٢٨} أ ق - قوله.

^{١٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{١٣٠} أ - قوله.

^{١٣١} ق - في قوله.

^{١٣٢} أ: لم يراعي.

^{١٣٣} الكشف للزمخشري، ٣٣٥/٦؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٠. | ق - إذ مثله...التفسير.

^{١٣٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٦/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{١٣٥} ق - عليه وأولئك إشارة إلى المطففين.

^{١٣٦} أ: بحيث.

^{١٣٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "الأمر".

^{١٣٨} أ - إشارة.

^{١٣٩} تفسير أبي السعود، ٤٩٧/٥.

قوله^{١٤٠} (فإنَّ من ظنَّ ذلك) البعث (لم يتجاسر) أي: لا يقدِّم (على أمثال هذه القبائح، فكيف بمن يتيقَّنه)^{١٤١} أي: البعث. "يعني" ألا هنا ليست للاستفتاح أو التنبية فهي مركبة من الهمزة ولا النافية وبقى^{١٤٢} الظنَّ دون اليقين لأنَّه أبلغ لأنَّ ظنَّه إذا منع دلَّ على منع غيره بالطريق الأولى فلا حاجة إلى ما قيل من الظنَّ بمعنى اليقين. "كما قاله الشَّهاب".^{١٤٣}

(وفيه إنكار وتعجيب من حالهم) أي: حال المطففين في الاجترار على التطفيف والإنكار مستفاد من صورة الاستفهام، فإنَّ "ألا" ليست للتنبية بل هي همزة استفهام، والتعجيب^{١٤٤} مستفاد من ذكر الظنَّ في موضع ذكر اليقين والإنكار على انتفائه، فإنَّ الواجب على العاقل أن يتيقَّن بالبعث والعجزاء لتعاقد الدلائل العقلية والتقليية عليه،^{١٤٥} وأن لا يتجاسر على ما يوجب الافتضاح والخجالة على رؤوس الأشهاد في يوم الحساب وإن لم يتيقن به فلا أقل من أن يظنه،^{١٤٦} ومن يتجاسر عليه يرى من ظاهر حاله لا يظنَّ البعث والحساب ولا يخطر ذلك بباله فضلا عن التيقن به،^{١٤٧} فإنَّ الظنَّ كاف في حصول الخوف الموجب للامتناع عن التطفيف ونحوه وعدم امتناعه عنه يدلُّ على أنَّه لا يظنَّ بذلك، وذلك أمر عجيب حيث كان أسوأ حالا من الكفار فإنَّهم يظنون البعث ويقولون: ﴿إِنْ نَظُنُّ﴾ أي: لا نظنَّ^{١٤٨} ﴿إِلَّا طَنَّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجاثية، ٣٢/٤٥]. كما قاله شيخ زاده.^{١٤٩}

قال عصام الدين: "قوله^{١٥٠} 'وفيه إنكار وتعجيب من حالهم' الهمزة لإنكار مدخولها والتعجيب منه ومدخولها عدم الظنَّ، لكنَّ عدم الظنَّ تنزيلي لأنَّهم المؤمنون فهم^{١٥١} يتيقنون بالبعث لكنَّهم يعملون عمل من لا يظنَّ فنزلوا منزلة من لا يظنَّ".^{١٥٢} انتهى. وقال أستاذ أستاذي/[١٠٤ظ] محمد التفسير في حاشيته:

^{١٤٠} ق - وأما الضمير... قوله.

^{١٤١} أ: يتيقنه.

^{١٤٢} أ: ونفى. (وهذا هو الصحيح)

^{١٤٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق: شهاب الدينه كُورَه. [باللغة التركية العثمانية.]

^{١٤٤} ق: والتعجيب.

^{١٤٥} أ: عليها.

^{١٤٦} أ: أن يظنه.

^{١٤٧} ق - ولا يخطر ذلك بباله فضلا عن التيقن به.

^{١٤٨} ق - أي: لا نظن.

^{١٤٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٣٧/٨-٥٣٨.

^{١٥٠} ق - قال عصام الدين قوله.

^{١٥١} ق - فهم.

^{١٥٢} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٣ظ.

"قوله 'وفيه إنكار وتعجيب' وفي بعض النسخ: 'تعجب' وكلاهما صحيح مناسب للمقام.^{١٥٣} وفي الكشف:^{١٥٤} إنكار وتعجيب عظيم.^{١٥٥} وهنَّ^{١٥٦} حسن جدًا.^{١٥٧}

﴿لَيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قوله^{١٥٨} (عظمه لعظم ما يكون فيه) كأنه "جعله علةً ل'البعث' باعتبار ما فيه." كما قاله الشَّهاب. قوله^{١٥٩} ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ﴾ "من قبورهم." كما في الوجيز.^{١٦٠} (نُصِبَ بمبعوثون) مصدر أو ماض مجهول والمراد "النصب" لفظاً أو محلاً قوله (أو بدل من الجار والمجرور) وهو ﴿ليوم﴾ عطف على "نصب" على وجه الأول فيه مسامحة والمبدل منه المجرور إلا أنه ضمَّ إليه الجار للتنبية على أنه ليس في حيز الجار ومعمولاً له بل من محله والأظهر أنه بدل من لفظه فإنه الأوفق كما قال المصنّف (ويؤيده) أي: البدل (القراءة بالجر). قال أبو السَّعود لفظ^{١٦١} "يوم": "مرفوع المحلّ خبراً لمبتدأ مضمراً أو مجروراً بدلاً من يوم عظيم مبنياً على الفتح لإضافته إلى الفعل وإن كان مضارعاً كما هو رأي الكوفيين، ويؤيد الأخيرين القراءة بالرفع وبالجر.^{١٦٢}

﴿لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (لحكمه) "أي: لأمر الرب وقضائه بقيامهم للجزاء^{١٦٣} وخروجهم^{١٦٤} من القبور وقيل: المراد ليحكم عليهم بما يستحقون." كما قاله الشَّهاب.^{١٦٥} "وأما كمية القيام،^{١٦٦} فروي أنه عليه السلام^{١٦٧} قال: 'يقوم الناس مقدار ثلثمائة سنة من الدنيا لا يؤمَّرُ فيهم بأمر'.^{١٦٨} وعن ابن مسعود رضي الله عنه: 'يمكنون أربعين عاماً ثم يُخاطَبون.' وهو في حق المؤمنين كقدر انصرافهم من الصَّلاة." كما في

^{١٥٣} أ - مناسب للمقام.

^{١٥٤} ق - انتهى وقال أستاذ أستاذي محمد التفسيري في حاشيته قوله "وفيه إنكار وتعجيب" وفي بعض النسخ: "تعجب" وكلاهما صحيح مناسب للمقام وفي الكشف. | ق + وفيه.

^{١٥٥} الكشف للزمخشري، ٣٣٦/٦.

^{١٥٦} أ: وهو.

^{١٥٧} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٣٠-٣٠ ظ. | ق - وهن حسن جدا.

^{١٥٨} ق - قوله.

^{١٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب قوله.

^{١٦٠} الوجيز للواحدي، ص ١١٨٢. | ق - كما في الوجيز.

^{١٦١} ق: ولفظ.

^{١٦٢} تفسير أبي السَّعود، ٤٩٧/٥.

^{١٦٣} انظر: تفسير البغوي، ٣٦٢/٨.

^{١٦٤} أ - وخروجهم.

^{١٦٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٥/٨.

^{١٦٦} ق - وأما كمية القيام.

^{١٦٧} ق - عليه السلام.

^{١٦٨} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٩١/٣١.

معالم التنزيل للإمام البغوي.^{١٦٩} قوله "لحكمه" إشارة إلى حذف المضاف أو إلى الكناية بقريته ﴿يوم يقوم الناس﴾. كما في حاشية محمد التفسير.^{١٧٠} قوله ^{١٧١} (وفي هذا الإنكار والتعجب وذكر الظن) لما في ذكر الظن من التجهيل مع اسم الإشارة الدال على التباعد تحقيراً. قاله ^{١٧٢} الشهاب. ^{١٧٣}

قال السعدي نقلاً عن الطيبي: دل كلمة الظن على التجهيل، واسم الإشارة على التباعد، ووصف القيامة بيوم عظيم، ثم إبداله بقوله: ﴿يوم يقوم الناس﴾ [١٠٥] لرب العالمين على استعظام ما يستحقونه وأن الحكمة اقتضت أن لا يهمل ذرة ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة، ٧/٩٩-٨] وفي تخصيص ﴿رب العالمين﴾ من بين سائر الصفات إشعاراً بالمالكية والثرية، فلا يمتنع عليه الظالم القوي، ولا يترك حق المظلوم الضعيف.^{١٧٤}

قوله (ووصف اليوم بالعظم) "وجعله علة مع أن العلة ما فيه." ^{١٧٥} قوله (وقيام الناس فيه) أي: في يوم عظيم (لله، والتعبير عنه) أي: عن الله ^{١٧٦} (لرب العالمين) عطف على قوله بـ"العظم" ويجوز عطفه على "ذكر الظن" والأول أظهر قوله ^{١٧٧} (مبالغات في المنع عن التطفيف) مبتدأ وخبره قوله "وفي هذا الإنكار" أثر المنع عنه بقوله ﴿ويل للمطففين الذين﴾ إلخ. ولا يخفى وجه المبالغة في الكل. كما في حاشية محمد التفسير. (وتعظيم إثمهم) "وهو إما معطوف على مبالغات أو على المنع والثاني أبلغ لا سيما له المبالغات." كما قاله الروشنى.^{١٧٨}

﴿كَلَّا﴾ قوله ^{١٧٩} (ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب). قيل: الأظهر أن يقول أو الغفلة. قائله عصام الدين. ^{١٨٠} أقول ^{١٨١} ترك ^{١٨٢} فتأمل يظهر لك الأظهر ثم أتبع الردع بوعيد الفجار على العموم. فقال: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ﴾ على وجه التعليل. كما في تفسير أبي السعود.^{١٨٣} أو على وجه الاستئناف. كما في

^{١٦٩} رجعنا إلى تفسير البغوي فلم نجد هذا وقد وجدناه في تفسير الكبير للرازي، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٩١/٣١.

^{١٧٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٠ ظ.

^{١٧١} ق - قوله.

^{١٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣٣٦/٨. أ: قال.

^{١٧٣} ق - قاله الشهاب.

^{١٧٤} فتوح الغيب للطبي، ٣٤٠/١٦-٣٤١؛ حاشية السعدي، و. ٣٥٥ ظ.

^{١٧٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٠ ظ.

^{١٧٦} ق: عن الله.

^{١٧٧} ق - قوله.

^{١٧٨} حاشية الروشنى، و. ١٠٨. أ: ق: روشنيه كُورَه. [باللغة التركية العثمانية].

^{١٧٩} ق - قوله.

^{١٨٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٤. و.

^{١٨١} أ + ستر الأظهر أظهر.

^{١٨٢} أ - ترك.

^{١٨٣} انظر: تفسير أبي السعود، ٤٩٧/٥. أ: ق - كما في تفسير أبي السعود.

تفسير التنبيه.^{١٨٤} يعني ليس الأمر على^{١٨٥} ما أنتم عليه من التطفيف فليس تدعوا^{١٨٦} منه فإنه عمل من أعمال الكفار ولأن كتاب الفجار أي: الكفار من الثقلين أي: الإنس والجنّ لفي سجّين. قوله (ما يكتب من أعمالهم) أي: أعمال الفجار يعني الكفار قوله (أو كتابة أعمالهم) على حذف المضاف. "إشارة بالوجهين إلى توجيه^{١٨٧} كون «السجّين» ظرفاً لـ «الكتاب» مع أنه فسر بـ «كتاب مرقوم» فالكلام ظرفية الكتاب وأنت تعلم أنه يجوز أن يكون كتاب كلّ فاجر جزءً من سجّين ثم ما ذكره أولاً لا يخلو عن مسامحة لأنه إما يراد من قوله 'ما يكتب من أعمالهم' هو^{١٨٨} أعمالهم المدلول عليها / [١٠٥ ظ] بالتقوش الخطيّة وعلى الأول يكون المراد زوال أعمالهم المكتوبة في سجّين وعلى الثاني يلزم صرف قوله^{١٨٩} 'ما يكتب من أعمالهم' عن ظاهره. "كما في حاشية محمد التفسير^{١٩٠}.

﴿لَفِي سَجِّينٍ﴾ (كتاب جامع لأعمال الفجرة من الثقلين) أي: الإنس والجنّ وإنما سمّيا بالثقلين لثقلهما على الأرض وجعل ما سواههما كالعلاوة، وهي بالكسر وضع الشيء على الحمل بعد تمامه أو لوزانة^{١٩١} أي: الثقل^{١٩٢} وحسن رأيهما وقدرهما أو لأنّهما مثقلان على صيغة المفعول بالتكليف. كما قرره المصنّف في سورة الرحمن.^{١٩٣}

يعني: أعمال الكفار لفي سجّين. قال قتادة: السجّين: الأرض السفلى.^{١٩٤} وقال الزجاج: السجّين^{١٩٥} فِعِيلٌ^{١٩٦} من السجّن بفتح السين وهو الحبس والمعنى كتابهم في حبس، يجعل ذلك على خسارة منزلتهم.^{١٩٧} وقال مجاهد: سجّين صخرة تحت الأرض السابعة^{١٩٨} فيجعل كتاب الفجار تحتها، ليناقشوا عليه.^{١٩٩} وقال عكرمة: ﴿لَفِي سَجِّينٍ﴾ أي: لفي خسارة. وقال الكلبي: السجّين

^{١٨٤} انظر: التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٤ ظ. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{١٨٥} أ: كما.

^{١٨٦} أ: فلير تدعوا.

^{١٨٧} ق - إلى توجيه.

^{١٨٨} ق - هو.

^{١٨٩} أ - قوله، صح هامش.

^{١٩٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٠ ظ. | ق: محمد تفسيره كُوزَه. [باللغة التركية العثمانية].

^{١٩١} ق: لوزانة.

^{١٩٢} أ: لثقله.

^{١٩٣} انظر: تفسير البيضاوي، ١٧٣/٥ (الرحمن، ٣١/٥).

^{١٩٤} تفسير قتادة، ص ٧٨٤.

^{١٩٥} ق - وقال الزجاج السجين.

^{١٩٦} ق: ففيل.

^{١٩٧} معاني القرآن للزجاج، ٢٩٨/٥.

^{١٩٨} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧١١.

^{١٩٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "ليناقشوا عليه".

^{٢٠٠} أ - أي.

الصخرة التي تحت الأرضين.^{٢٠١} ويقال إنّ تلك الصخرة أعظم من الأرضين وهي^{٢٠٢} مجوّفة خضراء خضراء السماء فيها أعمال الكفّار وأرواحهم فلا تفتح لهم أبواب السماء. كما في أبي الليث والكواشي.^{٢٠٣}

قال إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية نقلاً عن الإعلان:^{٢٠٤} قيل "نون سجّين" أصلية واشتقاقه من السّجن أي: الحبس وهو بناء مبالغة. وقيل: بل^{٢٠٥} هي بدل من اللّام والأصل "سجّيل" مشتقّ من "السّجل" وهو الكتاب. واختلف فيه هل هو اسم كتاب أو اسم موضع؟ وهل هو صفة أو هو^{٢٠٦} عَلم منقول من وصف كحاتم؟ هو مصروف لأنّه ليس فيه إلّا سبب واحد وهو العَلَمِيَّة.^{٢٠٧} انتهى.^{٢٠٨}

(كما قال) الله تعالى تهويلاً لأمر السّجّين ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ "أي: أيُّ شيء أعلمك ﴿مَا سِجِّينٌ﴾ ليس ممّا كنت تعلمه." ولا أحد من غيرك. كما في الكواشي.^{٢٠٩} ثمّ فسّر سجّينا فقال ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ قال إسحاق بن محمود بن حمزة / [١٠٦ و] في تفسير التّنبية نقلاً عن صاحب الكشّاف:^{٢١٠} "فإن قلت: ^{٢١١} قد أخبر الله تعالى عن كتاب الفجّار بأنّه في سجّين وفسّر سجّينا بكتاب مرقوم فكأنّه قيل: إنّ كتابهم في كتاب مرقوم فما معناه: قلت سجّين كتاب جامع هو ديوان الشرّ ^{٢١٢} دُونَ فيه أعمال الشّياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجنّ والإنس وهو كتاب مرقوم." ^{٢١٣}

قوله (أي مسطور) تفسير لـ ﴿كتاب﴾ وقوله (يَبِينُ الكتابة) بالرفع والإضافة إلى "الكتابة" تفسير لـ ﴿مرقوم﴾ وبيان له لأنّ مرقوم من رقم الكتاب إذا أعجمه ويَبِينُ لئلاّ يلغو وصف الكتاب.^{٢١٤} وقوله ^{٢١٥} (أو مُعَلِّم يعلم مَنْ رآه أنّه لا خير فيه)، "توجيه آخر أي: معناه أنّ له علامة من رقم الكتاب بمعنى^{٢١٦} ختمه. وفي

^{٢٠١} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٧/٣. | ق - وقال الكلبي السجين الصخرة التي تحت الأرضين.

^{٢٠٢} ق - وهي.

^{٢٠٣} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٢ ظ.

^{٢٠٤} ق - كما في أبي الليث والكواشي قال اسحق بن محمود بن حمزة في التّنبية نقلاً عن الإعلان.

^{٢٠٥} أ - بل.

^{٢٠٦} أ - هو.

^{٢٠٧} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٤٤ ظ.

^{٢٠٨} ق - انتهى.

^{٢٠٩} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٢١٠} ق - قال إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التّنبية نقلاً عن صاحب الكشّاف.

^{٢١١} ق - فإن قلت، صح هامش.

^{٢١٢} أ: البشر.

^{٢١٣} انظر: الكشّاف للزمخشري، ٣٣٦/٦؛ التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٤٤ ظ-٥ و.

^{٢١٤} ق + عنه.

^{٢١٥} ق - وقوله.

^{٢١٦} ق: أي.

القاموس: الرِّقْم: العَلَامَةُ. "كَأَنَّهُ أَعْلَمَ بِعَلَامَةٍ يَعْلَمُ بِهَا أَنَّهُ كَافِرٌ. قَالَ الشَّهَابُ.^{٢١٧} (فَعِيل) ^{٢١٨} أَي: السَّجِينِ مَشَتْقٌ (مِنَ السَّجْنِ) بِفَتْحِ السَّيْنِ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْوَضْعِ فِي السَّجْنِ. قَوْلُهُ (لَقَبٌ) عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ مِنْ بَابِ التَّفْعِيلِ (بِهِ) أَي: بِالسَّجِينِ (الْكِتَابِ) إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ عَلِمَ (لَأَنَّهُ) أَي: الْكِتَابُ (سَبَبُ الْحَبْسِ)، فَالسَّجِينُ بِمَعْنَى فَاعِلٍ. قَالَ الشَّهَابُ.^{٢١٩} قَالَ عَصَامُ الدِّينِ فِي تَفْسِيرِهِ: "قُلْتُ ^{٢٢٠} وَإِطْلَاقُ السَّجِينِ عَلَى الْمَحْبُوسِ مَعَ أَنَّ فِعْيَلًا كَالْفَسِيقِ مِنْ صَيَغِ الْمُبَالَغَةِ الْفَاعِلِ لِلإِشْعَارِ بِأَنَّهُ لِكَمَالِ اسْتِحْقَاقِهِ الْحَبْسِ كَأَنَّهُ حَابِسٌ لِنَفْسِهِ."^{٢٢١}

قال الشَّيرَازِيُّ:^{٢٢٢} وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مِنَ الْمَصْتَفَى يَشْعُرُ بِأَنَّ الْكِتَابَ الَّذِي وَقَعَ فِي النَّظْمِ تَفْسِيرًا لِلْسَّجِينِ عِبَارَةً عَنِ الْأَعْمَالِ الْمَكْتُوبَةِ لِأَنَّهَا السَّبَبُ لِلْحَبْسِ، لَا عَنِ الصَّحِيفَةِ الَّتِي يَكْتُبُ فِيهَا فَحِينَئِذٍ يَحْتَاجُ فِي الظَّرْفِيَّةِ الْمَذْكُورَةِ إِلَى ارْتِكَابِ تَكْلَفٍ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ ^{٢٢٣} لَمَّا كَانَ الْأَعْمَالُ الْمَكْتُوبَةُ فِي الصَّحِيفَةِ بِأَنَّهُ سَبَبُ الْحَبْسِ فَكَانَ الصَّحِيفَةُ نَفْسُهَا سَبَبٌ بِهِ وَلِهَذَا حُكِمَ الصَّحِيفَةُ ^{٢٢٤} بِأَنَّهُ سَبَبُ الْحَبْسِ فَلَا إِشْكَالَ فِي الظَّرْفِيَّةِ وَيَحْتَمِلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ^{٢٢٥} أَنْ يَكُونَ السَّجِينُ بِمَعْنَى الدَّائِمِ يَعْنِي أَنَّ كِتَابَةَ أَعْمَالِ الْفَجَّارِ لَفِي كِتَابٍ دَائِمٍ لَا يَبْلَى بِمُرُورِ الدَّهْرِ / [١٠٦ ظ] وَالْأَزْمَانُ كَمَا هُوَ شَأْنٌ كُتِبَ فِي أَيْدِي الْإِنْسَانِ بَلْ يَبْقَى إِلَى يَوْمِ الرِّبْحِ وَالْخُسْرَانِ وَأَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الشَّدِيدِ يَعْنِي أَنَّ أَعْمَالَ الْفَجَّارِ مَكْتُوبَةٌ فِي كِتَابٍ شَدِيدٍ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَشِدَّةِ مَا فِيهِ مِنَ الْأَعْمَالِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَّهِ وَلَمْ أَذْرَ مَا حَسَابِيَّ﴾ [الحاقة، ٢٥/٦٩-٢٦]. فِي الْقَامُوسِ:^{٢٢٦} السَّجِينُ، كَسَكِينٍ: الدَّائِمُ، وَالشَّدِيدُ. ^{٢٢٧} قِيلَ: فِي الْقَامُوسِ: مِنْ مَعَانِيهِ ^{٢٢٨} وَادٍ فِي جَهَنَّمَ. ^{٢٢٩} وَلَكِ أَنْ تَجْعَلَ ^{٢٣٠} التَّسْمِيَةَ ^{٢٣١} بِالسَّجِينِ لِأَنَّ جَزَاءَ الْأَعْمَالِ فِيهِ هُوَ السَّجْنُ ^{٢٣٢} وَيَجُوزُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ بِالسَّجِينِ ^{٢٣٣} لِأَنَّهُ يَلْقَى فِي السَّجِينِ اسْتِهَانَةً بِهِ ثُمَّ قَوْلُهُ ^{٢٣٤} "لَأَنَّ جَزَاءَ الْأَعْمَالِ فِيهِ هُوَ السَّجْنُ" لَا يَخْلُو

^{٢١٧} الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ لِلْفَيْرُوزِآبَادِيِّ، "رَقْم" (ص ٦٦٣)؛ حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٣٦/٨. | ق - قَالَ الشَّهَابُ.

^{٢١٨} ق: وَقِيلَ.

^{٢١٩} انْظُرْ: حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٣٦/٨.

^{٢٢٠} ق - قَالَ الشَّهَابُ قَالَ عَصَامُ الدِّينِ فِي تَفْسِيرِهِ قُلْتُ.

^{٢٢١} تَفْسِيرُ عَصَامِ الدِّينِ الْإِسْفَرَايِينِيِّ، وَ. ٢٢٢.

^{٢٢٢} ق - قَالَ الشَّيرَازِيُّ.

^{٢٢٣} ق - اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ.

^{٢٢٤} أ: أَنَّ الصَّحِيفَةَ.

^{٢٢٥} ق - وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

^{٢٢٦} ق - فِي الْقَامُوسِ.

^{٢٢٧} الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ لِلْفَيْرُوزِآبَادِيِّ، "سَجْن" (ص ٧٤٩). | ق - كَسَكِينِ الدَّائِمِ وَالشَّدِيدِ.

^{٢٢٨} ق - فِي الْقَامُوسِ مِنْ مَعَانِيهِ.

^{٢٢٩} الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ لِلْفَيْرُوزِآبَادِيِّ، "سَجْن" (ص ٧٤٩).

^{٢٣٠} ق - وَلَكِ أَنْ تَجْعَلَ.

^{٢٣١} ق: أَنَّ التَّسْمِيَةَ.

^{٢٣٢} أ: السَّجِينِ.

^{٢٣٣} ق - لِأَنَّ جَزَاءَ الْأَعْمَالِ فِيهِ هُوَ السَّجْنُ وَيَجُوزُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ بِالسَّجِينِ.

عن شيء إذ لو كان كذلك لزم أن يكون جميع الفجار في واد واحد من جهنم وبطلانه بالتصووص
أظهر من أن يخفى.^{٢٣٥}

قوله (أو لأئنه) أي: الكتاب (مطروح كما قيل): أي: روي (تحت الأراضين) أي: ملقى فهو بمعنى
مفعول كأنه مسجون لما ذكر^{٢٣٦} وأما كونه من إطلاق اسم المحل على الحال ففيه نظر. قوله (في مكان
وحش)، بالتوصيف أي: خال ويقال للفقر وحش وهو تحت الأرض السابعة أو مظلم وهو مسكن إبليس
وذريته استهانة به وإزالة، ويشهده^{٢٣٧} الشياطين المدحورون أي: المطرودون كما يشهد ديوان الخير الملائكة
المقربون.

قوله (وقيل هو) أي: السجين (اسم المكان) إشارة إلى أنه ليس بمشتق بل هو اسم علم لشيء معين
هو الأرض السابعة السفلى وجب في جهنم. "وقد ورد في الحديث سجين اسم مكان وهو مقابل لعليين في
الجنة.^{٢٣٨} وقيل: إنه مشترك بين المكان والكتاب فلا تكلف فيه. وقيل: إنه صفة وعليه قول المصنف
"السجين" ب'ال' كما في النسخ. "قاله الشهاب وغيره.^{٢٣٩} فعلى تقدير أن يكون "السجين" اسم مكان لا يصح
أن يحمل عليه «كتاب مرقوم» إلا أن تقدّر بتقدير المضاف في قوله «ما سجين»/[١٠٧و] أو في قوله
«كتاب مرقوم» ليصح الحمل وإليه أشار المصنف بقوله (والتقدير ما كتاب السجين)، فكتاب مرقوم بدل منه
أما على حذف مضاف^{٢٤٠} من «سجين» أي: ما أدريك ما كتاب سجين (أو محل كتاب مرقوم) على حذف
مضاف من «كتاب» فالإضافة بمعنى في أي: أي شيء أعلمك يا محمد موضع «كتاب الفجار» "أو خبر
مبتدأ محذوف وهو ضمير يعود على «كتاب الفجار» أو على سجين على حذف مضاف. "كما في تفسير
التنبيه.^{٢٤١} (فحذف المضاف) وأقيم المضاف إليه مقامه لاستهانة الكتاب ولتهويل محل الكتاب. "ولعل
الأعرابي الذي قال^{٢٤٢} لعبد الملك بن مروان سمعت^{٢٤٣} ما قال الله تعالى في المطففين أراد هذا الوعيد
للفجار وقصد بالمطففين بما يفعلون مع حقارته الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وأنت
تأخذ أموال الناس بلا كيل. "كما في تفسير العصام.^{٢٤٤}

^{٢٣٤} ق - ثم قوله.

^{٢٣٥} حاشية الشيرازي، و. ٦٨ ظ-٦٩ و.

^{٢٣٦} ق - لما ذكر.

^{٢٣٧} أ: وليشهده.

^{٢٣٨} ق - وقد ورد في الحديث سجين اسم مكان وهو مقابل لعليين في الجنة.

^{٢٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٦/٨. | ق - "السجين" ب'ال' كما في النسخ قاله الشهاب وغيره.

^{٢٤٠} ق - مضاف.

^{٢٤١} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٤ ظ. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٢٤٢} أ: قاله.

^{٢٤٣} أ - سمعت.

^{٢٤٤} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٢ و. | ق: عصام الدينه كُورَه. [باللغة التركية العثمانية].

قوله تعالى ﴿وَيْلٌ﴾ "يعني الشدة من العذاب".^{٢٤٥} ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة أو يوم يقوم الناس على أن "التنوين" للعوض عن المضاف إليه. ﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ "متصل بقوله تعالى ﴿يوم يقوم الناس﴾ إلخ.^{٢٤٧} وما بينهما اعتراض". كما في تفسير أبي الليث وأبي السعود.^{٢٤٨} (بالحق أو بذلك). اليوم أقول لعل تخصيص "ذلك" بـ ﴿يوم الدين﴾ لدلالته التفصيل الآتي في الصفة عليه إذ الصفة الموضحة بالمعنى الذي أراد بالموضحة ههنا لا يتصور إلا على ذلك التقدير. قوله تعالى ﴿الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ﴾ "إمّا"^{٢٤٩} مجرور على أنه (صفة مخصصة أو موضحة أو دامة) للمكذبين أو بدل منه أو مرفوع أو منصوب على الذم. "كما في تفسير أبي السعود".^{٢٥٠}

"قوله 'صفة مخصصة' على الأول. وقوله^{٢٥١} 'أو موضحة' على الثاني وهذا على اصطلاح المعانيتين حيث يريدون بالصفة المخصصة ما يعمّ تقليل الاشتراك ورفع الاحتمال"^{٢٥٢} بخلاف اصطلاح النحويين فإنهم يطلقون المخصصة على مقلل الاشتراك الحاصل في التكرات والموضحة بما يرفع الاحتمال الحاصل / [١٠٧ظ] في المعارف والموضحة على الكاشفة فلا تغفل، وهذا إيماء إلى الاعتراض على السعديّ والعصام وشيخ زاده.^{٢٥٣} كما في حاشية محمد التفسيريّ. وفي منه و^{٢٥٤} قوله^{٢٥٥} "أو دامة" على كليهما كما في الحاشية حيث قال السعديّ: "قوله^{٢٥٦} 'صفة موضحة' على أن يكون المراد 'بالحق' هو المعهود^{٢٥٧} الذهني".^{٢٥٨}

^{٢٤٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٧/٣.

^{٢٤٦} أ - أي.

^{٢٤٧} ق - إلخ.

^{٢٤٨} تفسير أبي السعود، ٤٩٨/٥. | ق - كما في تفسير أبي الليث وأبي السعود.

^{٢٤٩} ق: أنها.

^{٢٥٠} تفسير أبي السعود، ٤٩٨/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٢٥١} أ - وقوله.

^{٢٥٢} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٣١.

^{٢٥٣} أ - وشيخ زاده

^{٢٥٤} ق - كما في حاشية محمد التفسيريّ وفي منه و. | ق + على الشراح.

^{٢٥٥} ق + صفة.

^{٢٥٦} ق - قوله.

^{٢٥٧} أ: المفهوم.

^{٢٥٨} حاشية السعدي، و. ٣٥٥ ظ.

وقال عصام الدين: ثم توضيحه بالوصف لفضل التفسير بعد الإبهام وإطلاق المخصص على التعت المعرف خروج عن الاصطلاح على تخصيص التخصيص بالكرات والتوضيح بالمعارف. والمراد بـ"التوضيح" أيضا^{٢٥٩} ليس ما هو المصطلح عليه من رفع الاحتمال في المعارف وإلا لم يكن إلا ما قصده بـ"التخصيص" بل كشف المراد بالموصوف، وقد نفى صاحب الكشاف ما عدا كون الوصف للذم لأن قوله ﴿وما يكذب به إلا كل معتد أثيم﴾ يدل على أن القصد إلى المذمة فتدبر.^{٢٦٠}

وقال شيخ زاده:^{٢٦١} فعلى الأول يكون قوله تعالى: ﴿الذين يكذبون بيوم الدين﴾ صفة مخصصة لكون مفهومه أخص من مفهوم موصوفه، وعلى الثاني يكون صفة موضحة إن كان ذات الموصوف معلوما للمخاطب بوجه ما مجهولا من أنه^{٢٦٢} حيث إنه يصدق عليه مفهوم الصفة، وإن كان معلوما له^{٢٦٣} من هذه الحيثية أيضا يكون الصفة للذم. فإن الصفة الموضحة لابد أن يكون مفهومها عين مفهوم موصوفها وقد يكون بينهما فرق بالإجمال والتفصيل باشتمال مفهومها على زيادة تفصيل وبيان ليس في مفهوم الموصوف بحيث يصلح أن يكون معرّفا له كما في قولك: الجسم الطويل العريض العميق يحتاج إلى فراغ يشغله.^{٢٦٤} انتهى.^{٢٦٥}

﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهِ﴾ يعني بيوم الدين ﴿إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ (متجاوز عن النظر) "إنما لم يقل متجاوز في الظلم كما فسره لرعاية مناسبة المقام." كما في حاشية محمد التفسير.^{٢٦٦} قوله "متجاوز عن النظر"^{٢٦٧} أي: بتجاوز^{٢٦٨} النظر والتفكير في عجائب مصنوعات تعالى الدالة على كمال قدرته وعلمه والاستدلال به على [١٠٨] اقتداره تعالى على الإعادة، قوله (غال في التقليد) أئمة الكفر والجهل (حتى استقصر قدرة الله) على الإعادة (وعلمه) تعالى عن معرفة الأجزاء المتفرقة التي لابد في الإعادة منها إشارة إلى منشأ تجاوزهم عن النظر يعني هو غلوهم في تقليد آبائهم الأولين والآخرين، يعني^{٢٦٩} أن آباءنا في السلف يكذبون القرآن والرسول ونحن كذلك لا يحدث منا الكذب. وتفسير استقصار علمه تعالى بجعله غير عالم بأنه لا يأتي^{٢٧٠} منه ذلك فأخبر به خبرا كاذبا ظاهرا لفساد بعيد عن المرام، ثم إن المصنف عدّ التجاوز بمعنى التباعد بـ"عن"

^{٢٥٩} ق - أيضا.

^{٢٦٠} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٤ ظ. | أ - فتدبر.

^{٢٦١} ق - فتدبر وقال شيخ زاده.

^{٢٦٢} ق - أنه.

^{٢٦٣} أ - له.

^{٢٦٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٤٠/٨.

^{٢٦٥} ق - انتهى.

^{٢٦٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣١ و.

^{٢٦٧} ق - كما في حاشية محمد التفسير قوله متجاوز عن النظر.

^{٢٦٨} ق: متجاوز.

^{٢٦٩} أ + يقولون.

^{٢٧٠} أ ق: يتأتى.

وهو خطأ^{٢٧١} فإنَّ المتعدّي بها بمعنى العفو وعدّ الاستحالة في قوله^{٢٧٢} (واستحال منه الإعادة). أي: أن ذلك المتجاوز عدّ الإعادة من الله تعالى محالاً وقد استعمله كثير من المصنّفين كذلك واللّغة لا تساعدّه فإنّه لازم لا غير. كما قرّره بعض الفضلاء يعني به عصام الدّين.^{٢٧٣} "وكلاهما غير مسلّم وقد وردا كذلك في كلام الثّقات وليس هذا محلّ تفصيله. فلينظر كتابنا شفاء العليل". قاله الشّهاب.^{٢٧٤} لكن قال الشّيرانشي: "أقول^{٢٧٥} لعلّ جعل التّجاوز ههنا موصولاً بـ'عن' لتضمن معنى التّباعّد، ويحتمل والله أعلم^{٢٧٦} أن يكون المعنى وما يكذب به إلّا كلّ معتدي^{٢٧٧} أي: متجاوز عن الحدّ في التّكذيب، إذ التّكذيب بيوم الدّين يستلزم التّكذيب بوقوع أمور لا تحصى في ذلك اليوم على ما لا يخفى.^{٢٧٨} انتهى.^{٢٧٩} قال عصام الدّين: "قوله 'فاستحال منه الإعادة' أي: عدّاه ممّا لا يساعده اللّغة وهو في اللّغة^{٢٨٠} لازم وهذا ممّا وقع منه في تقسيم المعلوم^{٢٨١} في الطّوابع فقال: فاستحالوه أي: الممكن المجرّد فاستعمله متعدّياً.^{٢٨٢} انتهى.^{٢٨٣}

﴿أَئِمْ﴾ "كثير الإثم". كما في تفسير العصام.^{٢٨٤} على ما هو مقتضى الفعل ويجوز أن يكون المراد الكثير العمل لما لا يحلّ، وأن يكون المراد به الكثير الشّرب للخمر إشارة إلى أنّ المتجاوز عن النّظر والغلو لا يليق بمن له عقل بل بالسّكران ويمكن تطبيق قول [١٠٨ظ] المصنّف (منهمك في الشّهوات المخذجة) الّتي لا فائدة فيها، المخدجة.^{٢٨٥} قيل هي المنتجّة لما لا نفع فيه من اخدجت النّاقة إذا جاءت بولد ناقص. أقول^{٢٨٦} الأنسب بالمقام أن يفسر بالمنتجة لما فيه نقص وضرر لصاحبها

^{٢٧١} ق - ب "عن" وهو خطأ.

^{٢٧٢} ق: قوله.

^{٢٧٣} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٤ ظ.

^{٢٧٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣٦/٨.

^{٢٧٥} ق - وكلاهما غير مسلّم وقد وردوا كذلك في كلام الالتفات وليس هذا محلّ تفصيله. فلينظر كتابنا شفاء العليل قاله الشّهاب لكن قال الشّيرانشي أقول.

^{٢٧٦} ق - والله أعلم.

^{٢٧٧} أ ق: معتد. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٧٨} حاشية الشّيرانشي، و. ٧٠ و.

^{٢٧٩} ق - على ما لا يخفى انتهى.

^{٢٨٠} ق - وهو في اللّغة.

^{٢٨١} ق: العلوم.

^{٢٨٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٤ ظ.

^{٢٨٣} ق - انتهى.

^{٢٨٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٢ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢٨٥} ق - المخدجة.

^{٢٨٦} ق - أقول.

وكفى بما ذكره مأخذا لما ذكرنا أيضا بل كونه مأخذا لما ذكرنا أظهر من كونه مأخذا لما ذكره فافهم.
قاله الشيرانشي.^{٢٨٧}

وقال الشهاب: ^{٢٨٨} "منهمك" ^{٢٨٩} في الشهوات المخدجة كما تدل عليه كثرة آثامه وهو من الانهماك لا التهمك ^{٢٩٠} ومعناه الإكثار برغبة وحرص والمخدجة من الأمر الخداج. ^{٢٩١} لا ^{٢٩٢} يبلغ زمان تمامه كما أشار إليه بقوله (بحيث أشغلته) ^{٢٩٣} أي: الشهوات بالمتجاوز عن النظر (عما وراءها) أي: عن الذي جاوز بتلك الشهوات (وحملته) أي: المتجاوز ^{٢٩٤} (على الإنكار لما عداها) أي: غير الشهوات. "قوله عما وراءها" من إدراك الحق واللذة الأخروية التي لا تفنى. ^{٢٩٥} انتهى. ^{٢٩٦}

ثم قال تعالى: ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ﴾ أي: على معتد بمعنى متجاوز ﴿آيَاتُنَا﴾ أي: القرآن ﴿قَالَ﴾ ذلك المعتد المتجاوز عن النظر ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ "أي: هي حكايات الأولين. قال الكلبي: ^{٢٩٧} المراد بـالمعتد الأثيم" هو الوليد بن المغيرة. وقيل: نصر بن الحارث. وقيل: عام لكل من اتصف بالأوصاف المذكورة. وقرئ ﴿إِذَا يَتْلَىٰ﴾ بتذكير الفعل. وقرئ ﴿إِذَا تَتْلَىٰ﴾ على الاستفهام الإنكاري. "كما في تفسير أبي

قال عصام الدين في تفسيره: الجوهرى: ^{٢٩٩} الأساطير: الأباطيل، جمع أسطورة، بالضم، وإسطارة بالكسر. ^{٣٠٠} ولعل معنى إضافة الأساطير إلى الأولين. ^{٣٠١} أن هذه قصص أقيمت إلى الأولين وكذبوها أو جاء بها الأولون المدعوون بالرسالة وكذبوا على صيغة المجهول ^{٣٠٢} ولم يقع في تلك

^{٢٨٧} حاشية الشيرانشي، و. ٧٠-٧٠ ظ.

^{٢٨٨} ق - أيضا بل كونه مأخذا لما ذكرنا أظهر من كونه مأخذا لما ذكره فافهم قاله الشيرانشي وقال الشهاب.

^{٢٨٩} ق: في منهمك.

^{٢٩٠} ق - لا التهمك.

^{٢٩١} ق: الخادج.

^{٢٩٢} ق: ولا.

^{٢٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٦/٨. أ: اشتغلته.

^{٢٩٤} أ ق: بالمتجاوز.

^{٢٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٦-٣٣٧.

^{٢٩٦} ق - انتهى.

^{٢٩٧} ق - قال الكلبي.

^{٢٩٨} تفسير أبي السعود، ٤٩٨/٥.

^{٢٩٩} ق - كما في تفسير أبي السعود قال عصام الدين في تفسيره الجوهرى.

^{٣٠٠} الصحاح للجوهري، "سطر" (٢٤٨/٢).

^{٣٠١} ق - جمع أسطور بالضم أو إسطارة بالكسر لعل معنى إضافة الأساطير إلى الأولين.

^{٣٠٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على صيغة المجهول".

المدة الطويلة أثر فالغرض إننا لسنا أول مكذب حتى يصير^{٣٠٣} علينا تكذيبه وليس زماننا أول زمان الأخبارية حتى يكون تكذيبه عجلة من غير انتظار صدقه بل مضى أحيان ولم يظهر صدقه.^{٣٠٤} انتهى.

قال الشيرانشي:^{٣٠٥} والمراد بـ﴿الأولين﴾ إمّا الرسل/[١٠٩و] الأولون فيكون المعنى إذا تتلى عليه آياتنا قال هذه أباطيل جاء به الأولون المدعوون للرسالة وكذبوا لم يظهر له أثر من ذلك الأمد إلى زماننا ولسنا أول مكذب بها^{٣٠٦} أو المراد بالأولين الآباء الأولون فيكون المعنى ﴿إذا يتلى﴾^{٣٠٧} عليه آياتنا ﴿قال هذه أباطيل ألقيت على آبائنا الأولين فكذبوا بها وليس زماننا مبدأ الأخبار بها ولسنا أول مكذب بها قال الله تعالى:﴾^{٣٠٨} ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا أَتْنَا لَمَحْجُوجُونَ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النمل، ٢٧/٦٧-٦٨] ومما الإشارة إليه فاللزام أن^{٣٠٩} قوله جلّ وعلا ﴿ويل يومئذ للمكذبين﴾ إنشاء لأنه دعاء عليهم بـ﴿الويل﴾ و"الهلاك" فلا بد لعطف قوله^{٣١٠} ﴿وما يكذب به﴾^{٣١١} إلا كل معتد أثيم ﴿إلخ. من توجيهه،﴾^{٣١٢} لأنّ الظاهر أنّه أخبار فلا يعطف على الإنشاء فإنما أن يحمل الجملة الأولى على الأخبار بأنّ الويل والهلاك ثابت يوم القيامة^{٣١٣} للمكذّبين. وإمّا أن يحمل الجملة الثانية على أنّها للإنشاء ذمّ المكذّبين بالاعتداء والأثيم والقول^{٣١٤} بأنّ الآيات أساطير الأولين والتوجيه^{٣١٥} الأول أظهر نظرا إلى اللفظ والثاني أظهر نظرا إلى المعنى فافهم.^{٣١٦} وحمل "الواو" على الحالية تكلف لا يخفى.^{٣١٧} انتهى.^{٣١٨}

^{٣٠٣} أ: يعسر. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٢.

^{٣٠٥} ق - على صيغة المجهول... قال الشيرانشي.

^{٣٠٦} ق - ولسنا أول مكذب بها.

^{٣٠٧} أ ق: تتلى. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠٨} ق - ولسنا أول مكذب بها قال الله تعالى.

^{٣٠٩} ق - ومما الإشارة إليه فاللزام أن.

^{٣١٠} أ - قوله.

^{٣١١} ق - به.

^{٣١٢} ق - إلخ. من توجيهه.

^{٣١٣} ق - القيامة.

^{٣١٤} ق - والقول.

^{٣١٥} ق - والتوجيه.

^{٣١٦} ق - فافهم.

^{٣١٧} حاشية الشيرانشي، و. ٧٠ ظ-٧١ و.

^{٣١٨} ق - لا يخفى انتهى.

قوله (من فرط جهله) "إشارة إلى أن هذا القول ثمرة اعتدائه وقوله (ولإعراضه عن الحق) إشارة إلى أنه نتيجة أئيمية أيضا قوله (فلا تنفعه) أي: بالمتجاوز^{٣١٩} (شواهد النقل كما لم ينفعه دلائل العقل) يشير إلى أنه كما لا بد في نفع دلائل العقل من ترك التقليد وتجري الحق لا بد في نفع شواهد النقل النقل^{٣٢٠} منهما أيضا". كما في حاشية محمد التفسيري^{٣٢١}.

﴿كَلَّا﴾ (ردع للأئيم عن هذا القول) أي: "عن قوله: 'إنها أساطير الأولين'." كما قاله الشهاب^{٣٢٢}. قال السعدي^{٣٢٣}: "ولا يبعد أن يكون ردعا عن مجموع التكذيب والقول".^{٣٢٤} قوله ﴿بَلْ رَانَ﴾ أي: ركب وغلب أو رسخ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي: على قلوب الذين [١٠٩ظ] يكذبون بيوم الدين ﴿مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (رد لما قالوه) أشار به إلى أن وجه الإضراب ههنا إبطال الكلام المتقدم والإعراض عنه لبطلانه مع الشروع في كلام يتعلّق به، وقد يكون الإضراب بمجرّد الإعراض عمّا سبق وجعله في حكم المسكوت عنه مع الشروع فيما هو أهمّ منه، وههنا أوجب عليهم الارتداع عن ذلك القول المنكر ثمّ أضرب عنه إلى بيان ما أدّى وأفضى بهم إليه^{٣٢٥} كأنّه قيل ليس الأمر كما يقولون من أنّه أساطير الأولين. كما قاله شيخ زاده^{٣٢٦}.

(وبيان لما أدّى) أي: أفضى (بهم) أي: بالذين يكذبون بيوم الدين (إلى هذا القول) يعني به قولهم ﴿أساطير الأولين﴾. "قوله 'أدّى بهم' ضمّنه معنى أفضى فعّاه ب'الباء' و'إلى' وقيل: قاله السعدي^{٣٢٧} 'الباء' زائدة و'ما' موصولة." كما قاله الشهاب^{٣٢٨}. قال عصام الدين: قوله تعالى ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ "عطف على ﴿قال أساطير الأولين﴾ مع شرطه أي: ﴿معتد أئيم﴾ قال هذا ﴿إذا تتلى عليه آياتنا﴾ بل هو موصوف بما هو أشدّ منه من فساد قلبه الذي هو ملاك أمر البدن كلّ^{٣٢٩} حتّى إذا صلح صلح البدن كلّ وإذا فسد فسد البدن كلّ".^{٣٣٠} انتهى^{٣٣١}.

^{٣١٩} أ: المتجاوز. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: بالمتجاوز".

^{٣٢٠} أ ق - النقل. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٢١} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٣١. | ق - أيضا كما في حاشية محمد التفسيري.

^{٣٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨.

^{٣٢٣} ق - كما قاله الشهاب قال السعدي.

^{٣٢٤} حاشية السعدي، و. ٣٥٥ ظ.

^{٣٢٥} ق - وههنا أوجب عليهم الارتداع عن ذلك القول المنكر ثمّ أضرب عنه إلى بيان ما أدّى وأفضى بهم إليه.

^{٣٢٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤١/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٢٧} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٥ ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قاله السعدي".

^{٣٢٨} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٢٩} أ - كله.

^{٣٣٠} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٥.

^{٣٣١} ق - انتهى.

قوله (بأن غلب عليهم حبّ المعاصي) "يجوز تعلّقه ببيان" و"أدى" و"أن" على الأوّل مخفّفة من ثقيلة وعلى الثّاني مصدرية. "كما في حاشية محمد التّفسيري".^{٣٣٢} قوله (بالانهماك فيه) أي: في العصيان "كان الظّاهر فيها"^{٣٣٣} يعود^{٣٣٤} الضّمير للمعاصي فلذا أوّل وجعل الضّمير للعصيان المفهوم منه. "كما قاله الشّهاب".^{٣٣٥} (حتّى صار ذلك) الحبّ (صدّاً على قلوبهم) "الصدء" بفتح الصّاد وسكون الدّال المهملة وبعدها همزة "الوسخ".^{٣٣٦} كما قاله^{٣٣٧} عليه السّلام: "لتصدّ هذه القلوب كما تصدّ الحديد. قالوا: فيما"^{٣٣٨} جلاؤها يا رسول الله؟ قال: تلاوة القرآن، وكثرة ذكر الله.^{٣٣٩} (فعمي عليهم) أي: خفي ولذا عدّى بـ "على" كما مرّ.^{٣٤٠} وليس المراد به^{٣٤١} هنا "العمى المعروف" حتّى يستشهد له بقوله عليه السّلام "حبك الشيء يُعمي ويصمّم".^{٣٤٢} (معرفة الحقّ والباطل)، "أفخم لفظ معرفة مبالغة في التّعمي عليهم بـ 'العمى' وإشارة إلى أنّ معنى عمى عليهم الحقّ التّبس وعسر تمييزه/[١١٠و] عن الباطل فلذلك أتى بقوله 'والباطل'".^{٣٤٣} ومن قال: عمي عليه الأمر التّبس فالظّاهر عمي عليهم الحقّ والباطل فقد التّبس عليه الأمر. إذ قولهم عمي عليه الأمر^{٣٤٤} إنّما يقال إذا التّبس عليه المطلوب الحقيقيّ والباطل ليس كذلك بل أتى به لمّا ذكرنا. "كما في حاشية محمد التّفسيري".^{٣٤٥}

^{٣٣٢} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٣١. و. | ق - كما في حاشية محمد التّفسيري.

^{٣٣٣} أ - فيها.

^{٣٣٤} ق: يعود.

^{٣٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٣٣٦} ق - "الصدء" بفتح الصّاد وسكون الدّال المهملة وبعدها همزة "الوسخ".

^{٣٣٧} ق: قال النبي.

^{٣٣٨} أ ق: فما.

^{٣٣٩} كنز العمّال، ٢٤١/٢؛ مسند الشّهاب للقضاي، ١٩٩/٢.

^{٣٤٠} ق - كما مرّ.

^{٣٤١} أ - به.

^{٣٤٢} مسند أحمد بن حنبل، ١٩٤/٥؛ سنن أبي داود، الأدب ١٢٦.

^{٣٤٣} ق - فلذلك أتى بقوله والباطل.

^{٣٤٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "إذ قولهم عمي عليه الأمر".

^{٣٤٥} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٣١. و.

قوله^{٣٤٦} (فإن كثرة الأفعال سبب لحصول الملكات) تعليل لقوله "غلب" أي: فلذلك صار كثرة المعاصي سببا لحصول ذلك الحب (كما قال عليه السلام: "إنَّ العبد كلما أذنب ذنباً حصل في قلبه نكتة سوداء) أي: نقطة وأثر (حتى سود قلبه)"^{٣٤٧} أي: تجعل قلبه مسوداً يعني "أنَّ المراد بما ذكر في الحديث حصول^{٣٤٨} تلك الملكة ولما كان الذنب شاغلاً بغير^{٣٤٩} الله حصل ما حصل منه سوادا وظلمة لأنَّهما تمنعان عن الإدراك."^{٣٥٠} "يعني أنَّه يحصل من تكرار الفعل ملكة راسخة لا تقبل الزوال وصفة للنفس قارة فيها فبكثرة المعاصي يرسخ حبها في القلب بحيث لا يزول كالصدأ الذي لا يزول بسهولة." قاله السعدي والشهاب.^{٣٥١}

قوله (والزَّين الصَّدأ) وهو بفتحيتين^{٣٥٢} "كالوسخ وزنا ومعنى." قاله العصام.^{٣٥٣} قال الشيرانشي: "قوله 'الزَّين الصَّدأ' يشعر بأنَّ ران مأخوذ من الزَّين بمعنى الصَّدأ وليس كذلك بل من الزَّين بمعنى الغلبة على ما نقلنا لك عن القاموس^{٣٥٤} ولهذا جعل متعدياً ب'على' أو من الزَّين بمعنى الرُّسوخ أو بمعنى الإذهاب على ما نقلنا لك عن الزمخشري^{٣٥٥} فعلى هذا يكون على بمعنى 'في' أو بمعنى 'الباء' أو يعتبر التَّضمين."^{٣٥٦}

فالزَّين معناه الصَّدأ والوسخ القارَّ شبه به حبَّ المعاصي الراسخ في النفس فهو استعارة مصرحة وإليه أشار عليه السلام في الحديث المذكور وفيه التفسير للزَّين كما نقله القرطبي^{٣٥٧} عن ابن حنبل والترمذي.^{٣٥٨} وقوله "يسود" إمَّا من التَّسويد فقلبه منصوب أو من الاسوداد فهو مرفوع فجعل

^{٣٤٦} ق - كما في حاشية محمد التفسيرى قوله.

^{٣٤٧} الموطأ للإمام مالك، الجامع ٣٦٢٩؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٧٤.

^{٣٤٨} ق: حصل.

^{٣٤٩} ق: يغير.

^{٣٥٠} حاشية السعدي، و. ٣٥٥ ظ.

^{٣٥١} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - قاله السعدي والشهاب.

^{٣٥٢} ق - بفتحيتين.

^{٣٥٣} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٥.

^{٣٥٤} ق - على ما نقلنا لك عن القاموس.

^{٣٥٥} ق - على ما نقلنا لك عن الزمخشري.

^{٣٥٦} حاشية الشيرانشي، و. ٧١ ظ.

^{٣٥٧} وهو محمد القرطبي (ت. ١٢٧١هـ/١٢٧٣م) محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري، الخزرجي، الأندلسي، القرطبي، المالكي (أبو عبد الله) مفسر. توفي بمدينة بني خصيب بمصر في شوال. من تصانيفه: "الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان" في ١٥ مجلداً، "الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى" في مجلدين، "قمع الحرص بالزهد والقناعة" ورد ذل السؤال بالكف والشفاعة، و"التذكرة بأحوال الموتى والأخرة". انظر: معجم المؤلفين للكحالة، ٢٣٩/٨ - ٢٤٠.

^{٣٥٨} تفسير القرطبي (المسمى الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان)، ١٤٣/٢٢.

حَبِّ المعاصي الرَّاسخ كالضَّدأ المسوَّد للفضَّة ونحوها لستره للونه^{٣٥٩} الأصلي كما أنَّ هذا يغيِّره عن فطرته ولذا ورد أنَّ ذكر الله / [١١٠ ظ] والاستغفار صيقل القلوب هذا هو المراد. قاله الشَّهاب.^{٣٦٠}

قوله (وقرأ حفص بَلْ رَانَ بِإِظْهَارِ اللَّامِ) "لكونها من كلمة أخرى." كما في حاشية محمد التفسير^{٣٦١}. قال صاحب الكشاف: والإدغام أجود. وأمليت الألف وفخمت.^{٣٦٢} والظاهر أنَّ الضمير في قوله 'وفخمت' راجع إلى الرَاء بعد إدغام اللام فيه لا إلى الألف على ما هو المتبادر من العبارة. قاله الشيرانشي.^{٣٦٣}

قوله ﴿كَلَّا﴾ (ردع عن الكسب الزين) ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: المكذبين بيوم الدين. وقوله^{٣٦٤} ﴿عَنْ رَبِّهِمْ﴾ "عن رحمته وكرامته. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلّق بقوله ﴿لَمَحْجُوبُونَ﴾ أي: ممنوعون." كما في الكواشي.^{٣٦٥} قوله (فلا يرونه)^{٣٦٦} أي: ربهم حمل المحجوبة على المحجوبة عن رؤيته تعالى.

قوله (بخلاف المؤمنين) إشارة إلى أنَّ تقديم المسند إليه يفيد الحصر فالمؤمنون يرونه تعالى وممَّا أَيْد الطَّبِيبِ^{٣٦٧} كون المحجوبة عن الرّب ههنا بمعنى المحجوبة عن رؤيته تعالى مقابلة لقوله ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ فقال: وقوله ﴿يَنْظُرُونَ﴾ مطلق ليس فيه أنَّهم ينظرون إلى ماذا فقوله^{٣٦٨} ﴿لَمَحْجُوبُونَ﴾ عن ربهم على أنَّهم غير محجوبين عنه ثم قال: ويؤيده قوله تعالى ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ لأنّه في معنى قوله تعالى ﴿وُجُوهُ يُؤْمِزُ نَاصِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة، ٢٢/٧٥] أقول نعم الوجه، ما^{٣٦٩} قال، لكن قوله تعالى ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ يقتضي حمل النظير^{٣٧٠} في الأوّل على النظير^{٣٧١} إلى ما يسهم^{٣٧٢} من النعم المتفرّجات فلعلّ المصنّف لذلك فسره به. كما في حاشية محمد التفسير^{٣٧٣}.

^{٣٥٩} ق: الموت.

^{٣٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

^{٣٦١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣١. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٣٦٢} الكشاف للزمخشري، ٣٣٧/٦.

^{٣٦٣} حاشية الشيرانشي، و. ٧٢. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٣٦٤} أ: قوله.

^{٣٦٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢. | ق - كما في الكواشي.

^{٣٦٦} ق: يرون.

^{٣٦٧} انظر: فتوح الغيب للطبي، ٣٤٦/١٦.

^{٣٦٨} أ: قوله.

^{٣٦٩} ق - ما.

^{٣٧٠} أ: النظر. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٧١} أ: النظر. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٧٢} أ: يسرهم. | وردت هذه العبارة بشكل "سرهم" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "يسهم" كما وردت في حاشية السيواسي.

^{٣٧٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣١. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

قوله "بخلاف المؤمنين" قيل: الأنسب بالقائل بالرؤية^{٣٧٤} في المقام أن يجعل الآية كناية عن بعدهم عن الرحمة. لأن الكفار ليس مذمتهم الحرمان عن الرؤية لاشتراك كثير من المؤمنين معهم فيه بل إنهم ليسوا أهل رحمة. أقول هذا مخالف بما ذهب إليه أهل السنة من رؤية الله تعالى في الآخرة ثابتة لجميع المؤمنين حتى قيل في قوله عليه السلام "إنكم ستروون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر"^{٣٧٥} تشبيه رؤيتهم برؤية القمر ليلة البدر إشارة/[١١١] إلى عموم الرؤية للمؤمنين وليس كرؤية الهلال مختصا ببعض المستهلين لا يقال لعل^{٣٧٦} مراده اشتراك كثير من المؤمنين في الحرمان قبل دخول الجنة. ^{٣٧٧} لأننا نقول لا خفاء في أن مراد النظر حرمان المكذبين أبد الآباد من غير تقييد بوقت من أوقات النشأة، الآخرة ولا يشترك معهم أحد من المؤمنين في هذا الحرمان على ما بينا لك. كما قاله الشيرانشي^{٣٧٨}.

قوله (ومن أنكر الرؤية) كالمعتزلة (جعله) أي: المحجوبين (تمثيلاً لإهانتهم) قوله (بإهانة من يمنع) على صيغة المجهول متعلق بـ "تمثيلاً" (عن الدخول على الملوك)، "وأما عند أهل الحق فعلى ظاهره أو كناية عما ذكر من الإهانة، والمانعون يجعلونه استعارة تصريحية أو تمثيلية لامتناع إرادة المعنى الحقيقي منه لأن تخصيص الحجب بهؤلاء يقتضي أن غيرهم غير محجوب فيراه، ولذا استدل به على ذلك. وغيرهم أوله بما ذكر." قاله الشهاب^{٣٧٩}. وقوله^{٣٨٠} "جعله تمثيلاً" أما جعله تمثيلاً لأنه أقرب من الكناية ههنا على ما لا يخفى على المتأمل^{٣٨١} وإلا فيجوز حمله على الكناية.

قوله (أو قدر مضافاً مثل رحمة ربهم أو قرب ربهم). عطف على قوله "جعله"^{٣٨٢} تمثيلاً" قيل^{٣٨٣} تقدير المضاف لا يخص منكري الرؤية بل جعل الآية لنفي الرؤية على ما هو مذهب القائلين بالرؤية أيضاً على حذف المضاف، إذ لا معنى للمنع عن ذات الرب. أقول لا يخفى أن هذا القول يوهم اختصاص جعله تمثيلاً لإهانتهم بإهانة من يمنع عن الدخول على الملوك بمنكري الرؤية مع أن ذلك أيضاً لا يخصهم^{٣٨٤} بل الحق أن مراد المصنف قصر منكري الرؤية على أحد الأمرين من التمثيل "على أن يكون اللام" في المضاف

^{٣٧٤} أ: الرؤية.

^{٣٧٥} صحيح البخاري، مواقيت الصلاة ١٥؛ صحيح مسلم، المساجد ٦٣٣.

^{٣٧٦} أ - لعل.

^{٣٧٧} ق - لا يقال لعل مراده اشتراك كثير من المؤمنين في الحرمان قبل دخول الجنة.

^{٣٧٨} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٧٢-٧٢ ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٣٧٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨.

^{٣٨٠} أ: قوله.

^{٣٨١} ق - على ما لا يخفى على المتأمل.

^{٣٨٢} أ - جعله، صح هامش.

^{٣٨٣} ق: قبل.

^{٣٨٤} ق - أقول لا يخفى أن هذا القول يوهم اختصاص جعله تمثيلاً لإهانتهم بإهانة من يمنع عن الدخول على الملوك بمنكري الرؤية مع أن ذلك أيضاً لا يخصهم.

للعهد بخلاف القائلين بالرؤية فإنهم^{٣٨٥} غير مقصورين على أحد الأمرين المذكورين بل يجوز أن يقدرُوا المضاف مثل رؤية ربهم أو لقاء ربهم فقد ظهر من تقديرنا أن الأظهر أن يجعل قول 'مثل رحمة ربهم'^{٣٨٦} صفة لقوله 'مضافاً' فافهم. "قاله الشيرانشي في حاشية الحاشية.^{٣٨٧}

﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ﴾ أي: بعد حرمان المكذبين بيوم الدين عن الرب بأحد المعاني لا يتركون ﴿لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ (ليدخلون النار)^{٣٨٨} / [١١١ظ] "التعبير بالمضارع هنا وفي فلا يرون إشعاراً بأن الصفتين بمعنى الاستقبال.^{٣٨٩} "وإنما أتى باسم الفاعل والمفعول دون الفعل لقصد الاستمرار التَّبَوُّتِي في كونهم داخلين الجحيم وممنوعين عن رؤية الرب.^{٣٩٠} ولعل كلمة ﴿ثُمَّ﴾ للدلالة على أن العذاب الثاني أشد عليه وإن كان الأول أشد عند أرباب البصيرة. "كما في حاشية الروشنّي وتفسير العصام.^{٣٩١}

ومما قيل في هذا المقام أن المصنّف أشار بتفسير اسم الفاعل بالفعل المضارع إلى أنه مؤوّل به ليحسن عطف قوله ﴿يَقَالُ﴾ عليه. أقول^{٣٩٢} هذا إذا كان قوله ﴿يَقَالُ﴾ عطفاً على ﴿لَصَالُوا﴾ لكن يجوز عطفه على جملة ﴿إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ وعلى تقدير التسليم يجوز العطف عليه من غير تأويل اسم الفاعل بالفعل إذ يجوز عطف الجملة التي بها^{٣٩٣} محلّ من الإعراب على المفسّر^{٣٩٤} من غير تأويل فيه على ما حقّق في موضعه، إلا أن يقال التّأويل لكون العطف أرجح من حين عدم التّأويل ولهذا قال ليحسن^{٣٩٥} ولم يقل يجوز. قاله الشيرانشي.^{٣٩٦}

وقوله "ليدخلون" إشارة إلى أن الإضافة غير حقيقية ومن غفل عن إسناد ﴿صَالُوا﴾ إلى ضميرهم قال: ليدخلون من الإدخال وأيده بما في القاموس: أضلاه النار وفيها، وعليها: أدخله إياها، وأثواه فيها. "كما في حاشية محمد التفسيرّي.^{٣٩٧}

^{٣٨٥} أ - فإنهم.

^{٣٨٦} ع - أو لقاء ربهم فقد ظهر من تقديرنا أن الأظهر أن يجعل قول مثل رحمة ربهم، صح هامش.

^{٣٨٧} حاشية الشيرانشي، و. ٧٢ظ. | ق - فافهم قاله الشيرانشي في حاشية الحاشية.

^{٣٨٨} انظر: تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٢ظ.

^{٣٨٩} حاشية الروشنّي، و. ١٠٩و.

^{٣٩٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وممنوعين عن رؤية الرب."

^{٣٩١} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٢ظ-٢٣و. | ق - كما في حاشية الروشنّي وتفسير العصام.

^{٣٩٢} ق - عليه أقول.

^{٣٩٣} ق: لها.

^{٣٩٤} أ: المفرد. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٩٥} ق + عطف قوله.

^{٣٩٦} حاشية الشيرانشي، و. ٧٣و-٧٣ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٣٩٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صلى" (ص ٩٤٤)؛ حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٣١ظ-٣٢و. | ق - وأيده بما في القاموس: أضلاه النار وفيها، وعليها: أدخله إياها، وأثواه فيها. كما في حاشية محمد التفسيرّي.

قوله (ويصلونها). أي: "يحترقون بها لا بمعناه المعروف فإنه غير صحيح هنا مع الدّخول وفي نسخة 'ويصلون بها' لأنه يتعدّى ب'نفسه' وب'الباء' ^{٣٩٨} كما في القاموس. لا ^{٣٩٩} لأنّ المعنى غير صحيح هنا كما توهمه ^{٤٠٠} الخلخالي. ^{٤٠١} كما قاله الشّهاب. ^{٤٠٢} "ويصلون بها" إشارة إلى ما هو المراد من الآية إذ لا يصحّ معناه المتعدّي. انتهى. كما في حاشية محمد التّفسيرى. ^{٤٠٣}

وقال الشّيرازي: ^{٤٠٤} "أقول وبالله التّوفيق يمكن أن يحمل ﴿صالوا﴾ على معناه المتعدّي بأن يكون مفعوله الأوّل محذوف أو يكون مضافا إلى المفعول الثّاني تقديره: إنهم لصالوا أنفسهم الجحيم أي: ^{٤٠٥} أدخلوا أنفسهم الجحيم فإنهم لمّا كسبوا الأعمال التي هي سبب دخول الجحيم فكأنّهم أدخلوا أنفسهم إيّاها، وأيضا ^{٤٠٦} يمكن أن يكون ﴿صالوا﴾ مشتقا للنسبة من الصّلى [١١٢و] المتعدّي يعني لذو صلّى الجحيم وإدخالها على أن يكون قوله ﴿صالوا﴾ من "الصّلى" اللّازم ويكون قوله "ويصلون بها" بيانا بمعناه ^{٤٠٧} الحقيقي أي: يقاسون ويدوقون حرّها. كما في القاموس: ^{٤٠٨} صليّ النار، كرضي، وبها قاسى حرّها. ^{٤٠٩} ويكون قوله "ليدخلون النار" من الدّخول تفسيرا لـ"الصّلى" باللّازم لا بيانا لمعناه الحقيقي حتّى يقال لم يوجد الصّلى في اللّغة بمعنى الدّخول وكأنّ له هذا ارتكب القائل المذكور لجعله من الإدخال. ^{٤١٠} انتهى. ^{٤١١}

﴿ثُمَّ﴾ أي: بعد احتراق المحجوبين عن الرّؤية في حرّ الجحيم ﴿يُقَالُ هَذَا﴾ "أي: العذاب." كما في الكواشي. ^{٤١٢} ﴿الَّذِي كُنْتُمْ﴾ أيها المكذّبون ﴿بِهِ﴾ أي: بالعذاب ﴿تُكَذِّبُونَ﴾ في الدّنيا وعايتموه فذوقوه. "هذا في موضع رفع مبتدأ وخبره الذي والجملة عند بعض التّحويّين في موضع ^{٤١٣} رفع لأنّه في موضع مفعول

^{٣٩٨} ق: وبالباء.

^{٣٩٩} ق - كما في القاموس لا.

^{٤٠٠} أ: توهم. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٠١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "الخلخالي."

^{٤٠٢} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - كما توهمه الخلخالي كما قاله الشّهاب.

^{٤٠٣} حاشية محمد التّفسيرى السّيواسي، و. ٣٢.

^{٤٠٤} ق - انتهى كما في حاشية محمد التّفسيرى وقال الشّيرازي.

^{٤٠٥} ق - أي.

^{٤٠٦} ق - وأيضا.

^{٤٠٧} أ: لمعناه. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٠٨} ق - كما في القاموس.

^{٤٠٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صلى" (ص ٩٤٤).

^{٤١٠} حاشية الشّيرازي، و. ٧٣.

^{٤١١} ق - انتهى.

^{٤١٢} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٤١٣} ق - موضع.

"ما" يعني لفظ يقال لم يسمَّ^{٤١٤} وأنكره بعض التَّحويين وذهب إلى أنَّ الجملة لا تقام مقام الفاعل وإنَّما الذي يقوم مقام الفاعل ههنا هو المصدر المقدَّر. قال أبو البقاء: "القائم مقام الفاعل"^{٤١٥} مضمَّر يفسَّر^{٤١٦} الجملة بعده. وقيل: هو الجملة نفسها.^{٤١٧} و"الباء" في "به" متعلِّق بـ﴿تَكْذِبُونَ﴾. كما في تفسير التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{٤١٨} قوله "ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ"^{٤١٩} كون كلمة ﴿ثُمَّ﴾ ههنا للتَّراخي بحسب الزَّمان ظاهر ويمكن والله أعلم^{٤٢٠} أن يحمل على التَّفَاوُت بحسب الرُّتْبَةِ بأن يقال هذا القول أشدَّ عليهم من فيح جهنَّم، فإنَّه بهذا القول يحصل لهم حزن وحسرة على تكذيبهم لا يحسَّ لعذاب النَّار عندها. قاله الشَّيرَانَشِيُّ.^{٤٢١} قال عصام الدِّين في تفسيره: "وأُتِيَ بالفعل عطفًا على اسم الفاعل أو على الجملة الإسميَّة لأنَّ الحرمان عن الرَّحمة وكونهم داخلي النَّار أمران مستمرَّان استمرارًا ثبوتيًا والقول وأنَّ^{٤٢٢} استمراره^{٤٢٣} تجددِي.^{٤٢٤} انتهى.^{٤٢٥}

(يقول^{٤٢٦} لهم) أي للمكذِّبين العذاب (الزَّبَانِيَّة) توبيخًا وتقريعًا ذوقوا ما كنتم تكذِّبون من العذاب وإنَّما طوى ذكرهم لأنَّ الغرض بيان القول/[١١٢ظ] لهم لا بيان القائل. كما قاله الرُّوشَنِيُّ.^{٤٢٧} قال عصام الدِّين في حاشيته:^{٤٢٨} "ويحتمل أن يكون القائل بهذا القول أهل الجنَّة كما يقولون لهم ﴿قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [الأعراف، ٤٤/٧] حين يرونهم من الجنَّة."^{٤٢٩} وقال أستاذ أستاذي^{٤٣٠} محمد التفسيرِي: "قوله 'يقول لهم الزَّبَانِيَّة' هذا هو المناسب للسياق، وأمَّا احتمال أن يكون القائل لهم بهذا القول أهل الجنَّة فبعيد عن الجزالة القرآنيَّة."^{٤٣١}

^{٤١٤} أ + فاعله.

^{٤١٥} أ - ههنا هو المصدر المقدَّر قال أبو البقاء القائم مقام الفاعل، صح هامش.

^{٤١٦} أ: يفسره.

^{٤١٧} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٧٧.

^{٤١٨} انظر: التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٥ ظ-٤٦ و. | ق - كما في تفسير التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^{٤١٩} ق - هذا الذي كنتم به تكذبون.

^{٤٢٠} ق - والله أعلم.

^{٤٢١} حاشية الشَّيرَانَشِيِّ، و. ٧٣ ظ. | ق - قاله الشَّيرَانَشِيُّ.

^{٤٢٢} أ + استمرَّ. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٢٣} أ: فاستمراره. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٢٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٣ و.

^{٤٢٥} ق - انتهى.

^{٤٢٦} ق: يقوله.

^{٤٢٧} انظر: حاشية الرُّوشَنِيِّ، و. ١٠٩ و.

^{٤٢٨} ق - كما قاله الرُّوشَنِيُّ قال عصام الدين في حاشيته.

^{٤٢٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٥ ظ.

^{٤٣٠} ق - أستاذ أستاذي.

^{٤٣١} حاشية محمد التفسيرِي السيواسي، و. ٣٢ و.

﴿كَلَّا﴾ قوله (تكرير لأوّل) ^{٤٣٢} "يعني المذكور في قوله ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ﴾ ^{٤٣٣} فيكون هذا أيضا ردعا عن الطّيف. " كما قاله شهاب الدّين. ^{٤٣٤} "هذا يؤيّد ما ذكرنا في سورة التّبّاء. ^{٤٣٥} وقوله ^{٤٣٦} (ليعقّب) "من عقّبه بكذا إذا جاء به على عقبه. " أي: بعده بيان فائدة التّكرير. كما في حاشية الشّهاب وحاشية محمد التّفسيّر. ^{٤٣٧}

قيل: كَلَّا ثانيا ردع عن التّكذيب وثالثا ردع عن القول بأنّ القرآن أساطير الأوّلين ورابعا ردع عن كسب الأثيم الرّين فلا تكرار وقيل الرّابع تكرار للأوّل ليعقّب (بوعد الأبرار كما عقّب بوعيد الفجّار) قلت يحتمل أن يكون ^{٤٣٨} كَلَّا ثانيا ردعا للتّبّي عليه السّلام عن تذكيرهم أظلم قلوبهم وبلغ النّهاية في القساوة فلا يؤثّر فيها التّأكيد وهذا أبلغ من زجرهم عمّا هم فيه، تأمل. كما في تفسير العصام. ^{٤٣٩}

قوله (إشعاراً) علّة ليعقّب (بأنّ التّطّيف فجور والإيفاء برّ)، أي: خلق حسن. وقال الشّيرانشي: "قوله 'إشعاراً بأنّ التّطّيف فجور والإيفاء برّ' لأنّ وعد الأبرار أيضا ^{٤٤٠} وعيد للفجّار بحرمانهم عن الجزاء الكريم فيكون سببا آخر للردع. ^{٤٤١} كذا قيل: قاله عصام الدّين في تفسيره. ^{٤٤٢} أقول ^{٤٤٣} وكذا وعيد الفجّار وعد للأبرار بتخليصهم عن المواعد عليه فكما أوجب الله عليهم الشّكر بوعدهم فكذلك عليهم بوعيد الفجّار. ^{٤٤٤} قوله (أو ردع عن التّكذيب). بعد التّفني عن المكذب عطف على قوله "تكرير للأوّل" فلا يكون تكرارا، والرّادع الرّبانيّة أو غيرهم. " كما قاله الشّهاب. ^{٤٤٥}

^{٤٣٢} أ ق: للأوّل.

^{٤٣٣} ق + لفي سجين.

^{٤٣٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - كما قاله شهاب الدين.

^{٤٣٥} حاشية محمد التّفسيّر السّيواسي، و. ٣٢.

^{٤٣٦} أ: قوله.

^{٤٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - كما في حاشية الشّهاب وحاشية محمد التّفسيّر.

^{٤٣٨} أ ق + يجعل. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٣٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣. | ق - تأمل كما في تفسير العصام.

^{٤٤٠} ق - أيضا.

^{٤٤١} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣.

^{٤٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قاله عصام الدين في تفسيره."

^{٤٤٣} ق - كذا قيل قاله عصام الدين في تفسيره أقول.

^{٤٤٤} حاشية الشّيرانشي، و. ٧٣.

^{٤٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٣٧/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

لَمَّا ذَكَرَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَحْوَالُ الْفَجَّارِ شَرَعَ فِي بَيَانِ أَحْوَالِ الْأَبْرَارِ. / [١٣ و] فَقَالَ ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ﴾ قِيلَ الْمُرَادُ بِ﴿الْأَبْرَارِ﴾ الْمُسْلِمُونَ سِوَاءَ كَانُوا عَصَاةً أَوْ مُتَّقِينَ. قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ: ^{٤٤٦} "فَالْعَلَيُّونَ: عِلْمٌ لِدِيَّانِ الْخَيْرِ الَّذِي دُونَ فِيهِ كُلِّ مَا عَلِمْتَهُ الْمَلَائِكَةُ وَصَلَحَاءُ الثَّقَلَيْنِ، مَنْقُولٌ مِنْ جَمْعِ 'عَلِيٍّ' فَغَيْلٌ مِنَ الْعُلُوِّ كَسَجِّينَ مِنَ السَّجْنِ، سَمِّيَ بِذَلِكَ إِمَّا لِأَنَّهُ سَبَبُ الِارْتِفَاعِ إِلَى دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ، وَإِمَّا لِأَنَّهُ مَرْفُوعٌ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ حَيْثُ يَسْكُنُ الْكَرُوبِيُّونَ، تَكْرِيمًا لَهُ وَتَعْظِيمًا." ^{٤٤٧} وَهُوَ مَأْخُوذٌ مِنْ كَرَبٍ بِمَعْنَى قَرَبٍ لِقَرَبِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى. ثُمَّ قَالَ:

وَرَوَى: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَصْعَدُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ فَيَسْتَقْلُونَهُ، ^{٤٤٨} فَإِذَا انْتَهَوْا بِهِ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ سُلْطَانِهِ أَوْحَى إِلَيْهِمْ: إِنَّكُمْ الْحَفَظَةُ عَلَى عَبْدِي وَأَنَا الرَّقِيبُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ، وَأَنَّهُ أَخْلَصَ عَمَلَهُ فَاجْعَلُوهُ فِي عَلَيِّينَ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَهُ، وَإِنَّهَا لَتَصْعَدُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ فَيَزْكُونَهُ، فَإِذَا انْتَهَوْا بِهِ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِمْ: أَنْتُمْ الْحَفَظَةُ عَلَى عَبْدِي وَأَنَا الرَّقِيبُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ. وَإِنَّهُ لَمْ يَخْلَصْ لِي عَمَلُهُ فَاجْعَلُوهُ فِي سَجِّينَ هَذَا. ^{٤٤٩}

وَلَا يَخْفَى أَنَّ مَا ^{٤٥٠} ذَكَرَ أَوَّلَى ^{٤٥١} فِي تَفْسِيرِ الْعَلَيِّينَ كَالصَّرِيحِ فِي أَنَّ الْمُرَادَ بِ﴿الْأَبْرَارِ﴾ هُنَا الصَّالِحَاءُ وَالْمُتَّقُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَشْتَمِلُ الْعَصَاةُ كَمَا ذَكَرَهُ الْقَائِلُ الْمَذْكُورُ، وَالْإِنْصَافُ أَنَّهُ لَا يَبْعَدُ أَنْ يَجْعَلَ الْعَمَلَ الَّذِي هُوَ فَجُورُ السَّجِّينِ ^{٤٥٢} وَإِنْ كَانَ صَاحِبُ ذَلِكَ الْعَمَلِ مُؤْمِنًا لِعَدَمِ كَوْنِهِ لَا يُقَالُ ^{٤٥٣} بِالْإِرْفَاعِ إِلَى الْعَلَيِّينَ ^{٤٥٤} فَحِينَئِذٍ يَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ الْأُولَى إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ وَعَمَلُهُمْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ فَجَّارٌ لَفِي سَجِّينَ فَيَرْجِعُ إِلَى أَنَّ ^{٤٥٥}

^{٤٤٦} ق - قال صاحب الكشاف.

^{٤٤٧} الكشاف للزمخشري، ٣٣٨/٦.

^{٤٤٨} أ: فتعلونه.

^{٤٤٩} الكشاف للزمخشري، ٣٣٨/٦. | قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَرْفَعُونَ أَعْمَالَ الْعَبْدِ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، يَسْتَكْبِرُونَهُ، وَيَزْكُونَهُ حَتَّى يَبْلُغُوا بِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ مِنْ سُلْطَانِهِ، فَيُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَنْتُمْ حَفَظَةُ عَلَى عَبْدِي، وَأَنَا رَقِيبٌ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ، إِنَّ عَبْدِي هَذَا لَمْ يُخْلِصْ لِي، وَلَمْ يُخْلِصْ عَمَلُهُ فَاجْعَلُوهُ فِي سَجِّينَ، وَيَضَعُدُونَ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَسْتَقْلُونَهُ، وَيَحْقِرُونَهُ حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ مِنْ سُلْطَانِهِ، فَيُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَنْتُمْ حَفَظَةُ عَلَى عَبْدِي، وَأَنَا رَقِيبٌ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ، إِنَّ عَبْدِي هَذَا أَخْلَصَ عَمَلَهُ فَكُتِبَ فِي عَلَيِّينَ." انظر: الزهد والرفائق لابن المبارك، ١٥٣/١.

^{٤٥٠} ق - ولا يخفى أن ما.

^{٤٥١} أ: ذكروا. | ق - أولى.

^{٤٥٢} أ: في السجين.

^{٤٥٣} أ: لا ثقا.

^{٤٥٤} ق - والإنصاف أنه لا يبعد أن يجعل العمل الذي هو فجور السجين وإن كان صاحب ذلك العمل مؤمناً لعدم كونه لا يقال بالارتفاع إلى العليين.

^{٤٥٥} أ - أن.

عملهم الذي^{٤٥٦} فجور في سجين. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: "أَنَّ عَلَيْنَ لَوْحٌ مِنْ زَبْرَجْدٍ خَضِرَاءَ مَعْلَقٌ تَحْتَ الْعَرْشِ أَعْمَالُهُمْ مَكْتُوبَةٌ فِيهَا."^{٤٥٧}

وقيل: قائمة العرش اليمنى. وقيل: هو الجنة. وقيل: هو سدره المنتهى ولا يخفى أَنَّ الظاهر من جميع ما نقلنا كون عَلَيْنَ مفردا لكن في القاموس:^{٤٥٨} "عَلَيْنَ، جمع عَلِيٍّ: فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، تَصْعَدُ إِلَيْهِ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ."^{٤٥٩} إِلَّا أَنْ يُقَالَ^{٤٦٠} مراده أَنَّهُ إِنْ كَانَ فِي الْأَصْلِ جَمْعٌ عَلِيٍّ وَيُؤَيِّدُهُ نَوْعُ تَأْيِيدٍ [١١٣ظ] إِرْجَاعُ ضَمِيرٍ إِلَيْهِ مُفْرَدًا، وَقِيلَ جَمْعٌ عَلَوٌ يَعْنِي إِنْ كَتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَوٍ بَعْدَ عَلَوٍ^{٤٦١} وشرف بعد شرف، وأقول يبعد كون عَلَيْنَ جمعا^{٤٦٢} تفسيره بالمفرد في قوله جَلَّ ذَكَرَهُ ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ ونقل عن بعض المفسرين أَنَّ قوله ﴿لَفِي عَلَيْنَ﴾ متعلق بـ﴿مَرْقُومٌ﴾ على التقديم والتأخير تقدير الآية "إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ كِتَابٌ مَرْقُومٌ فِي عَلَيْنَ" ومثله "إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ كِتَابٌ مَرْقُومٌ فِي سَجِينٍ" أقول^{٤٦٣} لا يخفى أَنَّهُ عَلَى هَذَا التفسير يخرج النظم عن الفصاحة بخلل واقع في النظم.

قال الشيرازي في حاشية حاشيته:^{٤٦٤} "المراد بالنظم الأول الكلام المعجز وبالتالي ترتيب الألفاظ على وفق المعاني."^{٤٦٥} فيحصل التقيد اللفظي، وقيل ههنا أَنَّ قوله ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ ليس تفسيراً لـ﴿عَلَيْنَ﴾ بل هو بيان لـ﴿كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ أي: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ ومثله قال هذا القائل في كتاب الفجار على ما نقلنا لك هناك ومثل ما علّقنا عليه هناك يعلّق عليه هنا فتذكر.^{٤٦٦} وقيل في تفسير قوله ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ كتب فيه ما أعد الله لهم من الجزاء الكريم أقول ومثله يمكن أن يقال في الآية الأولى. "كما قاله الشيرازي."^{٤٦٧}

^{٤٥٦} ق + هو.

^{٤٥٧} تفسير ابن عباس، ص ٥٠٥.

^{٤٥٨} ق - ولا يخفى أَنَّ الظاهر من جميع ما نقلنا كون عليين مفردا لكن في القاموس.

^{٤٥٩} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "علو" (ص ١١٣٨).

^{٤٦٠} ق - إِلَّا أَنْ يُقَالَ.

^{٤٦١} أ - بعد علو.

^{٤٦٢} ق - وأقول يبعد كون عليين جمعا.

^{٤٦٣} ق - أقول.

^{٤٦٤} ق - قال الشيرازي في حاشية حاشيته.

^{٤٦٥} حاشية الشيرازي، و. ٧٤ ظ.

^{٤٦٦} ق - هناك ومثل ما علّقنا عليه هناك يعلّق عليه هنا فتذكر.

^{٤٦٧} حاشية الشيرازي، و. ٧٤ ظ.

قال في الإعلان: خبر "إن" في ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ﴾^{٤٦٨} "عَلَيَّيْنَ" جمع^{٤٦٩} "عَلَيَّ" تقدير اسم مكان في أعلى الجنة وجرى مجرى العقلاء فرفع بـ"الواو" ونصب وجرّ بـ"الياء" مع فوات شرط العقل لأنّ الاسم الذي يراد جمعه هذا الجمع إن كان اسماً فشرط صحّة هذا الجمع منه أمور؛ أحدها: أن يكون مذكراً عاقلاً. والثاني: أن لا يكون "أفعل" الذي مؤنّته "فعلى" نحو أحمر حمراء. فرقا بين "أفعل" هذا وبين "أفعل التّفضيل" لصحّة جمع "أفعل التّفضيل" هذا الجمع نحو الأفضلين. والثالث: أن لا يكون "فعالان" الذي مؤنّته "فعلى" نحو سكران وسكرى للفرق بين "فعالان" هذا وبين "فعالان" الذي ليس مؤنّته "فعلى". فالأول لا يجوز هذا الجمع والثاني يجوز جمعه هذا الجمع نحو ندمانون في جمع ندمان. [١١٤و] والزّابع: أن لا يستوي فيه المذكر والمؤنث نحو صبر وصبور إذا كان بمعنى مفعول. كما في التفسير التّنبية.^{٤٧٠}

وقال شيخ زاده في حاشيته:^{٤٧١} ولا يبعد في أن يكون الكتاب في الموضوعين بمعنى السّفر المكتوب فيه وأن يكون أحد الكتابين في الآخر إمّا بأن ينقل ما في كتاب الأبرار إلى الكتاب الذي وكّل الملائكة بحفظه أو بأن توضع معه ويحفظها حفظة، فكأنّه تعالى كما وكّل المقرّبين من الملائكة بحفظ اللّوح المحفوظ وكلّهم يحفظ كتب الأبرار معه ولا يمتنع^{٤٧٢} أنّ الحفظة إذا تصعد بكتب الأبرار فإنّهم يسلمونها إلى هؤلاء المقرّبين فيحفظونها كما يحفظون^{٤٧٣} أمّ الكتاب فكما أنّ المقصود من وضع الكتاب الكفّار^{٤٧٤} الفجّار^{٤٧٥} في أسفل السّافلين في أضيق المواضع إذلال الفجّار وتحقير لشأنهم فكذلك المقصود من وضع كتاب الأبرار في أعلى المواضع وأشرفها تعظيم الأبرار وتكريمهم، وليكون علم الملائكة بما يحفظون من أعمالهم سبباً لشهادتهم لهؤلاء الأبرار فلذلك يحاسبون حساباً يسيراً حيث^{٤٧٦} يشهد لهم الملائكة المقرّبون.^{٤٧٧} انتهى.

^{٤٦٨} ق - أقول ومثله يمكن أن يقال في الآية الأولى كما قاله الشيرانشي قال في الإعلان خبر "إن" في إن كتاب الأبرار لفي عليين.

^{٤٦٩} ق + في أن كتاب الأبرار لفي عليون.

^{٤٧٠} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٥٥.

^{٤٧١} ق - كما في التفسير التّنبية وقال شيخ زاده في حاشيته.

^{٤٧٢} ق - ولا يمتنع.

^{٤٧٣} ق - يحفظون.

^{٤٧٤} أ ق - الكفار.

^{٤٧٥} ع - الفجّار، صح هامش.

^{٤٧٦} ق: حتى.

^{٤٧٧} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ "وما الذي أعلمك يا محمد ﴿مَا عَلَّيُونُ﴾ كيف هي، وأي شيء صفتها ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ يعني: كتاب الأبرار كتاب مرقوم.^{٤٧٨} أو كتاب "مكتوب في أشرف مكان." كما في الوجيز والكواشي.^{٤٧٩} (الكلام فيه) أي: في قوله ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ (ما) أي: كالكلام الذي (مر في نظيره) أي: نظير ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ يعني به ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ لَفِي سَجِّينٍ﴾ يعني: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ معناه الأعمال المكتوبة لـ ﴿الْأَبْرَارِ﴾ على ﴿إِنَّ كِتَابَ﴾ مصدر بمعنى المكتوب أو كتابة أعمال الأبرار على أنه مصدر مضاف إلى مقدّر ﴿لَفِي عَلَّيْنِ﴾ أي: لفي كتب جامعة لجميع أعمال الأبرار.^{٤٨٠} كما قاله شيخ زاده.^{٤٨١}

﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ "صفة أخرى لـ ﴿كِتَابٌ﴾." كما في تفسير أبي السعود.^{٤٨٢} (يحضرونه) أي: الملائكة المقربون يحضرون عند ذلك الكتاب. "وينظرون إليه نظر المتعجب. فهي كناية عن كمال علوه ورفعته." [١١٤ ظ] كما في تفسير العصام.^{٤٨٣} قوله (ويحفظونه) إشارة إلى أن الحضور عنده كناية عن حفظه في الخارج لا في العلم والذهن كما^{٤٨٤} توهم، والواهم عصام الدين حيث قال: "والمراد من الحفظ إما الحفظ العلمي أو الخارجي." ^{٤٨٥} قوله (أو يشهدون على ما فيه) أي: في ذلك الكتاب (يوم القيامة) من الشهادة لما يؤيدها على "وهو معطوف على 'يحضرونه' لا على 'يحفظونه' كما توهم." ^{٤٨٦} أي: العصام حيث قال: "أو يشهدون" إما عطف على 'يحفظونه' لتفصيل احتمالات فوائد حضور الملائكة الكتاب أو على يحضرونه لتفصيل احتمالات يشهده بجعله تارة من الشهود وتارة من الشهادة. "كذا نقل من الشهاب والعصام.^{٤٨٧}

^{٤٧٨} الوجيز للواحد، ص ١١٨٤. | وردت هذه العبارة بشكل "مختوم" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "مرقوم" كما وردت في الوجيز للواحد.

^{٤٧٩} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢ ظ. | ق - كما في الوجيز والكواشي.

^{٤٨٠} أ: البر.

^{٤٨١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٢/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٤٨٢} تفسير أبي السعود، ٤٩٩/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٤٨٣} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٤٨٤} أ: لما.

^{٤٨٥} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٥ ظ.

^{٤٨٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨.

^{٤٨٧} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٥ ظ. | ق - كذا نقل من الشهاب و العصام.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ يعني المؤمنين الصالحين ﴿لَفِي نَعِيمٍ﴾ يعني في الجنة ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ على الأسرة^{٤٨٨} كالأعزة جمع عزيز والأذلة جمع ذليل كما في الدرر.^{٤٨٩} (في الحجال) وهي جمع "حجلة" بالتحريك وهي بيت العروس يزين بالثياب والأسرة والستور فإن الأسرة لا تسمى أريكة إلا إذا كانت في الحجال. كما قاله شيخ زاده.^{٤٩٠} قال في الطيبي وعن بعضهم:^{٤٩١} لا يقال: أريكة إلا للسري الذي يكون في الكيلة، أو شيء يكون في الكيلة، والكيلة: بكسر الكاف وتشديد اللام^{٤٩٢} الستر الرقيق.^{٤٩٣} يخاط كالبيت لتوقي به من البق. قاله الروشندي.^{٤٩٤} و"الكيلة" بلسان التركي يقال: "جِبْنَلِكْ".

لما عظم الله تعالى ﴿كتاب الأبرار﴾ في الآية المتقدمة عظم في هذه منزلتهم فقال: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ثم وصف كيفية ذلك النعيم بأمور ثلاثة؛ أولها: قوله ﴿على الأرائك ينظرون﴾ وثانيها: قوله ﴿تعرف في وجوههم نضرة النعيم﴾ وثالثها: قوله ﴿يسقون من رحيق مختوم﴾^{٤٩٥} وقوله ﴿على الأرائك﴾ يجوز^{٤٩٦} أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون حالا من المنوي في الخبر أو من الفاعل في ﴿ينظرون﴾ فيجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون حالا، إما من المنوي في الخبر أو في الظرف أي: ناظرين على ما أعطوا ما أعطوا^{٤٩٧} في الجنة مما يسرهم وحذف المفعول [١١٥] للتعميم. كما قاله شيخ زاده.^{٤٩٨}

^{٤٨٨} نظم الدرر للبقاعي، ٣٢٧/٢١. | وفي نسختي أ ق كتبت عبارة "على الأسرة" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٤٨٩} ق - كما في الدرر.

^{٤٩٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٢/٨ - ٥٤٣.

^{٤٩١} ق - كما قاله شيخ زاده قال الطيبي وعن بعضهم.

^{٤٩٢} ق - بكسر الكاف وتشديد اللام. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٩٣} فتوح الغيب للطبي، ٣٤٨/١٦.

^{٤٩٤} حاشية الروشندي، و. ١٠٩. | ق - قاله الروشندي.

^{٤٩٥} ق + ويجوز.

^{٤٩٦} ق - يجوز.

^{٤٩٧} أ ق - ما أعطوا.

^{٤٩٨} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله شيخ زاده.

﴿يَنْظُرُونَ﴾ (إلى ما يسرهم) وهو "من السرور" (من النعيم) لم يقل المصنف إلى أعدائهم. كما قاله صاحب الكواشي وغيره.^{٤٩٩} "ليكون ما^{٥٠٠} في آخر السورة تأسيساً، فلذا لم يفسره به كما في الكشف.^{٥٠١} وقدّر هذا بقرينة المقام.^{٥٠٢} (والمفترجات) جمع 'مفترجة' بصيغة المفعول وهو المكان التزه التضر^{٥٠٣} ذو المياه والخضر، والناس يقولون تفرّج وتنزه إذا ذهب لمثل^{٥٠٤} هذه الأمكنة^{٥٠٥} وإن لم يستعمله العربي، وما قيل من أن ينظرون بمعنى لا ينامون من تحريف الكلم." قاله الشهاب.^{٥٠٦} وقائله^{٥٠٧} عصام الدين حيث قال:^{٥٠٨} "أو ينظرون إلى ما شأؤوا لأنّ جدار بيوتهم لا يمنع النظر لكمال لطافته ولا يغيب عن نظرهم ما أرادوا وأنّ بعد مسافته كرامة لهم أو لا ينامون فيكون النظر كناية عن سلب النوم لأنّ النوم لفتور وكلال في القوى وليس ذلك في الجنة، وحينئذ لما أوهم سلب النوم ضعفهم كما هو شأن أهل الدنيا نفاه بقوله ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾.^{٥٠٩} "يحتمل أن يكون الخطاب خاصاً برسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون عامّاً لكلّ من يتأتى منه المعرفة." كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٥١٠} أي: تعرف يا محمد أو يا من في وجوه الأبرار (بهجة التنعم) أي: التلذذ (وبريقه) البهجة الحسن والنضرة كما فسّر المصنف "النضرة" بـ"البهجة" أي: إذ أرى فيهم^{٥١١} عرف أنّهم أهل النعمة بسبب ما يرى في وجوههم من القرائن الدالة على ذلك كالضحك والاستبشار على ما قال الله تعالى ﴿وُجُوهٌ يُؤْمِنُ بِمُفْرَةٍ صَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ﴾ [عبس، ٣٨/٨٠] وقال عطاء: إنّ الله تعالى يزيد في وجوههم من التور والحسن والبياض ما لا يصفه واصف.^{٥١٢} كما قاله شيخ زاده.^{٥١٣}

^{٤٩٩} تفسير الكواشي، و. ٣٩٢ ظ.

^{٥٠٠} أ - ما.

^{٥٠١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٣٨/٦.

^{٥٠٢} ق - فلذا لم يفسره به كما في الكشف وقدّر هذا بقرينة المقام، صح هامش.

^{٥٠٣} ق - النضر.

^{٥٠٤} أ: بمثل.

^{٥٠٥} ق: الأمثلة.

^{٥٠٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨. | ق - وما قيل من أن ينظرون بمعنى لا ينامون من تحريف الكلم قاله الشهاب.

^{٥٠٧} ق: وقال.

^{٥٠٨} ق - حيث قال.

^{٥٠٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٦.

^{٥١٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٢. | ق - في حاشية محمد التفسيرى.

^{٥١١} أ: إذا رأيتهم.

^{٥١٢} ق: الواصف المضر أي.

^{٥١٣} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

(وقرأ يعقوب ﴿تَعْرِفُ﴾ على بناء للمفعول و﴿نَضْرَةٌ﴾ بالرفع) "قوله و^{٥١٤} ﴿نَضْرَةٌ﴾ بالنصب يحتمل النصب على الحكاية والنصب على العطف على ﴿تعرف﴾ ولم يعين وجه الرفع لتعنيته أو ليكون محتملاً بين كونه مفعولاً ما لم يسم فاعله أو مبتدأ لقوله ﴿في وجوههم﴾ وحينئذ مرفوع ﴿تعرف﴾/[١١٥ ظ] لـ ﴿الأبرار﴾ على بناء الغيبة أي: تعرف الأبرار^{٥١٥} بأن في وجوههم نضرة النعيم. "كما قاله العصام.^{٥١٦}

قوله تعالى ﴿يُسْقَوْنَ﴾ على صيغة المجهول حال من قوله ﴿ينظرون﴾. "قال الحوفي: ﴿مِنْ رَحِيقٍ﴾ متعلق بـ ﴿يسقون﴾ (شراب خالص) ﴿مَخْتُومٌ﴾ نعت لـ ﴿رحيق﴾ قوله ﴿خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾ مبتدأ وخبر أي: يختم من مسك. "كما في تفسير التنبيه.^{٥١٧}

قوله "شراب خالص" لا يشوبها مغير ولا نزع وذهب عقل على ما هو شأن^{٥١٨} خمور الدنيا على ما أشار إليه بقوله جلّ وعلا ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ [الصفات، ٤٧/٣٧] ويجوز أن يكون المراد من الخالص الصافي الذي ليس فيها شائبة كدر على ما هو شأن خمور الدنيا على ما^{٥١٩} أشار إليه رب العزة بقوله سبحانه ﴿يَبْضَاءَ لَذَّةً لِلشَّارِبِينَ﴾. وفي الكشف: الرّحيق الشّراب الخالص الذي لا غش فيه.^{٥٢٠} والله درّ المصنّف حيث أوجز عبارة الكشف وأكثر المعنى فافهم. كما قاله الشّيرانشي.^{٥٢١}

(أي: مختوم أوانيه بالمسك مكان الطّين) "الظاهر من صنيعة الإشارة إلى أنّه من قبيل صفة جرت على غير من هي له، ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنّه عبارة عنه في العرف. "كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٥٢٢} قوله "أي: مختوم أوانيه" ليس مراده بيان أن إسناد^{٥٢٣} الختم إلى الرّحيق من الإسناد المجازي بل بيان^{٥٢٤} أنّ الختم على الشّيء المكرم المصون أي: الاشتياق منه بالختم طريقة أن يختم ظرفه وإنّاءه تكريماً له وإظهاراً لنفاسته، كما أنّ تعيين المسك مكان الطّين لأنّ يختم به عليه لذلك كجرادة الدّيس المنسوب إلى بلدة كلّما يولي فإنّ العادة أن يختم عليها بالطّين، والرّحيق من الخمر صفوته وخالصة الذي لا غش يفسده ولعله هو الخمر الذي وصفه الله تعالى بقوله ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ وكونها صافياً بهذا المعنى لا ينافي

^{٥١٤} ق: وقوله.

^{٥١٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على بناء الغيبة أي: تعرف الأبرار."

^{٥١٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٦. | ق: عصام الدين.

^{٥١٧} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٦. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٥١٨} ق - شأن.

^{٥١٩} ق + هو.

^{٥٢٠} الكشف للزمخشري، ٣٣٩/٦.

^{٥٢١} حاشية الشيرانشي، و. ٧٦. | ق - فافهم كما قاله الشيرانشي.

^{٥٢٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٢. | ق - ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنّه عبارة عنه في العرف كما في حاشية

محمد التفسيرى.

^{٥٢٣} أ - إسناد، صح هامش.

^{٥٢٤} ق + على.

كونه مزوجاً بالتسنيم، وفي الجنة خمر آخر^{٥٢٥} يجري منها أنهار كما قال: ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ [محمد، ١٥/٤٧] إِلَّا أَنَّ هَذَا الْمُخْتَوْمَ أَشْرَفَ مِنَ الْجَارِي وَقَالَ عبيدة والمبرد والزجاج: ^{٥٢٦}المختوم الذي له ختام أي: عاقبة^{٥٢٧} لا تحصل في أول زمان الملايسة به، فالمعنى: "أنه يوجد رائحة المسك عند خاتمة شربه / [١١٦ و] فَإِنَّ خَتَامَ الشَّيْءِ وَخَاتَمَهُ آخِرُهُ." ^{٥٢٨}ووصف الرحيق بأن عاقبة شربه هي ريح المسك. فَإِنَّ عُلْقَمَةَ وَالضَّحَّاكَ وَسَعْدُ بْنُ جَبْرِ وَمُقَاتِلٌ وَقَتَادَةُ ^{٥٢٩}قالوا: إذا رفع الشارب فاه من آخر شربه وجد رائحة كريح المسك. ^{٥٣٠}قاله شيخ زاده.

قال شهاب الدين: ^{٥٣١}قوله "مختوم بالمسك مكان الطين" لأن الختام ما يختم به. كما في **الصحاح**. ^{٥٣٢}وقوله في "مكان" أي: في مكانه بأن يجعل بدلا عنه لأنه لا طين في الجنة وطينها مسك. ولأنه يختم كل ما يكرم ويصان ولذا قال (ولعله) أي: أرجو أن ختام الرحيق بالمسك (تمثيل لنفاسته) أي: الرحيق ^{٥٣٣}فإنه لا حاجة لختمه وليس ثمة غبار أو ذباب أو خيانة ليصان عنه بالختم. ^{٥٣٤}انتهى. ^{٥٣٥}

"وإذا حمل على حقيقته يكون ختمه للإكرام." كما قاله القفال. ^{٥٣٦}قوله (أو الذي) عطف على قوله "مختوم آوانيه" (له ختام أي: مقطع) أي: آخر (هو رائحة المسك)، فإن الختم كما يكون بمعنى جعل ما هو كالقطام على الفم يكون بمعنى بلوغ^{٥٣٧} الآخر، والخاتمة ما يقابل الفاتحة وهي النهاية على معنى ^{٥٣٨}أن رائحة تظهر في الانتهاء كأنه للتلذذ وإلى الغاية إنما تدرك رائحة إذا انقطع الشرب وإلا فلا وجه للتخصيص ^{٥٣٩}والمقطع بفتح الميم الآخر هنا (وقرأ الكسائي "خاتمة" بفتح التاء ^{٥٤٠}أي: ما يختم به ويقطع)

^{٥٢٥} ق: آخره.

^{٥٢٦} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٣٠٠/٥-٣٠١. | ق - والمبرد والزجاج.

^{٥٢٧} ق: عافية.

^{٥٢٨} حاشية الشيخ زاده، ٥٤٣/٨.

^{٥٢٩} ق - ومقاتل وقتادة.

^{٥٣٠} انظر: تفسير الضحاك، ص ٩٤٥؛ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٦٢٤/٤؛ انظر: تفسير قتادة، ص ٧٨٧-٧٨٨.

^{٥٣١} ق - قاله شيخ زاده قال شهاب الدين.

^{٥٣٢} **الصحاح** للجوهري، "ختم" (١٨٨/٥). | ق - كما في صحاح.

^{٥٣٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أرجو أن ختام الرحيق بالمسك (تمثيل لنفاسته) أي: الرحيق."

^{٥٣٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨.

^{٥٣٥} ق - انتهى.

^{٥٣٦} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في تفسير الكبير للرازي، ١٠٠/٣١. [نقلا عن تفسير القفال الشاشي الكبير (ت. ٥٣٥هـ).]

| ق - كما قاله القفال.

^{٥٣٧} ق - بمعنى بلوغ.

^{٥٣٨} ق - على معنى.

^{٥٣٩} ق - وجه للتخصيص.

^{٥٤٠} أ - بفتح التاء، صح هامش. | ق - وقرأ الكسائي "خاتمة" بفتح التاء، صح هامش.

وهما^{٥٤١} فعلان مبتيان على المفعول وهو "إشارة إلى أنّ خاتما، يجيء لمعنيين لا أنّه مستعمل فيهما، قالوا وواقع في محلّه." كما في حاشية محمد التفسير^{٥٤٢}.

قوله ﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ متعلّق بقوله فليتنافس وقدّم للحصر أي: فيه لا في خمور الدنيا أو للاهتمام، لكنّه استشكل ذكر العاطف حينئذ، إذ لا يصحّ وفليتنافس^{٥٤٣} قيل: قائله عصام الدين^{٥٤٤} أنّه بتقدير القول أي: ويقولون لشدة التلذّذ من غير اختيار في ذلك، وقيل هي على تقدير حرف الشرط أو توهّمه وتقديم الظرف ليكون عوضا عنه وشغل^{٥٤٥} خبره وهو الأحسن (يعني الرّحيق أو النّعيم) وهذا هو المناسب لما بعده ولذا قدّمه أو لما^{٥٤٦} ذكر من أحوالهم والبعد لعلّو المرتبة أو لكونه في الجنّة ﴿فَلْيَتَنَافِسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ (فليرتغب/ [١١٦]ظ) في ذلك الرّحيق أو النّعيم "افتعال من الرّغبة أي: يجتهد كلّ واحد في الرّغبة فيه وسبق غيره إليه وهو تفسير بالأخفى. واعلم أنّ المتنافسة فسّرت^{٥٤٧} بالمبادرة إلى كمال يشاهده^{٥٤٨} من غيرك فتنافسه فيه حتّى تلحقه أو تجاوزه فتكون أنفس منه أو مثله وهو من شرف النّفس وعلوّ الهمة والفرق بينه وبين الحسد ظاهر." كما قاله الشّهاب^{٥٤٩}.

﴿وَمِزَاجُهُ﴾ "أي: الممزوج بهذا الرّحيق. الجوهريّ: مزاج الشّراب: ما يُمزج به." كما في تفسير العصام^{٥٥٠} ﴿مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ وهو (علم لعين) في الجنّة (بعينها) في قوله "بعينها" لطف لا يخفى^{٥٥١} كما في قول الدّماميني:

بدا وقد كان اختفى أخاف من مراقبه
فقلت: هذا قاتله بعينه وحاجبه^{٥٥٢}.

^{٥٤١} ق: وهي.

^{٥٤٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٢. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٥٤٣} ق - لكنه استشكل ذكر العاطف ح. إذ لا يصح وفليتنافس.

^{٥٤٤} انظر: حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٦. ظ.

^{٥٤٥} أ: ويشغل.

^{٥٤٦} ق: ولما.

^{٥٤٧} ق - فسرت.

^{٥٤٨} أ: تشاهده. (وهذا هو الصحيح)

^{٥٤٩} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٥٥٠} الصحاح للجوهري، "مزج" ٣٤١/١؛ تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٣. ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٥٥١} ق - لا يخفى.

^{٥٥٢} النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة للأتابكي، ٣٠٣/١٤ - ٣٠٤. | رواية النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة؛

بدا وقد كان اختفى الرّقيب من مراقبه
فقلت: هذا قاتلي بعينه وحاجبه.

ولا يلزم منع صرفه للعلمية والتأنيث لأن العين مؤنثة إذ هي قد تذكر بتأويل الماء والنهر ونحوه وفي قوله "بعينها" إشعار بذلك لأن التأنيث في العين لفظي فتأمل. (سميت) العين (تسنيماً لارتفاع مكانها) قوله (أو رفعة شرابها). عطف على قوله "لارتفاع" يعني أنه في الأصل مصدر سنيمة بمعنى رفعه ومنه السنام فسميت به لأنها كما قيل تجري في الهواء فكأنها مرتفع أو لرفعة من يشربها وهذه مناسبة للوضع فليس إشارة إلى التجوز فيه. "كما قاله الشهاب".^{٥٥٣} قال ابن عباس رضي الله عنهما:^{٥٥٤} "أشرف شراب أهل الجنة هو التسنيم لأنه يشربه المقربون صرفاً".^{٥٥٥} أي: خالصاً ويمزج لأصحاب اليمين. واعلم أن الله تعالى لما قسم المكلفين في سورة الواقعة إلى ثلاثة أقسام المقربون وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم أنه تعالى لما ذكر كرامة الأبرار المذكورين في هذه السورة بأنه يمزج شرابهم من عين يشرب بها المقربون صرفاً علمنا أن المذكورين في هذا الموضع هم أصحاب اليمين، والتسنيم في الجنة الروحانية وهو معرفة الله تعالى ولذة النظر إلى وجهه الكريم والرحيق هو الابتهاج بمطالعة عالم الموجودات، فالمقربون الذين هم أفضل أهل الجنة لا يشربون إلا [١١٧و] من التسنيم. كما في حاشية شيخ زاده.^{٥٥٦}

﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ (فإنهم يشربونها صرفاً لأنهم) أي: المقربون (لم يشغلوا بغير الله، ويمزج) على صيغة المجهول (لسائر أهل الجنة) فشرابهم صرف التسنيم لاشتغالهم عن شرب الرحيق المختوم بمحبة الحي القيوم، كما قيل شربنا على ذكر الحبيب مدامة^{٥٥٧} يسكرنا بها من قبل أن يخلق الكرم (وانتصاب عينا على المدح) أي: بتقدير أعني (أو) على (الحال من تسنيم) بمعنى جريا فإن التسنيم لكونه علما لعين بعينها في الجنة معرفة فيجوز تأخير الحال عنه والمعنى ومزاج ذلك الشراب المسمى بالرحيق من الماء العالي جاريا ولا يضره كونه جامدا لتأويله بمشتق لجارية مع أنه غير لازم.

(والكلام في الباء)^{٥٥٨} في قوله بها (كما) مَرَّ (في) سورة الإنسان ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان، ٦/٧٦]^{٥٥٩} من أنها إما صلة الالتذاذ أي: يشرب المقربون ملتذذين بها، أو بمعنى "من" لأن الشراب يبتدأ منها، كما هو، أو مزيدة أي: يشربها بتقدير يشرب ماؤها لأن العين لا تشرب^{٥٦٠} ماؤها ويحتمل أن يكون بمعنى في أي شيء^{٥٦١} يشربون وهم فيها، والجملة في موضع الصفة لقوله "عينا". كما قاله الشهاب وشيخ

^{٥٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨.^{٥٥٤} أ - رضي الله عنهما.^{٥٥٥} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٢٢٢/٢٤-٢٢٣.^{٥٥٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٣/٨.^{٥٥٧} أ: مداومة.^{٥٥٨} أ + أي.^{٥٥٩} انظر: تفسير البضاوي، ٢٧٠/٥ (الإنسان، ٦/٧٦).^{٥٦٠} أ + وإنما تشرب، صح هامش.^{٥٦١} أ - شيء.

زاده. ^{٥٦٢} قال الشيرانشي: "أقول والله أعلم أن يكون صلة الافتخار أي: مفتخرا بها المقربون يفتخرون ^{٥٦٣} بشربها خالصة على سائر أهل الجنة الذين يشربون بها ممتزجة بالرحيق فيكون مبالغة في مدحها. روي: أنه سئل ابن عباس عن قوله تعالى ﴿من تسنيم﴾ فقال: 'هذا ما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة، ١٧/٣٢]'. ^{٥٦٤} ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ "يعني: أشركوا." قاله أبو الليث. ^{٥٦٥} قوله (يعني رؤساء قريش). "إشارة إلى أن سبب النزول أن أكابر المشركين كأبي جهل ابن هشام والوليد بن مغيرة وأمثالهما كانوا يضحكون من فقراء المسلمين ويستهزئون بهم كعمار بن صهيب وبلال. ^{٥٦٦} وقيل: إنه جاء علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين فيسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا: رأينا اليوم الأصلع فضحكوا منه فنزلت هذه الآية قبل أن يصل علي إلى رسول الله / [١١٧ ظ] صلى الله عليه وسلم. ^{٥٦٧} والأصلع الذي انحسر شعر مَقْدَم رأسه إذا كشف بذهاب شعره. وكأنهم قالوا ذلك في حق علي لأنه يحلق رأسه منذ سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: "أن تحت كل شعر ^{٥٦٨} جنابة." ^{٥٦٩} وقال: ومن ثمَّ عاريت رأسي. كما قاله شيخ زاده.

﴿كَانُوا﴾ في الدنيا ﴿مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ أن "من" في هذه الآية للابتداء كأنهم جعلوا ابتداء الضحك بمثل هذا وجه المصنّف في سورة البقرة ^{٥٧٠} قوله تعالى: ﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة، ٢١٢/٢] كما قاله ^{٥٧١} عبد الرحمن في حاشيته. (كانوا يستهزئون بفقراء المؤمنين). ﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ "أي: فقراء المؤمنين ﴿بِهِمْ﴾ بالمشركين وهم في أنديتهم. أي: في دار ^{٥٧٢} الندوى ^{٥٧٣} وهو الأظهر وإن جاز العكس أيضا. "قاله أبو السعود. ^{٥٧٤}

^{٥٦٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٣/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨.

^{٥٦٣} ع - يفتخرون، صح هامش.

^{٥٦٤} حاشية الشيرانشي، و. ٧٧؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٥٧/١٠.

^{٥٦٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٨/٣.

^{٥٦٦} حاشية الشيخ زاده، ٥٤٣/٨.

^{٥٦٧} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٥٧/١٠.

^{٥٦٨} أ: شعرة. (وهذا هو الصحيح)

^{٥٦٩} سنن ابن ماجه، الطهارة ١٠٦؛ سنن أبي داود، الطهارة ٩٨.

^{٥٧٠} انظر: تفسير البيضاوي، ١٣٥/١ (البقرة، ٢١٢/٢). | وردت هذه العبارة بشكل "آل عمران" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "البقرة".

^{٥٧١} أ: قال.

^{٥٧٢} أ: دار.

^{٥٧٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: في دار الندوى."

^{٥٧٤} تفسير أبي السعود، ٥٠١/٥.

﴿يَغْمَزُوكَ﴾ (يغمز بعضهم بعضاً) قوله (ويشيرون بأعينهم). "الظاهر أنه عطف تفسيري لقوله يغمزه بعضهم بعضاً، وفي بعض التفاسير الغمز هي الإشارة بالجفن والحاجب." ^{٥٧٥} بخلاف الرمز فإنه مطلق الإشارة بالعضو. وقيدته أي: الرمز بعضهم بالشفتين والحاجب. كما قاله الشيراشي والشهاب. ^{٥٧٦} ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا﴾ أي: رجعوا رؤساء قريش "من مجالسهم" ^{٥٧٧} ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ﴾ "أصحابهم وذويهم." كما في الوجيز وأبي السعود. ^{٥٧٨} ﴿انْقَلَبُوا فَكَيْهِنَ﴾ أي: معجبين فرحين بما فعلوا بالمؤمنين، وهو حال من فاعل ﴿انقلبوا﴾ كما أن ﴿حافظين﴾ حال من فاعل ^{٥٧٩} ﴿أرسلوا﴾. قيل: ﴿فاكهين﴾ وفكهين لغتان بمعنى ناعمين متلذذين. وقيل: ﴿فاكهين﴾ أي: متنعمين مشغولين بما هم فيه من الكفر. ^{٥٨٠} وإيثار الحظ العاجل على الحظ الآجل. الجوهري: "فكه الرجل بالكسر، فهو فكه، إذا كان طيب النفس مزاجاً. والفكه أيضاً: الأشر البطر." ^{٥٨١} كما قاله شيخ زاده. ^{٥٨٢} وإنما أتى انقلبوا مع أنه استفيد من قوله ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا﴾ للإيدان ^{٥٨٣} بأن استهزائهم مستمر كما أشار المصنف إليه بقوله (متلذذين بالسخرية منهم)، أي: بالمؤمنين "قدره للدلالة ما قبله عليه." كما قاله الشهاب. ^{٥٨٤} (وقرأ حفص ﴿فكهيّن﴾). الظاهر من صنيعة أنه جعل الفكه والفكه بمعنى لكن هذه القراءة أبلغ لأن الصفة المشبهة تدل على الثبوت وإسم الفاعل على الحدوث [١١٨و] كأنهم لا ينفكون ^{٥٨٥} عما فعلوا بالمؤمنين من استهزائهم ^{٥٨٦} بالسخرية.

﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ ^{٥٨٧} قالوا إِنَّ هَؤُلَاءِ ﴿المؤمنين﴾ ﴿لَضَالُونَ﴾ يعني: تركوا طريقهم. ^{٥٨٨} "لايمانهم بمحمد عليه السلام." ^{٥٨٩} كما في الكواشي وأبي الليث. ^{٥٩٠} (وإذا رأوا) الكفار (المؤمنين نسبوهم إلى الضلال). قوله "نسبوهم إلى الضلال" تفسير لقوله ﴿لضالون﴾ ﴿وما أرسلوا﴾ أي: الكافرون ^{٥٩١} ﴿عليهم﴾ قوله (على

^{٥٧٥} حاشية الشيراشي، و. ٧٨.

^{٥٧٦} وقد بحث في كتاب حاشية شهاب الدين ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٥٧٧} تفسير أبي السعود، ٥٠١/٥.

^{٥٧٨} الوجيز للواحد، ص ١١٨٥.

^{٥٧٩} ق - فتأمل... من فاعل.

^{٥٨٠} حاشية الشيخ زاده، ٥٤٤/٨.

^{٥٨١} الصحاح للجوهري، "فكه" (٩٥/٦).

^{٥٨٢} ق - الجوهري فكه الرجل بالكسر فهو فكه إذا طيب النفس مزاجاً والفكه أيضاً أثر البطر كما قاله شيخ زاده.

^{٥٨٣} ق - للإيدان.

^{٥٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣٣٨/٨. | ق - عليه كما قاله الشهاب.

^{٥٨٥} أ: يتفكهون.

^{٥٨٦} ق - استهزائهم.

^{٥٨٧} ق + أي راء الكافرون المؤمنين.

^{٥٨٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٥٩/٣.

^{٥٨٩} أ - عليه السلام.

^{٥٩٠} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣. | ق - عليه السلام كما في الكواشي وأبي الليث.

^{٥٩١} أ - أي: الكافرون، صح هامش.

المؤمنين). إشارة إلى أنه ليس من مقول الكفار وإلى أنه تهكم بهم من الله وفي الكشف: ^{٥٩٢} "أو هو من جملة قول الكفار، وإنهم إذا رأوا المسلمين قالوا: إن هؤلاء لضالون؛ وإنهم لم يرسلوا عليهم ﴿حَافِظِينَ﴾ إنكارا لصددهم عن الشرك، ودعائهم إلى الإسلام وجددهم في ذلك." ^{٥٩٣} فيكون ^{٥٩٤} أرسلوا عليهم حكاية عن وما أرسلوا علينا بالمعنى، أو لتنزيل أنفسهم منزلة الغائبين مبالغة ^{٥٩٥} في الاستهزاء بهم، ولعل عدم التفات المصنف إليه لأن عنه مندوحة ثم تعلقه على بأرسلوا باعتبار تضمين مؤكّلين بهم على ما أشار إليه في الكشف. ^{٥٩٦}

قوله (يحفظون عليهم أعمالهم) إشارة إلى أنّ حافظين بمعنى الحال وأنّ إرسالهم عليهم حافظين يستتبع حفظ أعمالهم عليهم قوله (ويشهدون برشدكم وضلالهم) إشارة إلى أنّ هذا القول من قبل الشهادة والشهادة بالرشد والضلال المؤكّل على الشخص الرقيب بأحواله الضابط لأعماله، لأنّ الشهادة له نتيجة المراقبة والحفظ أشار بهذا إلى أنّ هذا الكلام تهكم بهم كما ذكرنا. ^{٥٩٧} ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني يوم القيامة أي: المعهودون من الفقراء ﴿مِنَ الْكُفَّارِ﴾ "أي: من المعهودين وهو الأظهر وإن أمكن التعميم من الجانبين." قاله أبو السعود. ^{٥٩٨}

﴿يُضْحَكُونَ﴾ قوله (حين يرونهم أذلاء مغلولين في النار). إشارة إلى أنه لا يلزم من ظرفية اليوم بضحك المؤمنين ^{٥٩٩} منه معياريته له (وقيل يفتح لهم باب إلى الجنة فيقال لهم أخرجوا إليها)، أي: إلى الجنة (فإذا وصلوا إليها أغلق) على صيغة المفعول (دونهم فيضحك المؤمنون منهم ^{٦٠٠}) أي: من الكفار ذكر في سبب ضحك [١١٨ ظ] المؤمنين من الكفار وجهين؛ الأول: إنّ المؤمنين يضحكون على الكفار بسبب ما هم فيه من أنواع العذاب والبلاء المؤبد وإنهم ^{٦٠١} اختاروا للذة السيرة الفانية على راحة الأبد بخلاف أنفسهم فإنهم نالوا بالتعب السير راحة الأبد ودخول الجنة فجلسوا على الأرائك ناظرين إليهم كيف يعذبون في النار وكيف يطرحون فيها ويدعون بالويل والثبور ويلعن بعضهم بعضا. والوجه الثاني: في سبب ضحك المؤمنين منهم ما قيل من أنه يفتح الله لأهل النار وهم فيها باب ^{٦٠٢} إلى الجنة والمؤمنون.

^{٥٩٢} ق - وفي الكشف.

^{٥٩٣} الكشف للزمخشري، ٣٣٩/٦.

^{٥٩٤} أ + وما.

^{٥٩٥} أ - مبالغة، صح هامش.

^{٥٩٦} ق - ولعل عدم التفات المصنف إليه لأن عنه مندوحة ثم تعلقه على بأرسلوا باعتبار تضمين مؤكّلين بهم على ما أشار إليه في الكشف.

^{٥٩٧} ق - كما ذكرنا.

^{٥٩٨} تفسير أبي السعود، ٥٠١/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{٥٩٩} ق + من الكفار.

^{٦٠٠} أ - منهم.

^{٦٠١} ق - وإنهم.

^{٦٠٢} أ: بابا.

﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ (حال من) فاعل ﴿يضحكون﴾ أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما فيهم من سوء الحال ويحتمل أنه أراد مزج النظم المجيد بكلامه بأن يكون قوله تعالى ﴿على الأرائك﴾ صلة لقول المصنّف "فيضحك المؤمنون منهم" ^{٦٠٣} قوله "حال من يضحكون" بيانا لإعراب ﴿ينظرون﴾ فقط ويحتمل أن ^{٦٠٤} يكون قوله "حال من يضحكون" بيانا لإعراب جملة ﴿على الأرائك ينظرون﴾ فحينئذ يحتمل أن يكون قوله ﴿على الأرائك﴾ صلة ﴿ينظرون﴾ مقدّما عليه ويكون جملة ﴿على الأرائك ينظرون﴾ حالا واحدا ويحتمل أن يكون قوله ﴿على الأرائك﴾ ظرفا مستقرا حالا على حدّة من فاعل ﴿يضحكون﴾ ويكون قوله ﴿ينظرون﴾ حالا بعد حال ويؤيد الاحتمال الثاني كلام الكشاف حيث قال: "قوله ﴿على الأرائك ينظرون﴾ حال من ﴿يضحكون﴾ أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم" ^{٦٠٥} وإلى ما هم فيه من الهوان والصّغر بعد العزّة والكبر ومن ألوان العذاب بعد النّعيم والترّفه: وهم على الأرائك آمنون. ^{٦٠٦}

قوله ﴿هَلْ ثَوَّبَ الْكُفَّارُ﴾ إمّا متعلّق بـ﴿ينظرون﴾ أي: ينظرون المؤمنون ليعرفوا هل ثوّب الكفّار أو بتقدير القول أي: يقولون فيما بينهم هل ثوّب الكفّار استفهاما للتّقرير وهذا كلام من الله تعالى بعد الإخبار عن ذلّهم وهوانهم في هذا اليوم تسليّة للمؤمنين قوله (هل أثيبوا) إشارة إلى أنّ ثوّب وأُثيب بمعنى واحد وهو [١١٩و] الجزاء يعني هل جوزي وعوقب إلّا ﴿مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ "يعني: إلّا بما عملوا في الدّنيا من الاستهزاء. وقال مقاتل: يعني: قد ^{٦٠٧} جوزي الكفّار بأعمالهم الخبيثة جزاء شرا. كما في تفسير أبي الليث. ^{٦٠٨} قوله تعالى ﴿مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قيل الجمع بين الماضي والمضارع وتعريف اليوم يدلّ على أنّهم في نعيم الآن وفيه نظر وفيه مضاف مقدّر أي: ثواب ما وما مصدرية أو موصولة وقوله تعالى ﴿هل ثوّب الكفار ما كانوا يفعلون﴾ فإنّه صريح في أنّ ضحك المؤمنين منهم جزاء لضحكهم منهم في الدّنيا من المجانسة والمشاركة حتما.

^{٦٠٣} أ + ويكون.

^{٦٠٤} ق - منهم" قوله "حال من يضحكون" بيانا لإعراب ينظرون فقط ويحتمل أن.

^{٦٠٥} ق - ويؤيد الاحتمال الثاني. كلام الكشاف حيث قال: "قوله ﴿على الأرائك ينظرون﴾ حال من ﴿يضحكون﴾ أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم.

^{٦٠٦} الكشاف للزمخشري، ٣٣٩/٦.

^{٦٠٧} ق - قد.

^{٦٠٨} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٤/٦٢٦؛ تفسير أبي الليث السمرقندي، ٣/٤٥٩. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

(وقرأ حمزة والكسائي بإدغام اللام في "الثاء") والظاهر أن قوله تعالى ﴿هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون﴾^{٦٠٩} كلام مستأنف من قبل الله تعالى أو من قبل الملائكة تنبيهاً لهم على أن أعداءهم من المشركين قد جاوزوا جزاء ما فعلوا من ضحكهم^{٦١٠} ليزدادوا بذلك سروراً على سرورهم، ولأنه يقتضي زيادة في تعظيمهم فإن إهانة الأعداء تعظيم للأولياء. كما في حاشية محمد التفسيرى والشيرانشي وشيخ زاده.^{٦١١}

(عن النبي صلى الله عليه وسلم): قوله ("من قرأ سورة المطففين سقاه الله تعالى من الرحيق المختوم يوم القيامة.")^{٦١٢} حديث موضوع. "كما قاله الشهاب.^{٦١٣}

تم ما يتعلق بسورة المطففين والحمد لله رب العالمين.

^{٦٠٩} أ - يفعلون.

^{٦١٠} ق - من ضحكهم.

^{٦١١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٤/٨؛ انظر: حاشية الشيرانشي، و. ٧٩؛ انظر: حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٢-٣٣.

^{٦١٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٤٩/١٠.

^{٦١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٣٩/٨. | ق - حديث موضوع كما قاله الشهاب.

سورة الانشقاق [٨٤]

ويقال: "انشقَّت" مكِّيَّة وهي خمس وعشرون آية. "قيل: وترتيب هذه السور الثلاث^١ ظاهر لأنَّ في 'انفطرت' تعريف الحفظة الكاتبين وفي 'المطففين' مقرَّ كتبهم وفي هذه عرضها في^٢ القيامة".^٣

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ "إذا" ظرف والعامل في "إذا" جوابه واختلفوا في جوابه: فمنهم من ذهب إلى أنَّ جوابه مقدَّر وتقديره "بعثتم" ومنهم من ذهب إلى أنَّ جوابه ﴿أُذِنَتْ﴾ و"الواو" فيها زائدة وتقديره ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ أُذِنَتْ﴾^٤ ومنهم من ذهب إلى أنَّ جوابه ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ على تقدير ﴿فِيَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ فحذف "الفاء". ومنهم من ذهب إلى أنَّ جوابه ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾. / [١١٩ ظ] كما قاله الشَّهاب وإسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التَّنبيه.^٥

وارتفاع السَّماء بفعل يفسره ما بعدها أولى لأنَّ "إذا الظَّرْفِيَّة" تطلب الفعل كما يطلب الشرطيَّة تقديره "إذا انشَقَّت السَّمَاءُ انشَقَّت" و"الباء" في قوله (بالْغَمَامِ) للآلة كما^٦ في قولك^٧ انشَقَّت الأرض بالتَّبَات. والمعنى: إنَّ السَّمَاءَ تفتح بْغَمَامٍ يخرج منها. (لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٥]) أي: بالسَّحَابِ الأَبْيَضِ الرَّقِيقِ فوق سبع سماوات وفيه الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف الأعمال. وقيل:^٨ يكون في ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان أشدَّ وأقطع من حيث أنَّه جاء العذاب من موضع الخير، فعلى هذا يكون انشقاق السَّماء لنزول الملائكة وقيل للسَّقُوط والانتقاض. كما قاله الروشني وشيخ زاده.^٩

^١ ق: السورة لثلاث.

^٢ ق: يوم.

^٣ حاشية شهاب الدين، ٣٣٩/٨.

^٤ ق - و"الواو" فيها زائدة وتقديره إذا السماء انشقت أذنت.

^٥ التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٧-٤٨ ظ.

^٦ ق - كما.

^٧ ق - قولك.

^٨ ق - وقيل. | ق + ونتيجة الأقوال.

^٩ انظر: حاشية الروشني، و. ١٠٩ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٥/٨. | ق - كما قاله الروشني وشيخ زاده.

"قيل في اختيار ﴿انشقَّت﴾ على شَقَّتْ^{١٠} مزيد إشعار بمطاوعتها وكمال انقيادها. أقول والله أعلم
 يحتمل^{١١} أن اختيار ﴿انشقَّت﴾ على شَقَّتْ للردّ على الحكماء القائلين بعدم قبولها للخرق بلفظ دالّ على
 قبول الخرق مطابقة." كما^{١٢} قاله الشيرانسي^{١٣}. وقوله "لقوله تعالى" ﴿ويوم تشقّق السماء﴾ "إشارة إلى أن
 القرآن يفسّر بعضه بعضاً وهذا مأثور عن ابن عباس ولولاه لكان تركه أولى، لأنّ في اختيار الانفعال ما يدلّ
 على كمال القدرة والانقياد حتّى كأنّها غنيّة عن الشقّ وقال الزجاج: تنشقّ بهول القيامة." ^{١٤} وفيه بحث إذ لا
 منع في أن تكون ذلك أيضاً بالغمام.^{١٥} (وعن عليّ رضي الله عنه: أن السماء (تنشقّ من المجرّة.) بفتح
 الميم^{١٦} "كالمضرة في الآثار إنّها باب السماء وأهل الهيئة يقولون إنّها نجوم صغار مختلطة غير متميّزة في
 الحسن." ^{١٧} ويقال لها بالفارسيّة: "كهكشان" وبالتركيّ: "صمان" أو "غربي" تنشقّ السماء من ذلك الموضع
 كأنّه متصل^{١٨} مليم فتصدّع منه. قاله الشيرانسي والشهاب وشيخ زاده.^{١٩}

﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾^{٢٠} (واستمعت^{٢١} له) أي: لربها "لأنّه من الأذن قال:

صمّ إذا سمعوا خيراً ذكّرتُ به وإنّ ذكّرتُ بشر عندهم أذنوا.^{٢٢}

وهو أي: استمعت^{٢٣} مجاز عن الانقياد والطاعة ولذا فسّره أي: استمعت^{٢٤} [١٢٠ و] بقوله: (أي:
 انقادت) وفي نسخة: و'انقادت' بغير لفظ أي:^{٢٥} وهما بمعنى^{٢٦} واحد. "لأنّه ليس من الإذن بالكسر بل من

^{١٠} أ - على شقت.

^{١١} ق - أقول والله أعلم يحتمل. | ق + وقيل.

^{١٢} حاشية الشيرانسي، و. ٧٩ و. | أ - كما.

^{١٣} ق - كما قاله الشيرانسي.

^{١٤} معاني القرآن للزجاج، ٣٠٣/٥؛ حاشية شهاب الدين، ٣٣٩/٨.

^{١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٥/٨. | ق - إذ لا منع في أن تكون ذلك أيضاً بالغمام.

^{١٦} ق - بفتح الميم.

^{١٧} حاشية شهاب الدين، ٣٣٩/٨.

^{١٨} أ ق: مفصل.

^{١٩} وقد بحثت في كتاب حاشية الشيرانسي ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - قاله الشيرانسي والشهاب وشيخ زاده.

^{٢٠} ق + أي.

^{٢١} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "واستمعت" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٢} تفسير القرطبي، ١٥٨/٢٢؛ لباب الآداب لابن منقذ، ٤٠٣/١. | رواية لباب الآداب؛

صمّ إذا سمعوا خيراً ذكّرتُ به وإنّ ذكّرتُ بسوء عندهم أذنوا.

أذنوا: استمعوا. | ق - له أي: لربها لأنّه من الأذن قال: صمّ إذا سمعوا خيراً ذكّرتُ به وإنّ ذكّرتُ بشر عندهم أذنوا.

^{٢٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: استمعت"

^{٢٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: استمعت"

^{٢٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "بغير لفظ أي"

^{٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٣٩/٨.

الأذن^{٢٧} بفتح الهمزة بمعنى القبول. "كما قاله الشَّهاب والروشنِي^{٢٨}. (لتأثير قدرته) تعالى "والتَّعَرُّض لعنوان الرُّبُوبِيَّة مع الإضافة إليها للإشعار بعلَّة الحكم وهذه الجملة ونظيرتها الآتية بمنزلة قوله تعالى أتينا بها طائعين في الإنباء عن كون مناسب في السَّماء^{٢٩} والأرض من الانشقاق والمدَّ وغيرهما جاريا على مقتضى الحكمة كما أشير إليه فيما سلف. "كما في تفسير أبي السَّعود^{٣٠}. وقوله "واستمعتُ له" قيل إنّما قدّم الشَّقّ الَّذي هو أثر الإذن والاستماع على حقيقة بالاستماع مع توقّف كلِّ^{٣١} منهما على ذلك الجعل لأنَّ كلاً منهما دليل على الجعل.

قوله (حين أراد انشقاقها انقياد المطواع) بكسر الميم^{٣٢} (الَّذي يأذن) أي: يستمع وينقاد (للأمر ويدعن له). أي: ينقاد لربِّه^{٣٣} فاستعير لها ما استعمل فيه فهي استعارة تمثيلية متفرّعة على المجاز المرسل. "قال الإمام^{٣٤}: والمعنى أنّه لم يوجد في جرم السَّماء ما يمنع من تأثير قدرة الله تعالى في شَقِّها وتفريق أجزائها،^{٣٥} فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطَّائع الَّذي إذا ورد عليه الأمر من جهة المالك أنصت له وأذعن ولم يمتنع. "كما قاله شيخ زاده^{٣٦}. "وقوله 'المطواع' هو الشَّدِيد الطَّاعة لأنَّه صيغة مبالغة. وقوله 'يدعن' أي: ينقاد وأما الإذعان بمعنى الإدراك فليس من كلام العرب وإن كان له وجه من المجاز وليس في قوله 'انقياد المطواع' إشارة إلى أنّه استعارة تمثيلية كما توهم فإنَّها^{٣٧} تبعية مصرحة كما لا يخفى.^{٣٨} والمتوهم هو شيخ زاده كما مرَّ ذكره. والسَّعديّ حيث قال: "قوله 'انقياد المطواع' إلخ. إشارة إلى أنّ قوله ﴿أذنت لربِّها﴾ استعارة تمثيلية.^{٣٩} انتهى. كما قاله الشَّهاب.

^{٢٧} ق - وفي نسخة: و"انقادت" بغير لفظ أي: وهما بمعنى واحد لأنه ليس من الإذن بالكسر بل من الأذن. | ق + أذنت.

^{٢٨} حاشية الروشنِي، و. ١٠٩ ظ. | ق - كما قاله الشَّهاب والروشنِي.

^{٢٩} أ: إلى السماء. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠} تفسير أبي السَّعود، ٥/٥٠٢. | ق - كما أشير إليه فيما سلف كما في تفسير أبي السَّعود.

^{٣١} ق + واحد.

^{٣٢} ق - بكسر الميم.

^{٣٣} ق - لربه.

^{٣٤} ق - قال الإمام.

^{٣٥} أ: أجزامها.

^{٣٦} تفسير الكبير للرازي، ٣١/١٠٤؛ حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٤٦.

^{٣٧} أ: بل.

^{٣٨} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٣٩.

^{٣٩} حاشية السَّعدي، و. ٣٥٦.

وقوله "حين أراد انشقاقها" إشارة إلى أنَّ المراد بالإذن في الآية الإذن لإرادة الانشقاق لا مطلق الإذن وإلاَّ فهي ﴿أذنت لربِّها﴾ في جميع أحوالها ووجودها وبقائها وعدمها وانشقاقها فكون الانشقاق والإذن في الاستقبال [١٢٠ ظ] قرينة على المراد مصحَّح لدخول "إذا" لاستقبالية. "كما في حاشية محمد التفسيرى".^{٤٠} ﴿وَحُكِّتْ﴾ "أي: حقَّ ووجب لها أن تسمع وتطيع خالقها." كما في الكواشي.^{٤١} قوله (وجعلت حقيقة) أي: لائقة (بالاستماع والانقياد) "قال المغرب":^{٤٢} الأصل حقَّ الله عليها بذلك أي: حكم عليها بتحمُّم الانقياد وحقيقة بمعنى جديرة وخليقة.^{٤٣} "قاله الشَّهاب".^{٤٤} "إن قلت هذا يستلزم الإمكان بالغير وهو خلاف ما تقرَّر قلت ممنوع وإنما يستلزمه إن لو كان معنى جعلت حقيقة به^{٤٥} يرفع موانع الاستماع عنها ويحتمل أن يكون من قبيل الاستعارة التبعيَّة والتمثيلية^{٤٦} فكأنَّها لإمكانها وعدم آباء ذاتها عمَّا أرادها فيها جعلت شبيهة بالشَّيء المحقوق أو حالها شبيهة بحاله." كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٤٧}

قال الشَّيرانشي: قوله "وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد" قال في الكشف: ومعناه 'الإيذان بأنَّ القادر بالذَّات' مبنيَّ على مذهبه فإنَّ مذهب المعتزلة كمذهب الفلاسفة أنَّه تعالى قادر بذاته لا بصفته زائدة على ذاته تسمَّى تلك الصِّفة قدرة كما هو مذهب الأشعريِّ ومَن تبعه بل هو أكثر فرق المتكلمين ويمكن مع قطع النَّظر عن مذهبه أن يطبق كلامه على مذهب الأشاعرة بأنَّ يقال المراد بالقادر بالذَّات هو الَّذي قدرته من ذاته وليس للغير مدخل في قدرته كما في قدرة العبد. قاله الشَّيرانشي.^{٤٨}

(يقال: حقَّ بكذا فهو محقوق وحقيق.) أي: لائق. ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ (بسطت) المراد بـ"بسطها" توسعتها من غير ارتفاع وانخفاض ولذا فسره بقوله (بأن تزال جبالها وأكامها). وهو جمع أكم بضمَّتین مثل: عنق وأعناق، والأكم جمع آكام مثل: كتب في جمع كتاب، والأكم جمع أكم مثل: جبل وجبال، والأكم جمع أكمة مثل: تمر وتمرة، والأكمة الجبل الصَّغير. فإنَّ زلزلة الساعة تزيل جبال الأرض وأكامها ﴿يُنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه، ١٠٥/٢٠-١٠٧]، فيستوي ظهر الأرض وتنسط. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: "مدَّتْ مدَّ الأديم العكاظي"،^{٤٩} لأنَّ الأديم إذا مدَّ زال كلَّ انثناء^{٥٠}

^{٤٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٣ ظ.

^{٤١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣ و.

^{٤٢} انظر: المغرب للمطرزي، ١/٢١٦.

^{٤٣} أ - وخليقة.

^{٤٤} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٣٩.

^{٤٥} أ - به، صح هامش.

^{٤٦} أ: أو التمثيلية.

^{٤٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٣ ظ.

^{٤٨} انظر: الكشف للزمخشري، ٦/٣٤٢؛ حاشية الشَّيرانشي، و. ٧٩ ظ.

^{٤٩} تفسير ابن عباس، ص ٥٠٥.

^{٥٠} أ: انثناء.

فيه واستوى. فعلى هذا قوله تعالى ﴿مُدَّتْ﴾ مأخوذة من / [١٢١و] مددت الشيء فامتد وقيل: أنه مأخوذ من مدّه بمعنى أمده أي: يزداد في سعتها يوم القيامة لوقوف الخلائق عليها للحساب ولا بدّ من الزيادة في وجه الأرض سواء كان ذلك بتمديدّها أو بأمداها، لأنّ الخلق من الأوّلين والآخرين لمّا كانوا واقفين يوم القيامة^{٥١} على ظهرها فلا بدّ من الزيادة وطولها وعرضها. روى الإمام أبو الليث عن عليّ ابن حسين عن النّبّي صلى الله عليه وسلّم أنّه قال: "إذا كان يومُ القيامة مدّ الله الأرض مدّ الأديم حتّى لا يكون لبشر من النّاس إلّا موضع قدميه".^{٥٢} يعني لكثرة الخلائق فيها. قاله شيخ زاده.^{٥٣}

﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾^{٥٤} (ما في جوفها من الكنوز والأموال) الأوّل: عند قرب السّاعة والثّاني: عند البعث، من فسّره بهذا لا يقول بأنّ إلقاء الكنوز إذا خرج الدّجّال ولو سلّم فإنّما يكون عامّا يوم القيامة، وظهور بعض الكنوز قبله لا ينافيه فلا يرد عليه عند خروج الدّجّال لا يوم^{٥٥} القيامة وأمّا القول بأنّ يوم القيامة وقت متّسع يجوز أن يدخل فيه وقت خروجه فمّمّا لم يقل به أحد ممّن له تمييز.

﴿وَتَخَلَّتْ﴾ عنها (وتكلّفت في الخلوّ أقصى جهدها حتّى لم يبق^{٥٦} شيء^{٥٧} في باطنها). "تفعل هنا للتكلّف كتحمّل وقصد به المبالغة مجازاً لأنّ المتكلّف للشيء يبالغ فيه^{٥٨} ليظهر ويتوهّم أنّه جبلي كما يتّوه في قوله توجد".^{٥٩} "والجهد^{٦٠} بضمّ الجيم^{٦١} الطّاقة وبالفتح^{٦٢} المشقّة".^{٦٣} والجهد الواقع في تفسير الكدح بفتح الجيم يعني المشقّة والتّعب.^{٦٤} كما قاله الشّهاب^{٦٥} وشيخ زاده.

﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ يعني: أجابت الأرض لربّها بالطّاعة وأدّت إليه ما استودعها من الكنوز والأموال. قاله أبو الليث.^{٦٦} (في الإلقاء والتّخلّي) "لم يقل والتّخلّي لما فيه من الإيهام القبيح، فإنّه اشتهر استعماله

^{٥١} أ - يوم القيامة.

^{٥٢} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٢٤/٢٣٢.

^{٥٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٤٦-٥٤٧.

^{٥٤} أ + أي.

^{٥٥} أ: يقوم.

^{٥٦} ق - من تأثير قدرة الله... حتى لم يبق.

^{٥٧} ق: من شيء.

^{٥٨} ق - فيه.

^{٥٩} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٣٩. | ق - ما يتّوه في قوله توجد.

^{٦٠} ق + السعي.

^{٦١} ق - بضم الجيم.

^{٦٢} ق + أي المحنة.

^{٦٣} حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٤٧.

^{٦٤} ق - والجهد الواقع في تفسير الكدح بفتح الجيم يعني المشقّة والتعب.

^{٦٥} ق - الشهاب.

^{٦٦} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٣/٤٦٠. | ق - قاله أبو الليث.

في التَّغَوُّطِ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ لِهَذَا قَالَ الْأَظْهَرُ أَنْ يَقُولَ التَّخْلِيَّ. والمراد من المَنْ، السَّعْدِيُّ حَيْثُ قَالَ: الْأَظْهَرُ فِي التَّخْلِيَّ ^{٦٨} هَذَا ^{٦٩} والمراد أَنَّ هَذَا وَإِنْ أَسْنَدَ إِلَى الْأَرْضِ فَهُوَ بِفَعْلٍ اللَّهُ وَقَدْرَتُهُ وَلَا وَجْهَ لِمَا قِيلَ وَالْإِمْتِدَادُ أَيْضًا لِأَنَّهُ [١٢١ ظ] لَمْ يَسْنَدَ لِلْأَرْضِ. "قَالَ الشَّهَابُ ^{٧٠} قَالَ أَسْتَاذُ أَسْتَاذِي مُحَمَّدُ التَّفْسِيرِيُّ: "لَمْ يَقُلْ وَالتَّخْلِيَّ كَمَا هُوَ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ ^{٧١} التَّخْلِيَّ ^{٧٢} لِتَخْلِيَّةِ الْبَاطِنِ فَهَمَّا مِنْ وَادٍ وَاحِدٍ لَكِنَّ التَّخْلِيَّ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْمُبَالَغَةِ. ^{٧٣} "إِنَّمَا خَصَّ ^{٧٤} الْمَصْتَفَ الْإِذْنَ وَالْإِنْقِيَادَ بِالْإِلْقَاءِ وَالتَّخْلِيَّةَ دُونَ الْإِمْتِدَادِ لِأَنَّ نِسْبَةَ الْمَدِّ إِلَى الْأَرْضِ لَمَّا كَانَتْ بِطَرِيقِ الْوُقُوعِ أَعْنِي وَقُوعَ الْمَدِّ عَلَيْهَا فَلَا ^{٧٥} مُحَالَةَ يَفْهَمُ إِذْنَهَا وَإِنْقِيَادَهَا لِلْفَاعِلِ فِي الْإِمْتِدَادِ بِخِلَافِ الْإِلْقَاءِ وَالتَّخْلِيَّةِ فَإِنَّ نِسْبَتَهُمَا لَمَّا كَانَتْ بِطَرِيقِ صَدُورِهَا عَنْهَا لَمْ يَفْهَمُ مِنْهُ إِذْنَهَا وَإِنْقِيَادَهَا أَصْلًا. "قَالَ الشَّيْرَانِشِيُّ ^{٧٦}.

﴿وَحُفَّتْ﴾ أَي: وَجِبَ لَهَا أَنْ تَطِيعَ لِرَبِّهَا. كَمَا فِي الْعِيُونَ. ^{٧٧} (الْمَأْذَنُ) ^{٧٨} الظَّاهِرُ مِمَّا قَبْلَهُ أَنْ يَقُولَ بِالْإِذْنِ (وَتَكْرِيرُ إِذَا) فِي إِذَا السَّمَاءِ وَفِي إِذَا الْأَرْضِ (لِاسْتِقْلَالِ كُلِّ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ بِنَوْعٍ مِنَ الْقُدْرَةِ)، "لِأَنَّ تَشْقِيقَ الْإِجْرَامِ الْعُلُويَّةِ نَوْعٌ وَتَسْوِيَةُ الْبَسِيطَةِ ^{٧٩} نَوْعٌ آخَرُ. "قَالَ الشَّهَابُ. ^{٨٠} قَالَ الشَّيْرَانِشِيُّ: ^{٨١} "أَقُولُ لَعَلَّ تَنْكِيرَ نَوْعٍ لِلتَّعْظِيمِ أَي: بِنَوْعٍ كَامِلٍ مِنَ الْقُدْرَةِ. أَي: لِلدَّلَالَةِ كُلِّ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ عَلَى قُدْرَةٍ كَامِلَةٍ لَهُ تَعَالَى، قِيلَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ^{٨٢} التَّكْرِيرُ لِتَعَدُّدِ الْوَقْتَيْنِ أَي: وَقْتُ الْإِنْشِقَاقِ وَوَقْتُ الْمَدِّ فَأَعَادَ إِذَا لَثَلًا يُوْهَمُ اتِّحَادُهُمَا. ^{٨٣} (وَجَوَابُهُ) أَي: جَوَابُ إِذَا (مَحْذُوفٌ لِلتَّهْوِيلِ) أَي: لِلشَّدَّةِ وَالْخَوْفِ (بِالْإِبْهَامِ أَوْ الْاِكْتِفَاءِ بِمَا مَرَّ فِي سُورَتِي ^{٨٤} "التَّكْوِيرِ" وَ"الْإِنْفِطَارِ") اِخْتَلَفَ الْمَعْرُبُونَ فِي إِذَا هَذِهِ فَقِيلَ لَيْسَتْ بِشَرْطِيَّةٍ وَعَامِلُهَا مُقَدَّرٌ أَي: أَذْكَرُ أَوْ هِيَ مُبْتَدَأٌ كَمَا بَيَّنَّاهُ

^{٦٧} وفي نسخة ق كُتِبَتْ عِبَارَةٌ "فِي الْإِلْقَاءِ وَالتَّخْلِيَّةِ" خَارِجَ الْمَتْنِ عَلَى الرَّغْمِ أَنَّهَا مِنْ ضَمَنِ مَتْنِ الْكِتَابِ.

^{٦٨} حَاشِيَةُ السَّعْدِيِّ، وَ. ٣٥٦.

^{٦٩} ق - وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَنْ. السَّعْدِيُّ حَيْثُ قَالَ: الْأَظْهَرُ فِي التَّخْلِيَّ هَذَا. (وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ)

^{٧٠} حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٣٩/٨.

^{٧١} ق - وَلَا وَجْهَ لِمَا قِيلَ وَالْإِمْتِدَادُ أَيْضًا لِأَنَّهُ لَمْ يَسْنَدَ لِلْأَرْضِ قَالَ الشَّهَابُ قَالَ أَسْتَاذُ أَسْتَاذِي مُحَمَّدُ التَّفْسِيرِيُّ لَمْ يَقُلْ وَ التَّخْلِيَّ كَمَا هُوَ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ.

^{٧٢} ق + إِشَارَةٌ.

^{٧٣} حَاشِيَةُ مُحَمَّدِ التَّفْسِيرِيِّ السِّيَاسِيِّ، وَ. ٣٣٣ ظ.

^{٧٤} ق: خَصَّصَ. (وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ)

^{٧٥} ق: لَا.

^{٧٦} حَاشِيَةُ الشَّيْرَانِشِيِّ، وَ. ٨٠ ظ. | ق - قَالَ الشَّيْرَانِشِيُّ.

^{٧٧} انْظُرْ: عِيُونَ التَّفَاسِيرِ لِشَهَابِ الدِّينِ السِّيَاسِيِّ، ٢٩٥/٤. | ق - كَمَا فِي الْعِيُونَ.

^{٧٨} أ ق: لِلْإِذْنِ.

^{٧٩} أ ق: الْبَسْطَةُ.

^{٨٠} حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٣٩/٨.

^{٨١} ق - قَالَ الشَّهَابُ قَالَ الشَّيْرَانِشِيُّ.

^{٨٢} أ ق: يَكُونُ.

^{٨٣} حَاشِيَةُ الشَّيْرَانِشِيِّ، وَ. ٨٠ ظ.

^{٨٤} أ: سُورَةٌ.

السّمين^{٨٥} وقيل شرطية جوابها محذوف وقيل مذكور فليل هو أذنت كما مرّ قوله (أو بدلالة) عطف على قوله "بما مرّ" و مضاف إلى (قوله).

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ أي: ساع باجتهاد في العمل ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا﴾ أي سعيًا قويًا ﴿فَمَلَأْهِ﴾ أي: فأنت ملاق إلى ربك أو "أنت ملاق إلى جزاء كدحك من خير أو شرّ". كما في العيون.^{٨٦}

قيل: المراد جنس الإنسان، كقولك: يا أيُّها الرّجل، فكأنّه خطاب حضرته كلّ واحد من النّاس. وقيل: المراد منه رجل بعينه، فليل: هو محمّد صلّى الله عليه وسلّم، والمعنى: أنّك [١٢٢و] تكدح في البلاغ رسالات الله وإرشاد عباده، وتحمل الضّرر من الكفّار، فأبشّر فإنّك تلقى الله بهذا العمل. وقال ابن عباس: هو أبيّ بن خلف،^{٨٧} وكدحه: جدّه في الدّنيا، وإيذاء الرّسول والإصرار على الكفر،^{٨٨} كذا في اللّباب.^{٨٩} وظاهر كلام المصنّف اختيار الظّاهر وهو الأوّل. قاله الرّوشني.^{٩٠}

والظّرف في قوله (عليه) متعلّق بقوله "أو بدلالة" والضّمير المجرور راجع بقوله^{٩١} "محذوف" في قوله "وجوابه" محذوف (وتقديره) أي: تقدير الجواب المحذوف المدلول عليه بهذا القول (لاقي الإنسان كدحه) أشار بهذا التّقدير إلى أنّ الضّمير في ملاقيه عائد إلى الكدح لأنّ الكدح عمل وهو عرض لا يبقى فملاقاته ممتنعة فلا بدّ من حمل الكلام على تقدير المضاف. أي: فملاق جزاء كدحك كقوله ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة، ٧/٩٩] أي: يرى جزاءه أو يكون المراد ملاقة الكتاب الذي فيه بيان تلك^{٩٢} الأعمال والكدح فيها ويؤيّد هذا التّأويل قوله تعالى بعد هذه الآية وقيل ضمير ﴿ملاقاته﴾ عائد إلى ﴿الرّبّ﴾ بتقدير إلى ملاق حسابه وحكمه لا مغرّدك^{٩٣} منه وعلى التّقديرين تدلّ الآية على أنّ الإنسان يلاقي جزاء كدحه أو كتاب كدحه أو يلاقي حساب ربّه وحكم ربّه وهذا المدلول هو الجزاء المحذوف اكتفي عنه بما يدلّ عليه. قاله شيخ زاده.^{٩٤}

^{٨٥} ق - كما بيّنه السمين.

^{٨٦} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٩٥/٤. | ق - كما في العيون.

^{٨٧} تفسير ابن عباس، ص ٥٠٦.

^{٨٨} انظر: اللباب لابن عادل، ٢٣٠/٢٠.

^{٨٩} ق - كذا في اللباب.

^{٩٠} حاشية الرّوشني، و. ١١٠. | ق - قاله الرّوشني.

^{٩١} أ: إلى قوله.

^{٩٢} ق + الكتاب.

^{٩٣} أ: لا مغرّدك.

^{٩٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

قوله (أي: جهداً) بفتح الجيم وسكون الهاء^{٩٥} المشقة والتعب قوله (يؤثر) من التأثير صفة "جهداً" (فيه) أي: في الكدح. "أدمج في تفسير 'الكدح' ب'الجهد' المؤثر^{٩٦} فيه كون إضافة الكدح إلى الضمير للملابسة ثم هذا التفسير ل'الجهد' الواقع في الجواب أبلغ من تفسيره بالعمل أي: يلاقي جزاء العمل فلذلك اختاره ومن لم يتبّه لذلك قال: أيّ جزاء كدح نفسه إذا الكتابة نوع وجود للمكتوب وعلى هذا يظهر كون ما بعده تفصيلاً لما قبله ظهوراً بيّناً. "كما في حاشية محمد التفسير^{٩٧}.

قوله (من كدحه إذا خدشه)، بيان لمعناه الوضعي وهو الخدش في الجلد أي: تخريقه خروفاً صغيرة فاستعير [١٢٢ظ] للجدّ في العمل والتعب^{٩٨} بجامع التأثير في ظاهر^{٩٩} البشرة فيهما. كما أشار إليه الرّمخشري^{١٠٠}.

قوله (أو فملاقيه) أي: جواب "إذا" قوله ﴿فملاقيه﴾ كما ذهب إليه الأخفش فيكون تقديره فهو ملاقيه ونحوه. يعني بتقدير المبتدأ مثل أنت أو هو^{١٠١} فيكون جملة فيصلح لأن يكون جواباً لـ"إذا" فإنه قد يقترب بـ"الفاء" وعلى هذا الأخير فجملة (و) يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك ﴿اعتراض﴾ بين الشرط والجزاء فقوله^{١٠٢} ﴿فملاقيه﴾ معطوف على ما قبله بلا اعتراض (والكدح إليه السعي إلى اللقاء جزاءه). وضمير إليه وجزاءه للرب أو للعمل. قاله الشهاب^{١٠٣}.

قوله ﴿فَأَمَّا مَنْ﴾ أي: المؤمن الذي سعى إلى لقاء ربه ﴿أُوتِيَ﴾ أي: أعطي ﴿كِتَابَهُ﴾ أي: كتاب أعماله ﴿بِإِيمَانِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسِيراً﴾ تفصيل له كقوله ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾ [البقرة، ٣٨/٢]. كما في تفسير التنبية^{١٠٤} قوله^{١٠٥} (سهلاً) "فسره بقوله (لا يناقش فيه). أي: لا يدقق في حسابه فإنّ من نوقش الحساب عذب". قاله الشهاب^{١٠٦} "فيه تلميح إلى قوله عليه السلام 'من نوقش في الحساب عذب'^{١٠٧} ورمز إلى أنّ حساب من أوتي كتابه بشماله عسير وتعب".^{١٠٨} كما ورد في الحديث وهو الحساب

^{٩٥} ق - بفتح الجيم وسكون الهاء. | ق + يعني.

^{٩٦} ق - أدمج في تفسير "الكدح" بـ"الجهد" المؤثر.

^{٩٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٤.

^{٩٨} أ: وللتعب.

^{٩٩} أ: في ظاهرة.

^{١٠٠} انظر: الكشف للرمخشري، ٣٤٢/٦.

^{١٠١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني بتقدير المبتدأ مثل أنت أو هو".

^{١٠٢} أ - فقوله. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨.

^{١٠٤} التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٤٨.

^{١٠٥} ق - قوله.

^{١٠٦} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٠٧} أ - في الحساب.

^{١٠٨} صحيح مسلم، الجنة ٢٨٧٦؛ سنن النسائي، الجنائز ١٥.

الحقيقي وأما هذا فعرض. "كما ورد في الحديث^{١١٠} وأصل المناقشة إخراج الشوك في الجسد بشوك آخر وهو صعب. كما في حاشية الشهاب وحاشية محمد التفسير^{١١١}.

يعني أنّ الحساب اليسير هو العرض بأن يعرض عليه أعماله ويعرف أنّ الطاعة منها هذه والمعصية هذه،^{١١٢} ثمّ يثاب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية، فهذا هو الحساب اليسير لأنّه لا شدة على صاحبه ولا مناقشة. ولا يقال له: لِمَ فعلت هذا؟ ولا يطالب بالعدر ولا بالحجة عليه فإنّه متى طوّل بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح، قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مَن نوقش في الحساب فقد هلك، فقلت: يا رسول الله! إنّ الله يقول ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْتِي كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فُسُوفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ قال: ذاك العرض ولكن من نوقش عَذَبَ."^{١١٣}/ [١٢٣و] كما قاله شيخ زاده.^{١١٤}

﴿وَيَنْقَلِبُ﴾ "أي: المؤمن بعد الحساب."^{١١٥} ﴿إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ أي: حال كون المؤمنين مفرّحا بما أعدّ الله له في الجنة. كما في العيون.^{١١٦} ﴿إِلَى عَشِيرَتِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قيد العشيرة بالمؤمنين لأنّه لا يرجع إلى عشيرته الكافرين (أو فريق المؤمنين، أو ﴿أهله﴾ في الجنة من الحور).

لا يخفى ما في اختيار ينقلب على يذهب ونحوه من الإشارة إلى أنّ الإنسان مجبول على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى ومقتضيات النفس وسَمُتُهُ بحسب جبلية النار لكن ينقلب منها^{١١٧} إلى السّرور بمحض كرم الله تعالى وهدايته، واعترض على قوله "إلى عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين" إلخ. بأنّه لا وجه للترديد بل الأهل شامل للجميع بلا تردّد. أقول لعلّه إنّما ردّد ليصحّ التفسير على مذهب من لم يجوز أعمال المشترك في معانيه المتعددة أيضا بناء على كون أو لمنع^{١١٨} الخلوّ بالمعنى الأعمّ، ويحتمل والله^{١١٩} أعلم أن يكون الضمير في ﴿أهله﴾^{١٢٠} إلى ﴿الرّبّ﴾ تعالى أي: ينقلب إلى أهل الله وأوليائه ويجتمع معهم في الجنة. كما قاله الشيرانشي.^{١٢١}

^{١١٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٤.

^{١١٠} ق - وأما هذا فعرض كما ورد في الحديث.

^{١١١} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - كما في حاشية الشهاب وحاشية محمد التفسير.

^{١١٢} ع - والمعصية هذه، صح هامش.

^{١١٣} عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من حوسب يوم القيامة عَذَبَ. فقلت أليس قد قال الله عز وجل: ﴿فُسُوفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ فقال: ليس ذلك الحساب إنّما ذاك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عَذَبَ." انظر:

صحيح مسلم، الجنة ٢٨٧٦؛ سنن النسائي، الجنائز ١٥.

^{١١٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١١٥} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٩٥/٤. | ق - أي: المؤمن بعد الحساب، صح هامش.

^{١١٦} ق - كما في العيون.

^{١١٧} ق - منها.

^{١١٨} أ: بمنع.

^{١١٩} ق - أقول لعلّه إنّما ردّد ليصحّ التفسير على مذهب من لم يجوز أعمال المشترك في معانيه المتعددة أيضا بناء على كون أو لمنع الخلوّ بالمعنى الأعمّ ويحتمل والله.

"قوله 'أو عشيرته' إلخ. التفسير على أنّ الأهل بمعنى الأقارب في الأوّل أو القوم مطلقا كما في الثاني أو الزوجة كما في الثالث ومن لم يفهمه اعترض بأنّه لا وجه للتّرديد فيه." والمعترض هو عصام الدين. كما قاله الشّهاب. ^{١٢٢} "وقوله ^{١٢٣} 'أو أهله' في الجنّة من الحور خصّها بالذكر لأنّهنّ معتبرة ^{١٢٤} إلى الغلمان والولدان ويدخل فيهنّ النّساء المؤمنات بل هنّ الأصل." كما قاله الروشنّي. ^{١٢٥}

﴿وَأَمَّا مَنْ﴾ "يعني: الكافر." كما قاله أبو الليث. ^{١٢٦} ﴿أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ (أي: يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره) أشار إلى أنّ التعبير ^{١٢٧} عمّا في المستقبل بصيغة الماضي للدلالة على تحقّقه قال الله تعالى في سورة الحاقة ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ [الحاقة، ٢٥/٦٩] وقال في هذه السّورة ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ والمصنّف جمع بينهما وقال: أي: يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره لما روي عن الكلبيّ قيل ^{١٢٨} قاله الكلبيّ. (يغلّ) على صيغة المفعول (يُمنّاه إلى عنقه ويجعل يسراه) أي: يده اليسرى / [١٢٣ ظ] (وراء ظهره). فيعطى كتابه بشماله وهي خلف ظهره. قال الإمام: "ويحتمل أن يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراء ظهره." ^{١٢٩} ولما أوتي كتابه من غير يمينه علّم أنّه من أهل النّار.

﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا﴾ أي: ينادي ﴿ثُبُورًا﴾ ^{١٣٠} (يتمنّى الثّبور ويقول يا ثبوره وهو الهلاك). ويدعوه يا ثبوره تعال فإنّه أوانك وأنتي له ذلك، أشار إلى أنّ التّمنيّ يصدر منه في صورة النّداء كما قال تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ يَالَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ﴾ [الحاقة، ٢٥/٦٩-٢٧] فالّدعاء هنا دعاء تمنّي لا دعاء طلب إقبال. فإن قلت فالعصاة من أيّ القسمين؟ قلت: لا شك أنّه ليس من الثاني لأنّه تعالى قال هنا في حقّه ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ وفي سورة الحاقة ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ الْعَظِيمِ﴾ ^{١٣١} [الحاقة، ٣٣/٦٩]. "وقوله 'ويقول يا ثبوره' إشارة لكيفيّة تمنّيه فإنّ نداء ما لا يعقل يراد به التّمنيّ

^{١٢٠} أ + عائدا.

^{١٢١} حاشية الشيرانشي، و. ٨٢-و٨٢ ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{١٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٢٣} ق: قوله.

^{١٢٤} ق + بالنسبة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٢٥} حاشية الروشنّي، و. ١١٠. | ق - كما قاله الروشنّي.

^{١٢٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦١/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{١٢٧} ق: إلى التعبير.

^{١٢٨} وفي نسختي أ ق كتبت عبارة "قيل" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٢٩} تفسير الكبير للرازي، ١٠٧/٣١.

^{١٣٠} أ + أي.

^{١٣١} ق - فإن قلت فالعصاة من أيّ القسمين؟ قلت: لا شك أنّه ليس من الثاني لأنّه تعالى قال هنا في حقّه ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ وفي سورة الحاقة ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّهِ الْعَظِيمِ﴾ [الحاقة، ٣٣/٦٩].

فسقط ما قيل من أنّ الدعاء إمّا بمعنى طلب التّمتّي أو هو طلب بالتّداء فكان عليه أن يعطفه بـ'أو' فتأمل".
قاله الشّهاب.^{١٣٢}

﴿وَيُضَلَّى﴾ أي: يدخل هو^{١٣٣} ﴿سَعِيرًا﴾ أي: نارا في الآخرة. كما في أبي الليث.^{١٣٤} (وقرأ الحجازيان) وهما نافع المدني وابن كثير المكي (والشامي) وهو ابن عامر (والكسائي) ﴿وَيُضَلَّى﴾ بضم الياء وفتح الضاد مشددا مجهولا فمعناه أنّه يكثر عذابه في النار حتّى يقاسي حرّها (كقوله: ^{١٣٥} ﴿وَتَضْلِيَةُ جَحِيم﴾ [الواقعة، ٩٤/٥٦] "والتضلية الإحراق". قاله الشّهاب.^{١٣٦}

(وقرئ ﴿وَيُضَلَّى﴾) بضم الياء وسكون الضاد مخففا مجهولا أي: يدخله^{١٣٧} غيره.^{١٣٨} (كقوله: ﴿وَتُضْلِلُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء، ١١٥/٤]).^{١٣٩} "وفي تيسير القراءة: قرأ أبو عمرو والبصري^{١٤٠} وعاصم وحمزة ويصلى سعيرا بفتح الياء وإسكان الضاد مخففا." أي: يدخل هو. كما في الكواشي وشيخ زاده.^{١٤١}

قوله ﴿ونصليه﴾^{١٤٢} إشارة إلى أنّ قراءة ﴿يُضَلَّى﴾ بضم الياء وسكون الضاد من باب الأفعال وما قبله من التّفعليل وما بعده من باب نصر من لازمه كما استفيد من الشّهاب.^{١٤٣} ﴿إِنَّهُ﴾ أي: الكافر ﴿كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ فيما بين أهله وعشيرته^{١٤٤} (في الدنيا). وهو قيد مبين للمراد بقريئة خارجيّة أو هو تفسير لقوله في أهله باعتبار لازمه مسرورا^{١٤٥} قوله^{١٤٦} (بطراً بالمال والجاه) البطر بالتحريك التّفاخر [١٢٤و] والنشاط كما في القاموس بيان لمعنى سروره في أهله على وجه يكون به ذمّا له قوله (فارغاً عن الآخرة). هو معناه اللازمي فهو كناية عنه.

^{١٣٢} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - فتأمل قاله الشّهاب.

^{١٣٣} ق - هو.

^{١٣٤} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦١/٣. | ق - كما في أبي الليث.

^{١٣٥} أ ق + تعالى.

^{١٣٦} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{١٣٧} أ: يدخل.

^{١٣٨} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣.

^{١٣٩} أ - كقوله ونصليه جهنم.

^{١٤٠} ق: البصري.

^{١٤١} حاشية الشيخ زاده، ٥٤٨/٨-٥٤٩. | ق - كما في الكواشي وشيخ زاده.

^{١٤٢} أ: كقوله تعالى: ونصليه جهنم.

^{١٤٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨.

^{١٤٤} ق + أي قوم قبيلته.

^{١٤٥} ع - مسرورا، صح هامش.

^{١٤٦} أ - قوله. | ق: يعني.

قوله ﴿إِنَّهُ﴾ أي: الكافر ﴿ظَنَّ أَنَّ لَن يَحُورَ﴾ "تعليل لسروره في الدنيا (لن يرجع إلى) حكم^{١٤٧} (الله) تعالى تكذيباً للمعاد و"أَنْ" مخففة من "أَنَّ" مشددة^{١٤٨} سادة مع ما في حيزها مسدّ مفعولي الظنّ أو أحدهما على الخلاف المعروف. "كما قاله أبو السّعود. ^{١٤٩} و"الخور" معناه "الرجوع" وخصّ بما ذكر بقرينة المقام ثمّ في لفظ الظنّ^{١٥٠} إيماء إلى أنّ إنكار الرجوع منه بمجرّد شبهة لا تمسك له فيه قوله ﴿بَلَى﴾ (إيجاب لما بعد "لن"). من الخور المنفي بـ"لن" ومعناه يرجع فيبعث ويجازى كما دلّ عليه قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُ﴾.

قوله "لن يرجع إلى الله" ويحتمل والله أعلم^{١٥١} أن يكون من الخور بالضم بمعنى الهلاك يعني إنّهُ أن لن يهلك بعذاب الله إمّا لإنكاره البعث وإمّا لاعتماده على الكرم، ولا يخفى مزيد ارتباط هذا المعنى بقوله ﴿فسوف يدعو ثبورا﴾ وفي الكشاف: أنّ الآيتين نزلتا في أبي سلمة بن عبد الأشدّ وأخيه الأسود بن عبد الأشدّ. ^{١٥٢} أقول أراد بالآيتين قوله ﴿فأما من أوتي كتابه بيمينه﴾ إلخ. ﴿وأما من أوتي كتابه وراء ظهره﴾ إلخ. قيل كان أبو سلمة زوج أم سلمة قبل النبي عليه السلام وهو من أكابر الشّهداء قرشيّ مخزوميّ وأخواه الأسود من شرار الكفرة، وفي حواشي الكشاف: أنّ الأشدّ الذي ذكره صاحب الكشاف بالشّين المعجمة. هو في جامع الأصول بالشّين المهملة. كما قاله الشّيرانشيّ. ^{١٥٣}

قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ "تحقيق وتعليل له أي: ﴿بلى﴾ ليحورنّ البتّة إنّ ربّه الذي خلقه كان به^{١٥٤} وبأعماله الموجبة للجزاء بصيرا بحيث لا يخفى منه خافية فلا بدّ من رجعه وحسابه وجزائه عليها حتّى. ^{١٥٥} كما قاله أبو السّعود. ^{١٥٦} قوله (عالمًا بأعماله) "تفسير لقوله ﴿بصيرا﴾. ^{١٥٧} قوله ^{١٥٨} (فلا يهمله بل يرجعه ويجازيه) "إشارة إلى أنّه لا مانع من مجازاته. ^{١٥٩} وقوله "بل يرجعه ويجازيه" هذا من الرّجع المتعدّي وقوله لن [١٢٤ظ] يرجع من الرّجع اللازم. كما في الشّهاب وحاشية محمد التّفسيريّ والروشنّي. ^{١٦٠}

^{١٤٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "حكم".

^{١٤٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "مشددة".

^{١٤٩} تفسير أبي السّعود، ٥٠٤/٥.

^{١٥٠} أ: في لفظه.

^{١٥١} ق - ويحتمل والله أعلم.

^{١٥٢} الكشاف للزمخشري، ٣٤٣/٦.

^{١٥٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٨٣ظ. | ق - ولا يخفى مزيد... كما قاله الشّيرانشي.

^{١٥٤} ق + أي.

^{١٥٥} ق: حتما. (وهذا هو الصحيح).

^{١٥٦} تفسير أبي السّعود، ٥٠٤/٥.

^{١٥٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨.

^{١٥٨} ق - قوله.

^{١٥٩} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٣٤ظ.

^{١٦٠} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١١٠و. | ق - كما في الشّهاب وحاشية محمد التّفسيري والروشنّي.

﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ يعني أقسم "الفاء" جواب شرط محذوف يدلّ عليه أنّك كادح يعني إذا حان أن يكدح بملاقاة ربّه فلا أقسم بهذه الأشياء.^{١٦١} فعلى هذا يجوز أن تكون كلمة^{١٦٢} "لا" صلة للتأكيد ويجوز أن تكون لردّ الكلام السابق وإبطاله، حكى الله عن الكافر أنّه ظنّ انتفاء الحور فأوجب بقوله ﴿بلى﴾ ثمّ أبطل ظنّ انتفائه ثمّ ابتداء بالقسم. فقال أقسم ﴿بِالشَّفَقِ﴾ وهو (الحمرة التي ترى في أفق المغرب بعد الغروب). الأفق بضمّ الهمزة والفاء وسكونها جانب السماء من مغرب الشمس إلّا عند أبي حنيفة رحمه الله^{١٦٣} فإنّ الشفق عنده البياض.

لما قال البضاوي بيّض الله وجهه (وعن أبي حنيفة:) الشفق (البياض الذي يليها)، أي: يعقب الحمرة (سمي) البياض والحمرة (به) أي: بالشفق (لرّقته) أي: الشفق لأنّ اسم الشفق ينبئ عن الرّقة فإنّ الشفقة رقة القلب، ولا شك أنّ أثر الشمس أعني ضوءها يأخذ^{١٦٤} في الرّقة والضعف عن غيبة الشمس إلى أن يستولي بسواد الليل على الآفاق كلّها. "وروي عن ابن عمر أنّه قال: الشفق الحمرة. وهذا^{١٦٥} يوافق قول أبي يوسف ومحمّد." كما في تفسير العصام وشيخ زاده وأبي الليث.^{١٦٦}

وأما عكرمة ومجاهد فإنّهما قالوا: أنّ الشفق هو النهار،^{١٦٧} بناء على أنّ الشفق هو أثر الشمس وهو^{١٦٨} كوكب نهاريّ وأثره هو النهار فعلى هذا يقع القسم بالليل والنهار اللّذين أحدهما معاش والآخر سكن، وبها قوام أمور العالم. فالشفق مأخوذ (من الشفقة). "وهي رقة القلب بالترحم والانعطاف. وفي الكشف: ^{١٦٩} ومنه الشفقة. ^{١٧٠} وهما متقاربان لأنّ المراد ببيان الأخذ والاشتقاق الكبير. ^{١٧١}" وهو في علم الصّرف من "أن يكون بين اللَّفْظَيْن تناسب في اللَّفْظ والمعنى دون التّرتيب" سواء كان مع الموافقة في المعنى نحو اشتقاق "جَبَذَ من الجذب" وهما متوافقان في المعنى أو مع [١٢٥] المتناسبة^{١٧٢} فيه بدون الموافقة نحو "ثَلَمَ من الثّلب"

^{١٦١} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٥.

^{١٦٢} أ - كلمة. | ق - تكون كلمة.

^{١٦٣} ق: رحمة الله عليه.

^{١٦٤} أ: بأخذ.

^{١٦٥} أ: وهو.

^{١٦٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦١/٣؛ انظر: تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٥؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٤٩/٨ - ٥٥٠. | ق - كما في تفسير العصام وشيخ زاده وأبي الليث.

^{١٦٧} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧١٥.

^{١٦٨} أ ق: وهي.

^{١٦٩} ق - وفي الكشف.

^{١٧٠} الكشف للزمخشري، ٣٤٣/٦.

^{١٧١} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨.

^{١٧٢} أ: مع المناسبة. (وهذا هو الصحيح)

والأول الإخلال بالحائط والثاني الإخلال بالعرض فهما متناسبان في المعنى. " كما في شرح المراح. ^{١٧٣} "وكلّ منهما مأخوذ من الآخر إلّا أنّ المصنّف لشهرة الشّفقة جعلها أصلاً والزّمخشريّ ^{١٧٤} جعلها فرعاً للحسيّة وهو الأظهر ثمّ أنّ ما أقسم به مناسب للمقسم عليه لما فيه من الانتقال من حال إلى آخر. " كما قاله الشّهاب. ^{١٧٥} " والأحسن أنّ الشّفق بأيّ معنى كان مأخوذة ^{١٧٦} من الشّفق بمعنى الجانب سمّي به تسمية للحال باسم المحلّ. " كما قاله العصام. ^{١٧٧}

قوله ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ "عطف على الشّفق وليس قسماً لما عرفت من منع اجتماع قسمين على جواب واحد. " كما في حاشية العصام. ^{١٧٨} قوله ^{١٧٩} (وما جمعه وستره) إشارة إلى أنّ "ما" في قوله ﴿وما وسق﴾ ليست مصدرية بل هي إمّا موصولة أو موصوفة. أي: وشيء وسقه اللّيل، والعائد لابدّ فيه على التقديرين وإلى أنّ وسق اللّيل وجمعه للمخلوقات عبارة عن ستره إيّاها بظلمته وإحاطته إيّاها بالظلمة فإنّ ظلمة اللّيل كأنّها تحمل الجبال والبحار والأشجار والحيوانات، فكأنّه تعالى أقسم بجميع المخلوقات كما قال: ^{١٨٠} ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الحاقة، ٣٨-٣٩/٦٩] وهذا المعنى لا يحصل على تقدير أنّ يكون "ما" مصدرية لأنّ المقسم به حينئذ يكون بوسق اللّيل وجمعه لا ما جمعه اللّيل وقيل: يحتمل أن يكون المراد بما جمعه ^{١٨١} العباد المتهجّدين باللّيل لأنّه تعالى قد مدح المستغفرين بالأسحار فيجوز أن يحلف بهم. كما قاله شيخ زاده. ^{١٨٢}

قوله (من الدّوابّ) بيان لما موصولة أو موصوفة (وغيرها) ممّا يدركه ظلام اللّيل من الجبال والبحار والأشجار والأرض بل جميع ما تحت كرة البحار على قاعدة الحكماء من أنّ منتهى اللّيل كرة البحار وليس فوقها ليل على ما بيّن في كتب الهيئة. " كما قاله الشّيرانشيّ في حاشيته. ^{١٨٣} قال عصام الدين: "في الصّحاح والقاموس: وسقه: جمعه وحمله. ^{١٨٤} ففيه تجريد على ما فسره المصنّف ^{١٨٥} والأولى أن يراد ما جمعه وحمله

^{١٧٣} شرحان على مراح الأرواح في علم الصرف لشمس الدين أحمد ديكنقوز، ١/١٠. | وقد بحثت في المصادر والمراجع التي استطعت الوصول إليها عن شمس الدين أحمد ديكنقوز، فلم أعثّر على معلومة مفيدة. | أ: في شراح المراح. | ق - كما في شرح المراح.

^{١٧٤} انظر: الكشف للزّمخشري، ٦/٣٤٣.

^{١٧٥} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٤٠. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{١٧٦} أ: مأخوذ.

^{١٧٧} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٨.

^{١٧٨} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٨.

^{١٧٩} ق - كما في حاشية العصام قوله.

^{١٨٠} ق + تعالى.

^{١٨١} أ + ق + اللّيل.

^{١٨٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٥٠. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٨٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٨٤. | ق - كما قاله الشّيرانشي في حاشيته.

^{١٨٤} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "وسق" (ص ١٧٥٣)؛ انظر: الصّحاح للجوهري، "وسق" (٤/٢٥٤).

من الظلمة فهو كقوله: ﴿واللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾.^{١٨٦} [١٢٥] أقول لا يبعد أن يقال قول المصنّف وستره إشارة إلى ملاحظة معنى الحمل، والستر إنما يكون بواسطة الظلمة المحمولة.^{١٨٧} وقيل: المراد ﴿واللَّيْلُ﴾ "وما جمعه" من النجوم والسيارات كأنهن لم يكن في اليوم^{١٨٨} مجتمعة لإخفائهن فإذا جاء الليل جمعهم. انتهى.^{١٨٩}

(يقال: وسقه فأتسق^{١٩٠} واستوسق)، يعني أن افتعل واستفعل بمعنى وكل واحد من اتسق واستوسق مطاوع الوسق فإنهما وردا كذلك في كلام العرب. كما بينه الزمخشري.^{١٩١} (قال:) الشاعر (مُسْتَوْسِقَاتٍ) أي: التوق المجتمعات (لَوْ يَجِدُنَ سَائِقًا). أي: راعيا. أول البيت: إن لنا قلائصا حقائقا.^{١٩٢} "القلائص جمع القلوص، وهي الناقة الشابة. والحقائق جمع حقا، وهي الناقة التي طعنت في الرابعة. وكلمة 'لو' في 'لو يجدن' للتمني.^{١٩٣} أو لمعناها المعروف. والشاهد فيه ورد مستوسقات بمعنى متسقات^{١٩٤} أي: مجتمعات." وهو بيت من الرجز فيطلب تفصيله في علم العروض. كما في حاشية محمد التفسير والشهاب.^{١٩٥}

قوله (أو طرده إلى أماكنه) عطف على قوله "جمعه وستره" يعني أن الوسق في اللغة كما يكون بمعنى الجمع يكون بمعنى الطرد والإبعاد أيضا^{١٩٦} كما يقال للإبل المسروقة وسقة لأن السارق يطردها من أماكنها (من الوسيقة). "وهي من الإبل كالرفقة من الناس، وإذا سرقت طردت معا."^{١٩٧} "كذا في الصحاح.^{١٩٨} فعلى هذا الأصل من الجمع أيضا، ثم قوله 'من الوسيقة' بيان الاشتقاق الكبير فلا يخالفه ما في الصحاح من أن

^{١٨٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على ما فسر المصنف."

^{١٨٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٨.

^{١٨٧} ق - أقول لا يبعد أن يقال قول المصنف وستره إشارة إلى ملاحظة معنى الحمل والستر إنما يكون بواسطة الظلمة المحمولة.

^{١٨٨} أ - في اليوم، صح هامش.

^{١٨٩} ق - انتهى.

^{١٩٠} أ: فاتسق. | ق: والتسق.

^{١٩١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٤٣/٦ - ٣٤٤. | ق - كما بينه الزمخشري.

^{١٩٢} الفاضل للمبرد، ص ١٠؛ تفسير القرطبي، ١٦٩/٢٢. | رواية الفاضل؛

إن لنا قلائصاً حقائقاً مستوسقاتٍ لَوْ يَجِدُنَ سَائِقًا.

^{١٩٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٤ ظ.

^{١٩٤} أ: متسقا.

^{١٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٤٠/٨. | ق - فالطلب تفصيله في علم العروض كما في حاشية محمد التفسير والشهاب.

^{١٩٦} ق - أيضا.

^{١٩٧} الصحاح للجوهري، "وسق" (٢٥٤/٤).

^{١٩٨} ق - كذا في الصحاح.

الوسق الطّرد ومنه سمّيت الوسيقة.^{١٩٩} انظر إلى هذا فيما أبعد عن المرام." كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٢٠٠}

﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ قوله (اجتمع وتمّ بدرًا) ليلة أربع عشرة. "إشارة إلى أنّ اجتماعه عبارة عن اجتماع نوره وكونه مرئيًا بتمامه عرفًا.^{٢٠١}" وقوله 'وتمّ بدرًا' تفسير لقوله 'اجتمع' فإنّه المراد به كما يقال حال متّسقة بمعنى تامّة. "كما في حاشية محمد التفسيرى والشّهاب.^{٢٠٢} والبدر القمر الذي استوى وتمّ نوره وذلك في أيام البيض وهي ليلة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة.^{٢٠٣} كما بيّنه أبو السّعود.

وجواب القسم قوله ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ أي: لتلاقنّ/ [١٢٦و] أيّها الناس "حالا بعد حال، حتّى يصيروا إلى الله من إحياء وإماتة وبعث، ويقال: يعني^{٢٠٤} مرّة نطفة ومرّة علقة، ويقال: حالا بعد حال، مرّة تعرفون ومرّة لا تعرفون يعني يوم القيامة.^{٢٠٥} وهذا المعنى على قراءة ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ "بفتح التاء وبضمّ الباء خطابا لجنس الإنسان." كما في تفسير أبي الليث والكواسي.^{٢٠٦} قوله (حالا بعد حال) "تفسير لحاصل المعنى المراد منه فهو شامل للوجهين في عن. فإنّه قيل إنّها للمجاورة، وقيل بمعنى بعد والبعدية والمجاورة متقاربان لكنّه ظاهر في الثناء.^{٢٠٧}" وإشارة إلى أنّ عن هنا بمعنى بعد. "كما في حاشية الشّهاب وحاشية محمد التفسيرى.^{٢٠٨}

قوله (مطابقة لأختها في الشّدة)،^{٢٠٩} بالجرّ على أنّه صفة للحال الثّانية وبالتّصّب على أنّه صفة للأولى واكتفي بتوصيف أحدهما إذا^{٢١٠} المطابقة من أحد الطّرفين يستلزم المطابقة من الطّرف الآخر قوله (وهو) أي: الطّبق اسم (لما طابق غيره) قوله (فقلّ للحال المطابقة)، يعني أُطلق على الحال المطابقة لحال أخرى. في الكشّاف: الطّبق: ما طابقه غيره. ثمّ قيل للحال المطابقة لغيرها: طبق. ومنه

^{١٩٩} أ + ومن لم يتفطن ذلك قال والأولى كما في الصحاح ومنه الوسيقة وهي من الإبل كالرفقة من الإنسان فإذا سرقت طردت معا وتوجيه ما ذكره أنّه من جنس الوسيقة ويحتمل أن يكون قوله من الوسيقة بيانا لما وسقه أي طرده فاطلق الوسيقة على ما طرده إلى أماكنه تشبيها بإبل طردت معا. انتهى. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٠٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٤-ظ ٣٥. | أ ق - كما في حاشية محمد التفسيرى.

^{٢٠١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٥.

^{٢٠٢} حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرى والشّهاب.

^{٢٠٣} أ - وخمس عشرة.

^{٢٠٤} انظر: تفسير أبي السّعود، ٥٠٤/٥. | أ - يعني.

^{٢٠٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦١/٣.

^{٢٠٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣-ظ. | ق - كما في تفسير أبي الليث والكواسي.

^{٢٠٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨. | ق: في الثّاني. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٠٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٥. | ق - كما في حاشية الشّهاب وحاشية محمد التفسيرى.

^{٢٠٩} ق - لأختها في الشّدة، صح هامش.

^{٢١٠} أ: إذ.

قوله عزّ وعلا ﴿طبقاً عن طبق﴾ أي: حالاً بعد حال: كلّ واحدة مطابقة لأختها في الشدّة والهول. قاله الشيرازي.^{٢١١}

قوله (أو مراتب من الشدّة بعد المراتب) عطف على قوله "حالاً بعد حال" أي: يجوز أن يكون لفظ ﴿طبقاً﴾ جمع "طبقة" وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات والمعنى ﴿لتركيّن﴾ أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشدّة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من أحوال القيامة. قوله (وهي الموت ومواطن القيامة) أشار بهذا إلى أنّ ركوب مراتب بعد مراتب عبارة عن ركوب مراتب كلّ مرتبة منها بعد مرتبة من مراتب أخرى ونبّه على أنّ المراتبين متداخلان ومن قال: "الضمير للمراتب المتقدّمة والمتأخّرة وجعل الموت مراتب لاستجماعه إيّاها." ^{٢١٢} فقد بعد عن المرام وضلّ عن مقتضى المقام والمراد بمن الذي جعل ضمير هي راجعاً للمراتب المتقدّمة والمتأخّرة، السعدي.^{٢١٣}

قوله (وأهوالها)، "عطف على مواطن من قبيل عطف اللازم على الملزوم [١٢٦ظ] وإشارة إلى أنّ الحال لحال الحقيقة والمراتب الشديدة بل ذوات المراتب." كما في حاشية محمد التفسير.^{٢١٤} قال شهاب الدين: "قوله 'وأهوالها' التي في مواطنها فليس تفسيراً للمواطن كما توهم." ^{٢١٥} انتهى.^{٢١٦} والواهم السعدي حيث قال: "قوله 'وأهوالها' عطف تفسيراً ل'مواطن القيامة'." ^{٢١٧} ثمّ إنّ قوله 'ومواطن القيامة' من ذكر المحل وإرادة الحال يعني مراتب الشدّة التي ^{٢١٨} تقع في تلك المواطن فإنّ مواطن القيامة موافقها. ^{٢١٩} كما قاله الشيرازي.^{٢٢٠} قال عصام الدين: "قوله 'وهي الموت' ومواطن القيامة. في الصحاح: ^{٢٢١} المواطن مشهد الحرب ويمكن أن يراد بطبق عن طبق الموت المطابق ^{٢٢٢} للعدم الأصلي والإحياء المطابق للإحياء السابق." ^{٢٢٣} انتهى.^{٢٢٤}

^{٢١١} الكشف للزمخشري، ٦/٣٤٤؛ حاشية الشيرازي، و. ٨٤ظ. | ق - قاله الشيرازي.

^{٢١٢} حاشية السعدي، و. ٣٥٦ظ.

^{٢١٣} ق - السعدي.

^{٢١٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٥. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٢١٥} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٤١.

^{٢١٦} ق - انتهى.

^{٢١٧} حاشية السعدي، و. ٣٥٧ظ.

^{٢١٨} أ - التي.

^{٢١٩} أ: مواقعها. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٢٠} حاشية الشيرازي، و. ٨٥. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٢٢١} ق - قوله "وهي الموت" ومواطن القيامة في الصحاح.

^{٢٢٢} ق + للإحياء السابق.

^{٢٢٣} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٨-٣٨ظ.

^{٢٢٤} ق - انتهى.

قوله (أو هي) أي: أو المراتب من الشدة هي هذه المذكورات (وما قبلها) أي: أو ما كان قبلها (من الدواهي) العارضة للإنسان من ابتداء وجوده إلى أن يموت. كما قاله شيخ زاده.^{٢٢٥} وقوله "أو مراتب في الشدة بعد المراتب" إشارة إلى جعل الطبقة جمعاً وواحدة طبقة على ما صرح به بقوله^{٢٢٦} (على أنه) أي: الطبقة (جمع طبقة). قال صاحب الكشاف: ويجوز أن يكون الطبقة جمع طبقة^{٢٢٧} وهي المرتبة، من قولهم: هو على طبقات. على أن معنى: لتركب أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أرفع عن بعض وهي الموت. كما قاله الشيرازي.^{٢٢٨}

(وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي «لتركب» بالفتح) أي: بفتح الباء الموحدة (على خطاب الإنسان) من يأتها الإنسان لتركب طبقات عن طبق قوله (باعتبار اللفظ)، فإنه مفرد وإن أريد به الجنس الذي هو جمع معنى فقد روعي في القراءتين جانب اللفظ والمعنى (أو الرسول صلى الله عليه وسلم) أي: على تقدير أن يكون الخطاب للرسول عليه السلام قوله^{٢٢٩} (على معنى «لتركب») يا محمد (حالا شريفة ومرتبة عالية بعد حال) شريفة (و) بعد (مرتبة)، عالية "ويحتمل أن يراد أحوالاً صعبة من مشاهدات أحوال العصاة لأنها كانت واردة عليه لكمال شفقتة على الأمة." كما في حاشية العصام.^{٢٣٠} قوله^{٢٣١} "والمعنى لتصعدن يا محمد." كما في العيون.^{٢٣٢} [١٢٧و] (طبقاً من أطباق السماء بعد طبق ليلة المعراج) بشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بصعوده إلى السماوات المشاهدة ملكوتها وإجلال الملائكة إياه^{٢٣٣} فيها. كما قاله الشهاب.^{٢٣٤} ذكر في معنى الآية وجهين؛ الأول: أن تكون الآية بشارة إلى ترقى أحواله عليه السلام في الظفر والغلبة على المشركين المكذبين بالبعث كأنه تعالى يقول: أقسم يا محمد لتركب حالا بعد حال حتى يختم لك بعاقبة حميدة فلا يحزنك تكذيبهم وتماديهم في كفرهم، أو لتركب يا محمد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله. كما قاله^{٢٣٥} شيخ زاده.^{٢٣٦}

^{٢٢٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥١/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٢٦} ق - على ما صرح به بقوله.

^{٢٢٧} ق - قال صاحب الكشاف ويجوز أن يكون الطبقة جمع طبقة.

^{٢٢٨} الكشاف للزمخشري، ٣٤٤/٦؛ حاشية الشيرازي، و. ٨٥. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٢٢٩} ق - قوله.

^{٢٣٠} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٨ ظ.

^{٢٣١} ق - كما في حاشية العصام قوله.

^{٢٣٢} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٩٦/٤. | ق - كما في العيون.

^{٢٣٣} ق: إياها.

^{٢٣٤} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

^{٢٣٥} ق - كما قاله.

^{٢٣٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٢/٨.

قوله (وبالكسر على خطاب النفس)، "أي: قرئ بكسر الباء الموحدة على تأنيث الإنسان المخاطب باعتبار النفس".^{٢٣٧} الأحسن وقرئ بالكسر لأنها ليست من السبع بل هي قراءة شاذة كالتّي تليها. قوله (وبالياء على الغيبة) يعني في قراءة الياء التفات من خطاب الإنسان إلى الغيبة.

قوله (و﴿عن طبق﴾ صفة ل﴿طبق﴾) أي: طبقا مجاوزا لطبق أو كائنا بعد طبق (أو حال من الضمير) في قوله: ﴿لتركبن﴾ ولذا فسره بقوله^{٢٣٨} (بمعنى مجاوزا ل﴿طبق﴾) على قراءة الأفراد^{٢٣٩} (أو مجاوزين له). على قراءة الجمع ولو زاد، أو مجاوزة على قراءة كسر الباء كان أتمّ لكنّه أحاله^{٢٤٠} إلى القياس^{٢٤١} فلا غبار عليه كما توهم^{٢٤٢}. وقبل الأوّل على الوصفية والثاني على الحالية فاقصر على أحد الوجوه فيها وهو وجهه وأما نصب ﴿طبقا﴾ فعلى التشبيه بالظرف أو الحالية والذي في الكشف: أنّه مفعول به على جعل الحال مركوبة مجازا.^{٢٤٣}

وإنما فسّر قوله ﴿عن طبق﴾ بقوله يعني مجاوزا للطبق. "إشارة إلى جواز حمل عن على معناها المشهور بحقّ المقام فلعلّ تركه لعدم الإهتمام بشأن القراءة الشاذة أو لمعلومية ذوي الإفهام." كما قاله^{٢٤٤} الشهاب وأستاذ أستاذي محمد^{٢٤٥} التفسير^{٢٤٦}.

فلما حكى تعالى^{٢٤٧} عن الكافر ﴿إنّه ظنّ أن لا يحور﴾ حكم بأنّه يحور ثمّ أقسم بتغيّرات واقعة في الأفلاك والعناصر على تغيّر أحوال الخلق فإنّ الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها وهو ظلمة الليل [١٢٧ظ] وكذا قوله ﴿والليل وما وسق﴾ فإنّه يدلّ على حدوث ظلمة بعد نور وعلى تغيّر أحوال الحيوانات من اليقظة إلى النوم^{٢٤٨} وكذا قوله ﴿والقمر إذا اتسق﴾ فإنّه يدلّ على حصول كمال القمر بعد إن كان ناقصا فلما قال بعد ذلك على سبيل الاستبعاد. ﴿فَمَا لَهُمْ﴾ "أي: أيّ حال لكفّار مكّة." كما في العيون.^{٢٤٩}

^{٢٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

^{٢٣٨} ق + يعني.

^{٢٣٩} أ - على قراءة الأفراد.

^{٢٤٠} ق: أحواله.

^{٢٤١} أ: على القياس.

^{٢٤٢} ق - كما توهم.

^{٢٤٣} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٤٤/٦؛ حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

^{٢٤٤} ق - كما قاله.

^{٢٤٥} ق - أستاذ أستاذي محمد.

^{٢٤٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٥. ظ. | ق + قالا هذا المعنى.

^{٢٤٧} أ - تعالى.

^{٢٤٨} أ: والنوم.

^{٢٤٩} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٩٦/٤. | ق - كما في العيون.

﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ علم أنّ المراد استبعاد عدم إيمانهم بالبعث والقيامة فإنّ عدم إيمانهم بذلك عند ظهور الحجّة وزوال الشّبهات منكر مستبعد جدّاً، فإنّ القادر على تغيير الأجرام العلويّة والسّفليّة من حال إلى حال ومن صفة إلى صفة بحسب المصالح لا بدّ وأن يكون قادراً على جميع الممكنات عالماً بجميع المعلومات. (يوم القيامة). "خصّ يوم القيامة بانتفاء إيمانهم به مع أنّهم لا يؤمنون بأكثر ما يجب الإيمان به بل بكلّه من حيث أنّ الكلام مسوق لتوبيخ منكري البعث والقيامة وتشنيع^{٢٥٠} حالهم". كما قاله شيخ زاده.^{٢٥١}

قوله ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ حال من الضّمير المجرور في ﴿لَهُمْ﴾ ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ﴾ يعني إذا قرأ محمّد على أهل مكّة القرآن ﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ (لا يخضعون) "فالسّجود تجوّز به عن الخضوع اللّازم له والمراد به ظاهره فالمراد بما قبله قرئ القرآن المخصوص، أو وفيه^{٢٥٢} آية سجدة". كما قاله الشّهاب.^{٢٥٣} (أو ﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ لتلاوته). فسّر السّجود أوّلاً بالخضوع والاستكانة ثمّ جوّز أن يراد به نفس السّجود عند تلاوة آية السّجدة على أن يكون المراد بالقرآن آية السّجدة مخصوصها^{٢٥٤} لا مطلق القرآن.

قوله (لَمَّا روي: أنّه عليه الصّلاة والسّلام قرأ ﴿واسجد واقرب﴾ فسجد هو ومن معه من المؤمنين، وقريش تصفّق) أي: أضرب اليد (فوق رؤوسهم فنزلت). "دليل للتّفسير الثّاني إلّا أنّ العراقيّ وابن الحجر قالا: إنّ هذا الحديث لم يثبت.^{٢٥٥} قوله "تصفّق فوق رؤوسهم" في الكشف: "تصفّق فوق رؤوسهم^{٢٥٦} وتصفّر.^{٢٥٧} في القاموس: "الصفّق: ضرب اليد.^{٢٥٨}" والصفير: نوع من الأصوات.^{٢٥٩} [١٢٨ و] كما قاله الشّهاب والعصام.^{٢٦٠}

^{٢٥٠} ق: وتشنيع. | وردت هذه العبارة بشكل "وتقطع" في نسختي ع أ ولعل صوابها "وتشنيع" كما وردت في نسخة ق وحاشية شيخ زاده.

^{٢٥١} حاشية الشيخ زاده، ٥٥٢/٨.

^{٢٥٢} ق: فيه.

^{٢٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٢٥٤} أ: بخصوصها.

^{٢٥٥} وقد بحثت في كتاب حاشية عصام الدين الإسفرايني ولكن لم أعر على هذه المعلومة؛ حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

^{٢٥٦} ق - قوله "تصفّق فوق رؤوسهم". في الكشف تصفّق فوق رؤوسهم.

^{٢٥٧} الكشف للزمخشري، ٣٤٤/٦.

^{٢٥٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صفق" (ص ٩٣٤). | ق - في القاموس الصفق ضرب اليد.

^{٢٥٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صفر" (ص ٩٣٣).

^{٢٦٠} ق - كما قاله الشّهاب والعصام.

(واحتجّ به أبو حنيفة) أي: بما روي في نزول هذه الآية، أو احتجّ بهذه الآية وتذكير الضمير بتأويل المنزل أو الكلام ونحوه ويدلّ عليه قوله "ذمّ" من حيث أنّ ضمير فإنه لا شكّ إذ^{٢٦١} لهذه الآية بالتأويل المذكور ووجه الاحتجاج أنّ الذمّ على ترك الشيء يدلّ على وجوب ذلك الشيء. كما قاله شيخ زاده^{٢٦٢} (على وجوب السجود فإنه) أي: المنزل (ذمّ لمن سمعه) أي: المنزل والقرآن (ولم يسجد) وقوله^{٢٦٣} (وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أنّه سجد فيها)^{٢٦٤} أي: في سورة ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ كما في الوجيز^{٢٦٥}.

(وقال: والله ما سجدت فيها إلّا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلّم يسجد فيها) "ردّ لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه قال: 'لا سجدة في المفصل'.^{٢٦٦} فيه أقوال ثلاثة؛ فقليل: هو من القتال، وقيل: من الفتح، وقيل: من الجمرات.^{٢٦٧} قال في الكشف. وهو الأصحّ." كما قاله الشهاب^{٢٦٨}. قال الشيرازي: "والظاهر أنّ ضمير فيها في المواضع الثلاثة في عبارة المصنّف وعبارة الكشف في حديث أبي هريرة بسورة^{٢٦٩} الانشقاق^{٢٧٠} ويؤيده ما في بعض التّفسير: أنّه قرأ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ في الصّلاة فسجد. فقليل له: ما هذه؟ قال: سجدت فيها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلّم فلا أزال أسجد فيها حتّى ألقيه.^{٢٧١}" انتهى^{٢٧٢}.

^{٢٦١} أ - إذ. | أ: في الاحتجاج.

^{٢٦٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٣/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٦٣} أ ق - وقوله.

^{٢٦٤} صحيح البخاري، أبواب سجود القرآن ٧؛ صحيح مسلم، المساجد ٥٧٨؛ شرح معاني الآثار للطحاوي، ٣٥٣/١.

^{٢٦٥} وقد بحث في كتاب الوجيز للواحدى ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما في الوجيز. | ق + قوله.

^{٢٦٦} الموطأ للإمام مالك، النداء للصلاة ٧٠٣؛ سنن الترمذي، أبواب السفر ٤٠٣.

^{٢٦٧} أ ق: الحجرات. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٦٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

^{٢٦٩} أ: لسورة.

^{٢٧٠} ق - قال في الكشف وهو الأصحّ كما قاله الشهاب قال الشيرازي والظاهر أنّ ضمير فيها في المواضع الثلاثة في عبارة المصنّف وعبارة الكشف في حديث أبي هريرة بسورة الانشقاق.

^{٢٧١} حاشية الشيرازي، و. ٨٦؛ صحيح مسلم، المساجد ٥٧٨.

^{٢٧٢} ق - انتهى.

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ﴾ "(أي: بالقرآن). قلت هو ٢٧٣ إضراب عن لا يؤمنون فهو داخل تحت التعجب وكان الظاهر فيه بل هم يكذبون إلا أنه وضع الظاهر موضع المضمرة ٢٧٤ إظهارا بكفرهم وتوبيخا لهم بما هو أصل كل ذم. " كما في تفسير العصام. ٢٧٥ قوله ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالقرآن فكيف يسجدون لتلاوته؟" كما قاله الشيرانسي. ٢٧٦

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ قوله ٢٧٧ (بما يضمرون في صدورهم من الكفر والعداوة). "على التشبيه بالوعاء فهو استعارة، وعلى هذا هي أي: هذه السورة ٢٧٨ في حق المنافقين وبعده كون السورة مكية ولذا قيل المراد 'بما يضمرونه' حقيقة ٢٧٩ الذين وإن أخفوه عنادا ولا بعد فيه كما قيل: [١٢٨ظ] وليس في التظم ما يباه فتدبر. " كما قاله الشهاب. ٢٨٠ وقال شيخ زاده: ٢٨١ والظاهر أن ما في ﴿يوعون﴾ ٢٨٢ موصولة محذوف العائد.

﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ يا محمد بأهل مكة ﴿بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ "أي: وجيع دائم. " كما في العيون. ٢٨٣ (استهزاء بهم). "لأن البشارة هي الإخبار بالخبر السار وقد استعملت في الخبر المؤلم. " كما قاله شيخ زاده. ٢٨٤ قوله ٢٨٥ ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (استثناء منقطع) بمعنى لكن ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، وهو مستثنى من الضمير المنصوب في ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ الرجوع إلى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والمستثنى وهم المؤمنون خارج عنهم (أو متصل، والمراد من تاب وآمن منهم). أي: من الكفار "على أن المراد بمن آمن من أسلم من هؤلاء الكفرة فآمنوا باعتبار ما مضى أو بمعنى يؤمنون، والأول أظهر ولذا اقتصر عليه الرمخشري ٢٨٦ لما هو المناسب لما بعده. " كما قاله الشهاب. ٢٨٧ ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا لأن المؤمنين منهم كانوا من جملة آحادهم وداخلين في عددهم حيث وافقوهم في عدم الخضوع للقرآن وفي عدم السجدة لتلاوته وفي تكذيبه ثم خالفوهم

٢٧٣ ق - هو.

٢٧٤ أ: الضمير.

٢٧٥ تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٥ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

٢٧٦ حاشية الشيرانسي، و. ٨٦ ظ. | ق - كما قاله الشيرانسي.

٢٧٧ ق - قوله.

٢٧٨ وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: هذه السورة."

٢٧٩ أ ق: حقيقة. (وهذا هو الصحيح).

٢٨٠ حاشية شهاب الدين، ٣٤١/٨.

٢٨١ وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - فتدبر كما قاله الشهاب وقال شيخ زاده.

٢٨٢ ق: يوعون.

٢٨٣ عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٢٩٦/٤. | ق - كما في العيون.

٢٨٤ حاشية الشيخ زاده، ٥٥٣/٨.

٢٨٥ ق - كما قاله شيخ زاده قوله.

٢٨٦ انظر: الكشف للرمخشري، ٣٤٥/٦.

٢٨٧ حاشية شهاب الدين، ٣٤٢-٣٤١/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

وهذا القدر من الموافقة كاف في الاتّصال. كما قاله شيخ زاده.^{٢٨٨} "قدّم المنقطع مع أنّ المتّصل هو الأصل لأنّ الأوّل أكثر احتمالا من الثّاني هنا بمعنى لكنّ الذين لأنّ الاتّصال يقتضي دخول المخرج عنه لولا الاستثناء كما هو المشهور." كما قاله الرّوشني.^{٢٨٩}

قوله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي: غير (مقطوع) فهو من المَنّ بمعنى القطع أو من المنة بمعنى الإحسان والإنعام كما قال (أو «ممنون» به عليهم). قال عصام الدين في تفسيره: "قلت أو «غير ممنون» لغير الكفّار."^{٢٩٠}

قوله (عن النّبّي عليه السّلام: "من قرأ سورة انشقت أعاده الله من أن يعطيه كتابه وراء ظهره.") حديث موضوع.

تمّ ما يتعلّق بسورة الانشقاق بحمد الله تعالى^{٢٩١} والصّلاة والسّلام على رسول الله محمّد وآله وصحبه أجمعين.

^{٢٨٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٣/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٨٩} حاشية الرّوشني، و. ١١٠ ظ - ١١١ و. | ق - كما قاله الرّوشني.

^{٢٩٠} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٥ ظ.

^{٢٩١} أ ق - تعالى.

سورة البروج [٨٥]

مَكِّيَّة. وآيها إثنان^١ وعشرون آية^٢.

بسم الله الرحمن الرحيم

"قال مجاهد: أقسم الله تعالى بالسَّماء / [١٢٩] ذات البروج." قاله أبو الليث^٣. ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ قوله (يعني البروج الإثنى عشر) "المعروفة. فالمراد بالسَّماء السَّمَاوَات كُلَّهَا أو جنسها الشَّامِل لكلِّ سماء، لأنَّ البروج فيها أو السَّابعة والفلَك الأعلى وهو فلَك الأفلاك وهو العرش في لسان الشَّرع أو سماء الدُّنيا لأنَّها تعرف منها فهو كقوله ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ [الملك، ٥/٦٧]. كما قاله الشَّهاب^٤. والبرج في اصطلاح المنجِّمين اسم لجزء معيَّن من إثني عشر جزء من خطِّ مُدَوَّرٍ على الفلك يسمُّونه منطقة البروج وكلَّ برج يعرف باسم كوكب، ينسب البرج إليه، كما عدَّه بعض المفسِّرين فقال: الحمل والثَّور والجوزاء والسرطان والأسد والسَّنبلَة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدُّلو والحوت.

وقيل: المراد بالبرج ههنا النُّجوم الَّتِي هي منازل القمر وهي ثمانية وعشرون نجما ينزل القمر كلَّ ليلة في واحد منها لا يتخطَّها ولا يتقاصر عنها، وإذا صار القمر إلى آخر منزله دَقَّ واستقوس وتستمرُّ ليلتين إن كان الشَّهر ثلاثين يوما^٥، وإن كان تسعة وعشرين فليلة واحدة. وإطلاق البروج على هذه النُّجوم أيضا مبني على تشبيهها بالقصور من حيث أنَّ القمر ينزل فيها ولظهورها أيضا^٦ بالنسبة إلينا، لأنَّ البرج ينبئ على الظُّهور^٧.

والبروج الإثنى عشر منقسمة إلى هذه المنازل الثمانية والعشرين والشَّمس تسير في تمام هذه البروج الإثنى عشر في كلِّ سنة والقمر في كلِّ شهر وقد تعلَّقت بها منافع ومصالح للعباد فأقسم بها إظهارا لقدرها. وفي البروج أربعة أفاويل؛ أحدها: البروج إثني عشر، (شَبَّهت) البروج (بالقصور) يريد أنَّ البروج بمعنى القصور أطلقت البروج على بروج السَّماء بطريق الاستعارة التَّحْقِيقِيَّة كما أشار إلى وجه الشَّبه بقوله (لأنَّها

^١ أ ق: ثنتان.^٢ ق - آية.^٣ وقد بحثُ في كتاب تفسير مجاهد ولكن لم أعثر على هذه المعلومة؛ تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٣/٣. | ق - قاله أبو الليث.^٤ حاشية شهاب الدين، ٣٤٢/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.^٥ أ: ويستمر.^٦ أ - يوما.^٧ ق - أيضا.^٨ حاشية الشيخ زاده، ٥٥٤-٥٥٥.

تنزلها السّيّارات وتكون فيها الثّوابت». وثانيها: (أو منازل القمر) التي هي [١٢٩ظ] أبعاض صور البروج الإثني عشر. وثالثها: (أو عظام الكواكب سمّيت) أي: الكواكب العظام (لظهورها)، وأمّا وجه تسمية منازل القمر بروجاً فقد علم بما سبق. وقال صاحب الكشف: ^٩ لظهورها جاء على الأوجه وردّ عليه بأنّ البروج الإثني عشر ليس لها ظهور حيث لا تدرك حسّاً وكذا المنازل وكواكبها لا تدرك أيضاً ^{١٠} بالنسبة إلى عموم النّاس على الوجه الذي اعتبرت منازل. ورابعها: (أو أبواب السّماء) الواردة في لسان الشّرع والأحاديث الصّحيحة (فإنّ التّوازل تخرج) مع الملائكة (منها) أي: من أبواب السّماء ^{١١} فجعلت مشبّهة بقصور العظام النّازلة أوامرهم منها أو لكونها مبدأ ^{١٢} للظهور مجازاً. كما قاله شيخ زاده والشّهاب. ^{١٣}

(وأصل التّركيب للظهور) يعني تركيب البرج بالباء ثمّ الرّاء ^{١٤} ثمّ الجيم بمعنى الظّهور. فإنّ القصور لرفعتها وحسنها ظاهرة للأعين ومظهر للمحاسن فلذلك سمّيت بروجاً ثمّ قيل: تبرّجت المرأة أي: تشبّهت بالبرج في إظهار المحاسن، وهو معنى قولهم: التبرّج إظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرّجال. قال الله تعالى: ﴿غَيْرَ مُتَّبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ [النور، ٦٠/٢٤]. كما قاله شيخ زاده. ^{١٥}

﴿وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ﴾ (يوم القيامة). روى أبو هريرة رضي الله عنه ^{١٦} عن النّبيّ صلى الله عليه وسلّم: "إنّ يوم الموعود: يوم القيامة." ^{١٧} وقيل: يحتمل ^{١٨} أن يكون المراد بـ﴿اليوم الموعود﴾ انشقاق السّماء وفنائها وبطلان بروجها. ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ (ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق وما أخضر) على صيغة المجهول ^{١٩} (فيه) أي: في يوم القيامة (من العجائب)، يريد أنّ المراد بـ﴿الشّاهد﴾ من يشهد ويحضر في ذلك اليوم من الخلائق بالمشهود ^{٢٠} ما أخضر في ذلك اليوم من العجائب فيكونان من الشّهود بمعنى الحضور في ذلك اليوم يعمّ جميع الحيوانات ولا يخصّ ذوي العقول فكان الأظهر أن يقول وما يشهد بدل من يشهد ^{٢١} ولعلّ ذلك من العجائب. ^{٢٢} أي: اختيار من يشهد على [١٣٠و] ما يشهد ناش من كون المشهود عجائب

^٩ انظر: فتوح الغيب للطبيي، ٣٦٧/١٦.

^{١٠} ق - أيضاً.

^{١١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: من أبواب السماء."

^{١٢} ق: مبتدأ.

^{١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤٢/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده والشّهاب.

^{١٤} أ ق + المهملة.

^{١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٥/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٦} أ - رضي الله عنه.

^{١٧} مسند أحمد، ٢٩٨/٢؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٧٦.

^{١٨} ق - يحتمل.

^{١٩} ق - على صيغة المجهول.

^{٢٠} أ ق: وبالمشهود.

^{٢١} ع - بدل من يشهد، صح هامش.

^{٢٢} حاشية الشيرازي، و. ٨٨و.

فإنَّ العجائب هي الأمور التي يحصل عند إدراكها تعجّب والتعجّب من خواصّ ذوي العقول ولهذا اختار كلمة^{٢٣} من المختصّة من بيان^{٢٤} الحيوانات بذوي العقول على ما المستعملة في الأعم. فالشاهد يطلق على معنيين؛ أحدهما: الشاهد الذي يثبت به الدّعى والحقوق. والثاني: الشاهد الذي هو بمعنى الحاضر كما في قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الأنعام، ٧٣/٦] ويقال فلان شاهد وفلان غائب وحمل الآية على المعنى الثاني أولى إذ لو كان المراد المعنى الأوّل لما خلا لفظ المشهود عن حرف الصّلة ظاهراً نحو: أن يقال مشهود عليه أو مشهود فيه وحيث لو لم تأت الصّلة ظاهراً في الآية لوجب أن يقال إنّها محذوفة ومقدّرة كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسرى، ٣٤/١٧] أي: مسؤولاً عنه والتقدير خلاف الأصل لا يصار إليه من غير ضرورة في الآية لجواز أن يكون المشهود من شهد بمعنى حضر وهو يتعدّى بنفسه يقال حضره أمر كذا قال الله تعالى: ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ﴾ [المؤمنون، ٩٨/٢٣]. (وتنكيرهما) أي: تنوين ﴿شاهد ومشهود﴾ (للإبهام في الوصف أي: ﴿شاهد ومشهود﴾ لا يُكْتَنَى) على صيغة المفعول أي: لا يوصل نهاية (وصفهما)،^{٢٥} "المراد ب'الوصف' مطلق أحوالهما أو الشّهادة^{٢٦} فالمراد الثاني فتنكيره أي: تنوينه للتّعظيم للوصف كأنّه قيل شهادة لا يحيط بها نطاق البيان." كما قاله الشّيرانشي وشيخ زاده والشّهاب.^{٢٧} قوله^{٢٨} (أو المبالغة في الكثرة) عطف على "الإبهام"^{٢٩} فالتنوين للتكثير وهذا كما مرّ في بيانه^{٣٠} في قوله^{٣١} تعالى: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أُخْضِرْتُ﴾ [التكوير، ١٤/٨١]. "ولعلّ تأخير هذا الوجه مع تقديمه في الكشف^{٣٢} لعدم تمشيه في بعض الوجوه الآتية لظهور أنّه لا كثرة في الشاهد إذا أريد النّبي عليه السّلام أو الخالق.^{٣٣} أو لأنّ عموم التّكرة^{٣٤} في الإثبات مخالف للمعروف المقرّر في العربيّة. كما قاله السّعدي.^{٣٥}

^{٢٣} ق - كلمة.

^{٢٤} أ: بين.

^{٢٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٥/٨.

^{٢٦} أ: أو المشاهدة.

^{٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤٢/٨.

^{٢٨} ق - كما قاله الشّيرانشي وشيخ زاده والشّهاب قوله.

^{٢٩} ق: الإبهام.

^{٣٠} أ: بيانه.

^{٣١} ق: في بيان قوله.

^{٣٢} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٤٦/٦.

^{٣٣} حاشية السّعدي، و. ٣٥٦ ظ.

^{٣٤} ق: الكثرة.

^{٣٥} ق - كما قاله السّعدي.

(كأنه قيل:) في معنى ﴿شاهد ومشهود﴾ (ما أفرطت كثرت من ﴿شاهد ومشهود﴾) / [١٣٠ ظ] "قوله 'ما أفرطت' كذا في النسخ بدون الواو ولو ذكر 'الواو' لكان أظهر في الشرح إذ المراد ﴿والسما ذات البروج واليوم الموعود﴾ ما أفرطت^{٣٦} أي: والذي أفرطت كثرت. "قاله الروشنى^{٣٧}.

قوله^{٣٨} (أو النبي صلى الله عليه وسلم وأمته)، عطف على قوله "ومن يشهد في ذلك^{٣٩} اليوم" وعلى هذا ففي ﴿شاهد ومشهود﴾ على المعنى الذي يثبت به "الدعوى" عشرة وجوه؛

الأول: "نبينا عليه السلام"^{٤٠} وأمته" دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ [الأحزاب، ٤٥/٣٣] ولا شك أن تبشيريه وإنذاره ودعوته إنما هو بالنسبة إلى أمته فكذا شهادته تكون بالنسبة إليهم، فالشاهد هو "عليه السلام" و"المشهود" عليه "أمته".

والثاني من الوجوه العشرة: أن المراد ب"الشاهد" "أمته"^{٤١} عليه السلام و ب"المشهود" "سائر الأمم" كما أشار البيضاوي إلى هذا الوجه الثاني: لعطف قوله (أو أمته وسائر الأمم)، على قوله "أو النبي صلى الله عليه وسلم" ودليل هذا الوجه الثاني قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة، ١٨٣/٢] حيث ينكر الأمم^{٤٢} تبليغ أنبيائهم إليهم ويشهد أمة نبينا عليه السلام لهم عليهم السلام فيقول الأمم يوم القيامة كيف يقبل شهادتهم وهم بعدنا فيقولون سمعنا عن خاتم الأنبياء يقول أن الأنبياء كلهم بلغوا الرسالة إلى الأمم ويشهد النبي عليه السلام لأمته ويصدقهم.

والثالث من الوجوه العشرة: أن المراد ب"الشاهد" "كل نبي" و ب"المشهود" "أمته" كما أشار إلى هذا الوجه الثالث بعطف قوله (أو كل نبي وأمته)، على قوله "أو أمته وسائر الأمم" ودليل هذا الوجه الثالث قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء، ٤١/٤] فإنه يدل على أن كل نبي شاهد على أمته.

والرابع من الوجوه العشرة: أن المراد ب"الشاهد" "الخالق" و ب"المشهود" "المخلوق" كما أشار إلى هذا الوجه الرابع بعطف قوله (أو الخالق والخلق)، على قوله "أو كل نبي وأمته" ودليل هذا الوجه الرابع قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء، ٧٩/٤] أي: شاهدا مطلقا على أحوال خلقه.

^{٣٦} ق - كذا في النسخ بدون الواو ولو ذكر 'الواو' لكان أظهر في الشرح إذ المراد ﴿والسما ذات البروج واليوم الموعود﴾ ما أفرطت.

^{٣٧} حاشية الروشنى، و. ١١١.

^{٣٨} ق - قاله الروشنى قوله.

^{٣٩} ق: فذلك.

^{٤٠} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٤١} ق: هو.

^{٤٢} ق: حتى لا ينكر الأمم.

والخامس / [١٣١ و] من الوجوه العشرة: أن المراد بـ"الشاهد" جميع الممكنات الحادثة وبـ"المشهدود" "خالقها" و"صانعها" كما أشار إلى هذا الوجوه^{٤٣} الخامس بعطف قوله (أو علة^{٤٤}) على قوله "أو الخالق والخلق" وأيد هذا الوجه العكس بـ"الفاء التعليلية" فقال: (فإنَّ الخالق مَطَّلَع) على صيغة اسم المفعول^{٤٥} (على خلقه) وهو أي: الخلق بمعنى المخلوق (شاهد على وجوده)، أي: وجود الخالق فإنَّ كلَّ جزء من أجزاء العالم شاهد لمن تدبّر على أن له خالقا خلقه فيكون القسم واقعا بالخالق والخلق والصانع وصنعه: قال الشاعر:^{٤٦}

فيا عجباً كيف يعصي الإله أم كيف يجحده الجاحدُ
وفي كلِّ شيء له آيةٌ تدلُّ على أنه واحدُ
ولله في كلِّ تحريكٍ علينا وتسكينٍ شاهِدٌ^{٤٧}

قوله "وهو شاهد" وفي نسخة "فهو شاهد".^{٤٨}

والسادس من الوجوه العشرة: أن المراد بـ"الشاهد" "ملائكة الحفظة" وبـ"المشهدود" "المكلف" كما أشار إلى هذا الوجه^{٤٩} بعطف قوله (أو الملك الحفيظ والمكلف) على قوله أو عكسه لقوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق، ٢١/٥٠] فيكون كلُّ نفس مشهودا أي: مشهود^{٥٠} عليه شهد حفظة أعماله عليه.

والسابع من الوجوه العشرة: أن المراد بـ"الشاهد" "يوم النحر" وبـ"المشهدود" "هو الذي ينحر فيه" فحينئذ يكون يوم النحر شاهدا لمن نحر فيه.^{٥١} لكنَّ البيضاوي أفرد بذكر الشاهد وترك ذكر المشهدود اختصاراً ليدلَّ ذكر الشاهد عليه فأشار إلى هذا الوجه السابع بعطف قوله (أو يوم النحر) على قوله أو "الملك الحفيظ" فالله قادر على أن يحضر هذا اليوم ويجسّمه^{٥٢} ليشهد لمن نحر فيه ويحتمل أن يكون يوم النحر

^{٤٣} أ ق: الوجه.

^{٤٤} أ ق: أو عكسه.

^{٤٥} أ: الفاعل.

^{٤٦} ق - قال الشاعر.

^{٤٧} ديوان أبي العتاهية، ص ١٢٢. | رواية ديوان أبي العتاهية؛

فيا عجباً كيف يعصي الإله أم كيف يجحده الجاحدُ
ولله في كلِّ تحريكٍ، وفي كلِّ تسكينٍ شاهدُ
وفي كلِّ شيء له آيةٌ، تدلُّ على أنه الواحدُ.

^{٤٨} ق - قوله وهو شاهد وفي نسخة فهو شاهد.

^{٤٩} أ ق + السادس.

^{٥٠} أ ق: مشهودا.

^{٥١} ق - فيه.

^{٥٢} ق: ويجسم.

مشهودا فيه والشاهد متروكا وهو الملائكة الذين يحضرون يوم النحر على باب المسجد فيشهدون يوم القيامة لمن صلى صلاة العيد فيكون القسم واقعا على الظرف والمظروف وهما يوم النحر ومن نحر فيه أو على المظروف والظرف وهما الملائكة والمصلون العيد إظهارا لشرفهما.

والثامن من الوجوه العشرة: أن المراد بـ"الشاهد" "يوم عرفة" وبـ"المشهدود" "الحجّاج" كما أشار [١٣١ظ] إلى هذا الوجه الثامن بعطف قوله (أو عرفة والحجيج)، على قوله "أو يوم النحر والحجيج" هو المشهدود عليه فيهما أي: في يوم النحر ويوم عرفة وهو جمع حاج أو اسم جمع له كما يقال للغزاة غزوي وللعاذنين على أقدامهم عدي ويجوز أن يفسر "المشهدود" بـ"يوم عرفة" و"الشاهد" من يحضره من الحاج وحسن القسم به تعظيما لأمر الحجّ.

روي أن الله تعالى يقول للملائكة يوم عرفة: "انظروا إلى عبادي شعثناء غبراء" ^{٥٣} أتوني ^{٥٤} من كل فج عميق أشهدكم إني قد غفرت لهم وإن إبليس يصرخ ويضحّ ^{٥٥} التراب على رأسه. ^{٥٦} لما يرى من ذلك قوله عليه السلام "غبراء" ^{٥٧} عطف بيان لقوله "شعثناء" ^{٥٨} يقال شعث الرأس أي: مغبر الرأس ويجوز أيضا أن يفسر "المشهدود" بـ"يوم النحر" و"الشاهد" من يحضره من الحاج لأن ذلك اليوم أعظم المشاهد في الدنيا فإنه يجتمع أهل الشرق والغرب في ذلك اليوم بمنى ومزدلفة وهو عيد المسلمين ويكون المقصود من القسم به تعظيم أمر الحجّ أيضا.

والثاسع من الوجوه العشرة: أن المراد بـ"الشاهد" "يوم الجمعة" وبـ"المشهدود" من يحضر الجمعة ويصليها كما أشار إلى هذا الوجه التاسع بعطف قوله (أو يوم الجمعة) والمجمع على قوله "أو يوم عرفة والحجيج" والمجمع على صيغة اسم الفاعل من باب التفعيل مأخوذ من جمع القوم جميعا أي: شهدوا الجمعة وقضوا الصلاة فيها قوله (فإنه يشهد له) بيان لوجه تفسير كل واحد من يوم النحر وعرفة. و"الجمعة" بـ"المشهدود" فإن كل واحد من هذه الأيام يحضره المسلمون لما فيه من العبادة، ومما يدل على تفسير المشهدود بيوم الجمعة "ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: ^{٥٩} 'أكثرُوا عليّ الصلاة يوم الجمعة، فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة'. ^{٦٠} وقال صلى الله عليه وسلم: 'تحضر الملائكة أبواب المسجد فيكتبون الناس فإذا

^{٥٣} أ: شعثناء غبراء. (وهذا هو الصحيح) | ق + عطف بيان.

^{٥٤} أ - أتوني.

^{٥٥} ق: ويضع.

^{٥٦} مسند أحمد، ٣٠٥/٢؛ كنز العمال، ٦٥/٥. | قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِأَهْلِ عَرَفَاتٍ، يَقُولُ: انْظُرُوا إِلَى عِبَادِي شُعْتًا غُبْرًا."

^{٥٧} أ: غبرا.

^{٥٨} أ: شعنا.

^{٥٩} ق - قال. | ق + فإن.

^{٦٠} سنن ابن ماجه، الجنائز ٦٥؛ أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٢٧٠/٢٤.

خرج الإمام طويت الصّحف.^{٦١} وهذه الخاصّة غير موجودة إلّا في هذا اليوم. فيجوز أن يسمّى مشهوداً لهذا المعنى.^{٦٢}

[١٣٢و] والعاشر من الوجوه العشرة: أنّ المراد بـ"الشّاهد" "كلّ يوم" وبـ"المشهود" "أهل كلّ يوم" كما أشار إلى هذا الوجه العاشر بعطف قوله (أو كلّ يوم وأهله) على قوله "أو يوم الجمعة" الأوّل "شاهد" والثاني "مشهود عليه" كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسرى، ٣٤/١٧] عن الحسن "ما من يوم إلّا ينادي إنّي يوم جديد وإنّي على ما يعمل فيّ شهيد فاعتنمني فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة". كما قاله شيخ زاده والشّهاب.^{٦٣} وفيه وجوه كثيرة ولكن تركت، احترازاً عن الإطناب.

﴿قُتِلَ﴾ أي: لعن ﴿أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ قوله ﴿قِيلَ أَنَّهُ﴾ أي: نظم ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ (جواب القسم على تقدير لقد ﴿قتل﴾)، فإنّه قد تقرّر جواب^{٦٤} القسم إذا كان جملة فعلية وكان الفعل ماضياً مثبتاً تصدر^{٦٥} الجملة بـ"لام" الابتداء المفيدة لـ"التأكيد" داخلة على كلمة "قد" نحو: ^{٦٦} والله لقد خرج. ولا يجوز الاختصار على أحدهما إلّا عند طول الكلام كما في قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ إلى قوله ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [الشمس، ٩١-٩] فإنّه يأت باللام للطول. أو عند ضرورة الشعر كقول الشاعر:

حلفتُ لها بالله حلفاً فاجرٍ لناموا فما إن من حديثٍ ولا صال.^{٦٧}

يجب في مثل تقدير "قد" بعد "اللام" لأنّ لام الابتداء لا تدخل على الماضي المجزّء.^{٦٨} ومن قال: بأنّ قوله تعالى ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ جواب القسم قال: إنّ أصله لقد قتل فحذفت اللام كما في قوله: ﴿قد أفلح من زكيها﴾ ثم حذف "قد" وقيل في توجيه خلوّ الجواب عنهما: إنّ الكلام

^{٦١} صحيح مسلم، الجمعة ٨٥٠؛ سنن النسائي، الجمعة ١٣. | عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم الأول فالأول فإذا خرج الإمام طويت الصحف..."

^{٦٢} وردت هذه المعلومة بشكل أيضاً في تفسير الكبير، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١١٥/٣١.

^{٦٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٦/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٤٢/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده والشّهاب.

^{٦٤} أ: أنّ جواب.

^{٦٥} ق: لتصدر.

^{٦٦} وردت هذه العبارة بشكل "بنجو" في نسخة الأصل ولعل صوابها "نحو" كما وردت في نسختي أ ق وحاشية شيخ زاده.

^{٦٧} ديوان لإمرئ القيس، ص ١٢٥. | وردت هذه العبارة بشكل "ولا صالى" في نسختي ع ق ولعل صوابها "ولا صال" كما

وردت في نسخة أ وديوان لإمرئ قيس. | حلفه فاجر: يمين فاسق. لناموا: لقد ناموا. الصالي: المستدفع بالنار.

^{٦٨} ق - أو عند ضرورة الشعر كقول الشاعر حلفتُ لها بالله حلفاً فاجرٍ لناموا فما إن من حديثٍ ولا صالى. يجب في مثله تقدير "قد" بعد "اللام" لأنّ لام الابتداء لا تدخل على الماضي المجزّء.

محمول على التقديم والتأخير كأنه قيل: ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ ﴿والسما ذات البروج﴾. كما قاله شيخ زاده.^{٦٩}

أو ردُّ على البيضاوي بأنَّ لفظ ﴿قتل﴾^{٧٠} دعاء على أصحاب الأخدود بالقتل ولا معنى لتأكيده بالقسم، وأيضاً^{٧١} لا وجه لدعائهم بالقتل وهم^{٧٢} أموات، وأيضاً^{٧٣} لا وجه لتوقيت دعائهم بالقتل بوقت قعودهم على حوالي النار ويرد على الوجه الأول أنَّه يجوز تأكيد الدعاء في قسم السؤال بالقسم كما في قولهم: "بالله عَلِّمْنِي" [١٣٢ ظ] وجوابه أنَّ المراد أنَّه لا معنى^{٧٤} لتأكيد الدعاء بالقسم بـ "الواو" كما فيما نحن فيه إذ "الواو" لا يكون لقسم السؤال وأيضاً يرد عليه أنَّ من يجعله جواب القسم لتقدير^{٧٥} لقد قيل لا يجعله دعاء عليهم بالقتل لأنَّه حينئذ يكون القسم للسؤال وقسم السؤال لا يكون بالواو على ما يتن في موضعه، وأيضاً^{٧٦} قسم السؤال لا يتلقَّى بـ "لقد" ونحوه على ما لا يخفى على من له علم بنحوه،^{٧٧} ويردُّ على الوجه الثاني أنَّه إنَّما يرد لو كان المراد بالقتل الإماتة المخصوصة لكنَّ المراد به اللعن فلا بأس بوقوع الدعاء به^{٧٨} بعد الموت. في القاموس:^{٧٩} ﴿قتل الإنسان ما أكفره﴾ لُعِنَ. و﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة، ٣٠/٩] لَعَنَهُمُ اللهُ.^{٨٠} ويرد على الوجه الثالث أنَّه يجوز أن يكون إذ هم عليها قعود للتعليل والإخفاء في جواز تعليل دعاء. كما قاله الشيرازي.^{٨١}

^{٦٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٥٦/٨. | ق - وقيل في توجيه خلِّو الجواب عنهما: إن الكلام محجوم على التقديم والتأخير كأنه قيل: ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ ﴿والسما ذات البروج﴾. كما قاله شيخ زاده.

^{٧٠} ق - بأن لفظ قتل، صح هامش.

^{٧١} ق - وأيضاً.

^{٧٢} وردت هذه العبارة بشكل "هو" في نسخة الأصل ولعل صوابها "هم" كما وردت في نسختي أ ق.

^{٧٣} ق - وأيضاً.

^{٧٤} أ - أنه لا معنى، صح هامش.

^{٧٥} أ: بتقدير. (وهذا هو الصحيح)

^{٧٦} ق - وأيضاً.

^{٧٧} ق - على ما لا يخفى على من له علم بنحوه.

^{٧٨} ق - به.

^{٧٩} ق - في القاموس.

^{٨٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قتل" (ص ١٢٨٧).

^{٨١} حاشية الشيرازي، و. ٨٩-٨٩ ظ. | ق - وإخفاء في جواز تعليل دعاء كما قاله الشيرازي.

قال عصام الدين: "قوله 'قيل أنه جواب القسم على تقدير لقد قتل' لم ينقل في محله تقدير 'اللام' وقد^{٨٢} والمنقول الاكتفاء باللام بتقدير 'قد' والاكتفاء بـ'قد' بتقدير 'اللام' فلذا قال (والأظهر أنه) أي: أن قوله ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾^{٨٣} (دليل جواب محذوف) لكن الأظهر أن يقدر أنهم أي: كفار مكة^{٨٤} لمقتولون كما قتل أصحاب الأخدود فيكون وعدا له عليه السلام بقتل الكفرة المتمردين لإعلاء^{٨٥} دينه ويكون معجزة قد ظهرت بقتل رؤسهم في غزوة بدر.^{٨٦} انتهى^{٨٧}.

(كأنه) أي: المحذوف (قيل: أنهم ملعونون) فسر المصنف "ضمير" أنهم بقوله (يعني كفار مكة) وأشار بقوله (كما لعن أصحاب الأخدود)، "إلى أن ﴿قتل﴾ عبارة عن أشد اللعن^{٨٨} والطرد، قوله (فإن السورة وردت لتثبيت المؤمنين) وتصبرهم (على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم)، تعليل لكون هذا التقدير أظهر، فإن سبب النزول يقتضي أن المقسم عليه ما يتعلق بكفار مكة ويناسب ما ذكر فيلحق تقدير هذا المذكور. كما قاله الشهاب.^{٨٩} قال محمد التفسير: "قوله 'فإن السورة وردت' إلى آخره. لا يدل على الأظهرية أنه دليل على جواب [١٣٣] محذوف بل يؤيد جوابية المذكور لأنه يدل على ملعونية كفار مكة بالطريق البرهاني كما لا يخفى على ذوي الأفهام.^{٩٠} انتهى^{٩١}.

قال السعدي: "قوله 'فإن السورة' إلى آخره. الظاهر أنه تعليل لأظهرية الوجه الثاني لأن التثبيت فيه أظهر.^{٩٢} (والأخدود الخد وهو) أي: الخد (الشق في الأرض) قوله (ونحوهما) أي: مثل^{٩٣} الأخدود والخد (بناء) أي: لفظا (ومعنى الحق).^{٩٤} "بالضم والإهمال (والأحقوق).^{٩٥} بضم الهمزة الشق المستطيل في الأرض جمعه 'أحقيق'^{٩٦} الظاهر ونحوها على أنه ضمير الأرض ووقع في النسخ بالثنية^{٩٧} فقل: إنه اعتبر فيه تقديم العطف على الربط وفيه نظر. كما قاله الشهاب.^{٩٨} انتهى^{٩٩}.

^{٨٢} ق + بلفظ لقد.

^{٨٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أن قوله ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾".

^{٨٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: كفار مكة".

^{٨٥} ق: لأعداء. (وهذا هو الصحيح)

^{٨٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٩.

^{٨٧} ق - انتهى.

^{٨٨} ق + والطعن.

^{٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٩٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٦.

^{٩١} ق - لا يخفى على ذوي الإفهام انتهى.

^{٩٢} حاشية السعدي، و. ٣٥٦. ظ.

^{٩٣} أ - مثل.

^{٩٤} أ: الحق.

^{٩٥} أ: الأحقوق.

^{٩٦} أ: أحقيق.

(روي مرفوعاً): إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسناد الحديث إليه. "قال الطَّبَّي: هذا حديث طويل، أخرجه الإمام أحمد ومسلم، والترمذي عن صهيب، مع زيادات واختلافات، يطول ذكره." كما قاله السَّعْدِي.^{٩٧}

(أَنْ مَلِكاً)^{٩٨} من ملوك الماضيّة (كان له ساحر فلماً كَبَر) بكسر الباء أي: زاد سنّ السّاحر (ضمّ) أي: الملك (إليه) أي: إلى السّاحر (غلاماً ليعلمه)، أي: لأنّ يعلم السّاحر بذلك الغلام علم السّحر (وكان في طريقه) أي: في طريق^{٩٩} الغلام (راهب) أي: عابد^{١٠٠} خائف (فمال قلبه) أي: قلب الغلام (إليه)، أي: إلى الرّاهب وروي أنّ الغلام قعد إلى الرّاهب واستمع بكلامه، فكان إذا أتى السّاحر ضربه وإذا أتى أهله ضربوه فشكى إلى الرّاهب فقال له الرّاهب: إذا جئت السّاحر فقل: حبسني أهلي وإذا جئت أهلك فقل: حبسني السّاحر^{١٠١} (فرأى) الغلام (في طريقه ذات يوم حيّة قد حبست) تلك الحيّة (الناس فأخذ) الغلام (حجراً وقال: اللهم إن كان الرّاهب أحبّ إليك من السّاحر) قوله^{١٠٢} (فأقتلها) مضارع متكلم أي: أنا أقتل تلك الحيّة بهذا^{١٠٣} الحجر أو دعاء على صيغة الأمر (فقتلها)، أي: فرماها فقتلها روي أنّه لما قتلها أتى إلى الرّاهب فأخبره فقال له الرّاهب: أنت اليوم أفضل مني وإنك ستبتلى فإن ابتليت فلا تدلّ عليّ (وكان للغلام بعد يبرئ) من الإبراء أي: يجعل المرضاء خالياً من مرضه^{١٠٤} (الأكمه) بفتح الهمزة وسكون الكاف وبعدها ميم / [١٣٣ ظ] مفتوحة وبعدها هاء^{١٠٥} أي: من الذي وُلد من أمّه بلا بصر وجمعه "كُمّة" (والأبرص) أي: من الذي تصير^{١٠٦} بَشَرَتُهُ ذا لونين كالبياض والأبيض والأسود^{١٠٧} والأبيض (ويشفي الأدوية)، أي: الأمراض (وعمي) أي: ذهب نور بصر (جليس الملك) أي: نديمه (فأبرأه)، أي: جعل الغلام جليس الملك ذا بصر بإذن الله^{١٠٨} بأنّ يقال:

^{٩٧} ق - الظاهر ونحوها على أنه ضمير الأرض ووقع في النسخ بالثنية.

^{٩٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨. | ق - كما قاله.

^{٩٩} ق: شهاب الدين.

^{١٠٠} فتوح الغيب للطبي، ٣٧٠/١٦؛ حاشية السعدي، و. ٣٥٦ ظ.

^{١٠١} صحيح مسلم، الزهد والرقائق ٣٠٠٥، سنن الترمذي، تفسير القرآن ٧٦.

^{١٠٢} أ: طريق.

^{١٠٣} ق + وزاهد.

^{١٠٤} أ - الساحر، صح هامش.

^{١٠٥} ق - قوله.

^{١٠٦} ق: بذلك.

^{١٠٧} ق: عن مرضه بإذن الله.

^{١٠٨} ق - بفتح الهمزة وسكون الكاف وبعدها ميم مفتوحة وبعدها هاء.

^{١٠٩} أ: يكون.

^{١١٠} أ - والأبيض.

^{١١١} أ: من الأدوية.

^{١١٢} ق + تعالى.

اللهم أَعِدْ بصر جليس الملك فأعاد الله نور عين جليس الملك فكان^{١١٣} بصيرا (فسأله) أي: بالجلس (الملك عَمَّنْ أَرَاهُ) فأخبره الجليس (فقال) أَرَاهُ (رَبِّي فغضب) الملك (فَعَذَّبَهُ فدلَّ) الجليس (على الغلام) أي: قال شفى ببصري الغلام (فَعَذَّبَهُ) أي: فعَذَّبَ الملك بالغلام (فدلَّ على الزَّاهِبِ فَقَدَهُ) أي: فشَقَّ الملك الزَّاهِبَ طولا (بالمنشار) بالميم المكسورة وسكون النون وشين المعجمة والألف والراء المهملة^{١١٤} وهي آلة بها^{١١٥} يشَقُّ الخشب، وفيه تقدير يعلم من السِّياق أي: فكلَّفه الرجوع عن دينه فلم يرجع^{١١٦} فَقَدَهُ أي: شَقَّه بالمنشار روي أَنَّ الجليس لَمَّا أَتَى إلى الغلام لِيُبرِّأه فقال الغلام: إِنِّي لا أَشفي أحدا إِنَّمَا يَشفي الله فَإِنْ آمَنْتَ بالله دعوت الله فشفاك فآمن فشفاه الله تعالى (وَأرسل الغلام إلى جبل لِيُطرح) على صيغة المجهول^{١١٧} (من ذروته) أي: من أعلا الجبل وذهبوا به وأصعدوه إلى أعلاه (فدعا) الغلام^{١١٨} بالله وقال: اللهم اكفني بما شئت (فَرُجِف) على بناء المجهول^{١١٩} أي: اهتزَّ وتحزَّك الجبل حتَّى رمى^{١٢٠} مَن عليه (بالقوم فهلكوا ونجا) الغلام (وأجلسه) أي: أجلس الملك الغلام (في سفينة). قوله^{١٢١} (لِيُغْرَقَ) بتشديد الراء وبناء المجهول أيضا^{١٢٢} (فدعا) الغلام (فانكفأت) بالهمزة^{١٢٣} أي: انقلبت (السَّفينة بمن معه فغرقوا) أي: الَّذِينَ ذهبوا بالغلام إليها (فنجاء) الغلام ورجع إلى الملك (فقال للملك لست بقاتلي حتَّى تجمع النَّاسَ وتصلبني وتأخذ سهماً من كناتي) هي جُعبَة السَّهام ودعائها^{١٢٤} (وتقول: بسم الله ربَّ الغلام، ثمَّ ترميني به) أي: بالسَّهم (فرماه) أي: رمى الملك الغلام بالسَّهم (فوقع) السَّهم (صدغه)^{١٢٥} بضمَّ الصاد وسكون الدال وبعدها^{١٢٦} الغين المعجمة^{١٢٧} وهو موضع البياض^{١٢٨} بين الأذن والعين رأس^{١٢٩} فوضع يده على صدغه [١٣٤و] (ومات)،^{١٣٠}

^{١١٣} ق + عين الجليس.

^{١١٤} ق - بالميم المكسورة وسكون النون وشين المعجمة والألف والراء المهملة.

^{١١٥} ق - بها.

^{١١٦} ق - وفيه تقدير يعلم من السِّياق أي: فكلَّفه الرجوع عن دينه فلم يرجع.

^{١١٧} ق - على صيغة المجهول.

^{١١٨} أ - الغلام.

^{١١٩} ق - على بناء المجهول.

^{١٢٠} ق: رأى.

^{١٢١} ق - قوله.

^{١٢٢} ق - بتشديد الراء وبناء المجهول أيضا.

^{١٢٣} ق - بالهمزة.

^{١٢٤} أ: ووعائها.

^{١٢٥} أ: في صدغه.

^{١٢٦} أ: وبعد.

^{١٢٧} ق - بضم الصاد وسكون الدال وبعدها الغين المعجمة.

^{١٢٨} ق: الباطن.

^{١٢٩} أ ق + اللحية.

^{١٣٠} أ: فمات.

الغلام (فَأَمِنَ النَّاسُ فَأَمَرَ الْمَلِكُ (بِأَخَادِيدِ) أَي: بخنادق الأرض وشقوقها ففعلت (وَأَوْقَدَتْ فِيهَا) أَي: في أخاديد (النيران، فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ) أَي: مَنْ الَّذِينَ آمَنُوا عَنْ دِينِهِ (طَرَحَهُ فِيهَا) أَي: في أخاديد النَّارِ أَوْقَدَتْ النَّارَ فِيهَا (حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ) أَي: تَأَخَّرَتْ عَنْ جَانِبِ النَّارِ لِتَلْفِتِهَا (فَقَالَ الصَّبِيُّ: يَا أُمَّاهُ اصْبِرِي فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ فَاتَّقَحَمْتِ). بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ^{١٣١} أَي: رَمَتْ نَفْسَهَا بِسُرْعَةٍ مِنْ غَيْرِ رُوِيَّةٍ فِي النَّارِ.

"وهذا الحديث صحيح لكنّه فيه زيادة وقعت في بعض طرقه." كما قاله الشَّهاب.^{١٣٢} وقد استوفينا تلك الزيادة في سورة الفجر.^{١٣٣} "وهذا الصَّبِيُّ مِنَ السَّبْتِ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا فِي الْمَهْدِ وَالْبَقِيَّةُ شَاهِدُ يُوسُفَ وَابْنِ مَاشُطَةَ بِنْتِ فِرْعَوْنَ وَعِيسَى^{١٣٤} وَصَاحِبُ جَرِيحٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ." كما في تفسير العصام وفي بعض التفاسير.^{١٣٥}

كان الغلام الَّذِي بَعَثَ إِلَى السَّاحِرِ لِيُعَلِّمَهُ السَّحْرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ التَّامِرِ.^{١٣٦} رُوِيَ أَنَّهُ فِي زَمَانِ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ احْتَفَرَتْ خَرِبَةٌ أَي: مَوْضِعُ خَرَابٍ^{١٣٧} فَوَجَدُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ التَّامِرِ^{١٣٨} وَاضْعَا يَدَهُ عَلَى جِرَاحَةٍ فِي رَأْسِهِ إِذَا أُزِيلَتْ يَدُهُ عَنْهَا انْبَعَثَ دَمًا وَإِذَا تَرَكْتَ ارْتَدَّتْ مَكَانَهَا وَكَانَ فِي يَدِهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ كَتَبَ فِيهِ رَبِّي اللَّهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنْ أَعْبَدُوا عَلَيْهِ الَّذِي وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ التَّامِرِ^{١٣٩} غُلَامًا مِنْ بِلَادِ ذِي نُؤَاسٍ وَكَانَ قَدْ بَعَثَهُ أَبُوهُ إِلَى السَّاحِرِ لِيُعَلِّمَهُ السَّحْرَ إِلَى آخِرِ الْحِكَايَةِ. كَمَا قَالَ الشَّيْرَانِشِيُّ.^{١٤٠}

^{١٣١} أ - بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ.

^{١٣٢} حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٤٣/٨.

^{١٣٣} ق - كَمَا قَالَ الشَّهَابُ وَقَدْ اسْتَوْفَيْنَا تِلْكَ الزِّيَادَةَ فِي سُورَةِ الْفَجْرِ.

^{١٣٤} ق + وَيَحْيَى.

^{١٣٥} تَفْسِيرُ عَصَامِ الدِّينِ الْإِسْفَرَايِينِيِّ، وَ. ٢٦ ظ.

^{١٣٦} أ: التَّامِرُ.

^{١٣٧} وَقَدْ وَجَدْتَ زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ: "أَي: مَوْضِعُ خَرَابٍ."

^{١٣٨} أ: التَّامِرُ.

^{١٣٩} أ: التَّامِرُ.

^{١٤٠} حَاشِيَةُ الشَّيْرَانِشِيِّ، وَ. ٩٠-٩٠ ظ.

(وعن علي رضي الله عنه: إن بعض ملوك المجوس خطب بالناس وقال: إن الله أحل نكاح الأخوات فلم يقبلوه، فأمر بأخاديد النار فطرح فيها من أبي،^{١٤١} وفي الكشاف: عن علي رضي الله عنه أنهم حين اختلفوا في أحكام المجوس أنهم^{١٤٢} أهل كتاب.^{١٤٣} وذلك على ما قيل كان في زمن خلافة عمر رضي الله عنه لأنه لما أنهم^{١٤٤} أهل أسفند.^{١٤٥} قال عمر رضي الله عنه: أي شيء تجري على المجوس من الأحكام فإنهم ليسوا^{١٤٦} أهل كتاب؟ فقال علي رضي الله عنه: هم أهل الكتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت الخمر قد أحلت لهم فتناولها بعض ملوكهم فسكرو ونكح أخته ووقع عليها فلما صحى ندم وطلب المخرج [١٣٤ظ] فقالت له أخته: المخرج أن تخطب الناس، فتقول: يا أيها الناس: إن الله تعالى أحل لكم نكاح الأخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول: إن الله حرم نكاحهن فخطب فلم يقبلوا منه ذلك فقالت له: أبسط السوط فيهم أي: اضرب من أبي منهم فلم يقبلوا منه فقالت: أبسط فيهم السيف فلم يقبلوا فأمرته بالأخاديد وإيقاد النار فطرح من أبي فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى بقوله ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾. كما قاله شيخ زاده.^{١٤٧}

(وقيل:) قائله سعيد بن جبیر (لما تنصّر) أي: دخل في دين النصارى (أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم وراء بعدها ألف ونون. وهي بلد من بلدان اليمن وقع إليه رجل ممن كان على دين عيسى عليه السلام فدعاهم إليه فأجابوه (غزاهم ذو نواس اليهودي)^{١٤٨} بضم النون وفتح الواو وبعدها ألف وفي آخره سين مهملة^{١٤٩} ملك من ملوكهم سمي به لأن له ذوابتين ينوسان أي: يتحركان على عاتقه (من حمير) على وزن درهم اسم ملك اليمن فخيرهم أي: بأهل نجران بين النار واليهودية فأبوا (فأحرق في الأخاديد من لم يرتد). منهم إثني عشر ألفا، وقيل سبعين ألفا، وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعا وعرضه^{١٥٠} إثنا عشر ذراعا. فإن قيل: تعارض هذه الروايات يدل على كذبها، قلنا: لا تعارض فليل: إن هذا كان في ثلاث طوائف ثلاث مرات مرة باليمن، ومرة بالعراق، ومرة بالشام، هكذا قال الإمام فخر الرازي:^{١٥١} ثم قال: ويمكن أن يكون المراد بـ"أصحاب الأخدود القاتلين" ويمكن أن يراد بهم المقتلون^{١٥٢} والرواية المشهورة أن المقتولين

^{١٤١} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/١٧١؛ كنز العمال، ٥٤٩/٢-٥٥٠.

^{١٤٢} أ + ليسوا، صح هامش.

^{١٤٣} الكشاف للزمخشري، ٦/٣٤٧-٣٤٨.

^{١٤٤} أ: إنهزم.

^{١٤٥} أ: أسفدهان. | ق - لأنه لما أنهم أهل أسفند.

^{١٤٦} ق: ليس.

^{١٤٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٥٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٤٨} ع - اليهودي، صح هامش.

^{١٤٩} ق - بضم النون وفتح الواو وبعدها ألف وفي آخره سين مهملة.

^{١٥٠} ق: وعرضا.

^{١٥١} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣١/١١٨. | ق - قال الإمام فخر الرازي.

^{١٥٢} أ: المقتولين.

هم المؤمنون. وروي أيضا^{١٥٣} أَنَّ المقتولين هم الجبائرة^{١٥٤} لَمَّا أَلْقَوْا المؤمنين في النَّارِ عَلَّتِ النَّارُ على الكفرة فاحرقتهم ونجى الله المؤمنين، وإلى هذا القول ذهب الربيع بن أنس والواقدي^{١٥٥} وتأولوا قوله تعالى ﴿فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق﴾ أي: لهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق في الدنيا ثم قال: إذا عرفت هذه المقدّر^{١٥٦} فنقول ذكرُوا في تفسير قوله^{١٥٧} ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾ وجوها ثلاثة وذلك لأنَّ أصحاب الأخدود إمَّا أن يفسر بالقاتلين أو بالمقتولين وأمَّا على الوجه الأول [١٣٥و] ففيه تفسيران؛ أحدهما: أن يكون هذا دعاء عليهم أي: لعن أصحاب الأخدود ونظيره ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس، ١٧/٨٠] ﴿قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ [الذاريات، ١٠/٥١] والثاني: أن يكون المراد أنَّ أولئك قاتلين قتلوا بالنار على ما ذكرنا^{١٥٨} أَنَّ الجبائرة لَمَّا أرادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم وأمَّا إذا فسر ﴿أصحاب الأخدود﴾ بـ"المقتولين" كان المعنى أنَّ أولئك المؤمنين قتلوا بالإحراق بالنار فيكون ذلك خبر الادّعاء. كما قاله الشَّهاب وشيخ زاده.^{١٥٩}

قوله تعالى^{١٦٠} ﴿النَّارِ﴾ (بدل) الكل (من الأخدود) كأنه قيل: قتل^{١٦١} أصحاب النار على حذف مضاف؛ أي: ذو النار^{١٦٢} كما في تفسير التَّنبيه نقلا عن السَّفَاقِسيّ.^{١٦٣} (وبدل الاشتمال).^{١٦٤} "لأنَّ الأخدود مشتمل على النار والتقدير النار فيه."^{١٦٥} أو بدل من الضمير الذي عوّض عنه الألف واللام تقديره ناره "أو لأنّه معلوم اتّصاله به فلا يحتاج لرباط، وكذا كلّ ما يظهر ارتباطه فيما قيل." كما قاله السَّعديّ والشَّهاب.^{١٦٦}

^{١٥٣} ق - أيضا.

^{١٥٤} أ: الجبائرة.

^{١٥٥} ق - وإلى هذا القول ذهب الربيع بن أنس والواقدي.

^{١٥٦} أ: المقدمة. | ق - ثم قال: إذا عرفت هذه المقدّر.

^{١٥٧} أ + تعالى.

^{١٥٨} ق - على ما ذكرنا.

^{١٥٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٨/٨-٥٥٩؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب وشيخ زاده.

^{١٦٠} أ - تعالى.

^{١٦١} ع - قتل، صح هامش.

^{١٦٢} ق + له الكل من الأخدود.

^{١٦٣} انظر: التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٣؛ انظر: المجيد للسَّفَاقِسيّ، ص ١٢٨. | ق - كما في تفسير التَّنبيه نقلا عن السَّفَاقِسيّ.

^{١٦٤} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وبدل الاشتمال" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٦٥} حاشية السَّعديّ، و. ٣٥٦.

^{١٦٦} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨. | ق - والشَّهاب.

قوله ﴿ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ (صفة لها) أي: للنَّارِ (بالعظمة) "أي: بشدة احتراق مَنْ فيها"^{١٦٧} ووجه إفادته للمبالغة أنَّه^{١٦٨} لم يقل موقدة بل جعلها ذات وقود أي: مالكة الوقود وهو كناية عن زيادته زيادةً مفرطة.^{١٦٩} وقوله "صفة لها" مصدر بمعنى الوصف ولهذا يعدى بالباء.^{١٧٠} قوله (وكثر)^{١٧١} مجرورة على أنَّه عطف تفسير بالعظمة ومضافة إلى (ما) موصوفة عبارة عن الحطب وصفتها (يرتفع به) أي: بالحطب (لها).^{١٧٢}

قيل: كثرة الوقود يستفاد من وصف النَّار بذات الوقود إذ لا يقال ذو المال إلا لمن كثر ماله. أقول^{١٧٣} يمكن أن يستفاد من الكثرة من صيغة الفُعُول التي هي للمبالغة فإنَّ المبالغة في الوقود تنبئ عن كثرة ما يوقد به. وفي الكشَّاف والكواشي:^{١٧٤} أنَّه قرئ ﴿الوقود﴾ بالضمَّ^{١٧٥} على أنَّه خبر مبتدأ محذوف.^{١٧٦} أقول فعلى هذه القراءة إمَّا أن يكون جمع "واقِد" كالقعود والشَّهود في جمع "قاعد" و"شاهد" فحيثُ تكون الكثرة مستفادة من التَّوجيه الَّذي ذكره القائل أو من صيغة جمع الكثرة، وإمَّا أن يكون "مصدرا" فحيثُ تفسير ﴿ذات الوقود﴾ بكثرة ما يرتفع به لَهَبًا يحتاج إلى التَّوجيه الَّذي ذكره القائل. كما قاله الشَّيرانشي.^{١٧٧}

[١٣٥ظ] (واللَّام في ﴿الوقود﴾ للجنس). "أي: الاستغراق بمبالغة إذ كثير"^{١٧٨} ما يقال له لام الجنس، فيكون المعنى ذات الوقود على طريقة أنت الرَّجل كلُّ الرَّجل، وإن كان المراد منه نفس الحقيقة فالاستغراق أيضا لازم لأنَّها موجودة في ضمن كلِّ فرد، وعلى التقديرين يدلُّ على كثرة ما يوقد به وهي على عظمتها.^{١٧٩} كما قاله الرُّوشني نقلا عن حمزة.^{١٨٠}

^{١٦٧} ق + ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء، ٥٦/٤].

^{١٦٨} ق: إن.

^{١٦٩} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨.

^{١٧٠} حاشية الشَّيرانشي، و. ٩٠ ظ.

^{١٧١} أ: وكثرة.

^{١٧٢} أ ق: لَهَا.

^{١٧٣} ق - أقول.

^{١٧٤} ق - والكواشي.

^{١٧٥} الكشاف للزمخشري، ٣٤٩/٦.

^{١٧٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣ ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "على أنه خبر مبتدأ محذوف".

^{١٧٧} حاشية الشَّيرانشي، و. ٩٠ ظ. | ق - كما قاله الشَّيرانشي.

^{١٧٨} ق: أو كثير.

^{١٧٩} وردت هذه العبارة بشكل "ما يوقد به وعظمتها" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "ما يوقد به وهي على عظمتها" كما وردت

في حاشية الرُّوشني.

^{١٨٠} حاشية الرُّوشني، و. ١١١ ظ.

وقال أستاذ أستاذي محمد التفسيرى: "واللّام في ﴿الوقود﴾ للجنس لا للاستغراق كما توهم حمزة^{١٨١} إذ لا معنى للاستغراق."^{١٨٢} انتهى. ^{١٨٣} "وفي بعض التفاسير: أنّ اللّام للعهد أي: النّار الّتي يلقى فيها النّاس كالحطب فافهم." كما قال الشيرانشي. ^{١٨٤} و"إذ" في قوله تعالى ﴿إِذْ هُمْ﴾ أي: الكفرة ﴿عَلَيْهَا﴾ ظرف لـ"قتل" والمعنى: لعنوا في ذلك الوقت الذي هم فيه قعود عند الأخدود يعذبون المؤمنين. كما قاله شيخ زاده. ^{١٨٥} (على حافة النّار). "حاف" ^{١٨٦} بحاء مهملة وفاء مشدّدة ^{١٨٧} الجانب يعني أنّه بتقدير مضاف إذ كونه على النّار حقيقة غير متصوّر أو هو المراد منه بدون تقدير يقال: قعد على النّار بمعنى قعد على مكان قريب منها كما قال: وبات على النّار النّدا والمُحلّق. ^{١٨٨} "فلا يراد أنّهم كيف يقعدون على النّار فلا حاجة إلى الاعتذار عنه تارة بأنّه ضمير اسم عائد إلى المقتولين المحرّقين لا إلى القاتلين المحرّقين وأخرى بأنّ النّار انقلبت عليهم على ما روي ^{١٨٩} فكانّهم قعدوا عليها، مع أنّ كلاً الاعتذارين بعيد عن النّظم." كما قاله الشّهاب ومحمد التفسيرى. ^{١٩٠}

﴿قُعُودٌ﴾ قوله ^{١٩١} (قاعدون). "إشارة إلى أنّ 'قعود' جمع قاعد وإشارة إلى ^{١٩٢} أنّه ليس مصدرا فلا يراد أنّ الأحداث لا تقع خبرا عن الجُثّة." ^{١٩٣} "وضمير 'وهم' في قوله ﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ لأصحاب الأخدود." قوله ^{١٩٤} (يشهد بعضهم لبعض عند الملك) حمل ﴿شهود﴾ على أنّه من "الشّهادة" لمكان عليّ وقال في التّيسير: أو الكفّار حضور وهم الجبارة يرون ما يفعل اتباعهم بالمؤمنين لأخذهم فيها رقة وهو غاية القسوة والمبالغة في السّطوة. انتهى. ^{١٩٥} وكلمة "على" على هذا لغاية ذمّهم وتقييهم (بأنّه)

^{١٨١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "حمزة."

^{١٨٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٦ ظ.

^{١٨٣} ق - كما قاله الروشني نقلا عن حمزة وقال أستاذ أستاذي محمد التفسيرى واللام في الوقود للجنس لا للاستغراق كما توهم حمزة إذ لا معنى للاستغراق انتهى.

^{١٨٤} حاشية الشيرانشي، و. ٩٠ ظ. | ق - فافهم كما قال الشيرانشي.

^{١٨٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٨٦} ق: حافة. (وهذا هو الصحيح).

^{١٨٧} ق - بحاء مهملة وفاء مشددة. | ق + بمعنى.

^{١٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨.

^{١٨٩} ق - بدون تقدير... على ما روي.

^{١٩٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٦ ظ. | ق - مع أنّ كلاً الاعتذارين بعيد عن النّظم كما قاله الشّهاب ومحمد التفسيرى.

^{١٩١} ق - قوله.

^{١٩٢} أ - أنّ "قعود" جمع "قاعد" وإشارة إلى.

^{١٩٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٦ ظ.

^{١٩٤} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨.

^{١٩٥} ق: وهم أي الأصحاب الأخدود على ما يفعلون بالمؤمنين شهود.

^{١٩٦} ق - انتهى.

أي: البعض (لم يقصر فيما أمر به)، وأما "ما" قيل: من أنهم يشهدون / [١٣٦و] لصحة ﴿ما يفعلون بالمؤمنين﴾ فلا صحّة^{١٩٧} (أو يشهدون على ما يفعلون يوم القيامة) أي: يشهدون على أذى الذي يؤذون المؤمنين من الإحراق في الأخدود (حين يشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم). يجوز أن يكون شهادتهم عبارة عن شهادة ويجوز أنهم يحضرون عند ذلك فيشهدون.

قوله ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ عطف على الجملة الاسميّة وبينهما تناسب إذ صارت بوقوعها في حيّز إذ ما ضويّة فكان العطف عليه أي: على ما في حيّز إذ^{١٩٨} عطف فعليّة على فعليّة فاحفظه فإنّه ممّا استخرجناه والمعنى أنهم لعنوا^{١٩٩} إذ قعدوا حول التّار شاهدين لصحّة ﴿ما يفعلون بالمؤمنين﴾ وما عابوا منهم عيباً، أو حاضرين لما يفعل بهم غير مترخّمين عليهم وما عابوا منهم فاللّكلام مزيد اشتباه على ما حملنا قوله ﴿وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود﴾ عليه من المعنيين فلا تعدّهما. كما قاله الشّهاب ومحمد التّفسيّريّ والعصام.^{٢٠٠}

(وما أنكروا). أي: "الكفّار". كما في الكواشيّ.^{٢٠١} قال الرّاعب: نَقِمْتُ من الشّيء ونَقَمْتُهُ إذا نكرته إمّا باللسان وإمّا بالعقوبة.^{٢٠٢} ومنه الانتقام.^{٢٠٣} انتهى.^{٢٠٤} أي: وما عابوا منهم وما أنكروا إلّا الإيمان ونظيره ﴿هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللّهِ﴾ [المائدة، ٥٩/٥]. قاله الشّهاب وشيخ زاده.^{٢٠٥}

﴿مِنْهُمْ﴾ "على المؤمنين". كما في الكواشيّ.^{٢٠٦} ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّهِ الْعَزِيزِ﴾ "الغالب" ﴿الْحَمِيدِ﴾ أي: المنعم الذي يستحقّ الحمد المبالغ فيه. "كما في تفسير العصام".^{٢٠٧} وإنّما قال: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بلفظ المستقبل مع أنّ الإيمان وجد منهم في الماضي لإرادة الاستمرار والدّوام عليه فإنّهم ما عذبوهم لإيمانهم في الماضي بل^{٢٠٨} لدوامهم عليه في الآتي حتّى لو كفروا في المستقبل لم يعذبوا على ما مضى، فكأنّه قيل: إلّا أن يستمرّوا على إيمانهم. كما قاله شيخ زاده. قوله ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^{٢٠٩} (استثناء على

^{١٩٧} أ + له.

^{١٩٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: على ما في حيّز إذ".

^{١٩٩} ق + أنه.

^{٢٠٠} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٩٩ظ. | ق - فللّكلام مزيد اشتباه على ما حملنا قوله وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود عليه من المعنيين فلا تعدّهما كما قاله الشّهاب ومحمد التّفسيّريّ والعصام.

^{٢٠١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٢٠٢} المفردات للرّاعب الأصفهاني، ص ٥٠٤.

^{٢٠٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨.

^{٢٠٤} ق - انتهى.

^{٢٠٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٩/٨. | ق - قاله الشّهاب وشيخ زاده.

^{٢٠٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩٣ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٢٠٧} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٦٠. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢٠٨} ق - بل.

^{٢٠٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٥٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده قوله إلّا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد.

طريقة قوله: أي: مثل قول النابغة الشاعر: (وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُيُوفُهُمْ، بِهِنَّ) أي: حصل في سيوفهم (فُلُولٌ) وهو جمع "فَلَّ" بالفتح وهو الكسر في جَدَّ السَّيفِ أو مصدر كالتعود بمعنى الكسر فيه (مِنْ قِرَاعِ الْكُتَائِبِ). أي: من مضاربة^{٢١٠} الجيش العظيم بالآلات الحرب. "أوله:

كليني لهم، / [١٣٦ ظ] يا أميمة، ناصب، وليل أقاسيه، بطيء الكواكب.^{٢١١}

وهو نوع من البديع يسمّى تأكيد المدح بما يشبه الذمّ وهو معروف في كتب المعاني.^{٢١٢} "يعني استثناء متّصل بادّعاء دخول المستثنى في جنس المستثنى منه مع ظهور عدم دخوله فيه مبالغة في نفي العيب عنهم. يعني لو كان الإيمان بالله^{٢١٣} الموصوف بهذه الصفات عيباً لكان في المؤمنين عيب. وهذا^{٢١٤} غاية تنزيههم عن العيوب لكمال التوبيخ على الكفار. "كما قاله الشيرازي.^{٢١٥}

قوله^{٢١٦} (ووصفه) مبتدأ أي: وصف الله (بكونه عزيزاً) أي: (غالباً) على كلّ شيء وخبره (يُخْشَى عقابه) أي: من عذابه. قوله (حميداً) خبر بعد خبر من "كونه" أو بدل من "عزيزاً" (ومنعماً) تفسير لـ "حميداً" قوله^{٢١٧} (يُرجى ثوابه) بدل من "يخشى" أو خبر لمبتدأ محذوف تقديره وصف الله^{٢١٨} تعالى بكونه حميداً يرجى ثوابه أي: فضله. وقوله "عزيزاً غالباً يخشى عقابه" وقع موزوناً من بحر الوافر لكنّه لا يسمّى شعراً لعدم القصد فيه ومثله كثير فلا يلتفت إليه^{٢١٩} لما توهم من أنّ تغيير عبارة الزمخشريّ لذلك.

وهنا بحث ذكره وهو أنّ الشاعر يعرف أنّ الفلول ليست ممّا يعاب بخلاف الكفرة فإنّهم يرون الإيمان أمراً منكراً فلاستثناء فيه على ظاهره وليس ممّا ذكر في شيء فكيف جعله الزمخشريّ منه وتبعه من بعده ويدفع بأنّه منه على كلّ حال لأنّ المنكر المذكور هنا لا يخلو من أن يكون مشكراً أو معطلاً منكراً للصانع رأساً كما يدلّ عليه ما مرّ من القصص، فعلى الأوّل ليس المنكر هو الإيمان بالله بل نفي ما سواه وعلى الثاني هم لا يقولون بأنّه موصوف بهذه الصفات، يقصر إنكارهم عليه فحقّ التعبير حينئذ ما أنكروا إلّا نفي آلهتهم أو ما أنكروا إلّا إثبات معبودهم، لكن لما كان مألّ

^{٢١٠} ق: مضاربة.

^{٢١١} ديوان النابغة الذبياني، ص ٢٩، ٣٢. | رواية ديوان النابغة الذبياني؛

كليني لهم، يا أميمة، ناصب، وليل أقاسيه، بطيء الكواكب
وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُيُوفُهُمْ بِهِنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكُتَائِبِ

كليني: دعيني، اتركيني. ناصب: منهك. بطيء الكواكب: أي أن ليله طويل. فلول: ثلوم. والقراع: الصلب الشديد.

^{٢١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٤٣/٨.

^{٢١٣} أ: بالإله.

^{٢١٤} ق: وهو.

^{٢١٥} حاشية الشيرازي، و. ٩٠ ظ.

^{٢١٦} ق - قوله.

^{٢١٧} ق - قوله.

^{٢١٨} أ: ووضف الله.

^{٢١٩} أ - إليه.

الإنكار إنكار المعبود الحقّ الموصوف بصفات الجلال والإكرام عيّن ما ذكر وعدل عمّا هو مقتضى الظاهر إثبات للمنكر في ضمن ذكر نفيه فهو من ذلك القبيل، لأنّه تأكيد الإثبات بما يشبه النقي، وإليه إشارة في **الكشاف** وشروحه: ٢٢٠/[١٣٧و] فلا وجه لما قيل في دفعه من أنّ الإيمان ﴿بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والأرض والله على كلّ شيء شهيد﴾ لا يمكن أن يكون عيباً عند أحد فلا بدّ لصحّة الاستثناء من تنزيله منزلة العيب أي: لو كان فيهم عيب لكان هذا فيكون نهاية في نفي العيب هذا إذا كان المراد ما أنكروا الإيمان بالله الموصوف في اعتقادهم أمّا لو أريد الإيمان بالله الموصوف في الواقع بهذه الصفات فالاستثناء على ظاهره من غير مرية. وقوله **(وقر ذلك)** أي: كونه غالباً مخشياً ومنعماً مرجّوا لأنّ مالكيتنا لنا ولمّا معنا يدلّ على عظم الإنعام ومن يفعل مثله يرجى أعظم رجاء.

وإنّي لأرجو الله حتّى كأنما أرى يعنون الظنّ بالله صانع. ٢٢١

ومن كانت له هذه القدرة وهو عالم بأفعال عبيده فهو الغالب الذي يخشاه من يعرف العواقب. قاله الشهاب. ٢٢٢

وفي بعض النسخ "وقرن ذلك" موضع "قرّر" ٢٢٣ فعلى هذا يعني قرن الأوّل للثاني والثاني للأوّل أو كلّ واحد لكلّ واحد ٢٢٤ **(بقوله: تعالى)** ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وقوله ٢٢٥ ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ عطف على قوله ﴿له ملك السموات﴾ بوضع الظاهر موضع المضمّر تفخيماً له وتحقيقاً لكونه ﴿على كلّ شيء شهيد﴾ أو جملة اعتراضية بـ"الواو" وتقريراً لأنّ الله تعالى على كلّ شيء شهيد لا غيره تعالى والمسند المشتقّ كالفعل في ذلك صرح به في **المفتاح**: فهو كذا قلت ٢٢٦ وقيل وعيد لهم يعني ٢٢٧ أنّه تعالى علم ما فعلوه وهو مجازيهم عليه، هذا فكأنّه جعل عطفاً على مضمون ما سبق كأنّه قيل هم الفاعلون بالمؤمنين ما فعلوا والله على كلّ شيء شهيد. كما في تفسير **العصام**. ٢٢٨

٢٢٠ انظر: **الكشاف** للزمخشري، ٣٤٧/٦.

٢٢١ **البصائر والذخائر** للتوحيد، ٤٢٣/١. | رواية البصائر والذخائر؛

وإنّي لأرجو الله حتّى كأنما أرى بجميل الظنّ ما الله صانع.

٢٢٢ حاشية **شهاب الدين**، ٣٤٣/٨-٣٤٤.

٢٢٣ ق - لما توهم من... موضع قرر.

٢٢٤ ق: أحد.

٢٢٥ أ ق - وقوله.

٢٢٦ ق - فهو كذا قلت.

٢٢٧ ق - يعني.

٢٢٨ تفسير **عصام الدين الإسفراييني**، و. ٢٧. | ق - كما في تفسير **العصام**.

قوله (للإشعار بما يستحق أن يؤمن) على صيغة المجهول متعلق بقوله "وقرّر ذلك." "وفائدة الإشعار والتسجيل^{٢٢٩} على أنّهم مبطلون في تلك التّهمة إذ ما نعموا منه هو الحقّ الذي لا ينقمه إلّا مبطل منهمك في الغي^{٢٣٠} وأنّ النّاقمين^{٢٣١} استحقّوا بنقمهم لانتقام الله منهم بأشدّ الانتقام وأنّ المنتقم منهم استحقّوا بثباتهم على الإيمان لإكرام الله تعالى إيّاهم أي: إكرام^{٢٣٢} أو علة [١٣٧ظ] لقوله "ووصفه" مع ما عطف عليه فإنّ كونه تعالى غالبا لا يغلب ولا يدفع إشارة إلى القدرة التّامة، وكونه منعما مستحقّا للحمد والثناء ومحمودا على ألسنة عباده المؤمنين وما يحمده بلسان حاله فإنّ نفسه شاهد على أنّ المحمود في الحقيقة ليس إلّا هو كما قال: ^{٢٣٣} ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء، ٤٤/١٧] إشارة إلى كمال علمه لأنّ من لا يكون تامّ العلم لا يمكنه أن يفعل الأفعال الحميدة والوصف الثّالث إشارة إلى الملك الثّام وأنّه موجود لجميع الكائنات ثمّ إن شاء أبقاها^{٢٣٤} موجود وإن شاء أفناها^{٢٣٥}. وأخر هذه الصّفة عن الأوّلين لأنّ الملك الثّام لا يحصل إلّا عند حصول الكمال في القدرة والعلم فثبت أنّ من كان موصوفا بهذه الصّفات هو المستحقّ للإيمان به وغيره لا يستحقّ بذلك البتّة، فكيف حكم هؤلاء الكفار الجهال يكون^{٢٣٦} مثل هذا الإيمان ذنبا. "قوله^{٢٣٧} به^{٢٣٨} تعالى تنازعه يستحقّ وأن يؤمن فهو مقرّر لما قبله ومثبت لوجوب الإيمان ولزوم الطّاعة له^{٢٣٩} والضّمير المجرور عائذ إلى الله تعالى بشهادة إرجاع ضمير (ويعبد) الله^{٢٤٠} تعالى "ويكون الضّمير الذي يقتضيه الموصول محذوفا كما قال في الكشف^{٢٤١}. وذكر الأوصاف التي يستحقّ بها أن يؤمن به إلخ. ويجوز أن يعيد إلى ما ويقدر للقائم مقام الفاعل في الفعلين ضمير راجع إلى المصدر على معنى بما يستحقّ أن تقع الإيمان والعبادة به فالباء سببية وعلى الأوّل صلة، تأمل. والله أعلم. "قاله الشّهاب ومحمد التّفسيّري وشيخ زاده والروشنّي^{٢٤٢}.

^{٢٢٩} أ: التسجيل.

^{٢٣٠} ق: في النقي.

^{٢٣١} أ ق: وأنّ اللاقمين.

^{٢٣٢} حاشية محمد التّفسيّري السيواسي، و. ٣٧ظ.

^{٢٣٣} ق - كما قال.

^{٢٣٤} أ: أبقاها.

^{٢٣٥} أ: أفناها.

^{٢٣٦} أ: بكون.

^{٢٣٧} ق - فكيف حكم هؤلاء الكفار الجهال يكون مثل هذا الإيمان ذنبا قوله.

^{٢٣٨} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "به" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن. | ق - تعالى.

^{٢٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨.

^{٢٤٠} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "ويعبد" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٢٤١} أ: إلى الله.

^{٢٤٢} ق - كما قال في الكشف.

^{٢٤٣} حاشية الروشنّي، و. ١١٢و؛ وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - تأمل والله أعلم قاله الشّهاب ومحمد التّفسيّري وشيخ زاده والروشنّي.

قوله ^{٢٤٤} ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ تأكيد لكونهم مدعوا عليهم من الله ومردودين ﴿فَتَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (بلوهم) أي: المؤمنين (بالأذى). ^{٢٤٥} أي: اختبر ^{٢٤٦} الكفار بالمؤمنين بثباتهم على الإيمان بأذيتهم لهم وهو أي: "بلوهم" تفسير لقوله ﴿فَتَنُّوا﴾ وبلو من الابتلاء وهو الاختبار والامتحان. كما في تفسير العصام والشهاب. ^{٢٤٧} قال أستاذ أستاذي محمد التفسيرى:

حمل قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ فتنوا المؤمنين﴾ على العموم فدخل [١٣٨ و] فيه الذين فتنوا أصحاب رسول الله عليه السلام ^{٢٤٨} دخولا أوليا لأن السورة ^{٢٤٩} وردت لتثبيت المؤمنين وتصييرهم على أذى كفار مكة. يعني أنهم بلوهم بالعرض على الأخدود ليعلموا أن من يرتد فيتركوه ومن يصر على إيمانه فيحرقوه وإنما قدم ^{٢٥٠} المصنف هذا الوجه مع أنه مؤخر في الكشف لكونه أنسب بالتثبيت. ^{٢٥١} انتهى. ^{٢٥٢}

﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ "لم يرجعوا عن كفرهم." كما في الوجيز. ^{٢٥٣} قال عصام الدين في تفسيره: "ثم هذه التفاوت بين المعطوفين تنبيهها على أن عدم التوبة أشد من الفتنة التي هو الإحراق بالنار في الأخدود. ^{٢٥٤} والحث لكفار قريش ^{٢٥٥} على التوبة أو على أصل وصفه للتوبيخ لهم بأنهم أمهلوا مدة مديدة بعد الذنب ولم يتوبوا." ^{٢٥٦} "هذا لكن لا يخفى أنه على تقدير أن يكون المراد بالذين فتنوا أصحاب الأخدود مع ملاحظة ما روي أن النار انقلبت إليهم فأحرقتهم لا يصلح ثم للاستعمال على أصله فإنهم على تلك الرواية لم يمهلوا مدة تصلح لاستعمال ثم ^{٢٥٧} على أصله فافهم." كما قاله الشيراشي. ^{٢٥٨}

^{٢٤٤} أ - قوله.

^{٢٤٥} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٧.

^{٢٤٦} ق: اختبر.

^{٢٤٧} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨. | ق - كما في تفسير العصام والشهاب.

^{٢٤٨} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٢٤٩} أ - السورة، صح هامش.

^{٢٥٠} ق - قدم.

^{٢٥١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٧ ظ.

^{٢٥٢} ق - انتهى.

^{٢٥٣} الوجيز للواحدى، ص ١١٩٠. | ق - كما في الوجيز.

^{٢٥٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "التي هو الإحراق بالنار في الأخدود."

^{٢٥٥} أ - قريش، صح هامش.

^{٢٥٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٧.

^{٢٥٧} أ: لاستعماله.

^{٢٥٨} حاشية الشيراشي، و. ٩١ ظ.

قوله^{٢٥٩} ﴿فَلَهُمْ﴾ خبر "إن" ودخلت الفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط ولا يضره دخول أن كما ذهب إليه الأخفش. و﴿عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ فاعل الظرف أو مبتدأ. قوله (بكفرهم). "إشارة إلى أن عذاب الكفار يضاعف"^{٢٦٠} بما قارنه من المعاصي كما سيأتي تقريره. "كما قاله في الشهاب".^{٢٦١} ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ أحرقوا المؤمنين. "كما في الوجيز".^{٢٦٢} قال العصام في تفسيره: "قلت عذاب جهنم لفتنتهم المؤمنين وعذاب الحريق لعدم التوبة فيكون نشرا على ترتيب اللف وقلت لعله للإشعار بأن نفس جهنم له عذاب الحريق وتقديم المسند دل على اختصاص العذاب بهم وسلبه عن المؤمنين".^{٢٦٣} انتهى.^{٢٦٤}

(العذاب الزائد في الإحراق بفتنتهم). الزيادة مأخوذ^{٢٦٥} من صيغة فعيل فإنها للمبالغة وهو بيان التغير بين المتعاطفين كما هو حق العطف والأوجه لما قيل وهو صاحب الكشف^{٢٦٦} أنهما أي: أن عذاب^{٢٦٧} جهنم وعذاب الحريق واحد.^{٢٦٨} ولو جعل من عطف الخاص على العام، للمبالغة فيه، لأن عذاب جهنم بالزمهير والإحراق وغيرهما لكان أقرب^{٢٦٩} ويوضحه / [١٣٨ ظ] إضافة العذاب للحريق فلا حاجة إلى القول بأنها بيانية أو الحريق مصدر. قال محمد التفسير: "قوله 'العذاب الزائد في الإحراق' تفسير 'للحريق' لا 'للعذاب'".^{٢٧٠} بالإضافة فلا يرد أن الظاهر أن يقال عذاب هي الزائد في الإحراق، هذا تعريض على العصام حيث قال: والظاهر^{٢٧١} عذاب الزائد في الإحراق بالإضافة^{٢٧٢} ثم الظاهر من النظم أن قوله ﴿ولهم عذاب الحريق﴾ أن ما وعدوا به أولا غير ما وعدوا به ثانيا فلذلك قال المصنف في الأول بكفرهم وفي الثانية بفتنتهم.^{٢٧٣}

^{٢٥٩} ق - على أصله فافهم كما قاله الشيرانشي قوله.

^{٢٦٠} ق - يضاعف.

^{٢٦١} حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨. | ق - كما قاله في الشهاب.

^{٢٦٢} الوجيز للواحدي، ص ١١٩٠. | ق - كما في الوجيز.

^{٢٦٣} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٢٧.

^{٢٦٤} ق - انتهى.

^{٢٦٥} ق: مأخوذة.

^{٢٦٦} وهو الثعلبي الإمام الحافظ العلامة، شيخ التفسير، أبو إسحاق، أحمد بن محمد ابن إبراهيم النيسابوري. كان أحد أوعية العلم. له كتاب "التفسير الكبير"، وكتاب "العرائس" في قصص الأنبياء. قال السمعاني: يقال له: الثعلبي والثعلبي؛ وهو لقب له لا نسب. وكان صادقا موثقاً بصيراً بالعربية، طوّل الباع في الوعظ. توفي الثعلبي في المحرم سنة سبع وعشرين وأربع مائة. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٤٥/١٣.

^{٢٦٧} أ: عذاب.

^{٢٦٨} انظر: تفسير الثعلبي (المسمى الكشف والبيان)، ١٧٤/١٠.

^{٢٦٩} ق - لكان أقرب.

^{٢٧٠} أ + الحريق.

^{٢٧١} أ: الظاهر.

^{٢٧٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "هذا تعريض على العصام حيث قال: والظاهر عذاب الزائد في الإحراق بالإضافة."

^{٢٧٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٧ ظ.

تمريضه ظاهر ممّا ذكرناه لا لأنّه لم ينقل أنّ أحدا منهم تاب كما أورده أبو حيان على الزّمخشري في ترجيحه لهذا الوجه بمقتضى التّذييل وقد عرفت توجيهه فتأمّل. كما قاله الشّهاب.^{٢٨٧}

قال محمد التّفسيّر في حاشية الحاشية:^{٢٨٨} "وجه التّريض أنّ الجملة الوعيدية على هذا من قبيل التّميم وعلى الوجه الأوّل من قبيل التّنزيل." ^{٢٨٩} انتهى.^{٢٩٠}

قوله (وبعذاب الحريق) ما روي أنّ النّار انقلبت عليهم) في الدّنيا (فأحرقتهم).^{٢٩١} عطف على قوله ﴿الَّذِينَ فَتَنُوا﴾. "روي أنّه لما ألقى المؤمنون في النّار قبض الله أرواحهم قبل أن تمسهم النّار وخرجت النّار إلى من على حافة الأخدود من الكفّار فأحرقتهم، ولا يخفى زيادة السّاق^{٢٩٢} هذا المعنى بناء على هذه الرواية بالحصر المستفاد من تقديم الظّرف^{٢٩٣} وفي بعض التّفاسير أنّ النّار ارتفعت من الأخدود على مقدار أربعين ذراعا في الجوّ^{٢٩٤} وأحاطت بهم فأحرقتهم جميعا." كما قاله الشيرانشي.^{٢٩٥}

فلما أشار بتقديم المسند إلى اختصاص جهنّم وعذاب الحريق بغير الصّالحين فأكدّه بقوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ على الإطلاق من المفتونين وغيرهم. ﴿لَهُمْ﴾ بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصّالح ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إن أريد بالجّنّات الأشجار فجريان الأنهار من تحتها^{٢٩٦} ظاهر وإن أريد بها الأرض المشتملة عليها فالتّحتية باعتبار جزئها^{٢٩٧} الظّاهر فإنّ أشجارها ساترة لساحتها كما يعرب عنه اسم^{٢٩٨} الجّنة وقد مرّ بيانه.^{٢٩٩} قوله ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة [١٣٩ ظ] إلى الجزء أو إلى الجّنّات الموصوفة^{٣٠٠} والتّذكير لتأويلها بما ذكر للإشعار بأنّ مدار الحكم عنوانها الذي يتنافس منها^{٣٠١} المتنافسون، فإنّ اسم الإشارة متعرّض لذات المشار إليه من حيث اتّصافه

^{٢٨٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨. | ق - كما أورده أبو حيان على الزّمخشري في ترجيحه لهذا الوجه بمقتضى التّذييل وقد عرفت توجيهه فتأمّل كما قاله الشّهاب.

^{٢٨٨} ق - الحاشية.

^{٢٨٩} حاشية محمد التّفسيّر السيّاسي، و. ٣٧ ظ.

^{٢٩٠} ق - انتهى.

^{٢٩١} ق: فأحرقتهم.

^{٢٩٢} أ: انساق.

^{٢٩٣} ق - ولا يخفى زيادة اتساق هذا المعنى بناء على هذه الرواية بالحصر المستفاد من تقديم الظرف.

^{٢٩٤} ق - في الجوّ.

^{٢٩٥} حاشية الشيرانشي، و. ٩٢. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٢٩٦} ق - من تحتها.

^{٢٩٧} أ: جريها.

^{٢٩٨} أ - اسم.

^{٢٩٩} ق - وقد مرّ بيانه.

^{٣٠٠} ق + بأنواع النعمة.

^{٣٠١} أ - منها.

بأوصافه المذكورة لا لذاته فقط. كما هو شأن الضمير، فإذا أشير إلى الجنّات من حيث ذكرها فقد اعتبر معها عنوانها المذكور حتماً وأما إلى ما يفيد^{٣٠٢} قوله ﴿فلهم جنّات﴾ إلخ. من حيازتهم لها فإنّ حصولها لهم مستلزم لحيازتهم قطعاً وأيّاً ما كان فما في لفظ ذلك من معنى البعد^{٣٠٣} للإيدان بعلوّ درجته وبعد منزلته في الفضل والشرف.^{٣٠٤}

قال الإمام: "إنّما قال تعالى: ﴿ذلك الفوز﴾ ولم يقل تلك الدّقيقة لطيفة وهو أنّ قوله ﴿ذلك﴾ إشارة إلى إخبار الله بحصول هذه الجنّات.^{٣٠٥} ولو قال "تلك" لكانت الإشارة إلى نفس الجنّات وإخبار الله تعالى عن ذلك يدلّ على كونه راضياً. "ومحلّه الرّفْع على الابتداء وخبره ما بعده أي: ذلك المذكور العظيم الشأن ﴿الفُوزُ الكَبِيرُ﴾".^{٣٠٦} هو رضاء الله تعالى^{٣٠٧} لا حصول الجنّة أو هو النّجات من الشّرّ والظّفَر بالخير فعلى الأوّل^{٣٠٨} "هو مصدر أطلق على المفعول مبالغة وعلى الثّاني مصدر على حاله." كما في تفسير أبي السّعود.^{٣٠٩}

قوله ﴿إنّ الذين آمنوا﴾ قيل فصل قوله ﴿إنّ الذين فتنوا﴾ إلخ.^{٣١٠} لكونه تأكيداً لكونهم مدعوّاً عليهم من الله تعالى مردودين ولكونه تأكيداً للحصر المستفاد من تقديم الخبر الظّرف أقول يجوز أن يكون^{٣١١} فصل الأوّل لكونه جواباً عن سؤال ناشئ عن الدّعاء عليهم وعن ذمّهم بأنّهم ما عابوا من المؤمنين إلّا الإيمان بالله الموصوف بالصفّات المذكورة، كأنّه قيل^{٣١٢} فما جزاء هؤلاء الظّلمة فأجيب بـ﴿إنّ الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثمّ لم يتوبوا فلهم عذاب جهنّم ولهم عذاب الحريق﴾ وفصل الثّاني لكونه جواباً عن سؤال نشأ عن بيان جزاء الفاتنين، كأنّه قيل حين بيّن جزاءهم فما جزاء المؤمنين المفتونين فأجيب بـ﴿إنّ الذين آمنوا وعملوا الصّالحات لهم جنّات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير﴾ فعلى ما ذكره القائل الفصل / [١٤٠ و] في كلّ منهما لكمال الاتّصال ممّا قبله وعلى ما ذكرنا ثبت كمال الاتّصال. كما قاله الشّيرانشي.^{٣١٣}

^{٣٠٢} أ: يفيد.

^{٣٠٣} ق: البعيد.

^{٣٠٤} تفسير أبي السّعود، ٥١٠/٥.

^{٣٠٥} تفسير الكبير للرازي، ١٢٢/٣١.

^{٣٠٦} تفسير أبي السّعود، ٥١٠/٥-٥١١.

^{٣٠٧} أ - تعالى.

^{٣٠٨} ق - الأوّل.

^{٣٠٩} تفسير أبي السّعود، ٥١١/٥. | ق - كما في تفسير أبي السّعود.

^{٣١٠} ق - إلخ.

^{٣١١} ق - يجوز أن يكون.

^{٣١٢} ق: فكأنّه.

^{٣١٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٩٢-٩٢ ظ. | ق - كما قاله الشّيرانشي.

قوله ﴿إِذِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا تَصْغُرُ دُونَهُ﴾ أي: عند الفوز الكبير بيان لوجه وصفه بالكبير وأما الفوز الدنيوي بالإيمان من حقن الدّم ومنعه وحفظ المال والنّجاة من الدّل فأمر صغير بالنسبة إلى الفوز الكبير فلا ينبغي أن يكتفي به في الإيمان كما اكتفى المنافقون فأذى بهم إلى الإيمان ظاهراً^{٣١٤} لأنّه يكفي لتحصيل هذه الأغراض. كما في حاشية العصام^{٣١٥}. ولما ذكر الله وعيد المجرمين ووعد المؤمنين أردف الوعد والوعيد بالتوكيد فقال لتأكيد الوعيد ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ و"البطش" هو "الأخذ بالعنف" وهو ضدّ الزّفق وإذا وصف العنف بالشّدّة فقد تضاعف عنفه ولهذا فسّر ﴿لشديد﴾ بقوله (مضاعف عنفه) تعالى قوله^{٣١٦} ﴿فَإِنَّ الْبَطْشَ أَخَذَ بَعْنَفٍ﴾ أي: بغلظ "إشارة إلى ما^{٣١٧} في وصفه بالشّدّة من المبالغة^{٣١٨}." وقوله "مضاعف عنفه" "يحتمل أن يكون إشارة إلى أنّ في اسناد الشّدّة مجازاً أو إلى أنّه يحتمل أن يكون كناية وإلى بيان حاصل المعنى بحسب العرف." كما قاله الشّهاب ومحمّد^{٣١٩} التفسير^{٣٢٠}.

﴿إِنَّهُ﴾ أي: إنّ ربّك ﴿هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ﴾ "وفي الكشف: فيجوز أن يكون هذا وعيدا للكفرة بأنّه يعيدهم كما أبدأهم ليطش بهم إذ لم يشكروا نعمة الإبداء وكفروا بالإعادة." قاله الشّيرانشي^{٣٢١}.

قوله ﴿يُبْدِئُ الْخَلْقَ وَيُعِيدُهُ﴾ تفسير لشّدّة بما^{٣٢٢} صرح به في غير هذه السّورة أي: ومن كان قادراً على الإيجاد والإعادة إذا بطش كان بطشه في غاية الشّدّة وبهذا ظهر تعليل هذه الجملة لما سبق وعلى ما بعده هو أظهر. وقيل: في وجهه أنّ الإعادة للمجازاة فهي متضمّنة للبطش والأوّل أقرب وأشدّ، وأما جعل البدء والإعادة في الآخرة وأنّه كقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء، ٥٦/٤] ففي غاية البعد. كما قاله الشّهاب^{٣٢٣}.

قوله ﴿أَوْ يُبْدِئُ الْبَطْشَ بِالْكَفَرَةِ فِي الدُّنْيَا وَيُعِيدُهُ﴾ أي: بالبطش^{٣٢٤} (في الآخرة). وهذا المعنى مناسب لقوله [١٤٠ظ] ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾ ويحتمل أن يكون والله أعلم^{٣٢٥} إلى آخر الأوصاف بيانا لعظمته

^{٣١٤} ق: ظاهر.

^{٣١٥} وقد بحثت في كتاب حاشية عصام الدين الإسفراييني ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٣١٦} ق - قوله.

^{٣١٧} بما.

^{٣١٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨.

^{٣١٩} ق - كما قاله الشّهاب ومحمّد.

^{٣٢٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٨.

^{٣٢١} الكشف للزمخشري، ٣٥٠/٦؛ حاشية الشّيرانشي، و. ٩٢ظ. | ق - بالإعادة قاله الشّيرانشي.

^{٣٢٢} أ: وبما.

^{٣٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨. | ق - ففي غاية البعد كما قاله الشّهاب.

^{٣٢٤} أ: البطش.

^{٣٢٥} ق - والله أعلم.

المنتهية على أنه يجب أن يخاف عقابه ويرجي ثوابه إذ القدرة الكاملة والرحمة الشاملة والتصرف على الإطلاق من غير مدافع وفعل ما يشاء من غير ممانع. "كما في حاشية محمد التفسيرى".^{٣٢٦}

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ (لمن تاب). خصّه به أمّا لمناسبة مقام الإنذار أو لما في صيغة الغفور من المبالغة فأصل المغفرة لا يتوقّف على التوبة وزيادتها بما لا يعلمه إلّا الله للتائبين فلا يتوهم أنّ هذا لا يوافق مذهب^{٣٢٧} أهل السنّة وأنه غفلة منه لا تّباعه للزمخشرى. لأنّه قال البيضاوى لفظ "لمن تاب" حكاية عن المعتزلة أنّهم قالوا: هو الغفور لمن تاب. وقال أصحابنا أهل السنّة: إنّ غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، ٤٨/٤] ولأنّ الآية المذكورة في معرض التمدّح والتّمدّح بكونه غفورا مطلقا أتمّ وأكمل، فالحمل عليه أولى. ولأنّ الغفور صيغة مبالغة وهي تناسب^{٣٢٨} حمله على الإطلاق. فإنّ الغافر ينبئ عن اتّصافه بأصل المغفرة وهي السّتر، والغفار يفيد المبالغة في اتّصافه بالمغفرة بأن يغفر مرّة بعد أخرى والغفور يفيد المبالغة فيه بأن يغفر مغفرة جيّدة تامة شاملة للمذنبين مع كثرتهم. قال الإمام الغزالي:^{٣٢٩} الغفار^{٣٣٠} ينبئ عن كثرة الفعل والغفور^{٣٣١} ينبئ عن جودته وكماله وشموله، فهو تعالى غفور بمعنى أنّه تامّ الغفران كامله حتّى يبلغ أقصى درجات المغفرة. انتهى كلامه.^{٣٣٢} ولا يخفى أنّ الغافريّة^{٣٣٣} مطلقا أجود وأكمل وأشمل، فحمل صيغة المبالغة عليه أولى لا سيّما في مقام التمدّح إلّا أن يقال مراد المصنّف بقوله "لمن تاب" من تاب عن الكفر. ﴿الْوُدُودُ﴾ (المحبّ لمن أطاع). على أنّ "الودود" "فعل" بمعنى فاعل. وقيل يجوز أن يكون بمعنى مفعول: كركوب وحلوب ومعناه أنّ عباده الصّالحين يودّونه ويحبّونه لما عرفوا من كماله في ذاته وصفاته وأفعاله وعلى [١٤١] والتّقديرين فهو صفة مدح لأنّه تعالى إذا أحبّ عباده المطيعين فهو فضل منه وإحسان لأنّ وُدّه تعالى عبارة عن إرادته الكرامة والنّعمة له وإحسانه وإنعامه عليه إذ هو منزّه عن ميل المودّة ورقّتها أي: رقة القلب وكذا إذا^{٣٣٤} أحبّه عباده العارفون فإنّما يحبّون بجلال ذاته ولمزيد إنعامه وإحسانه إليه. كما قاله الشّهاب وشيخ زاده.^{٣٣٥}

^{٣٢٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٨.

^{٣٢٧} أ: مذاهب.

^{٣٢٨} أ: وهو يناسب.

^{٣٢٩} وقد بحث في كتاب إحياء علوم الدين ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٣٣٠} أ: الفعّال. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٣١} أ: والفعول. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٣٢} ق - انتهى كلامه.

^{٣٣٣} ق: أنّ الغافرة.

^{٣٣٤} ق - إذا.

^{٣٣٥} حاشية الشيخ زاده، ٥٦٢/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٤٤/٨. | ق - إليه كما قاله الشّهاب وشيخ زاده.

قال أستاذ أستاذي^{٣٣٦} محمد التفسيرى: "قوله 'المحب لمن أطاع' ينتظم على أن يكون مجازا باعتبار المبدأ والمنتهى وعلى أن يكون استعارة تبعية قال الزمخشري: الودود الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود: من إعطائهم ما أرادوا.^{٣٣٧} قال الطيبي: أي: ^{٣٣٨} استعار لذاته صفة الودادة على سبيل التمثيل.^{٣٣٩} انتهى.^{٣٤٠}

﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ قوله (خالقه)، أي: خالق العرش. "تفسير لكونه صاحب العرش، لأن العرش سرير وهو في صفات غير الله بمعنى آخر." قاله الشهاب.^{٣٤١} قوله "خالقه" راعى هنا أيضا^{٣٤٢} قضية المقام فلذلك لم يقل أي: الله كما قال عند الله في سورة التكوين.^{٣٤٣} قوله (وقيل المراد بـ﴿الْعَرْشِ﴾ الملك)، والسلطان كما يقال على سرير الملك والسلطنة "على سبيل الكناية دون المجاز لأنه^{٣٤٤} قرينة مانعة عن إرادة^{٣٤٥} معناه الحقيقي، وعلم وجه ضعفه مما ذكرنا أنفا مع أن عنه مندوحة." كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٣٤٦}

(وقرى "ذي العرش" صفة له ﴿رَبِّكَ﴾). وحينئذ قوله ﴿هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود﴾ جملة معترضة ولا بأس بالفصل بين الموصوف الذي عن تتمه^{٣٤٧} المبتدأ وصفه بخبر المبتدأ. قال صاحب التسهيل: يجوز الفصل بين التابع والمتبوع بما لا يتمحض مباينة.^{٣٤٨} لكن قال ابن الحاجب:^{٣٤٩} الفصل بين الصفة والموصوف بخبر المبتدأ شاذ حيث قال: في قوله:

وكل أخ مفارقة^{٣٥٠} آخره^{٣٥١} لعمر أهلك إلا الفرقدان.^{٣٥٢}

^{٣٣٦} ق - أستاذ أستاذي.

^{٣٣٧} الكشف للزمخشري، ٦/٣٥٠.

^{٣٣٨} أ - أي.

^{٣٣٩} فتوح الغيب للطبي، ١٦/٣٧٦؛ حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٨.

^{٣٤٠} ق - انتهى.

^{٣٤١} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٤٥. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٤٢} ق - أيضا.

^{٣٤٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٨.

^{٣٤٤} أ + لا.

^{٣٤٥} ق: على إرادة.

^{٣٤٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٨.

^{٣٤٧} ق: من تتمه. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٤٨} تسهيل الفوائد لابن مالك، ص ١٦٣.

^{٣٤٩} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ٦٥٤.

^{٣٥٠} وردت هذه العبارة بشكل "يفارق" في نسختي ع ق ولعل صوابها "مفارقة" كما وردت في حاشية عصام الدين الإسفراييني وكتاب شعر عمرو بن مغدي كرب الزبيدي.

^{٣٥١} أ: يفارقه أخوه. | ق: أخوه. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٥٢} شعر عمرو بن مغدي كرب الزبيدي، ص ١٧٨. | رواية شعر عمرو بن معدي كرب الزبيدي؛

وكل أخ مفارقه أخوه لعمر أهلك إلا الفرقدان.

الفرقدان: نجمان قريبان من البقطب لا يفارق أحدهما الآخر.

إِنَّ الْفَصْلَ ٣٥٣ بين أَخ وبين قوله "إِلَّا الْفَرْقَدَانِ" شاذًّا. كما قاله العصام. ٣٥٤

﴿الْمَجِيدُ﴾ (العظيم) [١٤١ ظ] في ذاته وصفاته، قوله ٣٥٥ (فإنَّه واجب الوجود) تعليل لعظمة الذات فإنَّ واجب الوجود يستند إليه جميع الذوات وكلَّ الموجودات، قوله (تأمَّ القدرة والحكمة)، تعليل لعظم الصفات كلَّها لأنَّهما ٣٥٦ من أصولها لاقتضاءهما إحاطة العلم (وجزَّه) أي: المجيد (حمزة والكسائيَّ صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾، أو لـ ﴿العرش﴾) "جزم الرَّمْخَشَرِيُّ بأنَّه صفة لـ ﴿العرش﴾ مع جعله ذي العرش صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾ لأنَّ الأصل عدم الفصل بين التَّابع والمتبوع فلا يقال به ما لم يتعيَّن." كما قاله العصام. ٣٥٧ قوله (ومجده علوّه وعظمته). أي: علوّ العرش في الجهة وعظم مقداره وحسن صورته وتركيبه فإنَّه أحسن الأجسام تركيباً وصورة. "فمجده بهذا المعنى كما" ٣٥٨ ورد في الحديث من الكرسيّ تحت العرش كحلقة في فلاة، وإذا وصف به الله فالمراد به سعة فيضه وكثرة جوده. كما فضله الرَّاغِب. "كما قاله الشَّهاب. ٣٥٩ قال محمد التَّفْسِيرِيُّ: "قوله 'ومجده علوّه وعظمته' إشارة إلى أنَّ ٣٦٠ كناية عنه كما كان كناية عن عظمته تعالى في القراءة الأولى وكذا على تقدير جعله صفة لـ ﴿الرَّبِّ﴾. إذا المجد: هو نَيْلُ الشَّرَفِ، والكَرْمُ، أو لا يكون إِلَّا من قبيل الآباء. ٣٦١ على ما في القاموس ونقله الجوهريّ عن ابن السَّكَيْتِ. ٣٦٢ وهذا غير متصوّر في حقّه تعالى ويجوز إطلاق المجيد على العرش بطريق الاستعارة. ٣٦٣ انتهى.

قوله ٣٦٤ ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ وهو مشتمل على الرَّدِّ على من يقول بجواز تخلف المراد عن إرادته وعلى الرَّدِّ على من يقول بأنَّ بعض مراده لا يكون بفعله. أمَّا الأوَّل فكما في إيمان الكافر عند المعتزلة فإنَّ مذهبهم أنَّ الله ٣٦٥ أراد من الكافر الإيمان لكنَّه لم يؤمن فتخلف المراد عن إرادته. وأمَّا الثَّانِي فكما في فعل العبد الخير عند المعتزلة فإنَّه إرادته ٣٦٦ عندهم لكن ٣٦٧ ليس بفعله وخلقته، وإلى

٣٥٣ ق: الفصل.

٣٥٤ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٠ ظ.

٣٥٥ ق - قوله.

٣٥٦ ع - لأنَّهما، صح هامش.

٣٥٧ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٠ ظ.

٣٥٨ أ: لما.

٣٥٩ المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٤٦٣؛ حاشية شهاب الدين، ٨/٣٤٥. | ق - كما قاله الشَّهاب.

٣٦٠ أ ق: أنه.

٣٦١ الصحاح للجوهري، "مجد" (١٠٠/٢-١٠١)؛ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "مجد" (ص ١٥١٠).

٣٦٢ ق - على ما في القاموس ونقله الجوهري عن ابن السكيت.

٣٦٣ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٨-٣٨ ظ.

٣٦٤ ق - انتهى قوله.

٣٦٥ ق + تعالى.

٣٦٦ أ: بإرادته.

٣٦٧ ق: لكنّه.

هذا المجموع أشار بقوله (لا يمتنع عليه مراده من أفعاله) تعالى (وأفعال غيره). فافهم^{٣٦٨} وإنما قلنا باشماله على الرّد لقولي المعتزلة أمّا الأوّل فلاّ وجوه المبالغة في فعل المراد أن لا يتخلف الفعل عن تعلّق إرادة العبد به وأمّا الثاني فلما^{٣٦٩} يفهم من تقييد الفعّال بما يريد / [١٤٢] العام في المرادات. كما قاله الشيرازي^{٣٧٠}.

قوله "لا يمتنع عليه مراده من أفعاله وأفعال غيره" أخذه من صيغة المبالغة فيكون دليلاً على أنّ أفعال العبد^{٣٧١} مخلوقة لله تعالى على ما هو مذهب أهل الحقّ، وفيه ردّ على الرّمخشريّ حيث قال: وإنّما قيل لأنّ ما يريد ويفعل في غاية الكثرة ووجه الرّد أنّ قوله تعالى ﴿فعّال﴾ مسلّط على قوله ﴿لما يريد﴾ وكلمة "ما" من ألفاظ العموم فيكون المعنى "فعّال لكلّ ما يريد" فصيغة المبالغة على "كلّ ما يريد"^{٣٧٢} فيلزم منه بالضرورة أنّه يريد لكلّ شيء فلا يمتنع عليه مراد أصلاً فيكون ما أراده العبد مراداً لله أيضاً. وهذا التقرير أحسن من تقرير الأصحاب على ما نقله الإمام عنهم حيث قال: "احتجّ أصحابنا بهذه الآية في مسألة خلق الأفعال فقالوا: لا شك أنّ الله^{٣٧٣} يريد الإيمان فوجب أن يكون فاعلاً للإيمان بمقتضى هذه الآية وإذا كان فاعلاً للإيمان وجب أن يكون فاعلاً للكفر ضرورة أنّه لا قائل بالفرق." ^{٣٧٤} انتهى. ^{٣٧٥}

"مع أنّ الاستدلال بعدم القائل بالفرق مزيف على ما تقرّر في موضعه وبما ذكرنا ظهر فساد ما قاله القاضي عبد الجبار الهمداني من المعتزلة أنّه: لا يمكن أن يستدلّ بذلك على أنّ ما يريده الله من طاعة الخلق لابدّ من أن يقع لأنّ قوله تعالى ﴿فعّال لما يريد﴾ لا يتناول إلّا^{٣٧٦} إذا وقع بأنّ فعله دون ما إذا وقع لم يكن فاعلاً له. انتهى^{٣٧٧}. وإنّ^{٣٧٨} ردّه الإشارة في قوله المصنّف لا يمتنع عليه مراده^{٣٨٠} بتكثير مراد تمّ^{٣٨١} بيانه بأفعاله وأفعال غيره." كما في حاشية محمد التفسير^{٣٨٢}.

^{٣٦٨} ق - فافهم.

^{٣٦٩} ق: فلا.

^{٣٧٠} حاشية الشيرازي، و. ٩٢-٩٣. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٣٧١} أ: العباد.

^{٣٧٢} أ - فصيغة المبالغة على كل ما يريد.

^{٣٧٣} ق + تعالى.

^{٣٧٤} تفسير الكبير للرازي، ١٢٤/٣١.

^{٣٧٥} ق - انتهى.

^{٣٧٦} أ + ما.

^{٣٧٧} تفسير الكبير للرازي، ١٢٤/٣١.

^{٣٧٨} ق - انتهى.

^{٣٧٩} أ: وإلى.

^{٣٨٠} ق: مراد.

^{٣٨١} أ: ثم.

^{٣٨٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٣٨ ظ.

قوله ^{٣٨٣} ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ "استئناف مقرر لشدة بطشه تعالى بالظلمة" ^{٣٨٤} العصاة والكفرة العتاة وكونه ﴿فَعَالَ لما يريد﴾ متضمن تسليته ^{٣٨٥} عليه السلام بالإشعار بأنه سيصيب قوله ما أصاب الجنود. ^{٣٨٦} "يعني قد أتاك حديثهم ثم فسر الجنود فقال: ﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ يعني: قوم موسى وقوم صالح أهلكهم الله تعالى في الدنيا وهذا وعيد لكفار هذه الأمة ليعتبروا بهم و يوحدوه." كما في تفسير أبي السعود ^{٣٨٧} و أبي الليث.

[١٤٢ظ] (أبدلهما) أي: فرعون و ثمود (من الجنود) ولما لم يطابق البدل في الجمعية لأنه بدل كل من كل. قيل: هو على حذف مضاف أي: جنود فرعون. وقيل: المراد بفرعون هو وقومه. كما علل بقوله (لأن المراد بـ﴿فرعون﴾ هو وقومه) واكتفى بذكره عنهم لأنهم أتباعه. قيل: ^{٣٨٨} ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني لأنه لما لم يطابق ما قبله وجب قطعه ولا يرد عليه أيضا أنه تفسير للجنود فيعود الإشكال لأنه لو أبدل كان المعطوف عليه عين الجنود إلا أن يدعي أن البدل هو المجموع وهو خلاف الظاهر بخلاف ما لو قدر أعني فإن المفسر المجموع والفرق مثل الصبح ظاهر. كما قاله ^{٣٨٩} الشهاب.

قال الشيرازي: أقول ^{٣٩٠} لعل مراده إبدال كل منهما على حدة من الجنود بدل الكل وإلا فلو كان مجموعهما بدلا بناء على كون العطف مقدما على الربط وكان كل منهما بدل البعض لم يحتج إلى هذا التوجيه أما على التقدير الثاني فظاهر وأما على الأول فلأن ثمود قوم صالح عليه السلام فهم في أنفسهم جنود خصوصا مع ضم فرعون إليهم ولعله التزمه لاقضاء المقام ذلك. ^{٣٩١} انتهى. ^{٣٩٢}

قال محمد التفسيرى: "قوله 'هو وقومه' فهو جند وقومه جند آخر و ثمود جند ثالث فظهرت المطابقة وعد فرعون جند ^{٣٩٣} الشدة شكيمته أو هو ^{٣٩٤} وجنده جنود وضم إليهم ثمود. ^{٣٩٥} انتهى. ^{٣٩٦} "الشكيمة"

^{٣٨٣} أ - قوله.

^{٣٨٤} أ - بالظلمة.

^{٣٨٥} أ ق: لتسلية. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٨٦} تفسير أبي السعود، ٥١١/٥.

^{٣٨٧} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٦/٣. | ق - كما في تفسير أبي السعود و أبي الليث.

^{٣٨٨} ق - قيل.

^{٣٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٤٥/٨.

^{٣٩٠} ق - ولا يرد عليه... قال الشيرازي أقول.

^{٣٩١} حاشية الشيرازي، و. ٩٣.

^{٣٩٢} ق - لم يحتج إلى هذا التوجيه أما على التقدير الثاني فظاهر وأما على الأول فلأن ثمود قوم صالح عليه السلام فهم في أنفسهم جنود خصوصا مع ضم فرعون إليهم ولعله التزمه لاقضاء المقام ذلك انتهى.

^{٣٩٣} ق: جنود.

^{٣٩٤} أ: وهو.

^{٣٩٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٨ظ.

^{٣٩٦} ق - أو هو وجنده جنود وضم إليهم ثمود انتهى.

يقال: ^{٣٩٧} فلان شديد الشكيمة إذا كان شديد النفس أنفًا آبيًا لا ينقاد لأحد. قوله ^{٣٩٨} (والمعنى قد عرفت تكذيبهم) أي: تكذيب الجنود (لرسل عليهم السلام) "إشارة إلى استعمال هل في أصلها لأن أصل هل أن تكون بمعنى قد كما في: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان، ١/٧٦] ويحتمل أن يكون إشارة إلى كون الاستفهام للتقرير فافهم إن ^{٣٩٩} كنتَ ذا تحقيق وتقرير. ^{٤٠٠} وقد يقال: الاستفهام للعرض عرض المتكلم عن شأنه حديث فرعون وثمود ليتهيأ السامع عليه الصلاة والسلام لأن يقص عليه تهديدًا للكفرة. ^{٤٠١} (وما حاق بهم) أي: ^{٤٠٢} ما حلّ وأحاط بهم من العذاب (وتسلّ) يا محمّد وهو أمر من التسلية (واصبر على تكذيب قومك وحذرهم) أي: أنذرهم (مثل ما أصابهم). / [١٤٣] أي: على قوم موسى عليه السلام وقوم صالح عليه السلام. "يعني به أن المراد بما ذكر تسليّة النبي عليه الصلاة والسلام وتهديد الكفار ^{٤٠٣} لأنه بيان، لأنّ الحال مستمرة على ما يرى في جميع الأعصار. " كما قاله الشيرانشي والشهاب. ^{٤٠٤}

قوله ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ "يعني: إنّ الذين كفروا لا يعتبرون ويكذبون الرسول. ^{٤٠٥}" "إضراب عن مماثلتهم لهم وبيان لكونهم أشدّ منهم في الكفر والطغيان كأنّه قيل: ليسوا مثلهم في ذلك بل هم أشدّ منهم في استحقاق العذاب واستيجاب العقاب فإنّهم مستقرّون في تكذيب شديد للقرآن الكريم. " كما في تفسير ^{٤٠٦} أبي الليث وأبي السعود. ^{٤٠٧} (لا يرفعون عنه)، "أي: لا يرجعون عن كذب الرسول ولعلّه أخذ عدم الأرعواء ^{٤٠٨} من جعل التّكذيب ظرفاً لهم محيطاً بهم إحاطة الظرف بالمظروف كأنّه قيل لا يفوتون التّكذيب كما لا يفوت المحاط المحيط فافهم ^{٤٠٩} ولهذه النكتة اختار من يكذب على يكذبون ويمكن أن يأخذ من تنكير في تكذيب. ^{٤١٠} (ومعنى الإضراب أنّ حالهم) أي: حال كفّار قريش (أعجب من حال هؤلاء) أي: من حال فرعون وثمود وجنودهم. "أي: هو ^{٤١١} إضراب انتقالي للأشدّ كأنّه قيل ليس حال هؤلاء بأعجب

^{٣٩٧} ق - يقال.

^{٣٩٨} ق - قوله.

^{٣٩٩} أ: إذا.

^{٤٠٠} ق - فافهم إن كنتَ ذا تحقيق وتقرير.

^{٤٠١} حاشية الشيرانشي، و. ٩٣.

^{٤٠٢} أ - أي.

^{٤٠٣} ق: النار.

^{٤٠٤} حاشية شهاب الدين، ٣٤٥/٨. | ق - كما قاله الشيرانشي والشهاب.

^{٤٠٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٦/٣.

^{٤٠٦} تفسير أبي السعود، ٥١١/٥ - ٥١٢. | أ - تفسير.

^{٤٠٧} ق - كما في تفسير أبي الليث وأبي السعود.

^{٤٠٨} ق: الإرعواء.

^{٤٠٩} ق - فافهم.

^{٤١٠} حاشية الشيرانشي، و. ٩٣. ظ.

^{٤١١} ق - هو.

من حال قومك فإنهم مع علمهم بما جعل بهم لم ينزجروا، وقيل الإضراب عن قصّة فرعون وشمود إلى جميع الكفار ليس بشيء، قوله أعجب: إشارة إلى ما في الاستفهام من معنى التعجب هنا.^{٤١٢}

(فإنهم) أي: أن قومك^{٤١٣} يا محمد (سمعوا قصّتهم) أي: قصّة فرعون وشمود وجنودهم (ورأوا آثار هلاكهم) لأنهم كانوا يمرّون بديار شمود. (وكذبوا أشدّ من تكذيبهم). "أقول"^{٤١٤} وجه أشدّة تكذيب قريش له عليه السلام أو للقرآن مع أن فرعون ادّعى الألوهيّة هو: أن تكذيبهم كان بعد سماع ما حاق بفرعون وجنوده وغيرهم من القرون الماضيّة بخلاف فرعون وشمود فإنهم لم يسمعوا مثل ذلك، ولأنّ معجزاته صلّى الله عليه وسلّم كانت^{٤١٥} أعظم من معجزات [١٤٣ظ] سائر الأنبياء.^{٤١٦} «وَاللّٰهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ» يعني اصبر على تكذيبهم فإنّ الله عالم بهم يعني، لا يعجزه منهم أحد وقدرته مشتملة عليهم وفيه تعريض توبيخي للكفار بأنهم نبذوا الله وراء ظهورهم ولم يؤخذوا وأقبلوا على الهوى والشّهوات بوجوه انهماكهم. قوله^{٤١٧} (لا يفوتونه) يعني لا يخلصون المكذبون عن عذابه تعالى (كما لا يفوت المحاط المحيط). إشارة إلى أن إطلاق المحيط عليه تعالى على سبيل التشبيه والاستعارة حيث شبه استيلاءه عليهم بإحاطة الجسم المحيط بالمحاط.^{٤١٨} قوله «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ» ردّ لكفرهم بتكذيبهم وإبطال لتكذيبهم وتحقيق^{٤١٩} للحقّ أي: ليس الأمر كما قالوا بل هو كتاب شريف عالي الطّبة فيما بين الكتب الإلهيّة في النّظم والمعنى ومجد القرآن علوّه عن أن يماثله كلام بشر قوله^{٤٢٠} (بل هذا الذي كذبوا) أي: كفّار قريش (به) أي: بهذا الذي هو القرآن (كتاب شريف وحيد^{٤٢١} في النّظم والمعنى)، إشارة إلى وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها وذلك أنّه تعالى لمّا عجب من حالهم ببيان أنّهم كذبوا تكديبا أشدّ من تكذيب من قبلهم من المكذّبين بعد ما رأوا وسمعوا ما نزل بهم من البلاء لأجل تكذيبهم ترقّى في التعجب^{٤٢٢} من حالهم ببيان شرف ما كذبوا به وأنّ الأوّلين لم يكذبوا بمثله فتكذيبهم إيّاه بعد ما رأوا آثار هلاكهم عجب غاية العجب. كما قاله الشّهاب والشيرانشي وشيخ زاده.^{٤٢٣}

^{٤١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٤٥/٨.

^{٤١٣} أ: قومك.

^{٤١٤} أ: أي: أقوى.

^{٤١٥} ق - كانت.

^{٤١٦} حاشية الشيرانشي، و. ٩٣ظ.

^{٤١٧} ق - قوله.

^{٤١٨} حاشية الشيرانشي، و. ٩٣ظ.

^{٤١٩} أ + قوله.

^{٤٢٠} أ - قوله.

^{٤٢١} أ: وجيد.

^{٤٢٢} أ: في التعجب.

^{٤٢٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٣/٨. | ق - كما قاله الشّهاب والشيرانشي وشيخ زاده.

(وقرئ "قرآن مجيد" بالإضافة أي: قرآن رب مجيد). "وقيل: بل هو من إضافة الموصوف إلى الصفة،^{٤٢٤} فتتحد القراءتان، ولكن البصريين لا يجوزون هذا لئلا يلزم إضافة الشيء إلى نفسه، ويؤولون ما ورد. ومعنى ﴿مجيد﴾ أي: متناه في الشرف والكرم والبركة.^{٤٢٥} كما قاله الروشني نقلا عن اللباب.^{٤٢٦}

﴿فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ (من التحريف)، ووصول أيدي الشياطين إليه (وقرأ نافع ﴿محفوظ﴾ بالرفع صفة لـ ﴿القرآن﴾)، أقول^{٤٢٧} وحينئذ يحتمل أن يكون محفوظ^{٤٢٨} له صلى الله عليه وسلم لا ينسأه لقوله ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الأعلى، ٦/٨٧] / [١٤٤ و] لا يقال قراءة الرفع أحسن لأن المقصود في المقام تعظيم القرآن ووصفه بصفات الكمال، وعلى قراءة الرفع يكون محفوظ صفة له بخلاف قراءة الجر، لأننا نقول قراءة الجر مشتملة على تعظيم القرآن على وجه أبلغ فإنه لما وصف اللوح الذي^{٤٢٩} هو محله بصفة الكمال الذي هو كونه محفوظا في مقام مدح القرآن فاتصافه بتلك الصفة أولى (وقرئ "في لوح") بضم اللام وسكون الواو (وهو الهواء يعني ما فوق السماء السابعة الذي^{٤٣٠} فيه اللوح). تبع في ذلك التفسير الكشاف^{٤٣١} ويفهم منه أن بالضم مطلق الهواء والمراد في الآية هو الهواء فوق السماء السابعة لكن في القاموس^{٤٣٢}: "اللوح: بالضم الهواء الأعلى".^{٤٣٣} ولا يخفى أن الهواء^{٤٣٤} الأعلى هو ما فوق السماء السابعة. وقوله "فيه اللوح"^{٤٣٥} عن ابن عباس رضي الله عنهما:^{٤٣٦} "أن اللوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب".^{٤٣٧} وقال قتادة:^{٤٣٨} "من ياقوتة حمراء قلمه نور وكل شيء فيه مسطور." قيل: هو في يمين العرش ينظر فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق فيها ويرزق ويحي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء. كذا في الهيئة السنية لجلال الدين السيوطي.^{٤٣٩}

^{٤٢٤} ق - إلى الصفة.

^{٤٢٥} أ ق: والبركة. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٢٦} انظر: اللباب لابن عادل، ٢٥٧/٢٠؛ حاشية الروشني، و. ١١٢ ظ. | ق - كما قاله الروشني نقلا عن اللباب.

^{٤٢٧} ق - أقول.

^{٤٢٨} أ - محفوظ، صح هامش.

^{٤٢٩} ق - الذي.

^{٤٣٠} أ: التي.

^{٤٣١} تفسير الكشاف، ٣٥١/٦. | ق - تبع في ذلك التفسير الكشاف.

^{٤٣٢} ق - في القاموس.

^{٤٣٣} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "لوح" (ص ١٤٩٤).

^{٤٣٤} أ - الهواء.

^{٤٣٥} ق - وقوله فيه اللوح.

^{٤٣٦} أ ق - رضي الله عنهما.

^{٤٣٧} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٧٥/١٠.

^{٤٣٨} وقد بحث في كتاب تفسير قتادة ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٤٣٩} انظر: أسرار الكون (المسمى هيئة السنّة في هيئة السنّة)، ص ٢٩.

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعدد كل جمعة وعرفة في الدنيا عشر حسنات."^{٤٠}) حديث موضوع. وقوله "جمعة وعرفة" بالتثنيين وهو منصرف هنا لتذكيره ولذا أضيف له "كل" وإن كان قبل ذلك غير منصرف.

تم ما يتعلق بسورة البروج صلى الله على رسولنا محمد وآله وصحبه أجمعين.

^{٤٠} ق - تكون.

^{٤١} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/١٦٤. | أ: عشرة حسنة.

سورة الطارق [٨٦]

مَكِّيَّة وآيها سبع عشرة وفي التيسير^١ ست عشرة.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ اعلم أنه تعالى لما بين بأن القرآن منزّه عن التحريف ووصول أيدي الشياطين بأن يقول ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [البروج، ٢١/٨٥-٢٢] وَمَنْ [١٤٤ظ] على الإنسان ومنعهم عن المعاصي بأن قال ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ وفخّم شأن السماء والنجوم بأن أقسم فقال والسماء والطارق.

قال في الإعلان: "الطارق" اسم فاعل من "طرق" "يطرُق" "طروقا" إذا جاء ليلا. فهو طارق وقد فسّر الله تعالى ذلك بقوله ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ يعني المضيء النّيز. قال في إعراب الثلاثين^٢: فإن سأل سائل فقال: قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تحلفوا إلّا بالله"^٣ فلم جاز الإقسام أن يقع بغير الله؟ فقل: التقدير وربّ السماء، والطارق، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.^٤ انتهى. قال قوام الدين السكّاكي في شرح الهداية^٥: فإن قيل إنه تعالى أقسم بغير ذاته وصفاته كقوله: ﴿وَالشَّمْسُ﴾، ﴿وَاللَّيْلُ﴾، ﴿وَالضُّحَى﴾ وهذا كثير في القرآن. قلنا: لله تعالى ولاية الإيجاد والأمر والتهي والتعظيم والتحقير وله ولاية أن يثبت الحرمة لمن يشاء بما يشاء وليس للعبد ذلك بل له أن ينتهي عمّا نهاه الله تعالى عن الحلف بغيره وما اعتاده الناس بجان بسريّ فإن اعتقد أنه حلف وأن التنزيه^٦ واجب يكفر كذا في محاسن الشرح والتمّة، وقال علي الرازي: أخاف على من قال: بحياتي وحياتك وما أشبه ذلك أنه يكفر^٧ ولو لا أن العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت أنه شرك لأنه لا يمين إلّا بالله فإذا حلف بغير الله فكأنه أشرك معه. قال ابن مسعود رضي الله عنه: "لأنّ أخلف بالله كاذبا

^١ ق - وفي التيسير.

^٢ ق - قال في إعراب الثلاثين.

^٣ سنن أبي داود، الأيمان والنذور ٥؛ سنن النسائي، الأيمان والنذور ٦.

^٤ إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٣٧.

^٥ ق - انتهى قال قوام الدين السكّاكي في شرح الهداية.

^٦ أ: الله.

^٧ ق: التربة. | وردت هذه العبارة بشكل "السّر به" في نسختي ع أ ولعل صوابها "التنزيه" كما وردت في التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^٨ ق - كذا في محاسن الشرح والتمّة وقال علي الرازي أخاف على من قال: بحياتي وحياتك وما أشبه ذلك أنه يكفر.

^٩ ق - إلّا.

أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَخْلَفَ بغير الله صادقًا.^{١١} انتهى. قال شمس الأئمة السرخسي في مبسوطه:^{١٢} الأيمان نوعان: نوع يعرفه أهل اللغة، وهو ما يُقصد به تعظيم المقسم به، ويُسمون ذلك قَسَمًا إلا أنهم لا يَخْصُون ذلك بالله تعالى، وفي الشرع هذا النوع من اليمين لا يكون إلا بالله فهو المستحق للتعظيم بذاته على وجه لا يجوز هتُك حُرمة اسمه. والنوع الآخر الشرط والجزاء، وهو يمين عند الفقهاء لما فيهن معنى اليمين، وهو المنع والإيجاب،^{١٣} ولكن أهل اللغة لا يعرفون ذلك، لأنه ليس فيه معنى التعظيم. انتهى. [١٤٥و] كما في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{١٤}

قوله (والكوكب^{١٥} البادي بالليل) إشارة إلى أنَّ^{١٦} المراد بـ﴿الطارق﴾ النجم الظاهر ليلاً إلا أنَّ موصوفه محذوف لأنَّ المقام مقام الإبهام فإنَّ ذكر الشيء مجملًا ثم تفصيله وتعيينه ينبئ عن فخامة شأنه، و"الواو" في قوله ﴿والطارق﴾ للعطف وإن كانت للقسم يلزم أن يترتب القسمان على جواب واحد وهو غير جائز، قال عزَّ شأنه: ﴿والسَّماء والطارق﴾. في الكشف: "روي: أنَّ أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فانحطَّ نجم، فامتلاً ما بين السماء والأرض ففرع أبو طالب وقال: أي شيء هذا؟ فقال عليه السلام: 'هذا نجم رومي'^{١٧} به، وهو آية من آيات الله." فعجب أبو طالب، فنزلت هذه السورة.^{١٨} وقيل كأنه نزلت لتصديقه عليه السلام. أقول^{١٩} فالظاهر أنَّ النزول حين كان أبو طالب عنده والظاهر من تفسيرهم ﴿الطارق﴾ بالكوكب^{٢٠} بالليل أنَّ^{٢١} حضور أبي طالب عنده ونزول الآية كانا بالليل لكن يجوز أن يكون النزول وحضور أبي طالب^{٢٢} كلاهما بالتهار وإطلاق الطارق عليه باعتبار كونه في الليل طارقاً.

^{١١} مصنف عبد الرزاق، ٤٦٩/٨؛ شعب الإيمان للبيهقي، ٤١٦/٣.

^{١٢} ق - انتهى قال شمس الأئمة السرخسي في مبسوطه.

^{١٣} ق: أو الإيجاب.

^{١٤} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٤-٥٥ ظ. | ق - انتهى كما في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^{١٥} ق: والكواكب.

^{١٦} أ - أن.

^{١٧} أ: رُمي. (وهذا هو الصحيح).

^{١٨} الكشف للزمخشري، ٣٥٢/٦؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٧٧/١٠.

^{١٩} ق - أقول.

^{٢٠} ق: بالكواكب.

^{٢١} أ - أن.

^{٢٢} ق - لكن يجوز أن يكون النزول وحضور أبي طالب.

قوله ^{٢٢} (وهو) أي: الطَّارِق (في الأصل) أي: في كتب اللِّغة (اسم لسالك الطَّرِيق)، "وهو من الطَّرِق بمعنى الضَّرْب سمي طارقاً لأنَّه يضرب الطَّرِيق" ^{٢٣} بقديمه. ^{٢٤} واشتهر به حتَّى صار حقيقة وأصلاً بالنسبة لما عداه فلا يرد على قوله "في الأصل" إلى آخره. "أنَّ أصل معناه القرع والوقع." ^{٢٥} أي: الضَّرْب بالشَّدة ^{٢٦} قوله (واختصَّ) أي: الطَّارِق (عرفاً بالآتي ليلاً) أي: في عرف اللِّغة وتسمية الآتي ليلاً طارقاً لأنَّه في الأكثر يجد الأبواب مغلقة فيطرقها (ثم استعمل) الطَّارِق (للبادي) أي: للكوكب البادي (فيه). أي: في اللَّيل إمَّا بطريق الثَّقَل ^{٢٨} أو بالمجاز تشبيهاً له بالآتي فيه. ^{٢٩} قيل: المراد بـ﴿الطارق﴾ ^{٣٠} الكوكب الذي يقال له كوكب الصُّبح وإنَّما عبَّر عنه بـ﴿الطارق﴾ لأنَّه يبدئ بالليل. قاله الشَّيرانشي ومحمَّد [١٤٥ظ] التفسيرِي والشَّهاب. ^{٣١}

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ "وعن الفراء قال: كلَّ ما في كتاب الله عزَّ وجلَّ ﴿ما أدراك﴾ فقد أدراه وما يدريك ما أدراه بعد ﴿ما الطَّارِق﴾ وما تعجَّب في معنى الاستفهام وهو رفع بالابتداء و﴿الطارق﴾ خبره والتقدير وما أدراك يا محمَّد أي شيء الطَّارِق والنَّجم؟ رفع بدل من ﴿الطارق﴾ و﴿الثَّاقِب﴾ رفع صفة لـ﴿النَّجم﴾. "كما في تفسير التَّنبيه. ^{٣٢} قال الشَّيرانشي: ^{٣٣} "﴿وما أدراك ما الطَّارِق﴾ يحتمل أن يكون تعظيماً بدراية النَّبي صَلَّى الله عليه وسلَّم كما يحتمل أن يكون تعظيماً لـ﴿الطارق﴾ كما هو الشَّائع في أمثاله كذا قيل، ^{٣٤} أقول لعلَّ ^{٣٥} الاحتمال الأوَّل مبني على جعل ما تعجيبيَّة. والثَّاني مبني ^{٣٦} على جعلها استفهاميَّة للإنكار تفخيماً لشأن الطَّارِق. ^{٣٧} انتهى. ^{٣٨}

^{٢٢} ق - قوله.

^{٢٣} أ - يضرب الطريق، صح هامش. | أ: يضرب الأرض.

^{٢٤} حاشية الشَّيرانشي، و. ٩٤ ظ.

^{٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٤٦/٨.

^{٢٦} ق - واشتهر به حتَّى صار حقيقة وأصلاً بالنسبة لما عداه فلا يرد على قوله "في الأصل" إلى آخره. أن أصل معناه القرع والوقع أي: الضرب بالشدة، صح هامش.

^{٢٧} ق - قوله.

^{٢٨} ق: القتل.

^{٢٩} انظر: حاشية محمد التفسيرِي السيواسي، و. ٣٩ و.

^{٣٠} ق - بالطارق.

^{٣١} حاشية الشَّيرانشي، و. ٩٤ ظ. | ق - قاله الشَّيرانشي ومحمد التفسيرِي والشَّهاب.

^{٣٢} التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٦ ظ.

^{٣٣} ق - كما في تفسير التَّنبيه قال الشَّيرانشي.

^{٣٤} أ - قيل، صح هامش.

^{٣٥} ق - كما هو الشائع في أمثاله كذا قيل أقول لعل.

^{٣٦} أ - مبني، صح هامش.

^{٣٧} حاشية الشَّيرانشي، و. ٩٤ ظ.

^{٣٨} ق - انتهى.

وفيه أنّ قوله (المضيء كأنه يثقب الظلام) يفتح الظاء (بضمه فينفذ فيه)، أي: في الظلام ليس إشارة إلى أنّ استعمال الثاقب بمعنى المضيء مجازي كما توهم العبارة بل إشارة إلى أنّ «الثاقب» بمعنى "المضيء" منقول من «الثاقب» بمعنى "الخارق النافذ" في القاموس: ^{٣٩} من ثقب، الكوكب: أضاء. ^{٤٠} ويحتمل أن يكون ^{٤١} المراد بـ«الثاقب» الخارق النافذ بأن يراد بـ«النجم الثاقب» الكوكب الذي يرمى به إلى الشياطين فإنها تثقب وتخرق الهواء ويجوز أن ^{٤٢} يراد بـ«النجم الساطع» من قولهم ثقب الرائحة بسطت. في القاموس: ^{٤٣} «النجم الثاقب» المرتفع على النجوم. ^{٤٤} وحيث أن يحسن أن يراد به الزحل على وزن زفر فضل حسن ^{٤٥} لأنه مرتفع على سائر السّيارات لكون فلكها فوق أفلاكها على ما بين في كتب الحكمة. ^{٤٦} انتهى. ^{٤٧}

قوله (أو الأفلاك) بالفتح عطف على الظلام قوله (والمراد بالنجم الثاقب الجنس) أي: جنس النجوم على أنّه تعريف للجنس (أو معهود^{٤٨} بالثقب وهو) أي: النجم (زحل)، "بوزن عمر ممنوع من الصّرف ودخول ال" عليه علم الكوكب ^{٤٩} المعروف من زحل بمعنى بعد، لأنه أبعد الكواكب السّيارة أي: أعلاها. وقال الإمام: ^{٥٠} إنّ الثاقب غلب عليه كما غلب النجم على الثريا إمّا لأنّ ضوءه ينقب سبع سماوات. ^{٥١} / [١٤٦و] أو هو من 'ثقب' بمعنى 'ارتفع' كما ذكره الفراء. ^{٥٢} لأنه أرفع السّيارة مكانا ف'ثقب' يكون بمعنى 'أضاء' و'ارتفع'. ^{٥٣} (عبر) أي: ^{٥٤} الله (عنه أولاً) أي: عن المقسم به وهو «النجم» (بوصف عام) وهو الطارق البادي بالليل. "يعني كان مقتضى الظاهر أن يقال ابتداء النجم الثاقب لأنه أخصر وأظهر، ^{٥٥} فعدل عنه

^{٣٩} ق - في القاموس.

^{٤٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ثقب" (ص ٢١٨).

^{٤١} أ: أن. | ق - ويحتمل أن يكون.

^{٤٢} ق - الخارق النافذ بأن يراد بـ.

^{٤٣} ق - ويجوز أن.

^{٤٤} ق: والمراد.

^{٤٥} ق - في القاموس.

^{٤٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ثقب" (ص ٢١٨).

^{٤٧} ق - وحيث أن يحسن أن يراد به الزحل على وزن زفر فضل حسن.

^{٤٨} حاشية الشيرازي، و. ٩٤-٩٥و.

^{٤٩} ق - انتهى.

^{٥٠} أ: ق: المعهود.

^{٥١} ق: الكواكب.

^{٥٢} ق - وقال الإمام.

^{٥٣} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٢٨/٣١.

^{٥٤} ق - كما ذكره الفراء.

^{٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٤٦/٨.

^{٥٦} ق - أي.

^{٥٧} ق - لأنه أخصر وأظهر.

تفخيما لشأنه فأقسم بما يشترك فيه هو وغيره وهو «الطارق» ثم سأل عنه بقوله «ما الطارق» وفسره لما ذكر من التفخيم الحاصل من الإبهام.^{٥٨}

(ثم) أي: بعد التعبير عن النجم بوصف عام (فسره) أي: الطارق (بما) أي: بقوله «النجم الثاقب» (يخصه) أي: لا يوجد الثقبية في غير النجم المضيء (تفخيماً لشأنه). أي: لشأن ذلك «النجم الثاقب». كما قاله الشيرانسي والشهاب.^{٥٩} قال أستاذ أستاذي^{٦٠} محمد التفسيرى: "قوله 'عبر عنه' أي: عن النجم على الوجهين والمراد منه دفع ما يكاد يورد أن تفسير «الطارق» بـ«النجم الثاقب» يشبه تفسير الشيء بنفسه فما وجهه.^{٦١}

﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا﴾ قوله (أي: أَنَّ الشَّانَ كُلَّ نَفْسٍ لِعَلِيهَا). هذا على قراءة التخفيف وعنى به "أَنَّ" "إِنْ" مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن مقدراً و﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ مبتدأ و﴿عليها حافظ﴾ خبره و"ما" زائدة و"اللام" هي الفارقة وسمّاها المصنّف فاصلة وهو مخالف للمعروف في اصطلاح النحاة إلا أَنَّ المعنى واحد أورد عليه بـ"إِنْ" ولا قرينة على حذف ضمير الشأن هنا ولا حاجة إلى تقديره مع أَنَّ النحاة صرحوا بأن حذف ضمير الشأن ضعيف إلا مع أَنَّ المفتوحة^{٦٢} المشددة إذا خففت فإنه لازم، وأيضاً على تقدير التقدير يلزم ارتكاب الاستعمال الشاذ حيث صرح بعض المحققين من النحاة بأن خبر "أَنَّ" المخففة إذا كان جملة فلاولى إدخال اللام الفارقة على الجزء الأول من تلك الجملة وإدخالها على الجزء الثاني شاذ فلو كان ضمير الشأن ههنا^{٦٣} مقدراً على ما يفهم من كلام المصنّف لزم إدخال اللام الفارقة على الجزء الثاني من الجملة الواقعة خبراً أقول وبالله التوفيق يمكن أن يوجّه عبارة المصنّف / [١٤٦ ظ] بحيث لا يرد عليه الإشكال المذكور بـ"إِنْ" كلمة "إِنْ" في قوله "أَنَّ الشَّانَ" هي المشددة^{٦٤} ولفظ "الشَّانَ" منصوب على أنه اسمه و"ما" بعده خبره والمجموع بيان لحاصل معنى قوله تعالى ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حافظ﴾ وليس الأمر كما يتبادر من ظاهر السوق من كون كلمة "إِنْ" في عبارته مخففة^{٦٥} وكون ذكر "الشَّانَ" للإشارة إلى حذف ضمير الشأن فاحفظه فإنه من نتائج النظر الصحيح والفعل الصريح.

^{٥٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤٦/٨.

^{٥٩} ق - الثاقب كما قاله الشيرانسي والشهاب.

^{٦٠} ق - أستاذ أستاذي.

^{٦١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٣٩.

^{٦٢} ق: المفتوح.

^{٦٣} ق: هنا.

^{٦٤} ق - أقول وبالله التوفيق يمكن أن يوجّه عبارة المصنّف بحيث لا يرد عليه الأشكال المذكور بـ"إِنْ" كلمة "إِنْ" في قوله "أَنَّ الشَّانَ" هي المشددة.

^{٦٥} ق - وليس الأمر كما يتبادر من ظاهر السوق من كون كلمة "إِنْ" في عبارته مخففة.

﴿حَافِظٌ﴾ (أي: رقيب فإن هي المخففة واللام هي الفاصلة) أي: الفارقة بين إن النافية وإن المخففة (و"ما" زائدة). و﴿حافظ﴾ خبر المبتدأ وعليها متعلق به ومذهب الكوفيين 'إن' نافية و'اللام' بمعنى 'إلا' و'ما' زائدة و﴿كل﴾ مبتدأ و﴿حافظ﴾ خبره.^{٦٦} "ويجوز أن يكون المراد ب'الرقيب' هو الله تعالى لقوله تعالى ﴿كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ [الأحزاب، ٥٢/٣٣] ويجوز أن يكون المراد به الملك الكاتب لأعمال العبد لقوله ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الإنفطار، ١٠٢/٨٢-١٠٣/٨٢]. وفي الكشف: أنه "روى عن النبي عليه السلام: 'وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذّبون عنه، كما يذّب عن قصعة العسل الذباب. ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين'^{٦٨} لا تختطفه الشياطين." قوله 'الذّب' الدّفع أي: يدفعون عنه الشياطين كدفع الذباب عن قصعة العسل. قوله 'لاختطفته' أي: لسلبته وذهبت به إلى حيث شاؤوا من مواقع الهلاك." انتهى. ما في الشيرانشي والروشنّي وتفسير التنبيه.^{٧٠}

(وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة لمّا) بتشديد الميم والباقون بتخفيف الميم والمصنّف ممّن قرأ بالتخفيف ومن خففها كانت "إن" عنده مخففة من الثّقيلة واسمها مضمّر وهو الشّأن والأمر وأنّ المخففة مع ما في حيّزها جواب القسم أي: أقسم أنّ الشّأن كلّ نفس لعلها حافظ، ومن ثقلها كانت "إن" عنده نافية كالتي في قوله ما إن^{٧١} مكّناكم وكانت لمّا في معنى إلّا والجملة أيضا جواب القسم أي: أقسم ما كلّ نفس إلّا عليها حافظ يحفظ عملها ورزقها وأجلها وإذا استوفت كلّ ذلك [١٤٧و] قبضها إلى ربّه، فالآية تتضمّن وعيد الكفّار وتسليّة الرّسول عليه السلام كقوله ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ [مريم، ٨٤/١٩] (على أنّها) أي: لمّا المشدّدة (بمعنى إلّا) الاستثنائية. قال الرّجّاج: "أستعملت 'لمّا' في موضع 'إلّا' في موضعين: أحدهما بعد إن النّافية والآخر في باب القسم، تقول: سألتك لمّا فعلت بمعنى إلّا فعلت.^{٧٢} وروى عن الأخفش والكسائي وأبي عبيدة أنّهم قالوا: لم يوجد لمّا بمعنى إلّا في كلام العرب^{٧٣} وقيل إنّ "لمّا" بمعنى "إلّا" مع "إن النّافية" موجودة في لغة هزيل. قاله شيخ زاده.^{٧٤}

^{٦٦} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٦.

^{٦٧} حاشية الشيرانشي، و. ٩٥.

^{٦٨} ق - ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين.

^{٦٩} الكشف للزمخشري، ٣٥٣/٦. | قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "وكل بالمؤمن مائة وستون ملك يذّبون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك النّفر تسعة أملاك يذّبون عنه كما يذّب عن قصعة العسل من الذباب في اليوم الصائف وما لو بدا لكم لرأيتموه على جبل وسهل كلهم باسط يديه فاعرفاه وما لو وكل العبد فيه إلّا نفسه طرفة عين خطفته الشياطين." انظر:

المعجم الكبير للطبراني، ١٩٦/٨-١٩٧. | ق - لا تختطفه الشياطين، صح هامش.

^{٧٠} حاشية الروشنّي، و. ١١٣. | ق - انتهى ما في الشيرانشي والروشنّي وتفسير التنبيه.

^{٧١} أ - إن.

^{٧٢} معاني القرآن للزجاج، ٣١١/٥.

^{٧٣} ق - فعلت وروى عن الأخفش والكسائي وأبي عبيدة أنّهم قالوا لم يوجد لمّا بمعنى إلّا في كلام العرب.

^{٧٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

(وإن نافية)، "والخبر محذوف نحو كائنة أي: ما كل نفس موصوفة بصفة كائنة في حال من الأحوال إلا في تلك الحال فيتحد معنى القراءتين في المآل." ^{٧٥} (والجملة) يعني «إن كل نفس لما عليها حافظ» (على الوجهين) أي: على وجه إن مخففة من الثقلة وعلى وجه إن نافية (جواب القسم). "لوجود ما يتلقى به القسم من التفي والتأكيد بـ 'إن' ولا يخفى أن نفسا عمّت بالتفي فإدخال الكل لتأكيد العموم." كما قاله السعدي والعصام. ^{٧٦}

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ نظر اعتبار ﴿مِمَّ﴾ أي: من أي شيء ﴿خُلِقَ﴾ قوله (لما ذكر أن كل نفس عليها حافظ اتبعه) جواب "لما" (توصية الإنسان بالنظر في مبدئه ليعلم صحة إعادته) إشارة إلى وجه ترتب هذه الآية على ما قبلها وذلك لأن إجمال ما قبلها متضمن بمعنى قوله: إن الإنسان ليس مما يترك سدى أي: مهمل ^{٧٧} بل له حافظ مطلع على أعماله وأرزاقه وآجاله، وإذا استوفى جميع ما قدر له من ذلك بقبضه إليه تعالى وبجعله في البرزخ مدة ثم يبعثه ويحاسبه ويجازيه بالثواب والعقاب على حسب أعماله لكمال قدرته وحكمته وإحاطة علمه بالكلّيات والجزئيات، فإن حفظ الأعمال ينبئ عن ذلك. ولما كان ما قبلها متضمنًا لهذه المعاني سببا لتوصية الإنسان بالنظر في مبدئه ليعرف كمال قدرة المهيمن عليه وسائر صفات كماله. ويستدل به على صحة البعث والجزاء ويجتهد في أن لا يكتب عليه حافظ أعماله سوى ما يفرح به يوم العرض والجزاء، علم بهذا التقرير [١٤٧ظ] أن ما ذهب إليه شرف الدين الطيبي: "من أن 'الفاء' في قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ فصيحة تُفصح عن" ^{٧٨} إسناد الكلام على الحذف والتقدير ليس بموجبه إذ لا حاجة في ارتباط الكلام واستقامته إلى الحذف والتقدير لكفاية المذكور قبله في كونه سببا للتوصية بالنظر بلا ارتكاب الحذف، مثل أن يقدّر بعد قوله ﴿عليها حافظ﴾ ما يدلّ عليه من قولنا وأنّ النفوس لم يخلقوا عبثا وإنما خلقوا لأجل ^{٧٩} أمر ^{٨٠} خطير وهو أن يعرفوا خالقهم ويعبدوه ويطيعوه في جميع تكاليفه وأنه ^{٨١} تعالى يبعثهم بعد موتهم ويثيب من أطاعه ويعاقب من عصاه. كما قاله شيخ زاده. ^{٨٢}

^{٧٥} حاشية السعدي، و. ٣٥٧ ظ.

^{٧٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤١-٤١ ظ. | ق - كما قاله السعدي والعصام.

^{٧٧} أ: مهمل.

^{٧٨} فتوح الغيب للطبي، ٣٨٢/١٦.

^{٧٩} ق - لأجل.

^{٨٠} ق: لأمر.

^{٨١} أ: والله.

^{٨٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

قال في شرح المفتاح للكاشي: الفاء الفصيحة هي الفاء التي حذف معها المعطوف عليه مع كونه سببا للمعطوف من غير^{٨٣} لم يحذف المعطوف عليه^{٨٤} لا يسمّى فصيحة بل^{٨٥} إن كان سببا للمعطوف^{٨٦} تسمّى السبب وإلا فاء التعقيب، وإن كان محذوفا ولم يكن سببا لشيء لا تسمّى فصيحة أيضا وإن كان المعطوف عليه شرطا لا تسمّى فصيحة أيضا^{٨٧} بل جزائية، سواء حذف المعطوف عليه أو لم يحذف وإنما سمّيت فصيحة إمّا لأنها تفصح عن محذوف أي: يدلّ عليه، وإمّا لأنها إنّما يعرفها الفصح ويميز بينها وبين غيرها فسمّيت فصيحة بالمجازات. كما في تفسير التنبيه.^{٨٨}

(فلا يملّي) الإنسان (على حافظه إلّا ما يسره في عاقبته). أقول لعلّ^{٨٩} جعل الإملاء موصولا بـ"على" بتضمن معنى الإلقاء.^{٩٠} في القاموس: أمليت، الكتاب، بمعنى أملتته.^{٩١} وفيه وأمله قاله فكتب عنه فعلى ما نقلنا لك عن القاموس^{٩٢} استعمال الإملاء ههنا في الأقوال والأفعال مجازي فافهم.^{٩٣} قيل: ضمير يسره يجوز أن يكون للإنسان ويجوز أن يكون للملك. فإنّه يلبث بالعمل الشرّ شفقه^{٩٤} على الإنسان. أقول: تخصيص السرور بالعاقبة يشتمل على نوع بعد من رجوع الضمير إلى الملك فافهم. قاله الشيرازي.^{٩٥}

قوله ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ (جواب / [١٤٨] الاستفهام) قوله (و﴿ماءٍ دافِقٍ﴾ بمعنى ذي دفق)، إشارة إلى أنّ الماء مدفوق لا دافق فلهذا قيل إنّ اسم الفاعل بمعنى المفعول كما أنّ المفعول يكون بمعنى الفاعل كحجابا مستورا كما مرّ.^{٩٦} وكعيشة راضية أي: مرضية وهو كلام ظاهري والصحيح أنّه بمعنى النسبة كلابن وتامر أي: ذي دافق وهو صادق على الفاعل والمفعول أو هو مجاز في الإسناد، فأسند إلى الماء لصاحبه مبالغة أو هو استعارة كأنّه يدفق بعضه بعضا أي: مكنية أو تخيلية كما ذهب إليه السكاكي. أو مصرحة

^{٨٣} أ - من غير، صح هامش. | أ + تقدير حرف الشرط.

^{٨٤} أ - لم يحذف المعطوف عليه، صح هامش. | أ: فإن لم يحذف المعطوف عليه.

^{٨٥} أ - لا يسمّى فصيحة بل.

^{٨٦} أ - إن كانت سببا للمعطوف، صح هامش. | أ: إن كان سببا للمعطوف.

^{٨٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وإن كان المعطوف عليه شرطا لا تسمّى فصيحة أيضا."

^{٨٨} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٦٠. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٨٩} ق - أقول لعل.

^{٩٠} ق: الفاء.

^{٩١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ملو" (ص ١٥٥٦).

^{٩٢} ق - وفيه وأمله قاله فكتب عنه فعلى ما نقلنا لك عن القاموس.

^{٩٣} ق - فافهم.

^{٩٤} أ ق: شفقه.

^{٩٥} ق - أقول.

^{٩٦} حاشية الشيرازي، و. ٩٥٥-٩٦٠. | ق - فافهم قاله الشيرازي.

^{٩٧} ق - كما مر.

بجعله دافقا لأنه لتتابع قطراته^{٩٨} يدفعه كما أشار إليه ابن عطية^{٩٩} (وهو) أي: الدفق (صب فيه) أي: في ذلك الصب (دفع) "والنطفة لا توصف بالصب إلا بأحد الوجوه السابقة وما نقل عن الليث^{١٠٠} من أن دفق بمعنى أنصب فداق بمعنى منصّب^{١٠١} من غير تأويل، قالوا الصحيح أنه لم يثبت. كما صرح به صاحب القاموس وغيره^{١٠٢}. وقد يقال إن قوله 'وهو صب فيه دفع' بيان لحاصل معناه^{١٠٣} في الآية، لأن أهل اللغة لا يفرقون بين الحقيقة والمجاز فلا حاجة لنقله هنا مع التصريح بما ذكر. قاله الشهاب^{١٠٤}.

قوله (والمراد) من ماء دافق (المتزج) أي: المركب (من المائين في الرحم) إشارة إلى وجه قوله تعالى ﴿من ماء﴾ بتوئين الوحدة^{١٠٥} مع أن الولد مخلوق من مائين، ماء الرجل الذي يخرج من صلبه وماء المرأة التي تخرج من ترائبها التي^{١٠٦} هي عظام صدورهما حيث تكون القلادة، وكل عظم^{١٠٧} من ذلك تربية إلا أن الولد إنما يتكوّن بعد اجتماع المائين في الرحم وامتزاجهما وصيرورتهما شيئاً واحداً^{١٠٨} فلما كان مبدأ تكونه هو الماء الواحد الممتزج في الرحم الخارج من بين شيئين. قال: ماء واحد ولم يقل من مائين، يخرج أحدهما من الصلب والآخر من الترائب وكل واحد من المائين وإن كان خارجاً من محل على حدة إلا أنه يصدق على المجموع^{١٠٩} الممتزج أنه خارج من بين ذينك المحلين / [١٤٨ ظ] واللام في (لقوله): ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ متعلق بقوله الممتزج من المائين (بين صلب الرجل وترائب المرأة^{١١٠} وهي) "الترائب" جمع "تريب"^{١١١} وهي موضع قلادة (عظام صدرها)، في القاموس: "الترائب: عظام الصدر، أو ما ولي الترفوتين منه، أو ما بين الثديين والترفوتين، أو أربع أضلاع من يئمة الصدر،^{١١٢} أو أربع

^{٩٨} ق - مكنية أو تخيلية كما ذهب إليه السكاكي أو مصرحة بجعله دافقا لأنه لتتابع قطراته، صح هامش. | ق - كما ذهب إليه السكاكي.

^{٩٩} انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ٤٦٥/٥. | ق - كما أشار إليه ابن عطية.

^{١٠٠} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٧/٣.

^{١٠١} انظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي، "دفع" (ص ٥٥٢).

^{١٠٢} ق - قالوا الصحيح أنه لم يثبت كما صرح به صاحب القاموس وغيره.

^{١٠٣} ق: المعنى.

^{١٠٤} حاشية شهاب الدين، ٣٤٧/٨. | ق - بما ذكره قاله الشهاب.

^{١٠٥} أ: الواحدة.

^{١٠٦} أ - التي.

^{١٠٧} أ: عظم. (وهذا هو الصحيح).

^{١٠٨} أ: واحدا. (وهذا هو الصحيح).

^{١٠٩} ق - المجموع.

^{١١٠} أ - بين صلب الرجل وترائب المرأة.

^{١١١} أ: تربية.

^{١١٢} ق - في القاموس.

^{١١٣} ق - الصدر.

من يَسْرَهُ،^{١١٤} أو موضع القِلادة.^{١١٥} وأيضاً فيه: ^{١١٦} الترقوة: مقدّم الحلق في أعلى الصدر^{١١٧} حيث ما يترقى فيه النفس. والظاهر أنّ الترائب في النّظم تصلح لكلّ من المعاني المذكورة.

قوله (ولو صحّ أنّ النّطفة تتولّد من فضل الهضم الرّابع وتنفصل عن جميع الأعضاء حتّى تستعدّ) تلك النّطفة (لأن يتولّد منها) أي: من النّطفة (مثل تلك الأعضاء)، جواب طعن به بعض الملاحدة في هذه الآية بأن قالوا إنّ كان المراد من قوله «يخرج من بين الصّلب والتّرائب» أنّ المنّي إنّما ينفصل من تلك المواضع فليس كذلك لأنّه يتولّد من فضلة الهضم الرّابع وينفصل عن أجزاء البدن حتّى يأخذ من كلّ عضو طبيعة وخاصيّة مستعدّة لأن يتولّد منه مثل تلك الأعضاء، ولذلك ترى المفرط في الجماع يستولي الضّعف على جميع أعضائه وإن كان المراد أنّ معظم أجزاء المنّي يتولّد هناك فهو ضعيف بل معظم أجزائه إنّما يربّي ويتولّد في الدّماغ وهو مخّ الرأس والدّلّيل عليه أنّه يشبه الدّماغ في صورته ولأنّ المكثّر في الجماع يظهر الضّعف أولاً في عينيه،^{١١٨} وإن كان المراد أنّ مستقرّ^{١١٩} المنّي هناك فضعيف أيضاً لأنّ مستقرّه هو أو عينه المنّي وهو عروق يلتفّ بعضها ببعض عند البيضتين أي: الخصّتين وإن كان المراد أنّ مخرج المنّي^{١٢٠} هو الصّلب والتّرائب فليس كذلك بل مخرجه هو الاحليل. كذا نقل الإمام شبهتهم^{١٢١} ثمّ أجاب عنها^{١٢٢} بقوله: "لا شكّ أنّ أعظم الأعضاء معونة في توليد المنّي هو الدّماغ، والدّماغ خليفة وهو النّخاع وهو في الصّلب، وهو^{١٢٣} شعب كثيرة نازلة إلى مقدّم البدن وهو التّربية، فلهذا السّبب نصّ^{١٢٤} الله تعالى هذين العضوين بالذكّر، / [١٤٩و] على أنّ كلامهم في كيفيّة تولّد المنّي، وكيفيّة تولّد الأعضاء من المنّي كلام بمحض الوهم والظنّ الضّعيف، وكلام الله تعالى أولى بالقبول.^{١٢٥} انتهى^{١٢٦}.

^{١١٤} أ: يسرته. (وهذا هو الصحيح). | أ + أو اليدان والرجلان والعينان.

^{١١٥} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ترب" (ص ١٨٦).

^{١١٦} ق - وأيضاً فيه.

^{١١٧} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ترق" (ص ١٨٩).

^{١١٨} أ - في عينيه، صح هامش.

^{١١٩} ق: مخرج.

^{١٢٠} ق - هناك فضعيف أيضاً لأن مستقرّه هو أو عينه المنّي وهو عروق يلتفّ بعضها ببعض عند البيضتين أي: الخصّتين وإن كان المراد أنّ مخرج المنّي.

^{١٢١} ق - كذا نقل الإمام شبهتهم.

^{١٢٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٦/٨. | أ - عننها.

^{١٢٣} أ: وله. (وهذا هو الصحيح).

^{١٢٤} أ: خصّص.

^{١٢٥} تفسير الكبير للرازي، ١٣٠/٣١-١٣١.

^{١٢٦} أ - انتهى.

والحاصل أنّ الملاحظة خفى عليهم وجه قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ بناء على زعمهم أنّ المنىّ ينفصل عن جميع أجزاء^{١٢٧} البدن فيأخذ من كلّ عضو طبيعة وخاصية فيستعدّ لأن يتولد منه مثل تلك الأعضاء، فأشار المصنّف أولاً إلى منع زعمهم بأنّه محض وهم وظنّ ضعيف والله أصدق القائلين وكلامه المجيد ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [الفصلت، ٤١/٤٢] وأجاب ثانياً بأنّ لو سلّمنا ما زعموه فوجه تخصيص الصُّلب والتَّرائب بالذكر كونهما أقرب إلى أوعية المنىّ التي هي مستقرّة بالنسبة إلى سائر الأعضاء التي بينها وبين الدماغ تعلّق واتصال فإنّ الصُّلب محلّ النَّخاع الذي هو^{١٢٨} خليفة الدماغ وتشعب منه. والتَّرائب تنتهى الشَّعب النَّازلة من الدماغ إليها متصلة به لوصلة^{١٢٩} الأعصاب المحدودة بينهما ولا يخفى أن جعل التَّرائب مخرجاً للمنىّ لمجرّد شعب^{١٣٠} الأعصاب من الدماغ إليها من غير أن يكون لها مدخل في توليد المنىّ ومن غير انفصال منها فقط ومن غير كونها مخرجاً له لا تخلوا عن بعد بل الوجه في تخصيصهما أن يقال على تقدير تسليم ما زعموا أنّ النَّخاع والقوى القلبية والكبدية والدماغية كلّها متفاوتة^{١٣١} في إبراز ذلك الفضل وتوليده على ما زعموا فتبه الله تعالى إلى مدخلية الدماغ في تكوّن ذلك الماء^{١٣٢} بذكر الصُّلب، لأنّه محلّ النَّخاع الذي هو خليفة الدماغ ومنشعب منه وإلى مدخلية القلب والكبد بذكر التَّرائب لأنّ التربية موضع القلب والكبد^{١٣٣} ومشمّلت عليها^{١٣٤} ولا ضرورة إلى تخصيص التربية بالنساء. فإنّه قد ذهب قوم إلى أنّ الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرّجل وترائبه واحتجّ على ما ذهب إليه بأنّ الله^{١٣٥} بيّن أنّ الإنسان مخلوق من ماء دافق أي: ذي اندفاق وانصباب والموصوف بذلك هو ماء بالرّجل،^{١٣٦} ثمّ وصف / [١٤٩ ظ] ذلك الدافق بأنّه ﴿يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ فدلّ ذلك على أنّ التَّرائب ترائب الرّجل وعدم التّعريض لماء المرأة لا ينافي أن يكون لمائها مدخل في تكوّن الولد. وأجاب القائلون بأنّ الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرّجل وترائب المرأة عن هذه^{١٣٧} الاحتجاج بأنّ توصيف هذا الماء الممتزج من قبيل توصيف المجموع بوصف بعض أجزائه. كما قاله شيخ زاده.^{١٣٨}

^{١٢٧} أ: أعضاء. | ق - أجزاء.

^{١٢٨} ق - هو.

^{١٢٩} أ: بوصله.

^{١٣٠} أ: تشعب.

^{١٣١} أ: متعاونة.

^{١٣٢} أ - الماء.

^{١٣٣} أ - بذكر الترائب لأن التربية موضع القلب والكبد، صح هامش.

^{١٣٤} أ ق: عليهما.

^{١٣٥} ق + تعالى.

^{١٣٦} ق: الرّجل.

^{١٣٧} أ: هذا.

^{١٣٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

قوله (ومقرّها) أي: محلّ النّطفة (عروق) وقوله (ملتّف بعضها ببعض) صفة جرت على غير من هي له (وعند البيضتين)، أي: الخصيتين ظرف لـ"عروق" وهو شروع في بيان^{١٣٩} ما طعن به بأنّ مقرّها العروق المذكورة ومبدأها جميع الأعضاء فكيف يكون مخرجها بين الصّلب والتّرائب قوله (فلا شكّ أنّ الدّماغ) وهو مخّ الرّأس (أعظم الأعضاء معونة في توليدها)، أي: النّطفة، هذا شروع في الجواب بعد المنع المشار إليه بقوله لو صحّ أي: لا نسلم صحّته ولا يلزمنا تأويل كلام الله ليوافق خيالات هؤلاء ولو سلّم تولّده من جميع الأعضاء فأعظمها في ذلك الدّماغ ولذا كان المنّي مشابها له لونا ورطوبة وغير ذلك (ولذلك) أي: ولأجل^{١٤٠} كون الدّماغ أعظم الأعضاء معونة في توليد النّطفة (تشبهه)، أي: تشبه النّطفة الدّماغ (ويسرع) من باب الأفعال (الإفراط) فاعل يسرع (في الجماع) والظرف فيه متعلّق بالإفراط (بالضعف) الباء متعلّق بالإسراع للتّعديّة أي: يجعل الإفراط في الجماع الضّعف سريعا (فيه) أي: في الدّماغ (وله) أي: وللدّماغ^{١٤١} (خليفة) أي: قائم مقامه في كلّ ما يكون كالمعونة المذكورة (وهي) أي: الخليفة (النّخاع) بضّمّ النّون وفتحها وكسرهما المخّ الأبيض الرّقيق في جوف عظم الرّقبة يصل إلى الدّماغ يقال مخّ الحرام (وهو) أي: النّخاع (في الصّلب) أي: في المتن والظّهر قوله (وشعب كثيرة نازلة إلى التّرائب)، عطف على قوله خليفة^{١٤٢} (وهما) أي: الصّلب والتّرائب (أقرب إلى أوعية المنّي ولذلك) أي: ولأجل كون الصّلب / [١٥٠] والتّرائب أقرب إلى أوعية المنّي (خصّا) أي: الصّلب والتّرائب (بالذّكر. وقرئ "الصّلب" بفتحيتين) أي: بفتح الصّاد واللام (و"الصّلب" بضمّتين) أيضا^{١٤٣} (وفيه لغة رابعة وهي "صالب") والكلّ "لغات في الظّهر". كما في الكواشي وغيره.^{١٤٤}

وقوله ﴿بين الصّلب والتّرائب﴾ عبارة مختصرة جامعة لتأثير الأعضاء الثلاثة فالتّرائب تشتمل القلب والكبد، وشمولها للقلب أظهر والصّلب النّخاع ويتوسّطه الدّماغ^{١٤٥} ولم يحتجّ للتنبية على مكان الكبد لظهوره لأنّه دم نضج وإنّما ينبّه على ما خفي كالقلب والدّماغ. قلت: ولو جعل قوله 'ما بين الصّلب والتّرائب' كناية عن البدن كلّ لم يبعد. كما قاله الشّهاب.^{١٤٦}

^{١٣٩} ق - بيان.

^{١٤٠} ق: لأجل.

^{١٤١} أ: للدّماغ.

^{١٤٢} أ - خليفة، صح هامش.

^{١٤٣} ق - أيضا.

^{١٤٤} تفسير الكواشي، و. ٣٩٤. | ق - كما في الكواشي وغيره.

^{١٤٥} ق: ويتوسط النّخاع.

^{١٤٦} حاشية شهاب الدين، ٣٤٧/٨ - ٣٤٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

اعلم أنه تعالى لما بين كمال قدرته أكدّه بقوله ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ﴾ "أي: على بعث الإنسان وإعادته بعد الموت" ^{١٤٧} ﴿لَقَادِرٌ﴾ ^{١٤٨} عظيم بين القدرة كما في تفسير أبي الليث ^{١٤٩} قوله (والضمير) في أنه (للخالق عليه) أي: على الخالق لفظ ﴿خُلِقَ﴾ على صيغة المجهول قيل "لا يبعد أن يقال الضمير لفاعل ﴿خلق﴾ لتعنيته بكونه فاعلاً ولذا" ^{١٥٠} أتى بالفعل مجهولاً أقول وبالله التوفيق ^{١٥١} أن عبارة المصنف يحتمل هذا بأن يكون مراده بالخالق فاعل خلق الذي هو الله تعالى وليس مراده أن الضمير راجع إلى لفظ 'الخالق' المدلول عليه بـ 'خلق' ومراده بقوله 'يدلّ عليه' فعل الخلق إذ الخلق لا يمكن إلا من فاعل مخصوص هو الله تعالى على ما هو الحقّ الحقيقي. ^{١٥٢} فخّم أولاً بترك الفاعل في قوله ﴿مَمَّ خُلِقَ﴾ خلق إذ لا يذهب الوهم إلى خالق سواه وفخّم به، ^{١٥٣} ثانياً بالإضمار قبل الذكر ولا خفاء في أن ^{١٥٤} ضمير رجعه للإنسان كما مرّ رجوعه ولفظ "على" من صلة ﴿لقادر﴾ فإن قيل ما وجه الاختصاص المستفاد من تقديم "على" رجعه على عامله وهو ﴿لقادر﴾ مع أنه تعالى قادر على كلّ شيء. قلنا: أن التقديم قد لا يكون للتخصيص بل لمجرد الاهتمام أو للتبرّك / [١٥٠ ظ] أو الاستلذاذ أو لموافقة كلام السامع أو لضرورة الشعر أو لرعاية السجع والفاصلة وما أشبه ذلك، والتقديم ههنا ^{١٥٥} للاهتمام به من حيث أن الكلام فيه بخصوصه والأمر بالنظر في مبدأ خلقه لكونه وسيلة ومؤدّي للعلم بصحة الرجوع كأنه قيل فلينظر ممّ خلق ليعلم أن خالقه من مثل ذلك الشيء الحقيقير لقادر على إعادته ^{١٥٦} وردّه حتّى بعد موته، فلا يشتغل إلا بما يسره في القيامة أن يراه. ^{١٥٧} كما قاله الشيرانشي وشيخ زاده. ^{١٥٨}

^{١٤٧} ق - بعد الموت.

^{١٤٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٨/٣.

^{١٤٩} ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{١٥٠} ق: ولهذا.

^{١٥١} ق - أقول وبالله التوفيق.

^{١٥٢} حاشية الشيرانشي، و. ٩٧.

^{١٥٣} أ - به.

^{١٥٤} ق: أن.

^{١٥٥} أ: هنا.

^{١٥٦} ق: إرادته.

^{١٥٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٨/٨.

^{١٥٨} ق - أن يراه كما قاله الشيرانشي وشيخ زاده.

"وقيل: الهاء في ﴿رجعه﴾ للإنسان كما مرَّ.^{١٥٩} وقيل للماء وعلى كلا التقديرين المصدر مضاف إلى المفعول أي: الله قادر على بعثه. قال في الثلاثين: ^{١٦٠} 'اللام' في ﴿لقادر﴾ لام تأكيد، ويقال في تحتها يمين مقدرة، ^{١٦١} والمعنى إنه على رجعه والله لقادر. ^{١٦٢} قال في الإعلان: ^{١٦٣} وعلى عود الضمير على الماء فالعامل فيه اذكر. فيكون مفعولا به." كما في التفسير التنبيه.^{١٦٤}

ثم أنه تعالى لما أقام الدليل على صحة القول بالبعث والقيامة ووصف حاله في ذلك اليوم فقال: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ أي: تظهر "ضمائر القلوب من العقائد والنيات." كما في الكواشي.^{١٦٥} و﴿السرائر﴾ جمع "سريرة" بمعنى "السِّر" والذي يُكتم ويُخفى من الأعمال والإبلاء هو الابتلاء والاختبار. الجوهري: بَلَوْتُهُ بَلَوًا أَخْبَرْتُهُ ^{١٦٦} وأخبرته، وبلاه الله تعالى بلاء وأبلاه الله إبلاء ^{١٦٧} وابتلاه أي: اختبره، وإطلاق الابتلاء على الكشف والتمييز من قبيل إطلاق ^{١٦٨} اسم السبب على المسبب لأن الاختيار يكون للتعريف والتمييز، وابتلاء الله تعالى عباده بالأمر والنهي لكشف ما علم منهم في الأزل. ^{١٦٩} كما قاله شيخ زاده.^{١٧٠}

قوله (تَعْرِفَ وَتَمَيِّزَ) إشارة إلى أن البلوى كناية عن التمييز (بين ما طاب). قوله (من الضمائر) بيان لما طاب (وما خفي) عطف على الضمائر. قوله ^{١٧١} (من الأعمال) بيان لما خفي وقوله ^{١٧٢} (وما خبث منها)، عطف على ما طاب وضمير منها المجموع ^{١٧٣} الضمائر [١٥١] والأعمال والمراد

^{١٥٩} ق - كما مرَّ.

^{١٦٠} وهو ابن خالويه (ت. ٣٧٠هـ/٩٨٠م) الحسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله: لغوي، من كبار النحاة. أصله من همدان. زار اليمن وأقام بدمار، مدة، وانتقل إلى الشام فاستوطن حلب. وعظمت بها شهرته، فأحله بنو حمدان منزلة رفيعة. وكانت له مع المتنبي مجالس ومباحث عند سيف الدولة. وعهد إليه سيف الدولة بتأديب أولاده. وتوفي في حلب. من كتبه (شرح مقصورة ابن دريد) و(مختصر في شواذ القرآن) و(إعراب ثلاثين سورة من القرآن العزيز) و(ليس في كلام العرب) و(الشجر) ويقال إنه لابي زيد، و(الآل) و(الاشتقاق) و(الجمال) في النحو. انظر: الأعلام للزركلي، ٢/٢٣١. | ق - قال في الثلاثين.

^{١٦١} ق - ويقال في تحتها يمين مقدرة.

^{١٦٢} إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه، ص ٤٩.

^{١٦٣} ق - قال في الإعلان.

^{١٦٤} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٥٨. | ق - كما في التفسير التنبيه.

^{١٦٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٤-٣٩٤ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{١٦٦} أ: جَبَّرْتُهُ.

^{١٦٧} أ - الله إبلاء.

^{١٦٨} ق - إطلاق.

^{١٦٩} أ: أزال. | وردت هذه العبارة بشكل "الأول" في نسختي ع ق ولعل صوابها "في الأزل" كما وردت في نسخة أ وحاشية شيخ زاده.

^{١٧٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٧١} ق - قوله.

^{١٧٢} ق - وقوله.

^{١٧٣} أ: لمجموع.

بالضّمائر "ما في القلوب من العقائد"^{١٧٤} والّتيّات وغيرها"^{١٧٥} على ما يفهم من الكشّاف^{١٧٦} والمراد بالأعمال أفعال الجوارح، قيل يبدئ الله يوم القيامة كلّ سرّ فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعني من أدّى الفرائض الّتي هي سرائر بينه وبين الله تعالى كان وجهه مشرقا ومن ضيّعها كان وجهه مغبرا. كما قاله الشّيرانشي^{١٧٧}.

قوله (وهو) أي: يوم في «يوم تبلى السرائر» (ظرف لـ«رجعه».) وفيه وجوه آخر على رجع الماء إلى حاله الأوّل أو إلى مقرّه فلذا قيل: إنّهُ متعلّق بقادر أو ناصر. وقيل: عامله مقدّر كأذكُر أو يرجع وأما ما اختاره المصنّف فقد أورد عليه أنّه يلزم فيه الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبيّ. فأجيب تارة بأنّه جائز لتوسّعهم في الظّروف وأخرى بأنّ الفاصل هنا غير أجنبيّ. وقيل: إنّ فصله كلا فصلٍ لأنّه في نيّة التّقديم عليه وفيه ما فيه. كما قاله الشّهاب.^{١٧٨}

قيل: لا يجوز أن ينتصب «يوم» بـ«رجعه» للفصل بين الصّلة والموصول بخبر "إنّ" وهو «لقادر» ولا ينتصب أيضا^{١٧٩} بـ"قادر" لأنّه تعالى قادر في كلّ الأوقات لا تختصّ قدرته بوقت دون وقت إلّا أن يقال معنى كونه منتصبا بـ«رجعه»^{١٨٠} أنّه منتصب بمضمّر دلّ عليه «رجعه» أي: يبعثه «يوم تبلى السرائر». وأجيب عنه بأنّ الفصل غير مانع من كونه ظرفا لـ«رجعه» لأنّه مؤخرا تقديرا وإنّما قدّم مراعاة للفاصلة على أنّ الظرف اتّسعوا فيه ما لم يتّسعوا في غيره. كما قاله شيخ زاده.^{١٨١}

﴿فَمَا لَهُ﴾ (فما للإنسان.) أي: ليس للإنسان الكافر. كما في الوجيز.^{١٨٢} ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ قوله (من منّة) "بفتح الميم والنون"^{١٨٣} بمعنى القوّة وحكي إسكان النون في لغة ضعيفة. وقال الطّيبيّ: ^{١٨٤} أنّه بالسكون لا والمفتوح جمع مانع ككاتب وكتبة وليس بمراد هنا وإنّ جوّز على أنّ المراد به أمور مانعة فإنّه ضعيف.^{١٨٥} "ومنّعة إشارة إلى أنّ القوّة [١٥١ظ] في النّظم من قوة المطر إذا احتبس وامتنع من التّزول. وفي القاموس:^{١٨٦} هو^{١٨٧} في عزّ^{١٨٨} ومنّعة، محرّكة ويُسكّن،^{١٨٩} أي: معه من يمنّعه من عشيرته.^{١٩٠}

^{١٧٤} ق - من العقائد.

^{١٧٥} ق: وغيرهما.

^{١٧٦} ق - على ما يفهم من الكشاف.

^{١٧٧} حاشية الشّيرانشي، و. ٩٧ظ-٩٨و. | ق - كما قاله الشّيرانشي.

^{١٧٨} حاشية شهاب الدين، ٣٤٨/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{١٧٩} ق - أيضا.

^{١٨٠} أ - برجعه، صح هامش.

^{١٨١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٨٢} انظر: الوجيز للواحد، ص ١١٩٣. | ق - كما في الوجيز.

^{١٨٣} ق - بفتح الميم والنون.

^{١٨٤} وقد بحث في كتاب فتوح الغيب للطّيبي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق: وقيل.

^{١٨٥} حاشية شهاب الدين، ٣٤٨/٨.

^{١٨٦} ق - وفي القاموس.

قوله (في نفسه) أي: في ذات ذلك الإنسان مستفاد من عطف قوله ﴿ولا ناصر﴾ على ﴿قوة﴾ فإنه يدل على أن المراد بالقوة المنفية القوة الثابتة له في نفسه لا القوة مطلقا وإلا لم يبق للعطف فائدة، لأن القوة المستفادة من الغير قوة^{١٩١} وقد نفيت أولا. والمعنى: إذا رجع الله تعالى الإنسان في ذلك اليوم فحينئذ ماله من قوة في نفسه يدفع بها عن نفسه ما حلّ به من العذاب ولا ناصر ينصره في دفعه، ولا شك أنه زجر وتحذير ولفظ "من" في قوله ﴿من قوة﴾ لإفادة عموم النفي لجميع أفراد القوة والأنصار قليلها وكثيرها كأنه قيل: ما له شيء من القوة ولا أحد من الأنصار وإنما قيد المنعة بكونها في نفسه لأنه يجوز أن يكون له ما يمتنع به عن عذاب الله تعالى من رحمة ربه أو شفاعة شافع قوله (يمتنع بها). أي: يحترز الإنسان بتلك المنعة عن عذاب الله.^{١٩٢} كما قاله الشهاب وشيخ زاده والشيرازي.^{١٩٣}

"قوله عز وجل ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ يحتمل أن يكون المعنى ﴿ولا ناصر﴾ في نفسه يمتنع عن عذاب الله على أن يكون تأكيدا لقوله ﴿من قوة﴾ ويحتمل أن يكون المعنى ﴿ولا ناصر﴾ خارج عنه من المخلوقات يمتنع عن عذاب الله تعالى من غير شفاعة.^{١٩٤} قوله (يمتنع). أي: يخلص الإنسان عن عذاب الله^{١٩٥} إشارة إلى أن قوله ﴿ولا ناصر﴾ لنفي المانع من نفسه ومن غيره كما مرّ آنفا. كما قاله الشيرازي.

قوله^{١٩٦} ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ "قسم أقسم الله تعالى بخالق السماء ذات الرجوع يعني يرجع السحاب بالمطر بعد المطر والسحاب بعد السحابة."^{١٩٧} كما قال أبو الليث.^{١٩٨}

قوله (ترجع في كل دورة) بالتاء الفوقية وبالبناء للفاعل أو المفعول فإن المشهور أن "رجع" يتعدى ومصدره "الرجع" ويلزم ومصدره "الرجوع" فإن قلت أن الرجوع يكون مصدرا للآزم بمعنى الرجوع أيضا^{١٩٩} وهو ظاهر وإلا فنقول هو مصدر المبني للمفعول [١٥٢] بناء على القول به

^{١٨٧} أ: فهو.

^{١٨٨} ق - في غير. | وردت هذه العبارة بشكل "غير" في نسختي ع أ وحاشية الشيرازي ولعل صوابها "عز" كما وردت في القاموس المحيط.

^{١٨٩} ق: ويستكره.

^{١٩٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "منع" (ص ١٥٥٨)؛ حاشية الشيرازي، و. ٩٨-٩٨ ظ.

^{١٩١} أ + أيضا. (وهذا هو الصحيح).

^{١٩٢} ق + تعالى.

^{١٩٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٨/٨-٥٦٩. | ق - كما قاله الشهاب وشيخ زاده والشيرازي.

^{١٩٤} حاشية الشيرازي، و. ٩٩.

^{١٩٥} أ + تعالى.

^{١٩٦} ق - كما مر آنفا كما قاله الشيرازي قوله.

^{١٩٧} ق: السحاب.

^{١٩٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٨/٣.

^{١٩٩} ق - أيضا.

أيضاً^{٢٠٠} فرجع المفسر به مجهول أو يحذف زائد^{٢٠١} الرجوع للازدواج ولا مانع أيضاً من كونه مصدراً^{٢٠٢} المتعدي لإرجاع الله لها لكن تجوز في نسبة السماء^{٢٠٣} وكونه مسنداً لها بتقدير المفعول أي: رجع الكواكب بعيد جداً. "كما قاله الشهاب نقلاً عن السعدي^{٢٠٤}.

قال محمد التفسيرى السيواسي: ^{٢٠٥} "قوله 'رجع في كل دورة' بيان لحاصل المعنى ويتنظم على احتمال رجع الله إياها وعلى احتمال رجوعها شمسها وقمرها. "٢٠٦ انتهى^{٢٠٧}.

والجاء في قوله (إلى الموضع الذي تحرك) ^{٢٠٨} السماء (عنه)، أي: عن ذلك الموضع متعلق بقوله "ترجع" هذه الحركة باعتبار الأجزاء وإلا هو يخرج عن موضعه وتركها^{٢٠٩} وضعية لا أينية وحركتها الوضعية انتقالها من هيئة وضعية إلى أخرى على التدريج كحركة الاستدارة فإنها بها^{٢١٠} تختلف نسبة كل واحد من أجزائها إلى الأمور الخارجة عنها على التدريج وليست هذه الحركة أينية كما بين تفصيل حركة الوضعية وغيرها في الكتب الحكمية (وقيل الرجوع المطر سمي) أي: المطر (به) أي: بالرجع (كما سمي) ذلك المطر (أوباً لأن الله تعالى يرجعه) أي: المطر (وقتاً فوقتاً) أو لأن الله تعالى يرجع نوعه بإنزال مثل الأول. سمي المطر بمصدر رجع وآب بمعنى ذي رجوع وأوب، أو لأنه لكثرة رجوعه جعل نفس الرجوع والأوب مبالغة، "وقوله 'وقتاً فوقتاً' فيكون الرجوع بمعنى المفعول أي: المرجوع، وعلى الأول يكون بمعنى الرجوع ولا يبعد أن يقال والله أعلم^{٢١١} ذات له رجع البائن في أيامه فإن السماء وما فيها فاعل ظاهر والأرض منفعل فتأمل. "كما قاله شيخ زاده والروشنى^{٢١٢}. وقوله "تحرك عنه" يحذف إحدى تاءيه^{٢١٣} وأصله تتحرك فإن كان بمعنى المطر فلا تكلف فيه قوله (أو لَمَّا قِيلَ من أن السحاب تحمل الماء من البحار ثم ترجعه إلى الأرض)، عطف على قوله لأن الله تعالى / [١٥٢ ظ] يرجعه وقوله "تحمل الماء من البحار" وهو قول ضعيف لكنه صحيح (وعلى هذا) الوجه الثاني في إطلاق الرجع على المطر (يجوز أن يراد به السماء السحاب).

^{٢٠٠} ق - أيضاً.

^{٢٠١} أ: مجهولاً أو بحذف الزائد.

^{٢٠٢} أ: مصدر.

^{٢٠٣} ق: للسماء. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٠٤} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٨؛ حاشية شهاب الدين، ٣٤٨/٨. | ق - كما قاله الشهاب نقلاً عن السعدي.

^{٢٠٥} ق - السيواسي.

^{٢٠٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٠ ظ.

^{٢٠٧} ق - انتهى.

^{٢٠٨} أ ق: يتحرك.

^{٢٠٩} أ ق: وحركتها.

^{٢١٠} ق - بها.

^{٢١١} ق - ولا يبعد أن يقال والله أعلم.

^{٢١٢} حاشية الروشنى، و. ١١٣ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٦٨/٨-٥٦٩. | ق - فتأمل كما قاله شيخ زاده والروشنى.

^{٢١٣} أ: تائين. | ق: تائه.

﴿وَالْأَرْضُ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ (ما يتصدّع) أي: الذي تنشقّ (عنه الأرض) "فهو اسم للنبات أو مصدر بمعنى الشَّقِّ كما فسّره بقوله 'يُتصدّع'^{٢١٤} والظاهر أنّه على الأوّل مجاز وللتوصيف بما ذكر علم أنّه ليس المراد القسم على البعث بنفس السماء والأرض كما في قوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [النازعات، ٢٧/٧٩] فلا وجه لما قيل أنّ المقصود أنّهما في أنفسهما في شواهد فتدبر.^{٢١٥} "قدّمه على الوجه الأخير مع أنّه ظاهر في مقابلة الوجه الثاني^{٢١٦} للرجع^{٢١٧} لأنّه أدلّ على^{٢١٨} كمال قدرة الصّانع^{٢١٩} مع ما فيهما من الإشارة إلى رجوع الإنسان إلى صورته الأولى وإخراج الموتى من القبور كما أنّ كون السماء ذات الرجوع بمعنى ذات رجوع شمسها وقمرها كذلك^{٢٢٠} فالمقابلة بينهما بهذا الاعتبار في غاية اللطف. كما قاله الشّهاب ومحمد التفسيريّ.^{٢٢١}

قوله (من الثّبات) "بيان ما في قوله 'ما تتصدّع عنه الأرض' فعلى هذا يكون المراد بالصدع نبات الأرض سمّي به لأنّه صاعد للأرض والأرض تتصدّع به.^{٢٢٢} قوله (أو الشَّقِّ بالنبات والعيون). بدل من الصدع للبيان والتفسير والصدع في اللغة الشَّقُّ ومنه قوله تعالى ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُ غُوبُ﴾ [الروم، ٤٣/٣٠] أي: يتفرّقون فذات الصدع أي: ذات الانشقاق بالنبات والعيون. واعلم أنّه سبحانه وتعالى لمّا ذكر كيفيّة خلقه الحيوان وجعله دليلاً على معرفة المبدأ والمعاد، وذكر في هذه الآية كيفيّة خلقه الثّبات ﴿والسّماء ذات الرجوع﴾ كالأب ﴿والأرض ذات الصدع﴾ كالأمّ وكلاهما من النعم العظام لأنّ نعم الدّنيا موقوفة على ما ينزل من السّماء من المطر المتكرّر أو على ما ينبت من الأرض، كذلك وإنّه تعالى لمّا ذكر دليل التّوحيد والمعاد أقسم قسماً آخر بقوله^{٢٢٣} ﴿والسّماء ذات الرجوع﴾ [١٥٣و] والأرض ذات الصدع وجواب القسم. قوله ﴿إِنَّهُ﴾ (إنّ القرآن). "هذا أولى من إرجاعه لما تقدّم من القدرة على الإحياء لأنّ القرآن يتناوله وما بعده أنسب به كما في شرح الكشاف. فلا وجه لإرجاعه لحديث الحشر كما قيل.^{٢٢٤} "قائله عصام الدّين حيث

^{٢١٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "ما فسّره بقوله 'يتصدّع'".

^{٢١٥} حاشية شهاب الدّين، ٣٤٨/٨.

^{٢١٦} ق - فلا وجه لما قيل أنّ المقصود أنّهما في أنفسهما في شواهد فتدبر قدمه على الوجه الأخير مع أنّه ظاهر في مقابلة الوجه الثاني.

^{٢١٧} ق: رجع.

^{٢١٨} ق - لأنّه أدلّ على.

^{٢١٩} حاشية محمد التفسيريّ السيّواسي، و. ٤٠ ظ. | ق + أَوْزَرَهُ دَلَالَتُ إِيدَرُ. [باللغة التركية العثمانية].

^{٢٢٠} ق - كذلك.

^{٢٢١} ق - كما قاله الشّهاب ومحمد التفسيريّ.

^{٢٢٢} حاشية الشّيوخ زاده، ٥٦٩/٨.

^{٢٢٣} ق - بقوله.

^{٢٢٤} حاشية شهاب الدّين، ٣٤٨/٨.

قال: "ولك أن تجعل إلى حديث الحشر^{٢٢٥} ومقابلة الفصل بالهزل يستدعي أن يفسر الفصل بالقطع أي: قول مقطوع." كما^{٢٢٦} قاله شيخ زاده والشهاب^{٢٢٧}. ﴿لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ (فاصل بين الحق والباطل). والمصدر بمعنى الفاعل وهو أحسن من كونه بمعنى المفعول والظاهر أن قوله "فاصل" إلخ. تصوير لحاصل المعنى وإلا فالمبالغة في التوصيف بلا تأويل كما في رجل عدل كما قيل له فُزقان. ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ أي: "باللعب." كما في الكواشي^{٢٢٨}. ﴿فَإِنَّهُ﴾ أي: القرآن (جدّ) أي: حقّ (كلّه). أشار به إلى أن "الباء" في قوله ﴿بالهزل﴾ ليست صلة بل للملابسة بقرينة اللام الجنسيّ فيه تنبيه إلى أن فصل ليس بمعنى قطع ففيه وصف للقرآن بأنه غير ملابس لـ"الهزل" كما أنه في نفسه فصل وفيه إيماء أيضا^{٢٢٩} إلى وجه إرجاع الضمير للقرآن دون حديث الحشر كما بدأ الله في أول السورة بإثبات الحشر. قال الشيرانسي^{٢٣٠}: "قوله 'فإنّه' ^{٢٣١} جدّ كلّّه" أي: كلّ الجدّ فكلّه منصوب على المصدرية لـ'جدّ' والضمير في كلّّه عائد إلى الجدّ بالمعنى المصدريّ المدلول لقوله 'جدّ'. فإنّ قوله 'جدّ' صفة لأنّه عبارة عن القرآن في أصل كلام المصنّف حصر الجدّ في القرآن على سبيل الادّعاء والمبالغة وإن لم يكن في الكلام أداة حصر." ^{٢٣٢} انتهى. ^{٢٣٣}

﴿إِنَّهُمْ﴾ (يعني أهل مكّة). "فَصَلُّهُ عَمَّا قَبْلَهُ" ^{٢٣٤} لئلا يتوهّم عطفه على جواب القسم مع أنّه غير مقسم عليه. "كما قاله العصام^{٢٣٥}. ﴿يَكِيدُونَ﴾ أي: يمكرون في دار التدويع يعني يصنعون أمرا وهو الشّرك والمعصية ﴿كَيْدًا﴾ عظيما "يظهرون للتّبيّ صلّى الله عليه وسلّم على ما هم على خلافه." كما في الوجيز^{٢٣٦}. والكيد [١٥٣ظ] والمكر بمعنى واحد^{٢٣٧} على ما في القاموس^{٢٣٨}. (في إبطاله) أي: القرآن هو إبطال أمر الله

^{٢٢٥} ق - كما في شرح الكشاف فلا وجه لإرجاعه لحديث الحشر كما قيل قائله عصام الدين حيث قال: ولك أن تجعل إلى حديث الحشر.

^{٢٢٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٢. | أ - كما.

^{٢٢٧} ق - كما قاله شيخ زاده والشهاب.

^{٢٢٨} تفسير الكواشي، و. ٣٩٤. | ق - كما في الكواشي.

^{٢٢٩} ق - أيضا.

^{٢٣٠} ق - قال الشيرانسي.

^{٢٣١} ق - فإنّه.

^{٢٣٢} حاشية الشيرانسي، و. ٩٩. | أ: الحصر.

^{٢٣٣} ق - انتهى.

^{٢٣٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "عما قبله."

^{٢٣٥} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٢. | ق - كما قاله العصام.

^{٢٣٦} الوجيز للواحي، ص ١١٩٣. | ق - كما في الوجيز.

^{٢٣٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "كيد" (ص ١٤٤٨).

^{٢٣٨} ق - على ما في القاموس.

(وإطفاء نوره) الذي هو أطفأ^{٢٣٩} نور الحق فهو إجمال ما في الكشف^{٢٤٠}. فينظر شدة اتّصاله بما قبله وما بعده فتفتّن^{٢٤١}.

قد يسمّون القرآن بالسّحر وقد يطلقون عليه الشّعر وقد يعبرون عنه بكلام المجنون. قيل: ما ذكره المصنّف أحسن ممّا في الكشف. فحيث قال: يكيدون كيدا في إبطال أمر الله وإطفاء نور الحقّ. لأنّ ما ذكره المصنّف أكثر انتظاما واتّصالا بما قبله. أقول هذا إذا لم يكن مراد صاحب الكشف أيضا ما ذكره المصنّف^{٢٤٢} لكن يجوز أن يكون مراده بما ذكره^{٢٤٣} ذلك^{٢٤٤} بأن يكون مراده من أمر الله الوحي والقرآن ومن نور الحقّ نور القرآن. أمّا الأوّل فلاّن كثيرا من المفسّرين فسّروا الأمر في قوله تعالى^{٢٤٥} يدبّر الأمر من السّماء إلى الأرض بالوحي. وأمّا الثّاني فلاّن الحقّ اسم من أسماء القرآن والآيات الشّاهدة لهذا أكثر من أن تحصي وأظهر من أن تخفي. كما قاله الشّيرانشي^{٢٤٦}.

﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ "يعني: أصنع لهم أمرا، وهو القتل في الدّنيا والعذاب بالنّار^{٢٤٧} في الآخرة." كما في تفسير أبي الليث^{٢٤٨}. قوله (وأقابلهم بكيدي) إشارة إلى أنّ تسمية ما كان من الله تعالى في حقّ أهل مكّة من استدراجهم والانتقام منهم من حيث لا يحتسبون كيدا من باب المشاكلة لوقوعه في مقابلة كيدهم وجزاء له. لأنّ الكيد وهو المكر والاحتيال لا يجوز إسناده إليه تعالى مرادا به معناه الحقيقي وتسمية جزاء الشّيء باسم ذلك^{٢٤٩} الشّيء على سبيل المشاكلة^{٢٥٠} كثير في القرآن مثل: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة، ٦٧/٩] و﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء، ١٤٢/٤] و﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة، ١٥/٢] بعد ما حُكي منهم قولهم إنّما نحن مستهزؤون. كما قاله شيخ^{٢٥١} (في استدراجي لهم) قوله^{٢٥٢} (وانتقامي منهم) عطف تفسيري لقوله "في استدراجي" (بحيث لا يحتسبون). أي: [١٥٤/١] لا يظنون^{٢٥٣} وقوله "في استدراجي" أدرج حديث

^{٢٣٩} أ ق: إطفاء.

^{٢٤٠} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٥٥/٦.

^{٢٤١} ق - فتفتّن.

^{٢٤٢} ق - أقول هذا إذا لم يكن مراد صاحب الكشف أيضا ما ذكره المصنّف.

^{٢٤٣} ق - بما ذكره.

^{٢٤٤} أ - ذلك.

^{٢٤٥} ق - تعالى.

^{٢٤٦} حاشية الشّيرانشي، و. ٩٩ ظ-١٠٠ و. | ق - كما قاله الشّيرانشي.

^{٢٤٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "بالنار".

^{٢٤٨} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٦٨/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٢٤٩} أ - باسم ذلك، صح هامش.

^{٢٥٠} ق - على سبيل المشاكلة.

^{٢٥١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٠/٨. | ق - كما قاله شيخ.

^{٢٥٢} أ - قوله.

^{٢٥٣} ق - أي: لا يظنون.

الاستدراج ليظهر تفريع الأمر بالمهملة عليهم يعني إذ لا آخذهم بغتة^{٢٥٤} والأولى أن يفسر وأكد كيدا بأنني أقابلهم بكيدي في إعلاء أمره وإكثار نوره من حيث لا يحتسبون فالكيد هنا استعارة تبعية وتمثيلية بتشبيه^{٢٥٥} إمهال الله لهم ليستدرجهم بالكيد فبهذا يظهر تفريع أمره تعالى لمحمد بإمهالهم.

﴿فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ﴾ "حيث اقتضت الحكمة مهلتهم فتفريع مهل على سابقه لاشتماله قوله أكيد على أنه تعالى لا يأخذهم بغتة بل على سبيل التدرج كما هو شأن الكائد." كما في تفسير العصام^{٢٥٦}. الإمهال التأني والانتظار (فلا تشتغل بالانتقام منهم)، "أي: بالمحاربة (أو لا تستعجل بإهلاكهم). أو بالدعاء لهلاكهم أو الأول للثاني والثاني للأول^{٢٥٧}. ولماذا قال فمهّلهم كأنه^{٢٥٨} سأل سائل أي وقت فقال في مخرج الجواب ﴿أَمَهْلُهُمْ رُؤُودًا﴾. (إمهالاً يسيراً) "القلة مستفادة من تصغير رويد لأنه مصدر أمهلهم من غير لفظه ومن غير بابه فإنه مصدر رُود بالضم^{٢٥٩}. على ما في القاموس^{٢٦٠}. وقوله إمهالاً يسيراً تفسير لقوله رويداً على أنه صفة مصدر مقدر، فإن في إعرابه وجوها منها هذا كما فصله في المغرب^{٢٦١}. أو قوله^{٢٦٢} إمهالاً يسيراً إشارة إلى أن رويداً ههنا ليس اسم فعل لأنه لو كان اسم فعل يكون المعنى أمهلهم أرودهم أي: أمهلهم فيكون الأمر بالإمهال مكرراً ثلاث مرّات فإن "مهّل" و"أمهل" و"أرود" بمعنى واحد وفائدة التأكيد قد حصل بالثاني فيبقى الثالث بلا فائدة (والتكرير) يعني كان مقتضى الظاهر إذا كرّر للتأكيد اتحاد اللفظ فيهما فكرر هنا مع اتحاد المعنى إذ الأول من التفعيل والثاني من الأفعال والاختلاف اللفظ فيهما أعرب^{٢٦٣} الثاني بدلاً ولو قيل أنه تأكيد [١٥٤ظ] لكان أقرب (وتغيير البنية لزيادة التسكين). وجه كون التكرير وتغيير البنية لزيادة التسلية والتسكين على مل قيل هو أن في تغيير اللفظ وأداء المعنى بعبارة جديدة إحداث مزيد إصغاء السامع لأنه يظنه معنى جديداً فيصغي إليه سمعه كما يصغي إلى الجديد.

^{٢٥٤} أ - بغتة، صح هامش.

^{٢٥٥} أ: تشبيه.

^{٢٥٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٢٩. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢٥٧} حاشية الشيرازي، و. ١٠٠.

^{٢٥٨} أ: كأن.

^{٢٥٩} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "رود" (ص ٦٨١-٦٨٢).

^{٢٦٠} حاشية الشيرازي، و. ١٠٠. | ق - بالضم على ما في القاموس.

^{٢٦١} وقد بحث في كتاب المغرب للمطرزي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٢٦٢} ق: وقوله.

^{٢٦٣} ق: إعراب.

أقول والله أعلم يحتمل أن يكون تغيير البنية لأداء معنى آخر في القاموس:^{٢٦٤} مهله رفق به.^{٢٦٥} فعلى هذا يحتمل أن يكون المعنى أرفق بهم في الدنيا بعد الاشتغال بالانتقام منهم والدعاء لهلاكهم كما دعى الأنبياء عليهم السلام^{٢٦٦} من قبلك لهلاك قومهم فإن هذه^{٢٦٧} الرفق مزيد عذاب الآخرة لهم فإنهم لا يزيدون في عمرهم إلا غيًّا وضلالاً فعلى هذا الفصل لكونه كالتأكيد إذ الرفق المذكور مستلزم للتأخير الذي هو معنى مهل ولا يخفى ما في هذا التوجيه من دلالة النظم على التهكم بهم." كما قاله الشيراشي:^{٢٦٨}

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة الطارق أعطاه الله تعالى بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات.")^{٢٦٩} "حديث موضوع." كما قاله الشهاب.^{٢٧٠}

تم ما يتعلق بسورة الطارق بحمد الله والصلاة على النبي محمد وعلى آله وأصحابه الذين بهم اهتدى أهل المغرب والمشارك.

^{٢٦٤} ق - أ قول والله أعلم يحتمل أن يكون تغيير البنية لأداء معنى آخر في القاموس. | ق + يقال.

^{٢٦٥} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "رود" (ص ٦٨١).

^{٢٦٦} ق - عليهم السلام.

^{٢٦٧} أ: هذا.

^{٢٦٨} حاشية الشيراشي، و. ١٠٠. | ق - كما قاله الشيراشي.

^{٢٦٩} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/١٧٧.

^{٢٧٠} حاشية شهاب الدين، ٣٤٩/٨.

سورة الأعلى [٨٧]

وتسمى "سورة سَبَّح" مَكِّيَّة على قول الجمهور.

وفي الإِتقان: وقيل: إنها مدنيَّة لذكر صلاة العيد وزكاة الفطر فيها. قال: ويردّه ما أخرجه البخاري عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: "أَوَّلُ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَجَعَلَا يُقْرَأُ آئِنَا الْقُرْآنَ".^١ ثُمَّ جَاءَ عَمَّارٌ وَبِلَالٌ وَسَعْدٌ، ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي عَشْرِينَ، ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِيمَا^٢ رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَّحَهُمْ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَمَا^٣ جَاءَ حَتَّى قَرَأْتُ ﴿سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فِي سُوْرٍ مِثْلَهَا".^٤

ثم ذكر صلاة العيد وصدقة فيها غير مسلم ولو سلم فلا دلالة على مطلوبه وسيجيء تفصيله. وآيها تسع عشر.^٥

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم أنّه تعالى لما أقسم في أوّل سورة المتقدّمة بما يدلّ على كمال قدرته أمر نبيّه [١٥٥] بتنزيه اسمه فقال: ﴿سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أي: الأعظم واسم في قوله ﴿سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ منصوب على أنّه مفعول به لـ ﴿سَبَّحْ﴾ ومضاف إلى ﴿رَبِّكَ﴾. "و﴿الْأَعْلَى﴾ يجوز جرّه صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾ ونصبه صفة لـ ﴿الاسم﴾"^٦ لكن يمنع كونه صفة لـ ﴿اسم﴾ هذا أن يكون لفظ الذي صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾ بل يتعيّن جعله نعتاً لـ ﴿اسم﴾ أو مرفوعاً على أنّه خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح لئلا يفصل بين الصّفة وموصوفها بصفة غيره وهو ﴿الْأَعْلَى﴾ لأنه صفة لـ ﴿اسم﴾ وهو لا يجوز. "كما في التفسير التّنبيه".^٧

(نَزَّ اسْمُهُ) تعالى (عن الإلحاد فيه) أي: عن الميل عن الحقّ. والصّواب في تفسيره أي: في تفسير اسمه تعالى بأن يفسّر شيء من أسمائه بما لا يصحّ ثبوته في حقّه تعالى نحو أن يفسّر ﴿الْأَعْلَى﴾ بالعلوّ في المكان والاستواء بالاستقرار فيجب أن ينزّه كلّ واحد من اسمين المذكورين عن هذا التّأويل^٨ بأن يؤوّل

^١ ع - القرآن، صح هامش.

^٢ أ ق: فما. (وهذا هو الصحيح)

^٣ أ: فيما.

^٤ الإِتقان للسيوطي، ١/٧٥؛ مسند أحمد بن حنبل، ٤/٢٨٤؛ صحيح البخاري، التفسير ٤٢٦.

^٥ أ: عشرة.

^٦ أ - ونصبه صفة للاسم، صح هامش.

^٧ التّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٦٢-٦٣ ظ. | ق - كما في التفسير التّنبيه.

^٨ ق - التّأويل.

الاستلاء والعلو بالفوقية والارتفاع في المرتبة المعقولة كالعلم والقدرة والإرادة والكرم والرحمة وغير ذلك من صفات الكمال. كما قاله شيخ زاده.^٩

قال أبو البقاء: "قوله: ﴿سَبِّحْ اسم ربك﴾: قيل: لفظ ﴿اسم﴾ زائدة. وقيل: في الكلام حذف مضاف؛ أي: ﴿سَبِّحْ﴾ مسمى اسم ربك؛ ذكرهما أبو علي في كتابه الشعر.^{١٠} وقيل: هو ظاهره؛ أي: نزه اسمه تعالى^{١١} عن الابتدال والكذب إذا أقسمت به.^{١٢} فلا يذكره على وجه الاستخفاف ولا في محل لا يليق بالخلاء وحالة التغوط^{١٣} ولا يؤوله من غير مقتضى^{١٤} ولا يبقيه على ظاهره أيضا^{١٥} إذا كان ما وضع له غير مناسب. كأن يعتقد أن معنى العالم ذاته من غير صفة علم زائدة ثابتة له أو أن علمه حادث. لأن اسم الفاعل يدل على ذلك أو يقول معنى كونه رحيمًا أن له قلبا رقيقا فكما تمتنع التأويلات الزائغة أي: الباطلة تمتنع الحقائق الغير المناسبة.^{١٦} فالإلحاد تفسيره بمعنى ينبغي تنزيهه/[١٥٥ظ] عنه كأن يسمى الصنم والوثن بالرب والإله.

وقال الإمام: إنه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن الثنائص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعه له عن الرّفث وسوء الأدب.^{١٧} وقال القاضي في شرح المصابيح:^{١٨} قال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى، والاسم هو المعنى المسمى به،^{١٩} كما أن الوصف قد يطلق ويراد به اللفظ، كذلك الاسم يطلق ويراد به المسمى، إطلاق^{٢٠} لاسم^{٢١} الدال على المدلول، وعليه اصطلحت النحاة. ويدل على أنه للمعنى دون اللفظ. وقالت المعتزلة:^{٢٢} الاسم هو التسمية دون المسمى.^{٢٣} وقال حجة

^٩ ق + الاستواء.

^{١٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧١/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١١} ق - ذكرهما أبو علي في كتابه الشعر.

^{١٢} أ - بأن يفسر شيء... نزه اسمه تعالى.

^{١٣} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٨٣.

^{١٤} ق: التفوط.

^{١٥} أ: مقتضى.

^{١٦} ق - أيضا.

^{١٧} ق - أو يقول معنى كونه رحيمًا أن له قلبا رقيقا فكما تمتنع التأويلات الزائغة أي: الباطلة تمتنع الحقائق الغير المناسبة.

^{١٨} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١١٧/١ (الفاثحة، ١/٧-٧).

^{١٩} وهو الملا علي القاري (ت. ١١٠١٤هـ/١٦٠٦م) علي بن (سلطان) محمد، نور الدين الملا الهروي القاري: فقيه حنفي، من صدور العلم في عصره. ولد في هراة وسكن مكة وتوفي بها. قيل: كان يكتب في كل عام مصحفا وعليه طرر من القرآت والتفسير فيبعيه فيكفيه قوته من العام إلى العام. وصنف كتب كثيرة، منها "تفسير القرآن" ثلاثة مجلدات، و"الأثمار الجنية في أسماء الحنفية" و"الفصول المهمة" فقه، و"بداية السالك" مناسك، و"شرح مشكاة المصابيح" و"شرح مشكلات الموطأ" و"شرح الشفاء" و"شرح الحصن الحصين". انظر: الأعلام للزركلي، ١٢/٥.

^{٢٠} مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للهروي، ٤٨/٨.

^{٢١} ق: إطلاقا. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٢} أ: الاسم.

^{٢٣} ق - المعتزلة.

الإسلام الغزالي: الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لغة، والمسمى هو المعنى الموضوع له، والتسمية: وضع اللفظ وإطلاقه. وقال الراغب: ^{٢٥} ما ذكر من الخلاف في أن الاسم هل هو المسمى غيره؟ كلاهما صحيح؛ فإن من قال: إن الاسم هو زيد أو عمرو هو المسمى، نظر إلى قولهم: رأيت زيدا، وزيد رجل صالح، فإن زيدا ههنا عبارة عن المسمى، والرؤية به تعلقت. ومن قال: هو غير المسمى، نظر إلى قولهم: سميت ابني زيدا، وزيد اسم حسن، فإنه عنى أنني سميت ابني بهذا اللفظ، وأن هذا اللفظ محكوم عليه بالحسن. فإذن، قولك: زيد حسن، لفظ مشترك يصح أن يُعنى به أن هذا اللفظ حسن. ^{٢٦} وأن يعنى به أن هذا اللفظ حسن وأن يعنى به أن المسمى حسن. كما في تفسير التنبية نقلا عن الطيبي. ^{٢٧}

قوله (بالتأويلات) متعلق بقوله "الإلحاد" و(الزائغة) بمعنى المائلة صفة "التأويلات" قوله (وإطلاقه) أي: تسمية ذلك الاسم ووضعه (على غيره) أي: غير الله تعالى (زاعماً أنهما) ^{٢٨} أي: الله تعالى وغيره ^{٢٩} (فيه) أي: في هذا الاسم (سواء) كان يصف أحدا بأنه خالق لفعله عطف على "الإلحاد" وفي قوله "بالتأويلات الزائغة وإطلاقه على غيره" إشارة إلى ردّ مذهب المعتزلة فإنهم يؤولونه [١٥٦ و] "بالتأويلات الزائغة" وكذا يطلقون بعض اسم الله تعالى على غيره زاعماً وجود ^{٣٠} صفة الخلق في العبد قوله (وذكره) أي: ذكر اسمه تعالى (لا على وجه التعظيم) عطف على "الإلحاد" وفي المحيط ^{٣١} من قال بالله وبروحك أو برأسك قال بعض المشائخ: يكفر حيث عطف غير ^{٣٢} الله عليه وشاركه في تعظيمه عنده، ولو قال بالله وبتراب قدمك كفر عند الكل لأن في الأولين ما يشعر بتعظيم الله تعالى في الجملة وفي الأخير ما يشير ^{٣٣} إلى إهانة تعالى ^{٣٤} حيث قابل الرب الخالق ^{٣٥} بتراب قدم المخلوق وما للتراب وربّ الأرباب، وأما إن قال بالله وبتراب قدمك بالتأويل بأن قال بالله وبخالق تراب قدمك فلا يكفر لأن فيه تعظيم ^{٣٦} لله تعالى وفي الظهيرية من قال لمخلوق يا قدوس أو القيوم أو الرحمن أو قال اسما من أسماء الخالق كفر. قال علي بن سلطان محمد القارئ

^{٢٤} مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للهروي، ٤٨/٨.

^{٢٥} انظر: المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٢٤٤.

^{٢٦} فتوح الغيب للطبي، ٣٩٢/١٦.

^{٢٧} فتوح الغيب للطبي، ٣٩٢/١٦-٣٩٣؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٦٢-٦٣ و. | ق - وقال الراغب...عن الطيبي.

^{٢٨} ق - زاعماً أنهما، صح هامش.

^{٢٩} ق - أي: الله تعالى وغيره.

^{٣٠} ق: على وجود.

^{٣١} وقد بحث في كتاب تفسير البحر المحيط لأبي حيان ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{٣٢} ق: على غير.

^{٣٣} ق - الأخير ما يشير، صح هامش.

^{٣٤} ق - تعالى.

^{٣٥} ق - الخالق.

^{٣٦} أ: تعظيماً.

الهروي في شرح هذه المسائل من مسائل التي جمعها الشيخ بدر الرشيد: ^{٣٧} وهو يفيد أنه من قال لمخلوق يا عزيز ونحوه يكفر إلا ^{٣٨} أراد بها المعنى اللغوي لا المخصوص الأسمى ^{٣٩} والأحوط أن يقول يا عبد العزيز وأما ما اشتهر من التسمية بعبد النبي فظاهره كفر إلا أن أراد بالعبد المملوك. انتهى. ^{٤٠}

(وقرئ "سبحان ربّي الأعلى") وهو اسم أقيم مقام المصدر تقديره فسبح الله تسيحاً ثم حذف الفعل والمصدر وأقيم سبحانه أي: أنزه ربّي الأعلى. وهي قراءة شاذة تنسب لعلّي رضي الله عنه. وهذا كله يدلّ على أن الاسم مقحم أي: زائد، وقد ذهب إليه كثير واستدلّوا بالحديث فإنه عليه السلام قال: "اجعلوها" في ركوعكم وسجودكم ^{٤١} والمجوعول فيهما "سبحان ربّي الأعلى" يعني أن قوله سبح أمر من التسيح فلا بدّ وأن يذكر ذلك التسيح وما هو إلا قوله "سبحان ربّي الأعلى" وبذلك استدّلوا على أن الاسم مقحم وعلى أن الاسم هو عين المسمّى كما فضّل في شروح الكشف.

قوله (وفي الحديث: "لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾") ^{٤٢} [الواقعة، ٥٦/٧٤، ٥٦/٧٤] في سورة الواقعة. (قال صلى الله عليه وسلم: اجعلوها في ركوعكم، فلما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال عليه السلام: اجعلوها في سجودكم.) "حديث صحيح رواه أبو داود وغيره من أصحاب السنن. لما كان في الركوع تذلل وتواضع لله ^{٤٣} ناسب ذكر عظمة الله فيه، ولما كان في السجود تسفل ناسب وصفه تعالى بما يقابله فيه، وهو إرشاد لوجه التعبد فيهما فافهمه، فإنه من مقاصد الشارع الدقيقة. " كما قاله الشهاب. ^{٤٤} وقال شيخ زاده: ^{٤٥} ولعلّ مقصود المصنّف من إيراد الحديث بيان أنه صلى الله عليه وسلم بيّن طريق الامتثال بالأمر وموضع الامتثال به فلا حاجة في الامتثال به إلى قراءة النظم بما روي عن عليّ ^{٤٦} وعمر رضي الله تعالى عنهما. ^{٤٧} نقل عن تفسير ^{٤٨} الثعلبي إن أول من قال "سبحان ربّي الأعلى" ميكائيل عليه السلام. ^{٤٩}

^{٣٧} انظر: مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للهروي، ٣٣/١١.

^{٣٨} أ + إن.

^{٣٩} ق - قال علي بن سلطان... الأسمى.

^{٤٠} ق - وأما ما اشتهر من التسمية بعبد النبي فظاهره كفر إلا أن أراد بالعبد المملوك انتهى.

^{٤١} ق: اجعلوها.

^{٤٢} سنن ابن ماجه، إقامة الصلاة ٢٠؛ سنن أبي داود، الصلاة ١٥١.

^{٤٣} سنن ابن ماجه، إقامة الصلاة ٢٠؛ سنن أبي داود، الصلاة ١٥١.

^{٤٤} ق + تعالى.

^{٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٤٩/٨.

^{٤٦} ق - كما قاله الشهاب وقال شيخ زاده.

^{٤٧} أ + رضي الله عنه.

^{٤٨} أ: رضي الله عنه.

^{٤٩} أ: من تفسير.

^{٥٠} تفسير الثعلبي، ١٨٢/١٠؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٢/٨ - ٥٧٣. | أ - عليه السلام.

قال النَّبِيُّ عليه السَّلام: "يا جبريل أخبرني عن ثوابه^{٥١} قالها في صلاته أو غير صلاته، فقال جبريل عليه السَّلام: يا مُحَمَّد ما من مؤمن ولا مؤمنة يقولها في سجودها^{٥٢} إلَّا كانت له في ميزانه أثقل من العرش والكرسيّ وجبال الدنيا ويقول الله صدق^{٥٣} أنا الأعلى وفوق كلِّ شيء وليس شيء فوقي اشهدوا ملائكتي أنّي قد غفرت لعبدي وأدخلته جنّتي فإذا مات زاره ميكائيل كلَّ يوم فإذا كان يوم القيامة حمله على جناحه فيوقفه بين يدي الله تعالى فيقول: يا ربِّ شَفِّعني فيه فيقول^{٥٤} قد شَفِّعتك فيه اذهب به إلى الجنّة." ^{٥٥} "إنَّ ميكائيل خطر على باله عظمة الرّبِّ جلَّ وعلا فقال: يا ربِّ^{٥٦} أعطني قوّة حتّى أنظر إلى عظمتك وسلطانك، فأعطاه قوّة أهل السَّماءات فطار خمسة آلاف سنة فنظر وإذا الحجب^{٥٧} على حاله واحترق جناحه من نور العرش. ثمَّ سأل القوّة فأعطاه القوّة ضِعف ذلك وجعل يطير ويرتفع^{٥٨} عشرة آلاف سنة حتّى احترق جناحه وصار في آخره كالفرخ/[١٥٧] ورأى الحجاب والعرش على حاله فخرَّ ساجدا وقال: سبحان ربِّي الأعلى. يعني: تعالى من أن يكون محسوسا معقولا ثمَّ سئل ربّه أن^{٥٩} يعيده إلى مكانه وإلى حالته الأولى. كما قاله أبو الليث.^{٦٠}

(وكانوا) يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقولون) قبل نزول هاتين الآيتين (في الرّكوع اللهم^{٦١} لك ركعت وفي السّجود اللهم لك سجدت) قوله ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾. كما قال الإمام أبو الليث:^{٦٢} "ويقال معناه^{٦٣} سَبَّحَ لله الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّى خَلْقَكَ^{٦٤} يعني: اليدين والرّجلين والعينين ولم يخلقك زنا ولا مكفوفاً، كما قال تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمُ﴾ [غافر، ٦٤/٤٠؛ التغابن، ٣/٦٤]."^{٦٥}

قوله^{٦٦} (خلق كلَّ شيء فسوّى خلقه) هكذا في الكشّاف أيضا.^{٦٧} قيل: قد نطق الرّمخشريّ بالحقّ حيث فسّر^{٦٨} "خلق:"^{٦٩} "ب"خلق كلَّ شيء." أقول: المعتزلة وإن قالوا بأنّ الله خالق كلِّ شيء ضرورة كونه

^{٥١} أ: ثواب من.

^{٥٢} أ: سجوده. | أ + أو في غير سجوده، صح هامش.

^{٥٣} أ ق + عبدي.

^{٥٤} أ + الرب.

^{٥٥} أخرجه الثعلبي والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الثعلبي، ١٨٢/١٠؛ تفسير القرطبي، ٢٢١/٢٢.

^{٥٦} ق - يا رب.

^{٥٧} أ: الحجاب. (وهذا هو الصحيح).

^{٥٨} ق: ويرفع.

^{٥٩} ق - أن.

^{٦٠} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٠/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{٦١} ق - اللهم.

^{٦٢} ق - الإمام أبو الليث.

^{٦٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "معناه."

^{٦٤} أ: خلقك. (وهذا هو الصحيح).

^{٦٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٠/٣.

^{٦٦} ق - قوله.

منصوبا في النظم المعجز لكنهم يؤولون الخلق هناك ويجعلونه أعم من الأقدار على الشيء على ما بين في الكتب الكلامية.^{٧٠} قال الزمخشري:^{٧١} وإن نطق بعارة ظاهرة فيما هو الحق من كون جميع الأشياء حتى أفعال العباد بإيجاد الله تعالى^{٧٢} لكنه يصرفها عن الظاهر الحق ويؤولها إلى ما هو الخفي المطلق على ما ذكرنا لك.^{٧٣} وقوله "خلق كل شيء" إلخ. العموم مستفاد من عدم ذكر المفعول كما مر تحقيقه^{٧٤} ورد المصنف بتفسير خلق بـ "خلق كل شيء" مذهب المعتزلة ولم يجعله منزلا منزلة اللازم لمنع قوله (بأن جعل له) أي: لـ "الشيء" (ما به) من الأعضاء (يتأتى) أي: يحصل (كماله) "تفسير لقوله ﴿فسوى﴾ لأن معنى التسوية جعل الشيء متساويا وأريد به هنا جعل خلقه كما تقتضيه^{٧٥} حكمته في ذاته وصفاته ولذا قال: ﴿فسوى﴾ خلقه لأن متعلق التسوية هنا 'الخلق' وليس يريد أن في النظم مضافا مقدرا حتى يقال المناسب / [١٥٧ظ] لقوله 'خلقك فسواك' أن لا يقدّر المضاف كما توهمه السعدي.^{٧٦} وهذه الصفة مبيّنة وموضحة للرب لأنه من التربية وهي تبليغ الشيء إلى كماله شيئا فشيئا. كما قاله الشهاب.^{٧٧}

وقوله^{٧٨} "ما به يتأتى كماله" "عام لكل شيء". وقوله (ويتم معاشه) خاص بالحيوان.^{٧٩} إذ ليس كل شيء ذا معاش وحياة إلا أن يقال جعل المفعول المحذوف كل شيء حيواني بقرينة قوله "ويتم معاشه" ففيه إشارة إلى أن خلق الحيوان تم من سائر الأشياء ويمكن تعميمه بحمله على عموم المجاز فلا إشعار فيه بتخصيصه مفعول خلق بالحيوان كما ظن.^{٨٠} كما في حاشية محمد التفسير.^{٨١} والضمير في 'معاشه' راجع إلى 'كل شيء' على سبيل الاستخدام حيث أراد بالاسم الظاهر وكذا بضميره الذي في 'خلق' والذي في

^{٧٧} الكشاف للزمخشري، ٣٥٧/٦. | ق - هكذا في الكشاف أيضا.

^{٧٨} ق - فسر.

^{٧٩} أ - خلق.

^{٧٠} ق - أقول المعتزلة وأن قالوا بأن الله خالق كل شيء ضرورة كونه منصوبا في النظم المعجز لكنهم يؤولون الخلق هناك ويجعلونه أعم من الأقدار على الشيء على ما بين في الكتب الكلامية.

^{٧١} أ ق: فالزمخشري.

^{٧٢} أ - تعالى.

^{٧٣} ق - على ما ذكرنا لك.

^{٧٤} ق - كما مر تحقيقه.

^{٧٥} ق: تقتضيه.

^{٧٦} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٥٨. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "السعدي". | ق - كما توهمه السعدي.

^{٧٧} حاشية شهاب الدين، ٣٤٩/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٧٨} أ: وقيل.

^{٧٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤١ظ.

^{٨٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤١ظ. | ق - فلا إشعار فيه بتخصيصه مفعول خلق بالحيوان كما ظن كما في حاشية محمد التفسير.

له' والذي^{٨١} في 'كماله' جميع الأشياء وأراد بضميره^{٨٢} في 'معاشه' جميع الأشياء الحيوانية وهذا التوجيه أحسن إذ تعميم المفعول المحذوف بالمقام أنسب. "كما قاله الشيرانشي^{٨٣}.

الاستخدام، وهو أن يراد بلفظ له معنيان: أحدهما ثم يراد بضميره أي: بالضمير العائد إلى ذلك اللفظ معناه الآخر أو يراد بأحد ضميريه أحدهما أي: أحد المعنيين، ثم يراد بالآخر أي: بضميره الآخر معناه الآخر، وفي كليهما يجوز أن يكون المعنيان حقيقيين أو مجازيين وأن يكونا مختلفين فالأول وهو أن يراد باللفظ أحد المعنيين وبضميره معناه الآخر. كقول البحرري من الشعراء:

إذا نزل السحاب^{٨٤} بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غَضَابًا^{٨٥}

جمع غضبان. أراد بالسما الغيث، وبضميره في رعيناه النبات وكلا المعنيين مجازي. والثاني: وهو أن يراد بأحد ضميريه أحد المعنيين وبالضمير الآخر معناه الآخر. كقول الشاعر:

فسقى الغضا والساكنيه وإن^{٨٦} شَبَّوهُ أي: / [١٥٨ و] أوقدوه.^{٨٧} بين جوانحي وُضِّلوعي^{٨٨}

أي: بين عظم ترائي وعظم ظهري، أراد بأحد ضميري الغضا. أعني المجرور في الساكنية المكان الذي فيه شجرة الغضا. وبالأخر أعني المنسوب في شَبَّوه النار الحاصلة من شجرة الغضا وكلاهما مجازي. كما قاله السعد الدين التفتازاني في شرح التلخيص في فن الثالث.^{٨٩}

^{٨١} أ - الذي في "خلقه" والذي في "له" والذي.

^{٨٢} أ - في "كماله" جميع الأشياء وأراد بضميره، صح هامش.

^{٨٣} حاشية الشيرانشي، و. ١٠١ ظ-١٠٢ و. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٨٤} وردت هذه العبارة بشكل "السماء" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "السحاب" كما وردت في كتاب المفضليات.

^{٨٥} المفضليات، ص ٣٥٩.

^{٨٦} أ + هم. (وهذا هو الصحيح).

^{٨٧} أ - أي أوقدوه، صح هامش.

^{٨٨} ديوان البحرري، ص ٢٤٦. | رواية ديوان البحرري؛

فسقى الغضا والتأزليه وإن هُم شَبَّوهُ بين جوانح وقلوب

الغضا: شجر خشبه من أصلب الخشب، وجمره يبقى زما طويلا لا ينطفئ؛ يكثر في نجد ويسمون لذلك أهل الغضا.

^{٨٩} انظر: المطول لسعد الدين التفتازاني، ص ٦٥٣-٦٥٤.

﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ قوله (أي: قَدَّرَ أجناس الأشياء وأنواعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وأجالها). إشارة إلى أنَّ التَّقدير هنا بمعنى جعل الأشياء على مقادير مخصوصة أي: جعل أنواع كلِّ جنس وأشخاص كلِّ نوع بمقدار معلوم وجعل أيضاً^{٩٠} مقدار كلِّ شخص في جثته وأوضاعه وسائر صفاته كالحسن والقبح والسَّعادة والشَّقَاوة والهداية والضَّلالة والألوان والأشكال والطَّعوم والزَّواجح والأرزاق والآجال وغير ذلك بمقدار معلوم كما قال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر، ١٥/٢١] (وقرأ الكسائي "قدر" بالتخفيف). "وهما بمعنى واحد." كما في معالم التنزيل.^{٩١} ﴿فَهْدَى﴾ (فوجهه إلى أفعاله) أي: عَرَّفَ بكلِّ شيء وجه الانتفاع من مصالح الدُّنيوي.

يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عميت، وقد ألهمها الله تعالى أنَّ مسح العين بورق الزَّايانج الغَضُّ يردُّ إليها بصرها، فربَّما كانت في برية بينها وبين الرِّيف مسيرة أيام فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتَّى تهجَّم في بعض البساتين على شجرة الزَّايانج لا تخطئها، فتحك عينها وترجع باصرة بإذن الله تعالى.^{٩٢} هذا كلام الكشاف. في القاموس:^{٩٣} الغَضُّ: الطَّريُّ.^{٩٤} والرِّيف بالكسر: أرض فيها الخضر والمياه والزَّرع.^{٩٥} وقيل المعنى قَدَّر مدَّة الجنين في الرِّحم فهدى للخروج من الرِّحم. وفي الكشاف: إنه قرئ: "قدر" بالتخفيف.^{٩٦} وفي بعض نسخ المتن وقرأ الكسائي قدر بالتخفيف. أقول^{٩٧} يمكن أن يكون بمعنى المشدَّد أي: بمعنى التَّقدير ويمكن أن يكون من القدرة لكن صرح صاحب الكواشي: بأن قدر [١٥٨ظ] مخففاً من القدرة ومشدداً من التَّقدير.^{٩٨} ولا يخفى أنَّ تخصيص المخفف بمعنى القدرة. كما فعله صاحب الكواشي ليس كما ينبغي.^{٩٩} قوله "أي: قدر أجناس الأشياء" إلخ.^{١٠٠} الأظهر أن يقول جنس كلِّ شيء ونوعه إلخ. أو يقول "بدل" قوله "فوجهه" فوجهها^{١٠١} وقوله "فوجهه إلى أفعاله" الأولى أن يقال إلى ما قَدَّر له لأنَّه كما يتوجَّه بتوجيه الله إلى أفعاله فكذلك يتوجَّه بتوجيهه إلى صفاته واختصاص الانقسام إلى الطَّبيعي والاختياري بالأفعال لا يقتضي تخصيص التَّوجيه بها على أنَّ عدم جريان الانقسام المذكور في الصفات ممَّا للمناقشة فيه

^{٩٠} ق - أيضاً.

^{٩١} تفسير البغوي، ٤٠٠/٨. | ق - كما في معالم التنزيل.

^{٩٢} الكشاف للزمخشري، ٣٥٧/٦.

^{٩٣} ق - هذا كلام الكشاف في القاموس.

^{٩٤} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "غضض" (ص ١١٩١).

^{٩٥} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ريف" (ص ٦٨٨).

^{٩٦} الكشاف للزمخشري، ٣٥٧/٦.

^{٩٧} ق - وفي الكشاف: إنه قرئ "قدر" بالتخفيف وفي بعض نسخ المتن وقرأ الكسائي قدر بالتخفيف أقول.

^{٩٨} تفسير الكواشي، و. ٣٩٤ظ.

^{٩٩} ق - لكن صرح صاحب الكواشي بأن قدر مخففاً من القدرة ومشدداً من التَّقدير ولا يخفى أن تخصيص المخفف بمعنى القدرة كما فعله صاحب الكواشي ليس كما ينبغي.

^{١٠٠} ق - إلخ.

^{١٠١} ق - إلخ. أو يقول "بدل" قوله "فوجهه" فوجهها.

محال. قوله (طبعاً) ناظر إلى غير الحيوان من النباتات أو إلى الحيوان أيضاً^{١١٢} في بعض أفعاله قوله (أو اختياراً) ناظر إلى الحيوان. كما قاله الشيرانشي.^{١١٣}

قوله (بخلق الميول) "بالباء التَّحْتِيَّةُ جمع ميل وهو بمعنى التَّوجُّه نحو أمر بتوجيه الطَّبيعِيَّة وإيجابها له وهو شامل للحيوان وغيره." كما قاله الشَّهاب.^{١١٤} قوله (والإلهامات) ناظرة^{١١٥} إلى الحيوان العجم ومَن في حكمه من الإنسان قوله (ونصب الدلائل وإنزال الآيات) ناظر إلى العقلاء وإشارة إلى الأدلة القطعية.

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ (أنبت) قوله (ما ترعاه الدَّواب) "إشارة إلى أنَّ المرعى بمعنى اسم المفعول."^{١١٦} قال ابن عباس رضي الله عنهما: المرعى: الكَلأ الأخضر.^{١١٧} وفي الصَّحاح:^{١١٨} الرِّغْيُ بالكسر: الكَلأ. وبالفتح المصدر. والمرعى: الرِّغْيُ، والموضع، والمصدر. "كما قاله الشَّهاب وشيخ زاده.^{١١٩} ثم قال عزَّ وجلَّ: ﴿فَجَعَلَهُ﴾ يعني جعل المرعى (بعد خضرته) ﴿غُثَاءً أَحْوَى﴾ قوله (يابساً أسود) إشارة إلى أنَّ ﴿الغُثَاء﴾ بمعنى "اليابس" وأنَّ ﴿الأحوى﴾ بمعنى "الأسود" صفة لـ ﴿غُثَاء﴾ وسبب ذلك السَّواد إمَّا إحراقه بشدَّة الحرِّ وأنَّ السَّيل يحمله فيلصق به أجزاء كدرة فيسودُّ لذلك / [١٥٩و] وإنَّ الرِّيح يحمله فيلصق به الغبار الكثير فيسودُّ. قوله^{١٢٠} (وقيل ﴿أحوى﴾ حال من المرعى) مرَّضه لبعد أن يكون ﴿أحوى﴾ حالاً من "المرعى" قوله (أي: أخرجه) يعني "المرعى" حال كونه (أحوى) أي: مسودَّاً (من شدَّة خضرته) إشارة إلى أنَّ تأخير ﴿أحوى﴾ من ﴿غُثَاء﴾ لرعاية الفاصلة على ما فهم من السَّعديّ والشَّهاب.^{١٢١} وعلى تقدير كون ﴿أحوى﴾ حالاً من "المرعى" يكون ﴿الأحوى﴾ بمعنى الأسود لشدَّة الخضرة كما قيل ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾ [الرحمن، ٦٤/٥٥] صفة لقوله ﴿جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن، ٦٢/٥٥] أي: أسودان لشدَّة خضرتهما. فعلى هذا يكون في الآية تقديم وتأخير والتَّقدير: الَّذِي أَخْرَجَ المرعى فجعله غُثَاءً. كما قاله شيخ زاده.^{١٢٢} قال مجاهد ومقاتل والكلبي: كان رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم إذا نزل عليه القرآن أكثر تحريك لسانه مخافة أن ينسى.^{١٢٣} وكان جبريل عليه السَّلام لا يفرغ عن آخر الوحي حتَّى يتكلَّم هو عليه السَّلام بأوله مخافة التَّسيان. فأنزل الله تعالى

^{١١٢} ق - أيضاً.

^{١١٣} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٢-١٠٢ ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{١١٤} حاشية شهاب الدين، ٣٤٩/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{١١٥} أ: ناظر.

^{١١٦} حاشية شهاب الدين، ٣٤٩/٨.

^{١١٧} تفسير ابن عباس، ص ٥٠٨.

^{١١٨} ق - وفي الصَّحاح.

^{١١٩} الصَّحاح للجوهري، "رعى" (٢١٠/٦)؛ حاشية الشيخ زاده، ٥٧٤/٨. | ق - والموضع والمصدر كما قاله الشَّهاب وشيخ زاده.

^{١٢٠} ق - قوله.

^{١٢١} انظر: حاشية السَّعدي، و. ٣٥٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨. | ق - على ما فهم من السَّعدي والشَّهاب.

^{١٢٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٤/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٢٣} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧٢٢.

﴿سَنُقَرِّئُكَ﴾ "يعني: سنعلّمك القرآن وننزّل عليك فلا تنسى" ^{١١٤} بعد ذلك شيئاً لأنّه إخبار منه تعالى وإخبار ^{١١٥} صدق. كما قاله شيخ زاده وأبو الليث. ^{١١٦}

قوله (على لسان جبريل عليه السلام) إشارة إلى أنّ الإسناد مجازيّ وهمزة "اقرأ" للتّعدية، وحاصل المعنى على أن يكون الهمزة للتّعدية سنعلّمك هذا القرآن على لسان جبريل ^{١١٧} حتّى تحفظ فلا تنساه من حيث أنّ جبريل يقرأه عليك مرارا كثيرة قوله (أو سنجعلك قارئاً) إشارة إلى أنّ الهمزة للضرورة أي: نجعلك يا محمّد قارئاً للقراءة أن تقرأه متى شئت بحيث لا يتطرّد لك ^{١١٨} نسيان شيء منه وعلى كون الهمزة للضرورة يكون متفرّعا على مجرّد جعل الله تعالى وتصييره إياه قارئاً يقرأ ما سمعه من جبريل عليه السلام مرّة واحدة متى شاء بأن يلهم الله / [١٥٩ ظ] قراءته في أيّ وقت شاء، وإلهام القراءة لا ينافي كون المقروء مسموعاً من جبريل منزّلاً عليه بواسطته. كما قاله شيخ زاده. ^{١١٩}

قال محمد التّفسيريّ: ^{١٢٠} قوله "أو سنجعلك قارئاً" إشارة إلى أنّه يجوز أن يكون استعارة تبعيّة بتشبيه الإلهام بالإلقاء، ثم اشتقاق الفعل من لفظ ^{١٢١} المشبّه به لا يلزم منه أن يكون الرّسول عليه السلام ^{١٢٢} قارئاً بلا واسطة جبريل عليه السلام ^{١٢٣} حتّى يرد أنّ صيرورة الرّسول قارئاً بالإلهام بلا واسطة جبريل خلاف ما اشتهر في الدّين ولم يقل به أحد وليت شعري كيف يرد هذا مع أنّ المعلم المقرئ بسبب عاديّ في كون القارئ قارئاً ^{١٢٤} فلا بدّ من إلهام الله ^{١٢٥} القراءة وتوفيقه. ^{١٢٦} انتهى.

قال الشّيرانشي: أقول هذا إنّما يرد إذا كان مراده أي: مراد المورد وهو عصام الدّين ^{١٢٧} بإلهام القراءة إلقاءها إليه ابتداء بلا واسطة الوحي ^{١٢٨} لكن يجوز أن يكون مراده به إلقاء السّور القرآنيّة حين

^{١١٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٠/٣.

^{١١٥} أ: إخباره. | ق: وإخباره.

^{١١٦} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٦٦٩/٤؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٤/٨. | ق - صدق كما قاله شيخ زاده وأبو الليث.

^{١١٧} أ + عليه السلام.

^{١١٨} ق: ذلك.

^{١١٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٤/٨ - ٥٧٥.

^{١٢٠} ق - كما قاله شيخ زاده قال محمد التّفسيريّ.

^{١٢١} أ - من لفظ.

^{١٢٢} ق - عليه السلام.

^{١٢٣} أ ق - عليه السلام.

^{١٢٤} ق - وليت شعري كيف يرد هذا مع أن المعلم المقرئ بسبب عاديّ في كون القارئ قارئاً.

^{١٢٥} ق + تعالى.

^{١٢٦} حاشية محمد التّفسيريّ السيواسي، و. ٤٢.

^{١٢٧} وقد وجدت زيادة على لك: "أي: مراد المورد وهو عصام الدين".

^{١٢٨} ق - انتهى قال الشّيرانشي أقول هذا إنّما يرد إذا كان مراده أي: مراد المورد وهو عصام الدين بإلهام القراءة إلقاءها إليه ابتداء بلا واسطة الوحي.

يتوجّه إليها بعد الغفلة عنها بعد الوحي، وحاصله الوعد معه^{١٢٩} بأنّه متى يتوجّه إلى قراءة أيّ جزء من القرآن المنزّل عليه بالوحي يلهم الله^{١٣٠} إلى قلبه صورة ذلك الجزء فلا يتّصف بالتّسيان إلّا ما شاء الله.^{١٣١}

(بالهام القراءة) الظّاهر أنّ المراد بالإلهام هنا^{١٣٢} أحد أقسام الوحي في القرآن.

كما روى البخاريّ عن عائشة رضي الله عنها أنّ الحارث بن هشام سأل رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فقال: "يا رسول الله كيف يأتيك الوحي؟ فقال النّبيّ عليه السّلام: "أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس."^{١٣٣} أي: صوته إذا حرّك، وهذه الصلصلة كانت^{١٣٤} من ضرب أجنحة الملك الذي كان يهبط إلى النّبيّ عليه السّلام.^{١٣٥}

وكما روي عن عمّار بن أبي عمّار عن ابن عبّاس رضي الله عنهما قال: "أقام رسول الله عليه السّلام^{١٣٦} [١٦٠و] بمكّة خمس عشرة سنة، يسمع الصّوت؛"^{١٣٧} أي: صوت جبريل عليه السّلام.^{١٣٨} "ويرى الصّوء؛" أي: ضياء الصّوء في الليالي المظلمة. "ولا يرى شيئاً" سواه الصّوء من ملك وغيره، والسّرّ فيه: أنّ الملك لا يفارقه صوء الملكيّة ونور الربوبيّة، فلو رآه ابتداء لربّما لم تُطفئه القوّة البشريّة التّرابيّة، وعسى أن يحدث من ذلك غشيّ،^{١٣٩} فاستؤنس أولاً بالصّوء، ثمّ غشيه الملك بعد ذلك.^{١٤٠}

قيل: وقد يكون الوحي بالكلام، ولا يتأتّى ذلك إلّا بواسطة ملك يتمثّل في صورة^{١٤١} بشر كجبريل تمثّل في صورة دحية الكلبيّ. وقد يكون بالرمز والإشارة والكتابة كما قال تعالى: ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم، ١١/١٩]، قيل: معناه أشار، وقيل: كتب. وقد^{١٤٢} يكون بالإلهام كقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [القصص، ٧/٢٨]. وقد يكون بالتّسخير كقوله

^{١٢٩} ق - معه.

^{١٣٠} أ + تعالى.

^{١٣١} حاشية الشيرازي، و. ١٠٣-١٠٣ ظ.

^{١٣٢} أ - هنا.

^{١٣٣} مسند أحمد بن حنبل، ٢٥٦/٦؛ صحيح البخاري، بدء الوحي ١.

^{١٣٤} ق - كانت.

^{١٣٥} شرح مصابيح السنة لابن الملك، ٢٥٢/٦.

^{١٣٦} أ - عليه السّلام.

^{١٣٧} عن ابن عبّاس، قال: "أقام رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بمكّة خمس عشرة سنة، يسمع الصّوت ويرى الصّوء سبع سنين، ولا يرى شيئاً وثمان سنين يوحى إليه، وأقام بالمدينة عشراً." انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٢٦٦/١؛ صحيح مسلم، الفضائل،

١٢٣.

^{١٣٨} أ ق - عليه السّلام.

^{١٣٩} ق - وعسى أن يحدث من ذلك غشيّ.

^{١٤٠} شرح مصابيح السنة لابن الملك، ٢٤٣/٦-٢٤٤.

^{١٤١} ق - صورة.

^{١٤٢} ق - وقد.

تعالى: ^{١٤٣} ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل، ٦٨/١٦]. وقد يكون بالرؤيا، قال عليه السلام: "انقطع الوحي وبقيت المبشرات؛" أي: رؤيا المؤمن. والثلاثة الأخيرة لا تختص بالأنبياء، بل قد تكون للأولياء أيضا. ^{١٤٤} لكن المراد هنا هو الثالث. كما في شرح المصابيح لابن الملك ^{١٤٥} في باب المبعث وبدء الوحي. ^{١٤٦}

"وَالسَّيْنُ" في قوله ﴿سَنُقَرِّئُكَ﴾ إمّا للتأكيد وإمّا لأنّ المراد اقرأ ما أوحى إليه حينئذ وما سيوحى إليه بعد ذلك فهو وعد كريم باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالإقراء أي: سنقرئك ما نوحى إليك الآن وفيما بعد على لسان جبريل عليه السلام. ^{١٤٧} كما قاله أبو السعود رحمه الله. ^{١٤٨} ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ (أصلا) أي: بوجه ما لا بطريق التسخ ولا بغيره وذكره ليظهر معنى الاستثناء المتصل. "قال السيّد الشريف في شرح المفتاح: أنّه منصوب على المصدرية أي: انتفاء بالكلية وقيل أنّه تمييز محول على الفاعل أي: انتفى أصله وكذا قوله [١٦٠ ظ] 'رأساً' بعده. ^{١٤٩} "فالفاء" ^{١٥٠} في ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ ^{١٥١} للتفريع لا للتقي عند الأكثر وللتهي عند البعض. كما قاله شيخ زاده والشهاب. ^{١٥٢} قوله (من قوة الحفظ مع أنّك أمّي) "يحتمل والله أعلم ^{١٥٣} أن يكون نفي نسيان مضمونه أي: لا تغفل عنه فتخالفه في أعمالك ففيه وعد بتوقيفه بالتزام الأحكام أو نهى له عن الغفلة عن القرآن في معاملاته. "قاله العصام. ^{١٥٤}

(ليكون ذلك) أي: عدم نسيانك مع أنّك أمّي لم تقرأ ولم تكتب. (آية أخرى) أي: دليلا آخر كما أنّ القرآن نفسه آية أخرى (لك) أي: لصدقك في دعواك وأخروية هذه الآية يمكن أن تكون بالنسبة إلى ذات القرآن ويجوز أن تكون الأخروية بالنسبة إلى جميع ما عدا هذه الآية من الآيات والذي سنح لخاطري أنّ الأظهر أنّ مراد المصنّف بقوله "ليكون آية أخرى لك" على كمال قدرة الله

^{١٤٣} أ - تعالى.

^{١٤٤} ق - أيضا.

^{١٤٥} وهو ابن ملك (ت. ٨٥٤هـ/١٤٥٠م) محمد بن عبد اللطيف بن عبد العزيز، ابن فرشتا، المعروف بابن ملك الكرمانى: فقيه حنفى، كآبىه (المتقدمة ترجمته فى الأعلام) له كتب، منها (شرح الوقاية) فى شسترتى و(شرح مصابيح السنة للبغوى) فى صوفية. انظر: الأعلام للزركلى، ٢١٧/٦.

^{١٤٦} شرح مصابيح السنة لابن الملك، ٢٥٣/٦. | ق - كما فى شرح المصابيح لابن الملك فى باب المبعث وبدء الوحي.

^{١٤٧} أ - عليه السلام.

^{١٤٨} تفسير أبى السعود، ٥١٧/٥ - ٥١٨. | أ - رحمه الله. | ق - عليه السلام كما قاله أبو السعود رحمه الله.

^{١٤٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨.

^{١٥٠} ق - وكذا قوله "رأساً" بعده فالفاء.

^{١٥١} ق: فلا تنسى.

^{١٥٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده والشهاب.

^{١٥٣} ق - والله أعلم.

^{١٥٤} حاشية عصام الدين الإسفراينى، و. ٤٣. | ق - قاله العصام.

كما أنَّ ما قيل الآية مشتمل على آيات على كمال قدرته^{١٥٥} ويكون قول المصنّف "لك" للتعريض بمنكر البعث والحشر حيث يستقصرون قدرته تعالى كما كان قول حبيب النّجار ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس، ٢٢/٣٦] للتعريض بالكفّار فحينئذ يصحّ ارتباط الآية بما قبله.^{١٥٦}

(مع أنَّ الإخبار به) أي: بقوله "سنقرئك فلا تنسى" (عمّا يستقبل) على صيغة المجهول أي: عن أمر مستقبل مغيب عنه حين التّزول. كما قاله الشّهاب والشّيرانشي.^{١٥٧} قوله (ووقوعه) أي: وقوع الإخبار (كذلك) أي: كما أخبر (أيضا) أي: كما لا تنسى شيئا أصلا مع أنّك أمّي كائن (من الآيات) أي: من الدلائل على صدقك وهو منصوب بالعطف على اسم أنّ بمعنى أنّ هذه الآية تدلّ على المعجزة من وجهين؛ الأوّل: أنّه رجل أمّي فحفظه لهذا الكتاب المطوّل من غير دراسة ولا كتبة خارق للعادة فيكون [١٦١و] معجزا والثاني: أنّ هذه السّورة من أوائل ما نزل بمكّة وفيها إخبار عمّا سيقع في المستقبل من أمر عجيب غريب مخالف للعادة وقد وقع كما أخبر به ولا شك أنّ الإخبار عن الغيب ثم وقوعه كما أخبر به معجز. قاله شيخ زاده.^{١٥٨}

قوله^{١٥٩} (وقيل) فلا تنسى (نهى) عن النسيان "عطف بحسب المعنى على ما قبله لأنّه علّم منه أنّه خبر عمّا يستقبل ولما كان في التّهي مجزوما بحذف آخره وقد أثبت هنا دفعه بأنّ آخره حُذف للجازم."^{١٦٠} (والألف) مزيدة (للفاصلة كقوله «السّيلا») [الأحزاب، ٦٧/٣٣] والظنونا يعني فلا تغفل قراءته وتكراره فتساه. "قلت تزيّفه مخالفة رسم الخطّ لأنّه لا يكتب ألف الفاصلة بالياء وإن كانت رسم القرآن لأنّه ما لم يخرج بأنّه ممّا يخالف فيه رسم الخطّ لا يحكم به على أنّه لا ضرورة في قصد التّهي إلى هذا التّكلف فليكن خبرا في معنى التّهي ولا شك أنّه أبلغ ثمّ إذا حمل على التّهي^{١٦١} فالتّهي للتّسخير ونظيره قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوْمَ قَادَةَ حَاسِيْنَ﴾ [البقرة، ٦٥/٢]."^{١٦٢} والألف المذكورة للإطلاق في الفاصلة وهو جائز ولما كان هذا خلاف الظاهر والنسيان ليس بالاختيار ولا منهى عنه إلّا أن يراد به مجازا أسبابه الاختيارية أو ترك العمل بما تضمّنته وفي ذلك ارتكاب تكلفات من غير داع لها وأمّا كونه مخالفا لقوله ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ الآية، [القيامة، ١٦/٧٥] فليس بشيء كما لا يخفى وقد أورد عليه أنّ رسمه بالياء يقتضي إنّها من البنية لا للإطلاق وكون رسم المصحف مخالفا للقياس لتكلف آخر، وأمّا القول بأنّ مراده بأنّ ألفه لم تحذف للجازم

^{١٥٥} ق - والذي سنح لخطري أن الأظهر أن مراد المصنّف بقوله "ليكون آية أخرى لك" على كمال قدرة الله كما أن ما قبل الآية مشتمل على آيات على كمال قدرته.

^{١٥٦} حاشية الشّيرانشي، و. ١٠٣ ظ.

^{١٥٧} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨. | ق - كما قاله الشّهاب والشّيرانشي.

^{١٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٤/٨.

^{١٥٩} ق - قاله شيخ زاده قوله.

^{١٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨.

^{١٦١} ق - قلت زيفه... على النهي.

^{١٦٢} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٠ و.

فتحمل^{١٦٣} الكلام ما لا يطيقه^{١٦٤} وأحسن منه أن يقال رسمت ألف الإطلاق ياء لمشاكلة غيرها من الفواصل وموافقة أصلها مع أنه قيل أيضا أنه عند الإطلاق تردّ المحذوفة كما صرح به الإمام المروزقي^{١٦٥} وحمله على الخبر أولى لعدم احتياجه إلى تكلف ولأننا إذا جعلنا خبرا كان معنى الآية بشارة الله إياه بأنّي [أجعلك بحيث لا تنساه وإذا جعلناه نهيا كان معناها أنّ الله تعالى^{١٦٦} أمره بأن يواظب على الأسباب المانعة من النسيان وهو المواظبة على القراءة والدّراسة وهذا ليس في البشارة وتعظيم حاله مثل الأوّل ولأنّه على خلاف قوله ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾. كما في تفسير العصام والشهاب وشيخ زاده.^{١٦٧}

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ قوله (نسيانه) إشارة إلى أنّ "ما" "ما موصولة" و﴿شاء﴾ صلتها و﴿الله﴾ فاعله ومفعوله محذوف للتعميم والضّمير المجرور عائد إلى "ماء الموصول". كما قال أبو السعود:^{١٦٨} "قوله تعالى ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرّغ من أعمّ المفاعيل أي: لا تنسى ممّا تقرّؤه شيئا من الأشياء إلّا ما شاء الله أن تنساه أبدا. والالتفات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة والإيذان بدوران المشيئة على عنوان الألوهيّة المُستتبعة لسائر الصفات.^{١٦٩} انتهى.^{١٧٠} (بأنّ نسخ تلاوته) "فالنسيان كناية عن النسخ لأنّ ما لم ينسخ تلاوته من شأنه أن يتلى ويحفظ وغيره يترك فينسى فظهر فساد ما قاله عصام الدين^{١٧١} من أنّ النسخ لا يوجب النسيان.^{١٧٢}" والمراد بنسيانها النسيان الكلّي الدائم بحيث لا يعقبه التذكّر بعده فالمعنى إلّا ما شاء الله أن تنساه في الأوقات كلّها نسيانا دائما وذلك الإنساء هو النسخ، أو يكون النسيان مسببا متفرّعا على النسخ فإنّه تعالى إذا نسخ تلاوتها بشيء من الآيات وأمر النّبّي عليه السلام بأن لا يقرأ ولا يصلّي به يصير ذلك سببا لنسيانه وزواله عن الصّدور، وأيّما ما كان فالمستثنى الذي هو ما شاء الله نسيانه يراد به الآيات التي نسخت تلاوتها. قوله (وقيل المراد به) أي: بالاستثناء (القلّة والنّدره) معطوف بحسب المعنى على التفسير السابق فلا يراد بالنسيان حينئذ ما يكون بنسخ التلاوة بل يراد به النسيان المتعارف الذي يعقبه الذكر^{١٧٣} بعده ويكون المقصود بالاستثناء تقليل المنسيّ بهذا المعنى مع أنّه لا يبقى منسيّا دائما ويكون المراد بالنسيان: النسيان المتعارف فقولنا [١٦٢و] لا يبقى^{١٧٤} منسيّا دائما مستفاد من العطف والمقام ووجه انفهام معنى "القلّة" من

^{١٦٣} أ: فتحمل.

^{١٦٤} ق - وفي ذلك ارتكاب... ما لا يطيقه.

^{١٦٥} ق - كما صرح به الإمام المروزقي.

^{١٦٦} ق - تعالى.

^{١٦٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٥/٨. | ق - كما في تفسير العصام والشهاب وشيخ زاده.

^{١٦٨} ق - كما قال أبو السعود.

^{١٦٩} تفسير أبي السعود، ٥١٨/٥.

^{١٧٠} ق - انتهى.

^{١٧١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قاله عصام الدين".

^{١٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨. | ق - فظهر فساد ما قاله عصام الدين من أنّ النسخ لا يوجب النسيان.

^{١٧٣} أ: التذكر.

^{١٧٤} ق - لا يبقى.

هذا الاستثناء أنه لما ابتدأ بنفي النسيان مطلقا ثم استثنى من مفعول فعل النسيان المقدّر الذي تعلّق مشيئة الله تعالى بنسيانه ولا شك أن تعلّق المشيئة بنسيان شيء منه غير معلوم ويجوز أن لا يتعلّق أصلا وعلى تقدير تعلّقها بنسيان شيء من ذلك فلا محالة أنّ ما تعلقت المشيئة بنسيانه أقلّ من الباقي بعد الاستثناء فدار أمر المستثنى بين أنها ينتفي "رأسا" وبين "القلة والنّدره" وما كان كذلك يكون في غاية القلة فهذا وجه حمل قوله تعالى ﴿إلا ما شاء الله﴾ على استقلال ما ينسأه. قاله الشّهاب وشيخ زاده.^{١٧٥}

قال الشّيرانشي: أقول لعلّ المراد "بالنسيان في التّوجيه الأوّل" يعني نسيانه بأن نسخ تلاوته: التّرك والإعراض عنه وفي الثاني يعني قوله "المراد به القلة والنّدره" أن تغيب الصّور القرآنيّة عن الذّهن بحيث تحصل بالتّوجّه إليها على ما يدلّ عليه. قوله^{١٧٦} (لما روي أنّه عليه السّلام "أسقط آية في قراءته في الصّلاة فحسب")^{١٧٧} أي: ظنّ (أبيّ) بن كعب رضي الله عنه (أنّها)^{١٧٨} نسخت فسأله فقال) عليه السّلام: (نسيئها). وفي الثّالث يعني قوله (أو نفي النسيان رأسا) أي: في كلّ زمان قراءته عليه السّلام أن تغيب عنه بحيث لم تحصل بمجرّد التّوجّه إليها بل^{١٧٩} لا بدّ لها من كتب يوحى أو غيره.^{١٨٠} انتهى.^{١٨١}

والحديث المذكور صحيح رواه البخاريّ وغيره وكانت الصّلاة صلاة الفجر فإن قلت أينسى النّبّي عليه السّلام رأسا؟ وهذا الحديث ينافي في مناقب له ولا يلائمه قوله ﴿فلا تنسى﴾ لأنّه يكون الاستثناء من التّقي نفيًا وهو إثبات، والحمل على التّأكيد بعيد قلت أجاب عنه^{١٨٢} بعض شراح الكشاف بأنّه على هذا من قبيل قوله: ولا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم فلول.^{١٨٣} والمعنى فلا تنسى إلا نسيانا معدوما. كما قاله الشّهاب نقلا عن البهلوان.^{١٨٤}

قوله [١٦٢ظ] (فإنّ القلة تستعمل للتّقي) علّة لقوله "أو نفي النسيان رأسا" وقوله "أو نفي النسيان" مرفوع معطوف على قوله "القلة والنّدره" فعلى هذا لا يكون قوله تعالى ﴿إلا ما شاء الله﴾ جريا على حقيقة الاستثناء كما في الوجهين؛ الأوّلين: بل يكون مجازا عن "نفي النسيان رأسا" لما مرّ.^{١٨٥} إنّ قوله ﴿إلا ما شاء

^{١٧٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٥/٨. | ق - ووجه انفهام...وشيخ زاده.

^{١٧٦} ق - قال الشّيرانشي...ما يدلّ عليه قوله، صح هامش.

^{١٧٧} عن أبيّ بن كعب، قال: "صلّى بنا النّبّي صلّى الله عليه وسلّم الفجر وترك آية، فجاء أبيّ وقد فاتّه بغض الصّلاة، فلمّا انصرفت قال: يا رسول الله، نسخت هذه الآية أو أنسيئها؟ قال: لا، بل أنسيئها." انظر: مسند أحمد بن حنبل، ١٢٣/٥؛ كنز العمال، ٢٩٥/٨.

^{١٧٨} ق - أي الآية.

^{١٧٩} أ - بل، صح هامش.

^{١٨٠} انظر: حاشية الشّيرانشي، و. ١٠٤.

^{١٨١} ق - انتهى.

^{١٨٢} أ - عنه.

^{١٨٣} ق - فإن قلت...فلول.

^{١٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨. | ق - كما قاله الشّهاب نقلا عن البهلوان.

^{١٨٥} ق - بل يكون مجازا عن "نفي النسيان رأسا" لما مرّ.

الله ﴿ من الألفاظ الدالة على القلة، واستعمال القلة بمعنى التقي رأساً على طريق المجاز وارد في كلامهم قيل وقول الكلبي أنه عليه السلام لم ينس بعد نزول هذه الآية يؤيد هذا الوجه الثالث.^{١٨٦} وأيضاً بيّنه تفسير أبي الليث^{١٨٧} قوله إلا ما^{١٨٨} الله بقوله: "يعني قد شاء الله أن لا تنسى القرآن، فلم ينس القرآن بعد نزول هذه الآية. وكان النبي عليه السلام يأخذ في قراءته قبل أن يفرغ جبريل مخافة أن ينساه.^{١٨٩} كما قاله شيخ زاده.^{١٩٠}

﴿إنه﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ يعني والله يعلم جهرك يا محمد مع جبريل بقراءة القرآن ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ ما في نفسك ممّا يدعوك إلى الجهر فلا تغفل فأنا أكفيك^{١٩١} ما تخافه، تعليل لما قبله وهو قوله ﴿سنقرئك فلا تنسى﴾ وإليه الإشارة بقوله إنك تجهر بالقرآن مع جبريل عليه السلام. قال في الثلاثين:^{١٩٢} ﴿يعلم﴾ مع فاعله جملة خبر "إن." و﴿الجهر﴾ مفعوله و﴿ما﴾ بمعنى الذي في محلّ النصب نسق على الجهر.^{١٩٣} ولا يجوز كونها مصدرية لئلا يلزم خلوّ الفعل من فاعل قوله (ما ظهر من أحوالكم) إشارة إلى أنّ الألف واللام في قوله "الجهر للجنس" على ما يؤيده قول الشيرازي حيث قال: "قوله 'ما ظهر من أحوالكم وما بطن' هذا أحسن ممّا في الكشف^{١٩٤} حيث قال: ما أعلنتم من أقوالكم وأفعالكم، وما ظهر وما بطن من أحوالكم،^{١٩٥} إذ الأحوال مشتمل على الأقوال والأفعال." ^{١٩٦} انتهى.^{١٩٧}

^{١٨٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٥/٨.

^{١٨٧} ق - قيل وقول الكلبي أنه عليه السلام لم ينس بعد نزول هذه الآية يؤيد هذا الوجه الثالث وأيضاً بيّنه تفسير أبي الليث.

^{١٨٨} أ ق + شاء. (وهذا هو الصحيح)

^{١٨٩} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٠/٣.

^{١٩٠} أ + قوله. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٩١} أ: فإنه يكفيك.

^{١٩٢} ق - عليه السلام قال في الثلاثين.

^{١٩٣} انظر: إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٥٨.

^{١٩٤} ق - على ما يؤيده قول الشيرازي حيث قال: قوله "ما ظهر من أحوالكم" وما بطن هذا أحسن ممّا في الكشف.

^{١٩٥} الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٦.

^{١٩٦} حاشية الشيرازي، و. ١٠٤-١٠٤ ظ.

^{١٩٧} ق - انتهى.

وقوله "ما ظهر من أحوالكم" تفسير للجهر. قوله^{١٩٨} (وما بطن) تفسير لقوله 'وما يخفى' فهو على هذا تأكيد لجميع ما تقدمه وتوطئة لما بعده. "قاله الشهاب".^{١٩٩} قوله (أو جهرك بالقراءة مع جبريل) إشارة إلى أن الألف / [١٦٣] واللام في يعلم الجهر للعهد الخارجي. "الظاهر ترك"^{٢٠٠} هذا الاحتمال لمخالفته كما يقتضيه صدر السورة مع أنه تركه فيما سبق. "كما في حاشية محمد التفسير".^{٢٠١}

قوله (وما دعاك إليه) أي: إلى الجهر من الدعوة تفسير لقوله «وما يخفى» فهو على هذا تأكيد لقوله «سنقرئك فلا تنسى» أو بيان لما يخفى، لكنّ الخفاء في هذا التوجيه ليس كما هو في التوجيه الأول بل المراد به هناك أن لا يعلم الناس غير صاحبه والمراد هنا مقابل الجهر إذ مخافة النسيان عند جهر أحد بالقراءة مع معلّمه غير مخفية على غير غيبى ألا يرى أنّ الأطفال حين يتعلّمون القرآن يجهرون بالقراءة لئلا ينسوه، وقيل معناه أنه تعالى يعلم ما تجهرون من القراءة مع جبريل وما يخفى من قراءتك في نفسك مخافة النسيان. وأقول والله أعلم يحتمل أن يكون المراد بـ"الجهر" "ألفاظ القرآن" وبما يخفى معاني تلك الألفاظ على ما ذكره صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى «ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ» [القيامة، ١٩/٧٥] حيث قال: كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً، كما ترى بعض الحراص على العلم.^{٢٠٢} هذا^{٢٠٣} فكأنه قيل: لا تعجل بحفظ ألفاظه وحفظ معانيه فإنه يعلم اللفظ والمعنى جميعاً فلا تنسى منهما شيئاً إلا ما شاء الله ممّا يعلم صلاحك في إنسانه. قاله الشيرازي.^{٢٠٤}

قوله (من مخافة النسيان) بيان بما دعاك قوله (فيعلم ما فيه صلاحكم من إبقاء وإنشاء) تفرع على التفسيرين. وإشارة إلى أن قوله: «إنه يعلم الجهر وما يخفى» تعليل للحكم السابق المشتمل^{٢٠٥} على الاستثناء بأن يجعل علمه تعالى بما ظهر وبما خفي من أحوال عباده أو من جهره عليه السلام بالقرآن مع جبريل وما خفي في نفسه ممّا يدعوه إليه من مخافة التقلّب والنسيان مجازاً عن علمه بما فيه صلاح العباد، فلا ينسى ما أنساه من الوحي ولا يبقى ما أبواه إلا لمصلحة تعود إليهم، ولو قال / [١٦٣] ظ بعد هذا القول أو فلا تخف فإنني أكفيك ما تخافه لكان أظهر. كما قاله شيخ زاده.^{٢٠٦}

قوله «وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى» قوله (ونعذك) أي: نجعلك مستعداً أو متهيئاً (للطريقة اليسرى) من حفظ الوحي أو من عمل أهل الجنة ضمن قوله: «نيسرك» معنى الإعداد والتوفيق توجيهها لتعديته بدون اللام، فإن

^{١٩٨} أ - قوله.

^{١٩٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٠/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٢٠٠} أ - ترك.

^{٢٠١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٢. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٢٠٢} الكشاف للزمخشري، ٢٦٩/٦.

^{٢٠٣} ق - وأقول والله أعلم... على العلم هذا.

^{٢٠٤} حاشية الشيرازي، و. ١٠٤. ظ. | ق - قاله الشيرازي.

^{٢٠٥} أ - المشتمل، صح هامش.

^{٢٠٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

العبارة المعتادة أن يقال: **جُعل الفعل الفلاني ميسراً لفلان**^{٢٠٧} ولا يقال: **جعل فلان ميسراً للفعل الفلاني**، كما في الآية وكما في قوله صلى الله عليه وسلم: **"اعملوا فكل ميسر لما خلق له"**^{٢٠٨} والإعداد والتوفيق يتعديان بنفسهما. قاله شيخ زاده.^{٢٠٩}

قوله عليه السلام **"فكل"** الفاء للسببية، والتثوين عوض عن المضاف إليه؛ أي: كل خلق **"ميسر"** أي: موفق ومُتهَيء **"لما خلق له"** أي: قُدِّر له ذلك من عمل الجنة. وهذا الحديث من **صحيح المصابيح** في باب الإيمان بالقدر.^{٢١٠}

عن علي رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **"ما منكم من أحد إلا وقد كتب له"**^{٢١١} أي: قُدِّر له **"مقعدة من النار"** أو **"ومقعدة من الجنة"**. **"قالوا: يا رسول الله! أفلا نتكل على كتابنا"** الفاء جواب شرط مقدر؛ أي: إن ^{٢١٢} كان الأمر كذلك أفلا نعتد **"على كتابنا"** المقدر في الأزل **"وندع العمل؟"** أي: نتركه، إذ لا فائدة في إعتاب أنفسنا بالأعمال؛ لأن قضاء الله لا يتغير، فلم يُرخص عليه عليه السلام في ذلك، بل أعلمهم أن ههنا أمرين لا يبطل أحدهما الآخر: باطن هو حكم الربوبية، وظاهر هو سمة^{٢١٣} العبودية، وهو غير مفيد حقيقة العلم، فأمر عليه السلام بكليهما ليتعلق الخوف بالباطن المغيب، والرجاء بالظاهر البادي؛ ليستكمل العبد بذلك صفة الإيمان.

قال عليه السلام: **"اعملوا، فكل ميسر لما خلق له"**، ثم فصل عليه ما أجمله بقوله **"أما من كان من أهل السعادة فسيسر لعمل السعادة"**، أي: سيوفق لذلك العمل بإقداره عليه وتمكينه منه **"وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل الشقاوة"**، [١٦٤و] ثم قرأ عليه السلام ^{٢١٤} **"فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ"** أي: حق الله من ماله **"وَأَتَّقَى"** أي: خاف من عقابه تعالى **"وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى"** [الليل، ٩٢-٦] أي: بكلمة لا اله إلا الله فسيسره ليسرى أي: للجنة. كما انتخب من شرح^{٢١٥} **المصابيح** لابن ملك.^{٢١٦}

قوله **"للطريقة اليسرى"** و**"اليسرى"** صفة لموصوف مقدر كما ذكره.^{٢١٧} وقوله **(في حفظ الوحي)** **"متعلق ب'اليسرى' بمعنى المتيسرة فيه"** قوله **(أو التدبير)** معطوف **'على حفظ'** فالمراد به دينه وشريعته

^{٢٠٧} ق - ميسراً لفلان.

^{٢٠٨} صحيح البخاري، التفسير ٤٣١؛ صحيح مسلم، القدر ٢٦٤٧.

^{٢٠٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢١٠} شرح مصابيح السنة لابن الملك، ١٠٣/١-١٠٤.

^{٢١١} ق: كنت.

^{٢١٢} صحيح البخاري، التفسير ٤٣١؛ صحيح مسلم، القدر ٢٦٤٧.

^{٢١٣} ق: إذا. (وهذا هو الصحيح).

^{٢١٤} أ: سميته.

^{٢١٥} أ - عليه السلام.

^{٢١٦} انظر: شرح مصابيح السنة لابن الملك، ١٠٣/١. | أ - من شرح.

^{٢١٧} ق - كما انتخب من شرح المصابيح لابن ملك.

^{٢١٨} ق - كما ذكره.

السَّمْحَةُ الَّتِي هِيَ أَسْهَلُ الشَّرَائِعِ وَأَشْرَفُهَا. "قاله الشَّهاب. ^{٢١٩} و"التَّائِبِينَ" الطَّاعَةَ وَدَانَ لَهُ أَي: أَطَاعَهُ وَدَانَ بِكَذَا وَتَدَيَّنَ بِهِ عَمَلُهُ طَاعَةً، وَالطَّرِيقَةَ الْيَسْرَى فِي بَابِ الطَّاعَةِ هِيَ طَرِيقَةُ الْإِسْلَامِ الَّتِي هِيَ الطَّرِيقَةُ السَّهْلَةُ السَّمْحَةُ بِيَضَاءٍ. ^{٢٢٠} وَقَالَ ﴿نَيْسِرُكَ﴾ بَنُونَ الْعِظْمَةِ لِيَكُونَ عِظْمَةُ الْمَعْطِيِّ دَلِيلًا عَلَى عِظْمَةِ الْعِطَاءِ نَظِيرُهُ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [يُوسُف، ٢/١٢] وَ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ [الحجر، ٩/١٥] وَ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر، ١/١٠٨]. كَمَا قَالَ شَيْخُ زَادِهِ. ^{٢٢١}

قوله (وَنُوقِّكَ) عطف تفسيري لنعدك والضمير المؤنث في (لها) راجع للطريقة، قوله (ولهذه النكتة) أي: لكون القصد إلى تضمين "معنى الإعداد والتوفيق عداه بنفسه ولولاه عدى باللام كما في قوله ﴿ونيسرك لليسرى﴾ ولا دخل للإعداد في التعدية بنفسه كما توهم بهلوان ^{٢٢٢} لأنه يقال يسره لكذا بمعنى هياه وأعداه له في الأساس فهو متعد باللام. "قاله الشَّهاب. ^{٢٢٣} (قال) تعالى: ﴿﴿نَيْسِرُكَ﴾﴾ بدون اللام (لا نيسرك) يعني أنه تعالى لم يقل نيسر لك ب"اللام" قوله ﴿ونيسرك﴾. (عطف على سنقرئك) "تبع البيضاوي في ذلك لصاحب الكشف. ^{٢٢٤} والأظهر أن يقول مثل ما قال أبو السعود بغير السين حيث قال: ﴿ونيسرك لليسرى﴾ ^{٢٢٥} عطف على ﴿نقرئك﴾ ^{٢٢٦} ليكون مدخول حرف الاستقبال، لأن ذلك وعد له عليه السلام بالتيسير والموعود به يتحقق في الاستقبال. ^{٢٢٧} ولنا أن نقول لعله ^{٢٢٨} إنما قال ﴿ونيسرك لليسرى﴾ إشارة إلى كمال تيسير اليسرى له عليه السلام حيث أبرز المطلوب في صورة الطالب والطالب في صورة المطلوب. قاله الشيرانسي. ^{٢٢٩} [١٦٤ظ] وفي تعليقات محمد التفسيري قوله (وإنه يعلم) الجهر اعتراض) "وقيل: ^{٢٣٠} إنه يجوز فيه أن يكون تعليلا لما قبله وفيه نظر. "قاله الشَّهاب. ^{٢٣١}

﴿فَذَكِّرْ﴾ فِعْظٌ بِالْقُرْآنِ النَّاسِ قَوْلُهُ (بَعْدَ مَا اسْتَبْتَبَ لَكَ الْأَمْرَ) بَيَانٌ لِمَعْنَى الْفَاءِ. "وَاسْتَبْتَبَ بِمَعْنَى اسْتِقَامَ وَاسْتَمَرَّ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى وَجْهِ تَفَرُّعِهِ عَلَى مَا قَبْلَهُ مِنْ قَوْلِهِ ﴿ونيسرك﴾ لِأَنَّ الْمَعْنَى حَيْثُذَ أَنَّهُ تَعَالَى وَفَقَّكَ

^{٢١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥١/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

^{٢٢٠} أ: البيضاء.

^{٢٢١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٢٢} ق - كما توهم بهلوان.

^{٢٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥١/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

^{٢٢٤} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٦.

^{٢٢٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "مثل ما قال أبو السعود بغير السين حيث قال: ﴿ونيسرك لليسرى﴾."

^{٢٢٦} تفسير أبي السعود، ٥١٨/٥.

^{٢٢٧} حاشية الشيرانسي، و. ١٠٥.

^{٢٢٨} ق - لأن ذلك وعد عليه السلام بالتيسير والموعود به يتحقق في الاستقبال ولنا أن نقول لعله.

^{٢٢٩} ق - قاله الشيرانسي.

^{٢٣٠} أ: وفيه.

^{٢٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٥١/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

لحفظ وحيه ونشر شرائعه فذكر. "قاله الشَّهاب. ٢٣٢" قال الجوهري: واستنَّب الأمر، تهيأً واستقام. ٢٣٣ وهذا إشارة إلى وجه ٢٣٤ ترتب قوله ﴿فذكر﴾ على ما قبله لا إشارة إلى بيان معنى الفاء. ٢٣٥ كما توهم عصام الدين. ٢٣٦ في بادي الرأى. "كما في حاشية محمد التفسيرى. ٢٣٧

﴿إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ "يعني: ٢٣٨" إن نفعتهم العظة، ومعناه ما نفعت العظة بالقرآن إلّا لمن يخشى ويقال: إن نفعت الذكرى يعني أن قولك ودعوتك تنفع لكل قلب عاقل. "كذا قاله أبو الليث. ٢٣٩ قوله (لعلّ هذه الشرطية إنما جاءت بعد تكرير التذكير) أي: بعد تكرار وعظه عليه السلام بالكفّار (وحصول اليأس عن البعض) كإبليس وأولاده (لئلا يتعب) عليه السلام (نفسه ويتلهّف) أي: كيلا يتحسّر عليه السلام (عليهم كقوله) تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ﴾ أي: لم تكن يا محمد ﴿عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ الآية، [ق، ٤٥/٥٠].

جواب لما ورد أن لا معنى لاشتراط النفع إذ هو مأمور بـ"الذكرى" "نفعت الذكرى" أو لم تنفع أجاب بثلاثة أوجه؛ الأول: أن الخطاب بالنسبة إلى طائفة بعينه، علم النبي عليه السلام أن الذكرى لا تنفعهم كأنه قيل ذكر المؤمنين وأعرض عنهم كما في قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدٌ﴾ [ق، ٤٥/٥٠]. والثاني: أن ليس المراد منه حقيقة الشرط بل استبعاد النفع بالنسبة إلى هؤلاء إشارة إلى تصميمهم كأنه قيل: "افعل ما أمرت به تُوجَرْ وإن لم ينتفعوا به" نظيره قولك: "عِظِ العَشَارِينَ أَنْ سَمِعُوا مِنْكَ قَاصِدًا بِهِ اسْتِبْعَادُ ذَلِكَ" وفيه تسلية له عليه السلام. والثالث: أن التذكير واجب عليه في أول الأمر يوقع النفع أو لم يوقع والزيادة على ذلك إنما تجب أن توقع ٢٤٠ نفعه وهو [١٦٥] المراد ههنا وأعرض عمّن تولّى والضابط في أن التذكير في أول الأمر ٢٤١ كم يجب وإلى متى يجب هو العرف. قاله الروشنى نقلا عن حمزة. ٢٤٢

قال عصام الدين: "ولك توجيه رابع لعلّه أقرب وهو أن المراد أن التذكير ينبغي أن يكون ٢٤٣ مهمّا لمن له التذكير فينبغي تذكير الكافرين بالإيمان لا بالفروع وتذكير تارك الصلاة بها. ٢٤٤" انتهى. ٢٤٥

٢٣٢ حاشية شهاب الدين، ٣٥١/٨. | ق - قاله الشهاب.

٢٣٣ الصحاح للجوهري، "تب" (٩٠/١).

٢٣٤ ق: وجه.

٢٣٥ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٣ ظ.

٢٣٦ ق - كما توهم عصام الدين.

٢٣٧ حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٢ ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرى.

٢٣٨ ق - يعني.

٢٣٩ تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧١/٣. | ق - كذا قاله أبو الليث.

٢٤٠ أ: يوقع.

٢٤١ ق - الأمر.

٢٤٢ حاشية الروشنى، و. ١١٤ ظ. | ق - قاله الروشنى نقلا عن حمزة.

٢٤٣ أ - مهما، صح هامش. | أ + بما يكون.

٢٤٤ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٤ و. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "بها".

وقيل الشرطية منع عن تذكير مَنْ يُس من رحمة الله تعالى كإبليس وأولاده فإنهم أمة دعوة لآئه عليه السلام مرسل إلى الجن والإنس كافة، أقول لعله^{٢٤٦} أراد بكونهم أمة دعوة آئه من شأن نوع الشياطين أعني الجن الدعوة وإلا فمع المنع عن تذكيرهم كيف يكونون أمة دعوة، ثم نقول لا يخفى أن هذا المعنى بعيد في المقام^{٢٤٧} إذ الآية نزلت في شأن كفار مكة على ما يفهم من الكشاف حيث قال: إنه عليه السلام بذل جهده في تذكيرهم فيما^{٢٤٨} زادهم^{٢٤٩} إلا عتوا فقليل له: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدْ﴾ [ق، ٤٥/٥٠]، "فأعرض عنهم وقل سلام" ﴿فَذَكَرْ إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى﴾. كما قاله الشيرانسي^{٢٥٠}.

وقال أيضا^{٢٥١} في "منه" ممّا ينبغي أن يشار إليه أن قول المصنّف لعلّ هذه الشرطية إلخ. جواب سؤال مقدّر كأنه قيل نفع الذكرى من الأمور الغيبية ولا يعلم إلا الله فتقييد الأمر بالتذكير يؤدي إلى بطلان أمر التذكير فأجاب بقوله "لعلّ هذه الشرطية" إلخ. انتهى^{٢٥٢}.

"قيل: 'إن' بمعنى 'إذ' قال في الثلاثين: فإن قيل لك: فأين جواب الشرط؟ فقل معنى الآية التقديم والتأخير: أي: إن نفع الذكرى فذكر. وإنما أخر لرؤوس الآي. وقال بعضهم: 'إن' بمعنى 'قد' أي: فذكر قد نفعت الذكرى." كما في التفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة^{٢٥٣}.

قوله (أو لزم المذكرين) على صيغة اسم المفعول (واستبعاد تأثير الذكرى فيهم) أي: في المذكرين عطف على قوله "لئلا يتعب" يعني: "وإنما أوتيت 'إن الشرطية' ذمّا للمذكرين وتنبيها للرسول عليه السلام أنه لا ينفعهم الذكرى كما يقال للرجل أذع فلانا إن أجاب والمعنى: ما أراه يجيبك، فكأنه قيل: فذكرهم وما يظنّ اتعاضهم وقبولهم منك. فإذا لم يكن [١٦٥] التعليق والتقييد مرادا بقي الأمر بالتذكير على إطلاقه غير مقيد بشرط رجاء نفعه." كما قاله شيخ زاده^{٢٥٤}.

^{٢٤٥} ق - انتهى.

^{٢٤٦} ق - أقول لعله.

^{٢٤٧} ق - كيف يكونون أمة دعوة ثم نقول لا يخفى أن هذا المعنى بعيد في المقام.

^{٢٤٨} ق: فما.

^{٢٤٩} أ: فما رادهم.

^{٢٥٠} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٥٨-٣٥٩؛ حاشية الشيرانسي، و. ١٠٥-١٠٥ ظ. | ق - كما قاله الشيرانسي.

^{٢٥١} ق - أيضا.

^{٢٥٢} ق - إلخ. انتهى.

^{٢٥٣} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٥٩؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٦٤ ظ. | ق - كما في التفسير التنبيه لإسحاق

بن محمود بن حمزة.

^{٢٥٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٧٧/٨.

قوله^{٢٥٥} (أو للإشعار بأنّ التذكير إنّما يجب إذا أمكن نفعه) عطف على قوله "أو لذمّ المذكّرين" أو جواب ثالث لأنّ الجواب الأوّل قوله بعد تكرير التذكير، والثاني قوله "أو لذمّ المذكّرين" وإشارة إلى أنّ تذكير الأمتة بمعنى بلّغه الدّعوة إنّما يجب بعد العلم بإمكان نفعه، وأمّا التّبلغ فواجب علم نفعه أو لم يعلم. أو نقول مطلق التذكير سواء كان من النّبيّ عليه السّلام أو من الأمتة إنّما يجب إذا أمكن بخلاف التّبلغ. انتهى. كما في حاشية محمد التفسيريّ^{٢٥٦} (ولذلك) أي: ولكون التذكير واجبا على النّبيّ عليه السّلام إن ظنّ انتفاع الأمتة بالتذكير وإن ظنّ عدم انتفاعهم لا يجب عليه التذكير كما أشار المصنّف إلى تأييد هذا التّوجيه بقوله (أمر) عليه السّلام على بناء المجهول (بالإعراض عمّن تولى) كما قال تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [النجم، ٢٩/٥٣] كما فهم من شيخ^{٢٥٧} زاده^{٢٥٨}.

ثمّ قال الله تعالى ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ (سيُعطى) بالذّكرى (ويتنفع بها من يخشى) قلبه من عذاب (الله فإنّه) أي: ذلك المّنّ (يتفكر فيها) أي: في الذّكرى (فيعلم حقيقتها، وهو) أي: ذلك المّنّ (يتناول العارف) أي: المقرّ بالحقّ (والمرتدّد) أي: النّاقص في المعرفة بالحقّ. "ومعنى من يخشى من شأنه الخشية." كما في حاشية محمد التفسيريّ السيّواسيّ^{٢٥٩}. قال السّعدى نقلا عن التفسير الكبير: "النّاس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام منهم من قطع بصحّته، ومنهم من جوّز وجوده ولكنّه غير قاطع فيه لا بالنّفي ولا بالإثبات، ومنهم من أصرّ على إنكاره.^{٢٦٠} والقسمان الأوّلان يتنفعان بالتذكير بخلاف الثّلاثة.^{٢٦١}

﴿وَيَجَنَّبُهَا﴾ (ويتجنّب الذّكرى) "يعني: يتباعد عن عظمتك." كما في تفسير أبي الليث^{٢٦٢}. ﴿الْأَشَقَى﴾ قوله (الكافر) إشارة إلى أنّ الألف واللام في الأشقى للجنس. (فإنّه) أي: الكافر (أشقى من الفاسق) "فإنّ حاله مقصورة على الشّقاوة بخلاف الفاسق فإنّه يسعد آخره فإنّ آخره إلى الجنّة، وأيضا^{٢٦٣} عذابه أشدّ [و١٦٦] من عذاب الفاسق فإنّه معذب بالأصل والفروع على ما هو المختار^{٢٦٤} والفاسق معذب بالفروع فقط." كما قاله الشّيرازيّ^{٢٦٥}. قوله ﴿وَالْأَشَقَى﴾ من الكفرة لتوغّله في الكفر بعداوة النّبيّ عليه

^{٢٥٥} ق - كما قاله شيخ زاده قوله.

^{٢٥٦} حاشية محمد التفسيريّ السيّواسيّ، و. ٤٢ ظ. | ق - انتهى. كما في حاشية محمد التفسيريّ.

^{٢٥٧} أ: شيخ.

^{٢٥٨} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما فهم من شيخ زاده.

^{٢٥٩} حاشية محمد التفسيريّ السيّواسيّ، و. ٤٢ ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسيريّ السيّواسيّ.

^{٢٦٠} تفسير الكبير للرازي، ١٤٥/٣١.

^{٢٦١} حاشية السّعدى، و. ٣٥٨ ظ.

^{٢٦٢} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧١/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٢٦٣} ق - وأيضا.

^{٢٦٤} ق - على ما هو المختار.

^{٢٦٥} حاشية الشّيرازيّ، و. ١٠٥ ظ-١٠٦ و. | ق - كما قاله الشّيرازيّ.

السّلام مثل وليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة وأبي جهل بن هشام ومن كان مثلهم إشارة إلى أنّ الألف واللام في ﴿الأشقى﴾^{٢٦٦} للعهد.

كلمة "من" ههنا تبعيضية لا تفصيلية لعدم جواز اجتماع من التفصيلية مع اللّام، والأظهر أن يقول أو أشقى الكفرة بعدم "من" التفصيلية^{٢٦٧} كما في الكشاف^{٢٦٨}. لأنّه تفسير لـ ﴿الأشقى﴾ المستعمل باللّام التفصيلية واللّام التفصيلية على ما ذكر في كتب النّحو^{٢٦٩} للإشارة إلى معهود متعين بتعيين المفضّل عليه والمفضّل عليه في توجيه الكشّاف المذكور مع اسم التفضيل بخلاف توجيه المصنّف، ولا يخفى أنّ المذكور أقوى تعيينا للشيء من غير المذكور ولعلّه عدل عن عبارة الكشّاف لأنّها بظاهرها تشعر بالتفضيل على الكفرة فقط مع كونه مفضّلا على مجموع الكفرة والفساق لكن لا يخفى أنّ^{٢٧٠} كونه أشقى من الكفرة يستلزم كونه أشقى من الفساق بالطريق الأولى فتوجيه الكشّاف أبلغ في هذا المعنى.^{٢٧١}

قيل: عليه أنّ المصنّف أدخل المتردّد فيما قبله وهو داخل في الكافر أيضا فلا يكون قسمين يخشى على هذا فالوجه هو الثّاني فإنّ المتوغّل في الكفر هو المنكر. كما قاله الشّيرانشي^{٢٧٢}. فإنّه قد روي أنّ قوله ﴿سيدكر من يخشى﴾ نزل في عثمان بن عفّان رضي الله عنه وقوله ﴿ويتجنّبها الأشقى﴾ نزل في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة وأبيّ بن خلف وأبي جهل بن هشام وأنت تعلم أنّ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السّبب لا سيّما أنّ التقسيم السّابق والقول بأنّ المراد بـ ﴿من يخشى﴾ القسمان الأوّلان^{٢٧٣} من تلك الأقسام وبـ ﴿الأشقى﴾ القسم الثّالث يؤيّد العقل السّليم. كما^{٢٧٤} قاله شيخ زاده.^{٢٧٥}

^{٢٦٦} ق - في الأشقى.

^{٢٦٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "بعدم من التفصيلية." | ق - والأظهر أن يقول أو أشقى الكفرة بعدم من التفصيلية، صح هامش.

^{٢٦٨} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٥٩/٦. | ق - كما في الكشاف.

^{٢٦٩} ق - على ما ذكر في كتب النّحو.

^{٢٧٠} ق - المذكور أقوى تعيينا للشيء من غير المذكور ولعلّه عدل عن عبارة الكشاف لأنها بظاهرها يشعر بالتفضيل على الكفرة فقط مع كونه مفضّلا على مجموع الكفرة والفساق لكن لا يخفى أن.

^{٢٧١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٠٥ ظ.

^{٢٧٢} ق - قيل: عليه أنّ المصنّف أدخل المتردّد فيما قبله وهو داخل في الكافر أيضا فلا يكون قسمين يخشى على هذا فالوجه هو الثّاني فإنّ المتوغّل في الكفر هو المنكر كما قاله الشّيرانشي.

^{٢٧٣} أ: الأوّلان.

^{٢٧٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٨/٨. | أ - كما.

^{٢٧٥} ق - لا سيّما أن التقسيم السّابق والقول بأنّ المراد بمن يخشى القسمان الأوّلان من تلك الأقسام وبالأشقى القسم الثّالث يؤيّد العقل السّليم كما قاله شيخ زاده.

قوله "من الكفرة" صفة ﴿الأشقي﴾ لا صلة^{٢٧٦} لجواز [١٦٦ظ] أن يراد من الصفة الصفة اللغوية فيعمّ الحال الاصطلاحي فإنها صفة معنى فلا يخالف أن الأولى أن يكون الظرف حالا إذا كان بعد المعرفة وصفة بعد النكرة لأنّ حال النكرة يقدّم عليه فيكون الصفتية في الظرف المتأخر بعد النكرة متعينة وأما حالة^{٢٧٧} المتأخر عن المعرفة ليس كذلك بل قد يكون الصفتية أحسن تأمل، كما قاله الروشنّي.^{٢٧٨}

﴿الَّذِي يُصَلِّي النَّارَ الْكُبْرَى﴾ "يعني: يدخل يوم القيامة النار الكبرى يعني: النار العظمى لأنّ نار الدنيا هي النار الصغرى ونار^{٢٧٩} الآخرة هي النار الكبرى." كما في تفسير أبي الليث.^{٢٨٠} "قوله تعالى ﴿الَّذِي﴾ نعت لـ ﴿الأشقي﴾ و﴿يصلّي﴾ صلة^{٢٨١} ﴿الَّذِي﴾ و﴿النار﴾ مفعول ﴿يصلّي﴾ و﴿الكبرى﴾ نعت لـ ﴿النار﴾ يقال الرجل الأكبر والجارية الكبرى. وفي جمع السالم في المذكر الأكبرون وفي المؤنث الكبريات. وإنما قال ﴿النار الكبرى﴾ لأنّ 'النار' مؤنثة وتصغيرها نويرة وجمع النار أنوار ونيران." كما في التفسير التنبيه.^{٢٨٢} (نار جهنم) فيكون على هذا كبرى صغرها نار الدنيا (فإنّه) تعليل لكونها "كبرى" كما روى يونس عن الحسن عن النّبي (عليه السلام قال "إنّ ناركم هذه جزء من سبعين جزءً من نار جهنم")^{٢٨٣} وقد غمست في الماء مرّتين ليدانا منها ويتنفع بها ولو لا ذلك ما دنوتم منها. قوله "فإنّه" إلخ. "إشارة إلى كبروتها بالنسبة إلى نار الدنيا لا إلى أنّ نار الدنيا^{٢٨٤} مفضّل عليها." كما في حاشية محمد التفسيرّي.^{٢٨٥}

قوله (أو ما في الدرك الأسفل منها) وجه ثاني^{٢٨٦} للنار الكبرى. "والمفضّل عليه جميع ما عداه من التيران والظاهر أنّ التفضيل هنا بحسب الكيفية فقط." كما قاله الشيرانشي.^{٢٨٧}

^{٢٧٦} ع - لا صلة، صح هامش.

^{٢٧٧} أ: حالية.

^{٢٧٨} حاشية الروشنّي، و. ١١٤ظ. | ق - تأمل كما قاله الروشنّي.

^{٢٧٩} ق: والنار.

^{٢٨٠} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧١/٣. | ق - في تفسير أبي الليث.

^{٢٨١} ق: صفة.

^{٢٨٢} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٦٤ظ. | ق - كما في التفسير التنبيه.

^{٢٨٣} مسند الدارمي، الرقاق ١٢٠؛ سنن الترمذي، صفة جهنم ٧.

^{٢٨٤} ق: وفي.

^{٢٨٥} أ - لا إلى أن نار الدنيا.

^{٢٨٦} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٤٢ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرّي.

^{٢٨٧} أ: ثانٍ. | ق: تأتي.

^{٢٨٨} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٦ظ.

وقال في حاشية الحاشية: ^{٢٨٩} الظاهر أن مراد المصنّف بـ"الدّرك الأسفل" من النّار الأسفل الحقيقيّ فينبغي أن يحمل ﴿الأشقي﴾ على المعنى الثّاني إذ لا وجه للحكم بكون جميع الكفّار في الدّرك الأسفل الحقيقيّ من النّار بل هو خلاف التّصوّل، فإنّ الثّابت في التّصوّل أنّ الطّبة [١٦٧] الأعلى من النّار للموحّدين العصاة والثّاني لليهود والثّالث للتّصارى والرّابع للضّابّين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسّابع للمنافقين ويمكن أن يكون مراد المصنّف بالأسفل: الأسفل الإضافيّ بالإضافة إلى الطّبة العليا فحينئذ ناسب حمل ﴿الأشقي﴾ على المعنى الأوّل. ^{٢٩٠} انتهى. ^{٢٩١}

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ أي: في النّار. "وَتُمْ" للتّراخيّ في مراتب الشّدّة لأنّ التّردّد بين الموت والحيوة أفضّل أي: أشدّه ^{٢٩٢} من الصّليّ. "كما قاله أبو السّعود. ^{٢٩٣}

قوله ^{٢٩٤} (فيستريح) بمعنى يجد راحة وهذا مخصوص بالكفرة لا بعصاة المؤمنين. "ففي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدريّ رضي الله عنه عن النّبّي عليه السّلام: "أما أهل النّار الذين هم أهلها فإنّهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النّار بذنوبهم أو قال: بخطاياهم فأماتهم الله إماتة حتّى إذا كانوا فحما أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر فبثّوا أي: ^{٢٩٥} جماعة جماعة فيقومون سواء ^{٢٩٦} على أنهار الجنّة ثمّ قيل: يا أهل الجنّة أفيضوا علينا فينبتون نبات الحبة في حميل السّيل. "انتهى. قاله الشّهاب. ^{٢٩٧}

^{٢٨٩} ق - كما قاله الشيرانشي وقال في حاشية الحاشية.

^{٢٩٠} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٦.

^{٢٩١} ق - انتهى.

^{٢٩٢} أ: أشدّ. | ق - أي أشدّه. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٩٣} تفسير أبي السّعود، ٥/٥٢٠.

^{٢٩٤} ق - كما قاله أبو السّعود قوله.

^{٢٩٥} أ: كغسوى.

^{٢٩٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: جماعة جماعة فيقومون سواء."

^{٢٩٧} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٥١؛ صحيح مسلم، الإيمان ٣٠٦؛ سنن ابن ماجه، الزهد ٣٧. | ق - انتهى قاله الشّهاب.

﴿وَلَا يَحْيَى﴾ قوله (حياة تنفعه) "تقييد الحياة دفعا لرفع التقييضين ويحتمل والله أعلم^{٢٩٨} أن يكون لا يموت ولا يحيى كناية عن عدم النجاة عن العذاب إنَّما يكون بالعمل في دار يموت فيها العامل ويحيى. والنظم أقرب إلى هذا المعنى كيف واللائق بالمعنى المشهور ثم لا يكون ميتا ولا حيا فتأمل." قاله العصام.^{٢٩٩} وقال في تفسيره: "قلت والله أعلم يمكن^{٣٠٠} تفسير الآية من غير حاجة إلى تقييد الحياة بأن يكون المقصود نفى الحالة التي كان عرضها قبل الدخول في النار حيث مات ثم يحيى أي: ليس فيها موت ولا حياة بعدها كما كان له قبل ذلك تأمل."^{٣٠١} انتهى.^{٣٠٢}

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ قوله ﴿قد أفلح من تزكى﴾^{٣٠٣} "استئناف، جوابا لسؤال نشأ عن بيان حال المتجنب والسكوت عن حال المتذكر الذي يخشى، فكأنه قيل ما حال من تذكر إلا أنه وضع [١٦٧ظ] مكان من تذكر تفصيلا إشارة^{٣٠٤} إلى بيان المتذكر بعلامته." كما قاله العصام.^{٣٠٥} قال أبو الليث: "يعني: قد فاز ونجا من هذا العذاب وسعد بالجنة."^{٣٠٦} (من تطهر) بالإيمان (من الكفر والمعصية) قدم الكفر على المعصية لأن الكفر أشد من^{٣٠٧} المعصية غير الكفر قوله (أو تكثر من التقوى) وقوله (من الزكاء) وهو بالمد كالنماء لفظا ومعنى متعلق بالمعنى الثاني يقال زكى الزرع يزكو زكاء أي: نمت وتكثرت والزكاء هو النامي الكثير وهذا الوجه يعضد بقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون، ٢٣-٢٤] أثبت الفلاح المستجمعين لتلك الخصال، وكذلك قوله تعالى في أول سورة البقرة ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة، ٥/٢] والوجه الأول يعتضد بوجهين؛ الأول: أنه تعالى لما لم يذكر في هذه الآية ما يجب التزكي عنه علمنا أن المراد هو التزكي عن الكفر الذي مر ذكره قبل هذه الآية. والثاني: أن الاسم المطلق ينصرف إلى المسمى الكامل وأكمل أنواع التزكية وهو تزكية القلب عن ظلمة الكفر فوجب صرف هذا المطلق إليه. قاله شيخ زاده.^{٣٠٨}

^{٢٩٨} ق - والله أعلم.

^{٢٩٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٤٤.

^{٣٠٠} أ - يمكن، صح هامش.

^{٣٠١} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٠٠ ظ.

^{٣٠٢} ق - فتأمل قاله العصام... تأمل انتهى.

^{٣٠٣} ق: هذا الكلام.

^{٣٠٤} ق - إشارة.

^{٣٠٥} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٤٤. | ق - كما قاله العصام.

^{٣٠٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧١/٣.

^{٣٠٧} أ ق - لأن الكفر أشد من.

^{٣٠٨} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - قاله شيخ زاده.

قوله (أو تطهّر للصلاة) "لم يقدّمه على المعنى الثاني مع أنّه متّحد مع الأوّل في كون الرّكاة فيهما بمعنى الطّهارة لثلا يفصل بين المعنيين السابقين فإنّهما بمعنى واحد فإنّ من تطهّر عن الكفر والمعصية فهو متّق، وأيضاً^{٣٠٩} آخره لتقترن الصلاة بالرّكاة فإنّهما إخوان ومن لم يتنبّه لهذا قال: كان الأنسب أن يقدّم ذكر هذا المعنى على المعنى الثاني." والمراد من ذلك المنّ السّعديّ المحشّي. قاله الشّهاب.^{٣١٠} قوله (أو أدّى الزّكاة) "إشارة إلى كون تزكّى تفعلاً مأخوذاً من الزّكاة الشرعيّة كتصدّق من الصدقة فمعنى تزكّى أدّى الزّكاة كما أنّ معنى تصدّق أدّى الصدقة." قاله الشّيرانشي.^{٣١١}

﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ (بقلبه ولسانه) فإنّه تطهّر عن الكفر ولا بدّ من الإقرار فيه ﴿فَصَلَّى﴾ صلوات الخمس (كقوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾) [طه، ١٤/٢٠] "أي: لذكر صلاتي إمّا على تقدير المضاف أو على أن يكون [١٦٨و] ذكر الله مجازاً عن ذكر الصلاة على طريق ذكر اسم المسبّب وإرادة السبّب، فإنّ ذكر الصلاة سبب لذكر الله تعالى فيكون المعنى أقم الصلاة إذا ذكرتها بعد نسيانها أي: إن نسيت^{٣١٢} صلاة فاقضها إذا ذكرت^{٣١٣}." قاله شيخ^{٣١٤} زاده في سورة طه على هذه الآية.

^{٣٠٩} ق - وأيضاً.

^{٣١٠} حاشية شهاب الدين، ٣٥١/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٣١١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٠٦ ظ. | ق - قاله الشّيرانشي.

^{٣١٢} ق: نسيّت.

^{٣١٣} ق - قاله شيخ.

^{٣١٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٧٨/٥ (طه، ١٤/٢٠).

(ويجوز أن يراد بالذكر تكبيرة التحريم) كما ذهب^{٣١٥} الإمام الأعظم أبو حنيفة رحمه الله^{٣١٦} فيكون المعنى حينئذ ﴿وذكر اسم ربّه﴾ لافتتاح الصّلاة وصلّى عقبيه. واحتجّ بهذه الآية على وجوب تكبيرة الافتتاح حيث عدّت في جملة ما علّق به الفلاح وعلى أنّها ليست من أركان الصّلاة من حيث إنّ الصّلاة عطف^{٣١٧} عليها بفاء^{٣١٨} التعقيبيّة، ف"الفاء" في ﴿فصلّى﴾ عاطفة تعقيبيّة على قوله ﴿ذكر اسم ربّه﴾ والملازمة بالكلّ إنّما يكون بملازمة ركن من أركانها لا عقبيها، وعلى افتتاح الصّلاة والشّروع فيها غير مختصّ بلفظ التّكبير بل هو جائز بكلّ اسم من أسماء الله. فالمناسب على هذا أن يحمل^{٣١٩} التّركي على التّطهر للصّلاة لتكون الآية مسوقة لمدح كلّ من حصل هذين الشّرتين للصّلاة وصلّى عقبيه. والأئمّة الشّافعيّة قالوا: وإن دلّت الآية على مدح كلّ من ذكر اسم الله فصلّى عقبيه، لكن ليس في الآية بيان أنّ ذلك الذّكر هو تكبيرة الافتتاح لجواز أن يكون المراد منه ذكر الله تعالى بقلبه ولسانه وذكر ثوابه وعقابه دعاه^{٣٢٠} ذلك إلى فعل الصّلاة، فحينئذ يأتي بالصّلاة التي أحد أركانها وأجزائها تكبيرة الافتتاح، كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنّه قال في تفسير هذه الآية: ذكّر معادّه وموقفه بين يديه^{٣٢١} ربّه فصلّى له. قال الإمام: وأقول هذا التفسير متعين^{٣٢٢} وذلك لأنّ مراتب أعمال المكلف ثلاثة؛ فأولها: إزالة العقائد الفاسدة عن القلب، وثانيها: استحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وأسمائه، وثالثها: الاشتغال بخدمته وطاعته. فالمرتبة الأولى: هي المراد بالتّركية في قوله تعالى: ﴿قد أفلح من تزكى﴾ وثانيها: هي المراد بقوله: ﴿وذكر اسم ربّه﴾ فإنّ / [١٦٨ظ] الذّكر بالقلب ليس إلّا المعرفة. وثالثها: هي الخدمة هي المراد بقوله: ﴿فصلّى﴾ فإنّ الصّلاة عبارة عن التّواضع والخشوع فمن استنار^{٣٢٣} قلبه بمعرفة جلال الله تعالى، لا بدّ وأن يظهر في جوارحه وأعضائه أثر الخضوع. انتهى. قاله شيخ زاده.^{٣٢٤}

^{٣١٥} أ + إليه.

^{٣١٦} ق - رحمه الله.

^{٣١٧} ق: عطف.

^{٣١٨} أ: بالفاء.

^{٣١٩} ق: أن يحتمل.

^{٣٢٠} ق: وعاد بعد. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٢١} أ: يدي. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٢٢} انظر: تفسير القرطبي، ٢٢/٢٣٣.

^{٣٢٣} ق - كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال "في تفسير هذه الآية ذكر معاده وموقفه بين يديه^{٣٢٣} ربّه فصلّى له." قال الإمام وأقول هذا التفسير متعين.

^{٣٢٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وطاعته".

^{٣٢٥} ق: استنار. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٢٦} تفسير الكبير للرازي، ٣١/١٤٨؛ حاشية الشيخ زاده، ٥٧٩/٨. | ق - انتهى قاله شيخ زاده.

(وقيل ﴿تزكى﴾ بمعنى (تصدق للفطر) "أي: أعطى صدقة الفطر (﴿وذكر اسم ربّه﴾) يعني (كبره يوم العيد ﴿فصلّى﴾ صلاته) قائله أبو سعيد الخدرى وابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهم.^{٣٢٧} كما في المعالم.^{٣٢٨} مرّضه "لأنّ السّورة مكّيّة ولم يكن بمكّة عيد ولا صدقة فطر وأجيب".^{٣٢٩} أي: أجاب الإمام الواحدى: "بأنّه لما كان في علم الله تعالى أنّ ذلك سيكون أثنى على من فعله"^{٣٣٠} فيجوز أن يكون إخبارا عمّا سيأتي قبل وقوعه كما في غيره من المغيّبات وأيضا^{٣٣١} "يجوز كون النّزول سابقا على الحكم كما قال تعالى: ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد، ٢/٩٠] فالسّورة مكّيّة وظهر أثر الحلّ يوم الفتح حتّى قال عليه السّلام: أحلّت لي ساعة من نهار.^{٣٣٢} وقيل معنى قوله ﴿ذكر اسم ربّه فصلّى﴾ أذن وأقام فصلّى الصّلوات الخمس المفروضة." قاله السّعدى والشّهاب والشّيرانشى.^{٣٣٣} ثم بعد التذكير أضرب^{٣٣٤} تعالى توبيخا للمصرّين أو أضرب عن مقدّر ينساق إليه الكلام كأنّه قيل أثر بيان ما يؤدّي إلى الفلاح لا تفعلون ذلك.

﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ تختارون ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ "منافع الحياة الدّنيا." كما في تفسير العصام.^{٣٣٥} قوله (فلا تفعلون ما يسعدكم في الآخرة) من باب الأفعال إشارة إلى ما دلّ عليه كلمة بل من النّفي المتعلّق بالكلام السّابق وهو قوله ﴿قد أفلح من تزكى﴾ فإنّها موضوعة لنفي ما تقدّم وتحقيق غيره. قاله شيخ زاده.^{٣٣٦} قوله (والخطاب للأشقيين) إشارة إلى أنّ ﴿الأشقى﴾ في معنى الجمع لأنّ تعريفه للجنس فالخطاب لجميع الكفرة قوله (على الالتفات) للمبالغة في تشديد التّوبيخ والعتاب. "لأنّ الخطاب بالذّم أقوى في التّوبيخ والتّقريع."^{٣٣٧} قوله "للأشقيين" جمع الأشقا أصله أشقيين بيّاءين ثم حذف أحديهما فصار أشقين (أو على إضمار قل) إسقاطا لهم عن حيّز شرف الخطاب بلا واسطة. قوله (أو للكلّ) أي: [١٦٩ و] والخطاب لكلّ إنسان فالخطاب من التّغليب قوله (فإنّ السّعي للدّنيا أكثر في الجملة) أي: في الكلّ، أو المراد أنّه "أكثر" من وجه "إشارة إلى خروج الخواصّ بالقرينة العقلية."^{٣٣٨} كاللّبيين والصّدّيقين والشّهداء والأولياء الخالصين^{٣٣٩}

^{٣٢٧} أ ق - رضي الله عنهم.

^{٣٢٨} تفسير البغوي، ٤٠٢/٨.

^{٣٢٩} حاشية الشّيرانشى، و. ١٠٧ ظ.

^{٣٣٠} الوجيز للواحدى، ص ١١٩٥.

^{٣٣١} حاشية السّعدى، و. ٣٥٩ و.

^{٣٣٢} ق - أيضا.

^{٣٣٣} صحيح البخارى، الجنائز ٧٥؛ صحيح مسلم، الحج ١٣٥٥.

^{٣٣٤} حاشية الشّيرانشى، و. ١٠٧ ظ؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨. | ق - قاله السّعدى والشّهاب والشّيرانشى.

^{٣٣٥} ق + الله.

^{٣٣٦} تفسير عصام الدين الإسفرائينى، و. ٣١ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٣٣٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٣٣٨} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨.

^{٣٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨.

^{٣٤٠} أ: الصالحين.

في نياتهم. قال ابن مسعود رضي الله عنه: "لإنّ الدنيا أحضرت لنا، وعُجل لنا طعامها وشرابها ونساؤها ولذاتها وبهجتها وإنّ الآخرة غيبت لنا وزويت عنا، فأخذنا العاجل وتركنا الآجل".^{٣٤١} وترك الآجل حال أكثر الناس وجعله لكلّ تغليبا وإقامة للأكثر مقام الكلّ. قاله الشهاب وشيخ زاده.^{٣٤٢}

(وقرأ أبو عمرو) ﴿بل يؤثرون﴾ (بالياء) غيبة ردّا إلى جنس الأشقي. "٣٤٣" وإخبارا عنهم وقرأ الباقر بـ"التاء" على معنى المخاطبة. "قاله أبو الليث والكواشي".^{٣٤٤}

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ "أي: منافع الآخرة خير كمّيّة وكيفيّة وسهولة حيث يستغني فيها عن مؤونة التحصيل، وحذف المفضلّ عليه لتعيّنه يعني منافع الدنيا".^{٣٤٥} وللتحاشي عن التصريح بكونه مفضلّا عليه لأنّ المفضلّ أجلّ من أن يفصلّ عليه. "كما في تفسير العصام".^{٣٤٦} قوله (فإنّ نعيمها) يعني الجنة (ملدّ) بصيغة اسم الفاعل من اللذاذ أوجد لذة (بالذات) تعليل لكونها خبر^{٣٤٧} أو بيان لوجه خيريّة الآخرة جعل نعيمها لنفس^{٣٤٨} الإلتذاذ مبالغة في سببيتها له ونعيم الدنيا وإن كانت يستلذذ^{٣٤٩} بها إلّا أنّها في ذاتها ليست للإلتذاذ بها بل إنّما خلقت لأنّ يتقوى بها على الطاعة ويتوسّل بها إلى سعادة الآخرة بخلاف نعيم الآخرة. قوله (خالص عن الغوائل) إشارة^{٣٥٠} إلى خيريّته في الصفة والغوائل جمع غائلة وهي الشرّ والضّرّ قوله (لا انقطاع له) أي: لقوله ﴿أبقى﴾ تعليل لكونها ﴿أبقى﴾.

﴿إنّ هذا﴾ يعني هذا الذي ذكر فيما تقدّم كان ﴿لنبي الضّحيف الأولى﴾ (الإشارة إلى ما سبق) قوله (من ﴿قد أفلح﴾) بيان لأوّل ما سبق ومنتهاها لا من أوّل السّورة فإنّه قوله ﴿سنقرئك﴾ من أحوال النّبي عليه السّلام خاصّة (فإنّه) أي: لأنّ ما ذكر من ﴿قد أفلح﴾ إلى آخر السّورة [١٦٩ ظ] (جامع أمر الدّيانة وخلصة الكتب المنزلة) فإنّ قوله ﴿قد أفلح من تركي﴾ إشارة إلى تطهير النّفس عن كلّ ما لا ينبغي من العقائد الفاسدة والأخلاق الدّميمة وقوله ﴿وذكر اسم ربّه﴾ إشارة إلى تكميل الرّوح بمعرفة الله تعالى وقوله ﴿فصلّى﴾ إشارة إلى تكميل الجوارح وتزيينها بطاعة الله تعالى وقوله ﴿بل تؤثرون الحياة الدّنيا﴾ إشارة إلى الرّجر عن الالتفات إلى الدّنيا.

^{٣٤١} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٨٦/١٠.

^{٣٤٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٧٩/٨ - ٥٨٠. | ق - قاله الشهاب وشيخ زاده.

^{٣٤٣} تفسير الكواشي، و. ٣٩٥.

^{٣٤٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧١/٣. | ق - قاله أبو الليث والكواشي.

^{٣٤٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني منافع الدنيا".

^{٣٤٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣١. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٣٤٧} أ: خبرا.

^{٣٤٨} أ: نفس.

^{٣٤٩} أ: يستلذ.

^{٣٥٠} أ: أشار.

وقوله «والآخرة خير وأبقى» إشارة إلى الترغيب في الآخرة وفي ثواب الله تعالى في دار الكرامة وهذه أمور لا يجوز أن تختلف باختلاف الشرائع فلماذا قال: «إن هذا لفي الصحف الأولى» و«الصحف» جمع «صحيفة» وهي الكتاب، قيل صحف موسى عليه السلام هي الألواح التي كتب فيها التوراة وقيل صحف أنزلت عليه قبل ذلك وصحف إبراهيم عليه السلام كتب أنزلت عليه. «وروي: أن أبا ذر رضي الله عنه^{٣٥١} سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن قال له كم أنزل الله من كتاب؟ فقال النبي عليه السلام: مائة وأربعة كتب، على آدم عشر صحائف وعلى شيت خمسين صحيفة وعلى إدريس ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان، وقيل: كان في صحف إبراهيم: ينبغي للعاقل أن يكون حافظا للسان»^{٣٥٢} عارفا بزمانه مقبلا على شأنه. «قاله شيخ زاده^{٣٥٣} ويستفاد من قوله «إن هذا لفي الصحف الأولى» «إن الصلاة كانت في الأديان السابقة أيضا»^{٣٥٤} على بعض التفاسير أن الزكاة وصدقة الفطر وصلاة العيد أيضا. «كما في تفسير العصام^{٣٥٥} ثم أبهم أولا وفسر ثانيا تفخيما لشأنها.

فقال: «صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى» (بدل من الصحف الأولى) على بدل البعض من الكل. «قال في الثلاثين: 'إن' حرف تنصب لفظ 'هذا' محلا لأنّه 'اسم إن'. والجارّ والمجرور 'خبر إن' «الأولى» نعت للصحف. «صحف» بدل من «الصحف الأولى». «إبراهيم» جرّ بالإضافة إلّا أنّه لا ينصرف للعجمة والتعريف. و«موسى» جرّ عطف على «إبراهيم»/[١٧٠] ولا يتبين فيه الإعراب لأنّه اسم مقصور. «كما في تفسير التنبيه^{٣٥٦} روى المورّخون أنّ صحف إبراهيم عليه السلام أنزلت في أول ليلة من^{٣٥٧} شهر رمضان وأنزلت التوراة في ستّ ليال خلت من شهر رمضان بعد صحف إبراهيم عليه السلام لسبعمئة عام وأنزل الزبور في إثني عشر ليلة^{٣٥٨} من شهر رمضان خلت^{٣٥٩} بعد التوراة خمسمئة عام وأنزل الإنجيل في ثمان عشر ليلة خلت من شهر رمضان بعد الزبور بألف ومأتي عام وأنزل الفرقان في سبع وعشرين ليلة من شهر رمضان بعد الإنجيل لستّ مائة وعشرين عاما. كما قاله الشيخ محي الدين العربي في المسامرة^{٣٦٠}.

^{٣٥١} أ ق - رضي الله عنه.

^{٣٥٢} أ: حافظ اللسان.

^{٣٥٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٠/٨؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٥٠/٣١.

^{٣٥٤} ق: بل.

^{٣٥٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣١٠. | ق - أيضا كما في تفسير العصام.

^{٣٥٦} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٦٣؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٦٥. | ق - كما في تفسير التنبيه.

^{٣٥٧} ق - ليلة من.

^{٣٥٨} أ + خلت.

^{٣٥٩} أ - خلت.

^{٣٦٠} وقد بحث في كتاب المسامرات ولكن لم أعر على هذه المعلومة. [بعد مراجعتي في المصادر قد أكّدت أنّ الاسم

الصحيح للكتاب المذكور أعلاه؛ المسامرات والمحضرات.]

قوله (قال^{٣٦١} صلى الله عليه وسلم: "من قرأ^{٣٦٢} الأعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله الله على إبراهيم وموسى ومحمد عليه السلام.")^{٣٦٣} "موضوع." كما قاله الشهاب.^{٣٦٤}

تمّ ما يتعلّق بسورة الأعلى والحمد لله والصّلاة على رسوله محمّد وآله أجمعين.

^{٣٦١} أ: عن النبي.

^{٣٦٢} أ + سورة.

^{٣٦٣} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٨٢/١٠.

^{٣٦٤} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

سورة الغاشية [٨٨]

مَكِّيَّة وهي ستّ وعشرون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ "أي: قد جاءك يا محمد ﴿حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾".^١ "أي: خبر القيامة. كما في تفسير أبي السّعود^٢ وأبي الليث^٣. قال عصام الدين في تفسيره: "الاستفهام للعرض".^٤ فكأنه قال: إلّا أن يأتيك خبره يعني استفهام الله تعالى نبيه عليه السّلام ولم يكن أتاه^٥ بعد، ثم أخبره وليس الاستفهام على حقيقة بل هو استفهام أريد به التعجّب للرّسول عليه السّلام ممّا في حيّزه والتّشويق إلى استماعه، الغشاء الغطاء غشيّه يغشاه أي: غطّاه وكلّ ما أحاط بالشّيء من جميع جهاته فهو غاش.

قوله (الدّاهية الّتي) هي أمر عظيم^٦ (تغشى النّاس بشدائدها) إشارة إلى حذف موصوفها للإيهام والتّهويل مع أنّه دلّ بمادّتها وصيفتها على ذلك، وأيضاً تنبيه على وجه إطلاق الغاشية على القيامة. ثمّ المذكور في بسيط اللّغة أنّ الغاشية القيامة، فلعلّ ذلك بالعلبة.^٧ وما ذكره المصنّف على الأصل اقتفاء أي: / [١٧٠ظ] اتّباعاً^٨ بالكشاف،^٩ أهول أي: "أخوف"^{١٠} وظهر بما ذكرنا^{١١} تفسيرها بـ"الدّاهية" ليس لتحصيل وجه تأنيث الغاشية وإلّا فيمكن تحصيل ذلك بتفسيرها أولاً بـ"يوم القيامة"^{١٢} لأنّ الإضافة من قبيل إضافة العامّ إلى الخاصّ للتّعيين والتّبيين على ما يشير به استدلال العلامة على تفسيرها بـ"القيامة" بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ [العنكبوت، ٥٥/٢٩].

^١ تفسير أبي السّعود، ٥٢٢/٥.

^٢ أ - أبي السّعود، صح هامش.

^٣ انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٢/٣. | ق - كما في تفسير أبي السّعود وأبي الليث.

^٤ تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٢.

^٥ أ: أتى.

^٦ وقد وجدت زيادة على ذلك: "هي أمر عظيم".

^٧ ق - فلعلّ ذلك بالعلبة.

^٨ وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي اتّباعاً".

^٩ انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٦٢/٦.

^{١٠} ق - أي.

^{١١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أخوف".

^{١٢} ق + أن.

^{١٣} ق - القيامة.

ولكن قال عصام الدين: "لم يفسر 'الغاشية' أولاً بـ 'يوم القيامة' تحصيلاً لوجه تأنيث الغاشية.^{١٤}" كما في حاشية محمد التفسيرى.^{١٥} (يعني) أي: يريد الله^{١٦} بـ "الغاشية" (يوم القيامة) سميت "القيامة" غاشية لأنها تغشى الناس جميعاً من الأولين والآخرين بشدائدها.

قوله (أو النار من قوله تعالى ﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم، ٥٠/١٤]) "معطوف على^{١٧} 'الداهية' لأنها مؤنثة غير محتاجة لتوجيه تأنيث صيغتها، وتوصف بأنها 'غاشية' ولو عطفت على 'يوم القيامة' لصح لكن الأول أولى." كما قاله الشهاب.^{١٨} قوله تعالى ﴿وُجُوهٌ﴾ مبتدأ و﴿يَوْمِئِذٍ﴾ ظرف للخبر وهو ﴿خَاشِعَةٌ﴾ أي: (ذليلة) يوم إذ غشيت تلك "الداهية التي" هي أمر عظيم الناس ولعل وجه الابتداء بالنكرة كون تقدير الكلام أصحاب وجوه بالإضافة إلا أن الخشوع والذل لما كان يظهر في الوجه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، وإنما قلنا بالذل^{١٩} إنَّ الذلَّ يظهر في الوجه لأنه ضد التكبر الذي محلّه الرأس والدماغ. قال الإمام:^{٢٠} "المراد بأصحاب الوجوه هم الكفار، بدليل أنه تعالى وصف الوجوه بأنها ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾، وذلك من صفات المكلف، لكون الخشوع يظهر في الوجه فعلقه بالوجه لذلك."^{٢١} انتهى.^{٢٢} الخشوع والخضوع والانتطاء^{٢٣} والتواضع كلها بمعنى ويكنى بالجميع عما يعتري الإنسان من الذل والخزي والهوان يقال خضع الإنسان إذا مال رأسه إلى الأرض أو دنا منها. كما قاله شيخ.^{٢٤} قوله "خاشعة" بمعنى ذليلة ولم توصف الوجوه بالذل [١٧١و] ابتداء لما في وصفها بالخشوع من الإشارة إلى التهكم وإنها لم تخشع في وقت ينفع فيه الخشوع وكذا جغلها عاملة تهكم أيضاً فالظاهر الاستعارة فيهما." كما قاله الشهاب.^{٢٥}

ثم قال تعالى أصحاب الوجوه: ﴿عَامِلَةٌ﴾ "يعني يجزّون على وجوههم في النار."^{٢٦} ﴿نَاصِبَةٌ﴾ متعبة يعني يكلفون بالصعود على جبل من حديد في النار فإذا ارتقوا ذروته هبط منه إلى أسفله. كما في الكواشي وأبي الليث.^{٢٧} قوله (تعمل ما) أي: تعمل أصحاب الوجوه العمل الذي^{٢٨} (تتعب فيه) أي: في ذلك العمل

^{١٤} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٤.

^{١٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٣-٤٣ ط.

^{١٦} أ + تعالى.

^{١٧} ق + أن.

^{١٨} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٩} أ - الذل.

^{٢٠} ق - قال الإمام.

^{٢١} تفسير الكبير للرازي، ١٥٢/٣١.

^{٢٢} ق - انتهى.

^{٢٣} ق - والانتطاء. [افتعال: وطاً او تَطّاً اِنتَطاءً]

^{٢٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨١/٨-٥٨٢. | أ + زاده. | ق - قاله شيخ.

^{٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٥٢/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٢٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٢/٣.

^{٢٧} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٥. | ق - كما في الكواشي وأبي الليث.

إشارة إلى أن ارتفاع كل واحد من ﴿عاملة﴾ و﴿ناصة﴾ على أنه خبر بعد خبر وإن ﴿ناصة﴾ في المعنى لتقيد العمل بأنه من قبيل ما تتعب الوجوه فيه فإنّ "الناصة" بمعنى التعب يقال: نصب الرجل ينصب نصباً من باب عمل وعلم إذا تعب في العمل وإن كان كل واحد^{٢٩} منهما خبراً بعد خبر يكون قوله ﴿يومئذ﴾ ظرفاً لكل واحد من الأخبار الثلاثة ويكون الإخبار بأسرها حاصلة في الآخرة فإنّ الكفار لما تكبروا في الدنيا عن عبادة الله تعالى والانقياد لحكمه يكونون يوم القيامة خاشعين أي: ذليين وعاملين في النار أعمالاً يتعبون^{٣٠} فيها. وقوله "تعمل ما تتعب فيه" يحتمل أن يكون تفسيراً لكل واحد من ﴿عاملة﴾ و﴿ناصة﴾ على أن يكون عاملة من عمل إذا أدام العمل وتعب فيها و﴿ناصة﴾ تأكيداً له ويحتمل أن يكون تعمل بيانا لعاملة على أن يكون من عمل بمعنى فعل وقوله "ما تتعب فيه" إشارة إلى معنى ﴿ناصة﴾ فيكون ﴿ناصة﴾ تأسيساً لا تأكيداً. كما قاله الشيرازي^{٣١}.

(كجّر السّلاسل وخوضها) أي: كخوض أصحاب الوجوه (في النار) مثل (خوض الإبل) أي: كانغماسه (في الوحل) و"الوحل" بفتح الحين "الطين الرقيق" و"التسكين" لغة ردية. قوله^{٣٢} (والصعود والهبوط) بمعنى "الصعود والنزول" عطف على "جّر السّلاسل" (في تلالها ووهادها) و"التلال" جمع "تل" وهو "الجبل الصغير" و"الوهدة" "حفرة عميقة" كالوادي يعني تتعب أصحاب الوجوه في صعودهم على جبال النار ونزولهم [١٧١ظ] في أوديتها قوله (أو عملت ونصبت) في الدنيا^{٣٣} أصحاب الوجوه (في الأعمال) وفي بعض النسخ "في أعمال" "بالتنوين"^{٣٤} (لا تنفعها) أي: إلى أصحاب الوجوه (يومئذ) أي: يوم^{٣٥} القيامة. فعلى هذا قوله ﴿عاملة ناصبة﴾ إشارة إلى سبب الدّل لأصحاب الوجوه يوم القيامة وإنّما آخره عن الوجه الأوّل لأنّ الإخبار عن الأوّل يكون^{٣٦} من واد واحد بخلاف هذا. كما في حاشية محمد التفسير^{٣٧}. وعدم نفعها إمّا لكونها سيئات ومعاصي أو حسنات غير مقرونة بالإيمان وإمّا لكونها حسنات مؤمن ساءت خاتمته ونعوذ بالله من سوء الخاتمة، ثم نقول أنّه جعل قوله عزّ وجلّ ﴿عاملة ناصبة﴾ تارة استقباليّة وتارة ماضويّة وجعل قوله ﴿خاشعة﴾ استقباليّة فقط. "وفي جعل ﴿عاملة ناصبة﴾ ماضويين مزيد حسن التقابل لأنّ ﴿خاشعة﴾ تقابل ناعمة و﴿عاملة ناصبة﴾ ماضويين في قوّة ساخطة في عملها فيقابل راضية فمعارض بأنّه

^{٢٨} ع - العمل الذي، صح هامش.

^{٢٩} ق - من عاملة... كل واحد.

^{٣٠} ق: تبعثون.

^{٣١} حاشية الشيرازي، و. ١٠٨-١٠٨ظ. | ق - ويحتمل أن يكون تعمل بيانا لعاملة على أن يكون من عمل بمعنى فعل وقوله "ما تتعب فيه" إشارة إلى معنى ناصبة فيكون ناصبة تأسيساً لا تأكيداً كما قاله الشيرازي.

^{٣٢} ق - قوله.

^{٣٣} ق - في الدنيا.

^{٣٤} ق - وفي بعض النسخ "في أعمال" بالتنوين.

^{٣٥} أ: في يوم.

^{٣٦} أ - لأنّ الإخبار عن الأوّل يكون.

^{٣٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٣ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

على الأول أيضا^{٣٨} كمال حسن التقابل بين أوصاف الفريقين فإن ناعمة في مقابلة ذليلة وقوله ﴿لسعيا راضية﴾ في مقابلة عاملة ناصبة لأنه يستفاد منهما أن صاحبهما لم يعمل عملا ترضى بها في يوم^{٣٩} القيامة. كما في حاشية محمد التفسيرى^{٤٠}.

ويمكن أن يجعل الثلاثة ماضوية كرهبان أهل الكتاب فإنهم يخشون من الله^{٤١} في الدنيا ويعملون ما يتعب فيه من الصلاة والصوم وغيرهما من الرياضات ولا ينفعهم يومئذ، ويجوز أن يكون خاشعة عاملة ماضوية وناصبة استقبالية كما في الرهبان المذكورين فإنهم يخشون الله^{٤٢} في الدنيا ويعملون كثيرا من الرياضات وينصبون في الآخرة بالعذاب الأبدي، ويحتمل أن يكون خاشعة عاملة استقبالية وناصبة ماضوية ويحتمل أن يكون خاشعة ماضوية وعاملة ناصبة استقبالية^{٤٣}. ولم يذكر احتمالا آخر، ذكر صاحب الكشف^{٤٤} وهو أن يكون عاملة ماضوية وخاشعة ناصبة استقبالية لأنهم بعدوا أن يحاط [١٧٢و] ماضوي باستقباليين. كما قاله الشيرانشي^{٤٥}.

﴿تَصَلَّى نَارًا﴾ قوله (تدخلها) فيه تسامح لأن الدخول إنما يتعدى إلى مكانها (وقرأ أبو عمرو ويعقوب وأبو بكر ﴿تُصَلَّى﴾ من أصلاه الله) بمعنى أحرقه قال عصام الدين في تفسيره: "و﴿تَصَلَّى﴾ ثلاثي معروف أو مجهول من الإصلاء أو التصلية والمجهول أنسب^{٤٦} بقوله ﴿تَسْقَى مِنْ عَيْنِ آتِيَةٍ﴾"^{٤٧} انتهى. وقال الزمخشري^{٤٨}: قيل: 'المصلَّى' عند العرب: أن يحفروا حفيرا فيجمعوا فيه جمرا كثيرا، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه، فأما ما يشوي فوق الجمر أو المقلَى أو في التَّنُور، فلا يسمى مصليًا. كما قاله الشيرانشي^{٤٩}. (وقرئ "تُصَلَّى") بضم التاء مجهولا وبفتحها معلوما و(بالتشديد) "في قراءة شاذة". كما في حاشية التفسيرى^{٥٠}. (للمبالغة) "المستفادة"^{٥١} من تكثير البنية والتفعيل. كما قاله الشهاب^{٥٢}.

^{٣٨} ق - أيضا.

^{٣٩} أ: يوم.

^{٤٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٣ ظ.

^{٤١} أ + تعالى.

^{٤٢} أ + تعالى.

^{٤٣} أ - ويحتمل أن يكون خاشعة ماضوية وعاملة ناصبة استقبالية.

^{٤٤} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٦٢/٦.

^{٤٥} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٨ ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٤٦} ق - أنسب.

^{٤٧} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣١ ظ.

^{٤٨} ق - انتهى و.

^{٤٩} الكشف للزمخشري، ٣٦٢/٦-٣٦٣؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٠٨ ظ-١٠٩ و. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٥٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٣ ظ. | ق - كما في حاشية التفسيرى.

^{٥١} أ: ق: المستفاد.

^{٥٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

﴿حَامِيَةً﴾ قوله (متناهية في الحر) مأخوذ من إسناد ﴿حامية﴾ إلى النار لأنه يتخيل منه أنها فاعل "الحمى" ولا أقل من كونه صفة لازمة لها. "يقال له حمى التَّور وحمى النار اشتدَّ حرهما." كما في حاشية التفسير^{٥٣}. "يعني: تدخل نارا حارّة قد أوقدت ثلاثة آلاف سنة حتّى اسودّت فهي سوداء مظلمة." كما في أبي الليث^{٥٤}. قوله عزّ وجلّ ﴿تصلى نارا حامية﴾ خبر آخر لوجوه وقيل هو الخبر وما قبله صفات وقد مرّ غير مرّة^{٥٥}. أنّ الصّفة حقّها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع قبل جعلها صفة له ولا ريب في أنّ صلى النار وما قبله من الخشوع والعمل والتّصب أمور متساوية في الانتساب إلى الوجوه معرفة وجهالة فجعل بعضها عنوانا للموضوع قيّدا مفروغا عنه غير مقصودا للإفادة وبعضها مناطا للإفادة تحكّم بحث، ويجوز أن يكون هذا وما بعده من الجملتين استئنفا مبينا لتفاصيل أحوالها.

﴿تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آْنِيَةٍ﴾ قوله (بلغت أنها في الحر) "أي: غايتها فيه كقوله حميم أن وأناها بفتح الهمزة والمد وبالكسر والقصر بمعنى الغاية^{٥٦}. كما في القاموس^{٥٧} / [١٧٢ظ] وغيره^{٥٨}. ووزن 'آنية' هنا 'فاعلة' وأما آنية في البناء فجمع إناء كوعاء لفظا ومعنى ووزنه أفعلة والأصل آنية بهمزتين ولذا أملت الألف هنا ولم يملأها أحد هناك فاحفظه." كما قاله الشّهاب^{٥٩}.

قوله ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ "بيان لطعامهم إثر بيان شرابهم." قاله أبو السّعود^{٦٠}. قوله (يبس) على وزن فعيل من "اليبس" (الشّبرق وهو) بزنة الزّبرج (شوك ترعاه الإبل) أي: تأكله (ما دام رطباً) فإذا يبس تركته أي: لا ترعاه ولا تأكله. "والضّريع نبات بين طريق مكة واليمن. فإذا أكل الإبل منه رطباً^{٦١} مات بَعْضُهُ فإذا يبس صار كأظفار الهرة^{٦٢}. فإذا أكل الكفّار منه بقي في حلقهم." كما في أبي الليث^{٦٣}.

^{٥٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٣ظ. | ق - كما في حاشية التفسير.

^{٥٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٢/٣-٤٧٣. | ق - كما في أبي الليث.

^{٥٥} ق - غير مرة.

^{٥٦} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "أنى" (ص ٨٠).

^{٥٧} ق - كما في القاموس.

^{٥٨} ق - وغيره.

^{٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٦٠} تفسير أبي السّعود، ٥٢٣/٥. | ق - قاله أبو السّعود.

^{٦١} أ - فإذا يبس تركته أي: لا ترعاه ولا تأكله و"الضّريع" نبات بين طريق مكة واليمن فإذا أكل الإبل منه رطباً.

^{٦٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "فإذا أكل الإبل منه رطباً مات بَعْضُهُ فإذا يبس صار كأظفار الهرة."

^{٦٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٣/٣. | ق - كما في أبي الليث.

(وقيل) "الضريع" (شجرة نارئة تشبه الضريع) أي: هي من الأشجار التي خلقها الله تعالى في النار وما في بعض النسخ بدل نارئة بادية بالموحدة والدال المهملة من تحريف الناسخ^{٦٤} وفيه تفسير آخر^{٦٥} وهي على هذا استعارة تحقيقية كما أشار إليه بقوله "تشبه الضريع". "مرّضه لعدم قرينة مانعة عن إرادة الحقيقة والذي أظهر للشجر الأخضر نارا قادر على أن ينبت في النار شجرا خضرا فسبحان من عمّت قدرته لجميع الممكنات". كما في حاشية التفسير^{٦٦}. "قوله 'ما دام رطبا' بحسب المعنى متعلّق بأمرين؛ أحدهما: مذكور وهو قوله 'ترعاه الإبل'. وثانيهما: ملحوظ في نظم الكلام وهو إطلاق 'الشبرق' على هذا 'الشوك'. وعلى تقدير أن يكون المراد من 'الضريع' 'الشجرة النارية' يمكن أن يقال الإستثناء على طريقة قولهم لا عيب فيهم إلّا أنّ سيوفهم بهنّ فلولا من قراع الكتائب للمبالغة في نفي وجود الطعام إذ الشجرة النارية ليست من جنس الطعام لضرّه وعدم نفعه". كما قاله الشيرانشي^{٦٧}.

قوله (ولعلّه) أي: "الضريع" (طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم) إشارة إلى جواب ما أورده صاحب الكشاف^{٦٨} لدفع أن يقال: كيف قيل ليس لهم طعام إلّا من ضريع؟ وقد قال في الحاقّة: ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسْلِينَ﴾ [الحاقّة، ٣٦/٦٩] و"الغسلين" بالكسر^{٦٩} ما يسيل من جلود [١٧٣] وأهل النار، وفي الدخان: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾ [الدخان، ٤٤/٤٤-٤٤] تقرير الجواب على ما قرّره هناك أنّ الكفار المعذبين على مراتب فمنهم من يأكل الزقوم وهو أبو جهل وأصحابه ومنهم من يأكل الغسلين ومنهم من يأكل الضريع وهما غيره. كما قاله الروشنّي^{٧٠}. ومنهم من شرابه الحميم ومنهم من شرابه الصديد لكلّ باب منهم جزء مقسوم وأشار إلى جواب هذا السؤال بقوله "ولعلّه طعام هؤلاء" ثمّ أشار إلى جواب ثان بقوله (أو المراد) من "الضريع" (طعامهم مما) أي: من طعام (يتحاماه الإبل) قوله (ويتعافاه) بمعنى يكرهه عطف تفسيري لقوله "يتحاماه" (لضرّه وعدم نفعه) والضّميران عائدان إلى ما الموصولة يعني "أنّ الضريع مجاز أو كناية أريد به طعام مكروه حتّى أنّ الإبل وغيرها من الحيوانات تلتذّ برعي الشوك فلا ينافي كونه زقوماً أو غسلياً وتتحاماه أي: تجتنبه وتعافاه بمعنى تنفر عنه وتكرهه". كما قاله الشهاب^{٧١}.

^{٦٤} ق - وما في بعض النسخ بدل نارئة بادية بالموحدة والدال المهملة من تحريف الناسخ.

^{٦٥} ق + يدل نارئة بادية.

^{٦٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٤. | ق - كما في حاشية التفسير.

^{٦٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٩. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٦٨} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٦٣/٦.

^{٦٩} ق - بالكسر.

^{٧٠} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١١٥. ظ. | ق - كما قاله الروشنّي.

^{٧١} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

"وفي القاموس: الضريع، كأمير، الشبرق، أو يبيسه، أو نبات رطبة يسمى شبرقا، وبابسه ضريعا، لا تقرُّبه دابةٌ لحبِّته، أو شيء في جهنم، أمرٌ من الصبر، وأنن من الجيفة، وأحرُّ من النار.^{٧٢} لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابة^{٧٣} ونبات مُتَن يرمي به البحر فعلى هذا يمكن أن يفسر الضريع بإنبات المتن المرمي للبحر ولعلَّه اختار تفسيره بيبس الشبرق لأنَّه المشهور عند قريش من معانيه." كما^{٧٤} قاله الشيرانشي.^{٧٥}

قوله^{٧٦} كما قال^{٧٧} عز وجل: ^{٧٨} ﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ "يعني: لا يشبع الضريع ولا ينفع من جوع." كما في تفسير أبي الليث.^{٧٩}

لعلَّه لبيان عدم النفي فقط وإلا^{٨٠} فلا يفهم منه الضر، وفي بعض التفاسير لما نزل قوله ﴿ليس لهم طعام إلا من ضريع﴾ قال المشركون أن إبلنا لتسمن على الضريع فأنزل الله تعالى قوله ﴿لا يسمن ولا يغني من جوع﴾ لتكذيبهم، أقول لا يخفى أن الرد عليهم على وجه أبلغ فإنهم ادَّعوا السمن فقط فردَّ الله عليهم بنفي إفادة السمن ونفي إزالة الجوع أصلا هذا إذا [١٧٣ظ] كان المراد بـ﴿الضريع﴾ معناه الحقيقي الذي هو بيبس الشبرق أما إذا كان المراد به الشجرة النَّارية أو طعام يتحاماها الإبل فوجه الرد عليهم تقييد الضريع بما ليس من شأنه الإسمان ولا إزالة ألم الجوع، يعني طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعهم حتَّى يتوهَّمو نفعه بل من ضريع ليس شأنه ذلك. كما قاله الشيرانشي.^{٨١}

قوله (والمقصود من الطعام أحد الأمرين) "من السمن والسبع بقدر دفع ألم الجوع." كما قاله الروشنّي.^{٨٢} قوله ﴿لا يسمن ولا يغني من جوع﴾ "صفة ﴿ضريع﴾ أو ﴿طعام﴾ مقدّر أو مستأنف لأنَّه لو وصف به^{٨٣} طعام المذكور فسد المعنى لإقتضائه ثبوت ما ذكر كما قرره الفاضل اليمني في حواشيه." كما قاله الشهاب.^{٨٤} قال المكي: ﴿وَجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ﴾ "مبتدأ وخبر."^{٨٥} و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلّق بـ﴿نَاعِمَةٌ﴾ لعلَّ فصله عمّا قبله لأنّ الوصل لا يناسب قوله ﴿هل أتيتك حديث الغاشية﴾ الدالة على التَّهويل.

^{٧٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ضرع" (ص ٩٧٢-٩٧٣).

^{٧٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابة."

^{٧٤} أ - كما.

^{٧٥} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٩.

^{٧٦} ق - كما قاله الشيرانشي قوله.

^{٧٧} أ + الله، صح هامش.

^{٧٨} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "كما قال عز وجل" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٧٩} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٣/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٨٠} أ - فقط وإلا، صح هامش.

^{٨١} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٩ ظ. | ق - أقول لا يخفى... كما قاله الشيرانشي.

^{٨٢} حاشية الروشنّي، و. ١١٥ ظ. | ق - كما قاله الروشنّي.

^{٨٣} ق - به.

^{٨٤} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٨٥} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨١٥.

قوله (ذات بهجة) ف«ناعمة» على هذا من التعممة. قال الجوهري: نَعَم الشيء بالضم^{٨٦} نُعُومَةً، أي: صار ناعماً لينا. وكذلك نعم ينعم، مثل: حذر يحذر. وفيه لغة ثالثة مركبة بينهما: نعم ينعم مثل: فضل يفضل. ولغة رابعة: نعم ينعم بالكسر فيهما، وهو شاذ.^{٨٧} انتهى. فالآية على هذا المعنى مثل قوله «تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ»^{٨٨} [المطففين، ٢٤/٨٣]. قوله (أو متنعمة) في القاموس:^{٨٩} و«الناعمة» والمنعمة، كمعظمة: الحسنَةُ العَيْش والغذاء. كما في حاشية محمد التفسير^{٩٠}.

قال الشيرازي: أقول والله أعلم^{٩١} يحتمل أن يكون ناعمة ماضوية يعني كانت ذات بهجة في الدنيا لأثر العبادة، إذ لا يخفى^{٩٢} أنه^{٩٣} يحصل من كثرة بريق وبشاشة في وجوه العابدين ويؤيده قوله تعالى «سِمْأُهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» [الفتح، ٢٩/٤٨] ولا يخفى أن الإسناد في قوله «وجوه يومئذ ناعمة» إلخ.^{٩٤} وكذا في قوله «وجوه يومئذ خاشعة» إلخ. مجازي والمراد أصحابها وهم المؤمنون وإنما أسند الأوصاف المذكورة إلى الوجوه لظهور أثرها فيها.^{٩٥}

أو يراد بـ«الناعمة» حقيقة النعمة فيكون «ناعمة» بمعنى متنعمة انتهى. قال في الحوفي:^{٩٦} «لَسَعِيهَا رَاضِيَةً» «راضية» رفع بالإبتداء ولسعيها الخبر [١٧٤و] ويجوز أن يكون «راضية» نعت بـ«وجوه»^{٩٧} و«لسعيها» متعلق بـ«راضية» مفعول لأجله والتقدير وجوه راضية من أجل سعيها. قوله (رضيت بعملها لما رأت ثوابه) أي: حين رآه بيان ما رضيت عنه لا تفسير بقوله «لسعيها راضية» إذ العمل بمعنى الحاصل بالمصدر يدل عليه قوله «لما رأت ثوابه» والسعي بالمعنى الحديثي ومن لم يتنبه له قال الأظهر.

^{٨٦} ق - بالضم.

^{٨٧} الصحاح للجوهري، "نعم" (٣٢٢/٥).

^{٨٨} ق - وكذلك "نعم ينعم" ... النعيم.

^{٨٩} ق - في القاموس.

^{٩٠} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "نعم" (ص ١٦٢٨)؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٤٤.

^{٩١} ق - قال الشيرازي أقول والله أعلم.

^{٩٢} ق - إذ لا يخفى.

^{٩٣} ق: لأنه.

^{٩٤} ق - ولا يخفى أن الإسناد في قوله وجوه يومئذ ناعمة اهـ.

^{٩٥} حاشية الشيرازي، و. ١٠٩ ظ.

^{٩٦} ق - قال في الحوفي.

^{٩٧} أ: نعتا لوجوه.

وفيه إشارة إلى أنّ السعي بمعنى العمل وإشارة إلى أنّ المراد بسعيها ما سعى فيه وهو عملها وأنّ اللّام في ﴿لسعيها﴾ متعلّقة بـ﴿راضية﴾ أي: قد رُضيت في الآخرة لسعيها وهو عملها في الدّنيا لما رأت من العاقبة الحميدة، والتّقدير راضية لسعيها فلمّا تقدّم المعمول ضعف العامل قليلاً فجاء باللام تقويّة لعمله فهذه اللّام مؤكّدة لعمل الفعل وناصرة له على العمل، ويجوز أن يكون اللّام للتعليل أي: لأجل سعيها في طاعة الله تعالى راضية جزاءه وثوابه.^{٩٨}

قوله تعالى^{٩٩} ﴿فِي جَنَّةٍ﴾ في موضع النّعت لوجوه و﴿عَالِيَةٍ﴾ نعت لـ﴿جَنَّةٍ﴾ قوله (عليّة المحل أو القدر) على أن يكون عالية من العلوّ في المكان فإنّ الجنّة درجات بعضها أعلى من بعض. قال عطاء:^{١٠٠} والدّرجة مثل^{١٠١} ما بين السّماء والأرض، أو من العلوّ في القدر والشّرف لتكامل ما فيها من النّعم. كما قاله شيخ زاده.^{١٠٢} ﴿لَا تَسْمَعُ﴾ (يا مخاطب أو الوجوه) يعني^{١٠٣} يحتمل أن يكون صيغة خطاب وأن يكون صيغة غيبة وفيه على الأوّل إشارة إلى أنّ الخطاب لكلّ من يصلح أن يخاطب به قوله "أو الوجوه" فيكون المنويّ في ﴿لا تسمع﴾ ضمير "هي" و"النّاء" لتأنيث الوجوه "لا" للخطاب الظّاهر من قول المصنّف "يا مخاطب" دون يا محمّد أنّه جعل الخطاب عامّاً ويحتمل أن يكون مراده بـ"المخاطب" محمّد عليه السّلام.

قوله (وقرأ على بناء المفعول بالياء) قوله (ابن كثير وأبو عمرو ورويس) بالتّصغير فاعل قرأه^{١٠٤} قوله (والنّاء) مجرور على أنّه معطوف على قوله "بالياء" والتّقدير "وقرأ" قوله تعالى ﴿لا تسمع﴾ (نافع) بـ"النّاء" وجملة ﴿لا تسمع﴾ ﴿فِيهَا لَا غِيَةَ﴾ في موضع نعت لـ﴿جَنَّةٍ﴾ قوله (لغواً) على أنّ لاغية مصدر بمعنى "اللغو" أو هو صفة كلمة وجعلها ﴿لاغية﴾ على النّسب [١٧٤ظ] وإليه أشار بقوله (أو كلمة ذات لغو) "أو هو على التّجوّز في الطّرف أو التشبيه لأنّ الكلمة 'ملغو بها' لا ﴿لاغية﴾". كما قاله الشّهاب.^{١٠٥} قوله "أو كلمة ذات لغو" وعلى هذا اسم الفاعل للنّسبة ويجوز أن يكون من قبيل الإسناد المجازي.

قوله (أو نفساً تلغو) وعلى هذا اسم الفاعل على أصله ثمّ قوله "أو نفساً تلغوا" لا يخلو عن الاحتياج إلى توجيه فإنّ السّمع لا يتعلّق بالنّفس فالوجه أن يقال المعنى لا تسمع^{١٠٦} أخبار أحد بأنّ النّفس الفلانيّة يصدر عنها اللغو. كما قاله الشّيرانشي في حاشية الحاشية.^{١٠٧}

^{٩٨} حاشية الشيخ زاده، ٥٨٣/٨.

^{٩٩} ق - قوله تعالى.

^{١٠٠} وقد بحث في كتب التفسير والحواشي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - قال عطاء.

^{١٠١} ق - مثل.

^{١٠٢} ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٠٣} أ - يعني.

^{١٠٤} أ: قرأ.

^{١٠٥} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{١٠٦} ق - لا تسمع.

^{١٠٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٠٩ ظ.

قوله^{١٠٨} ﴿فَإِنَّ كَلَامَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الذِّكْرَ وَالْحِكْمَ﴾ وذلك لأنَّ المجالس الشَّريفة في الدُّنيا تُصان عن اللَّغو، فكيف لا يصان عنه أشرف المجالس في جوار ربِّ العالمين مع أنَّ أهلها؟ إنَّما نالوها بالجدِّ والأدب لا باللَّغو وسوء الأدب، فلمَّا نالوا أحسن ثواب سعيهم وأدبهم رضوا به فكان ذلك مقتضى طباعهم السَّليمة كما قاله شيخ زاده.^{١٠٩}

﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ أي: عيون كثيرة (يجري ماؤها ولا ينقطع) عدم الإنقطاع مأخوذ من "وصف العين" بـ"الجارية" لأنَّها الماء الجاري "ويمكن أن يقال: هو مأخوذ من 'نسبة الجريان إليه' إذ لا مؤثّر في الوجود إلَّا الله فجريانها بإجراء الله، لكن لما نسب إليه الجريان الذي هو طبيعة عادية له إليه يتخيَّل أنَّ جريانه منها وإنَّها فاعلة". كما في حاشية محمد التفسير^{١١٠}. "فوصفها بـ"الجريان" يدلُّ على المبالغة كما في قوله ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ وهذا أحسن من جعل اسم الفاعل للإستمرار بقرينة المقام وما أحسن قول بعض الصَّوفية العين الجارية^{١١١} لمن عيَّنه من خشية الله جارية ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن، ٦٠/٥٥]. قاله الشَّهاب.^{١١٢}

(والتَّنْكِير) أي: تنوين عين (للتَّعْظِيم) والتَّكْثِير ولا يقتصر على التَّكْثِير كما ذكره الزَّمخْشَرِيُّ.^{١١٣} ولا على التَّعْظِيم كما قضى به البيضاوي. "قلت: العين العظيمة الجارية في ظلال الجنَّة لا ينفكُّ في العادة عن البرودة فلذا اكتفى به ولم يصفها بالبرودة [١٧٥] في مقابلة عين آنية". كما قاله عصام الدِّين في تفسيره.^{١١٤}

﴿فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ (رفيعة السَّمَك) أي: عالية في الهواء، فإنَّ السَّمَك هو الامتداد الآخذ من أسفل الشَّيء إلى أعلاه فالمراد بـ"رفعة سمكها" شدَّة علوها في الهواء وذلك لأجل أن يرى المؤمن إذا جلس عليها جميع ما أعطاه ربُّه في الجنَّة من النِّعم و الملك (أو القدر) أي: رفعة قدر تلك السَّرير من حيث اشتغالها على جميع جهات الحسن والكمال في ذواتها وأوصافها. كما قاله شيخ زاده.^{١١٥}

^{١٠٨} ق - كما قاله الشيرانشي في حاشية الحاشية قوله.

^{١٠٩} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١١٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٤٤ ظ. | أ+ له.

^{١١١} وردت هذه العبارة بشكل "المعنى الخارجية" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "العين الجارية" كما وردت في حاشية شهاب الدين.

^{١١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٣/٨ - ٣٥٤. | ق - قاله الشَّهاب.

^{١١٣} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٦٤/٦. | ق - كما ذكره الزمخشري.

^{١١٤} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٢ و.

^{١١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٣/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

قال عصام الدين في تفسيره قوله "أو القدر:" "أو مقربة كما فسر به قوله تعالى ﴿وَفُزِّشْ مَرْفُوعَةً﴾ [الواقعة، ٣٤/٥٦]. الجوهري: ^{١١٦} الرفع: تقرئك الشيء. وقوله تعالى: ﴿وفرش مرفوعة﴾، ^{١١٧} قالوا: مقربة لهم. ^{١١٨} أو سرر مرفوعة ورفعها الرفعون من الغلمان والحوار على اكتفائهم ليذهبوا بجليسيها إلى أي مقام شاء. ^{١١٩}

قوله ﴿وَأَكْوَابٌ﴾ (جمع كوب وهو إناء لا عروة له) واختير 'الكوب' لأن الاحتياج إلى العروة للاحتياج إلى مزيد تكلف في حمل الكوب وأواني الجنة تنقاد بأدنى إشارة فلا يحتاج فيها إلى العروة. كما في تفسير العصام. ^{١٢٠} ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾ (بين أيديهم) لا يحتاجون إلى طلبها لو ظمؤوا "أشار إلى أنه سهل التناول". كما في حاشية محمد التفسير. ^{١٢١} ﴿وَنَمَارِقٌ﴾ (ومسند ^{١٢٢} جمع نمرقة بالفتح والضم) "الظاهر أنه أراد فتح التون وضمها لكن في القاموس: التمرقة، مثلة: الوسادة الصغيرة." كما قاله الشيراشي. ^{١٢٣} قوله "ومسند جمع مسند وهو المخدة المعروفة." كما قاله الشهاب. ^{١٢٤} و"المخدة" بكسر الميم وفتح الخاء المعجمة والدال المفتوحة المشددة والهاء بعدها يقال لها بالتركي: "باش يا ضدوغي" ^{١٢٥}

﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ (بعضها إلى) جنب (بعض) مساند ومطراح أينما أراد أن يجلس جلس على مسودة ^{١٢٦} أو استند ^{١٢٧} إلى الأخرى ^{١٢٨} فإن قلت الأكواب الموضوعة إنما يناسب العيون الجارية ويقتضي التعانق بها كما أن السرر الموضوعة والنمارق المصفوفة ^{١٢٩} فلم لم يراع هذا الاتصال واختير لكل من المتصلين البعد والانفصال؟ قلت: فلا يتوهم اختصاص [١٧٥ظ] الأكواب بحافات الأنهار والنمارق المصفوفة بالسرر المرفوعة كذلك ويعلم أن هذه الأمور تعم المقامات. ^{١٣٠}

^{١١٦} ق - الجوهري.

^{١١٧} ق - وقوله تعالى وفرش مرفوعة.

^{١١٨} الصحاح للجوهري، "رفع" (٣/٣٦١).

^{١١٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٢-٣٣ ظ.

^{١٢٠} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٢ ظ.

^{١٢١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٤ ظ.

^{١٢٢} أ: وسائد.

^{١٢٣} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "نمرق" (ص ١٦٥٢)؛ حاشية الشيراشي، و. ١١٠. | ق - كما قاله الشيراشي.

^{١٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨.

^{١٢٥} ق - كما قاله الشهاب. و"المخدة" بكسر الميم وفتح الخاء المعجمة والدال المفتوحة المشددة والهاء بعدها يقال لها

بالتركي: "باش يا ضدوغي".

^{١٢٦} أ: واحدة.

^{١٢٧} أ: اسند.

^{١٢٨} ق: أخرى.

^{١٢٩} أ + كذلك.

^{١٣٠} ق - فإن قلت... تعم المقامات.

﴿وَزَرَابِيٍّ﴾ (بُسْطٌ فاخرة جمع زُرِيَّة) ﴿مَبْثُوثَةٌ﴾ قوله (مبسوطة) "إشارة إلى أنّ في الكلام استعارة تبعية وهذا التفسير هو المناسب لـ ﴿لَزَرَابِيٍّ﴾ وقال الفراء: مفرقة وهي عبارة عن الكثرة. " كما في حاشية محمد التفسيرى. ^{١٣١} قوله "مبسوطة" "لعله أراد في جميع" ^{١٣٢} أراضي الجنة إذا مشى أهلها لا يمشي إلّا على الزرابي ولما بشرهم بما ^{١٣٣} همّهم أن يعقلوه عقّب ذلك بما لو يفكروا فيه عرفوا قدرته وأنه لا يسبقها ^{١٣٤} ذلك. " كما في تفسير العصام. ^{١٣٥} ولما ذكر الغاشية وحال الفجار والأبرار وكان مظنة للإنكار من الكفار لإنكارهم صحة البعث عقّبه بما لو تفكروا فيه علموا قدرة يسهل بها البعث.

فقال ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ (نظر اعتبار) "يعني المراد بـ 'النظر' التأمل لا مجرد الأبصار ولك أن تحمله على الأبصار ويكون فيه دعوى على ظهور المطلوب بحيث يظهر بمجرد أبصار هذه المخلوقات. " ^{١٣٦} قوله "نظر اعتبار" "مأخوذ من قوله ﴿كيف خلقت﴾ وكذا من مقام الاستدلال. " ^{١٣٧} و﴿أفلا ينظرون﴾ "استئناف مسوق لتقرير ما فصل من حديث 'الغاشية' وما هو مبني عليه من 'البعث' ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ [النبا، ٣/٧٨] بالإستشهاد عليه بما لا يستطيعون إنكاره. و'الهمزة' للإنكار والتوبيخ و'الفاء' للعطف" ^{١٣٨} على "ينكرون" مقدرا بعد الهمزة أي: أينكرون ما ذكر من البعث وأحكامه ويستبعدون وقوعه من قدرة الله ^{١٣٩} ﴿أفلا ينظرون إلى الإبل﴾ التي هي نصب أعينهم. كما قاله العصام ومحمد التفسيرى وأبو السعود. ^{١٤٠}

﴿إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ قوله ﴿كيف خلقت﴾ بدل من ﴿الإبل﴾ بدل إشتمال و﴿كيف﴾ وحدّها معمول ﴿خلقت﴾ مقدّمة لصدارتها قوله (خلقاً دالاً على كمال قدرته) تعالى (وحسن تدبيره) إشارة إلى ^{١٤١} ما تضمنته ﴿كيف﴾ من التعجّب كما مرّ. في قوله تعالى ^{١٤٢} ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ﴾ [البقرة، ٢/٢٨] (حيث) أنّه تعالى (خلقها) أي: الإبل (لجّر الأثقال إلى البلاد النائية) أي: البعيدة (فجعلها عظيمة) وإنّما "لم يذكر الفيل مع أنّه أعظم منها" ^{١٤٣} لأنّه لم يكن [١٧٦و] بأرض العرب فلم تعرفه ولا يُحمل عليه عادة ^{١٤٤} ولا يحلب دُرّه ولا

^{١٣١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٤٤ظ-٤٥٥و. | ق: كما قال محمد التفسيرى.

^{١٣٢} ق: جميع.

^{١٣٣} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "قصر".

^{١٣٤} وردت هذه العبارة بشكل "يشقها" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "يسبقها" كما وردت في تفسير عصام الدين.

^{١٣٥} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٢ظ. | ق - ولما بشرهم بما همّهم أن يعقلوه عقّب ذلك بما لو تفكروا فيه عرفوا قدرته وأنه لا يشقّها ذلك كما في تفسير العصام.

^{١٣٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٥و.

^{١٣٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٥و.

^{١٣٨} تفسير أبي السعود، ٥٢٤/٥-٥٢٥.

^{١٣٩} أ + تعالى.

^{١٤٠} ق - كما قاله العصام ومحمد التفسيرى وأبو السعود.

^{١٤١} ق: إشارة.

^{١٤٢} أ - تعالى.

^{١٤٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "مع أنه أعظم منها".

يؤمن ضُرّه. " كما في تفسير الكواشي^{١٤٥}. وفي بعض النسخ^{١٤٦} "نازلة". (باركة) "بالموحدة والراء المهملة^{١٤٧} وهو في الحمال كالجلوس على أربع أرجلها^{١٤٨} وبطنها^{١٤٩} في الناس وقوله (للحمل) بفتح الحاء مصدر^{١٥٠} وقوله (ناهضة) أي: منتصب للقيام قوله (بالحمل) بكسر الحاء وسكون الميم^{١٥١} وهو ما كان على الظهر أو الرأس و'الباء' للتعدية أو الملاسة أو المصاحبة.^{١٥٢} (منقادا لمن اقتادها) وقوله (طوال الأعناق) بكسر الطاء المهملة^{١٥٣} جمع "طويل"^{١٥٤} معطوف على "عظيمة" على أنها مفعول ثاني^{١٥٥} لجعلها (لتنوء) أي: لتقوم وترفع (بالأوقار) وهو جمع "وقر" بالكسر وهو الحمل الثقيل، فالباء كالتى مَرَّت يعني أن طول عنقها مع عظم رأسها هو المعين لها على القيام بعد التحميل بالحمل الثقيل يعني أن^{١٥٦} الحكمة في طول أعناقها اقتدارها للقيام^{١٥٧} بالإحمال الثقيلة فإنها إذا مالت عنقها إلى جانب قدامها عن الأرض يتوجه الثقل إلى القدام فيسهل عليها رفع ساقها ثم إذا رفع عنقها وأماله إلى جانب الخلف يسهل عليها رفع قدامها. كما قاله الشهاب وشيخ زاده.^{١٥٨} "وقوله 'لتنوء بالأوقار' قيل أي: تنتهض بالإحمال الأظهر أن يقول أي: تنتهض مثقلة بالإحمال أو يقول أي: تنتهض^{١٥٩} بالإحمال الثقيلة إذ الثقل مأخوذ في كل واحد من النوء والوقر فالأظهر تجريد الأول على ما يخفى على من له ذوق سليم." كما قاله الشيرانشي^{١٦٠}.

قوله (وترعى كل نابت) من شوك وشجر وغير ذلك ممّا لا يكاد يرعاه سائر البهائم معطوف على قوله "لتنوء" قوله (وتتحمل العطش إلى عشر) "بكسر العين وهو الظم بين الوردتين إذا كان ثمانية أيام وهذه الأظماء معروفة وكلها مكسورة الأول وهي وردّ وغبّ وربع إلى العشر وليس لها بعده اسم." قاله

^{١٤٤} أ: تارة.

^{١٤٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٥ ظ.

^{١٤٦} ق - كما في تفسير الكواشي وفي بعض النسخ.

^{١٤٧} ق - والراء المهملة.

^{١٤٨} أ ق: رجلها.

^{١٤٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على أربع أرجلها وبطنها".

^{١٥٠} ق - بفتح الحاء مصدر.

^{١٥١} ق - بكسر الحاء وسكون الميم.

^{١٥٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨.

^{١٥٣} ق - بكسر الطاء المهملة.

^{١٥٤} أ: طويلة.

^{١٥٥} أ: ثان.

^{١٥٦} أ - أن.

^{١٥٧} ق - للقيام.

^{١٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٤/٨. | ق - كما قاله الشهاب وشيخ زاده.

^{١٥٩} ق - أي: تنتهض.

^{١٦٠} حاشية الشيرانشي، و. ١١٠ ظ. | ق - فالأظهر تجريد الأول على ما يخفى على من له ذوق سليم كما قاله الشيرانشي.

الشَّهاب. ^{١٦١} وقال الشَّيرانشي: ^{١٦٢} "أقول ذكر كل في قوله 'ترعى كل نابت' للمبالغة ^{١٦٣} في زيادة مأكولات سائر البهائم وإلا فهذا مناف لما أشعر به سابق كلامه من أنها لا تأكل يبيس الشَّبرق. ^{١٦٤} انتهى. ^{١٦٥} ويجوز بفتح العين أيضا ^{١٦٦} بمعنى (فصاعداً ليتأتى) أي: ليحصل (لها) أي: للإبل (قطع البراري) / [١٧٦ظ] جمع "برية" بمعنى "مفازة" كما جعل قوله (والمفاوز) بمعنى الصَّحراء عطفاً تفسيريّاً "لها" (مع مالها من منافع آخر) كَوَيْرِهَا وَلِبْنِهَا (ولذلك) أي: لكون منافع الإبل كثيرة (خَصَّت) الإبل (بالذكر).

قوله (لبان الآيات المنبئة) أي: المنشرة والمتفرقة متعلّق بقوله "خَصَّت" ^{١٦٧} قوله (في الحيوانات التي هي أشرف المركبات) يعني من العناصر ^{١٦٨} (وأكبرها) أي: أكبر المركبات. ^{١٦٩} وفي بعض النسخ "وأكثرها. ^{١٧٠} (صنعاً) "يحتمل أن تكون متعلّقة بـ'المنبئة' ويحتمل أن تكون متعلّقة بقوله 'خَصَّت' إلخ. أقول ^{١٧١} ويحتمل أن تكون متعلّقة بـ'البيان. ^{١٧٢} كما قاله الشَّيرانشي. ^{١٧٣}

قوله (ولإنّها) أي: ولكون الإبل (أعجب ما عند العرب من هذا النوع) "خَصَّت بالذكر" أو المراد ^{١٧٤} بـ"النوع" من الحيوانات النوع اللّغوي لا منطقي (وقيل المراد بها) أي: بالإبل (السحاب على الاستعارة) ووجه الشَّبه كثرة ما به من حاجة النَّاس كالإبل، فلذلك أطلق ^{١٧٥} اسم الإبل المشبَّه به عليه مجازاً وقرينة المجاز ذكره ^{١٧٦} من حيث ذكر السَّماء والجبال ويجوز أن يكون وجه الشَّبه حمله ^{١٧٧} المطر من بلد إلى بلد آخر كما أن الإبل تحمل الثَّقل وتجرّه.

^{١٦١} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨.

^{١٦٢} ق - قاله الشَّهاب وقال الشَّيرانشي.

^{١٦٣} ق: مبالغة.

^{١٦٤} حاشية الشَّيرانشي، و. ١١٠ ظ.

^{١٦٥} ق - انتهى.

^{١٦٦} ق - أيضاً.

^{١٦٧} ق + ويحتمل أن تكون متعلّقة بالبيان.

^{١٦٨} ق - يعني من العناصر، صح هامش.

^{١٦٩} أ - أي: أكبر المركبات.

^{١٧٠} ق - وفي بعض النسخ وأكثرها.

^{١٧١} ق - أقول.

^{١٧٢} حاشية الشَّيرانشي، و. ١١٠ ظ.

^{١٧٣} حاشية الشَّيرانشي، و. ١١٠ ظ. | ق - كما قاله الشَّيرانشي.

^{١٧٤} أ: والمراد.

^{١٧٥} أ - أطلق، صح هامش.

^{١٧٦} أ - ذكره، صح هامش.

^{١٧٧} ق: حمل.

والدّاعي لتفسيره بما ذكر لتكون المتعاطفات متناسبة على ما يقتضيه قانون البلاغة وقد قالوا على ما فضله الإمام^{١٧٨} أنّ وجه التّناسب فيها أنّ المخاطبين هم العرب وهم أهل أسفار على الإبل في البراري فربّما انفردوا فيها والمنفرد يتفكّر لعدم رفيق يحادثه وشاغل يشغله فتفكّر فيما يقع عليه طرفه^{١٧٩} فإذا نظر لما معه رأى الإبل، وإذا نظر لما فوقه رأى السّماء وإذا نظر يمينا وشمالا رأى الجبال وإذا نظر للأسفل رأى الأرض، فأمر بالنّظر في خلوته^{١٨٠} لما يتعلق به النّظر من هذه الأمور فينبغي مناسبة بهذا الاعتبار وكلّ المخلوقات دالّة على الصّانع مأمور بالنّظر فيها لكن فيها ما يشتهي كالوجوه الحسان وما يرغب فيه ويميل له الطّبع كالذهب والفضّة وغيرهما فلو أمر بالنّظر فيها أو فيما يشملها لشغلته الشّهوة والميل الطّبيعيّ [١٧٧و] عن الانتقال منها إلى المراد، فأمر بالنّظر فيما ذكر لكونه حاضرا معهم ولا يشتغل به ناظره عمّا أراد وجميع ما ذكر من المخلوقات العظيمة المحتاجة للصّانع الدالّة عليه دلالة ظاهرة،

وفي كلّ شيء له آية، تدلّ^{١٨١} على أنّه الواحد. قاله الشّهاب.^{١٨٢}

ثمّ قال ﴿وَالِى السَّمَاءِ﴾ "يعني: أفلا ينظرون إلى السّماء."^{١٨٣} "التي يشاهدونها كلّ لحظة بالليل والنّهار."^{١٨٤} ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ "بلا عمد" تحتها وحُست في الهواء بقدره الله تعالى. "كما في تفسير أبي الليث وأبي السّعود."^{١٨٥} ثمّ قال تعالى ﴿وَالِى الْجِبَالِ﴾ يعني: أفلا ينظرون إلى الجبال التي ينزلون في أقطارها وينتفعون بمياهها وأشجارها ﴿كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ على الأرض أوتادا لها (فهي راسخة لا تميل) "كما يشاهده ونطقت به الآثار وذهب إليه أكثر الحكماء، وهل هي على الماء أو الهواء؟ ذهب إلى كلّ منهما طائفة وقيل إنّها متحرّكة دائما على الاستدارة وقيل إلى أسفل كما ذكره أبو علي سينا عن بعض الحكماء والحسن يأباه." كما قاله الشّهاب.^{١٨٦}

ثمّ قال تعالى ﴿وَالِى الْأَرْضِ﴾ التي يضربون فيها ويتقلّبون عليها ﴿كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ قوله (بسطت) على الماء "إمّا على نفي كرويتها كما عليه أهل الشّرع أو هو بحسب ما يراه لعظمها." كما قاله الشّهاب.^{١٨٧} (حتى صارت مهادا) كقوله تعالى ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ [النّبا، ٦/٧٨] (وقرئ الأفعال الأربعة على بناء الفاعل

^{١٧٨} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٥٧/٣١-١٥٨.

^{١٧٩} ق - فربما انفردوا فيها والمنفرد يتفكّر لعدم رفيق يجار به وشاغل يشغله فتفكّر فيما يقع عليه طرفه.

^{١٨٠} أ: مخلوقه.

^{١٨١} أ: دالة.

^{١٨٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨؛ ديوان أبي العتاهية، ص ١٢٢.

^{١٨٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٤/٣.

^{١٨٤} تفسير أبي السّعود، ٥٢٥/٥.

^{١٨٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٤/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث وأبي السّعود.

^{١٨٦} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{١٨٧} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

للمتكلم وحذف الزاجع) أي: العائد (المنصوب) والتقدير خلقتها ورفعتها وهكذا^{١٨٨} أو إنما^{١٨٩} احتاج إليه لأنه بدل اشتمال كما مر^{١٩٠} ولا بد معه^{١٩١} من الضمير العائد إلى المبدل منه كما صرح به النحاة.^{١٩٢}

قوله (والمعنى) على قراءة المجهول الغائبة والمعلوم المتكلم ﴿أفلا ينظرون﴾ إلى أنواع المخلوقات من البسائط والمركبات ليتحققوا كمال قدرة الخالق فلا ينكروا اقتداره تعالى (على البعث) إشارة إلى وجه ارتباط قوله ﴿أفلا ينظرون﴾ إلى قوله 'سطحت' بما قبله من ذكر المعاد والحاصل أنهم أمروا بالنظر [١٧٧ظ] فيما ذكر ليستدلوا به على ذلك. "كما قاله الشهاب.^{١٩٣}

و"البسائط" جمع "بسيط" وهو ثلاثة أقسام؛ بسيط حقيقي: وهو ما لا جزء له أصلاً كالبارئ تعالى، وعرفي: وهو ما لا يكون مركباً من الأجسام المختلفة الطباع. وإضافي: وهو ما يكون أجزاؤه أقل بالنسبة إلى الآخر. والبسيط أيضاً: روحاني وجسماني. فالروحاني: كالعقول والنفوس المجردة. والجسماني: كالعناصر.^{١٩٤} وهي أربعة: الماء والتراب والنار^{١٩٥} والهواء ولكن الأول ليس بمراد هنا. "والمركبات" جمع "المركب" وهو ما أريد بجزء لفظه الدلالة^{١٩٦} على جزء^{١٩٧} معناه. نحو: "السماء فوقنا." كما في التعريفات للسيد الشريف.^{١٩٨}

(ولذلك) "أي: ولكون المقصود من ذكر هذه الأشياء الدالة على كمال قدرة الصانع حثهم على النظر إليها ليستدلوا باقتداره تعالى عليها على اقتداره على البعث.^{١٩٩} (عقب به) أي: ذكر عقيب حثهم على النظر إلى الأشياء المذكورة. "أمر المعاد" بقوله ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ إذ الأمر بالتذكير من تتمته وتوطئة له (ورتب عليه الأمر بالتذكير) الأمر بالتذكير^{٢٠٠} مرتب على ما يدل عليه الاستفهام الإنكاري بقوله ﴿أفلا ينظرون﴾. وهو عدم النظر المنكر^{٢٠١} تقديره لا ينظرون فذكر. "كما قاله ابن التمجيد^{٢٠٢}

^{١٨٨} ق - وهكذا.

^{١٨٩} ق: وإنما.

^{١٩٠} ق - كما مر.

^{١٩١} ق: له.

^{١٩٢} ق - كما صرح به النحاة.

^{١٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٤-٣٥٥/٨. | ق - على ذلك كما قاله الشهاب.

^{١٩٤} التعريفات للجرجاني، ص ٤٦.

^{١٩٥} ق: والتراب.

^{١٩٦} أ: الدال.

^{١٩٧} ق - جزء.

^{١٩٨} التعريفات للجرجاني، ص ٢٢٤. | ق - كما في التعريفات للسيد الشريف.

^{١٩٩} حاشية ابن التمجيد (المسمى حاشية على تفسير البيضاوي)، ٢٣٩/٢٠.

^{٢٠٠} ق - من تتمته وتوطئة له (ورتب عليه الأمر بالتذكير) "الأمر بالتذكير."

^{٢٠١} أ: المذكور.

والشيرانشي^{٢٠٣}. (فقال) ﴿فَذَكِّرْ﴾ و"الفاء" فيه لترتيب الأمر بالتذكير على ما ينبئ عنه الإنكار السابق من عدم النظر أي: فاقصر على التذكير ولا تلح عليهم ولا يهتئك أنهم لا ينظرون ولا يتذكرون.

وقوله ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ "تعليل للأمر". كما في تفسير أبي السعود^{٢٠٤}. (فلا عليك) "أي: ليس عليك بأس وضرر وقوله (إِنْ لَمْ يَنْظُرُوا وَلَمْ يَذْكُرُوا)" بكسر الهمزة على أنها إِنْ الشَّرْطِيَّةُ وبفتحةا على أنها مصدرية قبلها حرف جرٍّ مقدَّر وهو إشارة إلى وجه تفريعه على ما قبله وقوله (إِذْ مَا عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ)/[١٧٨] تفسير لقوله ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾.^{٢٠٦} "ومستفاد من كلمة 'إِنَّمَا' الدَّالَّةُ على الحصر والتخصيص". كما^{٢٠٧} قاله الشَّهاب وابن التَّمجيد^{٢٠٨}. قوله^{٢٠٩} ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ﴾ "تقرير له وتحقيق لمعنى الإنذار أي: لست يا مُحَمَّد (بِمُتَسَلِّطٍ) عليهم تجبرهم على ما تريد كقوله تعالى ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق، ٥٠/٤٥] وقرئ بفتح الطاء، قيل هي لغة بني تميم فَإِنَّ سَيَطَرَ عندهم متعدٍّ ومنه قولهم تَسِيطَرُ^{٢١٠} يريد أن مجيء تسيطر لمطوعة سيطر يدل على كون سيطر متعديا كما أن مجيء تدحرج لمطوعة دحرج يدل على كون دحرج متعديا. كما في تفسير أبي السعود ومنه الشيرانشي^{٢١١}.

(و) روي (عن هشام) "عن ابن عامر، وروي عن قنبل وابن ذكوان أيضا".^{٢١٢} (بالسَّين على الأصل) فَإِنَّ الضَّادَ مبدلة منها فَإِنَّهُ من "السَّطَر" بمعنى "التَّسَلُّط" يقال: سطر عليه إذا تسلط. "كما في النُّشْر. وهكذا في النَّسْخ وفي بعضها بَدَلْ قوله 'عن هشام' 'عن الكسائي' واعترض عليه بأنه لم يظفر به في الكتب المشهورة". كما قاله الشَّهاب^{٢١٣}. والمعترض هو الخَلْخَالِي كما يشير إليه الشَّهاب^{٢١٤}.

^{٢٠٢} وهو ابن التَّمجيد (ت. ٨٨٠هـ/١٤٧٥م) مصطفى بن إبراهيم، مصلح الدين ابن التَّمجيد: مفسر من علماء الدولة العثمانية. كان معلَّم السلطان محمد الفاتح (المتوفى سنة ٨٨٦ عن ٥٣ عاما) له (حاشية على تفسير البيضاوي) بهامش حاشية القانوني. انظر: الأعلام للزركلي، ٢٢٨/٧.

^{٢٠٣} حاشية الشيرانشي، و. ١١١. | ق - كما قاله ابن التَّمجيد والشيرانشي.

^{٢٠٤} تفسير أبي السعود، ٥٢٥/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٢٠٥} أ - ولم يذكروا، صح هامش.

^{٢٠٦} حاشية شهاب الدين، ٣٥٥/٨.

^{٢٠٧} أ - كما.

^{٢٠٨} حاشية ابن التَّمجيد، ٢٤١/٢٠.

^{٢٠٩} ق - كما قاله الشَّهاب وابن التَّمجيد قوله.

^{٢١٠} تفسير أبي السعود، ٥٢٥/٥-٥٢٦.

^{٢١١} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ١١١. | ق - وقرئ بفتح الطاء... الشيرانشي.

^{٢١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٥/٨. | ق - أيضا.

^{٢١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٥/٨.

^{٢١٤} ق - وهكذا في النسخ وفي بعضها بَدَلْ قوله "عن هشام" "عن الكسائي" واعترض عليه بأنه لم يظفر به في الكتب المشهورة كما قاله الشَّهاب والمعترض هو الخَلْخَالِي كما يشير إليه الشَّهاب.

(و) روي (عن حمزة بالإشمام) أي: إشمام الضاد زاء لا بإشمام الضاد سينا كما توهّم فإنّه لم يذكر في كتب الأداء وقد تقدّم تفصيله والمتوهّم عصام الدّين يعني يخلط صوت الضاد بصوت الزاي بحيث يمزّجان فيولّد منهما حرف ليس بصاد ولا زاي والخلط المذكور أي: خلط^{٢١٥} بحرف واحد^{٢١٦} معاني الإشمام في عرف القراء والباقون بالصاد خالصة والكسائيّ منهم^{٢١٧} والمعنى أنّك أمرت بالإنذار والتذكير فأما أن تكون مسلّطاً عليهم تحملهم على الإيمان جبراً وتدخله قلوبهم كرها فلا وقيل لست الآن مسلّطاً عليهم^{٢١٨} ثقتلهم على الإيمان وكان هذا قبل الأمر بالقتال ثمّ أمر به فنسخته آية القتال وهي قاتل الكفّار. ﴿وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة، ٧٣/٩؛ التحريم، ٩/٦٦] الآية. كما ذكر في حاشية شيخ زاده وتفسير الطبري لمحمد بن الجريّر. ^{٢١٩} قال مقاتل: في الآية تقديم يعني فذكر^{٢٢٠}.

﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى﴾ "يعني: أعرض عن الإيمان / [١٧٨ظ] ﴿وَكَفَرَ﴾ بالله تعالى". كما قاله أبو الليث^{٢٢١}. قوله (لكن من تولّى وكفر) يعني أنّ الإستثناء منقطع و"إلا" بمعنى "لكن" وبعده جملة فإنّ "من" مبتدأ متضمّن بمعنى الشرط وقوله ﴿فِيَعَذِّبُهُ اللَّهُ﴾ إلخ. خبره و"من" المنقطع ما يقع بعد "إلا" فيه جملة فعلى هذا أنّ التعبير بـ"لكن" مشهور في المنقطع. قال نجم الأئمة الاسترأبادي: ^{٢٢٢} "حقيقة المستثنى متّصلاً كان أو منقطعاً: هو المذكور بعد 'إلا' وأخواتها مخالفاً لما قبلها نفياً وإثباتاً؛ فالمستثنى الذي لم يكن داخلاً في المتعدّد قبل الإستثناء: منقطع سواء كان من جنس المتعدّد كقولك: جاءني القوم إلا زيدا، مشيراً بالقوم إلى جماعة خالية عن زيد؛ أو لم يكن، نحو: جاءني القوم^{٢٢٣} إلا حماراً." ^{٢٢٤}

^{٢١٥} أ + حرف.

^{٢١٦} أ: أحد.

^{٢١٧} ق - كما توهّم... والكسائيّ منهم.

^{٢١٨} أ - تحملهم على الإيمان جبراً وتدخله قلوبهم كرها فلا وقيل لست الآن مسلّطاً عليهم، صح هامش.

^{٢١٩} انظر: تفسير الطبري، ٣٤١/٢٤-٣٤٢؛ انظر: حاشية حاشية الشيخ زاده، ٥٨٥/٨. | ق - الآية كما ذكر في حاشية شيخ زاده وتفسير الطبري لمحمد بن الجريّر.

^{٢٢٠} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١٥٧/٢ (التوبة، ٧٣/٩).

^{٢٢١} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٤/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{٢٢٢} ق - الاسترأبادي.

^{٢٢٣} أ: جاء.

^{٢٢٤} شرح الرضيّ على الكافية للاسترأبادي، ٧٦/٢.

"وصرح به ابن مالك أيضا في تسهيله: ^{٢٢٥} ولا يخفى أن ﴿من تولى﴾ داخل في جملة المذكرين وداخل في الحكم، أعني نفي الاستيلاء فلا يصح استثناءهم لنفي هذا الحكم عنهم." كما في تفسير العصام. ^{٢٢٦} "وفي الكشف: ^{٢٢٧} الإستثناء منقطع، أي: لست بمستول عليهم، لكن من تولى ﴿وكفر﴾ منهم؛ فإن لله الولاية عليه ^{٢٢٨} والقهر. ^{٢٢٩} فيعذبه في نار جهنم، وقيل إنه لم يجعله متصلا لأنه لو كان كذلك كان مستوليا عليهم ^{٢٣٠} وقد ذكر أن الولاية لله لا لغيره بقوله ﴿يعذبه﴾ إلخ. ومن شرطية والأصح أنها موصولة هنا لا شرطية ^{٢٣١} لمكان الفاء والشرطية فيها تكلف، ولا إشكال في الإنقطاع كما قيل فتدبر." كما قاله الشهاب. ^{٢٣٢}

﴿فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ (يعني عذاب الآخرة) فإنه أكبر، وعذاب الدنيا بالنسبة إليه أصغر كما مر. وفي بعض النسخ ^{٢٣٣} (والإستثناء منقطع) وحيث أشار أولا بـ"لكن" إلى أن الإستثناء منقطع وصرح ثانيا بقوله "والإستثناء منقطع" تنبيها إلى أرجحية الإستثناء المنقطع لأن الإستثناء هنا هو المنقطع فعلى هذا يكون "من" في ﴿من تولى﴾ شرطية والجزاء وهو الإخبار بالتعذيب في الآخرة والمعنى لست بمستول عليهم ^{٢٣٤} لكن من تولى منهم وأعرض عن إجابتك وكفر بالله وآياته فإن لله الولاية والقهر يعذبه العذاب / [١٧٩و] الأكبر الذي هو عذاب جهنم، قالوا وعلامة كون الإستثناء منقطعا أن يحسن دخول "أن" في المستثنى كما في هذه الآية ^{٢٣٥} فإنك تقول إلا أن تولى وكفر فيعذبه، وإذا كان الإستثناء متصلا محضا خالصا لا يحسن ذلك نحو عندي مائتان إلا درهما فلا يدخل عليه "أن". كما قاله شيخ زاده. ^{٢٣٦} وقال الروشنى: ^{٢٣٧} "قوله (وقيل متصل) إشارة إلى ضعفه لأنه حيثئذ يكون استثناء من ضمير عليهم وهو راجع إلى المشركين الذين تولوا وكفروا كلهم فلا وجه ظاهر لإخراج البعض بصفة ردية تعم الكل الداخل، نعم يمكن أن يؤول

^{٢٢٥} وقد بحث في كتاب تسهيل الفوائد لابن مالك ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٢٢٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٣ ظ.

^{٢٢٧} ق - وصرح به ابن مالك أيضا في تسهيله ولا يخفى أن من تولى داخل في جملة المذكرين وداخل في الحكم أعني نفي الإستيلاء فلا يصح استثناءهم لنفي هذا الحكم عنهم كما في تفسير العصام وفي الكشف.

^{٢٢٨} أ: عليهم. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٢٩} الكشف للزمخشري، ٦/٣٦٦.

^{٢٣٠} أ - والقهر فيعذبه في نار جهنم فليل إنه لم يجعله متصلا لأنه لو كان كذلك كان مستوليا عليهم.

^{٢٣١} أ - والأصح إنها موصولة هنا لا شرطية.

^{٢٣٢} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٥٥. | ق - فليل إنه... قاله الشهاب.

^{٢٣٣} ق - كما مر وفي بعض النسخ.

^{٢٣٤} أ: بمستول.

^{٢٣٥} ق - كما في هذه الآية.

^{٢٣٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٥٨٥.

^{٢٣٧} ق - كما قاله شيخ زاده وقال الروشنى.

بالإعراض والكفر على الإصرار لكن لا يخلو عن تعسف مع أن الانقطاع قريب من القطع والله أعلم.^{٢٣٨} انتهى.^{٢٣٩}

فالمعنى ﴿لست عليهم بمسلط﴾ إلا من تولّى عن الإيمان وقام على الكفر، فإنك^{٢٤٠} مسلط عليه بما يؤذن لك من قبله وسبني أولاده، وبعد ما قتلهم في الجهاد فيعذبهم الله في الآخرة العذاب الأكبر من قبل. ولما استقر أن يقال: إن الإيمان من أعمال القلب فالسلط على أحد بإكراهه على الإيمان يكون بالجبر على القلب لأن يتقبل الإيمان، وذلك ليس في وسع البشر إذ لا يستولي على القلب أحد غير الله تعالى. أجاب عنه بأن الاستلاء على جهاد الكفار وقتلهم الذي هو من الأسباب المؤدية إلى الإيمان بمنزلة الاستلاء على الإيمان. كما قاله شيخ زاده.^{٢٤١}

أورد عليه بأن النظم الآية لتسليّة الرسول عليه السلام ومنه عن الإضطراب في توليهم والحكم بأنك مستول على المتولي ينافي هذا الغرض، أقول في هذا الكلام بحث وإنما يكون الحكم بالاستيلاء على ﴿من تولّى﴾ منافيا للتسليّة المذكورة إذا كان المراد بالاستيلاء عليهم الاستيلاء للهداية^{٢٤٢} فإن الحكم بالاستيلاء لها يوجب مزيد الاضطراب في توليهم أمّا إذا كان الحكم بالاستيلاء في الجهاد والقتل فلا ينافي التسليّة بل يوجب زيادة التسليّة فافهم.^{٢٤٣} قوله (فإن جهاد الكفار وقتلهم تسلط) توجيه له لأنه يدل على الاستيلاء والتسلط لكونه من التفي. / [١٧٩ظ] قوله (وكأنه) تعالى (أوعدهم بالجهاد) والقتل (في الدنيا وعذاب النار في الآخرة) جواب سؤال مقدّر بأنه كيف يصح حمل الكلام على الاستثناء المتصل المستلزم لأن يكون المعنى أنت متسلط على من تولّى عن الإيمان وقام على الكفر منهم، والسورة مكّية ولم يؤمر بالقتال فيها فأجاب بأنه وغد للنبي عليه السلام ووعد للكفار بما سيكون لا على طريق الإخبار بالتسلط في الحال. وقوله "وعذاب النار في الآخرة" إشارة إلى أن الاستيلاء بغيره وهذا زيادة عليه. كما قاله شيخ زاده والشهاب.^{٢٤٤}

^{٢٣٨} حاشية الروشنّي، و. ١١٦ ظ.

^{٢٣٩} ق - فلا وجه ظاهرا لإخراج البعض بصفة ردية تعم الكل الداخل نعم يمكن أن يؤوّل بالإعراض والكفر على الإصرار لكن لا يخلو عن تعسف مع أن الانقطاع قريب من القطع والله أعلم انتهى.
^{٢٤٠} أ: فإنه.

^{٢٤١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٦/٨.

^{٢٤٢} ق - كما قاله شيخ زاده... للهداية.

^{٢٤٣} ق - فافهم.

^{٢٤٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٦/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٥/٨. | أ - والشهاب.

وقال الشيرانسي: أقول أيضا^{٢٤٥} الوعيد بالجهاد في الدنيا مستفاد من الاستثناء المتصل. وبعذاب النار في الآخرة مستفاد من قوله ﴿فيعذبه الله العذاب الأكبر﴾ فإن عذاب نار جهنم أكبر من جميع أنواع^{٢٤٦} عذاب الدنيا ويحتمل والله أعلم أن يستفاد الوعيد بالجهاد عن قوله تعالى ﴿فيعذبه الله العذاب الأكبر﴾ أيضا^{٢٤٧} فإن جهادهم وقتلهم أكبر بلاء الدنيا على ما أشار إليه الزمخشري في تفسير^{٢٤٨} قوله تعالى ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس، ١٧/٨٠] حيث قال: ﴿قتل الإنسان﴾ دعاء عليه، بأشنع دعواتهم لأن القتل قصارى شدائد الدنيا وفظائعها.^{٢٤٩} أي: خوفها.^{٢٥٠} في القاموس: قُصِّرَاكَ وقصاراك، بضمتها، أي: جُهِدَكَ وغايتك.^{٢٥١} انتهى.^{٢٥٢}

قوله (وقيل هو استثناء متصل من قوله ﴿فذكر﴾) تمرىض لبعده عن ظاهر قوله ﴿إنما أنت مذكر﴾. كما في حاشية محمد التفسيرى.^{٢٥٣} (أي: فذكر) يعني عظم يا محمد كافة الناس (إلا من تولى) أي: إلا من أعرض عن الإيمان (وأصبر) أي: قام على الكفر منهم (فاستحق العذاب الأكبر، وما) أي: نظم إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر (بينهما) أي: بين ﴿فذكر﴾ وبين ﴿إلا من تولى﴾ (اعتراض)^{٢٥٤} قال عصام الدين في تفسيره: "قلت فليكن استثناء من قوله ﴿إنما أنت مذكر﴾ ولا إعراض حيثنذ لأن قوله ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ من تنمة الحصر كما عرفت.^{٢٥٥} انتهى.^{٢٥٦} وقوله ﴿من تولى﴾ من وضع الظاهر موضع المضممر للإشعار سبب [١٨٠ و] استحقاقهم لتعذيب الله تعالى.^{٢٥٧} قاله شيخ زاده.^{٢٥٨}

(ويؤيد الأول) أي: كون الاستثناء منقطعا (أنه) أي: لفظ "إلا" بالتشديد و(قرئ "ألا") بفتح الهمزة وتخفيف اللام (على) صيغة (التنبيه) "ولعل وجه تأييد هذه القراءة له مناسبة 'ألا' التنبيهية بـ'لكن' الاستدراكية في كونها موجبة لزيادة العلم في الجملة كما 'لكن' كذلك"^{٢٥٩} بخلاف ما إذا كان الاستثناء

^{٢٤٥} ق - كما قاله شيخ زاده والشهاب وقال الشيرانسي أقول أيضا.

^{٢٤٦} ق - أنواع.

^{٢٤٧} ق - ويحتمل والله أعلم أن يستفاد الوعيد بالجهاد عن قوله تعالى ﴿فيعذبه الله العذاب الأكبر﴾ أيضا.

^{٢٤٨} ق - على ما أشار إليه الزمخشري في تفسير.

^{٢٤٩} الكشف للزمخشري، ٣١٥/٦-٣١٦.

^{٢٥٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: خوفها".

^{٢٥١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قصر" (ص ١٣٣٠)؛ حاشية الشيرانسي، و. ١١١-ظ-١١٢.

^{٢٥٢} ق - انتهى.

^{٢٥٣} انظر: حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٥.

^{٢٥٤} ق - اعتراض، صح هامش.

^{٢٥٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٣.

^{٢٥٦} ق - قال عصام الدين في تفسيره: "قلت فليكن استثناء من قوله ﴿إنما أنت مذكر﴾ ولا إعراض حيثنذ لأن قوله ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ من تنمة الحصر كما عرفت." انتهى.

^{٢٥٧} أ - تعالى.

^{٢٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢٥٩} حاشية الشيرانسي، و. ١١٢.

متّصلاً على أحد القراءتين فإنّ قراءة "ألا" بفتح الهمزة وتخفيف اللّام على أنّه حرف التنبيه لا توافقه في المعنى، و"من" على هذه القراءة شرطية والجواب قوله ﴿فِيَعَذَّبَهُ اللَّهُ﴾ بتقدير فإنّه يعذّبه الله ولا بدّ من هذا التقدير لأنّه لو كان الجواب الفعل الذي بعد الفاء لقليل فيعذّبه بالجزم. كما قاله الشيرانشي وشيخ زاده.^{٢٦٠}

ولمّا أوعدهم بالعذاب الأكبر أكّد وقوعه وعلّله بقوله ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ (رجوعهم) "بالموت والبعث لا إلى أحد سوانا لا استقلالاً ولا اشتراكاً، وجمع الضمير فيه وفيما بعده بإعتبار معنى من كما أنّ إفراده فيما سبق بإعتبار لفظها." كما في تفسير أبي السعود.^{٢٦١}

(وقرئ بالتشديد) إِيَابَهُمْ بياء مشدّدة بعد همزة مكسورة وهي قراءة شبيهة^{٢٦٢} والجمهور على تخفيف ياء إِيَابَهُمْ على أنّه مصدر كصيام وقيام من أَوْب يؤوب أَوْباً وأوبَةً وإِيَاباً^{٢٦٣} إذا رجع كصام يصوم صوماً^{٢٦٤} وصياماً وقام يقوم قياماً أصلها صواما وقواما قلبت الواو ياء فيهما لأنكسار ما قبلها واعتلالها في الفعل ووجه قراءة التشديد بوجهين؛ الأوّل: على (أنّه) أي: إِيَابَهُمْ (على) وزن (فيعال مصدر أَيْب) على وزن (فيعل) نحو حوقل حيقالا وبيطر بيطاراً أصله إِيَوَاباً لمّا إجتمع الواو والياء وسبقت أحديهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت^{٢٦٥} فصار إِيَاباً قوله (من الإِيَاب، أو فعّال من الأوب) أورد عليه أنّ الأوب والأِيَاب بمعنى واحد وأصل الأِيَاب الإِيَوَاب يعني كون إِيَابَهُمْ من الإِيَاب تارة ومن الأوب أخرى لمجرّد التّفنّن في العبارة لما مرّ أنّ الأوب / [١٨٠ ظ] والإِيَاب كلاهما مصدران آب يؤوب أجوفاً واوياً والثاني: أنّه مصدر على وزن فعّال من أَوْب نحو كَلَمَ كَلَاماً. كما قاله شيخ زاده.^{٢٦٦} قوله "فيعل" ردّ عليه أنّ فيعل لا يثبت إلّا بثبت ولو جعل مصدر فاعل من الأوب فقد جاء فيه فيعال حتّى قال بعضهم أنّ فعّالاً مخفّف عنه لكان أظهر^{٢٦٧} ومعنى المفاعلة حينئذ إمّا للمبالغة وإمّا مسابقة لبعضهم بعضاً في الأوب." كما في حاشية محمد التفسير.^{٢٦٨}

قوله (قلبت واوه الأولى قلبها) أي: كقلب الواو (في ديوان ثم) الواو (الثانية للإدغام) قيل عليه أنّه مخالف لما مرّ في الصّرف من أنّ الواو الموضوعة على الإدغام لا تقلب الأولى ياء وإن إنكسر ما قبلها، ومثلوا له بهذا فكان ابن السيّد عدل عنه لتكون، أتمّ ثمّ أنّ ما ذكره على تسليمه لا ينافيه

^{٢٦٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٦/٨. | ق - كما قاله الشيرانشي وشيخ زاده.

^{٢٦١} تفسير أبي السعود، ٥٢٦/٥. | ق - كما في تفسير أبي السعود.

^{٢٦٢} أ: تشبيّهية.

^{٢٦٣} ع - إِيَاباً، صح هامش.

^{٢٦٤} أ - صوماً.

^{٢٦٥} ق - وأدغمت.

^{٢٦٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٦٧} ق - لكان أظهر.

^{٢٦٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٥ ظ.

ورود^{٢٦٩} خلافه شذوذ.^{٢٧٠} قوله "في ديوان" إلى آخره قيل عليه أن التشبيه ليس بجيد لأنه لم ينطق بديوان ولولا جمعه على دواوين لم يعلم أصله وقد نصوا على شذوذ ديوان فلا يقاس عليه غيره، ورد بأن عدم النطق بديوان لا يلزم منه رده وقد صرحوا بأصل ديوان وقيراط بدليل الجمع فيهما وديوان لم يذكر للقياس عليه بل للتظير به واعتراض عليه بأن المراد أنه لا حاجة إلى ارتكاب مخالفة القياس إذا كان عنه مندوحة أي: كفاية^{٢٧١} لجواز كون أصله فيعال^{٢٧٢} أو فعولا ولا يلزم من تنصيص النحا على أن أصله دوان النطق به فإن أصل قال قول ولم ينطق به وقد عرفت رده مما ذكرنا عن ابن السيد فتذكر. قاله الشهاب.^{٢٧٣}

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ "أي: معروضة علينا لا واجبة إذ لا يجب على الله تعالى شيء إلا أن يعني بالوجوب تمثيل وتشبيه في اللزوم وفي ثم دلالة على أن ما بعده أشد، وعدل عن الغيبة إلى التكلّم كما^{٢٧٤} هو ديدن أهل العزة أي: عادته^{٢٧٥} فإنه [١٨١ و] أوقع في النفوس. "كما في تفسير العصام.^{٢٧٦} وقوله "تمثيل" أي: تمثيل "لمحاسبة من يجب عليه المحاسبة مع قدم." كما قاله الشيرانشي.^{٢٧٧} (في المحشر، وتقديم الخبر) وهو علينا^{٢٧٨} (للتخصيص) به تعالى (والمبالغة في الوعيد) فالمبالغة من جعله لازما عليه دون غيره مع ماضي ضمير العظمة من التهويل كأنه قيل ليس حسابهم إلا على ملك مقتدر منتقم.

قوله^{٢٧٩} (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله تعالى^{٢٨١} حساباً يسيراً.")^{٢٨٢} موضوع كظائره.

تم ما يتعلّق بسورة الغاشية والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.^{٢٨٣}

^{٢٦٩} أ: وورود.

^{٢٧٠} ق - ومثلوا له بهذا فكان ابن السيد عدل عنه لتكون أتم ثم أن ما ذكره على تسليم لا ينافيه ورود خلافه شذوذ.

^{٢٧١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: كفاية."

^{٢٧٢} أ ق: فيعالا. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٥/٨. | ق - وقد عرفت رده مما ذكرنا عن ابن السيد فتذكر قاله الشهاب.

^{٢٧٤} أ - كما.

^{٢٧٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: عادته."

^{٢٧٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٣-٣٣ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢٧٧} حاشية الشيرانشي، و. ١١٢ ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٢٧٨} ق - وهو علينا، صح هامش.

^{٢٧٩} ق - قوله.

^{٢٨٠} ق - سورة.

^{٢٨١} أ ق - تعالى.

^{٢٨٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٨٧/١٠.

^{٢٨٣} ق - والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

سورة الفجر [٨٩]

مَكِّيَّة وآيها تسع وعشرون.^١ وفي الكواشي: "مَكِّيَّة أو مدنيَّة وهي تسع وعشرون أو ثلاثون أو ثنتان وثلاثون."^٢

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَالْفَجْرِ﴾ (أقسم الله تعالى بالصُّبْح) وهو أوّل وقت ظهور ضوء الشّمس في جانب المشرق، على أن يكون الفجر اسماً بمعنى^٣ (أو فلقه) "بفتحين أي: ضوءه الممتدّ كالعمود، وأصل معنى الفجر والفلق الشَّقّ. وجوّز فيه بعضهم سكّون اللّام كالشَّقّ لفظاً ومعنى."^٤ والأوّل كما مرّ من أن يكون "الفجر" اسماً بمعنى "الصُّبْح". والثاني على أن يكون^٥ "الفجر" خروج الصُّبْح بفلقه الظلام أي: بشقّه يقال: فلقّت الشّيء فلقاً^٦ شفقتّه. روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ الفجر هو الصُّبْح المعروف من كلّ يوم.^٧ وقيل: هو انفجار^٨ الصُّبْح الصادق. "أقسم الله تعالى^٩ به لما يحصل به من انقضاء اللّيل، فظهور الضّوء وانتشار النّاس وسائر الحيوانات من الطّيور والوحوش لطلب الأرزاق وذلك مثل لنشور الموتى، وفيه عبرة عظيمة لمن تأمل. فإنّ الشّيء إنّما يقسم به إذا كان فيه فائدة دينيّة مثل كونه دليلاً باهراً على التّوحيد أو على صحّة البعث والجزاء."^{١٠} قوله (كقوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسُ﴾ [التكوير، ١٨/٨١]) / [١٨١ ظ] "هو مؤيّد للتفسيرين أمّا الأوّل فلاّنه أقسم بالصُّبْح وأمّا^{١١} الثاني فلاّنه مقيد بالتّنفّس وهو الإضاءة كما مرّ^{١٢} والنّظر للقيد." كما في حاشية الشّهاب وشيخ زاده.^{١٣}

^١ ق + آية.

^٢ تفسير الكواشي، و. ٣٩٥ ظ. | ق - وفي الكواشي مكية أو مدنية وهي تسع وعشرون أو ثلاثون أو ثنتان وثلاثون.

^٣ أ ق + الصبح.

^٤ حاشية شهاب الدين، ٣٥٦/٨.

^٥ ق: أن يكون.

^٦ أ ق: فلقاً.

^٧ انظر: تفسير ابن عباس، ص ٥١٠.

^٨ أ ق: انفجار.

^٩ ق - تعالى.

^{١٠} حاشية الشيخ زاده، ٥٨٧/٨.

^{١١} ق - وأمّا.

^{١٢} ق - كما مرّ.

^{١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٦/٨.

قوله^{١٤} «(أو بصلاته)» أتى بـ'الباء' هنا مع تركها في قوله 'أو فلقه' لكون الصلاة أبعد علاقة بالصبح من الفلق إذ الفلق عبارة عما يظهر فيه أولاً.^{١٥} وهذا الوجه "من قبيل ذكر السبب وإرادة المسبب أو ذكر المحل وإرادة الحال. ويجوز أن يكون من مجاز الحذف." ^{١٦} أي: على حذف المضاف، أقسم تعالى بصلاة الفجر لأنها في مفتتح النهار أوله يجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار لاستماع ما فيها من القراءة كما قال الله تعالى ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء، ١٧/٧٨] أي: يشهده ملائكة الليل والنهار لاستماع القراءة. كما في حاشية الشيرازي ومحمد التفسيرى وشيخ زاده.^{١٧}

﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ (عشر ذي الحجة) وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك والسدي^{١٨} والكلبي^{١٩}. أقسم به لأنها أيام الاشتغال بنسك الحج وأعماله^{٢٠} والحج المبرور من أفضل^{٢١} الأعمال وأنه كفارة لذنوب العمر^{٢٢} وفي الخبر ما من أيام العمل الصالح فيه أفضل من الأيام العشرة (ولذلك) أي: لكون المراد من ليال عشر بعشر ذي الحجة (فُسِّرَ «الفجر» بفجر عرفة) ليكون ملائمة ومناسبا لما بعده كما فسّر بعضهم "الشفع" و"الوتر" بـ"يومي النحر" و"عرفة" ليكون ملائمة لما قبلهما، ثم قيل أقسم الله تعالى بـ"فجر" "يوم عرفة" لأنه يوم شريف يتوجه فيه الحجاج إلى جبل عرفات للوقوفه ويقفون فيه متوجهين فيه إلى رب العزة متضرعين إليه فهو مظنة إجابة الدعوات وفي الحديث: "الحج عرفة." ^{٢٣} قوله «(أو النحر)» معطوف على 'عرفة.' ^{٢٤} وأقسم بـ"فجر" "يوم النحر" لأنه يوم عظيم يأتي الإنسان فيه بالقرآن كأنه يريد يتقرب بذبح نفسه فلما عجز عنه فدى نفسه بالقرآن كما قال الله تعالى: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ [الصفات، ٣٧/١٠٧] ويقع فيه الطواف المفروضة^{٢٥} والحلق والرمي. ويروى "أن يوم النحر يوم الحج الأكبر." كما قاله شيخ زاده والروشنى والشهاب.^{٢٦}

^{١٤} ق - كما في حاشية الشهاب وشيخ زاده قوله.

^{١٥} حاشية الشيرازي، و. ١١٣.

^{١٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٥ ظ.

^{١٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٨/٨. | ق: كما قال محمد التفسيرى.

^{١٨} وهو إسماعيل السدي (ت. ١٢٧هـ/٧٤٥م) إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير القرشي (أبو محمد) مفسر سكن الكوفة من آثاره: التفسير. انظر: معجم المؤلفين للحكالة، ٢٧٦/٢.

^{١٩} تفسير الضحاك، ص ٩٥٩؛ تفسير السدي الكبير، ص ٤٧٦؛ تفسير قتادة، ص ٨١٢؛ وقد بحثت في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور. | ق - وقتادة والضحاك والسدي والكلبي.

^{٢٠} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧٢٦.

^{٢١} أ: أفضل.

^{٢٢} أ: الذنوب.

^{٢٣} انظر: حاشية الروشنى، و. ١١٧؛ سنن الترمذي، الصوم ٥٧؛ سنن النسائي، مناسك الحج ٢١١.

^{٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٥٦/٨.

^{٢٥} أ: المفروض.

^{٢٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده والروشنى والشهاب.

قال البغوي: [١٨٢و] "عن قتادة والمراد ب'الفجر': هو فجر أول يوم من المحرم ينفجر منه السنة".^{٢٧}

قال الشيرازي:^{٢٨} فعلى هذا الأنسب أن يراد ب'ليال عشر' "العشر الأول من المحرم" وب'الشفع' "يوم العاشوراء" لأنه العاشر. وب'الوتر' "يوم التاسع" لأنه التاسع. كما فسروا "الشفع"^{٢٩} ب'يوم النحر' لأنه العاشر من ذي الحجة بملاسة ليال عشر هذا ويجوز والله أعلم أن يكون المراد ب'الفجر' "الفجر الذي به ينتهي ليلة القدر" لقوله تعالى ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر، ٩٧/٥] أقسم به لكونه^{٣٠} منتهى تلك الليلة فيكون القسم به مبالغة في شأن تلك الليلة فعلى هذا الأنسب أن يراد ب'ليال عشر' "العشر الأخير من رمضان" وب'الشفع' "شفعها" وب'الوتر' "أوتارها".^{٣١} انتهى.^{٣٢}

قوله (أو عشر) مرفوع معطوف على "عشر ذي الحجة" ومضاف الى (رمضان) وهو غير منصرف للألف والتون المزيديتان والعلم. قوله (الأخير) مرفوع صفة "عشر" وهذا الوجه إذا كان^{٣٣} "عشر" في قوله "عشر ذي الحجة" خبر المبتدأ المحذوف تقديره المراد بليال عشر: عشر ذي الحجة وأما إذا كان "عشر" تفسيراً لقوله تعالى ﴿وليال عشر﴾ فيكون قوله "الأخير" مجروراً على أنه صفة لقوله "أو عشر" فالعامل في جره "واو العطف" في المفسر وهو ﴿وليال عشر﴾. (وتنكيرها) أي: "ليال" و"عشر" على الوجهين (للتعظيم) المستفاد من الإبهام أو هو للتبعيض لأنها بعض ليالي السنة أو الشهر، وتعظيمها لفضيلة وثواب ليس غيرها ولو لا قصد هذا كان الظاهر تعريفها كأخواتها لأنها ليال معهودة معينة قوله "وتنكيرها للتعظيم" جواب ما يقال بأنها منكورة من بين ما أقسم به قوله (وقرئ ﴿وليال عشر﴾ بالإضافة) في إعراب السنين هي قراءة ابن عباس^{٣٤} وبعضهم قال: "ليال" في هذه القراءة بدون ياء وبعضهم قال: أنه بالياء وهو القياس. قوله (على أن المراد بالعشر الأيام) مراده ما مرّ وقد عرفت ماله وعليه. [١٨٢ظ] "وحذف التاء من 'عشر' حين ذكر الموصوف إذ عند حذف موصوفات أسماء العدد يجوز فيها التذكير والتأنيث".^{٣٥} ولم يجعل الإضافة بياناً لأن الأصل في الإضافة المغايرة بين المضاف والمضاف إليه وهي إنما توجد إذا فسر "العشر" ب"الأيام" وأما

^{٢٧} تفسير البغوي، ٨/٤١٥؛ تفسير قتادة، ص ٨١٢.

^{٢٨} ق - قال الشيرازي.

^{٢٩} أ ق: الشفع.

^{٣٠} ع - لكونه، صح هامش.

^{٣١} حاشية الشيرازي، و. ١١٣.

^{٣٢} ق - انتهى.

^{٣٣} أ - كان، صح هامش.

^{٣٤} أ + رضي الله عنهما.

^{٣٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٥ ظ. | ق - مراده ما مرّ وقد عرفت ماله وعليه وحذف التاء من "عشر" حين ذكر الموصوف إذ عند حذف موصوفات أسماء العدد يجوز فيها التذكير والتأنيث.

إذا جعلت الإضافة بيانة بالليالي بقي الكلام في وجهه^{٣٦} التأنيث العشر على تقدير أن يراد بها الأيام وهو مذكر قال الله تعالى ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ [الحاقة، ١٧/٦٩]. كما في حاشية محمد التفسير^{٣٧} وشيخ زاده.

﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾ وإنما قدّم ﴿الشَّفْعَ﴾ على ﴿الْوَتْرَ﴾ مع أنّ معنى ﴿الشَّفْعَ﴾ زوجية من كلّ شيء ومعنى ﴿الْوَتْرَ﴾ فردية منه والواحد مقدّم على الإثنين قيل: للمحافظة على رؤوس الآي. قوله (والأشياء كلّها شفّعها ووترها) على أن يكون "الشَّفْع" و"الْوَتْر" معا كناية عن جميع الأشياء من حيث أن شيئاً ما من أجناس الأشياء وأنواعها وأصنافها وأشخاصها وجواهرها وأعراضها لا يتصوّر كونه خالياً عنهما فالقسم بهما قسم بجميع الأشياء بهذا الطريق قوله "شفّعها ووترها" بالجرّ بدل من "الأشياء" و"الأشياء" مجرورة بـ"الواو" التي وجدت في المكني عنها وهي "واو العطف" على مدخول "واو القسم" وهو ﴿الفجر﴾ فلهذا فالمراد بـ"الشَّفْع" و"الْوَتْر" جميع الموجودات من الذوات والمعاني لأنها لا تخلو من "شفّع" و"وتر".

قوله (أو الخلق) يعني والمراد بالشَّفْع الخلق (كقوله) تعالى ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات، ٤٩/٥١] كالعينين والأذنين والشفتين وهو بالجرّ عطف على "الأشياء" فـ"الْوَتْر" وحده بمعنى "جميع الخلق" للازدواج^{٣٨} فيها كما في الآية المذكورة و"الْوَتْر" هو الله لأنّه من أسمائه وهو بمعنى "الواحد الأحد" فأقسم الله بذاته وخلقه، قوله (والخالق) معطوف على "الخلق" يعني^{٣٩} المراد من "الْوَتْر" "الخالق" (لأنّه فرد) لا مثل له ولا نظير له.

(ومن فسّرهما) أي: الشَّفْع والوتر (بالعناصر) الأربع [١٨٣و] وهو: الماء والهواء والنار والتراب. (والأفلاك) وهي سبع سموات (أو البروج) وهي إثني عشر التي في السماء الدنيا: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوث. (والسيّارات) وهي سبعة: بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري والشمس والقمر (أو شفّع الصلوات) كصلاة الفجر والظهر والعصر والعشاء (ووترها) كصلاة المغرب (أو بيومي النحر وعرفة) وهو عطف على "بالعناصر" قوله "ومن فسّرهما" إلى آخره. إشارة إلى الجواب عمّا اعترض به صاحب الكشف بقوله:^{٤٠} "وقد أكثروا في تفسير الشَّفْع والوتر حتّى كادوا يستوعبون أجناس ما يقعان فيه، وذلك^{٤١} الطائل،^{٤٢} جدير بالتلّهّي عنه.^{٤٣}" انتهى.

^{٣٦} ق - وجه.

^{٣٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٨٨/٨. | ق - وشيخ زاده.

^{٣٨} أ: للأزواج.

^{٣٩} أ: بمعنى.

^{٤٠} ق - بقوله.

^{٤١} ق + قليل.

^{٤٢} ق: الطائر.

^{٤٣} الكشف للزمخشري، ٣٦٧/٦.

وأورد قوله^{٤٤} (وقد روي) حديثاً (مرفوعاً) تنبيهاً على صحّة جوابه مع أنّ الرّمخشري لم يجد بُدّاً من تجويزه حيث قال: ويجوز أن يكون شفّعها يوم النّحر، ووترها يوم عرفة، لأنّه تاسع أيامها وذلك عاشرها، وقد روي عن النّبّي عليه السّلام أنّه فسّرهما بذلك.^{٤٥} وأراد بقوله وقد روي مرفوعاً ترجيح الوجه الأخير. لأنّه رواه أحمد وغيره عن جابر عن النّبّي صلّى الله عليه وسلّم قال: "إنّ العشر عشر الأضحى والشفّع يوم الأضحى والوتر يوم عرفة."^{٤٦} وهو حديث صحيح. وفي شرح الطّيبي: "روى الإمام أحمد والترمذي عن عمران بن حصين: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم سئل عن الشّفّع والوتر، فقال: 'الصّلاة: بعضُها شفّع وبعضها وُتر'.^{٤٧} وهو التّفسير الذي لا محيدَ عنه.^{٤٨} انتهى.

فلو صرف قوله "وقد روي" إلى الأخيرين صحّ لكن مراده الأوّل^{٤٩} قوله (أو بغيرها) أي: بغير العناصر إلخ.^{٥٠} كالأعضاء والقلب والشفّتين واللّسان إلى غير ذلك ممّا في التّفاسير عطف على "العناصر" قوله (فلعلّه أفرد أي: خصّ^{٥١} بالذّكر من أنواع المدلول) / [١٨٣ظ] خبر لقوله "من فسّرهما" يعني أنّ المراد جميع الأشياء والمفسّر بهذا نصّ على نوع منه لنكته، قوله (ما رآه أظهر دلالة على التّوحيد) مفعول لقوله "أفرد" وناظر إلى "الأوّلين" وقوله (أو مدخلاً في الدّين) معطوف على "دلالة" وهو ناظر لتفسيره بـ"الصّلوات" قوله (أو مناسبة لما قبلهما) معطوف على "دلالة" وهو ناظر لتفسيره بـ"اليومين" المناسب لليالي وضمير قبلهما مشى للشفّع والوتر. قوله (أو أكثر منفعة موجبة للشّكر) كالأعضاء والقلب والشفّتين ناظر لـ"العناصر" و"الصّلوات" وهو أوّل الوجوه فاللفّ مشوّش وما قيل من أنّه ناظر لقوله "بغيرها" لا وجه له لأنّه لم يبيّن حتّى تذكر منفعة ويرد على المصنّف إنّ ما مرّ في الحديث يأباه كما لا يخفى فإنّه تفسير مأثور على القطع بالتّعيين لا على التّمثيل فكان عليه أن لا يدرجها في ذلك، إلّا أنّه يبقى الكلام في التّوفيق بين الحديثين فتأمّل.^{٥٢}

^{٤٤} ق - انتهى وأورد قوله.

^{٤٥} الكشاف للزمخشري، ٣٦٧/٦. | ق - وقد روي عن النبي عليه السلام أنه فسّرهما بذلك.

^{٤٦} مسند أحمد بن حنبل، ٣٢٧/٣؛ شعب الإيمان للبيهقي، ٣٠٤/٥.

^{٤٧} مسند أحمد بن حنبل، ٤٣٧/٤؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٧٨.

^{٤٨} فتوح الغيب للطبي، ٤١٨/١٦؛ انظر: حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٤٥ ظ-٤٦ و.

^{٤٩} ق - انتهى فلو صرف قوله "وقد روي" إلى الأخيرين صحّ لكن مراده الأوّل.

^{٥٠} أ ق - إلخ.

^{٥١} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "أي: خصّ" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٥٢} ق - وما قيل... فتأمّل.

(وقرأ غير حمزة والكسائي "والوتر" بفتح الواو وهما) أي: فتح الواو وكسرها (لغتان) "قال السمين قرأه الإخوان بالكسر وهي لغة تميم والباقون بالفتح وهي لغة قريش ولا وجه للتخصيص بالعدد كما توهم أي: السعدي.^{٥٣} فَإِنَّ الْأَصْمَعِيَّ نقله في غيره أيضاً^{٥٤} وروي عن أبي عمر وفتح الواو وكسر التاء وهو إمّا لغة أو نقل حركة الرّاء في الوقف لما قبلها. قوله (كالحبر والحبر) بكسر الحاء المهملة وفتحها وسكون الموحدة^{٥٥} بمعنى العالم.^{٥٦} بكسر اللّام^{٥٧} ضدّ الجاهل وهو واحد الأحبار والكسر أفصح.^{٥٨} كما في حاشية محمد التفسير والشهاب.^{٥٩}

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ﴾ قوله (إذا يمضي) أي: إذا ذهب (كقوله: ^{٦٠} ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ﴾ [المدثر، ٣٣/٧٤]) إشارة إلى أنّ فيه مجازاً مرسلًا أو استعارة ووجه الشّبه ظاهر (والتّقييد بذلك) أي: تقييد القسم بوقت ذهاب اللّيل (لما في التّعاقب) بين اللّيل والنّهار بمجيء أحدهما / [١٨٤ و] عقب الآخر (من قوّة الدّلالة على كمال القدرة وفور النّعمة)^{٦١} "أمّا الدّلالة على كمال القدرة فظاهر وأمّا الدّلالة على وفور النّعمة فلاّنّ النّاس محتاجون إلى النّهار لتحصيل أسباب المعيشة وإلى اللّيل للاختفاء به والنّوم فيه، ومن وجوه التّقييد به وقوع القسم حينئذ باللّيل والنّهار جميعاً لأنّ آن مضيه وإدباره آن وصول النّهار وإقباله فيقع القسم بهما فاحفظه فإنّه توجيه وجهه." قاله الشّهاب والشّيرانشي.^{٦٢}

قوله (أو يسري فيه من قولهم صلّى المقام) عطف على قوله "إذا يمضي" فيكون من قبيل إسناد الفعل إلى زمانه مثل: صام نهاره أي: صام هو فيه، وصلّى المقام أي: صلّى هو فيه. والتّقييد بذلك على هذا التّوجيه لأنّ السّير في اللّيل حافظ للسّائر عن حرّ الشّمس، فإنّ مع مقاساة حرّ النّهار أشدّ على النّفس، وعن شرّ قطاع الطّريق غالباً لأنّهم مشغولون بالنّوم في اللّيل أكثر. والعامل في "إذا" المعنى القسم أي: أقسم به إذا يسري فيه وإذا سار وذهب وانقضى كما قال الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ﴾. قاله شيخ زاده.^{٦٣}

^{٥٣} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٦٠. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: السعدي".

^{٥٤} ق - ولا وجه للتخصيص بالعدد كما توهم أي السعدي وأن الأصمعي نقله في غيره أيضاً.

^{٥٥} ق - بكسر الحاء المهملة وفتحها وسكون الموحدة.

^{٥٦} حاشية شهاب الدين، ٣٥٦/٨ - ٣٥٧.

^{٥٧} ق - بكسر اللام.

^{٥٨} ق + من الفتح.

^{٥٩} ق - والشهاب.

^{٦٠} أ + تعالى.

^{٦١} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨.

^{٦٢} حاشية الشيرانشي، و. ١١٤ ظ. | ق - قاله الشهاب والشيرانشي.

^{٦٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

(وحذف الياء) في حالة الوصف والوقف (للاكتفاء بالكسرة تخفيفاً، وقد خصّه) أي: حذف الياء (نافع وأبو عمرو بالوقف لمراعاة الفواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب) وكان الأصل إثباتها لأنها لام فعل مضارع غير محذوف لكنها حذفت للتخفيف ولتوافق رؤوس الآي ولذا رسمت في المصاحف، ولا ينبغي أن يقال: أنها حذفت لسقوطها في خط المصحف فإنه يقتضي أن القراءة بإتباع الرسم دون رواية سابقة عليه وهو غير صحيح. والقراء مختلفون فمنهم من حذف وصلاً ووقفاً، ومنهم من خصّه بأحدهما كما فصل في كتب الأداء وما نقل عن أبي عمرو. قال أبو حيان: ^{٦٤} إنه رواية عنه ^{٦٥} فإن قيل: لم اختير حذفها في الوقف لمراعاة الفواصل [١٨٤ ظ] وقد مرّ أن لام الفعل لا يحذف في الوقف من الفعل؟ قلنا: الفواصل في موضع الوقف والوقف يتغيّر فيه الحروف الصّحيحة بالتّضعيف والإسكان وروم الحركة فيها، فتغيّر هذه الحروف الشّبيهة ^{٦٦} بحروف الزّيادة بالحذف أولى. قاله شيخ زاده. ^{٦٧}

قوله (أصلاً) أي: "لا في الوصل ولا في الوقف وسبب ذلك أن الفعل لا يحذف منه في الوقف كما يحذف من الأسماء مثل: قاض، بل يقال فيه: وهو يقضي وأنا أقضي". كما في حاشية محمد التفسير. ^{٦٨} (وقرئ «يسر» بالتّنين) أي: تنوين التّرتّم يلحق القوافي في الاسم والفعل والحرف وهو (المبدّل من حرف ^{٦٩} الإطلاق) أي: عن حروف المدّ واللّين لترك التّرتّم، لأنّ الألف والواو والياء في القوافي يصلح للتّرتّم بما فيها من المدّ فيبدّل منها التّنين إذا قصد الإشعار بترك التّرتّم بخلو التّنين من المدّ، "وحروف الإطلاق هي حروف المدّ لإطلاق النّفس بها عن الحركات الثلاث. المراد هنا الياء الحاصلة من إشباع الكسرة بعد حذف الياء الأصليّة إذ جعلها تنويناً ليس بقاعدة وأما جعل حروف الإطلاق فمشهور. ^{٧٠} وهذا التّنين يدخل الفعل والحرف والمعرّف بـ"أل" ^{٧١} والمطلقة بمعنى المحرّكة والسّاكنة تسمّى بعيد ^{٧٢} كما ذكره العروضيون والتّنين الذي ^{٧٣} يلحقها يسمّى غالباً. كما في حاشية شيخ زاده والروشنّي والشّهاب. ^{٧٤}

^{٦٤} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٤٦٣/٨.

^{٦٥} ق - وما نقل عن أبي عمرو قال أبو حيان أنه رواية عنه.

^{٦٦} أ: لتشبيهه.

^{٦٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩١/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٦٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٦.

^{٦٩} أ: حروف. (وهذا هو الصحيح).

^{٧٠} حاشية الروشنّي، و. ١١٧. | ق - وأما جعل حروف الإطلاق فمشهور.

^{٧١} ق: باللام.

^{٧٢} ق: بعيداً.

^{٧٣} ق - الذي.

^{٧٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩١/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨. | ق - كما في حاشية شيخ زاده والروشنّي والشّهاب.

ثم قال تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ يعني أن "في هذا الذي أقسمت به ممّا ذكر" ^{٧٥} من ﴿والفجر وليال عشر والشفع والوتر والليل﴾ قسما على أن "هل" هنا في موضع إن؛ تقديره: إن في ذلك قسما ﴿لذي حجر﴾. ^{٧٦} فإن قيل: ما فائدة قوله تعالى ﴿هل في ذلك قسم لذي حجر﴾ بعد أن قسم بالأشياء المذكورة؟ قلنا: نعم وهي زيادة التأكيد والتّحقيق كمن ذكر حجة باهرة ثم قال: هل فيما ذكرته حجة / [١٨٥ و] يريد أنه لا حجة فوقه هذا ومن هنا لتكون غاية في القسم ^{٧٧} ولفظ ذلك إشارة إمّا إلى الأمور المقسم بها والتذكير بتأويل ما ذكر كما مرّ تحقيقه ^{٧٨} أو إلى الإقسام بها وأيا ما كان فما فيه من معنى البعد ^{٧٩} للإيدان بعلو رتبة المشار إليه في الشرف والفضل. قوله (القسم أو المقسم به) إشارة إلى أن المراد بنظم ذلك إمّا قسم الله تعالى بهذه المذكورة على أن الألف واللام في القسم عوض عن المضاف ^{٨٠} إليه أو الأشياء المذكورة التي أقسم الله بها ﴿قَسَمَ﴾ عظيم قوله (حلف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام ^{٨١} أي: يمين (أو محلوف به) أي: مقنع ومكتفي نشر على ترتيب اللّف يعني "حلف" تفسير ^{٨٢} لقوله "القسم" و"محلوف به" تفسير لقوله "أو المقسم به" وإشارة إلى أن ﴿قسم﴾ في قوله تعالى مصدر بمعنى المفعول. ^{٨٣} "وظرفيّة القسم المشار إليه لقسم ﴿لذي حجر﴾ ظرفيّة الخاصّ للعامّ فإنّ العامّ حاصل في ضمن الخاصّ ولا يخفى أنّ القسم المشار إليه قسم شخص مخصوص والقسم ﴿لذي حجر﴾ عامّ من هذا الشخص وغيره وحاصل المعنى هل تحقّق في ضمن هذا القسم قسم ذي الحجر وقس عليه ظرفيّة المقسم به لذي الحجر. ^{٨٤} "فالمراد فعليكم أن تعمدوا بما قيل لكم وأقسم عليه كما تعمدون عند أقسام ذي حجر على أمر فلا يرد أن الله تعالى لا يطلق عليه أنه ذي حجر وعقل ولا يبعد أن يراد لذي حجر يسمعه ويعتبر به ويتحقّق بإيراده فتحقّقوا واعتمدوا. ^{٨٥} هذا مأخوذ من تفسير القرطبيّ والجريّر ^{٨٦} والعيون وأبي السّعود وشيخ زاده والشيرانشيّ والروشنّي. ^{٨٧}

^{٧٥} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٣٠٥/٤.

^{٧٦} تفسير القرطبي، ٢٦٣/٢٢.

^{٧٧} ق - هذا ومن هنا لتكون غاية في القسم.

^{٧٨} ق - والتذكير بتأويل ما ذكر كما مر تحقيقه.

^{٧٩} ق - وأيا ما كان فما فيه من معنى البعد.

^{٨٠} أ: المضاف.

^{٨١} ق - بفتح الحاء المهملة وكسر اللام.

^{٨٢} ق - تفسير.

^{٨٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩١/٨؛ انظر: تفسير أبي السّعود، ٥٢٨/٥.

^{٨٤} حاشية الشيرانشي، و. ١١٥.

^{٨٥} حاشية الروشنّي، و. ١١٧ - ١١٧ ظ.

^{٨٦} انظر: تفسير الطبري، ٣٥٨/٢٤ - ٣٥٩.

^{٨٧} ق - والجريّر والعيون وأبي السّعود وشيخ زاده والشيرانشيّ والروشنّي.

﴿لِذِي حَجَرٍ﴾ أي: لذي عقل. قال الحوفي:^{٨٨} "اللام" في قوله ﴿لذي حجر﴾ متعلّقة بمعنى اللاستقرار في موضع التّعت لقسم. انتهى.^{٨٩} قوله (يعتبره) أي: يتأمّل فيما أقسم الله به على "أَنَّ الضّمير المرفوع ﴿لذي حجر﴾ والمنصوب للقسم يريد أَنَّ ذلك قسم عظيم لأولي النّهي وفي تقييد قسم بقوله ﴿لذي حجر﴾ ذي^{٩٠} بليغ لمن لم يتنبّه له ولم يرتدع عمّا / [١٨٥ظ] زجر به عنه. "كما في حاشية^{٩١} محمد التفسير^{٩٢}. "ولعلّه إشارة^{٩٣} بتلك الجملة المعترضة إلى أَنَّ ما وقع من الإجمال في بعض ما أقسم به ههنا للاعتماد على من له لبّ ولذا حذف جواب القسم أيضا^{٩٤} أي: فنحن قادرون على تعذيب المعاندين بدلالة ما بعده. " كما في تفسير العصام.^{٩٥}

قوله^{٩٦} (ويؤكّد به) أي: بالقسم (ما يريد تحقيقه) فإنّ من له^{٩٧} لبّ يدري أَنَّ المقسم به فيه دلائل على الوحدانيّة والربوبيّة وأتى الإستفهام ليؤكّد به ذلك كما يقول المتكلم^{٩٨} بعد ذكر الدّليل هل دلّ هذا على ما قلنا؟ وقوله "ويؤكّد به" بصيغة المجهول الضّمير المجرور للمقسم عليه وعطفه بـ"الواو" إشارة إلى أَنَّ المآل واحد (والحجر العقل سميّ) العقل (به) أي: بالحجر (لأنّه) أي: العقل (يحجر) أي: يمنع^{٩٩} صاحبه (عمّا لا ينبغي) أي: لا يحلّ و"الحجر" في اللّغة بالفتح "المنع من الشّيء" يقال: حجر عليه القاضي يحجر حجرا إذا منعه من التّصرف في ماله. "قوله (كما سميّ عقلا) لمنعه صاحبه كما يمنع العقّال ولذا قيل؛

قد عقلنا والعقل المأثاق وصبر والصّبر من مذاق.^{١٠٠}

^{٨٨} ق - قال الحوفي.

^{٨٩} ق - انتهى.

^{٩٠} أ: ذم. (وهذا هو الصحيح).

^{٩١} ق - كما في حاشية.

^{٩٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٦ و.

^{٩٣} أ: أشار.

^{٩٤} ق - أيضا.

^{٩٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٣ ظ.

^{٩٦} ق - قوله.

^{٩٧} أ - له.

^{٩٨} ق - المتكلم.

^{٩٩} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨.

^{١٠٠} غرر الخصائص الواضحة وعرر النقائص الفاضحة للوطواط، ٨٥/١. | رواية غرر الخصائص الواضحة؛

قد عقلنا والعقل شر وثاق وصبرنا والصبر مّر مذاق

قوله (ونهيته) بضمّ النون وسكون الهاء بمعنى العقل أيضا^{١١١} لأنه ينهى صاحبه عما لا يليق ويسمى أيضا (حصاة).^{١١٢} وهو (من الإحصاء، وهو الضبط) "وفي الكشف: ^{١١٣} وقال الفراء: يقال: إنّه 'لذو حجر'، إذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها. ^{١١٤} أقول وذلك لما قيل من أنّه ^{١١٥} لا يقال ذو مال إلا لمن كثر ماله ^{١١٦} فلا يقال ذو حجر إلا لمن كثر حجر فلا محالة يكون قاهرا لنفسه وضابطا لها. " قاله الشهاب والشيرانشي. ^{١١٧}

(والمقسم عليه) أي: جواب القسم (محذوف) أي: مقدّر (وهو) أي: المحذوف (ليعذبن) على بناء المجهول أما بضمّ الباء على أن يكون الضمير لأفراد الإنسان أو لكفار قريش وأما بفتحها على أن الضمير للإنسان باعتبار اللفظ، أو على البناء للمعلوم بفتح الباء على أن يكون ضمير الفاعل لله تعالى وضمير المفعول محذوف أي: ليعذبهم الله وعلى التقادير مرجع الضمائر معلوم في المقام ثم نقول ^{١١٨} تقديره مشعر بأنّ جواب القسم محذوف بعد قوله تعالى ﴿هل في ذلك قسم لذي حجر﴾/[١٨٦و] فيكون هذا القول جملة معترضة بين القسم وجوابه لتأكيد القسم بالإستفهام الذي هو الإنكار ونفي كون القسم مفيدا ﴿لذي حجر﴾، وقيل جواب القسم قوله تعالى ﴿إنّ ربك لبالمرصاد﴾ وقوله تعالى ﴿ألم تر كيف﴾ إلخ. إعتراض ولعلّ الاعتراض به ليعلم السامع من أول الأمر قبل ذكر الجواب ليتضمّن الأمر عظيم يعني يخوف أهل مكة ^{١١٩} يعني كيف أهلكهم وهم كانوا أطول أعمارا وأشدّ قوّة من هؤلاء (يدلّ عليه) أي: على ليعذبن.

(قوله) تعالى ﴿ألم تر﴾ يعني ألم تعلم يا محمّد ويقال: ألم تُخبر فاللفظ لفظ الإستفهام والمراد به التقرير يعني قد أتاك ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ وإنّما عبّر عن العلم بالرؤية لأنّ أخبارهم كانت منقولة بالتواتر وهو يفيد العلم الضروريّ الجاريّ مجرى الرؤية في الجلاء والخطاب فيه وإن كان في الظاهر للنبّي عليه السلام لكنّه عامّ لكلّ من علم ذلك، ليكون زجرا للكفار عن مثل ما أذاهم إلى الهلاك وحثّا للمؤمنين على الثبات على الإيمان (يعني) كيف عاقب ربك (أولاد عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، قوم هود عليه السلام) يريد أنّ لفظ "عاد" ههنا اسم القبيلة المنتسبة إلى عاد بن عوص ^{١٢٠} (سمّوا) أي: أولاد عاد ^{١٢١} (باسم

^{١١١} ق - أيضا.

^{١١٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨.

^{١١٣} ق - وفي الكشف.

^{١١٤} الكشف للزمخشري، ٣٦٨/٦.

^{١١٥} أ: أنه.

^{١١٦} ق - أقول وذلك لما قيل من أنّه لا يقال ذو مال إلا لمن كثر ماله.

^{١١٧} حاشية الشيرانشي، و. ١١٥ ظ. | ق - قاله الشهاب والشيرانشي.

^{١١٨} ق - ثم نقول.

^{١١٩} ق - مكة.

^{١٢٠} أ - اسم قبيلة المنتسبة إلى عاد بن عوص، صح هامش.

^{١٢١} أ - أي: أولاد عاد.

أبيهم كما سَمِّي بنو هاشم باسمه) أي: باسم أبيه. "فإنَّه يطلق اسم الأب على نسله مجازاً شائعاً في بعضها"^{١١٢} حتى ألحق بالحقيقة. "كما قاله الشَّهاب."^{١١٣}

ثم قالوا للمتقدِّمين من هذه القبيلة عاد الأولى قال الله تعالى: ^{١١٤} ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ ^{١١٥} [النجم، ٥٣/٥٠] وللمتأخِّرين عاد الأخيرة وإرم اسم لجدِّ عاد. وفي المراد منه في هذه الآية أقوال؛ أحدها: أنَّ المراد المتقدِّمون من قبيلة عاد فإنَّهم كما يسمُّون بعاد الأولى فكذلك يسمُّون بإرم تسمية لهم باسم جدِّهم. والثاني: أنَّ إرم اسم لبلدتهم التي ^{١١٦} كانوا يسكنون فيها ثم قيل تلك المدينة هي الإسكندرية وقيل هي ^{١١٧} دمشق وقيل عليهما أنَّ منازل عاد كانت بين عَمَّان إلى حضرموت وهي بلاد الرَّمال والأحقاف كما قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ [الأحقاف، ٢١/٤٦] وأمَّا الإسكندرية ودمشق فليستا من بلاد الرَّمال. / [١٨٦ظ] والثالث: أي: ^{١١٨} إرم أعلام قوم عاد كانوا يبنونها على هيئة المنارة وعلى هيئة القبور. كما قاله شيخ زاده.^{١١٩}

قوله تعالى ﴿إِرَمَ﴾ (عطف بيان لعاد بتقدير مضاف أي: سَبَطُ إِرَمَ، أو أَهْلُ إِرَمَ) "قدَّره لتصحَّ البدلية فيه والسبب ولد الولد لا ولد البنت كما توهَّم ^{١٢٠} فلزم كون إرم اسم أمَّهم لا جدِّهم فإنَّه وهم للسعدي." ^{١٢١} وقوله (إن صحَّ أنه) أي: إرم (اسم بلدتهم) إشارة إلى عدم صحَّته فإنَّه كذب مشهور وأثر موضوع. "كما قاله الشَّهاب."^{١٢٢}

قوله (وقيل سَمِّي أوائلهم وهم "عاد الأولى" باسم جدِّهم) وهم إرم بن سام مجازاً وحقيقة ^{١٢٣} ولا يحتاج للتقدير فيه وقد اعترض على الشَّيخين بأنَّ كلا مَهما هنا مخالف لما مرَّ في تفسير قوله ﴿أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾ [هود، ٦٠/١١] في سورة هود. لدلالته على أنَّ إرم ليسوا قوم هود وعادا الثانية فبين الكلامين مخالفة ظاهرة، إلَّا أن يحمل على تعدُّد القولين. ^{١٢٤} كما أشار إليه في القاموس.

^{١١٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "في بعضها".

^{١١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{١١٤} ق - قال الله تعالى.

^{١١٥} ع - قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾، صح هامش.

^{١١٦} أ - التي، صح هامش.

^{١١٧} ق - هي.

^{١١٨} أ: إن.

^{١١٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩١/٨-٥٩٢. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{١٢٠} ق - كما توهَّم.

^{١٢١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "للسعدي".

^{١٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{١٢٣} أ: أو حقيقة. (وهذا هو الصحيح).

^{١٢٤} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "أرم" (ص ٥٠).

قوله (ومنعه صرفه) أي: غير^{١٢٥} صرف إرم (للعلمية والتأنيث) والتأنيث باعتبار القبيلة. كما قاله الشَّهاب^{١٢٦}.

قيل ولم يمنع عاد عن الصَّرف مع أنَّه اسم القبيلة لأنَّ اعتبار تأنيث القبيلة والأرض لم يلزم بل ربَّما يعتبر، ولذا توقَّف منع صرف أسماء القبائل والأماكن على السَّماع. أقول^{١٢٧} لم يعلم اعتبار التأنيث في إرم أيضا^{١٢٨} ومنعه صرفه يجوز أن يكون للعلمية والعجمة لتحقيق شرط تأثير العجمة فيه العلمية وتحريك الأوَّل^{١٢٩} بخلاف عاد فإنَّه وإن كان أعجميًا لكن لم يتحقَّق أحد شرطي تأثير العجمة وهو تحريك الأوسط والزيادة على الثلاثة فيه. وفي الكشَّاف: وقرأ الحسن: "بعاد إرم"، مفتوحتين. وقرئ: بعاد إرم، بسكون الزَّاء على التَّخفيف، كما قرئ: ﴿بُورِقُكُمْ﴾ [الكهف، ١٨/١٩]. وقرئ: بعاد إرم مشدَّدة^{١٣٠} ذات العماد، بإضافة إرم إلى ذات العماد. وقرئ "بعاد إرم ذات العماد" أي: جعل الله تعالى ذات العماد رميما بدلا من ﴿فعل ربك﴾. كما قاله الشَّيرانشي^{١٣١}.

﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ (ذات البناء الرِّفيع) [١٨٧و] أي: العالي أو المراد طول القامة على التَّشبيه لا^{١٣٢} لأسطوانات^{١٣٣} كلَّ واحد من هذه الأوصاف الثلاثة يصلح أن يكون وصفا لإرم وهو اسم قبيلة، أمَّا وصفه بذات البناء الرِّفيع فلا تُهم أصحاب المدينة وهي بناء رَفيع وأنَّهم كانوا ذات أبنية مرفوعة على العمد وكانوا يعالجون الأعمدة فينصبونها ويبنون فوقها القصور وكانت قصورهم ترى من أرض بعيدة قال الله تعالى في وصفهم: ﴿اتَّبِعُوا بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبُوثُونَ﴾ [الشعراء، ٢٦/١٢٨] أي: علامة وبناء رَفيعا، وأمَّا وصفه بذات القدود الطَّوال فلما اشتهر من أنَّه كان قد أحدهم إثني عشر ذراعا وأكثر من ذلك في تفسير الكواشي: "قالوا: كان طول الطَّويل منهم أربع مائة ذراع وكان أحدهم يأخذ الصَّخرة العظيمة فيقلِّبها"^{١٣٤} على الحيِّ فيهلكهم^{١٣٥}. وأمَّا وصفه بالزَّرفة والثَّبات فلزَّعة قدودهم وثبات أعمارهم بسعة أرزاقهم وقوَّة أجسادهم، وأمَّا على تقدير كون إرم بلدة، فالصَّالح لأن يكون وصفا له هو ذات البناء الرِّفيع وقيل أنَّ مدينتهم كانت ذات أساطين أي: أبنية مرفوعة على الأسطوانة ويصحَّ وصفه أيضا بالزَّرفة والثَّبات لا بذات القدود الطَّويلة.

^{١٢٥} ق - غير.

^{١٢٦} حاشية شهاب الدين، ٣٥٧/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{١٢٧} ق - أقول.

^{١٢٨} ق - أيضا.

^{١٢٩} أ: الأوسط. (وهذا هو الصحيح).

^{١٣٠} ع - مشددة، صح هامش. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "مشددة".

^{١٣١} الكشف للزمخشري، ٣٦٩/٦؛ حاشية الشَّيرانشي، و. ١١٦. | ق - كما قاله الشَّيرانشي.

^{١٣٢} أ - لا.

^{١٣٣} أ: بأسطوانة. | ق: لأسطوانك.

^{١٣٤} وردت هذه العبارة بشكل "فيلقيها" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "فيقلِّبها" كما وردت في تفسير الكواشي.

^{١٣٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٦.

^{١٣٦} أ ق + ذات.

قوله (أو القدود الطوال) "على تشبيه قدودهم بالأعمدة قوله (أو الرفعة والثبات) بعلو المقدار فهو إستعارة على تشبيه رفعتهم على الأعيار وغلبتهم عليهم وثباتهم في الحادثات بثبات البناء بالأعمدة ورفعته على البناء بلا عمد وهم الذين قالوا من أشدّ منّا قوّة." ^{١٣٧} وقوله "والثبات" هو طول العمر والوقار فهو استعارة أيضا. ^{١٣٨} قوله (وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فملكا وقهرا، ثم مات شديد فخلص الأمر لشداد) "تمريض لأنّه لم تصحّ به الرواية كما ذكره ابن حجر ^{١٣٩} وما ذكر عن ابن قلابه موضوع وقيل: تمريضه للمخالفة لظاهر قوله ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٦/٦٩] ولا يخفى أنّ الرّيح لا تنافي/[١٨٧ظ] الصّيحة ^{١٤٠} كما مرّ. (وملك المعمورة) أي: الدّنيا كلّها (ودانت) أي: انقادت وطاعت. ^{١٤١} (له) أي: لشداد (ملوكها، فسمع بذكر الجنّة فبنى على مثالها) وكان عمره تسعمائة سنة (في بعض صحاري عدن جنّة) "العدن، محرّكة: عدنان عدن أبين، وهو جزيرة باليمن، وعدن لاعة، وهو قرية بقرب عدن أبين. ^{١٤٢} على ما في القاموس. ^{١٤٣} (وسماها إرم) في الكشف: ^{١٤٤} "هي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضّة، وأساطينها من الزّبرجد والياقوت. وفيها أصناف الأشجار والأنهار المطّردة؛ (فلما تمّت) بناؤها في ثلاث مائة سنة (سار إليها بأهلها، فلما كان منها) أي: بإرم (على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من جانب السماء فهلكوا) جميعا. ^{١٤٥} ولم يدخل إرم لا هو ولا أحد ممّن كان معه ولم يقدر عليه أحد حتّى الساعة غير ابن قلابه. كما قاله الشّيرازي والشّهاب وشيخ زاده. ^{١٤٦} (وعن عبد الله بن قلابه) بكسر القاف (أنّه خرج في طلب إبله) في زمان خلافة معاوية (فوقع عليها) أي: على إرم فحمل من جواهرها ما قدر قوله ﴿التي لم يُخلَقْ مثُلها في البلاد﴾ (صفة أخرى لإرم) "أقول ^{١٤٧} يحتمل أن يكون صفة لـ"العماد" أيضا. كما قاله الشّيرازي. ^{١٤٨}

^{١٣٧} حاشية الشيرازي، و. ١١٦ و-١١٦ ظ.

^{١٣٨} ق - أيضا.

^{١٣٩} ق - كما ذكره ابن حجر.

^{١٤٠} أ: الصّحة.

^{١٤١} حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨.

^{١٤٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عدن" (ص ١٠٦٢).

^{١٤٣} أ + وابين بن سفيان تحدّث نسب إليه تلك الجزيرة لأنّه أقام بها ولعه اسم بلدة نسب إليها تلك القرية كل ذلك في القاموس.

^{١٤٤} ق - في الكشف.

^{١٤٥} الكشف للزمخشري، ٣٦٩/٦.

^{١٤٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٢/٨. | ق - كما قاله الشيرازي والشّهاب وشيخ زاده.

^{١٤٧} ق - أقول.

^{١٤٨} حاشية الشيرازي، و. ١١٧. | ق - أيضا كما قاله الشيرازي.

قوله (والضمير) في ﴿مثلها﴾ راجع (لها) أي: لإرم (سواء جعلت اسم القبيلة أو البلدة) توجيه لتأنيده فالمعنى على الأول لم يخلق مثل هذا القوم في البلاد في عظم الجثة وطول القامة وشدة القوة كما مر من أن طول الرجل منهم يكون أربعمائة زراع وكان يحمل الصخرة العظيمة فيلقها على الجمع فيهلكهم والمعنى على الثاني لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا وقيل ضمير ﴿مثلها﴾ راجع إلى "العماد" أي: لم يخلق مثل تلك الأساطين في البلاد ولم يلتفت المصنف إليه لأن السوق يقتضي وصف إرم بتلك الصفات ومدحها وتفخيم شأنها لا تعظيم^{١٤٩} أساطينها والمقصود [١٨٨ و] من هذه الحكاية زجر للكفار فإنه تعالى لما بين أنه أهلكهم بما كفروا وكذبوا الرسل مع اختصاصهم بما لهم من وجوه القوة والشدة فكأنه قال: ^{١٥٠} يا أيها الكفرة لأن تكونوا خائفين من مثل ما نزل بهم إذا أقمتهم على كفركم مع كونكم أضعف منهم من كل وجه أولى وأحرى وأليق. كما قاله شيخ زاده.^{١٥١} والقصة مستوفاة في تفسير أبي الليث والتيسير وغيرهما.^{١٥٢}

﴿وَتُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ﴾ "عطف على عاد أي: كيف فعل ربك بثمود." كما في العيون.^{١٥٣} وثمود هي قبيلة من قوم صالح عليه السلام أهلكهم الله تعالى بصيحة جبريل عليه السلام^{١٥٤} لتكذيبهم البعث. وهي غير منصرفة للعلمية والتأنيث ولكن جرّها محمول على الفتح. "ولم يمنع عاد مع أنه اسم قبيلة لأن اعتبار تأنيث القبيلة والأرض مما لم يلتزم بل ربما يعتبر وربما لم يعتبر ولذا توقّف منع صرف أسماء القبائل والأماكن على السماع." كما قاله العصام.^{١٥٥} (قطّعوه واتخذوه منازل كقوله) تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [الأعراف، ٧/٧٤] "يريد أن الآيتين فيهم متّحّدان بالمضمون. قيل: كانوا ينحتون البيوت في الجبال لأن بيوت الطين ما كانت تبقى مدة أعمارهم لطول أعمارهم حتّى قيل: كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة. وفي الكشف: قيل: أول من نحت الجبال والصخور والرّخام: أي: حجر أبيض^{١٥٦} ثمود، وبنوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلّها من الحجارة." كما قاله الشيرانشي.^{١٥٧} ﴿بِالْوَادِ﴾ (وادي القرى) بين الشام ومكة وفي بعض التفاسير^{١٥٨} أثبت ابن كثير ويعقوب الياء في "الوادي" وضلاً ووفقاً على الأصل وأثبتها ورش وصلّا والآخرين يحذفونها في الحاليين على وقف رؤوس الآي.

^{١٤٩} ق: لا يعصم.

^{١٥٠} ق - قال.

^{١٥١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٢/٨ - ٥٩٣.

^{١٥٢} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٦/٣. | أ + قوله. | ق - كما قاله شيخ زاده والقصة مستوفاة في تفسير أبي الليث والتيسير وغيرهما.

^{١٥٣} عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ٣٠٦/٤. | ق - كما في العيون.

^{١٥٤} أ - عليه السلام.

^{١٥٥} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٥. | ق - كما قاله العصام.

^{١٥٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: حجر أبيض."

^{١٥٧} الكشف للزمخشري، ٣٦٩/٦ - ٣٧٠؛ حاشية الشيرانشي، و. ١١٧. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{١٥٨} ق - وفي بعض التفاسير.

قوله ﴿وَفِرْعَوْنَ﴾ عطف على عاد أي: كيف فعل ربك بفرعون؟ ﴿ذِي الْأَوْتَادِ﴾ قيل: وصف فرعون بصيغة الجمع لأنّه أراد فرعون وقومه كما في قوله تعالى ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ [البروج، ١٧/٨٥] أقول وصفه^{١٥٩} بالجمع غير ظاهر إلا أن يجعل^{١٦٠} قوله ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ﴾ وصفا مخصوصا بـ﴿فرعون﴾ لكنّه خلاف [١٨٨ظ] ما يقتضيه سوق النظم لأنّ السوق يقتضي أن يكون حسب^{١٦١} العذاب عليهم المفرغ على طغيانهم في البلاد وإكثارهم الفساد فيها متعلّق لمجموع المذكورين من "عاد" و"ثمود" و"فرعون"^{١٦٢} على ما لا يخفى على من له ذوق.^{١٦٣}

قوله (لكثرة جنوده) علّة لوجه تسميته بذي الأوتاد. قوله (ومضاربهم) أي: خيامهم (التي كانوا يضربونها) أي: بتلك المضارب (إذا نزلوا) في حال أسفارهم عطف على "جنوده" وهو جمع "مضرب" بمعنى "الخيمة" لا جمع "مضروبة" كما توهم^{١٦٤} فعلى هذا "الأوتاد" على حقيقتيها ويحتمل أن يكون المراد بـ"الأوتاد" "جنوده" تشبّهوا^{١٦٥} في تأييدهم وتثبيتهم أمر فرعون بالأوتاد المقويّة المثبّته للخيام ويحتمل أن يكون "ذي الأوتاد" كناية عن عزّه وملكه وإستقامة أمره كما جعل "ذات العماد" كناية عن رفعتهم وثباتهم. وقيل: سمّي بـ"ذي الأوتاد" لأنّه كان له أوتاد وحبال وملاعب يلعب بها بين يديه (أو لتعذيبه) أي: فرعون (بالأوتاد) كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما:

أنّ فرعون إنّما سمّي "ذا^{١٦٦} الأوتاد" لأنّه كان لفرعون خازن اسمه حزقيل وكان مؤمنا كتم إيمانه مائة سنة وكانت له امرأة مؤمنة وكانت ماشطة بنت فرعون تمشط رأسها فيوما في أثناء المشاطة سقط مشطها من يدها، فقالت: تعس أي: ليعمه وليذهب بصر من كفر بالله. فقالت بنت فرعون: وهل لك من إله غير أبي؟ فقالت: إلهي وإله أبيك وإله السموات والأرض واحد لا شريك له. فقامت فدخلت على أبيها باكية، فقال: ما يبكيك؟ فقالت الماشطة: امرأة خازنك قالت كذا، فقضت عليه القصص. فأرسل إليها، فسألها عن ذلك. فقالت: صدقت. فقال لها: ويحك أكفري بآلهتك، وأقري بآتي إلهك. قالت: لا أفعل. فمدّها بين أربعة أوتاد ثم أرسل عليها الحيات والعقارب. وقال لها: اكفري بالله عزّ وجلّ وإلا عذبتك بهذا العذاب شهرين. فقالت: لو عذبتني سبعين شهرا ما كفرت به. وكانت لها ابنتان، فجاء بابنتها الكبرى فذبحها على فيها، وقال لها: اكفري بإلهك وإلا ذبحت الصغرى على فيك وكانت [١٨٩و] رضيعا. فقالت: لو ذبحت من على الأرض على في ما كفرت بالله تعالى. فأوتى بابنتها فلما اضجعت على صدرها وأرادوا ذبحها جزعت المرأة فأنطق الله لسان

^{١٥٩} أ: وصيغة.

^{١٦٠} ق - أقول وصفه بالجمع غير ظاهر إلا أن يجعل.

^{١٦١} أ: صب.

^{١٦٢} ق - وفرعون.

^{١٦٣} ق + سليم.

^{١٦٤} ق - كما توهم.

^{١٦٥} أ: شبهوا.

^{١٦٦} أ: ذي.

ابتتها فتكلّمت وهي من أربعة^{١٦٧} الذين تكلّموا أطفالاً. وقالت يا أمّاه لا تجزعي فإنّ الله تعالى قد بنى لك بيتاً في الجنّة اصبري فإنّك تفضين إلى رحمة الله وكرامته فذبحت فلم تلبث أن ماتت فأسكنها الله تعالى الجنّة. وكان فرعون قد تزوّج امرأة من أجمل نساء بني إسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت في نفسها كيف يسعني أن أصبر على ما يفعل فرعون وأنا مسلمة وهو كافر فيينا هي كذلك تؤامر نفسها إذ دخل عليها فرعون فجلس قريباً منها. فقالت يا فرعون: أنت شرّ الخلق وأخبثهم عمدت لماشطة فقتلتها فقال لها فرعون: فلعلّ لك الجنون الذي كان بها قالت ما بي من جنون وإنّما المجنون من يكفر بالله الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وحده لا شريك له وهو على كلّ شيء قدير فمدّها بين أربعة أوتاد يعذبها ففتح لها باباً في الجنّة ليُهوّن عليها ما يصنعها فرعون فعند ذلك قالت: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ [التحریم، ١١/٦٦] قاله^{١٦٨} تعالى في سورة التحريم وقبض الله تعالى روحها وأسكنها في الجنّة. قاله شيخ زاده.^{١٦٩}

قوله^{١٧٠} ﴿الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْبِلَادِ﴾ (صفة للمذكورين) وهم ("عاد" و"ثمود" و"فرعون") "لكون بعض المذكورين قبله مجروراً بالباء وبعضه معطوفاً عليه. وتقدير هذا الوجه يدلّ على أنّ المختار عنده من حيث أنّ الوجه الثاني يحتاج إلى حذف العامل وهو أعني، والثالث^{١٧١} يحتاج إلى حذف المبتدأ. فما اختاره المصنّف أحسن بحسب اللفظ. واختار صاحب الكشاف كونه منصوباً على الذمّ^{١٧٢} بتقدير أعني لكونه صريحاً في الذمّ والمقام مقام الذمّ فهو أحسن نظيراً^{١٧٣} إلى المعنى. قاله شيخ زاده.^{١٧٤} قوله (أو ذمّ منصوب) بأذمّ (أو مرفوع) أي: هم الذين، لكن ما جعله الكشاف من الذمّ أحسن الوجوه لما مرّ آنفاً.

قوله تعالى: ﴿فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ [١٨٩ ظ] بيان لوجه طغيانهم في البلاد. فإنّ "الفساد" ضدّ الصّلاح، فكما أنّ الصّلاح يتناول جميع أقسام البرّ، فكذلك الفساد يتناول جميع أقسام الإثم من الكفر والظلم كما قال المصنّف: (بالكفر والظلم) فمن عمل بغير ما أنزل الله، وحكم في عباده بالظلم فهو مفسد متجاوز عن الحدّ الذي حدّ له. قاله شيخ زاده.^{١٧٥} ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ﴾ "يعني: أرسل عليهم ربّك" ﴿سَوَّطَ عَذَابٍ﴾ يعني: شديد العذاب حتّى أهلكهم. "كما في تفسير أبي الليث.^{١٧٦}

^{١٦٧} أ: الأربعة.

^{١٦٨} أ: قال الله.

^{١٦٩} حاشية الشيخ زاده، ٥٩٣/٨؛ أخرجه البغدادي في تفسيره، انظر: تفسير الخازن، ٤٢٥/٤-٤٢٦. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٧٠} أ - قوله.

^{١٧١} أ: والوجه الثالث.

^{١٧٢} الكشاف للزمخشري، ٣٧٠/٦.

^{١٧٣} أ: نظراً.

^{١٧٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٩٣/٨-٥٩٤. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٧٥} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٧٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٦/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

ذكر الله تعالى ههنا قصّة ثلاث فرق من الكفّار المتقدّمين، وهم: عاد، وثمود، وقوم فرعون على سبيل الإجمال حيث قال: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ ولم يبيّن كيفيّة ذلك العذاب ويبيّن في سورة الحاقة ما أبهم في هذه السورة فقال: ^{١٧٧} ﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ وَأَمَّا عَادُ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ إلى قوله ﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ﴾ [الحاقة، ٩-٥/٦٩] في اللّباب لابن العادل. ^{١٧٨} ولا يخفى أنّ بيان كيفيّة العذاب وقع في شأن عاد وثمود وأمّا كيفيّة عذاب قوم فرعون فبهم في تلك السورة أيضا والله أعلم. قاله الروشنّي. ^{١٧٩}

قوله (ما خلط) على بناء المجهول ^{١٨٠} (لهم من أنواع العذاب) "إشارة إلى أنّ السّوط مصدر بمعنى اسم المفعول". ^{١٨١} يعني أنّ السّوط بمعنى "المخلوط". "فالمعنى على هذا أنزل عليهم أنواعا من العذاب". ^{١٨٢} واختيار الصّبّ لما فيه من الدّلالة على السّرعة في التّزول. "قاله السّعدّي والشّهاب. ^{١٨٣} (وأصله) أي: أصل "السّوط" (الخلط) يريد أنّه سمّي ما خلط بالسّوط أو بالغلبة أو للدّلالة على شدّة مخلوطيّة على ما يشير إلى الثّاني قوله "وإنّما سمّي الخ. ويريد أنّ ^{١٨٤} إضافة السّوط إلى العذاب من إضافة الصّفة إلى الموصوف (وإنّما سمّي به) أي: بـ"السّوط" (الجلد المضفور) أي: المنسوج والمفتول (الذي يضرب) على صيغة المفعول (به) أي: بـ"الجلد" قوله (لكونه) أي: "الجلد" (مخلوط الطّاقات بعضها) أي: يخلط بعض الطّاقات (ببعض) و"الطّاقات" جمع "طاقة" بمعنى طاقة ^{١٨٥} وهو [١٩٠و] معروف ويقال ^{١٨٦} بالتركي: "لوقّما" و"تاسّما".

(وقيل شبه) على بناء المجهول (بالسّوط) قوله (ما أحلّ) أي: نزل (لهم في الدّنيا) مفعول قائم مقام الفاعل لشبهه. هو ما ذهب إليه الزّمخشري ^{١٨٧} وهو على أنّ السّوط الآلة المعروفة فاستعيرت لعذاب أدون من غيره وكفى ^{١٨٨} به عن ذلك وأمّا إستعارة الصّبّ للعذاب فشائعة كالإذاقة يقال: صبّ عليه السّوط وقنعه به وغشاه وهو تمثيل وتصوير لحلوله أو لتتابعه عليه وتكرّره وقيل: هو من قبيل لجين الماء والإضافة بمعنى من أو اللّام والصّبّ مستعار للإنزال أي: أنزل عليهم عذابا قليلا هيّنا

^{١٧٧} ق - فقال.

^{١٧٨} انظر: اللباب لابن عادل، ٣٢٢/٢٠. | ق - في اللباب لابن العادل.

^{١٧٩} حاشية الروشنّي، و. ١١٨. | ق - أيضا والله أعلم قاله الروشنّي.

^{١٨٠} ق - على بناء المجهول.

^{١٨١} حاشية السعدّي، و. ٣٦٠. ظ.

^{١٨٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨.

^{١٨٣} حاشية السعدّي، و. ٣٦٠. ظ. | ق - قاله السعدّي والشّهاب.

^{١٨٤} أ - أن.

^{١٨٥} أ: الطاقة.

^{١٨٦} ق + له.

^{١٨٧} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٧٠/٦.

^{١٨٨} ق: وكفى. (وهذا هو الصحيح)

بالنسبة لما بعده والصَّب مشعر بالكثرة والكثرة والقلَّة من الأمور السَّيِّئة أو هو من الإستعارة المصَّرحَة والمستعار له نوع من العذاب المذكور فتدبر. قاله الشَّهاب.^{١٨٩}

قوله (إشعاراً بأنه) أي: بأنَّ ما أحلَّ ونزَّل عليهم من العذاب في الدُّنيا (بالقياس) أي: مع القياس (إلى ما أعدَّ لهم في الآخرة من العذاب كائن كالسَّوط) في الأثر والجراحة (إذا قيس إلى السَّيف) مفعول له لقوله "شَبَّه بالسَّوط." وقيل: لدلالته على التَّكرار والتَّردّد الذي ليس في السَّيف ولا في غيره. كما في حاشية محمد التفسير.^{١٩٠}

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ يعني ملائكة ربِّك على الصُّراط يرصدون أي: ينظرون العباد على جسر جهنَّم في سبع مواضع. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: "يحاسب العبد في أولها بالإيمان فإن سلم إيمانه من التَّفاق والرَّثاء نجا وإلا تردَّى في النَّار. وفي الثَّاني يحاسب على الصَّلَاة فإن أتمَّ ركوعها وسجودها في مواقيتها نجا وإلا تردَّى في النَّار. وفي الثَّالث يحاسب على الزَّكاة. وفي الرَّابِع بصوم رمضان فإن صام بحدوده نجا وإلا تردَّى في النَّار. وفي الخامس: في الحجِّ والعمرة. وفي السَّادس بالوضوء والغسل من الجنابة. وفي السَّابع برِّ الوالدين وصلة الرَّحم ومظالم العباد فإن أدَّى بها نجا وإلا يتردَّى في النَّار." [١٩٠ ظ] كما في أبي الليث.^{١٩١}

قال أبو السَّعود:^{١٩٢} قوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ "تعليل لما قبله وإيدان بأنَّ كفَّار قومه عليه السَّلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبئ عنه التَّعَرُّض لعنوان الرُّبوبيَّة"^{١٩٣} مع الإضافة إلى ضميره عليه السَّلام. وقيل: هو جواب القسم وما بينهما اعتراض.^{١٩٤} انتهى.^{١٩٥} و"المرصاد" (المكان الذي يترقَّب) أي: ينتظر (فيه) أي: في ذلك المكان (الرُّصد) بفتحين جمع "راصد" ك"الحرس" جمع "حارس" ويكون مصدراً أيضاً^{١٩٦} ك"الرُّصد" بالسَّكون^{١٩٧} يقال: رصده يرصده رُصدا ورصدا بمعنى رقبه يرقبه رقبوا ورقبة و"الرُّصد" التَّرقَّب و"الانتظار" وصيغة (مفعال من رصده) قد يكون اسم مكان (كالميقات) وهو موضع الإحرام ووقته بمعنى عيَّنه وإرصاده والميقات مأخوذ (من وقته) على وزن ضربه وضمَّنه معنى الإرادة فعذاه هنا وقد يكون للمبالغة ك"المعطار" و"المضمار" لمن يكثر منه هذه الأفعال. وههنا يتعيَّن الأوَّل ل"الباء" الدَّالة على الظَّرفية أي: أنَّه لمكان الذي يترقَّب السَّابِلة وعن بعض العرب أنَّه^{١٩٨} قيل له: أين ربُّك؟

^{١٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨. | ق - فتدبر قاله الشَّهاب.

^{١٩٠} حاشية محمد التفسير السَّيَّاسي، و. ٤٦ ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{١٩١} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٦/٣.

^{١٩٢} ق - كما في أبي الليث قال أبو السَّعود.

^{١٩٣} ع - الربوبية، صح هامش.

^{١٩٤} تفسير أبي السَّعود، ٥٣٠/٥.

^{١٩٥} ق - انتهى.

^{١٩٦} ق - أيضاً.

^{١٩٧} ق - بالسَّكون.

^{١٩٨} ق - وعن بعض العرب أنه.

فقال: بالمرصاد. قاله شيخ زاده. قال عصام الدين في تفسيره:^{١٩٩} "الباء للتجريد كقولك لقيت بزيد أسد." ٢٠٠ كآته جرد عن الصفات غير صفة الأسدية. قال الزمخشري: ٢٠١ إن من تجريدية بيانية فقد بالغ في ترصده بنظم الكلام ومادته. انتهى. ٢٠٢

(وهو تمثيل لإرصاده العصاة بالعقاب) "يعني قوله تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَلْمرصاد﴾ استعارة تمثيلية شبه كونه تعالى حافظاً لأعمال العباد مترقياً لها ومجازياً على نقيرها وقطميرها بحيث لا ينجو منه أحد" ٢٠٣ الظاهر أن "الباء" في "العقاب" للتعدية والمعنى تمثيل لإعداده العقاب للعصاة وجعله العقاب مرصدا لهم. الجوهري عن الأصمعي: "رصدته أرصده ترقبته. وأرصدت له: أعددت له." ٢٠٤ والكسائي مثله. ٢٠٥ انتهى كلامه. ٢٠٦ "وههنا لما عدى الإرصاد بنفسه حيث قال: لإرصاده العصاة بنصب العصاة عدى إلى العقاب بالباء." كما قاله الشهاب وشيخ زاده. ٢٠٧

قوله تعالى ٢٠٨ ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ (متصل بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَلْمرصاد﴾) وقوله (كأنه قيل إنه) / [١٩١و] تعالى ﴿لَبَلْمرصاد﴾ من الآخرة) أي: من أجلها على أن "من" للتعليل بيان لاتصال قوله ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ بما قبله ولوجه اقتراانه بـ"الفاء" بأنه مؤذن بتنافي ما بعدها لما قبلها على التبعكس فإنه تعالى إذا كان مترصدا لهم مجازياً على القليل والكثير يفرع عليه طاعة العباد والجِد في العبادة فهم يعكسون ذلك وينظرون للدنيا فإن نالوا منها رضوا وإلا سخطوا. قوله ٢٠٩ (فلا يريد) أي: لا يرضى الله تعالى من عباده (إلا السعي لها) أي: للآخرة. ٢١٠ "أورد عليه أن هذا لا يتم على أصل الأشاعرة بل إنما هو مسلك الاعتزال ٢١١ لأن جميع ما يفعل العبد من الخير والشر بإرادته تعالى. أقول يمكن أن يجاب عنه بأن مراده أنه 'لا يريد إلا السعي لها' إرادة مع ترك الاعتراض على المراد على ما هو معنى الرضى على ما قيل ٢١٢ فيكون حاصل المعنى لا يرضى إلا

^{١٩٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٤/٨. | ق - له ابن ربك فقال بالمرصاد قاله شيخ زاده قال عصام الدين في تفسيره.

^{٢٠٠} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٥. | أ ق: أسدا. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٠١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٧٠/٦. | ق - قال الزمخشري.

^{٢٠٢} ق - انتهى.

^{٢٠٣} حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨.

^{٢٠٤} أ - أعددته له.

^{٢٠٥} الصحاح للجوهري، "رصد" (٣٨/٢).

^{٢٠٦} ق - والكسائي مثله انتهى كلامه.

^{٢٠٧} حاشية الشيخ زاده، ٥٩٤/٨.

^{٢٠٨} ق - كما قاله الشهاب وشيخ زاده قوله تعالى.

^{٢٠٩} ق - قوله.

^{٢١٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨.

^{٢١١} ق - أورد عليه أن هذا لا يتم على أصل الأشاعرة بل إنما هو مسلك الاعتزال.

^{٢١٢} ق - أقول يمكن أن يجاب عنه بأن مراده أنه "لا يريد إلا السعي لها" إرادة مع ترك الاعتراض على المراد على ما هو معنى الرضى على ما قيل.

السعي لها^{٢١٣} كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي^{٢١٤} وقال عبد الرحمن المحشِّي: قوله "فلا يريد" أي: لا يطلب فلا يخالف المذهب الحق^{٢١٥} فالطلب المنفي ههنا هو الأمر والأمر لا يستلزم الإرادة كأمر السيّد لعبده لإظهار عصيانه وبالعكس وهو الظاهر لأننا قد نريد ولا نأمر فتأمل. انتهى. وقوله تعالى ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾ إلى قوله ﴿كَلَّا﴾ رديف لقوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾^{٢١٦} فالمعنى والله أعلم^{٢١٧} أمّا ربّك فلا يطلب من الإنسان إلّا عمل الآخرة.

(فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَا يَهْمُهُ) أي: لا يقصد عمل الآخرة (إِلَّا الدُّنْيَا وَلِدَاتِهَا) فظهر من ذلك أنّ "أمّا" الأولى داخلّة على مجموع ﴿الإنسان إذا ما ابتلاه﴾ وأمّا الثّانية فرديفها محذوف والله أعلم^{٢١٨} على قوله ﴿إذا ما ابتلاه﴾ حذف كراهة صورة تولّى "أمّا" في ﴿أمّا الإنسان﴾ و"أمّا" في ﴿وأمّا إذا ما ابتلاه﴾ فالأولى لتفصيل حال الإنسان على الإطلاق والإجمال والثّانية لتفصيل خصوص حاله فلا يرد أنّه كيف الموازنة بين قوله ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبَّهُ﴾ وبين قوله ﴿وأمّا إذا ما ابتلاه﴾ مع أنّ حقّ التّوازي أن يتقابل الواقعان بعد "أمّا" وأمّا خذ هذا البيان فإنّه من مفرد اتنافا نظمه في سلك / [١٩١ظ] نظائره ولعلّه أحسن ممّا سيشير إليه المصنّف اقتفاء للزمخشرّي والعجب منهما أنّهما على هذا المعنى ولم يتنبها له حيث قال الزّمخشرّي: فأما الإنسان فلا يريده ولا يهّمه إلّا العاجلة وما يلذّذه وينعمه فيها.^{٢١٩} وقال المصنّف: "فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَا يَهْمُهُ إِلَّا الدُّنْيَا وَلِدَاتِهَا. كما في حاشية محمد التّفسيّري^{٢٢٠}.

﴿إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ (اختبره) أي: امتحنه (بالغنى واليسر) يعني عامله معاملة المختبر يعني أنّه سمّي كلّ واحد من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لأنّه اختبار للعبد فإذا بسط اختبار حاله أيشكر أم يكفر؟ وإذا قدّر عليه فقد اختبار حاله أيصبر أم يجزع؟ فالحكمة فيهما واحدة. كما قاله شيخ زاده.^{٢٢١}

قوله ﴿فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ معطوف على ﴿ابتلاه﴾ قوله (بالجاه) أي: بالقدر والمنزل (والمال) "كلّ منهما راجع لكلّ منهما وليس لفا ونشرا وإن احتمله الكلام لأنّهما في حكم شيء واحد ولذا اقتصر تعالى على قوله ﴿أكرماني﴾ ولم يقل 'نعمني'. " كما قاله الشَّهاب.^{٢٢٢}

^{٢١٣} ق + أي: للآخرة.

^{٢١٤} حاشية الشَّيرانشي، و. ١١٨ ظ.

^{٢١٥} ق - كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي وقال عبد الرحمن المحشّي قوله "فلا يريد" أي: لا يطلب فلا يخالف المذهب الحق.

^{٢١٦} ق - وبالعكس وهو الظاهر لأننا قد نريد ولا نأمر فتأمل انتهى. وقوله تعالى فأما الإنسان إذا ما ابتلاه إلى قوله كلا رديف لقوله إن ربك لبالمرصاد.

^{٢١٧} ق - والله أعلم.

^{٢١٨} ق - والله أعلم.

^{٢١٩} الكشف للزمخشري، ٣٧٠/٦.

^{٢٢٠} حاشية محمد التّفسيّري السيّاسي، و. ٤٦ ظ-٤٧ و. | ق - فلا يرد... محمد التّفسيّري.

^{٢٢١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٥/٨. | ق - فيهما واحدة كما قاله شيخ زاده.

^{٢٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٥٨/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ قوله (فضِّلني) على غيري (بما أعطاني) إشارة إلى أنَّ هذا القول صدر عنه من قِصور نظره لأنَّه حسب أنَّ الفضل عند الله بكثرة المال ولم يعلم أنَّ أكرم النَّاس عند الله أتقاهم فلذلك ذمَّه الله تعالى على قوله ﴿أكرمني﴾ (وهو) أي: لفظ "فيقول" (خبر المبتدأ الذي هو ﴿الإنسان﴾، و"الفاء" في "فيقول" (لما "في" أمَّا من معنى الشرط) ف"الفاء" لا يمنع أن يعمل ما بعدها فيما قبلها (والظرف) يعني لفظ "إذا" في ﴿إذا ما ابتلاه﴾ (المتوسط) بين المبتدأ والخبر مضاف إلى ﴿ابتلاه﴾ و"ما" زائدة للتوكيد و"إذا" في الموضعين بمعنى "حين" والعامل في "إذا" خبر المبتدأ وإنَّما قدَّم الظرف على عامله للاهتمام به لأنَّ بيان قوله ﴿الإنسان﴾ وقت التَّنعيم والتَّوسعة فيكون بيان القيد مهمًّا فلذلك قدَّم فيكون المبتدأ مقدَّرًا وفي^{٢٢٣} قسيمه أيضًا بمقتضى التَّوازن [١٩٢و] وأمَّا "إذا" كانت ما غير زائدة وإنَّما جيئت بها لتحقيق الشرط بـ"إذا" فما حرف شرط معترض بين المبتدأ والخبر ولا جواب له لأنَّه استغنى بجواب "أمَّا" (في تقدير التأخير كأنَّه قيل: فأما الإنسان فقاتل ربِّي أكرمني وقت ابتلائه بالإنعام، وكذا) أي: مثل ما قدَّر في قوله ﴿فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربِّي فأكرمه ونعمه فيقول ربِّي أكرمني﴾.

(قوله) تعالى^{٢٢٤} ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾ بالفقر ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ أي: ضيَّق عليه رزقه. "كما في معالم التَّنزيل".^{٢٢٥}

(إذ التقدير ﴿وَأَمَّا الإنسان إذا ما ابتلاه﴾ أي: بالفقر والتَّقدير) قوله (ليوازن) أي: ليطابق (قسيمه) متعلِّق بالتقدير فلما ذكر الإنسان محكومًا عليه علَّم أنَّ المقصود من التَّفصيل هو هذا إلَّا الظرف فوجب تقديره هو أو ضميره هنا ليصحَّ التَّفصيل ويتمَّ التَّوازن، فإنَّه^{٢٢٦} إذا قدَّم في الأول اسم أو ظرف يقدِّم في عديله مثله نحو أمَّا الإنسان فكفور وأمَّا الملك فشكور وأمَّا إذا أنعم على المؤمن فهو شاكِر وأمَّا إذا حرم فهو صابر. كما قاله الشَّهاب.^{٢٢٧}

﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ﴾ أدلَّنِي بالفقر قوله (لقصور نظره وسوء فكره) متعلِّق بالقولين على ما يشعر به التعليل بقوله فإنَّ "التَّقدير"^{٢٢٨} إلخ. وتنبيه على أنَّ حكاية قوله ذمَّ له وتجهيل حيث حكم بأنَّ التَّوسعة في الدُّنيا تفضيل له وإكرام و"التَّقدير" إهانة واشتقاء مطلقًا مع أنَّ التَّوسعة قد تكون سببًا لقصد الأعداء بالقتل والنَّهب والوقوع في أنواع العذاب و"التَّقدير" يكون سببًا للسلامة عنها، وقوله "وسوء فكره" فإنَّه يظنُّ أنَّ إعطاء النِّعمة كرامة و"التَّقدير" إهانة قوله (فإنَّ التَّقدير) أي: التَّضييق (قد يؤدِّي إلى كرامة الدَّارين، والتَّوسعة قد تفضي إلى قصد الأعداء) أي: إلى قصد يصدر من إعطاء الله تعالى (والانهماك في حبِّ الدُّنيا) تعليل لـ"سوء فكره" وتأدية التَّقدير إلى كرامة الآخرة أمر ظاهر في حقِّ الفقير الصَّابر وأمَّا تأدية إلى كرامة الدُّنيا فلاأنَّه قد

^{٢٢٣} ق: في.^{٢٢٤} ق - تعالى.^{٢٢٥} تفسير البغوي، ٤٢١/٨. | ق - كما في معالم التَّنزيل.^{٢٢٦} أ: فإذا.^{٢٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨.^{٢٢٨} ق: التعبير.

يسلم به من طمع الأعداء ويحسن فيه اعتقاد الكبراء من أهل الدنيا فيراجونه^{٢٢٩} ويلتمسون منه الدعاء. [١٩٢ظ] (ولذلك) أي: لأجل قصور نظره وسوء فكره (ذمه على قوله) أي: قولي الكافر (وردعه) الله (عنه) أي: عن كل واحد من قولي الكافر (بقوله) ﴿كَلَّا﴾ "أي: ليس الأمر كما يظنّ هذا الكافر".^{٢٣٠} قال الكلبي ومقاتل: نزلت في أمية بن خلف الجمحي^{٢٣١} الكافر فردّ^{٢٣٢} الله على من ظنّ أنّ سعة الرزق إكرام وأنّ الفقر إهانة فقال كلاً لم ابتلاه بالغنى لكرامته ولم ابتلاه بالفقر لهوانه فأخبر أنّ الإكرام والإهانة لا يدور على المال وسعة الرزق ولكنّ الفقر والغنى تقديره تعالى فيوسّع على الكافر لا لكرامته وبقدر على المؤمن لا لهوانه إنّما يُكرم المرء بطاعته وبهيئته بمعصيته. قوله (مع أنّ قوله الأول) أي: أول قول الكافر وهو أكرمني (مطابق) بحسب الظاهر (لأكرمه) أي: لقوله تعالى ﴿أَكْرَمَهُ﴾ متعلّق بقوله "ذمه على قوله".^{٢٣٣} "وجواب عن سؤال مقدّر وهو أنّه كيف يذمه على 'قوله الأول' مع أنّه صادق مطابق لقول الله^{٢٣٤} تعالى أكرمه ولذا جعله الزمخشري^{٢٣٥} مصروفاً للثاني فقط لأنّه كيف يردعه عنه مع ما ذكر. والحاصل أنّه ذكر الإكرام على وجه مغاير لما ذكره الله لأنّه تعالى ذكر إكرامه له ليشكر ويحسن كما أحسن الله إليه فذكره هو على الافتخار والترفع به وحبّه له المانع له عن بذله فهي كلمة حقّ أريد بها باطل ولذا ذمّ على قوله.^{٢٣٦} كما في حاشية محمد التفسيريّ والشيرانشيّ والسعديّ والشهاب والروشنّي وشيخ زاده والوجيز.^{٢٣٧}

قوله (ولم يقل) تعالى (فأهانته وقدر عليه كما قال:) تعالى ﴿فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ لأنّ التوسعة تفضّل معطوف على قوله 'ذمه' لأنّ التّقتير ليس بإهانة كما توهم^{٢٣٨} لأنّ التوسعة تفضل وإحسان من الله وهي بحسب الذات مكرمة وترتّب الذمّ عليها بالعرض وترك الإحسان لا يكون إهانة لأنّه قد يترك من غير قصد للإهانة فهو معلّل بما قبله ولذا قال 'ولأنّ التوسعة' بالعطف وترك العطف في بعض النسخ لا ياباه كما توهم. قاله الشّهاب.^{٢٣٩}

(والإخلال به) أي: بالتفضّل (لا يكون إهانة) لظهور ثبوت الوساطة. (وقرأ ابن عامر والكوفيون "أكرمن" و"أهانن" بغير "ياء" [١٩٣و] في الوصل والوقف) إثبات "الياء" على الأصل وحذفها للإكتفاء

^{٢٢٩} أ: فيراجعونه.

^{٢٣٠} الوجيز للواحد، ص ١٢٠٠.

^{٢٣١} تفسير مقاتل بن سليمان، ٦٨٩/٤.

^{٢٣٢} أ: فردّه.

^{٢٣٣} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١١٩ظ؛ انظر: حاشية السعدي، و. ٣٦٠ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٥/٨؛ انظر: حاشية الشيرانشي، و. ١١٩و؛ انظر: حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٤٧و.

^{٢٣٤} ق: لقوله.

^{٢٣٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٧١/٦.

^{٢٣٦} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨.

^{٢٣٧} ق - والشيرانشي والسعدي والشهاب والروشنّي وشيخ زاده والوجيز.

^{٢٣٨} ق - كما توهم.

^{٢٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨. | ق - لا ياباه كما توهم قاله الشّهاب.

بالكسرة وتفصيل القراءات فيها^{٢٤٠} (وعن أبي عمرو مثله ووافقهم نافع في الوقف وقرأ ابن عامر ﴿فقدّر﴾ بالتشديد) "أي: بالتشديد الدالّ وقرأ الآخرون بالتخفيف، وهما لغتان، أي: ضيق عليه رزقه. وقيل: 'قدر' بمعنى قتر وأعطاه قدر ما يكفيه." كما قاله البغوي في معالم التنزيل.^{٢٤١}

﴿بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ الضمير للإنسان بإعتبار المعنى ولهذا جمع، يعني لا تعطون حقّ اليتيم وكان في حجر أميّة بن خلف يتيم لا يؤدّي حقه فنزلت هذه الآية بسببه. وصار فيها عظة بجميع الناس ﴿وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ "يعني: لا يحثّون أنفسهم ولا غيرهم على طعام المسكين." كما قاله أبو الليث.^{٢٤٢} قوله ﴿بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ "انتقال من بيان سوء أقواله إلى بيان سوء أفعاله. والالتفات إلى الخطاب للإيذان باقتضاء ملاحظة الجناية السابقة لمشافهته بالتوبيخ تشديدا للتقريع وتأكيذا للتشنيع." كما في أبي السعود.^{٢٤٣} ومن قرأ ﴿وَلَا تَحَاضُّونَ﴾ بفتح التاء أراد ولا تتحاضّون بتاءين فحذف تاء تتفاعلون كراهة اجتماعهما والمعنى: "لا يحضّ، لا يحثّ بعضكم بعضا على إطعام طعام جنس المسكين" فحذف المضاف وهو "إطعام" وأقيم المضاف إليه مقامه. كما قاله شيخ زاده.^{٢٤٤} (بل فعلهم) يعني: كفّ النفس عن الإكرام باليتيم وكفّ النفس عن الحضّ على إطعام طعام المسكين (أسوأ من قولهم) السابق جعل الترك أي: عدم إكرام الإنسان إلى اليتيم فعلا إمّا لجعله بمعنى "كفّ النفس عن الإكرام والحضّ" وإمّا بتغليب الفعل على الترك ثم في هذا الكلام إشارة إلى أنّ في الإضراب عن قولهم سلوكا إلى طريق الترقّي في ذمّهم من القبيح إلى الأقيح^{٢٤٥} ووجه القراءة بتاء الخطاب بتقدير "قل" أي: قل هم يا محمّد لا تكرمون والنكته في تقدير "قل" هي الإشارة إلى أنّهم غير لائقين بخطاب الله تعالى، ويجوز أن يكون من قبيل الالتفات للمبالغة في الذمّ فإنّ الذمّ [١٩٣ ظ] على وجهه أبلغ من الذمّ على الغيبة. فإن قلت كيف يكون فعلهم هذا أسوأ من قولهم ذاك مع أنّ قولهم يلوح منه الكفر؟ قلت: قولهم إنّما صدر عنهم بسبب جمعهم المال وقصر همّتهم على الدنيا لكنّ التعبير بقوله "فعلهم" على ضمير جميع^{٢٤٦} الغيب دون الخطاب^{٢٤٧} "يكون على قصد بيان محصل المراد وإلا فالظاهر غلبة قراءة الخطاب يقتضي أن يقال فعلكم، والظاهر أنّ كلام المصنّف هنا لا يخلو عن تسامح." كما قاله الشّهاب وشيخ زاده والروشنّي.^{٢٤٨}

^{٢٤٠} ق - فيها.

^{٢٤١} تفسير البغوي، ٤٢١/٨. | ق - كما قاله البغوي في معالم التنزيل.

^{٢٤٢} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٧/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{٢٤٣} تفسير أبي السعود، ٥٣١/٥. | ق - كما في أبي السعود.

^{٢٤٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٤٥} ق - في هذا الكلام إشارة إلى أنّ في الإضراب عن قولهم سلوكا إلى طريق الترقّي في ذمّهم من القبيح إلى الأقيح.

^{٢٤٦} أ - جميع.

^{٢٤٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٦/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨.

^{٢٤٨} حاشية الروشنّي، و. ١١٨ ظ.

قوله^{٢٤٩} (وَأَدِّلْ عَلَى تَهَالِكِهِم بِالْمَالِ) أي: تساقطهم عليه. في القاموس:^{٢٥٠} "تَهَالَكَ عَلَى الْفَرَّاشِ: تساقط، وتهالكت المرأة في مشيتها: تمايلت." ^{٢٥١} والمراد من تهالكهم به شدة بخلهم وشحهم ولذا قال: بالمال دون على المال كما هو مقتضى الظاهر^{٢٥٢} أو هو متعلق بمقدّر أي: تهالكهم في الشحّ بالمال (وهو) أي: المراد بفعلهم (أنهم لا يكرمون اليتيم بالثقة) قوله (وَالْمَبْرُة) بفتح الميم والباء وبفتح الراء المشددة بمعنى "الإحسان" معطوف على قوله "بالثقة".

قوله^{٢٥٣} (وَلَا يَحْتُونُ) تفسير لقوله ﴿وَلَا يَحْضُونُ﴾ على قراءة أهل البصرة.^{٢٥٤} وقوله (أهلهم على طعام المسكين) هو مفعوله المقدر ولو قدر عامّا أي: أحداً أو نزل منزلة اللازم للتعميم كان وجهاً.^{٢٥٥} إنّما قدر المفعول خاصاً ثم أشار إلى العموم من طريق الدلالة لأنّ الحضّ يناسبه قريب كلّ واحد أيضاً.^{٢٥٦} القراءات بعضها يكون مفسرة لبعض وقراءة التّحاضّ يدلّ^{٢٥٧} على الحضّ من الجانبين وهو إنّما يكون بحسب جري العادة بين الرّجل وأهله ثمّ أنّهم كما لا يكرمون اليتيم لا يحضّون على إكرامه وكما لا يحضّون على طعام المسكين لا يطعمون فلا يكرمونه فيمكن أن يخرج الآية الكريمة على الاحتباك كما في حاشية الشّهاب^{٢٥٨} ومحمد التّفسيرى.^{٢٥٩}

قوله^{٢٦٠} (فضلاً عن غيرهم) أي: عن غير أهلهم. "لأنّهم إذا لم يأمرؤا من هو معهم ممثّل لأمرهم فكيف يأمرؤن غيرهم؟"^{٢٦١} "أورد على المصنّف عصام الدّين حيث قال:^{٢٦٢} لا يلزم نفي خصّ الغير بطريق الأولى لأنّ حبّ المال / [١٩٤] ينفي خصّ الأهل دون خصّ الغير"^{٢٦٣} فإنّ إطعام الأهل صرف ماله بخلاف إطعام الغير ولو جعل قوله 'فضلاً عن غيرهم' بمعنى 'فضلاً' عن غير المساكين لاندفع الثّاني.^{٢٦٤} كما قاله

^{٢٤٩} ق - كما قاله الشّهاب وشيخ زاده والروشنى قوله.

^{٢٥٠} ق - في القاموس.

^{٢٥١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "هلك" (ص ١٧٠٤).

^{٢٥٢} ق - كما هو مقتضى الظاهر.

^{٢٥٣} ق - "بالنفقة" قوله.

^{٢٥٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على قراءة أهل البصرة".

^{٢٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨.

^{٢٥٦} ق - أيضاً.

^{٢٥٧} أ: تدل.

^{٢٥٨} ق - كما في حاشية الشّهاب.

^{٢٥٩} انظر: حاشية محمد التّفسيرى السيّاسي، و. ٤٧. | ق: كما قال محمد التّفسيرى.

^{٢٦٠} أ: قولاً.

^{٢٦١} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨.

^{٢٦٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "عصام الدين حيث قال".

^{٢٦٣} ق - الغير.

^{٢٦٤} حاشية الشيرازي، و. ١١٩ ظ.

الشَّهَابِ وَالشَّيرَانَشِيِّ. ^{٢٦٥} (وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ ﴿وَلَا تَحَاضُّونَ﴾) "بحذف إحدى التائين أي: لا يحض بعضكم بعضاً." كما في حاشية السَّعْدِيِّ. ^{٢٦٦}

﴿وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ﴾ أي: (الميراث وأصله) أي: أصل التُّرَاث (وُوراث) وقلبت "واو وراث" "تاء" لإنضمامها أولاً كما في تخمة وتجاه. كما قاله شيخ زاده. ^{٢٦٧} ﴿أَكَلًا﴾ ولفظ ﴿لَمَّا﴾ بمعنى "جمعا" صفة ﴿أَكَلًا﴾ ^{٢٦٨} قوله (ذَا لَمَّ أَي: جمع بين الحلال والحرام) إشارة إلى أَنَّ معنى اللَّمَّ في اللِّغَةِ الجمع كشبهة ملمومة أي: مجتمعة مضمومة بعضها إلى بعض وإنَّ مصدر جعل نعتاً لـ"أكل" والمراد به الفاعل أي: أكلا لَمَّا أَي: جامعا بمعنى "ذا جمع" مثل: "تامر" "ولابن" ثمَّ إِنَّ الجمع يقتضي شيئين فصاعداً والمراد بهما في الآية الحلال والحرام قوله ^{٢٦٩} (فَإِنَّهُمْ كَانُوا لَا يورَثُونَ النِّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ وَيَأْكُلُونَ أَنْصَابَهُمْ) أي: نصيبهم. "وكان توريثهم من شريعة إسماعيل عليه السَّلام أو ممَّا هو معلوم لهم وثابت عندهم. فلا يقال: السَّورة مَكِّيَّة وآية المواريث مدنيَّة ولا تعلم الحِلَّ والحَرَمَةُ إِلَّا من الشَّرْع والحسن والقبيح العقليين ليس مذهباً لنا." قوله "فلا يقال" دفع الاعتراض للسَّعْدِيِّ على المصنَّف. كما قاله الشَّهَاب. ^{٢٧٠}

قوله (أَوْ يَأْكُلُونَ مَا جَمَعَهُ الْمَوْرَثُ مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ عَالَمِينَ بِذَلِكَ) وهناك توجيه ثالث أورده الزَّمْخَشَرِيُّ وإنَّه يجوز أن يكون لَدَمِ الْوَارِثِ الَّذِي ظَفَرَ بِالْمَالِ سَهْلاً مِنْ غَيْرِ أَنْ يَغْرَقَ فِيهِ جَبِينَهُ فيفسر في إتلافه ويأكله أكلاً واسعاً جامعاً بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والأشربة والفواكه كما يفعلهُ الْوَرَاثُ الْبَطَّالُونَ، هذا وكأنَّه أسقطه ولم يلتفت إليه لأنَّه لا يلائم. قوله ﴿وَتَحْتَبُونَ الْمَالَ حَبًا جَمًّا﴾ لأنَّ الْمُسْرَفَ لَا يَكُونُ مُحِبًّا لِلْمَالِ. كما قاله العصام. ^{٢٧١}

وقوله "عالمين بذلك" "أخذه من توصيف الأكل باللمَّ." كما في حاشية محمد التفسيرِي. ^{٢٧٢}

﴿وَتُحْتَبُونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ "أي: (كثيراً) / [١٩٤ظ] يعني: تحبُّون جمع المال وتولعون ^{٢٧٣} به، يقال: جَمَّ الْمَاءُ فِي الْحَوْضِ، إِذَا كَثُرَ واجتمع." كما في معالم التنزيل. ^{٢٧٤} قوله ^{٢٧٥} (مَعَ حَرِصٍ وَشَرِّهِ) وهو

^{٢٦٥} حاشية الشيرانشي، و. ١١٩ ظ. | ق - كما قاله الشهاب والشيرانشي.

^{٢٦٦} حاشية السَّعْدِيِّ، و. ٣٦٠ ظ. | ق - كما في حاشية السَّعْدِيِّ.

^{٢٦٧} وقد بحثت في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما في تخمة وتجاه كما قاله شيخ زاده.

^{٢٦٨} ق - صفة أكلا.

^{٢٦٩} ق - قوله.

^{٢٧٠} حاشية شهاب الدين، ٣٥٩/٨ - ٣٦٠. | ق كما قاله الشهاب.

^{٢٧١} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٧. | ق - هذا وكأنَّه أسقطه ولم يلتفت إليه لأنَّه لا يلائم قوله وتحتبون المال حبا جما لأنَّ الْمُسْرَفَ لَا يَكُونُ مُحِبًّا لِلْمَالِ كما قاله العصام.

^{٢٧٢} حاشية محمد التفسيرِي السيواسي، و. ٤٧ ظ.

^{٢٧٣} أ: وتوالعون. | ق: تولعون.

^{٢٧٤} تفسير البغوي، ٤٢٢/٨.

^{٢٧٥} ق - كما في معالم التنزيل قوله.

بفتحتين^{٢٧٦} مصدر شَرِه من باب علم بمعنى غلبة الحرص على الطَّعام. "أخذهما من المصدر أو من وصفه بالجَمِّ". كما في حاشية محمد التفسير^{٢٧٧}. (وقرأ أبو عمرو وسهيل ويعقوب "لا يكرمون" "ولا يحضون" "ويحبون" بـ"الياء") غيبة^{٢٧٨} (والباقون بـ"التاء") خطاباً للإنسان المراد به الجنس على طريق الالتفات، "مبالغة في الذمِّ. كما قاله الروشن^{٢٧٩}.

قوله ﴿كَلَّا﴾ (ردع لهم) أي: زجر للذين لا يؤثرون النساء والصبيان ويأكلون نصيبهم. قوله^{٢٨٠} (عن ذلك) "إشارة إلى ما ذكر من ترك إكرام اليتيم^{٢٨١} وما بعده". كما قاله الشَّهاب^{٢٨٢}. (وإنكار) أي: لا ينبغي أن يكون الأمر كذلك في الحرص على الدنيا وقصر الهمة على تحصيلها وجمعها من حيث تهيأ من حلٍّ وحرام وترك المواساة منها وتوهم أن لا حساب يوم الجزاء فإنَّ عاقبة ذلك الحسرة والندامة على إثارة الحياة الدنيا. قوله (وما بعده) وهو قوله ﴿إِذَا دَكَّتِ الْأَرْضُ﴾ إلى قوله ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (وعيد عليه) أي: على ما صدر منه من قوله وأفعاله وتروكه "بأنه إذا جاء يوم موصوف بصفات ثلاث فإنه يحصل له حينئذ الندامة على ما صدر منه ويتمنى أن لو كان أفنى عمره في التَّقَرُّبِ إلى الله تعالى بالأعمال الصَّالحة والمواساة بالمال". كما قاله شيخ زاده^{٢٨٣}.

ثم أخبر عن تلَهْفهم أي: تحسُّرهم وندامتهم على ما سلف منهم حين لا ينفَعهم. فقال عزَّ وجلَّ: ﴿إِذَا دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ "يعني: زلزلت الأرض زلزلة". كما في تفسير أبي الليث^{٢٨٤}. قوله^{٢٨٥} (أي: دكاً بعد دكاً) أي: "مرّة بعد مرّة". كما في معالم التنزيل^{٢٨٦}. "فليس الثاني تأكيداً بل التَّكرير للدلالة على الاستيعاب كقرأت التَّحَوُّبِ باباً باباً". أي: مفصلاً. كما قاله الشَّهاب^{٢٨٧}.

^{٢٧٦} ق - وهو بفتحتين.

^{٢٧٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٧ ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٢٧٨} ق - غيبة.

^{٢٧٩} حاشية الروشن، و. ١١٩ و. | ق - كما قاله الروشن.

^{٢٨٠} ق - قوله.

^{٢٨١} أ - اليتيم.

^{٢٨٢} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{٢٨٣} حاشية الشيخ زاده، ٥٩٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٨٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٧/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٢٨٥} أ - قوله.

^{٢٨٦} تفسير البغوي، ٤٢٢/٨. | أ: في المعالم. | ق - كما في معالم التنزيل.

^{٢٨٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

قال السِّفَاقِسيّ: ^{٢٨٨} "قوله ﴿دَكَّا دَكًّا﴾ حال، كقوله: بابا بابا؛ ^{٢٨٩} أي: مكرّرا عليها الدَّكَّ". ^{٢٩٠} قال في الأنباريّ: ^{٢٩١} "قوله ﴿دَكَّتْ الأرض دَكًّا دَكًّا﴾ جواب 'إذا' ﴿فيومئذٍ﴾". ^{٢٩٢} هو بدل من "إذا" / [١٩٥ و] والعامل فيه يتذكر والدَّكَّ قريب من الدَّقَّ لفظا ومعنى كدكَّ ودَقَّ لَكَنَّ الدَّكَّ أبلغ من الدَّقَّ. "الجوهريّ: الدَّكَّ: ^{٢٩٣} الدَّقَّ. وقد دككتُ الشيءَ أدَّكُّهُ، ^{٢٩٤} إذا ضربته وكسرتُه حتّى سَوَّيته بالأرض". ^{٢٩٥} انتهى كلامه. ^{٢٩٦} ومعنى على قول الخليل: كسر كلّ شيء على وجه الأرض من جبل أو شجر أو تلّ أو بناء وذلك حين زلزلت الأرض فلم يبق على ظهرها شيء مرتفع. كما قال المصنّف: (حتّى صارت) الأرض (منخفضة الجبال والتلال، أو ﴿هَبَاءٌ مُنَبِّئًا﴾ [الواقعة، ٦/٥٦]) أي: غبارا منتشرا فذهب دورها وقصورها وسائر ما عليها من الأبنية وغيرها حتّى صارت كالصخرة المَلْسَاء وعلى قول المبرّد إنّما يكون إذا زلزلت الأرض زلزلة بعد زلزلة وحركت تحريكا بعد تحريك حتّى تنخفض ما ارتفع عليها من الجبال ونحوها وامتلاّت الأغوار وصارت ملساء وذلك عند انتقاد الدّنيا. كما قاله شيخ زاده. ^{٢٩٧}

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ (أي: ظهرت آيات قدرته وآثار قهره) لمّا ثبت بالدليل العقليّ أنّ الحركة على الله تعالى محال لأنّ كلّ ما كان كذلك كان جسما والجسم يمتنع أن يكون أزليا امتنع حمل قوله تعالى ﴿وجاء ربك﴾ على معناه الحقيقيّ فلذلك فسّره بما هو معنى مجازيّ له بأن جعل ﴿جاء﴾ بمعنى "ظهر" وقدّر المضاف والمضاف إليه. قاله شيخ زاده. ^{٢٩٨}

قوله ^{٢٩٩} (مُثَلِّ) بصيغة المجهول ^{٣٠٠} من التمثيل (ذلك) المذكور من ظهور آثار قدرته تعالى (بما يظهر عند حضور السّلطان من آثار هيئته وسياسته) يعني: أنّه تعالى لا يوصف بالتّزول والمجيء ونحوهما ممّا يوصف به الأجسام فهذا استعارة تمثيليّة لما ذكر. ^{٣٠١}

^{٢٨٨} ق - كما قاله الشهاب قال السِّفَاقِسيّ.

^{٢٨٩} ق - كقوله: بابا بابا.

^{٢٩٠} المجيد للسِّفَاقِسيّ، ص ١٥٤.

^{٢٩١} ق: قائله أنباري.

^{٢٩٢} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥١٢/٢.

^{٢٩٣} ق - الجوهري الدك.

^{٢٩٤} أ + دكا. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٩٥} الصحاح للجوهري، "دك" (٢٧١/٤)؛ حاشية الشيخ زاده، ٥٩٧/٨.

^{٢٩٦} ق - انتهى. كلامه.

^{٢٩٧} ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٩٨} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٢٩٩} ق - قاله شيخ زاده قوله.

^{٣٠٠} ق - بصيغة المجهول.

^{٣٠١} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

وتذكير اسم الإشارة باعتبار وإِنَّمَا جعلنا^{٣٠٢} ذلك لآية قدرته وآثار قهره لأنَّه جعل الممثل به آثار هيبة السلطان وسياسته لكن لا يخفى أنَّه على تقديره هذا لا يكون استعارة تمثيلية بل يكون مجازاً مفرداً لأنَّ وجه الشبه ليس متنزَعاً من عدَّة أمور ولعلَّ^{٣٠٣} قوله "مثل" مسامحة بمعنى "شبه" والأظهر ما في الكشاف^{٣٠٤} من أنَّه مثَّل حاله في ظهور آيات القدرة وآثار القهر بحال الملك إذا حضر بنفسه فظهر بجنوده من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره [١٩٥ ظ] كلَّها. كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي^{٣٠٥}.

﴿وَالْمَلِكُ صَفًا صَفًا﴾ قال البغوي نقلاً عن الضَّحَّاك: ^{٣٠٦} "أهل كلِّ سماء إذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفًّا محيطين بالأرض ومن فيها فيكون سبعة صفوف". ^{٣٠٧} انتهى. ^{٣٠٨} والظاهر أنَّ الملك أعمُّ من ملائكة السموات وتعريفه للاستغراق.

وقوله ﴿وَالْمَلِكُ صَفًا صَفًا﴾ لا يجوز عطف ﴿الملك﴾ على ﴿رَبِّكَ﴾ لأنَّه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز في كلام واحد في استعمال ﴿جاء﴾ فالوجه أن يجعل فعله محذوفاً أي: وجاء الملك ويجعل قوله ﴿صَفًا صَفًا﴾ مصدر المحذوف أي: يصفون صفًّا بعد صفٍّ والجملة الفعلية المحذوفة حال من ﴿الملك﴾ على أن يكون الصَّف مشتقًّا، صَفٍّ بمعنى واحد الصفوف. ^{٣٠٩} على ما في القاموس. ^{٣١٠} أي: جماعات صفات على طريقة قولهم جاءني القوم رجالاً رجلاً ويجوز أن يجعل "الواو" حالية و﴿الملك﴾ مبتدأ و﴿صَفًا﴾ مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف وجوباً قياساً لتحقيق شروطه وهو وقوعه مكرراً في موضع الخبر عن اسم لا يصلح كونه خبراً عنه فإنَّ ﴿صَفًا﴾ بالمعنى المصدر لا يصلح خبراً عن الملك تقديره يصفون صفًّا والجملة الاسمية حال من ﴿رَبِّكَ﴾. كذا قاله شيخ زاده والشَّيرانشي^{٣١١}.

^{٣٠٢} ع - جعلنا، صح هامش.

^{٣٠٣} ق - ولعل.

^{٣٠٤} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٧٣/٦.

^{٣٠٥} حاشية الشَّيرانشي، و. ١٢١ و. | ق - كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي.

^{٣٠٦} ق - قال البغوي نقلاً عن الضَّحَّاك.

^{٣٠٧} تفسير الضَّحَّاك، ص ٩٦٣؛ تفسير البغوي، ٤٢٢/٨.

^{٣٠٨} ق - انتهى.

^{٣٠٩} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صف" (ص ٩٣٤). | أ - حال من الملك على أن يكون الصف مشتق صفٍّ بمعنى

واحد الصفوف، صح هامش.

^{٣١٠} ق - على ما في القاموس.

^{٣١١} حاشية الشَّيرانشي، و. ١٢١ و-١٢١ ظ؛ وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

قوله^{٣١٢} (بحسب منازلهم ومراتبهم) أو بحسب خدماتهم وهو قريب مما ذكر.^{٣١٣} ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ يعني "تحضر وتدنو من الكفار". كما في تفسير أبي الليث.^{٣١٤} (كقوله: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ﴾ [النازعات، ٣٦/٧٩]) فمجيئها مجوز به عن إظهارها كما صرح به في آية أخرى وقوله^{٣١٥} (وفي الحديث: "يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها").^{٣١٦} حتى تعصب^{٣١٧} عن يسار العرش لها تغيط وزفير وقد^{٣١٨} رواه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود مرفوعا. "وهو إشارة إلى تفسير آخر لمجيء فيه على ظاهره." كما قاله الشهاب.^{٣١٩} وقوله "يجزونها" جملة حالية أو مستأنفة. "قاله الشهاب.^{٣٢٠} و"الباء" في "بجهنم" للتعدية ومن ذلك جعل [١٩٦و] الفعل اللازم متعديا فجعل مجهولا. قال الإمام:^{٣٢١} "قال الأصوليون، ومعلوم أنها لا تنفك عن مكانها، فالمراد ﴿وبُرزت﴾ أي: ظهرت حتى رآها الخلق، وعلم الكافر أنّ مصيره إليها."^{٣٢٢} انتهى. وإلى هذا المعنى أشار المصنف بقوله ﴿وبُرزت الجحيم﴾ فإن قيل: ما ذكر في الحديث من^{٣٢٣} قوله^{٣٢٤} "يجزونها" يدل على انفكاكها من مكانها؟ قلنا: هذا أيضا تجوز^{٣٢٥} والمراد أنهم يباشرون أسباب ظهورها. كما قاله شيخ زاده.^{٣٢٦}

روي: أنها لما نزلت هذه الآية تغير وجه رسول الله عليه وسلم وعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه، وأخبروا عليا رضي الله عنه، لجهاء فاحتضنه أي: ضم إلى نفسه من خلفه، وقبل بين عاتقيه؛ ثم قال: يا نبي الله! بأبي وأمي، ما الذي حدث اليوم، وما الذي غيرك؟ فتلا عليه السلام هذه الآية. فقال له علي: كيف يجاء بها؟ سبعون ألف ملك يقودونها سبعين ألف زمام، فتشرد شرده. أي: فتفر جهنم فرارا لو تركت لأحرقت أهل الجمع. كما قاله الشيرازي. رواية عن الكشاف.^{٣٢٧}

^{٣١٢} ق - كذا قاله شيخ زاده والشيرازي قوله.

^{٣١٣} ق - وهو قريب مما ذكر.

^{٣١٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٧/٣. | ق - كما في تفسير أبي الليث.

^{٣١٥} ق - كما صرح به في آية أخرى وقوله.

^{٣١٦} صحيح مسلم، الجنة ٢٨٤٢؛ سنن الترمذي، صفة جهنم ١.

^{٣١٧} أ ق: تنصب.

^{٣١٨} أ - وقد.

^{٣١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - وقد رواه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود مرفوعا وهو إشارة إلى تفسير آخر لمجيئ فيه على ظاهره كما قاله الشهاب.

^{٣٢٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٢١} ق - قال الإمام.

^{٣٢٢} تفسير الكبير للرازي، ١٧٥/٣١.

^{٣٢٣} ق - انتهى وإلى هذا المعنى أشار المصنف بقوله وبرزت الجحيم فإن قيل: ما ذكر في الحديث من.

^{٣٢٤} ق: وقوله.

^{٣٢٥} ق - قلنا: هذا أيضا تجوز.

^{٣٢٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٢٧} الكشاف للزمخشري، ٣٧٣/٦؛ حاشية الشيرازي، و. ١٢١. | ق - كما قاله الشيرازي رواية عن الكشاف.

وروي عن عبد الرحمن بن حاطب قال: كنّا جلوساً^{٣٢٨} إلى كعب يذكّرنا فجاء عمر فجلس ناحيته فقال: ويحك يا كعب! خوّفنا. فقال كعب: إنّ جهنّم لتقرّب يوم القيامة لها زفير وشهيق حتّى إذا قربت ودنت زفرت زفرة فلا يبقى نبّي ولا صديق إلّا وهو يخز ساقطاً على ركبتيه فيقول: اللّهم لا أسألك اليوم إلّا نفسي ولو كان لك يا ابن الخطاب عمل سبعين نبياً لظننت أن لا تنجو. فقال عمر رضي الله عنه: والله إنّ الأمر أشدّ. كما في أبي الليث^{٣٢٩}.

قوله ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ (بدل من ﴿إذا دكّت﴾ والعامل فيهما) أي: في لفظي ﴿يومئذٍ﴾ و﴿إذا﴾ أو في لفظي ﴿يومئذٍ﴾ وعلى هذا قال في الكواشي^{٣٣٠}: "﴿يومئذٍ﴾ بدل من ﴿يومئذٍ﴾ قبله وهما بدل من ﴿إذا دكّت﴾".^{٣٣١}

والعامل في "إذا" ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ سواء كان إذا متضمناً لمعنى الشرط أو لمجرد الظرفية، لأنّ مذهب الجمهور أنّ العامل في الظروف المتضمنة لمعنى الشرط هو الشرط إلّا في "إذا" فإنّ العامل فيها إنّما هو "الجزاء". وقال الرضي: كلمة "إذا" إن كانت متضمنة لمعنى الشرط،^{٣٣٢} [١٩٦ظ] فالعامل فيها "الجزاء" وإن كانت^{٣٣٣} لمجرد الظرفية فالعامل فيها ما هو في موضع الجزاء فههنا^{٣٣٤} قوله ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ جزاء إن كانت "إذا" شرطية وعدم ذكر الفاء لأنّ الجزاء مضارع مثبت يجوز فيه الوجهان الذّكر والتّرك. كما قاله الشيرانشي^{٣٣٥}.

قوله^{٣٣٦} (أي: يتذكّر معاصيه) "فهو من الذّكر ضدّ النّسيان (أو يتعظ) فهو من التّذكير والموعظة".^{٣٣٧} أي: يقبل التّذكّر والإرشاد الذي بلغ إليه في الدّنيا ولم يتعظ به في الآخرة فيقول ياليتني نُرّد ولا نكذب بآيات ربّنا كما قاله الشّهاب وشيخ زاده.^{٣٣٨} (لأنّه) أي: الإنسان (يعلم قبّحها) أي: قبح المعاصي (فيندم عليها) أي: يتوب على المعاصي.

قوله ﴿وَأَنّى لَهُ الذّكْرَى﴾ "اعتراض جيء به لتحقيق أنّه ليس يتذكّر حقيقة لعرائه عن الجدوى لعدم وقوعه في آوانه و﴿أنّى﴾ خبر مقدّم و﴿الذّكرى﴾ مبتدأ وله متعلّق بما تعلّق به الخبر أي: ومن أين يكون له الذّكرى وقد فات آوانها".^{٣٣٩} "أي: ليس له الذّكرى نزل وجود الذّكرى منزلة العدم لعدم الأعياد به." كما في

^{٣٢٨} ق - جلوساً.

^{٣٢٩} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٧/٣-٤٧٨.

^{٣٣٠} ق - أو في لفظي يومئذٍ وعلى هذا قال في الكواشي.

^{٣٣١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٦ظ.

^{٣٣٢} انظر: شرح الرضي على الكافية للاستراباذي، ٩٠/٤.

^{٣٣٣} ق - كانت.

^{٣٣٤} ق - فههنا.

^{٣٣٥} حاشية الشيرانشي، و. ١٢١ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٣٣٦} أ - قوله.

^{٣٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

^{٣٣٨} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله الشهاب وشيخ زاده.

^{٣٣٩} تفسير أبي السعود، ٥٣٢/٥.

تفسير العصام وأبي السعود.^{٣٤٠} قوله (أي: منفعة الذكرى) إشارة إلى أن فيه مضاف محذوف "أو المراد نفعها من اللام أو المراد تنزيلها منزلة العدم أو هو حكاية لما كان عليه في الدنيا من عدم الاعتبار والاتعاظ والتناقض إذ كان بمعنى واحد وهو الظاهر من السياق." ^{٣٤١} كما قاله الشهاب.^{٣٤٢}

قوله (لئلا يناقض ما أقبله) وهو يتذكر علّة لتقدير المضاف فإنّه لو لم يقدر لكان بين قوله ﴿يتذكر﴾ وبين قوله ﴿وأنتى له الذكرى﴾ تناقض حيث أثبت له التذكر أولاً ونفى ذلك أخرى وبتقدير المنفعة ارتفع التناقض. كما قاله شيخ زاده.^{٣٤٣}

قوله (واستدلّ به) على احتمال الثاني (على عدم وجوب قبول التوبة) أي: استدللّ على بناء المفعول يعني يستدلّ بقوله ﴿وأنتى له الذكرى﴾ على أن التوبة من حيث هي ^{٣٤٤} توبة غير واجبة القبول عقلا كما زعم المعتزلة بناء على وجوب الأصلح على الله تعالى عندهم إذ لو وجب قبولها لوجب / [١٩٧و] قبول ^{٣٤٥} هذا التذكر فإنّه توبة إذ التوبة كما بيّن في الكلام هي الندم على المعصية من حيث هي ^{٣٤٦} معصية والعزم على أن لا يعود عليها، ولم يعتبر ^{٣٤٧} أحد في تعريفها كونها في الدنيا وإن كان النافعة منها لا تكون إلا في الدنيا، وهذا التذكر هو عين الندم المذكور ولم يقبل لعدم ترتّب المنفعة عليه التي هي من لوازم القبول وفيه بحث ظاهر وعليه منع ظاهر الورود فتدبر. كما قاله الشهاب.^{٣٤٨}

قوله ^{٣٤٩} (فإنّ هذا التذكر توبة غير مقبولة) لعلم صاحبها قبح المعاصي وندمه عليها غير مقبولة لأنّ يوم القيامة ليس يوم قبول التوبة. ﴿يَقُولُ﴾ الإنسان ﴿بِأَلَيْسَ لِي حَيَاتِي﴾ (أي: لحياتي هذه) "ف'اللام' للتعليل ومفعول ﴿قدّمت﴾ محذوف وهو الأعمال الصالحة فتمتّى أن يكون عمل ما ينفعه اليوم والمراد ب'حياته' حياته في الآخرة." كما قاله الشهاب.^{٣٥٠} الظاهر من صنيعه أنّه جعلها مقابلا لحياته في الدنيا والإضافة عهدية ويحتمل أن يكون المراد بقوله ﴿لحياتي﴾ والله أعلم ^{٣٥١} جنس الحياة كأنّه جعل حياة الآخرة جنس الحياة وجعل الحياة مقصورة على حياة فيكون فيه مبالغة في صدق رغبته بتصديق بالحياة الآخروية

^{٣٤٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٦٠. | ق - كما في تفسير العصام وأبي السعود.

^{٣٤١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

^{٣٤٢} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٣٤٣} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٤٤} ق - هي.

^{٣٤٥} أ - قبول.

^{٣٤٦} أ - هي.

^{٣٤٧} ق - يعتبر.

^{٣٤٨} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

^{٣٤٩} ق - فتدبر كما قاله الشهاب قوله.

^{٣٥٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٣٥١} ق - والله أعلم.

كما أنه ينكرها في الدنيا أشدَّ الإنكار ويحتمل أن يكون معنى الآية والله أعلم^{٣٥٢} ﴿يَالَيْتَنِي قَدِمْتُ﴾ لأكون حيًّا فيكون فيه إشارة إلى أنه لا يموت. كما قاله الشَّهاب.^{٣٥٣} وإنَّما قال: "لحياتي" ولم يقل لهذه الحياة إشعارًا بأنَّ الحياة كأنَّها ليست إلَّا الحياة في الآخرة كما قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت، ٦٤/٢٩] أي: لهي الحياة. كما قاله شيخ زاده.^{٣٥٤}

قوله (أو وقت حياتي في الدنيا) إشارة "إلى أنَّ اللّام" بمعنى الوقت كما في نحو لخمسين مضيّن ونحوه والمراد الحياة الّتي في الدنيا. كما قاله الشَّهاب.^{٣٥٥} قوله (أعمالاً صالحة) إشارة إلى أنَّ مفعول ﴿قَدِمْتُ﴾ محذوف وقوله تعالى ﴿يَقُولُ﴾ يجوز أن يكون في موضع الحال أي: يتذكَّر قائلاً وأن يكون عطف بيان لقوله ﴿يَتَذَكَّرُ﴾ فإن قيل: فإنَّ له جهنّم [١٩٧ظ] لا يموت فيها ولا يحيى يدلّان على أنَّ الكفرة لا حياة لهم في الآخرة. فكيف يصحَّ حمل هذه الحياة على الحياة في الآخرة مع أنَّ هذه الآية في حقِّ الكفرة؟ قلنا: معنى الآية ﴿يَالَيْتَنِي قَدِمْتُ﴾ أعمالاً صالحة لتحصيل ﴿حياتي﴾ في الآخرة فلا إشكال على أنَّ الحياة المنفيّة في الآيات المذكورة ليست أصل الحياة بل الحياة الناقصة على معنى أنَّ أهل النَّار في الآخرة كأنَّه لا حياة لهم.

قوله (وليس في هذا التَّمَنِّي دلالة على استقلال العبد بفعله) جواب عن سؤال المعتزلة بهذه الآية على استقلال العبد في أفعاله وأنَّها معلقة بقصدهم وإرادتهم فقط بحيث لا مدخل فيها لقدرة الله تعالى وإرادته، وإنَّما المستند إلى قدرة الله تعالى وإرادته عندهم هو نفس قدرة العبد لا الفعل المترتب عليها وعلى أنَّهم ما كانوا محجورين على الطّاعات مجبرين على المعاصي كما ذهب إليه^{٣٥٦} بعض أهل الهواء والبدع فلا معنى للتَّمَنِّي والتَّحَسُّر، وتقدير الجواب (فإنَّ المحجور عن الشَّيء قد يتمنّى أن كان ممكناً منه) بأن يقول ياليتني كنت متمكناً منه فأفعله فأنال حظّه فإذا صحَّ ذلك من المحجور فلأن يصحَّ ممّن لا يستقلّ في أفعاله أولى فإنَّه يصحّ منه أن يقول ياليتني كنت مستقلاً في إثبات الأعمال الصّالحة فأتيّت بها في الدنيا لهذه الحياة الآخرة. قاله شيخ زاده.^{٣٥٧} قوله "أن كان ممكناً منه" "أن مفتوحة مصدرية وممكننا اسم مفعول من التمكن أي: أقدره الله عليه.^{٣٥٨} أي: على الشَّيء على أن ضمير المجرور في منه عائد إلى الشَّيء والضمير المرفوع المستتر في قد يتمنّى عائد إلى المحجور. "وكون إن شرطية وممكننا اسم فاعل من الإمكان قيل: إنّه

^{٣٥٢} ق - والله أعلم.

^{٣٥٣} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{٣٥٤} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - أي: لهي الحياة كما قاله شيخ زاده.

^{٣٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{٣٥٦} أ - إليه.

^{٣٥٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٧/٨. | ق - فأنال حظّه فإذا صحَّ ذلك من المحجور فلأن يصحَّ ممّن لا يستقلّ في أفعاله أولى فإنَّه يصحّ منه أن يقول ياليتني كنت مستقلاً في إثبات الأعمال الصّالحة فأتيّت بها في الدنيا لهذه الحياة الآخرة قاله شيخ زاده.

^{٣٥٨} حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨.

تصحيف يرده أن التَّمَنِّي لا يتوقَّف على الإمكان فإن نوقش بأن بين قول المحجور وهذا القول فرقا فإنه يقول ياليتني قدرت على أن أقدم لحياتي ولا يقول ياليتني قدمت دفع بأنه أول المسألة فليحزّر. " كما قاله الشَّهاب نقلا عن العصام.^{٣٥٩}

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ "أي: فلا ينفع / [١٩٨و] تحسّره أو استعطافه لأنّه يومئذ. " كما في تفسير العصام.^{٣٦٠} ﴿لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ "أي: لا يعذب أحد أحدًا كعذاب الله تعالى ﴿وَلَا يُوثِقُ﴾ أي: ولا يشدّ بالسلاسل والأغلال"^{٣٦١} في الدنيا ﴿وَوَثَاقُهُ﴾ كوثاقه تعالى وشده يوم القيامة قوله ﴿أَحَدٌ﴾ فاعل لقوله ﴿وَلَا يُوثِقُ﴾ كما في الكواشي وغيره. هذا المعنى على قراءة الفاعل^{٣٦٢} قوله (الهاء) في قوله ﴿عَذَابُهُ﴾ و﴿وَوَثَاقُهُ﴾ (الله) تعالى لما ورد أن يقال:^{٣٦٣} كيف يصحّ أن يعود ضمير^{٣٦٤} ﴿عَذَابُهُ﴾ و﴿وَوَثَاقُهُ﴾ على "الله" مع أنّه يوهم أن يكون يوم القيامة معذب سوى الله تعالى لكنّه لا يعذب أحد مثل عذابه تعالى؟ وهذا المعنى غير صحيح أشار المصنّف إلى دفعه بقوله (أي: لا يتولّى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواء إذ الأمر كلّ له) والأمر لغيره أصلا فيكون الحاصل نفي تولّي العذاب عمّا سواه لا نفي مماثلة عذاب الغير بعذابه تعالى كما توهم^{٣٦٥} فالعذاب والوثاق اسمان وُضعا مع وضع التعذيب والإيثاق. والمعنى لا يملك أحد التعذيب والإيثاق في ذلك اليوم إلّا الله وحده والأمر كلّ له فيه. كما قاله شيخ زاده.^{٣٦٦}

قال الشَّيرانشي: لعلّ مراده أنّه لا يتولّاه من غير رضاه وأمره به كما يفعله الجبابة في الدنيا وإلّا^{٣٦٧} فالزبانية تتولّى عذاب النّار بإذنه تعالى وأمره أو نقول^{٣٦٨} جعلهم لقلّة عددهم في حكم العدم فإنهم تسعة عشر ملكا كقوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ [المدثر، ٣٠/٧٤] وإن كانوا أقوياء غاية القوّة حتّى جاء في الأثر على ما في الكشف عن النّبي صلّى الله عليه وسلّم: أنّ لأحدهم مثل قوّة الثّقليّن يسوق أحدهم الأمتة وعلى رقبة جبل فيرمي بهم إلى النّار ويرمي بالجبل عليهم.^{٣٦٩} وفي بعض

^{٣٥٩} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٧؛ حاشية شهاب الدين، ٣٦٠/٨. | ق - فإن نوقش بـ"إن" بين قول "المحجور" وهذا القول فرق فإنه يقول ياليتني قدرت على أن أقدم لحياتي ولا يقول ياليتني قدمت دفع بأنه أول المسألة فاليحزّر كما قاله الشَّهاب نقلا عن العصام.

^{٣٦٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٦ ظ. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٣٦١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٦ ظ.

^{٣٦٢} ق - كما في الكواشي وغيره هذا المعنى على قراءة الفاعل.

^{٣٦٣} ق - لما ورد أن يقال.

^{٣٦٤} ق + يعني ضمير.

^{٣٦٥} ق - كما توهم.

^{٣٦٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٨/٨.

^{٣٦٧} ق - فيه كما قاله شيخ زاده قال الشَّيرانشي لعلّ مراده أنّه لا يتولّاه من غير رضاه وأمره به كما يفعله الجبابة في الدنيا وإلّا.

^{٣٦٨} ق - وأمره أو نقول.

^{٣٦٩} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٧٤/١٠.

التفاسير مرويًا أن ما بين منكبي أحدها مسيرة سنة نزع من الرّحمة يدفع أحدهم بستين^{٣٧٠} ألفا من الملائكة وغيرهم^{٣٧١} فيرميهم حيث أراد من جهنم^{٣٧٢}.

قوله (أو للإنسان أي: لا يعذب أحد من الزبانية) أحدا من العصاة (مثل ما) أي: مثل عذاب ذلك الإنسان (يعذبونه) أي: بذلك الإنسان "وهو أبي بن خلف وفي بعض التفاسير وقيل: الضمير للإنسان المعين / [١٩٨ ظ] وهو أمة بن خلف هذا وارد على كون الضمير ل'الإنسان'^{٣٧٣} بأنه يلزم أن يكون عذاب الإنسان أشد من عذاب إبليس لكنّه بعيد إذ العذاب على مقدار الجرم فالوجه أن يحمل على أنّه لا يعذب عذاب الإنسان أحد من الزبانية أحدا غيره كقوله تعالى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام، ١٦٤/٦]. كما قاله الشيرازي^{٣٧٤}. (وقرأهما) أي: قوله ﴿لَا يَعَذَّبُ﴾ و﴿وَلَا يُوْثِقُ﴾ (الكسائي ويعقوب على بناء المفعول) يعني "بفتح الذال والثاء وأضيف الفعل إلى 'الكافر' فأحد فاعل المجهول و'الهاء' في 'عذابه' و'وثاقه' ل'الكافر' المراد به 'الإنسان' وهو أبي بن خلف والمعنى لا يعذب أحد مثل تعذيبه بالنار ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل إيثاقه". كما في الكواشي^{٣٧٥}. ولهذه القراءة تفسير أن أحدهما لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه لتوغّله في كفره وفساده، والثاني أنّه^{٣٧٦} لا يعذب أحد من الناس عذاب الكافر لما وصف الله تعالى حال من اطمأن إلى الدنيا وصف حال من اطمأن إلى معرفته وعبوديته.

فقال: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ "التي اطمأنت بقاء الله عز وجل ويقال: المطمئنة يعني: الرّاضية بثواب الله تعالى القناعة بعباد الله تعالى الشاكرة لنعماء الله". كما في أبي الليث^{٣٧٧}.

قال الإمام: الاطمئنان هو الاستقرار والثبات، وفي كيفية هذا الاستقرار وجوه؛ أحدها: أن تكون متيقنة بالحق، فلا يخالطها شك، وهو المراد بقوله ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي﴾ [البقرة، ٢٦٠/٢]. وثانيها: النفس الآمنة التي لا يستفزها أي: لا يحركها^{٣٧٨} خوف ولا حزن، ويشهد لهذا قراءة أبي بن كعب يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الآمنة المطمئنة وهذه الخاصّة قد تحصل عند الموت عند سماع قوله تعالى عن الملائكة في سورة فصلت: ﴿أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت، ٣٠/٤١] وتحصل عند البعث، وعند دخول الجنة لا محالة. وثالثها: وهو تأويل مطابق^{٣٧٩} للحقائق

^{٣٧٠} أ: سبعين. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٧١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "من الملائكة وغيرهم".

^{٣٧٢} حاشية الشيرازي، و. ١٢٢ ظ-١٢٣ و. | ق - وفي بعض التفاسير مرويا أن ما بين منكبي أحدها مسيرة سنة نزع من الرّحمة يدفع أحدهم بستين ألفا من الملائكة وغيرهم فيرميهم حيث أراد من جهنم.

^{٣٧٣} ق - وفي بعض التفاسير وقيل الضمير للإنسان المعين وهو أمة بن خلف هذا وارد على كون الضمير ل'إنسان'.

^{٣٧٤} حاشية الشيرازي، و. ١٢٣ و. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٣٧٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٦ ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٣٧٦} ق - أنه.

^{٣٧٧} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٨/٣. | ق - كما في أبي الليث.

^{٣٧٨} وقد وجدت على ذلك: "أي: لا يحركها".

^{٣٧٩} ق - مطابق.

العقلية، فنقول القرآن والبرهان تطابقاً^{٣٨٠} على أنّ هذا الاطمئنان لا يحصل إلا بذكر الله تعالى،
[١٩٩و] أما القرآن فقوله^{٣٨١} ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد، ٢٨/١٣] وأما البرهان فهو أنّ القوة
العاقلة إذا أخذت تترقى في سلسلة الأسباب والمسببات فكلاً وصل إلى سبب يكون هو ممكناً لذاته
محتاجاً إلى علة طلب العقل له سبباً آخر، فلم يقف العقل عنده، بل لا يزال ينتقل من كل شيء إلى
ما هو أعلى منه، حتّى ينتهي ذلك الترقى إلى واجب الوجود لذاته.^{٣٨٢}

المستغني مطلقاً عن جميع ما سواه فيقف العقل عنده واطمأنّ إليه ولم ينقل عنه إلى غيره فثبت أنّ
القوة العاقلة كلّما كانت ناظرة إلى شيء من الممكنات ملقّة^{٣٨٣} إليه استحالة أن تستقرّ عنده وإذا نظرت إلى
جدال^{٣٨٤} واجب الوجود وعرفت أنّ الكلّ منه استحالة أن تنتقل عنه فظهر بذلك أنّ الاطمئنان لا يحصل إلا
بذكر واجب الوجود. كما قاله شيخ زاده.^{٣٨٥}

قوله (على إرادة القول) أي: يقول الله بالذات أو بواسطة الملك وتقديره ليرتبط بما قبله والقول إكراماً
لعبده عند الموت أو البعث قوله (وهي التي اطمأنت بذكر الله) أي: النفس التي سكنت بذكره ولم تقلق ولم
تضطرب "وهو المناسب لوقوعه في مقابلة غير المتذكّرة"^{٣٨٦} وهو المقصود بقوله تعالى ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ
الْقُلُوبُ﴾. "كما^{٣٨٧} قاله الشّهاب.^{٣٨٨} قوله (فإنّ النفس تترقى) دليل لحصول اطمئنان النفس بذكر الله تعالى.
كما قاله شيخ زاده.^{٣٨٩} والمراد "بترقيها" فيما ذكر أنّها تتفكر في الأدلة العقلية الموصلة إلى المقصود من
معرفة الله تعالى. "كما قاله الشّهاب.^{٣٩٠}

^{٣٨٠} أ: تطابقان.

^{٣٨١} أ ق + تعالى.

^{٣٨٢} تفسير الكبير للرازي، ١٧٧/٣١.

^{٣٨٣} أ: ملتفتة.

^{٣٨٤} أ ق: جلال.

^{٣٨٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٨٦} ق: التذكرة.

^{٣٨٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | أ - كما.

^{٣٨٨} ق - كما قاله الشّهاب.

^{٣٨٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٣٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

قوله (في سلسلة الأسباب والمسببات) أي: في اتّصال أسباب الكمالات ومسببات تلك الكمالات لأنّ السُّلْسَلَة: بفتح السينين المهملتين وبينهما اللام الساكنة وبعدهما التاء الموحّدة بمعنى الاتّصال. كذا في القاموس.^{٣٩١} قوله^{٣٩٢} (إلى الواجب لذاته) أي: إلى معرفته إذ هي الممكن متعلّق بقوله^{٣٩٣} "تترقى". كما قاله الشّيرانشي.^{٣٩٤}

قوله (فتستقر) أي: النفس المطمئنّة (دون معرفته) أي: عند معرفة الواجب لذاته معطوف على قوله "تترقى" (وتستغني به) أي: بذكر الله (عن غيره) أي: [١٩٩ظ] لا تطلب له سببا آخر "لعلمها بكمالها المطلق فلمطابقة هذا الوجه الثقل والعقل قدّمه.^{٣٩٥} قوله (أو إلى الحقّ بحيث لا يريبها شكّ) أي: لا يعقلها أي: لا يضطرب النفس شكّ "معطوف بحسب المعنى على قوله". كما في الشّهاب.^{٣٩٦} لأنّ جميع القرآن كآية^{٣٩٧} واحدة فيجوز عطفه عليه وقوله "إلى الحقّ" متعلّق بقوله "اطمأنّت". كذا قاله شيخ زاده^{٣٩٨} بذكر الله لأنّ المعنى المطمئنّة إلى ذكر الله أو إلى ذكر الحقّ قوله (أو الأمانة التي لا يستفزّها) بالفاء والزاي المعجمة أي: لا تضطرب بعد الوصول إلى معرفة الله^{٣٩٩} واستغنت به عمّا سواه واطمأنّت به معطوف على التي اطمأنّت بحسب المعنى أيضا. "وهذا تبشير لها بأنّه حصل لها الأمن فهو سَمَةٌ لها".^{٤٠٠} (خوف ولا حزن) أي: خوف البرزخ قُدّامها^{٤٠١} كالقبر والموقف والحساب وحزن الخلف الذي تركه يتيما. كما قاله شيخ زاده والروشنّي والشّهاب^{٤٠٢} ومحمد التّفسيريّ.^{٤٠٣}

^{٣٩١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سلسل" (ص ٧٩١).

^{٣٩٢} ق - لأنّ السلسلة بفتح السينين المهملتين وبينهما اللام الساكنة وبعدهما التاء الموحدة بمعنى الاتصال كذا في القاموس قوله.

^{٣٩٣} ق - بقوله.

^{٣٩٤} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ١٢٣ظ. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{٣٩٥} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٤٨ظ.

^{٣٩٦} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | ق - كما في الشهاب.

^{٣٩٧} أ ق: كأنه.

^{٣٩٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٨/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{٣٩٩} ق + تعالى.

^{٤٠٠} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٤٨ظ.

^{٤٠١} أ - قُدّامها.

^{٤٠٢} أ - والشهاب.

^{٤٠٣} وقد بحثت في كتاب حاشية الروشنّي ولكن لم أعر على هذه المعلومة؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٨/٨؛ انظر: حاشية

الشهاب، ٣٦١/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده والروشنّي والشهاب ومحمد التفسيريّ.

قوله (وقد قرئ بها) "أي: بالآمنة في الكشف:"^{٤٤} ويؤيدها تفسير المطمئنة بالآمنة قراءة أبي بن كعب: 'يا أيتهما النفس الآمنة المطمئنة'.^{٤٥} أقول^{٤٦} هذه القراءة إنما يؤيده لو جعل المطمئنة تأكيداً لآمنة لا تأسيساً لكن التأسيس خير من التأكيد خصوصاً في أمثال هذا المقام." كما قاله الشيرانشي.^{٤٧}

قوله^{٤٨} ﴿إِرجِعي إلى ربِّك﴾ وإن كان أمراً في الظاهر لكنه خير في المعنى والتقدير أن النفس إذا كانت مطمئنة رجعت إلى الله تعالى. كما قاله شيخ زاده.^{٤٩}

(إلى أمره أو موعده) قوله^{٥٠} (بالموت) على المعنى الأول متعلق بـ﴿ارجعي﴾ و"الباء" للسببية والمراد بالأمر الشأن، يعني ارجعي بسبب الموت إلى أمر ربك وشأنه معك من الكرامة العظيمة والإحسان الغير المتناهي. ويجوز أن يكون صلة الأمر يعني ارجعي إلى أمر ربك بالموت وأتمري به لكن لا يخفى أنه لا يخلو عن تمحل. أي: عن تكلف وهو أن يكون الأمر بالمعنى المصطلح^{٥١} وإن اختاره بعض، وقس عليه المعنى الثاني. كما قاله الشيرانشي.^{٥٢}

والمراد/[٢٠٠و] بـ"موعده" الأجل وهو المراد "بالموت" أيضاً. كما قال شيخ زاده:^{٥٣} قوله "إلى أمره أو موعده" رد إلى مذهب المجسمة "بناء على أن كلمة 'إلى' لانتهاء الغاية."^{٥٤} فلما أول بأن يقال المراد إلى أمر ربك أو حكمه أو ثوابه أو إحسانه أو نحو ذلك سقط التمسك^{٥٥} والجواب الحقيقي ما أشار إليه آنفاً من القوة العاقلة بسيرها العقلي ترقى من موجود إلى موجود ومن سبب إلى سبب حتى ينتهي إلى حضرة واجب الوجود فهناك انتهاء الغايات وانقطاع الحركات، والحاصل^{٥٦} شبه الحركة في الكيف بالحركة^{٥٧} في الأين ثم استعمل في المشبه ما وضع للمشبه به. انتهى.^{٥٨}

^{٤٤} ق - في الكشف.

^{٤٥} الكشف للزمخشري، ٣٧٤/٦.

^{٤٦} ق - أقول.

^{٤٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٢٣ ظ.

^{٤٨} ق - كما قاله الشيرانشي قوله.

^{٤٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٥٠} ق - قوله.

^{٥١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: عن تكلف وهو أن يكون الأمر بالمعنى المصطلح."

^{٥٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٢٣ ظ. | ق - لكن لا يخفى أنه لا يخلو عن تمحل أي: عن تكلف وهو أن يكون الأمر بالمعنى المصطلح وإن اختاره بعض، وقس عليه المعنى الثاني كما قاله الشيرانشي.

^{٥٣} ق - أيضاً كما قال شيخ زاده.

^{٥٤} حاشية الشيخ زاده، ٥٩٩/٨.

^{٥٥} ق - سقط التمسك.

^{٥٦} أ + أنه.

^{٥٧} ق - بالحركة.

^{٥٨} ق - قوله.

قوله^{٤١٩} (ويشعر ذلك) يعني أنّ الأمر بالرجوع يؤيد^{٤٢٠} (بقول من قال: كانت النفوس) أي: الأرواح (قبل الأبدان موجودة) في عالم القدس أي: في عالم العلو ولولاه لما قيل لها ارجعي أي: "ويشهد لقول هذا القائل ما روي عن النبي عليه السلام أنّه قال: خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام". قاله الشيرازي^{٤٢١}. قال الشيخ تقي الدين السبكي^{٤٢٢}: روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنّه قال: "لما أراد الله أن يخلق العالم جعل يأخذ بيد قدرته نورا من نوره وخلق منه روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق السماوات والأرض والعرش والجنة والنار بثلاثمائة ألف سنة وأربعة وعشرين ألف سنة"^{٤٢٣} انتهى^{٤٢٤}.

وهذا الإشعار إنّما يكون إذا كان هذا القول عند الموت ولذا قدّمه على قوله (أو بالبعث) "وهو معطوف على قوله 'بالموت' وما بينهما اعتراض"^{٤٢٥}. فيكون الخطاب المذكور عند البعث والقيامة والمعنى ارجعي إلى موعد ربك وثوابه. "وقيل: إنّهُ عند دخول الجنة. وقيل: نزلت في حمزة رضي الله عنه"^{٤٢٦}. وقيل: في حبيب رضي الله عنه لما صلبه المشركون وجعلوا وجهه إلى المدينة، فقال: اللهم إن كان لي عندك^{٤٢٧} خير فحول وجهي نحو قبلتك، فحول الله تعالى وجهه نحوها فلم يستطع أحد أن يحوله^{٤٢٨}. كما في الكشف^{٤٢٩}. والظاهر العموم ولذا [٢٠٠ظ] ترك المصنّف هذا الوجه إلّا أنّ خصوص السبب لا ياباه. "كما قاله الشهاب^{٤٣٠}.

قال في إعراب الثلاثين^{٤٣١}: قوله تعالى ﴿رَاضِيَةً﴾ "حال، وكذلك ﴿مرضيّة﴾"^{٤٣٢} (بما أوتيت) "من النعم التي لا تنهاى ولا وجه لما قيل الظاهر أن يقول راضية عن ربّها مرضيّة عنده فإنّه غير مناسب

^{٤١٩} أ - قوله.

^{٤٢٠} أ - يؤيد.

^{٤٢١} حاشية الشيرازي، و. ١٢٤؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٣/١٩.

^{٤٢٢} ق - قاله الشيرازي قال الشيخ تقي الدين السبكي.

^{٤٢٣} وقد بحث في كتب الأحاديث والتفاسير ولكن لم أعثر على هذا الحديث.

^{٤٢٤} ق - انتهى.

^{٤٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨.

^{٤٢٦} ق - وقيل: نزلت في حمزة رضي الله عنه.

^{٤٢٧} أ: عنده.

^{٤٢٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وجعلوا وجهه إلى المدينة فقال: اللهم إن كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلتك فحول الله تعالى وجهه نحوها فلم يستطع أحد أن يحوله".

^{٤٢٩} الكشف للزمخشري، ٣٧٤/٦.

^{٤٣٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨.

^{٤٣١} ق - والظاهر العموم ولذا ترك المصنّف هذا الوجه إلّا أنّ خصوص السبب لا ياباه كما قاله الشهاب في إعراب الثلاثين.

^{٤٣٢} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٨٦.

للسياق. "كما قاله الشَّهاب. ^{٤٣٣} ﴿مَرْضِيَّةٌ﴾ (عند الله) "هذا إشارة إلى السَّعادة الجسمانيَّة، ولَمَّا كانت الجَنَّة الرُّوحانيَّة غير متراخية عن الموت في حقَّ السَّعداء، لا جرم قال: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ فذكره بفاء التَّعقيب. "كما في التفسير الكبير. ^{٤٣٤}

قوله (في جملة عبادي الصَّالحين) "يشعر بأنَّ النَّفس بمعنى الذَّات وما قبله يقتضي أنَّها بمعنى الرُّوح فكأنَّه إشارة إلى جواز كلِّ من الوجهين وسيأتي ما هو صريح فيه. ^{٤٣٥} وإضافة العباد إلى ياء المتكلِّم للتَّشريف. كما قاله الشَّهاب. قال الإمام فخر الرَّازي في الكبير: ^{٤٣٦} "ولَمَّا كانت الجَنَّة الجسمانيَّة لا يحصل الفوز بها إلَّا بعد قيام القيامة الكبرى، لا جرم قال بالواو لا بفاء فقال: ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾. ^{٤٣٧} قوله ^{٤٣٨} (معهم) يعني "أنَّ كلمة 'في' على الأوَّل ظرفيَّة ^{٤٣٩} وعلى الثَّاني بمعنى 'مع' ولا يخفى أنَّ المعنى على الثَّاني ^{٤٤٠} فادخلي مع عبادي الجَنَّة فحينئذ يكون قوله وادخلي جَنَّتِي تفصيلاً بعد الإبهام للتَّعظيم وكمال الاهتمام على نهج قوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء، ١٤٦/٤]. كما قاله الشَّيرازي في حاشية الحاشية. ^{٤٤١}

قوله ^{٤٤٢} (أو في زمرة) الملائكة (المقربين) عطف على قوله "في جملة عبادي الصَّالحين" وتفسير ثان لقوله ﴿فادخلي في عبادي﴾ والمعنى على الأوَّل ادخلي عبادي الصَّالحين وانتظمي في سلوكهم وادخلي معهم ^{٤٤٣} ونظيره قوله تعالى ﴿وَادْخُلِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل، ١٩/٢٧] وعلى الثَّاني ^{٤٤٤} انتظمي إلى ربِّي المقربين فتكون في حالة شريفة كالمرايا المصقولة فإذا انضمت بعضها إلى بعض يظهر في كلِّ واحد منها ما ظهر في كلِّهم فيكون ذلك الانضمام سبباً لتكامل السَّعادات الرُّوحانيَّة. كما قاله شيخ زاده. ^{٤٤٥}

^{٤٣٣} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | ق - ولا وجه لما قيل الظاهر أن يقول راضية عن ربها مرضية عنده فإنه غير مناسب للسياق كما قاله الشَّهاب.

^{٤٣٤} تفسير الكبير للرازي، ١٧٩/٣١. | ق - كما في التفسير الكبير.

^{٤٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨.

^{٤٣٦} ق - كما قاله الشَّهاب قال الإمام فخر الرَّازي في الكبير.

^{٤٣٧} تفسير الكبير للرازي، ١٧٩/٣١.

^{٤٣٨} ق - قوله.

^{٤٣٩} ق - ظرفيَّة.

^{٤٤٠} ق - ولا يخفى أنَّ المعنى على الثَّاني. | ق + تقديره.

^{٤٤١} حاشية الشَّيرازي، و. ١٢٤ ظ.

^{٤٤٢} ق - كما قاله الشَّيرازي في حاشية الحاشية قوله.

^{٤٤٣} ق - وتفسير ثان لقوله فادخلي في عبادي والمعنى على الأوَّل ادخلي عبادي الصَّالحين وانتظمي في سلوكهم وادخلي معهم.

^{٤٤٤} ق: وقيل.

^{٤٤٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٥٩٩/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

قوله (فِيستضيء بنورهم) / [٢٠١و] إشارة إلى وجه إدخالها معهم قوله (فإنّ الجواهر القدسيّة) أي: الأرواح المجردة عن الأبدان (كالمرايا المتقابلة) وهو "جمع مرآة وقد قال الحريري في درّة الغوّاص. أنّه خطأ والصّواب مرائي، وليس كما قال. وقد صحّحناه في شرح الدّرة وليس هذا محلّ تفصيله.^{٤٤٦} يعني إذا اجتمعت يستفيض بعضها من بعض أنوار المعارف الإلهيّة فينعكس لكلّ ما في الأخرى^{٤٤٧} فلهذا حشرت معها لتكميلها ما تستعدّ به للدرجات العالية." كما قاله الشّهاب.^{٤٤٨}

قوله (أو ادخلي في أجساد عبادي التي فارقت عنها) أي: عن الأجساد (وادخلي دار ثوابي التي أعددت لك) بكسر كاف الخطاب للنفس إشارة إلى قول من يقول المراد بالنفس الرّوح. "روي عن سعيد بن جبير رضي الله عنه أنّه قال: مات ابن عبّاس رضي الله عنهما بالطائف، فشهدت وحضرت جنازته، فجاء طائر لم نر على خِلقة فدخل نعشه ثم لم يُر خارجاً منه، فلمّا دُفن تُليت هذه الآية على شفير^{٤٤٩} القبر لم يُدرى من تلاها ﴿يا أيّها النّفس المطمئنّة ارجعي إلى ربّك راضية مرضيّة فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾.^{٤٥٠} وفي قراءة ابن مسعود فادخلي في جسد عبدي." كما قاله الشّيرانشي.^{٤٥١}

قوله^{٤٥٢} (عن النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم: "من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له، ومن قرأها في سائر الأيّام كان^{٤٥٣} له نور^{٤٥٤} يوم القيامة.")^{٤٥٥} موضوع. وقوله "العشر" محتمل "عشر ذي الحجة" أو "العشر الأخير من رمضان".

تمّ ما يتعلّق بسورة الفجر والحمد لله ربّ العالمين.

^{٤٤٦} ق - وقد قال الحريري في درة القواص أنّه خطأ والصواب مرآي وليس كما قال وقد صحّحناه في شرح الدرة وليس هذا محلّ تفصيله.

^{٤٤٧} ق - فينعكس لكل ما في الأخرى.

^{٤٤٨} حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٤٤٩} أ: سفير.

^{٤٥٠} أخرجه السيوطي في تفسيره، انظر: الدر المنثور، ٤٣٠/١٥-٤٣١.

^{٤٥١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٤ ظ.

^{٤٥٢} ق - كما قاله الشّيرانشي قوله.

^{٤٥٣} ق: كانت. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٥٤} ق: نورا. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٥٥} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٩١/١٠.

سورة البلد [٩٠]

وأيها عشرون بلا خلاف.

والخلاف في كونها مكّية أو مدنية بتمامها أو إلّا أربع آيات من أولها ولكون هذين القولين يأباهما قوله ﴿بهذا البلد﴾ ادعى الزمخشري^١ الإجماع على كونها مكّية. وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو الظاهر وأما احتمال نزولها بمكة بعد الهجرة فتكون مدنية على قول "فبعيد". كما قاله الشهاب.^٢ [٢٠١ظ]

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ الحرام ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ﴾ والحال أنك يا محمد نازل ﴿بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ قوله ﴿أقسم الله سبحانه بالبلد الحرام﴾ إشارة إلى أنّ لا صلة للتأكيد كما في قوله تعالى ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ﴾ [الحديد، ٢٩/٥٧] وأنّ "البلد الحرام" هنا "مكة" شرفها الله تعالى ولم يجعلها نافية لقوله تعالى ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين، ٣/٩٥] فإنّه تعالى أقسم فيه بالبلد الحرام فكيف يجحد القسم به وقد أقسم به فهي صلة كما في قوله ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف، ١٢/٧] وقد كان في ص ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾ [ص، ٧٥/٣٨] قوله ﴿وَقِيدَهُ﴾ أي: القسم (بحلول الرسول فيه) أي: في البلد الحرام. إشارة إلى أنّ الجملة حالية على هذا الوجه الأول وأنّ الخطاب بلفظ ﴿أنت﴾ للرسول عليه السلام. كما قاله الشهاب.^٣

قوله ﴿إظهاراً لمزيد فضله﴾ الظاهر أنّ الضمير للبلد الحرام ويجوز أن يكون للرسول والتخصيص بالأول من ضيق العطن قوله "إظهاراً" على الأول يجوز أن يكون تعليلاً للأقسام كما أنّ قوله إشعاراً لتعليل للتقييد على طريق التشر بحسب اللفّ فيجوز أن يكون تعليلاً للتقييد كإشعاراً، وعلى الثاني يكون كلاهما تقييداً للتعليل.^٤

قوله ﴿وإشعاراً بأن شرف المكان بشرف أهله﴾ وجه الإشعار أمران؛ أحدهما: ما يستفاد ظاهراً من التقييد من أنّ الأقسام حقيقة راجع إلى القيد فيستفاد منه أنّ الأقسام بالبلد إنّما هو لكونه حالاً فيه ولا يلاحظ في هذا التوجيه حرمة البلد فينتقل إلى أنّ شرف مطلق المكان بسبب شرف أهله.

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٧٦/٦.

^٢ حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨. | ق - بلا خلاف... كما قاله الشهاب.

^٣ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦١/٨.

^٤ أ: تعليلاً للتقييد.

^٥ وردت هذه العبارة بشكل "وجد الإظهار" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "وجه الإشعار" كما وردت في حاشية السيواسي.

وثانيهما: أنه وإن كان البلد الحرام معظمًا في نفسه لائقًا بإعظامه بالأقسام لكن لما قيد الأقسام به بحلول الرسول فيه استفيد منه أن شرفيّة عليه السلام زاد في شرفيّة^٦ البلد ثم بواسطة استفاد أن ما كان شريفًا في نفسه لما زاد شرفه بسبب شرف من حلّ فيه فيما لا شرف فيه أولى بأن يكتسب أصل الشرف من حاله والمقام خطابيّ يكفيه/[٢٠٢و] هذا القدر ولا يلزم قطعيّة المقدمات فتفطن^٧ ولا ندعي أن شرف الأهل مقتضي لشرف المكان إعدادًا أو توليدًا حتّى يرد أن هذا مخالف للمذهب السنّي. كما في حاشية محمد التفسير^٨.

"والتوليد: وهو أن يحصل الفعل عن فعله بتوسط فعل آخر، كحركة المفتاح بحركة اليد." كذا قاله السيّد الشريف^٩. قوله (وقيل) القائل صاحب الكشف. لفظ (حلّ) بمعنى (مستحلّ) "بزنة اسم المفعول (تعرضك) نائب فاعله أي: مستحلّ التعرّض لأذيتك." "وإنما فسر الحلّ بـ'المستحلّ' إشارة إلى أن استعماله على سبيل المجاز إذ الحلّ بمعنى الحلال في نفسه بخلاف المستحلّ فإنه بمعنى المتخذ حلالاً سواء كان حلالاً في نفسه أو لا في القاموس: استحلّه^{١١} اتّخذ حلالاً، ويكسر: ضدّ الحرام، كالحلّ، بالكسر." كما قاله الشهاب والشيرانشي^{١٢}. "والتّمرّض لأنّ جعل الجملة معترضة و'الواو' اعتراضية خلاف الظاهر وهذا هو وجه التّمرّض في الثّالث مع أنّ فيه أيضاً جعل اسم الفاعل بمعنى الاستقبال." كما قاله السّعدّي^{١٣}.

قوله (فيه) ظرف لتعرضك و"الضمير المجرور" عائد إلى "البلد الحرام." وفي قوله (كما يستحلّ تعرض الصيد في غيره) أي: في غير البلد الحرام. تويخ عظيم لقريش حيث لا يستحلّون الصيد فيه بل يستحلّونه في غيره ويستحلّون قتله عليه السلام فيه أو إخراجهم منه إلى غير ذلك من أنواع الإيذاء. قوله (أو حلال لك) يا محمّد (أن تفعل فيه) أي: في البلد الحرام (ما تريد) من قتل أو إحلال ما شاء أو تحريم ما شاء. إشارة إلى أن "الحلّ" مصدر بمعنى "اسم الفاعل" من حلّ يحلّ حلاً بكسر الحاء المهملة. قال قتادة: أنت حلّ أي: لست بأثم^{١٤} وحلال لك أن تقتل بمكة من شئت^{١٥}. قيل: أنه عليه السلام أمر يوم الفتح بقتل ابن خطل وهو متعلّق بأستار الكعبة ومقيس بن ضبابة

^٦ أ: شرف. (وهذا هو الصحيح).

^٧ أ - فتفطن.

^٨ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٤٩.

^٩ التعريفات للجرجاني، ص ٧٢.

^{١٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨.

^{١١} ع - استحلّه، صح هامش.

^{١٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "حلل" (ص ٣٩٦)؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٢٥.

^{١٣} حاشية السعدّي، و. ٣٦١ ظ.

^{١٤} تفسير قتادة، ص ٨٢١.

^{١٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "إشارة إلى أن 'الحل' مصدر بمعنى 'اسم الفاعل' من حلّ يحلّ حلاً بكسر الحاء المهملة.

قال قتادة: أنت حلّ أي: لست بأثم وحلال لك أن تقتل بمكة من شئت."

وغيرهما، فأحلّ دماء قوم وحُرّم دماء قوم. وقال عليه السّلام: مَنْ دخل دار أبي سفيان فهو آمن. ثمّ قال عليه السّلام: إنّ الله حرّم مكّة يوم خلق السّموات والأرض، لم تحلّ لأحد قبلي ولا تحلّ لأحد بعدي، ولم يحلّ لي إلّا ساعة من نهار.^{١٦} [٢٠٢ ظ] كما قال البيضاويّ (ساعة من النّهار) قوله (فهو) أي: نظّم وأنت حلّ (وعد بما أحلّ له عليه السّلام عام الفتح) قيل في هذين التّوجيهين المنقولين ليس قوله "وأنت حلّ" حالا كما يوهم كلامه بل اعتراض على ما صرّح به في الكشّاف.^{١٧} وجعل النّكتة في الاعتراض على الأوّل التّنبيه على أنّ من جملة المكابرة أنّ مثلك على عظم حرمتك يستحلّ بهذا البلد الحرام كما يستحلّ الصّيد في غيره. كما قاله الشّيرانشي.^{١٨}

قوله ﴿وَوَالِدٍ﴾ (عطف على ﴿هذا البلد﴾) يعني أقسم سبحانه بمكّة شرفها الله وبآدم عليه السّلام وبولده كما قال البيضاويّ (والوالد آدم أو إبراهيم عليهما الصّلاة والسّلام) ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ قوله (ذريّته) أي: ذريّة آدم عليه السّلام (أو محمّد عليه الصّلاة والسّلام) إشارة إلى أنّ ما عبارة عن ذريّة آدم عليه السّلام وعن محمّد عليه السّلام والتّعبير عنهما بما دون من التّعظيم كتّكثير ووالد.

الأظهر أنّ قوله^{١٩} "ذريّته" ناظر إلى آدم وقوله "أو محمّد عليه السّلام" ناظر إلى "إبراهيم عليه السّلام" لأنّه صلّى الله عليه وسلّم من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليهما السّلام ويجوز العكس^{٢٠} ويجوز لك أن تجعل ضمير ذريّته إلى كلّ واحد منهما أو تجعل قوله "أو محمّد" ناظرا إلى "كلّ منهما" وجعل قوله^{٢١} "أو محمّد" ناظرا إلى "كلّ منهما" أنسب بالمقام على ما لا يخفى على ذوي الأفهام ويجوز أن يراد ب﴿والد وما ولد﴾ كلّ والد ومولود. كما قاله الشّيرانشي.^{٢٢}

ويمكن أن يراد ب﴿الوالد﴾ الرّسول عليه السّلام وب﴿الولد﴾ ذريّته الشّريفة ولا يخفى أنّ هذا المعنى أنسب بالمقام^{٢٣} (والتّكثير) في والد (للتّعظيم) ويحتمل أن يكون للتّكثير، ووجه التّعظيم إن أريد بالوالد آدم أو إبراهيم عليهما السّلام ظاهر وإن أريد به الذي يلد مطلقا فليتناوله الأنبياء، ولدالته على كمال القدرة وتكثير الشّيء وإبهامه يدلّ على أنّ ذلك الشّيء بلغ من الفضل والكمال إلى حيث لم يتصوّر أن يعبر عنه بما يدلّ عليه بعينه وخصوصيّته وإنّما الممكن أن يعبر عنه باسم جنسه فهذا وجه دلالة التّكثير على التّعظيم

^{١٦} أخرجه البغوي في تفسيره، انظر: تفسير البغوي، ٤٢٩/٨.

^{١٧} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٧٥/٦.

^{١٨} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٥.

^{١٩} ق - قوله.

^{٢٠} ق - ويجوز العكس.

^{٢١} أ: وتجعل.

^{٢٢} أ - قوله.

^{٢٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٥ ظ. | ق - ويجوز أن يراد بوالد وما ولد كلّ والد ومولود كما قاله الشّيرانشي.

^{٢٤} ق - ولا يخفى أنّ هذا المعنى أنسب بالمقام.

(وإِثَارَ مَا عَلَى مَنْ لِمَعْنَى التَّعَجُّبِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى) فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: ﴿وَاللَّهُ أَغْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [آل عمران، ٣٦/٣] "أي: [٢٠٣ و] آي^{٢٥} مولود عظيم الشأن وضعته." كما قاله الشَّهاب.^{٢٦}

لَمَّا كَانَ مَا وُلِدَ مِنَ الْعُقْلَاءِ بِمَقْتَضَى التَّفْسِيرِ الْمَذْكُورِ كَانَ الظَّاهِرُ أَنْ يُقَالَ: وَمَنْ وَلِدَ، بَدَلَ مَا إِلَّا أَنَّهُ عَدَلَ إِلَى مَا لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْوَصْفِيَّةِ وَبَلُوغِ الْوَصْفِ إِلَى أَقْصَى الْغَايَةِ بِحَيْثُ يَكُونُ الْمَوْصُوفُ عَجِيبَ الشَّأْنِ بِحَسَبِ اتِّصَافِهِ بِهِ، فَإِنَّ مَا تَسْتَعْمَلُ فِي الصِّفَاتِ. فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَسْأَلَ عَنْ صِفَةِ زَيْدٍ تَقُولُ: مَا زَيْدٌ؟ وَالْجَوَابُ عَنْهُ طَبِيبٌ، أَمْ فُقَيْهٌ. وَإِذَا سَأَلْتَ عَنْ ذَاتِهِ تَقُولُ: مَنْ هُوَ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّهُ زَيْدٌ.

وَفِي شَرْحِ الرُّضِيِّ: وَتَسْتَعْمَلُ "مَا" فِي الْغَالِبِ فِي صِفَاتِ الْعَالِمِ، نَحْوُ: زَيْدٌ مَا هُوَ؟ وَمَا هَذَا الرَّجُلُ؟ فَهُوَ سَوْأَلٌ عَنْ صِفَتِهِ، وَالْجَوَابُ: عَالِمٌ، أَوْ زَاهِدٌ وَنَحْوَهُمَا. وَقَوْلُ فِرْعَوْنَ: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء، ٢٦/٢٣] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ سَوْأَلًا عَنِ الْوَصْفِ، وَلِهَذَا قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ﴾ [الشعراء، ٢٦/٢٤] الْآيَةُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ سَوْأَلًا عَنِ الْمَاهِيَةِ، وَأَجَابَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ^{٢٧} بَيَانِ الْأَوْصَافِ تَنْبِيْهَا لِفِرْعَوْنَ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِصِفَاتٍ وَمَاهِيَةٍ غَيْرِ مَعْلُومَةٍ لِلْبَشَرِ.^{٢٨} انْتَهَى. كَمَا قَالَ شَيْخُ زَادِهِ.^{٢٩}

قَالَ عَصَامُ الدِّينُ فِي تَفْسِيرِهِ: قُلْتُ وَأَعْجَبَ كُلِّ وَالِدٍ خَلَقًا^{٣٠} آدَمَ وَأَقْرَبَ إِلَيْهِ مَنْ وَلَدَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ [آل عمران، ٥٩/٣] فَلَوْ أَرِيدَ الْوَالِدَ وَمَا وَلِدَ لَكَانَ هُوَ الْأَجُودُ^{٣١} وَلَمْ يَقُلْ تَعَالَى: "وَمَوْلُودٌ" لِرِعَايَةِ الْفَاصِلَةِ وَلِنِسْبَةِ الْوَلَدِ إِلَى الْوَالِدِ عَلَى أَحْصَرِ وَجْهِ فَيَزِدَادُ شَرْفَهُمَا وَلَمْ يَقُلْ: "وَمَنْ وَلِدَ" لِأَنَّ الْقَرِيبَ إِلَى مَفْهُومِ الْمَوْلُودِ مَا وَلِدَ دُونَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِإِقَامَتِهِ مَقَامَهُ، قِيلَ وَلَمْ يَقُلْ: "وَمَنْ وَلِدَ" لَتَفْخِيمِ شَأْنِهِ لَتَضَمُّنِ مَا التَّعَجُّبُ وَيَسْتَفَادُ مِنْهُ وَجْهٌ لِاخْتِيَارِهِ عَلَى مَوْلُودٍ.^{٣٢} انْتَهَى.^{٣٣}

قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: "جَوَابُ الْقِسْمِ."^{٣٤} قَوْلُهُ ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الْجِنْسُ أَوْ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَالُ كَوْنِهِ ﴿فِي كِبْدٍ﴾^{٣٥} (تَعَبٌ وَمَشَقَّةٌ) قَوْلُهُ (مَنْ كَبَدَ الرَّجُلُ كِبْدًا إِذَا وَجَعَتْ كِبْدُهُ) أَي: مَنْقُولٌ عَنْهُ فَإِنَّهُ أَصْلُهُ فَاسْتَعْمَلَ

^{٢٥} أ: بَأَي.

^{٢٦} حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٨/٣٦٢. | ق - كَمَا قَالَ الشَّهَابُ.

^{٢٧} ق - وَأَجَابَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

^{٢٨} شَرْحُ الرُّضِيِّ عَلَى الْكَافِيَةِ لِلْإِسْتِرَابَادِيِّ، ٣/٥٦.

^{٢٩} حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادِهِ، ٨/٦٠٢-٦٠٣.

^{٣٠} أ: وَاحِدٌ خَلَقًا.

^{٣١} ق - انْتَهَى كَمَا قَالَ شَيْخُ زَادِهِ... هُوَ الْأَجُودُ.

^{٣٢} تَفْسِيرُ عَصَامِ الدِّينِ الْإِسْفَرَايِينِيِّ، وَ. ٣٧.

^{٣٣} ق - انْتَهَى.

^{٣٤} التَّبْيَانُ لِأَبِي الْبَقَاءِ، ص ١٢٨٨.

^{٣٥} ق + أَي فِي.

في التعب والمشقة بطريق الاتساع. "وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم: ^{٣٦} 'والكبد الاستواء [٢٠٣ظ] والاستقامة، فهذا امتنان على الإنسان في الحقيقة ولم يخلق الله تعالى ^{٣٧} دابة في بطن أمها إلا منكبّة على وجهها إلا ابن آدم فإنه منتصب ^{٣٨} انتصاباً. "أي: قائماً على قدميه وإذا أراد الله خروجه انقلب رأسه إلى رجلي أمه. كما قاله الروشنّي. ^{٣٩}

قوله (ومنه) "أي: اشتقت من الكبد بمعنى المشقة (المكابدة) بمعنى مقاساة الشدة. "كما في حاشية محمد التفسيرى. ^{٤٠} (والإنسان لا يزال في شدائد مبدؤها) أي: أول الشدائد (ظلمة الرّحم ومضيقة ومنتهاها) أي: وآخر الشدائد (الموت وما بعده) من القبر وموقف القيامة والميزان والضراط، والكبد في الأصل مصدر ومعناه تألم الكبد يقال: كبد الرجل كبدا فهو أكبد إذا وجعت كبده وانتفخت ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل ^{٤١} تعب ومشقة، وقيل الكبد هو الاستواء والاستقامة ولهذا قال ابن عباس ^{٤٢} رضي الله عنهما: "في كبد أي: قائماً منتصباً والحيوانات الأخرى تمشي متكسة، فهو امتنان عليه بهذه الخلقة. ^{٤٣} "وقيل: شدة الخلق والقوة. ويؤيده ما روي عن الكلبي أنه قال: نزلت هذه الآية في رجل من بني جمع يكنى أبا الأشد بن كلفة. ^{٤٤} ولم يتعرض المصنّف للوجهين الأخيرين لأنّ المناسب لهذا الموضع هو الوجه الأول حتى يكون الآية تسليّة الرسول عليه السلام ممّا يكابده من قريش ^{٤٥} ثم إن فسر الكبد بالتعب والمشقة يحتمل أن يراد بها شدائد الدنيا فقط أو شدائد التكاليف فقط أو شدائد الآخرة فقط أو الكل ^{٤٦} والظاهر من كلام المصنّف أنّه حمّله على الكلّ حيث جعل مبدأ الشدائد ظلمة الرّحم ومضيقة ومنتهاها الموت وما بعده وما بينهما كما يتناول ^{٤٧} شدائد الدنيا من قطع سُرّته وإلفافه بخرقه محبوسيّة الأعضاء ومكابدة الحتان ^{٤٨} وأوجاعه ومكابدة

^{٣٦} ق - رضي الله عنهم.

^{٣٧} ق - تعالى.

^{٣٨} أ: منصب.

^{٣٩} حاشية الروشنّي، و. ١٢٠ظ. | ق - كما قاله الروشنّي.

^{٤٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٤٩ظ. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرى.

^{٤١} ق - كل.

^{٤٢} ق - عباس.

^{٤٣} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨٣/٣١.

^{٤٤} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨٣/٣١.

^{٤٥} ق - ولم يتعرض المصنّف للوجهين الأخيرين لأنّ المناسب لهذا الموضع هو الوجه الأول حتى يكون الآية تسليّة الرسول عليه السلام ممّا يكابده من قريش.

^{٤٦} ق + أي كل شدائد من.

^{٤٧} ق - والظاهر من كلام المصنّف أنّه حمّله على الكلّ حيث جعل مبدأ الشدائد ظلمة الرّحم ومضيقة ومنتهاها الموت وما بعده وما بينهما كما يتناول.

^{٤٨} ق: الخيتان.

المعلّم وصوّلته^{٤٩} والأسّاذ وهيبته ثم مكابدة شغل التّزوّج وشغل الأولاد والخدم وشغل المسكن ثم الكبر والهرم [٢٠٤و] في جملة مصائب كثيرة لا يمكن مقدارها^{٥٠} كالصدّاع ووجع الأضراس ورمد العين وضّمّ الدين^{٥١} ونحوها يتناول أيضا شدائد التكاليف كالشكر على السراء والضّبر على الضّراء والمكابدة في أداء العبادات كالصّوم والصّلاة والزّكاة والحجّ والجهاد ثمّ بعد ذلك يقاس شدّة الموت وسؤال الملكين وظلمة القبر ثمّ البعث والعرض على الملك المحاسب إلى أن يصل إلى موضع الاستقرار إمّا في الجنّة وإمّا في النّار. قال الإمام: "ليس في هذه الدّنيا لذّة البتّة، بل ذلك الذي يظنّ أنّه لذّة فهو خلاص عن الألم، فاللذّة عند الأكل هي الخلاص عن ألم الجوع، وعند اللّبس هي الخلاص عن ألم الحرّ أو البرد، فليس للإنسان، إلّا ألم أو خلاص عن ألم وانتقال إلى آخر، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في كبد﴾^{٥٢}."

قوله^{٥٣} (وهو) أي: هذه الآية والتذكير باعتبار النّظم (تسليّة للرّسول بما كان) عليه السّلام (يكابده) أي: يقاسيه من المحن (من قريش)^{٥٤} "فهذه الآية تسليّة للرّسول عليه السّلام على الوجوه كلّها أمّا في الأخيرين فظاهر وأمّا في الأوّل فبطريق إدماج مكابدته من قومه في التّصريح بمكابدة من يعاد به مكابدة شديدة بالغة إلى الغاية." كما في شيخ زاده وحاشية محمد التّفسيّري^{٥٥} (والضّمير في ﴿أَيُحْسَبُ﴾ لبعضهم) أي: لبعض صناديد قريش أي: أيطنّ (الذي كان) عليه السّلام (يكابد) على صيغة المجهول أي: يتعب (منه) أي: من بعض قريش (أكثر) "مما يكابد من غيره وهو الوليد بن المغيرة" وأبو جهل. كما في حاشية العصام^{٥٦}.

قوله (أو يفتّر) أي: يحصل له غرور (بقوّته) الجسمانيّة عطف على "يكابد" "لما سلّى الرّسول عليه السّلام وحمله على أن يصبر على أذى قريش بأن أقسم على أنّه خلق الإنسان في كبد أخذ في وعيد [٢٠٤ظ] من كان عليه السّلام يكابد منه أكثر المكابدة أو يفتّر هو بقوّته الإغترار."^{٥٧} (كأبي الأشدّ بن كلدّة) "والأشدّ بالشّين المعجمة وضبطه بعضهم بالمهملة كما سبق في شرح الكشاف^{٥٨}. وكلدّة كتمرة علم^{٥٩}." (فإنّه) أي: أبا الأشدّ (كان يُسّط تحت قدميه أديم) أي: "جلد مدبوغ. (عكاظي) وهو منسوب إلى عكاظ وهو

^{٤٩} ق - وصوّلته.

^{٥٠} أ: تعدّادها.

^{٥١} ق - وضّمّ الدين.

^{٥٢} تفسير الكبير للرازي، ١٨٢/٣١.

^{٥٣} ق - ثم بعد ذلك... قوله.

^{٥٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٣/٨.

^{٥٥} حاشية محمد التّفسيّري السيّواسي، و. ٤٩ظ. | ق - أما في الأخيرين فظاهر وأمّا في الأوّل فبطريق إدماج مكابدته من قومه في التّصريح بمكابدة من يعاد به مكابدة شديدة بالغة إلى الغاية كما في شيخ زاده وحاشية محمد التّفسيّري.

^{٥٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨ظ. | ق - كما في حاشية العصام.

^{٥٧} حاشية الشيخ زاده، ٦٠٣/٨.

^{٥٨} ق - والأشدّ بالشّين المعجمة وضبطه بعضهم بالمهملة كما سبق في شرح الكشاف.

^{٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨.

سوق معروف للعرب يصنع فيه أقوى الجلد وحسنها.^{٦٠} في القاموس:^{٦١} "عكظه: فَخَرَه. عكاظ كغراب: سوقٌ بصحراء بين نخلة^{٦٢} والطائف، كانت تقوم هلال ذي القعدة، وتستمرّ عشرين يوما، تجتمع فيه قبائلٌ فيتفخرون ويتناشدون، ومنه الأديم العكاظي.^{٦٣} انتهى.

قيل: وكان يقول مَنْ أزالني عنه فله كذا وكذا (ويجذبه عشرة) رجال (فينقطع) ذلك الأديم قطعاً قطعاً (ولا يزُلْ قدماه) وقيل: الضمير في "أيحسب" للوليد بن المغيرة. أقول: ويؤيده قوله ﴿يقول أهلكت مالا لبدا﴾ لأنّه كان له مال كثير وهو الذي نزل في حقّه ذرني ومَنْ خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا وبنين شهودا ومهدت له تمهيدا ذكر المصنّف هناك أنّه كان له عشرة بنين أو أكثر كلّهم رجال حاضرون معه بمكة وأسلم منهم ثلاثة خالد وعمّار وهشام. كما قاله الشّهاب وشيخ زاده والشّيرانشي.^{٦٤}

قوله^{٦٥} (أو لكلّ أحد منهم) أي: والضمير في "أيحسب" عائد لكلّ واحد "ممن كثرت مكابדתه وغروره والاستفهام للتّعجب".^{٦٦} قوله (أو للإنسان) المذكور في التّظم وعلى الوجه الأوّل^{٦٧} فالضمير لغير المذكور للعلم به بدلالة المقام ومساق الكلام ثمّ المقصود من تهديد الإنسان على هذا الوجه تهديد الأشقياء منهم. كما قاله الشّهاب والسّعدي.^{٦٨} و"أنّ" في قوله تعالى^{٦٩} ﴿أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ مخففة من المشددة. "واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف".^{٧٠} تقديره "أنّه لن يقدره" وكذا في "أيحسب أن لم يره أحد" وهي بجملتها سدّ مسدّ مفعولي الحسبان.^{٧١} [٢٠٥و] "يعني أيحسب الكافر أن لن يقدر الله تعالى على أخذه وعقوبته." كما قاله أبو السّعود وشيخ زاده وأبو الليث.^{٧٢}

قوله (فيتنقم منه) أي: من الكافر. "إشارة إلى أنّ المراد قدرة الانتقام وهو المناسب لمقام^{٧٣} التهديد وينساق إليه الذّهن".^{٧٤} ثمّ أخبر تعالى عن حال الكافر بقوله^{٧٥} ﴿يَقُولُ﴾ أبو جهل بن هشام (في ذلك الوقت)

^{٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨.

^{٦١} ق - في القاموس.

^{٦٢} أ: مكة. | وردت هذه العبارة بشكل "محلة" في النسخة ع ق ولعل صوابها "نخلة" كما وردت في القاموس المحيط.

^{٦٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عكظ" (ص ١١٢٧).

^{٦٤} حاشية الشيرانشي، و. ١٢٦.

^{٦٥} ق - كما قاله الشّهاب وشيخ زاده والشّيرانشي قوله.

^{٦٦} حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨.

^{٦٧} ق - وعلى الوجه الأول.

^{٦٨} حاشية السّعدي، و. ٣٦١ظ. | ق - كما قاله الشّهاب والسّعدي.

^{٦٩} أ - تعالى.

^{٧٠} تفسير أبي السّعود، ٥٣٦/٥.

^{٧١} حاشية الشيخ زاده، ٦٠٤/٨.

^{٧٢} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٠/٣. | ق - كما قاله أبو السّعود وشيخ زاده وأبو الليث.

^{٧٣} ق: لهذا.

"أي: وقت الانتقام وهو وقت تعذيبه يوم القيامة وهو الظاهر."^{٧٦} وإن لم يسبق ذكرها للعلم بها. "ولعل القائل جعله إشارة إلى وقت الاغترار دون ذلك اليوم"^{٧٧} لأنه يحتاج إلى نوع تكلف وهو أن يجعل المضارع في أحسب بمعنى الماضي فافهم. "كما قاله الشيرانشي."^{٧٨} ويحتمل أن يكون في الدنيا أي: في عداوة محمد عليه السلام وفصل تعالى قوله ﴿يقول﴾ عما قبله "للمخالفة إنشاء وإخباراً، قلت أي: يقول تكثراً"^{٧٩} وتفاعراً. "﴿أَهْلَكْتُ﴾ أي: أنفقت ﴿مَالاً لُبْدًا﴾"^{٨٠} (كثيراً، من تلبد الشيء إذا اجتمع). كما في حاشية محمد التفسير وتفسير العصام.^{٨١} وإنما سمي الإنفاق إهلاكاً من حيث أن الإنفاق لما لم ينفع كان ما أنفقه هالكا ضائعاً فإن قيل: كيف يجوز أن يرجع ضمير أحسب إلى جنس الإنسان وأنه يستلزم أن يرجع ضمير يقول إليه أيضاً والجنس في حكم الجمع وبعضهم لم ينفق مالا أصلاً أو أنفق مالا قليلاً أو كثيراً؟ قلنا: لا نسلم الاستلزام المذكور لجواز أن يكون القائل بعضاً منهم لا كلهم.^{٨٢} قال الإمام أبو الليث: "يعني أبا جهل بن هشام يقول أنفقت مالا كثيراً في عداوة محمد عليه السلام فلم ينفعني ذلك، وهو أنه ضمن مالا كثيراً لمن يقتل النبي عليه السلام ويقال: ما أنفق ماله يوم بدر ثم قال الله تعالى. يظن أنه لم يرد الله تعالى سوء صنيعه ولا يعاقبه عليه." كما قاله شيخ زاده.^{٨٣}

(والمراد ما أنفقه سمعة) أي: رياء يسمع به الناس "والمراد" مبتدأ و"ما" موصولة "أنفقه" صلته و"سمعة" مرفوعة لأنه خبر المبتدأ. قوله (ومفاخرة، أو معادة) من العداوة / [٢٠٥ ظ] (لرسول عليه السلام) معطوفان على "سمعة" لأنهما مرفوعان أيضاً.^{٨٤} ثم قال عز وجل: ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ "قال سعيد بن جبير وقال قتادة:^{٨٥} أَيْظَنَ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَرَهُ، وَلَا يَسْأَلُهُ عَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَأَيْنَ أَنْفَقَهُ؟" كما في المعالم.^{٨٦} قوله^{٨٧} (حين كان ينفق) لم يقل حين أنفق ليلائهم عطف قوله (أو بعد ذلك) الإنفاق عليه أشد ملائمة قوله (فيسأله عنه) أي: عن ماله من أين اكتسبه وأين أنفقه ذهول عن معنى الكلام إذ المعنى فهو يسأل عنه وليس

^{٧٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٠.

^{٧٥} ق - بقوله.

^{٧٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٠.

^{٧٧} ق - بها ولعل القائل جعله إشارة إلى وقت الاغتراس دون ذلك اليوم.

^{٧٨} حاشية الشيرانشي، و. ١٢٦ ظ. | ق - فافهم كما قاله الشيرانشي.

^{٧٩} أ: تكبرا. (وهذا هو الصحيح).

^{٨٠} أ - لُبْدًا، صح هامش.

^{٨١} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٧. | ق - كما في حاشية محمد التفسير وتفسير العصام.

^{٨٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٤/٨. | ق - فإن قيل... لا كلهم.

^{٨٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٠/٣. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٨٤} أ - أيضاً.

^{٨٥} ق - قال سعيد بن جبير وقال قتادة.

^{٨٦} تفسير البغوي، ٤٣١/٨؛ انظر: تفسير قتادة، ص ٨٢٢.

^{٨٧} ق - كما في المعالم قوله.

يسأله عطفًا على ما تقدّم فهو كقوله تعالى ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم، ٩/٦٨] وكلمة "لم" على كلا الاحتمالين بمعنى "لن" أنّه على الثاني بمعنى "لن" كما ظنّ^{٨٨} وعبر بها لتحقيقه قوله (يعني أنّ الله يراه) "عبر بالمضارع مشكلة لما في التّظم، ولذا لم يقل رآه وليس المقصود استمراره حتّى يعرض عليه".^{٨٩} وهذا ناظر للأوّل ورؤية الله إيّاه مستمرة أزلا وأبداً أنفق أو لم ينفق ولا يضّرّ عدم استمرار إنفاقه بل يكفي فيه رؤية الله القديم. قوله (فيجازه) الفاء سببيّة بل جزائيّة قوله (أو يجده فيحاسبه عليه) أي: على الإنفاق والإهلاك "الفاء" تعقيبيّة. وقوله "يجده" ناظر إلى قوله "أو بعد ذلك" كما أنّ قوله "يراه" ناظر إلى قوله "حين كان ينفق".^{٩٠} قوله عليه السّلام^{٩١} ممّا تنازع فيه يجازيه ويحاسبه وإنّما قال: في الأوّل "يراه فيجازه" وفي الثاني "أو يجده فيحاسبه"

"إشارة إلى أنّ^{٩٢} بيان قدرته على حال إنفاقه أبلغ في التّهديد. وأمّا بعده فبيان شمول علمه تعالى في عدم غفلته يكون أبلغ في ذلك كما لا يخفى. والحاصل أنّ إنكار حساب الإنسان عدم رؤيته تعالى إيّاه^{٩٣} حين كان ينفق وبعده يستلزم أمرين رؤيته تعالى إيّاه وشمول علمه^{٩٤} به ولمّا كان الأوّل بالنّسبة إلى المقام أنسب بالأوّل والثّاني بالثّاني بيّن حاصله بذلك وليس مراده^{٩٥} بقوله^{٩٦} أو يجده الإشارة إلى أنّ كلمة 'لم' بمعنى 'لن'.^{٩٧}

وقال بعض المحشّين: قوله "أو يجده" إشارة^{٩٨} إلى أنّ "الرّؤية" بمعنى "الوجدان" مجاز^{٩٩} لأنّ الرّؤية يلزم للوجدان. [٢٠٦و] كما قاله الشّهاب ومحمد التّفسيري.^{١٠٠}

(ثمّ بيّن ذلك) أي: ما ذكر من المجازاة والمحاسبة أو الرّؤية والوجدان. وفي بعض النّسخ^{١٠١} قرّر "مكان بين ذلك" (بقوله) ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ قوله (يبصر بهما) "إشارة إلى بيان نعميّة الأشياء المذكورة"

^{٨٨} ق - كما ظن.

^{٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨.

^{٩٠} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٥٠.

^{٩١} أ - السلام. | ق - كما أنّ قوله "يراه" ناظر إلى قوله "حين كان ينفق" قوله عليه السّلام.

^{٩٢} أ - أن.

^{٩٣} أ - إيّاه.

^{٩٤} أ + تعالى.

^{٩٥} ق - وأمّا بعده... وليس مراده.

^{٩٦} ق: قوله.

^{٩٧} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٥٠.

^{٩٨} أ ق - إلى أنّ كلمة "لم" بمعنى "لن" وقال بعض المحشّين: قوله "أو يجده" إشارة.

^{٩٩} أ ق: مجازاً.

^{١٠٠} ق - كما قاله الشّهاب ومحمد التّفسيري.

^{١٠١} ق - وفي بعض النّسخ.

مدمج في الاستدلال بها على قدرته.^{١١٢} فإنه تعالى لما حكى عن ذلك الكافر حساباً أن أحداً لا يقدر عليه وأنكر على ذلك الحساب أقام الدليل على كمال^{١١٣} قدرته بقوله ﴿ألم نجعله عينين﴾ إلى آخره. قال في الحوفي:^{١١٤} الهمزة في ﴿ألم نجعل له﴾ للتقرير والتوبيخ وله متعلق بـ﴿نجعل﴾ قال الحسن: ﴿أهلكت مالا لبدأ﴾ فمن الذي يحاسبني عليه فقيل الذي قدر^{١١٥} على أن يخلق لك هذه الأعضاء قادر على محاسبتك فإن من قدر على أن يخلق من الماء المهين قلباً عقولاً^{١١٦} وسائر الأعضاء السليمة والقوى القويمة فهو على إهلاكه قادر وبما يخفيه المخلوق عالم، فما لعذاب في ألذها^{١١٧} عن هذا مع وضوحه وما لحجة^{١١٨} في الكفر بالله تعالى مع ظاهر نعمه وما العلة في التعذر على الله وعلى أنصار دينه بالمال وهو المعطي له والممكن من الانتفاع به. كما في حاشية محمد التفسيرى وشيخ زاده.^{١١٩}

﴿وَلِسَانًا﴾ (يُتْرَجُّمُ به) أي: يتكلم ويبلغ بلسانه (عن ضمائره الترجمة)^{١٢٠} "لا تختص بتفسير لسان بآخر كما توهم عصام الدين"^{١٢١} حيث قال: في الصحاح: ترجم كلامه، فسره بلسان آخر.^{١٢٢} وقال: فقله^{١٢٣} 'ترجم به' عن ضمائره مجاز عن الكشف لأن الترجمة يلزمها الكشف.^{١٢٤} وقد وردت بهذا المعنى أيضاً كقله:

إن الثمانين وبلغتها قد أحوجت سمعي إلى ترجمان. قاله الشهاب.^{١٢٥}

^{١١٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٠.

^{١١٣} أ - كمال.

^{١١٤} ق - قال في الحوفي.

^{١١٥} ق - قدر.

^{١١٦} ق - قلباً عقولاً.

^{١١٧} أ: فما العذر في الذهاب.

^{١١٨} أ: الحجة.

^{١١٩} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرى وشيخ زاده.

^{١٢٠} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "الترجمة" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢١} ق - كما توهم عصام الدين.

^{١٢٢} الصحاح للجوهري، "رجم" (٢٠٨/٥).

^{١٢٣} ق - فقله.

^{١٢٤} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨ ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "عصام الدين حيث قال: في الصحاح: ترجم كلامه فسره بلسان آخر وقال: فقله "ترجم به" عن ضمائره مجاز عن الكشف لأن الترجمة يلزمها الكشف."

^{١٢٥} فقه اللغة وسر العربية لأبي منصور الثعالبي، ص ٢٩٣؛ حاشية شهاب الدين، ٣٦٢/٨. | في الشعر؛ وبلغتها: حشو مستغنى عنه في نظم الكلام، ولكنه حسن في مكانه وأوقع في المعنى المقصود. | ق - وقد وردت بهذا المعنى أيضاً كقله: "إن الثمانين وبلغتها قد أحوجت سمعي إلى ترجمان." قاله الشهاب.

واللّسان: يذكّر ويؤنّث فمن ذكره قال: في جمعه ألسنة ومن أنثه قال في جمعه ألسن. وفي تصغيره لُسَيْنٌ ولسينة. ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ (يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب وغيرها) كالمَصْر والنَّفخ وإمساك ما يمكن إمساكه بسهولة ﴿وَهَدَيْنَاهُ﴾ أي: بيّناه ﴿النَّجْدَيْنِ﴾ "الهاء" مفعول به و﴿النَّجْدَيْنِ﴾ مفعول ثان معناه عَرَفْنَاهُ (طريقي الخير والشرّ، أو الثّديين) / [٢٠٦ظ] أي: ثدي الأمّ، والعرب تقول في القسم إمّا ونجدتها ما فعلت كذا والنَّجْد الثّدي والبطن تحته كالفور^{١١٦} يعني هديناه في الصّغر لأخذ الثّديين يعني خلق له شفتين ليأخذ بهما ثديي أمّه.

قوله (وأصله) أي: معنى النّجد "على التّفسيرين منقول من (المكان المرتفع)".^{١١٧} "قل جعل الخير بمنزلة المكان المرتفع ظاهر بخلاف الشّر فكان استعمال النّجدين بطريق التّغليب أو لأنّ فعل الشّيء بالنّسبة إلى قوّته كالمكان المرتفع." أو على التّوهّم المتخيّلة صعودا فتدبر. كما قاله الشّيرانشي والشّهاب.^{١١٨} قال چارپردي:^{١١٩} وحاصل المعنى أنّ^{١٢٠} ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ عطف على ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ﴾ لأنّ الاستفهام فيه للإنكار وإنكار عدم الجعل يفيد تقدير الجعل فكأنّه قال الله تعالى أنعمنا عليه بهذه النّعم فلم يشكر. انتهى.

قوله^{١٢١} (أي: فلم يشكر تلك الأيادي) أي: النّعم (باقتحام العقبة) بيان الحاصل المراد منه إذ المراد أنّه مقصّر مع ما أنعم به عليه من الإنعام (وهو) أي: الاقتحام (الدّخول في أمر شديد، و﴿العقبة﴾ الطريق في الجبل) قوله (استعارها) أي: العقبة (لما) أي: للفكّ والإطعام (فسرها) أي: العقبة (به) أي: بما (من الفكّ والإطعام) وهما بيان لما وهي "استعارة مصرّحة لشكر المنعم بالعمل بالأركان وشكر الإحسان بالإحسان فشبه الإعتاق والإطعام لعلّو منزلته عند الله بمحل مرتفع وأثبت له الاقتحام ترشيحا أو جعل فعل اقتحاما وصعودا شاقّا^{١٢٢} وذكره بعد النّجدين جعل الاستعارة في الدّروة العليا من البلاغة.^{١٢٣} الظّاهر أنّ الفكّ والإطعام ليسا تفسيراً لنفس العقبة بل لاقتحامها على أن يكون تقدير قوله ﴿وما أدراك ما العقبة﴾ وما أدراك ما اقتحام العقبة بتقدير المضاف فإنّ الفكّ والإطعام وإن كان عقبة أي: طريقا صعبا للتّرقّي من عالم الحسّ والخيال إلى عالم الأنوار الإلهيّة إلّا أنّ نفس العقبة إذا فسّرت بهما فما اقتحامها، فينبغي أن يفسّر نفس

^{١١٦} ق - والبطن تحته كالفور.

^{١١٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٣/٨.

^{١١٨} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٧ظ.

^{١١٩} وقد بحثت في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثّر على المصدر المذكور. | ق - أو على التّوهّم المتخيّلة صعودا فتدبر كما قاله الشّيرانشي والشّهاب قال چارپردي.

^{١٢٠} أ - أنّ.

^{١٢١} ق - انتهى قوله.

^{١٢٢} ق - أو جعل فعل اقتحاما وصعودا شاقّا.

^{١٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٦٣/٨.

العقبة بمجاهدة [٢٠٧] والنفس والشيطان وترك مقتضاهما واقتحام العقبة هو الأعمال الصالحة المؤدية إلى تلك المجاهدة.^{١٢٤}

ويقول استعارها يندفع ما في التفسير الكبير^{١٢٥} من أنه لابد من تقدير محذوف، لأن «العقبة» لا تكون «فك رقبة»، وهو وما أدراك ما اقتحام العقبة، فإنه إن أراد أنها لا يكون إثاء حقيقة فمسلم ولم يدعه أحد وإن أراد لا يكون ادعاء فممنوع إذ لا مانع عنه. وكذا ما قاله أبو البقاء: من «فك رقبة» فعل، سواء كان بلفظ الفعل، أو بلفظ المصدر. و«العقبة»: عين، فلا يفسر بالفعل.^{١٢٦} فإنه^{١٢٧} مدفوع أيضا إذ لا مانع من جعل الفعل عينا على الادعاء. فإن قلت: فما المراد من اقتحامها حينئذ؟ قلت: كسب ذلك الفعل على المذهب الحق، وخلقه على مذهب المعتزلة وهذا إذا جعل الفك والإطعام بمعنى الحاصل بالمصدر في غاية الظهور. قاله الشهاب وشيخ زاده والسعدي.^{١٢٨}

والظرف في قوله^{١٢٩} متعلق بـ«الفك» و«الإطعام». «وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ» أي: أي شيء أعلمك يا محمد ما اقتحام العقبة لزيادة تقريرها وكونها عند الله بمكانة رفيعة «فَكُ رَقَبَةً» أي: هو اعتاق رقبة «أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ» أي: مجاعة وقحط^{١٣٠} «يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ» أي: قرابة.^{١٣١} «أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ» أي: «ذا فقر شديد حتى التصق بالتراب». كما في تفسير أبي السعود وتفسير العصام.^{١٣٢}

وقال مجاهد والضحاك والكلبي:^{١٣٣} العقبة: هي صراط يضرب على جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعودا وهبوطا، وإن فيها كلاليب وخطاطيف كأنها شوك السعدان، فنانج مسلم، وناج^{١٣٤} مخدوش، ومكردس في النار منكوس،^{١٣٥} فمن الناس من يمر كالبرق الخاطف، ومنهم من يمر كالريح العاصف، ومنهم من يمر كالفراس، ومنهم من يمر عليه كالرجل يعدو، ومنهم

^{١٢٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٥/٨.

^{١٢٥} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨٥/٣١. | ق - ويقول استعارها يندفع ما في التفسير الكبير.

^{١٢٦} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٨٨.

^{١٢٧} ق: فهو.

^{١٢٨} حاشية السعدي، و. ٣٦١. | ق - فإن قلت... والسعدي.

^{١٢٩} أ+ في يوم.

^{١٣٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: «وقحط».

^{١٣١} تفسير أبي السعود، ٥٣٦/٥.

^{١٣٢} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٨.

^{١٣٣} وقد بحث في كتاب تفسير مجاهد ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما في تفسير أبي السعود وتفسير العصام وقال مجاهد والضحاك والكلبي.

^{١٣٤} أ - وناج.

^{١٣٥} ق - وإن فيها كلاليب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فنانج مسلم وناج مخدوش ومكردس في النار منكوس.

من يَمَرُّ كالرَّجُل يسير، ومنهم من يزحف زحفا، [٢٠٧ظ] ومنهم الزَّالُونَ،^{١٣٦} ومنهم من يُكْرَدِس في النار.^{١٣٧}

كما روي عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه قال: إنَّ بين أيدينا عقبة كؤد لا ينجو منها إلَّا كلَّ مخفٍّ.^{١٣٨} وكما روي^{١٣٩} عن أبي هريرة رضي الله عنه: أنه بكى^{١٤٠} حين حضرته الوفاة قيل له ما يبيكيك؟ قال: بُغِدَ المفازة وقلة الزَّاد وضعف النَّفس وعقبة^{١٤١} كؤد والهبوط^{١٤٢} منها إلى الجنَّة أو إلى النار^{١٤٣} ثم قال: ﴿وما أدراك ما العقبة﴾ يعني: ما أدراك بماذا يكون مجاوزة الصَّراط.

ثم قال: ﴿فك رقة﴾ يعني إنَّما يجاوز الصَّراط الَّذي يعتق النَّسمة أو يجاوز الصَّراط بإطعام في يوم ذي مسغبة أي: ذي^{١٤٤} قحط. كما في المعالم وتفسير أبي الليث.^{١٤٥}

وأما "أو"^{١٤٦} فتأتي لأحد خمسة معان؛ أحدها: للشك^{١٤٧} للمخاطبين كقولك: جاءني زيد أو عمرو. والثاني: للإبهام على المخاطب كقولك: لقيت زيدا أو عمرا وأنت تعلم من لقيته منهما. والثالث: للتخيير كقوله تعالى: ﴿فَذِيَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة، ١٩٦/٢]. والرابع: للإباحة كقولك: جالس الفقهاء أو القراء. والخامس: للتقريب كقولك: ما أدري أسلم أو ودع فدخل أو فيها لتقريب الزَّمان ما بين السَّلام والوداع. و"أو" ههنا^{١٤٨} للتخيير والفرق بين العطف بـ"أو" في المعنى الرابع وبين العطف بـ"الواو" أنك إذا^{١٤٩} عطفَ بأو فقلت جالس الفقهاء أو القراء كان مطيعا بمجالسة الصَّنفين وبمجالسة أحدهما وإذا عطفَ بـ"الواو" فقلت جالس الفقهاء والقراء لم يكن مطيعا إلَّا بمجالسة الصَّنفين. كما في تفسير التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن شرح اللُّمحة.^{١٥٠}

^{١٣٦} أ: من الزالون.

^{١٣٧} تفسير الضحاك، ص ٩٦٨-٩٦٩؛ تفسير البغوي، ٤٣٢/٨.

^{١٣٨} شعب الإيمان للبيهقي، ٤١/١٣؛ كنز العمال، ٢٢٩/٣.

^{١٣٩} ق - عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه قال: "إن بين أيدينا عقبة كؤد لا ينجو منها إلَّا كل مخفٍّ" وكما روي.

^{١٤٠} ق - بكى.

^{١٤١} ق + يعني صراط الذين جعله مخلوقات "بحسب قولك". | "جمله؛" باللغة التركية العثمانية معناه: "كل".

^{١٤٢} ق - كؤود والهبوط.

^{١٤٣} ق + ففريق في الجنة وفريق في السعير "فَفَرَّقَ فِيهِمُ".

^{١٤٤} ق - ذي.

^{١٤٥} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٠/٣. | ق - كما في المعالم وتفسير أبي الليث.

^{١٤٦} ق + في أو إطعام.

^{١٤٧} ق - بالنسبة.

^{١٤٨} ق: هنا.

^{١٤٩} أ: إن.

^{١٥٠} التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٧٩. | ق - كما في تفسير التَّنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن شرح اللُّمحة.

والتنوين في قوله تعالى ﴿أَوْ إِطْعَامٌ﴾ عوض عن المضاف إليه وهو فاعل إطعام مصدر والمفعول المذكور منصوبا تقديره ﴿العقبة﴾ إطعام أحدكم يتيما في يوم ذي قحط وجوع وإنما حذف الفاعل للعلم به. قوله (لما فيهما) أي: في فك رقبة وإطعام (من مجاهدة النفس) [٢٠٨و] يتعلق بقوله "استعارها" للإشارة لوجه الشبه فسقط^{١٥١} قول الإمام^{١٥٢} أنه لا بد فيه من تقدير أي: ما أدراك ما اقتحام العقبة كما مر. قوله^{١٥٣} (ولتعدّد المراد بها) "أي: بلا ملحوظة مع مدخولها والضّمير راجع إلى لفظة^{١٥٤} 'لا' في قوله (حسن وقوع لا) لتقدّمها رتبة وإن تأخرت لفظا، ولا يجوز أن يكون راجعا إلى 'لا' في قوله ﴿فلا اقتحم﴾ وإلا لقال حسن وقوعها موقع 'لم' بالإضمار فتأمل. "قاله الشيرانشي^{١٥٥}.

وقوله "وليتعدّد المراد" إلى آخره جواب عن سؤال وهو أن لا يجب تكرارها في بعض المواضع على ما فصله في المغني^{١٥٦} كما إذا دخلت على الماضي كقوله ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ [القيامة، ٣١/٧٥] وما نحن فيه من ذلك فلم لم يتكرّر بأنّ اللازم تكرارها لفظا أو معنى وهي مكررة هنا لأنّ لا اقتحم لما فسر بما بعده وهو فك رقبة كان في قوة قولك لا فك رقبة ولا أطمع. كما قاله الشهاب^{١٥٧}.

وإذا تعدّد العقبة بحسب المعنى يتعدّد اقتحامها لا محالة فيحسن بذلك دخول لفظة "لا" على اقتحم بدل "لم" وإن لم يوجد التكرير لفظا، والفك الفرق بين الشّيين بإزالة أحدهما عن الآخر كفك القيد والغل وفك الرّقة، الفرق بينهما وبين صفة الرّق بإيجاب الحرية وفك الرّقة قد يكون بأن يفرد الرّجل في عتق الرّقة وقد يكون بأن يعطى مكاتبا ما يصرفه إلى جهة فكّاك^{١٥٨} رقبة ويحتمل أن يكون المراد بفك الرّقة أن ينفك^{١٥٩} المرء رقبة نفسه بأن يشتغل في الأعمال الصّالحة حتّى يصير بها إلى الجنّة وهي الحرية الكبرى ويتخلّص بها من النّار فيكون قوله أو إطعام إلى آخره من التّخصيص بعد التّعميم إشارة إلى مزيد فضل ذلك الخاصّ بحيث خرج عن أن يتناوله اللفظ السّابق مع عمومته. قاله شيخ زاده^{١٦٠}.

قوله موقع "لم" الأظهر أن يقول أو لمّا لأنّه أن أريد استغراق الاقتحام في الماضي إلى زمان التّكلّم فالموقع "لمّا" وإلا فالموقع "لم" ولعلّه إنّما اقتصر على لم لأنّه أصل [٢٠٨ظ] بالنسبة إلى

^{١٥١} ق: فيسقط.

^{١٥٢} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨٦/٣١.

^{١٥٣} ق - كما مر قوله.

^{١٥٤} ق: لفظ.

^{١٥٥} حاشية الشيرانشي، و. ١٢٨. | ق - فتأمل قاله الشيرانشي.

^{١٥٦} انظر: مغني اللبيب لابن هشام، ٣٢٠/١. | ق - على ما فصله في المغني.

^{١٥٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٥٨} ق: فكان.

^{١٥٩} أ: أن يفك.

^{١٦٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٥/٨-٦٠٦. | ق - فيكون قوله أو إطعام إلى آخره من التّخصيص بعد التّعميم إشارة إلى مزيد فضل ذلك الخاصّ بحيث خرج عن أن يتناوله اللفظ السّابق مع عمومته قاله شيخ زاده.

"لَمَّا" ^{١٦١} لأنه يحصل بالزيادة عليه ثم نقول: كون الموقع لهما لأن المراد نفي الاقتحام في الماضي على رأي المصنّف. وحروف النّفي ستّة: "ما" و"إن" و"لا" و"لن" و"لَمَّا" و"لم" فـ"ما" و"إن" لا يصلحان لهذا المقام لأنّهما لنفي المضارع في الحال وكذا "لا" و"لن" فإنّهما لنفي المضارع في الإستقبال و"لم" و"لَمَّا" لنفي المضارع وجعله بمعنى الماضي فهذا الموقع موقعهما بحسب المعنى إلا أنّ "لا" قد يكون لنفي الماضي أيضا فيقع موقعهما إلا أنّه يدخل على صيغة الماضي ويتكرّر وجوبا وههنا وإن لم يتكرّر لفظا إلا أنّه تكرر بحسب المعنى وإنّما قلنا: هذا الموقع موقع "لم" و"لَمَّا" بحسب المعنى ^{١٦٢} وقيدنا بالمعنى لأنّ لفظة اقتحم ماضية فلا تدخلانها. قاله الشّيرانشي. ^{١٦٣}

قوله ^{١٦٤} (فإنّها) أي: لفظة "لا" ^{١٦٥} (لا تكاد تقع في الماضي إلا مكزرة) تعليل لمقدمة مدلوله بسياق الكلام وهي أنّه لو لم يتعدّد المراد بها لم يحسن وقوع "لا". قال ابن الهشام في المغني اللّيب: إذا كان ما بعد لا ماضيا لفظا أو تقديرا أو جملة اسمية صدرها معرفة أو نكرة لم يعمل فيها وجب تكرارها. ^{١٦٦} وفيه مزيد تفصيل فارجه إن شئت. قاله السّعدى. ^{١٦٧}

قوله (إذ المعنى: فلا فك) ماضيا (رَقَبَةً ولا أَطْعَمَ يَتِيمًا أو مسكينًا) تعليل لتعدّد المراد ومشعر ^{١٦٨} بأنّ قوله "فك رقبة" أو "إطعام" إلى آخره تفسيره ^{١٦٩} لاقتحام العقبة لا لنفس العقبة على ما هو ظاهرُ قوله ﴿وما أدراك ما العقبة﴾ ويدلّ عليه قوله لَمَّا فسرّها به من الفكّ والإطعام ^{١٧٠} ويؤيد ما ذكرنا قراءة ابن كثير وأبو عمرو والكسائي فك رقبة أو أطعم على الإبدال من اقتحم بل عبارة الكشاف صريحة فيه حيث قال: كلمة "لا" متكررة في المعنى لأنّ معنى فلا اقتحم العقبة فلا فك رقبة، ولا أطعم مسكينًا؛ ألا ترى أنّه فسّر اقتحام العقبة بذلك. ^{١٧١} فعلى هذا يكون قوله ﴿وما أدراك ما العقبة﴾ بحذف المضاف. كما مرّ. ^{١٧٢} قاله الشّيرانشي. ^{١٧٣}

^{١٦١} ق: لما.

^{١٦٢} ق - وإنّما قلنا: هذا الموقع موقع "لم" و"لما" بحسب المعنى.

^{١٦٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٨ و-١٢٨ ظ.

^{١٦٤} ق - قاله الشّيرانشي قوله.

^{١٦٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لفظة 'لا'".

^{١٦٦} مغني اللّيب لابن هشام، ٣١٩/١.

^{١٦٧} حاشية السّعدى، و. ٣٦١ ظ. | ق - قاله السّعدى.

^{١٦٨} أ: مشعر.

^{١٦٩} أ ق: تفسير.

^{١٧٠} ق - على ما هو ظاهرُ قوله وما أدراك ما العقبة ويدلّ عليه قوله لما فسرّها به من الفكّ والإطعام.

^{١٧١} الكشاف للزمخشري، ٣٧٨/٦.

^{١٧٢} أ - مرّ.

^{١٧٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٢٨ ظ. | ق - كما مرّ قاله الشّيرانشي.

قوله (والمسغبة والمقربة والمترية مفعلات) أي: كل واحد منها مصدر ميمي على وزن مفعلة (من سغب) يسغب سغباً فهو [٢٠٩و] ساغب^{١٧٤} وسغبات من باب علم بمعنى (إذا جاع) يجوع جوعاً ومجاعة (وقرب في النسب) قرباً ومقربة (وترب) الرجل (إذا افتقر) كأنه لصق بالتراب ترباً ومترية قيد الإطعام بكونه في يوم جاع فيه الناس للقط لأن إخراج المال في ذلك الوقت^{١٧٥} أثقل على النفس وأوجب للأجر وهو كقوله: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى﴾ [البقرة، ١٧٧/٢] وقيل: ^{١٧٦} اليتيم بأن يكون بينه وبين المطعم قرابة نسبية لأنه اجتمع فيه جهتان: استحقاق اليتيم والقرابة بإطعامه أفضل لاشتماله على الصدقة وصلة الرحم.

(وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾ أو ﴿أَطْعَمَ﴾) بلفظ الماضي فيهما (على الإبدال من ﴿اقتحم﴾) قال الإمام حاكياً عن الفراء: أن هذه القراءة أشبه الوجهين بقانون العريية وذلك لأن كان في قوله تعالى ﴿ثم كان﴾ فعل فإذا قرأ ﴿فَكَ﴾ و﴿أَطْعَمَ﴾ على لفظ الفعل أيضاً كان عطف الفعل على الفعل^{١٧٧} وإذا قرئ على لفظ المصدر على تقدير هي: ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾ أو ﴿إطعام﴾ كان عطف الفعل على الاسم وهو غير حسن في قانون العريية وفيه بحث، لأن قراءة الرفع لا يستلزم عطف الفعل على الاسم لجواز أن يكون ثم كان^{١٧٨} في تلك القراءة معطوفاً على اقتحم لا على الفك، وقد أشار المصنف إلى جوازه في قوله الآتي عطف على ﴿اقتحم﴾ أو ﴿فَكَ﴾.^{١٧٩} (وقوله: ﴿وما أدراك ما العقبة﴾ اعتراض) بين البذل والمبدل منه (معناه إنك لم تدري كنه صعوبتها) أي: صعوبة العقبة على النفس (وثنابها) عند الله. "أقول: هذا مناف لما في بعض التفاسير من أن الله تعالى كلما قال: ﴿وما أدراك﴾ فإنه فسرهُ^{١٨٠} وما قال هناك وما أدراك فإنه لم يفسر فإنه على تقدير كونه اعتراضاً لا يكون مفسراً بما بعده على ما لا يخفى. وفي الكشف: وقرأ الحسن: ^{١٨١} ذا مسغبة، نصبه بإطعام.^{١٨٢} ومعناه: أو إطعام في يوم من الأيام ذا مسغبة.^{١٨٣} أقول: ^{١٨٤} فعلى هذا قوله يتيماً ذا مقربة أو مسكيناً ذا مترية إما بدل من ذا مسغبة أو صفة له أو منصوب على الترحم أي: أعني يتيماً." كما قاله شيخ زاده والشيرازي.^{١٨٥}

^{١٧٤} أ - فهو ساغب.

^{١٧٥} ق - الوقت.

^{١٧٦} أ: وقيد.

^{١٧٧} ق - وذلك لأن كان في قوله تعالى ثم كان فعل فإذا قرأ فك وأطعم على لفظ الفعل أيضاً كان عطف الفعل على الفعل.

^{١٧٨} ق - كان.

^{١٧٩} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨٦/٣١؛ حاشية الشيخ زاده، ٦٠٦/٨.

^{١٨٠} ق - أقول: هذا مناف لما في بعض التفاسير من أن الله تعالى كلما قال: وما أدراك فإنه فسرهُ.

^{١٨١} ق - على ما لا يخفى وفي الكشف وقرأ الحسن.

^{١٨٢} ق - نصبه بإطعام.

^{١٨٣} الكشف للزمخشري، ٣٧٩/٦.

^{١٨٤} ق - أقول.

^{١٨٥} حاشية الشيرازي، و. ١٢٩. | ق - كما قاله شيخ زاده والشيرازي.

﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ "قال الأنباري: ^{١٨٦} / [٢٠٩ ظ] اسم كان مضمر فيها." كما في تفسير التنبية. ^{١٨٧} "أي: كان مقتحم العقبة وفك الرقبة والمطعم من الذين آمنوا؛ فإنه إن لم يكن منهم لم ينفعه قربة." كما في الوجيز للإمام الواحدي. ^{١٨٨} قوله (عطفه) أي: نظم كان من الذين آمنوا (على) المنفي بلا وهو (اقتحم، أو فك) بـ (ثم) فيه إشارة إلى جواب آخر عن الإشكال الذي أجاب المصنف عنه أنفا بقوله "ولتعدد المراد بها حسن وقوع لا" موقع لم وتقدير الجواب أن لا الداخلة على الماضي وإن لم تتكرر لفظا فهي متكررة معنى لأن قوله ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مع سابقه في ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ ولا آمن لكونه معطوفا على اقتحم فلفظة لا الداخلة على اقتحم ^{١٨٩} يكون داخلة ^{١٩٠} في الذي عطف على اقتحم أيضا ^{١٩١} فيتحقق التكرير بحسب المعنى. كما قاله شيخ زاده. ^{١٩٢}

وفي الحاشية: ^{١٩٣} فإن قلت: العطف يقتضي كون الإيمان غير داخلة ^{١٩٤} في مفهوم العقبة لأن مقتضاه المغايرة. قلت: يكفي لصحة العطف والتكرير كونه جزء أشرف خص بالذكر عطفًا، إلى هنا كلامه جعل الأعمال الصالحة عقبة وعملها اقتحامها لما في ذلك من مقابلة المشقة أي: مقاساتها ومجاهدة النفس. وعن الحسن رحمه الله: عقبة والله ^{١٩٥} شديدة: مجاهدة الإنسان نفسه وعداوة الشيطان وفك الرقبة تخليصها من رق أو غيره. كما قاله الروشنبي. ^{١٩٦}

قوله (لتباعد الإيمان عن العتق والإطعام في الرتبة) هو على الوجهين وهو إشارة إلى أن ثم للتراخي في الرتبة. "وقيل: هي للتراخي في الزمان بناء على أن المعنى: ثم كان عاقبة أمره من الذين آمنوا بأن يموت على الإيمان، فإن وفاة ^{١٩٧} الموتى على الإيمان شرط الانتفاع بالطاعات." كما قاله شيخ زاده. ^{١٩٨}

^{١٨٦} ق - قال الأنباري.

^{١٨٧} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥١٥/٢؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٠ ظ. | ق - كما في تفسير التنبية.

^{١٨٨} الوجيز للواحدى، ص ١٢٠٤. | ق - كما في الوجيز للإمام الواحدى.

^{١٨٩} أ - فلفظة لا الداخلة على اقتحم، صح هامش.

^{١٩٠} ق - داخلة.

^{١٩١} ق - أيضا.

^{١٩٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٥/٨-٦٠٦.

^{١٩٣} ق - كما قاله شيخ زاده وفي الحاشية.

^{١٩٤} أ ق: داخل. (وهذا هو الصحيح).

^{١٩٥} أ - والله.

^{١٩٦} حاشية الروشنبي، و. ١٢١. | ق - كما قاله الروشنبي.

^{١٩٧} أ: موات.

^{١٩٨} حاشية الشيخ زاده، ٦٠٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

وقوله "لتباعد الإيمان" جواب لأن يقال كيف عطف بثم الدالة على تأخر المعطوف عليه مع أنَّ الإيمان / [٢١٠ و] سابق لا يعتبر العمل الصالح إلَّا به؟ إن قيل: أنَّ المعطوف ليس الإيمان وحده فإنَّ التواصي منه أيضًا.^{١٩٩} أجيب بأنَّ التواصي لا يخلو من التباعد لما أنَّه من التكميل وهو فوق الكمال وإن كان بعده كما لا يخفى^{٢٠٠} مع أنَّ صحَّة اعتبار معنى ثم يتم بالإيمان وإن لم يوجد فيما بعده تأمل والله الهادي.^{٢٠١} وفي بعض التفاسير أنَّه جعل بعضهم ثم بمعنى الواو وبعضهم التراخي في الإخبار بمعنى ثم أخبركم أنَّه كان من الذين آمنوا فتكون لترتيب الإخبار لا لترتيب المخبر عنه كقوله تعالى ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران، ٥٩/٣] وله نظائر في التنزيل. وبعضهم أولوا قوله تعالى آمنوا بدآؤموا على الإيمان والله أعلم. كما قاله الروشنى.^{٢٠٢}

(لاستقلاله) أي: لكون الإيمان مستقلاً بكونه سبباً للنجاة وشكراً^{٢٠٣} (واشترط سائر الطاعات به) أي: بالإيمان فإنَّه بدون سائر الأعمال فإنَّ ذلك ينفعه ويخلصه من العذاب بخلاف ما عداه فإنَّه لا يعتد به بدونه فعطف ب"ثم" وإن كان مقدماً لما ذكر. كما قاله الشهاب.^{٢٠٤}

قوله ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عطف على "آمنوا" وإشارة إلى التعظيم لأمر الله تعالى أي: (وأوصى بعضهم بعضاً بالصبر على طاعة الله) وعلى شدائد الكفار. وقوله ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ﴾ إشارة إلى الشفقة على خلق الله تعالى (بالرحمة على عباده) هذا هو الظاهر ولذلك قدَّمه، ومدار أمر الطاعة ليس إلَّا على هذين الأصلين وفيه تحريض على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقيل: الأصل في الصدق أمران صدق مع الحقَّ وخُلِّقَ مع الخلق. كما قاله شيخ زاده.^{٢٠٥} قوله (أو بموجبات رحمة الله) "بكسر الجيم"^{٢٠٦} أي: أسبابها فهو مجاز.^{٢٠٧} "من قبيل ذكر المسبب وإرادة السبب." أو فيه مضاف مقدر لما لم تكن رحمة الله تعالى مقدوراً للعبد قدر المضاف. كما في حاشية محمد التفسيرى والشهاب.^{٢٠٨}

^{١٩٩} ق - أيضا.

^{٢٠٠} ق - كما لا يخفى.

^{٢٠١} ق - تأمل والله الهادي.

^{٢٠٢} حاشية الروشنى، و. ١٢١. | ق - وله نظائر في التنزيل وبعضهم أولوا قوله تعالى آمنوا بدآؤموا على الإيمان والله أعلم كما قاله الروشنى.

^{٢٠٣} ق + لنعمة الله.

^{٢٠٤} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٣/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٢٠٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٦/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٠٦} ق - بكسر الجيم.

^{٢٠٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٣/٨.

^{٢٠٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسى، و. ٥١. | ق - كما في حاشية محمد التفسيرى والشهاب.

﴿أُولَئِكَ﴾ "الموصوفون بتلك الصفات الكاملة المعظمون بها المتمكنون في أمكنة عالية يعد عنها المخاطبون / [٢١٠ ظ] بإخبارهم." كما في تفسير العصام.^{٢٠٩} ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ (اليمن) وهو ضد الشمال (أو اليمن) "فإن الميمنة جاءت بكلا المعنيين وهم أصحاب يمين يؤتى كتابهم بأيمانهم وأصحاب بركة على أنفسهم فالآية في مقابلة عليهم نار مؤصدة." كما في حاشية محمد التفسير.^{٢١٠} ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ "إشارة بذكر صيغة الفعل الدال على الحصر إلى سلب تلك الحالة عن الممدوحين.^{٢١١} كما في تفسير العصام.^{٢١٢}

قوله (بما نصبناه دليلاً على الحق) أي: على حقيقة محمد عليه السلام في الرسالة. قوله (من كتاب وحجة) بيان ما في بما قوله (أو بالقرآن) عطف على ما فإن الآيات الثقلية والعقلية كلها آيات الله تعالى وإشارة إلى أن من كتاب آيات^{٢١٣} نقلية ومن حجة آيات عقلية. ﴿هُم أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ (الشمال أو الشؤم) أي: الشرّ قوله (ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الإشارة والكفار بالضمير الغائب (شأن لا يخفى) وذلك لأن ذكرهم باسم الإشارة تكريم لهم بأنهم حاضرون عند الله تعالى في مقام كرامته وفي كون اسم الإشارة للبعيد إشارة إلى علو درجاتهم عن درجة الكفار لأن درجة من حضر عنده تعالى عال عن درجة من غاب عنه وذكر الكافرين بضمير الغائب إشارة إلى أنهم غيبوا عنه تعالى وفي درجة عن درجة^{٢١٤} المؤمنين لأن درجة من غاب عنه تعالى نازلة عن درجة من حضر عنه^{٢١٥} بلا شك. ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾ (مطبقة من أوصدت الباب إذا أطبقته وأغلقتة) اشتد لتعذيب أصحابها. قوله "أوصد" "أفعل من المعتل الفاء مثل: أوصل يوصل وأصد أيضاً^{٢١٦} أفعل إلا أنه من المهموز الفاء مثل: أمن يؤمن، وهما لغتان بمعنى أغلق وأطبق يقال: آصدت الباب وأوصدته إذا أغلقته. فمن قرأ مؤصدة بالهمزة جعلها اسم مفعول من آصدت ويجوز أن يكون أوصدت ولكنه قلبت همزة الساكنة لضمته ما قبلها على لغة" من يتخذ مذهباً. كما قاله شيخ زاده.^{٢١٧}

قوله (وقرأ أبو عمرو وحمزة وحفص بالهمزة من آصدته) بمعنى / [٢١١ و] أغلقته فيه ردّ على الزمخشري^{٢١٨} إذ نقل طعن بعضهم على هذه القراءة مع تواترها.

^{٢٠٩} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٨ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢١٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥١ و. | ق - كما في حاشية محمد التفسير.

^{٢١١} ق: على الممدوحين.

^{٢١٢} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٨ و. | ق - كما في تفسير العصام.

^{٢١٣} أ - آيات.

^{٢١٤} أ - عن درجة.

^{٢١٥} أ: عنده.

^{٢١٦} ق - أيضاً.

^{٢١٧} حاشية الشيخ زاده، ٦٠٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢١٨} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٠/٦. | أ: للزمخشري.

قوله^{٢١٩} (عن النَّبِيِّ عليه السَّلام: "من قرأ سورة البلد أعطاه الله تعالى الأمان من غضبه يوم القيامة.")^{٢٢٠} "حديث موضوع." كما قاله الشهاب.^{٢٢١}

تمّ ما يتعلّق بسورة لا أقسم بهذا البلد والحمد لله ربّ العالمين.

^{٢١٩} ق - فيه رد على الزمخشري إذ نقل طعن بعضهم على هذه القراءة مع تواترها قوله.

^{٢٢٠} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/٢٠٧.

^{٢٢١} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٦٤. | ق - كما قاله الشهاب.

سورة الشمس [٩١]

مَكِّيَّة بلا خلاف. وآيها خمسة عشر.^١

بسم الله الرحمن الرحيم

أو ستّ عشر.^٢ لَمَّا أثبت سبحانه وتعالى تصرّفه في النَّفوس الّتي هي سُجُجُ الأبدان تقودها إلى سعادة أو كبدٍ وهوانٍ ونكيدٍ شرع في بيان تصرّفه في النَّفوس الّتي هي سراج الأفلاك وأقسم بسبعة أشياء على فلاح من زكّى نفسه ترغيباً في تركيتها بالعلم والطّاعة وتحذيراً عن تضييعها بالجهل والعصيان. فقال: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ أي: أقسم بالشمس وضحاها أنّ الأمر كذا.

قال أبو البقاء: "الواو الأولى" لـ "القسم"، وما بعدها لـ "العطف".^٣ وجواب القسم ﴿قد أفلح﴾. قال في اليمنى إذا تكرّر "الواو" بعد القسم فمذهب سيويه والخليل المتكرّرة "واو العطف". وقال بعضهم: "واو القسم"، وقول سيويه أقوى وذلك أنّها لو كانت للقسم لكانت بدلا من "الواو" ولم يفد العطف وربط المقسم به الثاني والثالث بالأوّل بل يكون التقدير أقسم بالقمر أقسم بالنّهار إلى آخره فهذه أقسام كلّ واحد منها مستقلّ، وكلّ قسم لا بدّ له من جواب فيطلب أجوبة متعدّدة. فإن قيل: حذفت الأجوبة إلّا واحدا استغناء به فالحذف خلاف الأصل فإن جعل هذا الواحد جوابا للجميع مع استقلال كلّ واحد واستقلاله يطلب جوابا مستقلاّ فهو أيضا خلاف الأصل فلم يبق إلّا أن يقال القسم شيء واحد والمقسم به أشياء والقسم هو الطّالب للجواب لا المقسم به فيكون له جواب واحد فكأنّه قال: أقسم بهذه الأشياء أنّ الأمر كذا. كما في التفسير التّنبيه.^٤

وإنما سمّيت الشمس شمسا لمنعها أبصار النّاظرين إذا نظروا إليها حين اشتدّ شعاعها كما سمّيت الفرس [٢١١ظ] شُموسا: إذا منع ظهره. يقال: "شَمَسَ الفرسُ شُموسا وشِماسا: منع ظهره". كما في القاموس.^٥ قوله (وضوؤها) أي: نور الشمس (إذا أشرقت) أي: طلعت وانبسط نورها طلعت. "يقال: شرقت الشمس تشرق شروقا أي: طلعت، وأشرقت أي: أضاءت". كما قاله شيخ زاده.^٦ قال الرّاعب: "الضّحي:

^١ أ: خمس عشرة.

^٢ أ: عشرة.

^٣ التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٩٠.

^٤ أ - قيل.

^٥ أ: طالب.

^٦ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٠-٨١ظ. | ق - فإن قيل... كما في التفسير التنبية.

^٧ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "شمس" (ص ٨٨٦). | ق - منع ظهره كما في القاموس.

^٨ حاشية الشيخ زاده، ٦٠٨/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

انبساط الشمس وامتداد النهار وبه سمّي الوقت.^٩ وضحي: برز للشمس قال تعالى: ﴿لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾ [طه، ١١٩/٢٠] انتهى.^{١٠} فحقيقته تباعد الشمس عن الأفق المرئي وبروزها للناظرين ثم صارت حقيقة في وقت، ثم إنه قيل لأوّل الوقت ضحوّة ولما يليه ضحي ولما بعده إلى قرب الزوال ضحاء كما أشار البيضاوي إلى كلّ واحد منها على حدة بقوله (وقيل الضحوّة ارتفاع النهار والضحي فوق ذلك) أي: فوق ارتفاع النهار وتخصيصه بالأقسام لأنّه وسط، ولذلك خصّ الضحي بالذكر فيما بعده (والضحاء بالفتح والمدّ إذا امتدّ النهار وكاد ينتصف) فإضافة الضحي إلى الشمس "مجاز عن إشراقها كما هنا"^{١١} فلا منافاة بين ما سيّئات^{١٢} في الضحي. "كما قاله الشهاب."^{١٣}

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاهَا﴾ "يعني تبع الشمس و'الهاء' كناية عن الشمس." كما قاله أبو الليث.^{١٤}

قال: في الحوفي^{١٥} لفظ^{١٦} "إذا" في ﴿إذا تلاها﴾ ظرف والعامل فيه معنى القسم ﴿والنهار إذا جلاها﴾ معطوف وإذا ظرف مثل إذا تلاها والظرفان في موضع الحال. قال في الإعلان: أُشْشِكِلَ في ﴿إذا تلاها﴾ وما بعده بأنّه إن جعل شرطاً اقتضى جواباً ولا جواب لفظاً وتقديره غير صالح وإن جعل ظرفاً محضاً استدعى عاملاً ولا عامل هنا إلّا فعل القسم وأعماله مشكل لأنّ فعل القسم حال لأنّه إنشاء^{١٧} و"إذا" ظرف مستقبل والحال لا يعمل في المستقبل. قلت: الجواب يجوز أن يقسم الآن بطلوع النجم في المستقبل فالقسم للحال والطلوع في المستقبل ولا يضرّ كونه إنشائياً لأنّ الحال مقدّر. كما في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{١٨}

قوله (تلا) أي: تبع (طلوعه طلوع الشمس أول الشهر) "الظاهر أن يقال: بدل [٢١٢و] هذه العبارة تلا غروبه غروب الشمس وذلك في ليلة الهلال، فإنّ تبعيّة القمر للشمس في الطلوع لا يظهر الحسّ لكونه مغلوباً مُضْمَعِلاً بنور الشمس بخلاف تبعيّة لها في الغروب فإنّه ظاهر مشاهد."^{١٩} وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: "أنّ القمر يتبع الشمس في الإضاءة فإن غربت الشمس في النصف الأوّل من الشهر

^٩ المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٢٩٣.

^{١٠} ق - انتهى.

^{١١} ق - كما هنا.

^{١٢} أ: سيأتي. (وهذا هو الصحيح).

^{١٣} حاشية شهاب الدين، ٣٦٤/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٢/٣.

^{١٥} ق - كما قاله أبو الليث قال: في الحوفي.

^{١٦} ق: ولفظ.

^{١٧} ق - قال في الإعلان...لأنّه إنشاء.

^{١٨} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨١ظ. | ق - قلت: الجواب يجوز أن يقسم الآن بطلوع النجم في المستقبل فالقسم للحال والطلوع في المستقبل ولا يضرّ كونه إنشائياً لأنّ الحال مقدّر كما في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^{١٩} حاشية الشيخ زاده، ٦٠٩/٨.

يبقى القمر طالعا تابعا لها في الإضاءة." كما قاله شيخ زاده.^{٢٠} قال عصام الدين: في قوله "تلا طلوعه طلوع الشمس" إلى آخره "ردّ على الكشاف"^{٢١} حيث قال: إذا تلاها طالعا عند غروبها آخذا من نورها وذلك من النصف الأول من الشهر ووجه الردّ أنّ طلوع القمر أول الشهر عقيب طلوع الشمس إلّا أنّه يصير مرتبّا بعد غروبها آخذاً في الغروب عقيب غروبها وفي ليلة البدر يطلع عقيب غروب الشمس على ما تبعت^{٢٢} في محله^{٢٣} من أنّ نور القمر مستفاد من الشمس.

أقول وبالله التوفيق يمكن دفع هذا السؤال عن الزمخشري بأنّ مراده أنّ القسم بالقمر ليلة البدر ومراده بقوله ﴿إذا تلاها﴾ طالعا عند غروبها إذا تلا طلوعه غروبها وبقوله "وذلك في النصف الأول من الشهر" أنّ ذلك يتحقّق في النصف الأول من الشهر. وفيما بين لياله ولا يخفى أنّ ليلة البدر يتلو طلوعه غروبها وأنّ هذه الليلة بين لبالي النصف الأول من الشهر.^{٢٤} ثمّ أقول والله أعلم^{٢٥} يحتمل^{٢٦} أنّ يكون المعنى: إذا تلاها تأثير ضوئه في الأرض غروبها وذلك في النصف الأول من الشهر لأنّه وإن كان تأثيرها^{٢٧} في النصف الأخير أيضا^{٢٨} موقوفا على غروب الشمس إذا دامت الشمس فوق الأفق لا تأثير للقمر معتدّا به، لكن التأثير في ذلك النصف^{٢٩} ليس تاليا لغروبها. نعم، حكمنا يتلو ويتبع تأثير ضوء القمر لغروبها في الليل الخامس عشر على تقدير الشهر كاملا ثلاثين إنّما هو بطريق التغليب. [٢١٢ ظ] كما قاله الشيرازي.^{٣٠}

قال محمد التفسيريّ: "قوله 'تلا طلوعه طلوع الشمس'^{٣١} تنظيم على أن يكون إشارة إلى أنّ في الكلام كناية وعلى أن يكون إشارة إلى الإسناد والتعليق المجازيين وعلى أن يكون إشارة إلى حذف الفاعل والمفعول وإقامة ما أضيف إليهما والظاهر من الاحتمالات هو الثاني على ما لا يخفى وهذا التفسير بناء على التحقيق.^{٣٢} انتهى^{٣٣}.

^{٢٠} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٩٠/٣١.

^{٢١} ق - كما قاله شيخ زاده قال عصام الدين: في قوله "تلا طلوعه طلوع الشمس" إلى آخره رد على الكشاف.

^{٢٢} أ: ثبت. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٣} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٠.

^{٢٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وفيما بين لياله ولا يخفى أنّ ليلة البدر يتلو طلوعه غروبها وأن هذه الليلة بين لبالي النصف الأول من الشهر."

^{٢٥} ق - ووجه الرد... ثم أقول والله أعلم.

^{٢٦} ق: ويحتمل.

^{٢٧} أ: تأثيره.

^{٢٨} ق - الأخير أيضا.

^{٢٩} ق - في ذلك النصف.

^{٣٠} حاشية الشيرازي، و. ١٣٠-١٣٠ ظ. | ق - نعم، حكمنا يتلو ويتبع تأثير ضوء القمر لغروبها في الليل الخامس عشر على تقدير الشهر كاملا ثلاثين إنّما هو بطريق التغليب كما قاله الشيرازي.

^{٣١} ق - الشمس.

^{٣٢} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٥١.

قوله (أو غروبها ليلة البدر) عطف على طلوع الشمس فإن القمر حينئذ في مقابلة الشمس والبعد بينهما نصف دون الفلك فإذا كانت الشمس في النصف الفوقاني من الفلك كان القمر في التحتاني فإذا غربت طلع القمر من الأفق الشرقي، والزمخشري^{٣٤} جعل التبعية في الإضاءة لأنه يكتسب الضوء منها فلذا قال الزمخشري: ﴿تلاها﴾ طالعا عند غروبها آخذا من نورها في النصف الأول من الشهر.^{٣٥} قوله (أو في الاستدارة وكمال النور) ليلة البدر رابع عشر عطف على طلوعه بحسب المعنى. "فيكون المراد بـ'التلا'^{٣٦} التأخير^{٣٧} في الزتبة لأن جرمه دون جرمها ونوره دون نورها وهو مستمد منها وخليفة عنها." كما قاله الشهاب.^{٣٨}

﴿وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا﴾ (جلى الشمس) أي: أظهرها وكشفها إذا أضاءها واستنارها.^{٣٩} قوله (فإنها) أي: الشمس (تتجلى) أي: تنكشف (إذا انبسط) أي: انتشر (النهار) إشارة إلى أن إسناد التجلية إلى النهار مجازي^{٤٠} من قبيل إسناد الفعل إلى زمانه والإسناد في قوله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ أيضا^{٤١} من هذا القبيل.^{٤٢} "وإنما قدمها على الاحتمالات الأخرى لتكون الضمائر لشيء واحد."^{٤٣} قوله (أو الظلمة) منصوب على أنها معطوفة على الشمس فـ﴿جلاها﴾ بمعنى أزالها. قوله (أو الدنيا) عطف على الظلمة أو على الشمس وكذلك قوله "أو الأرض."^{٤٤} "أراد بالدنيا هنا عالم العناصر لأنه الذي يتجلى بالنهار بخلاف عالم الأفلاك فإنها لا تأثير لضوء [٢١٣و] الشمس فيها بل لا تأثير فيما فوق كرة البخار على ما قرّر^{٤٥} في كتب الهيئة. ويجوز أن يكون ضمير ﴿جلاها﴾ للآفاق كضمير ﴿يغشاها﴾.^{٤٦}

^{٣٣} أ - انتهى. | ق - والظاهر من الإحتمالات هو الثاني على ما لا يخفى وهذا التفسير بناء على التحقيق انتهى.

^{٣٤} ق - والزمخشري.

^{٣٥} الكشف للزمخشري، ٣٨١/٦.

^{٣٦} ق - بالتلا.

^{٣٧} ق: بالتأخير.

^{٣٨} حاشية شهاب الدين، ٣٦٤/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٣٩} أ - إذا أضاءها واستنارها.

^{٤٠} حاشية السعدي، و. ٣٦٢.

^{٤١} ق - أيضا.

^{٤٢} حاشية الشيرازي، و. ١٣٠ ظ.

^{٤٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥١ ظ.

^{٤٤} ق - وكذلك قوله أو الأرض.

^{٤٥} ق - على ما قرر.

^{٤٦} حاشية الشيرازي، و. ١٣٠ ظ.

قوله^{٤٧} ﴿أَوِ الْأَرْضِ﴾ إشارة إلى أَنَّ ضمير ﴿جَلَّاهَا﴾^{٤٨} عائد إلى "الأرض" على أَنَّ المراد من "النَّهَار" هو "نور الشمس". يعني أقسم نور^{٤٩} الشمس التي نورت الأرض. (وإن لم يجز ذكرها) أي: ذكر الظلمة والدنيا والأرض (للعلم بها) ولأنسياق الدَّهن إلى ذكر كل واحد منها. وقوله "وإن لم يجز ذكرها" إشارة لترجيح الأول بذكر^{٥٠} مرجعه واتساق ضمائره لا يشار بها. كما قيل:^{٥١} "وإذا عاد الضمير إلى واحد منها عاد ضمير ﴿يغشاها﴾ إليه فلا يقع تفكيك الضمائر إلاَّ أَنَّ ذلك لا يجوز^{٥٢} في العود إلى الظلمة ومن ذلك لم يذكرها قبل الآفاق والله أعلم." كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي والسَّعديّ ومحمد التفسيريّ والروشنّي.^{٥٣}

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ "اختير المضارع فيه للفاصلة ولم يقل 'غشاها' لأنَّه يحتاج إلى حذف أحد مفعوليه وفيه تنبيه على استواء الأزمنة عنده تعالى والأولى أن يقال:^{٥٤} أَنَّ المراد به الظلمة الحادثة بعد الضوء لا العدم الأصلي والظلمة الأصلية، فإنَّ هذه أظهر في الدلالة على القدرة وهي مستقلة بالنسبة لما قبلها فلا بدَّ من تغيير التعبير ليدلَّ على المراد." كما قاله الشَّهاب.^{٥٥} (يغشى الشمس فيغطي ضوءها) أي: والليل يستر ضياء الشمس حين تغيب. "ولمَّا كان هذا الاحتمال مناسباً لاحتمال الأول من معاني إذا جلاها قدَّمه على بأنَّ الاحتمالات."^{٥٦} وهو قوله (أَوِ الْآفَاقِ) جمع "أفق" بضمَّ الهمزة والفاء^{٥٧} وهو طرف السماء (أَوِ الْأَرْضِ). كما في حاشية محمد التفسيريّ.^{٥٨}

قوله (ولمَّا كانت وَآوَاتِ الْعَطْفِ نَوَائِبُ لِلْوَائِلِ الْأُولَى الْقَسَمِيَّةِ) جواب "عمَّا" أورده صاحب الكشاف^{٥٩} من أَنَّ الواوَاتِ إن كانت عاطفة لزم عطف على معمولي عاملين مختلفين وإن كانت قسمية لزم ما استكرهه الخليل وسيبويه من تعدد القسم/[٢١٣ظ] على مقسم^{٦٠} واحد، وحاصل الدَّفع أَنَّ المصنَّف

^{٤٧} ق - قوله.

^{٤٨} أ - للآفاق كضمير ﴿يغشاها﴾. قوله (أَوِ الْأَرْضِ) إشارة إلى أَنَّ ضمير ﴿جَلَّاهَا﴾، صح هامش.

^{٤٩} أ: بنور.

^{٥٠} أ - بذكر.

^{٥١} ق - كما قيل.

^{٥٢} أ - لا يجوز.

^{٥٣} حاشية الروشنّي، و. ١٢١ظ؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٤/٨. | ق - إلاَّ أَنَّ ذلك لا يجوز في العود إلى الظلمة ومن ذلك لم يذكرها قبل الآفاق والله أعلم كما قاله الشَّهاب والشَّيرانشي والسَّعديّ ومحمد التفسيريّ والروشنّي.

^{٥٤} ق - والأولى أن يقال.

^{٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦٤/٨. | ق - كما قاله الشَّهاب.

^{٥٦} وردت هذه العبارة بشكل "على باقي الاحتمال" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "على بأنَّ الاحتمالات" كما وردت في حاشية السيواسي.

^{٥٧} ق - بضم الهمزة والفاء.

^{٥٨} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٥١ظ-٥٢و. | ق - كما في حاشية محمد التفسيريّ.

^{٥٩} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٨١/٦.

^{٦٠} أ + عليه.

اختار كون ما بعد "واو الأولى" للعطف ومنع لزوم العطف على معمولي عاملين مختلفين بل هو من قبيل العطف على معمولي عامل واحد كما في قولك: "ضرب زيد عمرا وبكر خالدا" فإن "الواو" فيه ربط بكرا وخالدا على معمولي ضرب وهما الفاعل والمفعول فكذا هنا^{٦١} قوله (الجارّة بنفسها) أي: لا بالنيابة عن "الباء" (الثّابّة مناب فعل القسم) صفة لـ "الواو الأولى القسمية" وذلك لأنّ "الواو الأولى القسمية" كما يعمل الجزّ لنيابتها عن فعل القسم، وأصل الكلام أقسم بالشمس فحذف الفعل وحرف الجرّ وأنيبت "الواو" منابهما فسدت مسدّهما معا ولذلك كانت جارة وناصبه معا فكان المجرور والظرف اللذان بعدهما معمولي عامل واحد. قوله (من حيث استلزمت) الواو الأولى (طرحه) أي: حذف فعل القسم (معها) أي: مع الواو الأولى القسمية متعلّق لقوله^{٦٢} "الثّابّة" قوله (ربطن) أي: ترتبط الواوات العاطفة (المجرورات) أي: الشمس والقمر والنّهار والليل (والظّروف) أي: إذ الثّلاثة بعد المجرورات الثّلاثة أو الأربع جواب "لما". لكن ابن الحاجب^{٦٣} نقض هذا بمثل قوله ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير، ١٧/٨١] للعطف مع تقدّم صريح القسم مع أنّ التّحقّق^{٦٤} أنّ الظّرف ليس معمولاً لفعل القسم لفساد المعنى إذ هو غير مقيد بالزمان حالا كان أو مستقبلا وإنّما هو معمول لمضاف مقدّر وهو العظمة لأنّ الأقسام بالشّيء إعظام له، وأورد عليه^{٦٥} أنّ أقسامه تعالى بشيء مستعار لإظهار عظمتة وإبانة شرفه فيجوز تقييده باعتبار جزء المعنى المراد يعني الإظهار أيضا إذا كان الأقسام إعظاما لَعَا^{٦٦} تقديره وقد جوّز تجريد إذا عن الظّرفيّة وإبدالها من مدخول "الواو"^{٦٧} ولا يخفى أنّه ولو سلّم ما ذكره فلاستعارة إمّا تبعيّة أو تمثليّة وعلى كلّ حال فليس ثمة ما يكون متعلّقا به بحسب الصّناعة والتّقدير ليتعلّق به وليظهر ما أريد منه مؤكّد أوّلا لغويّة فيه ومثله يخيّل [٢١٤و] لا محضّل له. كما قاله شيخ زاده.^{٦٨}

قوله (بالمجرور والظّرف المتقدّمين) على صيغة اسم المفعول (ربط الواو لما بعدها) أي: كربط "الواو" للمجرور بعد "الواو" كما (في قولك: ضرب زيد عمرا وبكر خالداً على الفاعل والمفعول من غير عطف) أراد بالمجرور الشمس المجرورة بحرف القسم وبالظّرف فيما قيل ﴿وضحاها﴾ لأنّها في معنى إذا أشرقت، أو لأنّ الضّحى كثير استعماله بمعنى الوقت فيما قيل ولما رأى بعضهم ما فيه من التّكلّف قال:^{٦٩}

^{٦١} ق - وحاصل الدفع... فكذا هنا.

^{٦٢} أ: بقوله.

^{٦٣} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ١١٥.

^{٦٤} أ: التّحقيق. | ق - لكن ابن الحاجب نقض هذا بمثل قوله ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ للعطف مع تقدّم صريح القسم مع أنّ التّحقّق.

^{٦٥} ق - له وأورد عليه.

^{٦٦} أ: يلغو.

^{٦٧} ق: الباء.

^{٦٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٩/٨ - ٦١٠.

^{٦٩} ق - فيما قيل ولما رأى بعضهم ما فيه من التّكلف قال.

المراد بالظرف والمجرور هنا القمر وإذا بعده ولا يخفى ما فيه من البعد.^{٧٠} قوله (على عاملين مختلفين) "أتبع النّحة في هذه العبارة وفيها مضاف مقدّر تقديره على معمولي عاملين مختلفين." كما قاله الشّهاب.^{٧١}

فإن قلت: ما وجه استكراه اجتماع الواوات القسمة على مقسم عليه واحد؟ فإنّ العقل لا يأبى عن زيادة التأكيد فيما اقتضاه المقام على أنّه في صورة العطف أيضا تعدّد القسم على مقسم به واحد في المعنى ومخالفة الاستقراء لا يثبت أيضا ذلك ما لم يثبت أنّه في ما تعدّد المقسم به الواوات فيه عاطفة لا قسمة ودونه خرط القتادة. قلت وجه الاستكراه عقليّ فإنّه إذا تمّ القسم بترقّب السامع المقسم عليه فإذا قسم آخر^{٧٢} يمجه السمع وينقبض عنه العقل وأما في صورة العطف فالمجموع بمنزلة قسم واحد. ثمّ أقول ولك أن يجيب عن الأشكال بعد تقدير الظرف في المعطوف عليه صحّ على مذهب من جوّز العطف على^{٧٣} عاملين مطلقا وعلى من جوّز إذا قدّم المجرور ولك أن تجيب بجعل الواوات قسمة وتحذف ما تحذف من جواب الشرط لكلّ منها فيكون في الكمال كمال المبالغة في وقوع تعذيبهم مقابلة لكمال إنكارهم وبعد يشكل أنّ القسم بالقمر ليس وقت تلوه للشمس وبالنهّار وقت تجلّية الشمس بل القسم بجميع هذه الأشياء في وقت واحد إلّا أن يقال الظرف لم يتعلّق بفعل القسم بل بمحذوف هو حال من القسم أي: والقمر كائنا [٢١٤ظ] في وقت طلوعه. أي: مقدّرا كونه وقت طلوعه فيما قيل أنّه منصوب بفعل القسم مسامحة بجعل الظرف نائبا عن عامله. كما في تفسير العصام.^{٧٤}

﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ معناه والسماء (ومن بناها) يعني الله تعالى بناها أي: أوجدها فأقسم بنفسه ويقال ما صلة ومعناه: والسماء وبناها. كما قاله أبو الليث.^{٧٥} (ولئما أوثرت) ما (على من لإرادة معنى الوصفية) "يعني أنّ أصل وضعها لما لا يعقل وقد يراد بها الصّفة فإنّها تقع استفهاما للسؤال عنها. فتقول: زيد ما هو؟ فيجيب بعالم أو جاهل، بخلاف من فإنّها تختصّ بذوي العلم وقد أريد هنا الصّفة فلذا أطلقت لفظة ما عليه تعالى." كما^{٧٦} قاله الشّهاب.^{٧٧}

^{٧٠} ق - ولا يخفى ما فيه من البعد.

^{٧١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٥/٨.

^{٧٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "إذا قسم آخر."

^{٧٣} أ - مذهب من جوّز العطف على.

^{٧٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٩. | ق - كما قاله الشّهاب... كما في تفسير العصام.

^{٧٥} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٢/٣. | ق - كما قاله أبو الليث.

^{٧٦} أ - كما.

^{٧٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٥/٨.

قال الشيرازي: "أقول لا يخفى^{٧٨} أن المراد بمعنى الوصفية هنا هو معنى اسم الفاعل الذي هو الباني ولا شك^{٧٩} أن معنى الباني بحسب الوضع ذات ما له البناء سواء كان قادراً أم، لا نعم القدرة من لوازم أفراده الموجودة في الخارج. ولعله لهذا^{٨٠} أخذ القادر في تفسيره ثم نقول إرادة الباني الذي هو أعم بحسب الوضع من ذوي العلم وغيرهم من بنائها خلاف ما عليها استعمال الأغلب بما في غير ذوي العلم".^{٨١} انتهى. قال عصام الدين في حاشيته: وإنما عدل من "بانيها" إلى "بناها" لرعاية الفاصلة.^{٨٢}

وفي تفسيره: كلمة "ما" موصولة أو موصوفة قلت اختارها على من الموضوعة لذوي العلم المناسبة بهذا المقام تفخيماً لشأنه وتعجيباً لأمره كما عرفت أو لأن القسم بعالم الأسباب لا الفاعل المؤثر رعاية لتناسب أجزاء المقسم به فالمراد بقوله ﴿ما بناها﴾ سبب البناء لا الفاعل المؤثر وكذا في إخوته، وتلك الأسباب إما صفاته العظيمة التي تحتها الخلق وإما حكم وغايات يكون كالأعراض في أفعالنا وحينئذ تكون نسبة الأفعال فيه وفي أخواته مجازية كنسبة قوله ﴿يغشاها﴾ ﴿وجلاها﴾ والحقيقة في الجميع هو الله تعالى فيلائم أجزاء المقسم به أشد ملائمة فاحفظه.^{٨٣} انتهى.^{٨٤}

قوله (كأنه قيل) والسماء (والشيء القادر) العظيم (الذي بناها) أي: السماء تفسير لما في ﴿وما بناها﴾ وإشارة / [٢١٥و] إلى الصفة التي استعملت فيها ما، وقد مرّ هذا البحث فيما يتعلّق بتفسير قوله تعالى ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ [البلد، ٣/٩٠] في السورة المتقدمة فليرجع إليه. كما قاله شيخ زاده.^{٨٥} (ودلّ على وجوده) أي: على وجود القادر (وكمال قدرته بناؤها) وإنما قال البيضاوي القادر. "ولم يقل الباني ولا ذي البناء لأن الصفة إما بمعنى المشتق فيقدر الأول أو ما قام بالغير فيقدر الثاني لأن المراد بالبناء ليس معناه المعروف بل إيجاد الأجرام العظيمة الدالة على كمال القدرة وبديع الحكمة والصنعة، ولذا فسره بما ذكر للدلالة على الوصفية المرادة هنا فسقط ما قاله عصام الدين^{٨٦} من أن الأولى أن يقول وبانيها." كما قاله الشهاب.^{٨٧}

(ولذلك) أي: لدلالة بناء السماء على كمال قدرته تعالى (أفرد) الله تعالى (ذكره) أي: ذكر بناء السماء من بين المخلوقات ولم يكتف بالقسم هو خالق جميع الممكنات فهو نظير قوله تعالى ﴿وَالشَّعِ وَالْوُتْرِ﴾ [الفجر، ٣/٨٩] على تقدير أن يفسر بالخلق والخالق فكأنه جواب "عما" يقال: من أن قوله تعالى ﴿وما بناها﴾

^{٧٨} ق - كما قاله الشهاب قال الشيرازي أقول لا يخفى.

^{٧٩} ق - ولا شك.

^{٨٠} أ - لهذا.

^{٨١} حاشية الشيرازي، و. ١٣١.

^{٨٢} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٠ ظ.

^{٨٣} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٣٩.

^{٨٤} ق - ولعله لهذا... فاحفظه انتهى.

^{٨٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٠٢/٨. | ق - ما وقد مرّ هذا البحث فيما يتعلّق بتفسير قوله تعالى ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ في السورة المتقدمة فليرجع إليه. كما قاله شيخ زاده.

^{٨٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قاله عصام الدين."

^{٨٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٥/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

إن كان قسماً بخالق السماء فكيف يصحّ ذكره مع مخلوقه في قرن بل أن يؤخّر في الذكر عنه فإنّه تعالى لا يذكر مع شيء من المخلوقات على هذا الوجه بل يعظمّ ذكره، وقد روي أنّه عليه السلام: "نهى من قال الله ورسوله عنه، وقال له: قل الله ثمّ رسوله".^{٨٨} وتقدير الجواب أنّ أفراد بعض المخلوقات بالذكر^{٨٩} وعطف الخالق جلّ ذكره عليه والأقسام بهما ليس لاستوائهما في استحقاق التعظيم تعالى عن ذكره علواً كبيراً بل التّكته في ذلك التّرتيب بأن يتبيّن وجود صانع العالم وكمال قدرته ويظفر العقل بإدراك جلال الله تعالى وعظم شأنه حسب ما أمكن. كما قاله شيخ زاده.^{٩٠}

قوله^{٩١} (وكذا الكلام في قوله) ﴿والأرض وما طحاها ونفس وما سواها﴾ "أي: أوثرت ما فيهما لإرادة معنى الوصفية فكأنّه قيل: القادر الذي بسطها والحكم الباهر الحكمة الذي سواها." كما قاله الشّهاب.^{٩٢} لمّا أقسم الله تعالى بالشمس التي هي أعظم المحسوسات شرفاً ونفعاً ووصفها^{٩٣} بأوصافها الأربعة وهي ضؤوها وكونها متبوعة ومتجلية / [٢١٥ ظ] عند ارتفاع النهار ومختفية متغطية بالليل ثمّ بالسماء التي هي مسير الشمس وأعظم منها ونبتة على عظمة شأنهما لأنّ الأقسام بالشيء تعظيم له وذكر العالم الجسماني العلوي يدلّ على كمال قدرته أشار إلى العالم الجسماني السفلي يدلّ على كمال قدرته فقال: ﴿وَالْأَرْضُ وَمَا عَلَيْهَا﴾ يعني "طحاها" يعني والذي بسط الأرض على الماء من تحت الكعبة ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ يعني ونفس والذي سوى خلقها ويقال: ونفس ومن خلقها. "كما ذكر في تفسير أبي الليث".^{٩٤}

قوله (وجعل المماء مصدريّة) "جمع 'ماء' بالمدّ على إرادة لفظها وهو جواب عن سؤال مقدّر تقديره لمّ لم يجعل ما مصدريّة كما ذهب إليه الفراء والزّجاج ومن تبعهما^{٩٥} ليسلم من ارتكاب إطلاقها على الله".^{٩٦} كما قاله الشّهاب.^{٩٧} قوله "وجعل المماء مصدريّة" مبتدأ وخبره "يجرد الفعل عن الفاعل" ويخلّ^{٩٨} من الأفعال عطف على (يجرد الفعل عن الفاعل)^{٩٩} "أي: الفعل المصدر بها من الفاعل"^{١٠٠} وذلك لعدم سبق

^{٨٨} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٦٤/٣١. | ق - وقد روي أنّه عليه السلام: نهى من قال الله ورسوله عنه وقال له قل الله ثم رسوله.

^{٨٩} أ - بالذكر، صح هامش.

^{٩٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١١/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٩١} أ - قوله.

^{٩٢} حاشية شهاب الدين، ٣٦٥/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٩٣} ق: وصفا.

^{٩٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٢/٣. | ق - كما ذكر في تفسير أبي الليث.

^{٩٥} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٣٣٢/٥. | ق - كما ذهب إليه الفراء والزجاج ومن تبعهما.

^{٩٦} أ + تعالى.

^{٩٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٥/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٩٨} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "يجرد الفعل عن الفاعل ويخلّ" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٩٩} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "يجرد الفعل عن الفاعل" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{١٠٠} ق: الفعل.

ما يصلح أن يكون فاعلا على ذلك التقدير. "كما في حاشية محمد التفسيرى".^{١١١} قال شيخ زاده: "قوله 'يجرد الفعل عن الفاعل' أي: يجرد المنوي في ﴿أَلْهَمَهَا﴾ عما يرجع هو إليه"^{١١٢} فإنَّ المات التي في قوله: ﴿وما بناها﴾ ﴿وما طحاها﴾ ﴿وما سواها﴾ إن كانت مصدرية لا يكون مذكورا إلا السماء والأرض، والنفس وما يتعلّق بها من المعاني المصدرية وهي البناء والطحو والتسوية وشيء منها لا يصلح لأن يرجع إليه المنوي في ضمير ﴿أَلْهَمَهَا﴾.^{١١٣} انتهى.^{١١٤}

قوله (ويخلّ بنظم قوله) ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ أي: بين الله للنفس طريقي المعصية والطاعة. قيل: قدّم الفجور على التقوى ليوافق رؤس الآي ثم قال: ويجوز أنه قدّم لشدة الاهتمام بنفيه لأنه إذا انتفى الفجور وُجدت التقوى فُقد ما أهمّ بشأنه. كما في الكواشي.^{١١٥} قوله (بقوله ﴿وما سواها﴾) متعلّق بقوله يخلّ بنظم لما فيه من معنى الارتباط، وعدم الارتباط حينئذ لخفاء وجه الترتيب [٢١٦و] والعطف على ما فيه.

قيل لأنه إذا جعل قوله ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ إلى آخره مقسما به لم يكن للفاء وجه وإلا لم يكن لعطفه على قوله ﴿وما سواها﴾ وجه، أقول أما الأول فلاّنه لا معنى لتعقيب القسم بالتسوية بالقسم بالإلهام الفجور والتقوى على ما هو مدلول "الفاء" وأما الثاني فلاّنه المعطوف على المقسم به يكون مقسما به. ثم نقول يمكن أن يقال: عن الأول^{١١٦} بأنّ "الفاء العاطفة" هنا استعملت مجازا في مطلق الترتيب من غير ملاحظة التعقيب إشارة إلى التفاوت بحسب المرتبة بين تسوية النفس وجعلها مستعدة لكسب الكمالات بإيداع القول النظرية والعملية فيها ألهامها من الفجور والتقوى فإنّ مرتبة حصول الكمال للشيء فوق مرتبة استعداده لذلك الكمال، ويمكن أن يجاب عن أصل السؤال بأنّه يمكن كون الفاء جزائية لتفريع ما بعده على الحكم بالتسوية المفهوم من القسم بها كأنّه قيل وإذا سواها وجعلها مستعدة فقد ألهمها فجورها وتقواها. كما قاله الشيرانسي.^{١١٧}

فإن قيل: "الفاء" يدلّ على ترتيب من غير مهلة^{١١٨} والتسوية قبل نفخ الروح، والإلهام بعد البلوغ فتختلّ انتظام الإلهام المصدر بـ"الفاء" بما قبله على تقدير أن يكون "ما" مصدرية. قلنا: التسوية تعديل الأعضاء والقوى الإدراكية وذلك إنّما يكون بعد البلوغ. بحكم الشرع والإلهام عبارة عن بيان كيفية

^{١١١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٢ ظ. | ق: كما قال محمد التفسيرى.

^{١١٢} ق - قال شيخ زاده قوله "يجرد الفعل عن الفاعل" أي: يجرد المنوي في ألهمها عما يرجع هو إليه.

^{١١٣} حاشية الشيخ زاده، ٦١١/٨.

^{١١٤} ق - انتهى.

^{١١٥} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ و. | ق - ثم قال: ويجوز أنه قدّم لشدة الاهتمام بنفيه لأنه إذا انتفى الفجور وُجد التقوى فُقد ما أهمّ بشأنه كما في الكواشي.

^{١١٦} ق - عن الأول... قيل لأنه إذا.

^{١١٧} حاشية الشيرانسي، و. ١٣١ ظ. | ق - كما قاله الشيرانسي.

^{١١٨} ق: مهلة.

استعمالها في التّجدين في هذا المحلّ وهذا البيان والتّعريف لا يترأخى عن التّسوية بذلك المعنى، نعم يزداد الإلهام والبيان بحسب ازدياد القوى كيفيّة وذلك لا ينافي تراخيّه على التّسوية بلا مهلة. قاله شيخ زاده.^{١١٩}

قوله (إلا أن يضمّر فيها) أي: في الأفعال الثلاثة التي صدرت (بما اسم الله) أي: إلا أن يستتر الضمير الرّاجع إلى الله فيها استثناء من قوله "يجرّد به الفعل عن الفاعل" وإشارة إلى أنّ سبق الذّكر ليس بشرط في إرجاع الضمير إذا كان لبّاهة شأنه ممّا لا يغيب عن العقل كقوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾^{١٢٠} [الدخان، ٣/٤٤] قوله "ويخلّ" على صيغة المجهول [٢١٦ظ] بنظم قوله ﴿فألهمها﴾ بقوله^{١٢١} ﴿وما سواها﴾ فإنّه^{١٢٢} على تقدير أن يكون "ما" مصدرية يلزم عطف الفعل على الاسم ويكون التقدير ونفس وتسويتها فألهمها، ولا خفاء في ركافة هذا النظم، ويمكن أن يقال لا بُد في أن يُجعل "ما" مصدرية^{١٢٣} فيكون ﴿فألهمها﴾ عطفا على ﴿سواها﴾ فيكون هو في تأويل المصدر والمعنى وتسويتها فألهمها فجورها، فيكون كالأفعال السابقة وهي بناها وضحاها وسواها في تجريدها عن الفاعل قوله (للعلم به) أي: لكون مرجع الضمير معلوما غير غائب عن العقل "فالتقدير والسّماء وبنا الله تعالى إياها ونفس وتسويته إياها ﴿فألهمها فجورها وتقواها﴾ على أنّ المراد بالتّسوية إيصالها إلى عقل البلوغ كما قيل. قاله شيخ زاده والروشنّي.^{١٢٤}

والضمير راجع إلى الفعل في قوله "يجرّد الفعل" باعتبار أنّ المراد بالفعل هنا الجنس الذي هو جمع بحسب المعنى (وتنكير ﴿نفس﴾ للتكثير كما في قوله تعالى: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ﴾ [التكوير، ١٤/٨١؛ الإنفطار، ٥/٨٢]) ويجوز أن يكون للتّوعية والمراد نفس المؤمنين ويجوز أن يكون التّنكير للتعميم. "والمراد جميع النفوس". كذا في الكواشي.^{١٢٥} ويمكن أن يكون مراد المصنّف بالتكثير التعميم يؤيّده قوله "كما في قوله تعالى: ﴿علمت نفس﴾" إلى آخره.^{١٢٦} لأنّه قال هناك ونفس في معنى العموم وإن كان كلّ من التّكثير والتعميم نكتة على حدة للتكثير على ما بيّن في علم المعاني. (أو للتّعظيم والمراد) بالنفس (نفس آدم) قال الشّيرانشي: "ثمّ

^{١١٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٢/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٢٠} ق - وإشارة إلى أنّ سبق الذّكر ليس بشرط في إرجاع الضمير إذا كان لبّاهة شأنه ممّا لا يغيب عن العقل كقوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾.

^{١٢١} أ - فألهمها بقوله، صح هامش.

^{١٢٢} أ - فإنّه، صح هامش.

^{١٢٣} ق - ولا خفاء في ركافة هذا النظم ويمكن أن يقال لا بُد في أن يُجعل "ما" مصدرية.

^{١٢٤} حاشية الروشنّي، و. ١٢٢؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٢/٨. | ق - كما قيل قاله شيخ زاده والروشنّي.

^{١٢٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧.

^{١٢٦} ق - كذا في الكواشي. ويمكن أن يكون مراد المصنّف بالتكثير التعميم يؤيّده قوله "كما في قوله تعالى: ﴿علمت نفس﴾" إلى آخره.

نقول: على تقدير كونه للتعظيم^{١١٧} الأنسب أن يراد بها نفس من كان نبيا والآدم بين الماء والطين أعني رسول الثقلين عليه أفضل الصلوات وأكمل التحيات.^{١١٨}

قوله (وإلهام) النفس (الفجور والتقوى إلهامهما) بها لالتقاء الفجور والتقوى "في القلب حتى يحمله ذلك على أن تفجر أو تتقي، بل تعريفه بذلك بحيث يميز رشده من ضلاله كما في قوله ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد، ١٠/٩٠].^{١١٩} وكما جعل المصنف قوله "إلهامهما" مفسرا على صيغة المفعول بقوله^{١٢٠} (وتعريف حالهما) أي: حال الفجور والتقوى من مُردٍ ومُنَجٍ. كما قاله الشهاب.^{١٢١} وقيل المعنى أنه تعالى [٢١٧و] ألهم المؤمن المتقي تقواه وألهم الكافر فجوره. قال سعيد بن جبیر: ألزمها فجورها وتقواها. وقال ابن زيد: جعل فيها ذلك بتوفيقه إياها للتقوى وخذلانه إياها للفجور، واختار الزجاج والواحدي^{١٢٢} ذلك وهو صريح في أنه تعالى خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره. كما قاله شيخ زاده.^{١٢٣}

قوله (والتمكين في الإتيان^{١٢٤} بهما) "أي: جعله متمكنا وقادرا على كل واحد من الفجور والتقوى سواء."^{١٢٥} أقول بين كونه للتعظيم وبين ألهمها الفجور وتمكينها من الإتيان به نوع منافاة إلا أن يقال^{١٢٦} لم يرد بالتمكين من الإتيان بالفجور جعلها مستعدة له استعدادا مستعقبا^{١٢٧} للفعل بل أراد به^{١٢٨} مجرد خلق القدرة عليه فيها. "كما قاله الشهاب والشيرانشي.^{١٢٩}

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ "أي: فازت وسعدت نفس زكّاها الله، أي: أصلحها وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة." كما في معالم التنزيل.^{١٣٠} قوله (أنماها بالعلم والعمل) أي: رفعها وأظهرها وشهرها^{١٣١} بالفضائل العلمية والعملية فإن^{١٣٢} الزكاة الزيادة والتماء ومنه زكى الزرع إذا علا وكثر زريعه. "إشارة إلى أن

^{١١٧} ق - قال الشيرانشي ثم نقول: على تقدير كونه للتعظيم.

^{١١٨} حاشية الشيرانشي، و. ١٣٢.

^{١١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨.

^{١٢٠} ق - كما في قوله ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ وكما جعل المصنف قوله "إلهامهما" مفسرا على صيغة المفعول بقوله.

^{١٢١} ق - كما قاله الشهاب.

^{١٢٢} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٣٣٢/٥؛ انظر: الوجيز للواحدي، ص ١٢٠٧.

^{١٢٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٢/٨. | ق - قال سعيد بن جبیر... كما قاله شيخ زاده.

^{١٢٤} أ: من الإتيان.

^{١٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨.

^{١٢٦} ق - أقول بين كونه للتعظيم وبين ألهمها الفجور وتمكينها من الإتيان به نوع منافات إلا أن يقال.

^{١٢٧} ق: متعقبا.

^{١٢٨} أ - به.

^{١٢٩} حاشية الشيرانشي، و. ١٣٢. | ق - فيها كما قاله الشهاب والشيرانشي.

^{١٣٠} تفسير البغوي، ٤٣٩/٨. | ق - كما في معالم التنزيل.

^{١٣١} أ: وأشهرها.

^{١٣٢} ع - أصل، صح هامش.

فاعل زكى راجع إلى من، ولا يلزم منه أن يكون العبد خالقا لأفعاله لأن الإسناد يقتضي القيام لا الصدور وما قيل^{١٣٣} بأن إسناد مثل هذه الأفعال حقيقة تقتضي الإيجاد فمنظور فيه، لأنه إن أراد بقوله ب"أن إسناد" مثل هذه الأفعال حقيقة^{١٣٤} إسناد مثله بطريق الحقيقة يقتضي الإيجاد فهو ممنوع وإن أراد أن إسناده حقيقة لا بحسب الظاهر الذي بسبب كسب العبد فمسلّم، لكن كون الإسناد كذلك أول المسألة وعين النزاع." كما قاله شيخ زاده ومحمد التفسيرى^{١٣٥}.

قال عصام الدين: قوله "أنماها بالعلم والعمل" جعل فاعل ﴿زكّاها﴾ ضمير الموصول دون ضميره تعالى بأن يكون الراجع إلى الموصول ضمير المؤنث لكونها أي: من عبارة عن النفس كما فعله بعض أهل السنة هربا عن كون العبد خالقا لأفعاله وشنع عليه الزمخشري بأن هذا تعكيس // (١٧٢ ظ) من الذين يدركون على الله قدرا ما هو بريء منه، إشارة إلى كون أفعال العبد بتقدير الله تعالى وخلقه لا ينافي إسناد الفعل إلى العبد^{١٣٦} فإنه يقال: "ضرب زيد" ولا يقال: ضرب الله مع أن الضرب بخلقه وتقديره وذلك لأن وضع الفعل للنسبة إلى الكاسب^{١٣٧}. انتهى^{١٣٨}.

قوله (جواب القسم) "ردّ على صاحب الكشف حيث قال: وأما ﴿قد أفلح من زكّاها﴾ فكلام تابع لقوله ﴿فألهمها فجورها وتقواها﴾ على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم." كما قاله الشيرانشي^{١٣٩}. قال شيخ زاده: "لم يجعل قوله: ﴿كذبت ثمود﴾ جوابا لأن إقسام الله تعالى إنما يؤكّد به الوعد والوعيد وهو ليس متّهما بخلاف قوله: ﴿قد أفلح﴾ ﴿وقد خاب﴾ فإن الأول وعد لأهل التزكية بالظفر بكلّ خير والثاني وعيد لاضدادهم بالخيرات^{١٤٠}". وظهر بذلك أن المقصود من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي.

قوله (وحذف اللام للطول) أي: لطول الكلام بكثرة المقسم به إشارة إلى أنه اكتفى في وجه حذف اللام للطول كأن الطول صار^{١٤١} عوضا عن اللام، إذ حق الماضي المثبت الواقع جواب القسم أن يقترن

^{١٣٣} ق - وما قيل.

^{١٣٤} ق - يقتضي الإيجاد فمنظور فيه لأنه إن أراد بقوله ب"أن إسناد" مثل هذه الأفعال حقيقة.

^{١٣٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٣؛ وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كما قاله شيخ زاده ومحمد التفسيرى.

^{١٣٦} ق - وشنع عليه الزمخشري بأن هذا تعكيس من الذين يدركون على الله قدرا ما هو بريء منه إشارة إلى كون أفعال العبد بتقدير الله تعالى وخلقه لا ينافي في إسناد الفعل إلى العبد.

^{١٣٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥١.

^{١٣٨} ق - انتهى.

^{١٣٩} الكشف للزمخشري، ٣٨٣/٦؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٣٢.

^{١٤٠} ق - كما قاله الشيرانشي قال شيخ زاده.

^{١٤١} حاشية الشيخ زاده، ٦١٢/٨. | أ: بالخرسات.

^{١٤٢} ق - صار.

ب"اللام" و"قد" و"ما" قيل: قائله عصام الدين: من أنَّ صيرورة الطَّول عوضا عن اللّام^{١٤٣} المحذوفة يوجبه والحذف لا يجب بالطَّول فساقط، لأنَّ الطَّول إنَّما صار عوضا بعد الحذف ويذمهم عظامم آلائه أي: نَعَمَائِهِ يدلُّ على أنَّ المراد بالشكر الشكر اللّغوي ويحمل مع ذلك للاستغراق فلا يلزم أن يكون ذلك منتهى كمالات القوّة النظريّة أيضا كما ظنَّ قوله^{١٤٤} و(كأنّه) تعالى (لَمَّا أراد به) أي: بقوله ﴿قد أفلح﴾ (الحثّ) أي: التّريغيب (على تكميل النّفس) أي: على تركيتها بالعمل والعلم.

قوله (والمبالغة فيه) أي: في تكميل النّفس بالجرّ عطف على تكميل النّفس، وبالتّصّب عطف على الحثّ لأنَّ قوله "قد أفلح من زكّاه" يفيد الحثّ^{١٤٥} على تكميل النّفس والقسم يفيد المبالغة في الحثّ [٢١٨و] وقس عليه توجيه إعراب الجرّ. ^{١٤٦} قوله (أقسم) تعالى (عليه) أي: على هذا القول أو التّكميل جواب لَمَّا (والباء) في (بما يدلّهم) متعلّق بأقسم أي: أقسم الله على تكميل النّفس بما ذكر من "الشمس" و"ضحاها" و"القمر" وغيرها من اللّيل والسّماء والأرض التي تدلّهم أي: ترشد أهل مكّة (على العلم بوجود الصّانع) وقوله "وكأنّه لَمَّا أراد به" إلى قوله "بما يدلّهم على العلم بوجود الصّانع" والاستدلال ليس بشيء لأنَّ الإسناد يقتضي القيام لا الصّدور^{١٤٧} وأهل الحقّ لا ينكرون مدخلية قدرة العبد واختياره، وإنّما ينكرون إيجاده، والأولى أن يجعل المستتر في ﴿زكّاه﴾ راجعا إلى الله والمفعول إلى من بتأويل النّفس لقوله عليه السّلام: "اللّهم آت نفسي تقواها وزكّاه أنت خير من زكّاه أنت وليها ومولاها".^{١٤٨}

قوله^{١٤٩} (ووجوب ذاته) أي: ذات الصّانع معطوف على "وجود". كما قاله الزّوشي. ^{١٥٠} وقوله^{١٥١} (وكمال صفاته الذي هو أقصى درجات القوّة النظريّة) عطف على "وجوب" وردّ بمذهب البدائية الذين يقولون: إنّ الله لا يعلم الأشياء قبل وجودها في الخارج. وهذا القول باطل وصاحبه خارج عن الدّين والملة الحنفيّة، والله سبحانه يعلم الموجود موجودا والمعدوم معدوما. قوله (ويذكرهم عظامم آلائه) أي: نعمائه تعالى عطف على "يدلّهم" أي: أقسم تعالى على تكميل النّفس بالشمس^{١٥٢} تذكّرهم ويتخاطر بقلوبهم عظامم

^{١٤٣} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥١.

^{١٤٤} ق - ويذمهم عظامم آلائه أي: نَعَمَائِهِ يدل على أن المراد بالشكر الشكر اللغوي ويحمل مع ذلك للاستغراق فلا يلزم أن يكون ذلك منتهى الكمالات القوّة النظرية أيضا كما ظن قوله.

^{١٤٥} أ - يفيد الحث.

^{١٤٦} ق - وفس عليه توجيه إعراب الجر.

^{١٤٧} ق - وقوله "وكأنّه لَمَّا أراد به" إلى قوله "بما يدلّهم على العلم بوجود الصّانع" والاستدلال ليس بشيء لأن الإسناد يقتضي القيام لا الصّدور.

^{١٤٨} أخرجه المظهر في تفسيره، انظر: التفسير المظهر، ٢٧١/١٠.

^{١٤٩} ق - وإنّما ينكرون إيجاده... قوله.

^{١٥٠} وقد بحث في كتاب حاشية الرّوشي ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٥١} ق - كما قاله الرّوشي وقوله.

^{١٥٢} ق - أقسم تعالى على تكميل النّفس بالشمس.

نعمائه عَزَّ وَجَلَّ "بما خلق لهم في الآفاق والأنفس من النعم المقتضية لشكر المنعم." كما قاله الشَّهاب.^{١٥٣} وضمير الجمع مفعول الأوَّل بقوله "يذكر" ومفعوله الثَّاني قوله "عظائم" وهو مضاف إلى "آلآئه" بمدِّ الهمزة جمع إلى بكسر الهمزة وفتحها / [٢١٨ ظ] بمعنى النعمة كذا في اللُّغة.

قوله^{١٥٤} (ليحملهم) متعلِّق بأقسم أي: ليحملهم^{١٥٥} القسم بما يدلُّهم (على الاستغراق في شكر نعمائه) وهو^{١٥٦} بفتح التَّون والعين والميم وبعدها ألف ممدودة وهو جمع الجمع بمعنى النعمة.^{١٥٧} وقوله (الَّذِي هو) أي: الشُّكر (منتهى كمالات القوَّة العمليَّة) صفة للاستغراق في الشُّكر لكن في كون الاستغراق في شكر نعمائه منتهى كمالات القوَّة العمليَّة بحث، إذ منتهى كمالاتها على ما ذكر في الكتب الحكميَّة^{١٥٨} في مراتب النَّفس هو المرتبة الرَّابعة التي لها تحصيل عقيب اكتساب النَّفس الملكة، الاتِّصال بالمبدأ العالي والانفصال عن ذاتها بالكلِّيَّة وهي ملاحظة جمال الله تعالى أي: صفاته الثَّبوتية وجلاله أي: صفاته السَّلبيَّة وقصر النَّظر على كماله في ذاته وصفاته وأفعاله حتَّى يرى كلَّ قدرة مضمحلَّة في جنب قدرته الكاملة، وكلَّ علم مستغرق في جنب علمه الشَّامل وهكذا إلَّا أن يقال^{١٥٩} لَمَّا كان الاستغراق في شكر نعمائه سببا لحصول تلك المرتبة لها وصفه بكونه منتهى كمالاتها مساهلة.

قوله (وقيل) ﴿قد أفلح﴾ (استطرد بذكر بعض أحوال النَّفس) أي: تابع بقوله ﴿ألهمها فجورها وتقواها﴾ والجواب محذوف، القائل صاحب الكشَّاف.^{١٦٠} وأورد عليه أنَّه لا يلزم على تقدير كون الجواب محذوفا كون قوله ﴿قد أفلح من زكَّاهَا وقد خاب من دسَّاهَا﴾ مذكورا على سبيل الاستطرد بل الجملة مبنية لإلهام الفجور والتَّقوى فلذا فضِّل عمَّا قبله، أقول هذا إنَّما يرد لو كان مراد صاحب الكشَّاف بالاستطرد كونه اعتراضا لكنَّه غير لازم لجواز أن يكون مراده بالاستطرد^{١٦١} عدم كونه مقصودا لذاته مبنيا لأمر آخر هو المقصود / [٢١٩ و] لذاته وهو إلهام الفجور والتَّقوى.^{١٦٢} قوله (والجواب) أي: جواب القسم (محذوف) ذكر بعض أصحاب الحواشي على الكشَّاف أنَّ المصنَّف لم يجعل ﴿قد أفلح من زكَّاهَا﴾ جواب القسم لأنَّه يلزم حذف اللَّام وإنَّ جَوَّزه في أوَّل سورة المؤمنين ولأنَّه لا يليق بالنَّظم أن يجعل أدنى الكمالين أعني التَّركية لاختصاصها بالقوَّة العمليَّة المقصودة

^{١٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨.

^{١٥٤} ق - كما قاله الشَّهاب... قوله.

^{١٥٥} ق - متعلِّق بأقسم أي: ليحملهم.

^{١٥٦} أ - وهو.

^{١٥٧} ق - وهو بفتح النون والعين والميم وبعدها ألف ممدودة وهو جمع الجمع بمعنى النعمة.

^{١٥٨} ق - لكن في كون الاستغراق في شكر نعمائه منتهى كمالات القوَّة العمليَّة بحث إذ منتهى كمالاتها عل ما ذكر في الكتب الحكميَّة.

^{١٥٩} ق - وهكذا إلَّا أن يقال.

^{١٦٠} انظر: الكشَّاف للزمخشري، ٣٨٣/٦.

^{١٦١} أ - كونه اعتراضا لكنَّه غير لازم لجواز أن يكون مراده بالاستطرد.

^{١٦٢} ق - وأورد عليه... والتَّقوى.

بالأقسام، ويعرض عن أعلاهما أعني التخلّية بالعقائد اليقينية التي هي لبّ الألباب، ولو سلّم عدم الاختصاص فهو مقدّم التحلية في البابين، وأمّا حذف المقسم عليه فكثير شائع لا سيّما في الكتاب العزيز.^{١٦٣} قوله (تقديره) أي: تقدير المحذوف (لَيُذَمِّدَنَّ اللهُ) أي: لأنزل الله عقوبة (على كفّار مكة لتكذيبهم رسوله) تعالى (كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا) عليه السلام إشارة إلى أنّ القرينة على الجواب المحذوف قوله تعالى ﴿فدمدم عليهم ربهم بذنبهم﴾. كما قاله الشيرانشي.^{١٦٤}

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ أي: "خسر من أهلك نفسه وأحملها على المعاصي أو خابت نفس دسّاهها الله." كما في الكواشي.^{١٦٥} وتكرير "قد" في قوله تعالى ﴿وقد خاب من دسّاهها﴾ لإبراز الإعتناء بتحقيق مضمونه والإيدان بتعلّق القسم به أيضا أصالة. "كما في تفسير أبي السعود." ^{١٦٦} قوله (نقصها) أي: نقص تزكيتها بحيث لا يذكر اسمه بين الصالحين (وأخفاها بالجهالة) بالنظر إلى القوّة النظرية (والفسوق) بالنظر إلى القوّة العملية. "والمراد بإخفائها أي: إخفاء النفس" ^{١٦٧} إخفاء استعدادها وفطرتها التي خلقت عليها. "كما قاله الشهاب." ^{١٦٨}

(وأصل دسّى دسّس كتقضي وتقضض) مأخوذ من "التدسيس" وهو "الإخفاء" و"دسّس" مبالغة في "دسّ" أي: خفي قال تعالى ﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾ [النحل، ٥٩/١٦] واجتماع الأمثال لما أوجب الثقل قلبت "السّين الأخير" "ياء" كما في تقضي البازي وما ذكره المصنّف في تفسير إلهام الفجور والتقوى يدلّ على أنّه [٢١٩ظ] جعل المنويّ في ﴿زكّاها﴾ و﴿ودسّاه﴾ راجعا إلى من أسند كلّ واحد من التزكية والتدسيس إلى العبد لكونهما قائمين به كما يقال: حيي ومات وغيرهما لذلك مع أنّه لا مدخل له في إيجادهما. وقيل: المنويّ فيهما راجع إلى الله تعالى والضّمير المنصوب فيهما راجع إلى من وأنّ من حملا على المعنى كما مرّ. ^{١٦٩} كأنّه قيل: أفلحت نفس أو فرقة زكّاها الله وقد خابت من دسّاهها الله ^{١٧٠} إلى أحملها الله وأخفاها في المعاصي. كما قاله شيخ زاده. ^{١٧١}

^{١٦٣} ق - في الكتاب العزيز... ذكر بعض أصحاب.

^{١٦٤} حاشية الشيرانشي، و. ١٣٢ ظ-١٣٤ و. | ق - كما قاله الشيرانشي.

^{١٦٥} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ ظ.

^{١٦٦} تفسير أبي السعود، ٥٣٨/٥. | ق - كما في الكواشي. وتكرير "قد" في قوله تعالى ﴿وقد خاب من دسّاهها﴾ لإبراز الإعتناء بتحقيق مضمونه والإيدان بتعلّق القسم به أيضا أصالة. "كما في تفسير أبي السعود.

^{١٦٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: إخفاء النفس."

^{١٦٨} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٦٩} ق - على المعنى كما مر... وما ذكره المصنّف.

^{١٧٠} أ - كأنّه قيل: أفلحت نفس أو فرقة زكّاها الله وقد خابت من دسّاهها الله، صح هامش.

^{١٧١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٢/٨.

قوله ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودٌ﴾ "رسولهم صالح عليه السلام بقرينة فكذبوه." كما في تفسير العصام.^{١٧٢} ﴿بَطَّغُواهَا﴾ قوله (بسبب طغيانها) إشارة إلى أنَّ الطَّغوى اسم بمعنى المصدر كاللَّغوى بمعنى الطَّغيان إلَّا أنَّ الطَّغوى لما كان أشبه برؤوس الآيات اختير على لفظ الطَّغيان وإن كان أشهر من الأوَّل وإلى أنَّ "الباء" فيه سببية ومفعول ﴿كَذَّبَتْ﴾ محذوف للعلم به والمعنى ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودٌ﴾ نبيا صالحا عليه السلام بسبب طغيانها ومجاوزتها الحد في الكفر ويحتمل^{١٧٣} أن يكون ﴿كَذَّبَتْ﴾ مُنَزَّلًا منزلة اللّازم فلا يقدر^{١٧٤} مفعول على معنى أنَّها فعلت التَّكذيب بطغيانها وهذا هو القول المشهور، وهناك قول آخر أشار إليه المصنّف بقوله (أو بما أوعدت) أي: خوِّفَت ثَمُود (به) أي: بالعذاب فالمراد بما "العذاب" لما بيّن المصنّف بقوله (من عذابها) أي: عذاب ثَمُود باعتبار تأويل ثَمُود قبيلة فيكون الطَّغوى اسما للعذاب الذي أهلكوا به و"الباء" للتَّعدية ومتعلّق بالتَّكذيب أي: كَذَّبَتْ بعذابها أي: بالعذاب الذي أهلكوا به^{١٧٥} ولم يصدّقوا رسولهم فيما أنذر به من العذاب وعبر عن ذلك "العذاب" بـ"الطَّغوى" للمبالغة في كونه مجاوزا عن القدر المعتاد فإنَّ "الطَّغيان" في اللّغة^{١٧٦} "مجاوزه القدر" وكان عذابهم صيحة مجاوزة^{١٧٧} [و٢٢٠] للقدر المعتاد جعلت نفس المجاوزة للمبالغة أو^{١٧٨} بتقدير ذي مضاف أي: عذابها (ذي الطَّغوى) صفة للعذاب. "ويجوز أن يراد بالطَّغوى العذاب نفسه مبالغة كما يوصف بغيره من المصادر."^{١٧٩} فيكون إضافة ﴿الطَّغوى﴾ في الآية إلى ضمير ﴿ثَمُودٌ﴾ لأدنى ملابسة. كما قاله شيخ زاده ومحمد السيّاسي التفسيريّ والشّهاب.

قال الروشنّي: "قوله 'أو بما أوعدت به' الظاهر من إعادة 'الباء' أن لا يكون في الوجه الثاني سببية والأقرب أنَّها كذلك، فلعلَّ إعادتها للإشعار بالفرق بين السَّببين، فإنَّ سببية الأوَّل ظاهر وسببية الثاني من قبيل سببية الآلة فتأمل.^{١٨٠} وأوعدت من الإيعاد بمعنى التَّخويف. ف'الباء' صلة يعني لم يصدّقوا به."^{١٨١} انتهى.

قال الشّيرانشي: أقول لا يخفى أنَّ قول المصنّف من عذابها يأبى تقدير "ذي" لأنَّ ذلك القول يقتضي أن يكون المضاف إلى ضمير ﴿ثَمُودٌ﴾ في التَّوجيه الثاني ما هو عبارة عن العذاب فيلزم على تقدير "ذي" أن يكون المضاف إلى ضمير ﴿ثَمُودٌ﴾ مجموع المضاف والمضاف إليه في "ذي الطَّغوى"

^{١٧٢} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٣٩ ظ.

^{١٧٣} ق - يحتمل.

^{١٧٤} أ + له.

^{١٧٥} أ - و"الباء" للتَّعدية ومتعلّق بالتَّكذيب أي: كذبت بعذابها أي: بالعذاب الذي أهلكوا به، صح هامش.

^{١٧٦} ق - في اللّغة.

^{١٧٧} أ + القدر المعتاد وكانت عذابهم صيحة مجاوزة.

^{١٧٨} ق: أي.

^{١٧٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨.

^{١٨٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٣/٨؛ انظر: حاشية محمد التفسيرى السيّاسي، و. ٥٣ ظ. | ق - ومحمد السيّاسي... سببية الآلة فتأمل.

^{١٨١} حاشية الروشنّي، و. ١٢٢ ظ.

وذلك غير جائز^{١٨٢} إذ كون اللفظ مضافا بتقدير "حرف الجر" من خواص الاسم، والمركب من المضاف والمضاف إليه ليس باسم ولو جعل المضاف إلى ضمير ﴿ثمود﴾ المضاف إليه بدون المضاف لم يصح المعنى إلا بتكلف، لا يخفى على من له تأمل، ويمكن أن يتكلف لتصحيح أن يتكلف^{١٨٣} إضافة المركب الإضافي إلى ضمير ﴿ثمود﴾ بأن يؤول "ذو الطغوى" بـ"الطاغي".^{١٨٤} انتهى.

وقال الشيرازي في حاشية الحاشية: "لا يخفى بعد التوجيه الثاني من توجيهي المصنف^{١٨٥} فإنه يحتاج إلى جعل الطغوى الذي هو^{١٨٦} بمعنى المصدر بمعنى اسم الفاعل أعني الطاغية.^{١٨٧} قوله (كقوله تعالى: ﴿فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ [الحاقة، ٥/٦٩]) "استشهاد معنوي على 'وصف العذاب' بـ'الطغيان' وأنه^{١٨٨} المراد هنا^{١٨٩} أو الطاغية مصدر كالكاذبة." كما قاله الشهاب.^{١٩٠}

قوله^{١٩١} (وأصله) / [٢٢٠ ظ] أي: أصل الطغوى (طغيها)^{١٩٢} وإنما قلبت "ياؤه" و"واوًا" يعني أنه مصدر من المعتل اللام اليائي وهذا على لغة من يقول: "طغيت طغيانا بـ"الياء" وهنا لغة أخرى: وهي أن يقال: "طغوت طغوانا" قالوا: الطغوى على هذه اللغة أصلية. وفي الصحاح:^{١٩٣} "الطغوان والطغيان على معنى واحد."^{١٩٤} قوله (تفرقة بين الاسم والصفة) وذلك أن فعلى إن كانت من ذوات "الياء" وكانت اسما قلبت "ياؤه" و"واوًا"، وإن كانت صفة أقيت "الياء" على حالها تفرقة بينهما. ف قيل في الصفة امرأة: خزيا وريا وصديا فإن "خزيا صفة" بمعنى المستحي من خزي الرجل إذا استحيا،^{١٩٥} و"ريا" من "روى يروي" فهو "ريان وريا". و"صديا" من "صدي يصدى"^{١٩٦} أي: "عطش" فهو "صديان". وهي "صديا" مثل "عطشان وعطشى" وزنا ومعنى، وإبقاء "الياء" على حالها في الصفة أولى من إبقائها في الاسم، لأن الصفة أثقل من الاسم، و"الياء"

^{١٨٢} ق - انتهى قال الشيرازي... وذلك غير جائز.

^{١٨٣} أ - أن يتكلف. (وهذا هو الصحيح). | ق - لا يخفى على من له تأمل ويمكن أن يتكلف لتصحيح أن يتكلف.

^{١٨٤} حاشية الشيرازي، و. ١٣٤ ظ.

^{١٨٥} ق - انتهى وقال الشيرازي في حاشية الحاشية لا يخفى بعد التوجيه الثاني من توجيهي المصنف.

^{١٨٦} ق - الذي هو.

^{١٨٧} حاشية الشيرازي، و. ١٣٤ و.

^{١٨٨} أ - وإنه.

^{١٨٩} ق - وإنه المراد هنا.

^{١٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٦/٨.

^{١٩١} ق - كما قاله الشهاب قوله.

^{١٩٢} أ: طغيا.

^{١٩٣} ق - وفي الصحاح.

^{١٩٤} الصحاح للجوهري، "طغى" (٢٦٥/٦).

^{١٩٥} ق - من خزي الرجل إذا استحيا.

^{١٩٦} ق + صديا.

أخف من "الواو". قوله (وقرئ) ﴿بَطْغُوا﴾ (بالضّم) أي: بضم الطاء (كالرجعي) والقارئ الحسن^{١٩٧} إلا إن قلبت "ياء" "واوا" حيثنذ يكون مخالفا للقياس إذ القياس بقاؤها على حالها ك"السّقيا". قاله شيخ زاده.^{١٩٨}

﴿إِذْ أَنْبَعَثَ﴾ قوله (حين قام) تفسير ﴿إِذْ أَنْبَعَثَ﴾ و"انبعث" مطاوع بعثه بمعنى "أرسله وأقامه" والمراد ب"قيامه" مباشرته يقال: بعثت فلانا على الأمر فانبعث له وامتلأ وإذ انبعث (ظرف لـ) ﴿كَذَّبْتَ﴾ أو طغوى والمعنى كذبوا نبيهم بسبب طغواهم أو كذبوا بذى طغواهم حين قام أشقاها لعقر الناقة. كما قاله شيخ زاده.^{١٩٩}

قوله تعالى ﴿أَشْقَاهَا﴾ مرفوع تقديره لأنه فاعل ﴿انبعث﴾ فإذا كان المذكر أشقى فالمرأة شقوى لأنه من بنات^{٢٠٠} الواو لقوله عز وجل ﴿غَلَبْتُ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [المؤمنون، ١٠٦/٢٣] وجمع "أشقى" "شقو" مثل "حمر" و"صفر" فإن جمعت جمع سلامته قلت في المذكر الأشقون وفي المؤنث [٢٢١و] شقواوات مثل حمراوات. كما قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التنبيه في إعراب الجزء الأخير من القرآن.^{٢٠١}

قوله (أشقى ثمود) إشارة إلى أنّ ضمير المؤنث يرجع إلى ﴿ثمود﴾ باعتبار تأويله بالقبيلة (وهو) أي: أشقى (قدار بن سالف) بضم القاف وفتح الدال المهملة على ما في القاموس:^{٢٠٢} بزنة غلام وهو اسم من عقر الناقة ومعناه جزّار وهو رجل أشقر أزرق قصير باشر بعقر الناقة (أو هو) أي: قدّار بن سالف.^{٢٠٣} (ومن مالاؤه) بالهمزة^{٢٠٤} بمعنى "أعانه" أي: بقدر بن سالف^{٢٠٥} كأنه صار ملأه.^{٢٠٦} وفي نسخة "والاه" وهو بمعناه.^{٢٠٧} قوله (على قتل الناقة) متعلّق مالاؤه^{٢٠٨} وإشارة إلى "أنّ العقر" بمعنى "القتل" فاكتمى به في تفسير ﴿فَعَقَرُوهَا﴾. كما قاله الشهاب والشيرانشي.^{٢٠٩}

^{١٩٧} ق - والقارئ الحسن.

^{١٩٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٣/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٩٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٣/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٢٠٠} ق: بنات.

^{٢٠١} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٥-٨٦ ظ. | ق - في التنبيه في إعراب الجزء الأخير من القرآن.

^{٢٠٢} ق - بضم القاف وفتح الدال المهملة على ما في القاموس.

^{٢٠٣} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قدر" (ص ١٢٩٤).

^{٢٠٤} ق - بالهمزة.

^{٢٠٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: بقدر بن سالف".

^{٢٠٦} أ: ملكا.

^{٢٠٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٧/٨. | ق - وفي نسخة "والاه" وهو بمعناه.

^{٢٠٨} أ: بمالاؤه.

^{٢٠٩} حاشية الشيرانشي، و. ١٣٥ ظ. | ق - كما قاله الشهاب والشيرانشي.

واختلف في "الأشقى" الذي هو "عافر الناقة" هل شخص معين أو جماعة؟ فمن ذهب إلى الأول قال: اسمه قدار بن سالف ويضرب به المثل. فيقال: ^{٢١٠} أشار عليه السلام من "قدار" وهو "أشقى الأولين". ومن ذهب إلى الثاني قال: ^{٢١١} إنما جاء الأشقى بلفظ الواحد بناء على أن أفعل ^{٢١٢} التفضيل إذا أضيف يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما قال المصنّف بحرف التعليل (فإنّ أفعل التفضيل إذا أضيفته) على بناء الخطاب (صلح للواحد والجمع) يقال: هذان أفضل الناس وهؤلاء أفضلهم. والقول الثاني يؤيده قوله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾ وكان يجوز حينئذ أن يقال: انبعث أشقوها كما يقال: أفاضلهم ويؤيد الأول قوله تعالى في سورة القمر ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ﴾ [القمر، ٢٩/٥٤] فإنه يدل على أن المباشر واحد معين. كما قاله شيخ زاده. ^{٢١٣} "والمراد بإضافة أفعل التفضيل" إضافته لمعرفة مفضل عليه بقرينة ما في النظم فلا يرد عليه أنه إطلاق في غير محله لأن المضاف لنكرة حكمه الأفراد والتذكير مطلقا كالمقترن / [٢٢١ظ] بـ "من" كما قاله الشهاب. ^{٢١٤} "أما إذا لم يقصد بالإضافة إليه التفضيل على المضاف إليه فيلزم مطابقتها لما هو له ^{٢١٥} على ما قرّر ^{٢١٦} في النحو". كما قاله الشيرازي. ^{٢١٧}

(وفضل شقاوتهم) أي: شقاوة طائفة ثمود (لتوليهم) أي: لمباشرتهم (العقر) أي: جرح الناقة. "فمن رضي بذلك كان شقيًا ومن تولى كان أشقى". فإن درجة مجرد الرضى والبعث أهون من درجة المباشرة بعقر الناقة. كما في الروشني. ^{٢١٨} "في القاموس: العقر: الجرح. ^{٢١٩} قيل: قطعوا عُرْقوبي رجلها. ^{٢٢٠} "في القاموس: العُرْقوب: عَصَبٌ غليظ فوق عَقَب الإنسان، وغيره من الدواب في رجلها: بمنزلة الركبة في يدها". كما قاله الشيرازي في حاشية الحاشية. ^{٢٢١}

"الفاء" في قوله تعالى ﴿فَقَالَ﴾ جواب "إذا" ﴿لَهُمْ﴾ أي: لقبيلة ثمود، أو للأشقى إذا أريد به قدار ومن ملأه ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ أي: صالح عليه السلام عبّر عنه بعنوان الرسالة إيدانا بوجوب طاعته وبياننا لغاية عتوهم وتماديهم في "الطغيان" وهو "السّر" في إضافة الناقة إليه تعالى" في قوله ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾. قيل: قاله عصام الدين

^{٢١٠} ق - فمن ذهب إلى الأول قال اسمه قدار بن سالف ويضرب به المثل فيقال.

^{٢١١} ق - ومن ذهب إلى الثاني قال.

^{٢١٢} ق: أن أفعل.

^{٢١٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٣/٨. | ق - والقول الثاني... كما قاله شيخ زاده.

^{٢١٤} حاشية شهاب الدين، ٣٦٧/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{٢١٥} ق - لما هو له.

^{٢١٦} أ: قرر.

^{٢١٧} حاشية الشيرازي، و. ١٣٥. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{٢١٨} حاشية الروشني، و. ١٢٢ ظ.

^{٢١٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عقر" (ص ١١١٩).

^{٢٢٠} حاشية الشيرازي، و. ١٣٥ ظ.

^{٢٢١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عرقب" (ص ١٠٨٠)؛ حاشية الشيرازي، و. ١٣٥ ظ. | ق - كما في الروشني... في حاشية الحاشية.

في تفسيره يفهم من قوله ﴿فقال لهم رسول الله﴾ إلخ.^{٢٢٢} "إنّ هذا القول من الرسول كان بعد انبعاث الأشتى وليس كذلك بل^{٢٢٣} حين خرجت الناقة من الصخرة معجزة لصالح عليه السلام قسم صالح الماء بينهم وبينها. وحذرهم ثانياً^{٢٢٤} بعد الانبعاث." قاله الشيرانشي.^{٢٢٥} و"إضافة الناقة" إلى "الله" لتعظيمها ولأنّها جاءت من عنده بلا واسطة وسبب معهود ولذلك كانت آية قوله (ذرّوا ناقة الله واحذرّوا عقراها)

إشارة إلى أنّ "ناقة" منصوب على التحذير أي: أحذرّوا ناقة الله وإضمار الناصب هنا واجب لأنّه عطف عليه ﴿وسقيها﴾ فصار أي: لفظ ﴿ناقة الله﴾ بالعطف كالمكرّر في قولك: الأسد الأسد. فإنّ إضمار الناصب يجب في ثلاثة مواضع؛ أحدها: أن يكون المحذّر نفس إياك وبابه. والثاني: أن يوجد في المحذّر عطف. والثالث: أن يوجد فيه تكرار / [٢٢٢] نحو: الأسد الأسد. وروي ﴿ناقة الله﴾ بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي: هذه ناقة الله. كما في التنبيه من الإعراب.^{٢٢٦}

قال الشيرانشي: قوله^{٢٢٧} "ذرّوا ناقة الله واحذرّوا عقراها" منصوب بتقدير ذرّوا واحذرّوا ولم البيضاوي أنّه منصوب على التحذير.^{٢٢٨} كما قاله الكشاف. لأنّه مشروط بكون المحذّر منه مكرّراً أو بكونه محذّراً ممّا بعده. أقول: عبارة الكشاف "هذا ناقة الله" نصب على التحذير كقولك الأسد الأسد والضبي والضبي بإضمار ذرّوا واحذرّوا ويمكن أن يوجه كلام صاحب الكشاف بأنّ مراده بقوله "نصب على التحذير" أنّه نصب بملاحظة معنى التحذير، والمحذوف فعل مشعر بالتحذير لا أنّه منصوب بتقدير اتّق، حذف الفعل وجوباً حتّى يرّد عليه عدم تحقّق شرط وجوب الحذف والتشبيه بقولك الأسد الأسد والضبي والضبي في مجرّد ملاحظة معنى التحذير دون وجوب^{٢٢٩} حذف الفعل الدالّ على التحذير دون وجوب حذف الفعل فإنّ شرط الوجوب متحقّق هنا وهو ذكر المحذّر منه مكرّراً بخلاف ما نحن فيه.^{٢٣٠} انتهى.^{٢٣١}

"ولك أن تقدّر عظموا ﴿ناقة الله وسقيها﴾ أو ألزموا ﴿ناقة الله وسقيها﴾ والمراد بقوله ﴿فقال لهم رسول الله﴾ أنّه قال لهم رسالته من الله كما هو المتبادر، فالمال أنّه قال لهم: أنّه^{٢٣٢} قال الله ﴿ناقة الله وسقيها﴾ ولذا صحّ قوله ﴿فكذبوه﴾ لأنّ الرسول مخبر في هذا القول فلا يتّجه أنّه لا يتّضح تكذيب الأمر

^{٢٢٢} ق - قيل: قاله عصام الدّين في تفسيره يفهم من قوله ﴿فقال لهم رسول الله﴾ إلخ.

^{٢٢٣} ق - كان بعد انبعاث الأشتى وليس كذلك بل.

^{٢٢٤} ق - ثانياً.

^{٢٢٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٠؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٣٥. ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٢٢٦} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٦. ظ.

^{٢٢٧} ق - كما في التنبيه من الإعراب قال الشيرانشي قوله.

^{٢٢٨} الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/٦.

^{٢٢٩} ق - منصوب بتقدير...دون وجوب.

^{٢٣٠} حاشية الشيرانشي، و. ١٣٥-١٣٥. ظ.

^{٢٣١} ق - بخلاف ما نحن فيه انتهى.

^{٢٣٢} ق - لهم أنّه.

وهذا أظهر من توجيهه بما ذكره من أنّهم كذبوه فيما حذرهم منه من حلول العذاب أن فعلوا. " قاله العصام.^{٢٣٣} "وقيل: المقدر 'ذروا' وقوله 'احذروا' بيان للمعنى المراد وكلاهما ممّا لا وجه له أمّا الأوّل فلاّ شرطه ما ذكر أو العطف عليه كما هنا وأمّا الثاني فغنيّ عن البيان^{٢٣٤} وقوله 'عقرها' إشارة إلى تقدير المضاف فيه أو بيان [٢٢٢ظ] للمراد^{٢٣٥} من غير تقدير فيه. " كما قاله الشهاب نقلا عن الخلخالي.^{٢٣٦}

قال مقاتل: عشرة من الحيوانات في الجنة: ناقة صالح عليه السلام، وعجل إبراهيم عليه السلام، وكيش إسماعيل عليه السلام، وبقرة موسى عليه السلام، وحوت يونس عليه السلام، وحمار عزيز عليه السلام، ونملة سليمان عليه السلام، وهدد بلقيس رحمها الله، وناقة محمد صلى الله عليه وسلم، وكلب أصحاب الكهف. صيره الله على صورة الكباش.^{٢٣٧}

قوله (وَسْقِيَاهَا) قوله (فلا تذودوها عنها) "ب'الذال' المعجمة^{٢٣٨} بمعنى 'تطردوها' وفي نسخة: 'تزودها'،^{٢٣٩} بمعنى 'تتخوها' أي: تبعدوها^{٢٤٠} وضمير 'عنها' ل'السقيا'. " كما في الشهاب.^{٢٤١} والمعنى "ذروا عقرها واحذروا سقياها" يعني شربها وهو نصيبها من الماء، وقد تقدّم أنّ تلك الناقة كان لها شرب يوم معلوم ولهم ولمواشيهم يوم آخر وكانوا يستصرون بذلك في أمر مواشيهم فهموا بعقرها. ولما علم صالح عليه السلام ما عزموا عليه قال لهم: هي ناقة الله دائمة الدلالة على وحدانيّة الله تعالى وكمال قدرته وعلى نبوتني فاحذروا من أن تمسوها بسوء واحذروا أيضا أن تمنعوا من سقياها. كما قاله شيخ زاده.^{٢٤٢}

قال في الحوفي:^{٢٤٣} ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي: كذب قبيلة ثمود بصالح عليه السلام عطف على "فقال" قوله (فيما حذرهم منه من حلول العذاب إن فعلوا) و"الحلول" بضمّتين^{٢٤٤} "الترّول" إشارة إلى أنّ قوله "ناقة وسقياها" إنشاء لا يحتمل التّكذيب، فالتّكذيب يرجع إلى ما دلّ عليه الكلام فإنّ معنى قوله: اتركوا ناقة الله واحذروا أنكم إن لم تتركوها وحالها تعذبون في هذا الإخبار المدلول عليه بفحوى الكلام. كما قاله شيخ

^{٢٣٣} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥١ ظ.

^{٢٣٤} ق - في هذا القول... فغنيّ عن البيان.

^{٢٣٥} ق - أو بيان للمراد.

^{٢٣٦} انظر: حاشية الخلخالي، و. ٦٤ ظ؛ حاشية شهاب الدين، ٣٦٧/٨. | ق - كما قاله الشهاب نقلا عن الخلخالي.

^{٢٣٧} وقد بحث في كتاب تفسير مقاتل بن سليمان ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. ولكن وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في

تفسير روح البيان، انظر: روح البيان للإسماعيل حقي، ١٧٤/٥ (الكهف ١٨/١٨).

^{٢٣٨} ق - ب'الذال' المعجمة.

^{٢٣٩} ق - وفي نسخة: تزودها.

^{٢٤٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: تبعدوها." | أ: تبعدوها.

^{٢٤١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٧/٨. | ق - كما في الشهاب.

^{٢٤٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٤/٨.

^{٢٤٣} ق - كما قاله شيخ زاده قال في الحوفي.

^{٢٤٤} ق - بضمّتين.

زاده.^{٢٤٥} قال عصام الدين في تفسيره: "قلت يريدون أن قوله ﴿ناقة الله وسقياها﴾".^{٢٤٦} ليس ممّا يتعلّق به التّكذيب لكونه إنشاء كما حقّق ولا يبعدان بتعلّق التّكذيب بقوله ﴿ناقة الله وسقياها﴾ "كما هو ظاهر النّظم ووجه التّعلّق به أنّه لم يقل من عنده بل قاله على سبيل التّبلغ فكأنّه قال الله تعالى: ناقة الله وسقياها فكذبوه / [٢٢٣] في أنّ هذا قول الله".^{٢٤٧} ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي: "فقتلوا النّاقة" بأن قطعوا عرقوبها. كما في الوجيز.^{٢٤٨} ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ (فأطبق عليهم العذاب) أي: أحاط العذاب على قبيلة ثمود.^{٢٤٩} أي: "أهلكهم الله هلاك استئصال". كما في الوجيز.^{٢٥٠} قال عصام الدين في تفسيره: "قلت أراد أنّه لم يقتصر عذابهم على ما يتعلّق برجلهم"^{٢٥١} بل أرسل الله عليهم عذابا أحاط من القرن إلى القدم يعني كبيرهم وصغيرهم^{٢٥٢} وردّهم بأشدّ العقوبة إلى العدم.^{٢٥٣} كما فسّره الزّمخشري.^{٢٥٤} وتبعه البيضاوي بقوله "فأطبق عليهم العذاب". قوله^{٢٥٥} (وهو) أي: تفسير ﴿فدمدم عليهم﴾ بقوله "فأطبق عليهم العذاب" مأخوذ (من تكرير قولهم ناقة مُدْمِومة إذا ألبسها الشّحم) أي: أحاطها "فدمدم" على وزن "فغفل".

وقوله "إذا ألبسها الشّحم" أي: أطبق عليها الشّحم من شدّة السّمن. في القاموس:^{٢٥٦} المدموم: المتناهي السّمن، الممتلئ بالشّحم.^{٢٥٧} وفي القاموس:^{٢٥٨} دمّ، فلانا: عذّبنا عذابا تافها.^{٢٥٩} والحاصل أنّ قول المصنّف "هو من تكرير قولهم ناقة مدمومة" يدلّ على أنّ دمدم حاصل من تكريره دمدم^{٢٦٠} فلو كان المراد تكرير مجموع دمّ لكان النّظم دمّ لكنّ لما كان النّظم دمدم علم أنّ المراد تكرير دمّ ببعض أجزائه. أعني الفاء التي هي الدّالّ ففكّ الإدغام في دمّ وواقع بين الميمّين الدّالّ فصار دمدم

^{٢٤٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٤/٨.

^{٢٤٦} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٠.

^{٢٤٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٠. | ق - كما قاله شيخ زاده... في أنّ هذا قول الله.

^{٢٤٨} الوجيز للواحد، ص ١٢٠٧. | ق - كما في الوجيز.

^{٢٤٩} ق - (فأطبق عليهم العذاب) أي: أحاط العذاب على قبيلة ثمود، صح هامش.

^{٢٥٠} الوجيز للواحد، ص ١٢٠٧.

^{٢٥١} ق - كما في الوجيز قال عصام الدين في تفسيره قلت أراد أنّه لم يقتصر عذابهم على ما يتعلّق برجلهم.

^{٢٥٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني كبيرهم وصغيرهم".

^{٢٥٣} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٠.

^{٢٥٤} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٤/٦.

^{٢٥٥} ق - كما فسّره الزّمخشري وتبعه البيضاوي بقوله "فأطبق عليهم العذاب". قوله.

^{٢٥٦} ق - في القاموس.

^{٢٥٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "دمم" (ص ٥٦٥).

^{٢٥٨} ق - وفي القاموس.

^{٢٥٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "دمم" (ص ٥٦٤).

^{٢٦٠} أ: دمّ.

على وزن فعفل.^{٢٦١} أي: صارت سمينة من ألبسه كذا إذا أغطاه فهو استعارة. قاله الشيرازي والشهاب.^{٢٦٢}

قال الروشني: قوله 'وهو من تكرير قولهم' يريد أن أصل دمدم دم يقال دمّ^{٢٦٣} بالشحم إذا أوفر فزيد عليه دال بين الميمين للمبالغة في الإحاطة. والمراد التمدّم^{٢٦٤} في غلبة العذاب.^{٢٦٥} انتهى.^{٢٦٦} ﴿بَذَنِيهِمْ﴾ (بسببه) وهو تكذيب نبّيهم صالح عليه السّلام وقتلهم ناقة الله.

وذلك أن صالحا عليه السّلام دعاهم إلى الله سنين كثيرة فكذبوه وأرادوا قتله. فخرجوا إلى عبد لهم فأتاهم صالح عليه السّلام ودعاهم [٢٢٣ظ] إلى الله، فقالوا له: إن كنت نبيا فأخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشاء وهي ناقة قربت وضع حملها^{٢٦٧} حتى نؤمن بك^{٢٦٨} ونصدقك. فقام صالح عليه السّلام وصلى ركعتين ودعا الله فتحركت الصخرة فانصدعت عن ناقة عشاء ذات زغب الزغب^{٢٦٩} الشعرات الصفر على رأس الفرح^{٢٧٠} فلم يؤمنوا فولدت الناقة ولدا. وقال بعضهم: خرج ولدا خلفها من الصخرة. فصارت الناقة بليّة ومحنة عليهم، وكانت من أعظم الأشياء فتأتي مراعيهم فتنفر منها دوابهم وتأتي العين وتشرب جميع ما فيها من الماء. فجعل صالح عليه السّلام الماء قسمة بينهم يوما للناقة ويوما لأهل القرية. فإذا كان اليوم الذي تشرب الناقة لا يحضر أحد العين وكانوا يحلبونها في ذلك اليوم مقدار ما يكفيهم وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون فاجتمعوا على قتل الناقة. فقال لهم صالح عليه السّلام: لا تفعلوا فإنكم إن قتلتموها يأتكم العذاب فجاءوا ووقفوا^{٢٧١} على طريق الناقة فلما مرّت بهم الناقة متوجهة إلى العين رماها واحد منهم يقال له: "مصدق بن وهر" فأصاب سهم رجل الناقة فلما رجعت من العين خرج قدار بن سالف وهو أشقى القوم. كما قال الله تعالى: ﴿إِذْ أَنْبَعَثَ أَشْقَاهَا﴾ فضربها بالسيف ضربة فقتلها وقسموا لحمها على أهل القرية. وروي عن الحسن البصري أنه قال: لما عقرت ثمود الناقة ذهب فصيلها حتى صعد جبلا وقال ثلاث مرات أين أمي؟ أين أمي؟ أين أمي؟ فأخبر بذلك صالح عليه السّلام فقال: صالح عليه السّلام يأتكم العذاب بعد ثلاثة أيام. قالوا: وما العلامة في ذلك؟ قال: أن تصبحوا في اليوم الأول: وجوهكم مصفرة، وفي اليوم الثاني: وجوهكم محمرة، وفي اليوم الثالث: وجوهكم مسودة.

^{٢٦١} حاشية الشيرازي، و. ١٣٥ ظ-١٣٦ و.

^{٢٦٢} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٧/٨.

^{٢٦٣} أ - يقال دمّ.

^{٢٦٤} أ: التمام. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٦٥} حاشية الروشني، و. ١٢٢ ظ.

^{٢٦٦} ق - والحاصل أن قول المصنف... انتهى.

^{٢٦٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهي ناقة قربت وضع حملها."

^{٢٦٨} ق: لك.

^{٢٦٩} ق - الزغب.

^{٢٧٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "الزغب الشعرات الصفر على رأس الفرح."

^{٢٧١} أ - ووقفوا.

ثمّ خرج من بين أظهرهم مع من آمن منهم فأصبحوا في اليوم الأوّل وجعل بعضهم يقول لبعض: قد اصفرّ وجهك. وفي اليوم الثاني يقول بعضهم لبعض: قد احمرّ وجهك. / [٢٢٤و] وفي اليوم الثالث يقول بعضهم لبعض: قد اسودّ وجهك فأيقنوا بالهلاك. فجاء جبريل عليه السّلام وصاح بهم صيحة واحدة فماتوا كلّهم. كما في تفسير أبي الليث في تفسير قوله تعالى ﴿وإِلَى ثُمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [الأعراف، ٧٣/٧] في سورة الأعراف. ^{٢٧٢}

﴿فَسَوَّاهَا﴾ (فسوّى الدّمدة بينهم أو عليهم) يعني ضمير ﴿سَوَّاهَا﴾ إمّا للدّمدة فالمعنى أنّه جعلها بينهم سواء أو جعلها الرّبّ عليهم سواء. قوله (فلم يفلت منه) أي: من الدّمدة "من الآفات" ^{٢٧٣} فيكون متعدّيًا ولازما بمعنى التّخليص والتّخلّص وعلى الأوّل قوله عليه السّلام يُمهل للظّالم فإذا أخذه لم يفلته والوجهان جائزان، "أي: لا ينجا من عذاب الرّبّ (صغير ولا كبير) قاله الروشنّي. ^{٢٧٤}

قوله (أو ثمود بالإهلاك) عطف على الدّمدة يعني أنّ ضمير ﴿سَوَّاهَا﴾ يحتمل أن يعود إلى ﴿ثمود﴾ باعتبار تأويله بالقبيلة كما عاد إليه ضمير بـ ﴿طغواها﴾ لذلك الاعتبار ﴿وَلَا يَخَافُ﴾ الله ﴿عُقْبَاهَا﴾ (أي: عاقبة الدّمدة) أي: عاقبة التّسوية يعني لا يخاف الله إهلاكهم على التّسوية كما يخاف الملوك عاقبة ما فعله فهو استعارة تمثيلية لإهانتهم وإنّهم أدلاء عند الله. والضمير يجوز أن يعود لـ "الرّسول عليه السّلام" كما يجوز أن يعود إليه تعالى. أي: لأنّه عليه السّلام لا يخاف عاقبة إنذاره لهم وهو على الحقيقة كما إذا قيل: الضّмир لـ "الأشقى" أي: أنّه لا يخاف عاقبة فعله الشّنيع.

قوله (أو عاقبة هلاك ثمود وتبعثها) بتحريك الباء جمع "تابع" كـ "الكفرة" و"الفجرة" جمع "كافر" و"فاجر" والمراد أطفالهم التّابعون لهم. والمعنى: لا يخاف الله عاقبة هلاك ثمود وأطفالهم والمؤاخذه بهم فإنّه تعالى مالك على الإطلاق يفعل ما يشاء ولا يسأل عمّا يفعل حتّى (فيبقى بعض الإبقاء) ولا يستأصلهم (والواو للحال) قيل: يجوز أن يكون الجملة اعتراضية دافعة لما يتوهم من أنّ إهلاك صبيانهم أنّه خاف عاقبة دمدمته فلم يبق من نسلهم لئلا يعودوا إليه كما هو شأن الملوك فقال ذلك ليس / [٢٢٤ظ] لخوف العقبي بل لكمال السّخط قيل: الضّмир في ﴿لا يخاف﴾ لعافر النّاقة وفي الكلام تقديم وتأخير. ^{٢٧٥} تقديره ﴿إذ انبعث أشقاها ولا يخاف عقبيها﴾.

^{٢٧٢} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٥٥٢/١ (الأعراف، ٧٣/٧). | ق - كما في تفسير أبي الليث في تفسير قوله تعالى ﴿وإِلَى ثُمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ في سورة الأعراف.

^{٢٧٣} أ ق: الإفلات.

^{٢٧٤} حاشية الروشنّي، و. ١٢٢ ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{٢٧٥} ق - وفي الكلام تقديم وتأخير.

(وقرأ نافع وابن عامر فلا على العطف)^{٢٧٦} على قوله ﴿فسوّاها﴾ من غير مُهَلَّة وذكر صاحب الكشاف وغيره من المفسرين أنّه كذلك في مصاحف المدينة والشّام.^{٢٧٧} وفي الكشاف: "في قراءة النّبي عليه السّلام^{٢٧٨} ولم يخف.^{٢٧٩} وفي الكواشي: "أنّه قرئ فلم يخف، وفدمدم بمعنى دمدم.^{٢٨٠} ثمّ نقول: ما ذكره المصنّف من كون قراءة ﴿فلا يخاف﴾ على العطف ومثله في الكواشي^{٢٨١} أيضا لا يخلو عن بُعد بحسب المعنى^{٢٨٢} والأقرب بحسب المعنى أن يجعل جواب شرط محذوف أي: إذا فعل ما فعل^{٢٨٣} بهم. قوله (عن النّبي عليه السّلام: "من قرأ سورة والشمس فكأنّما تصدّق بكلّ شيء طلعت عليه الشمس والقمر.")^{٢٨٤} حديث موضوع. "كما قاله شهاب الدّين.^{٢٨٥}

تمّ ما يتعلّق بسورة الشمس.

^{٢٧٦} أ: فلا يخاف بالعطف.

^{٢٧٧} الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/٦.

^{٢٧٨} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٢٧٩} الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/٦.

^{٢٨٠} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ظ. | ع - بمعنى دمدم، صح هامش.

^{٢٨١} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ظ.

^{٢٨٢} ق - وذكر صاحب الكشاف...بحسب المعنى.

^{٢٨٣} أ + ما فعل.

^{٢٨٤} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢١٢/١٠.

^{٢٨٥} حاشية شهاب الدّين، ٣٦٧/٨.

سورة الليل [٩٢]

مَكِّيَّة وهو الأشهر. وقيل: مدنيَّة.

وقال السَّديّ: ^١ نزلت: في أبي الدَّحداح الأنصاريّ رضي الله عنه.

كان رجل من الكفَّار له نخل في دار، وشعبها أي: أغصان النخل ^٢ في دار رجل من المسلمين وكان إذا سقطت ثمرة في دار مسلم نادى الكافر: حرام! حرام! فكان المسلم يأخذ الثمرة فيرمي بها في دار الكافر لئلا يأكل ذلك صبيانه. فسقط يوما ثمرة فأخذها ابن صغير للمسلم فجعلها في فيه فدخل الكافر وأخرج الثمرة من فيه ^٣ وأبكى الصبيّ، فشكى المسلم إلى النَّبيِّ عليه السَّلام، فدعى المشرك فقال: أتبيعُ نخلتك ليعطيك الله أفضل منها في الجنة؟ فقال: لا أبيع العاجل بالآجل. فسمع أبو الدَّحداح رضي الله عنه فاشتري النخلة من الكافر وتصدَّق بها على المسلم، فنزلت ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ يعني من ماله حق الله تعالى ﴿وَاتَّقَى﴾ الشَّرك وسحظ الله تعالى ﴿وَصَدَّقَ بِالْحَسَنَى﴾ يعني بثوابه في الجنة ﴿فَسَنِيَّسِرْهُ﴾ يعني سنعينه ونوفقه ﴿لِّلْيَسْرِ﴾ يعني لعمل أهل الجنة ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ﴾ بالصدقة ﴿وَاسْتَغْنَى﴾ يعني رأى نفسه مستغنيا / [٢٢٥و] عن ثواب الله تعالى وعن جنَّته ﴿وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَى﴾ يعني بثواب الله تعالى وهو الجنة ﴿فَسَنِيَّسِرْهُ لِّلْعَسْرِ﴾ يعني نخذه ولا نوفقه للطَّاعة ﴿فَسَنِيَّسِرْهُ﴾ على طريق المعصية. كما في أبي الليث. ^٥

وآيها إحدى وعشرون بالاتِّفاق.

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى: ^٦ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ أقسم الله تعالى بالليل إذا غشيت ظلمته ضوء النَّهار قوله (أي: يغشى) يعني يستر ظلمة الليل (الشَّمس أو) ضوء (النَّهار) إشارة إلى أنَّ مفعول ﴿يغشى﴾ إمَّا "الشَّمس" أو "النَّهار" وعدم ذكره للعلم به أو للتعميم كما أشار البيضاويّ إليه ^٧ بقوله (أو كلَّ ما يواريه) أي: يستر الليل كلَّ

^١ وقد بحثت في كتاب تفسير السدي الكبير ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - وقال السَّديّ.

^٢ وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أغصان النخل."

^٣ ق: فمه.

^٤ أ: أبتع.

^٥ تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٥/٣. | ق - كما في أبي الليث.

^٦ ق - كما في أبي الليث وآيها إحدى وعشرون بالاتِّفاق بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى.

^٧ أ: إليه البيضاوي.

شيء (بظلامه) "والظلام بالفتح ك'الظلم' بالضم والضممتين^٨ ذهاب النور. وفي الصحاح: ^٩الظلام: أول الليل. كما قاله^{١٠} عصام الدين^{١١}. قوله "أي: يغشى الشمس" من قوله ﴿والليل إذا يغشيها﴾.

وقوله "أو النهار" في الكشف^{١٢}: من قوله ﴿يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ [الرعد، ٣/١٣]. ولا يخفى أن شاهد التفسير الأول أقوى مناسبة بالمشهود له من شاهد التفسير^{١٣} الثاني^{١٤}. وقوله "أو كل ما يواريه بظلامه" أي: يستتره في الكشف: من قوله "إذا وقب" أقول إشارة إلى قوله ﴿وَمِنْ سَرِّ غَاسِقٍ﴾ [الفلق، ٣/١١٣] حيث فسر "الغاسق" هناك ب"ليل إذا اشتد ظلامه" وفسر "وقبه بدخول ظلامه في كل شيء" وتبعه المصنّف في تفسير تلك الآية، ومن وجوه التفسير الثالث^{١٥} قوله^{١٦} تعالى ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ [يس، ٣٧/٣٦] كذا قيل وفيه شيء، قيل على التوجيهين الأولين: يكون الليل بتمامه مقسما به وعلى الثالث يكون المقسم به الليل وقت شدة ظلامه. كما قاله الشيرازي^{١٨}.

﴿وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى﴾ قوله (ظهر بزوال ظلمة الليل) هذا المعنى على تقدير أن يكون المغشى النهار أو كل ما يستر الليل بظلامه. قوله (أو تبين بطلوع الشمس) وهذا المعنى على تقدير أن يكون المغشى الشمس. "وتقديم النهار في السورة المتقدمة باعتبار الشرف وتقديمه هنا باعتبار الأصل". كما قاله شيخ زاده [٢٢٥ظ] وقره باغي^{١٩}. قال عصام الدين في تفسيره^{٢٠}: "ولما جعل الليل ساتر اعتبر طريان الليل على النهار في هذا الاعتبار تقدّم النهار على الليل، فأتى في الليل بصيغة المستقبل وفي النهار بصورة الماضي لأن الليل مستقبل بالنظر إلى النهار".^{٢١} انتهى^{٢٢}.

^٨ ق - بالفتح ك'الظلم' بالضم والضممتين.

^٩ ق: وقيل.

^{١٠} أ: قال.

^{١١} الصحاح للجوهري، "ظلم" (٢٥٨/٥)؛ حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥١ ظ. | ق - كما قاله عصام الدين.

^{١٢} ق - في الكشف.

^{١٣} الكشف للزمخشري، ٣٨٥/٦.

^{١٤} أ - الأول أقوى مناسبة بالمشهود له من شاهد التفسير، صح هامش.

^{١٥} ق - ولا يخفى أن شاهد التفسير الأول أقوى مناسبة بالمشهود له من شاهد التفسير الثاني.

^{١٦} أ - الثالث، صح هامش. | ق - في الكشف... الثالث.

^{١٧} ق: كقوله.

^{١٨} حاشية الشيرازي، و. ١٣٧. | ق - كذا قيل: وفيه شيء قيل: على التوجيهين الأولين: يكون الليل بتمامه مقسما به وعلى الثالث يكون المقسم به الليل وقت شدة ظلامه كما قاله الشيرازي.

^{١٩} حاشية القره باغي، و. ٧٢ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٦/٨.

^{٢٠} ق - كما قاله شيخ زاده وقره باغي قال عصام الدين في تفسيره.

^{٢١} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٠ ظ.

^{٢٢} ق - انتهى.

قوله "أو تبين" لإخفاء في أنّ الظهور والتبين إخوان والتفاوت باعتبار المبالغة في التبين قد سبق أنّ "الواو الأولى" في نحو هذا للقسم البتة بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض. وعند الخليل وسيبويه^{٢٣} للعطف وإدخال القسم على القسم قبل تمام الأول لا يجوز.^{٢٤} ومن قال: أنّهما للقسم احتجّ بأنّها لو كانت للعطف لكان عطفًا على عاملين مختلفين لأنّ قوله ﴿والليل﴾ مجرور بـ"واو القسم" و﴿إذا يغشى﴾ منصوب بالفعل المقدّر الذي هو "أقسم" ولو جعلت "الواو" في ﴿والنّهار إذا تجلّى﴾ للعطف لكان النّهار معطوفاً على ﴿الليل﴾ جرّاً ﴿وإذا﴾ كان ﴿تجلّى﴾ معطوفاً على ﴿إذا يغشى﴾ نصبا كقولك "إنّ في الدّار زيدا والحجرة عمروا" وأجيب بأنّ "واو القسم" نُزلت منزلة "الباء" والفعل، حتّى لم يجر إبراز الفعل معها فصارت كأنّها العاملة نصبا وجرّاً وصارت كعامل واحد له عملان وكلّ عامل له عملان يجوز أن يعطف على معموليه بعاطف واحد^{٢٥} بالاتفاق نحو: ضرب زيد عمروا وبكر خالدًا فيرفع بالواو وينصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها فكذا هنا.

وقوله "ظهر بزوال ظلمة الليل أو تبين بطلوع الشّمس" إشارة إلى أنّه يجوز أن يراد بـ﴿تجلّى﴾ أصل الظهور والانكشاف على ما هو المعنى الحقيقي. في القاموس: جلا عن، فلاناً الأمر: كشفه عنه، كجلاّه وجلى عنه، وقد انجلى، وتجلّى.^{٢٦} ويجوز أن يراد به "كمال الظهور" فيكون استعمالاً للشّيء في الفرد الكامل ثمّ نقول: إسناد ﴿تجلّى﴾ والظهور إلى النّهار إنّما يكون حقيقة إذا كان المراد بـ"النّهار" "الضّوء" أمّا إذا كان المراد به "الزّمان" [٢٢٦و] الممتدّ من أوّل طلوع الشّمس إلى غروبها "أو من أوّل طلوع الفجر إلى غروبها" فيكون الإسناد حينئذ مجازياً من قبيل إسناد الفعل إلى زمانه إذ الزّمان بنفسه لا ينكشف بل تنكشف الأشياء فيه، كيف والزّمان أمر وهمي لا وجود له في الخارج، ويمكن أن يجعل الإسناد حينئذ حقيقة بارتكاب التجوّز اللّغوي في ﴿تجلّى﴾ والانكشاف. في القاموس: النّهار: ضياء ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشّمس، أو من طلوع الشّمس إلى غروبها.^{٢٧} ثمّ لا يخفى أنّ الأنسب بتفسيره قوله جلّ ذكره ﴿والنّهار إذا جلاها﴾ بالقسم به حين انبساطه لأنّ انجلاء الشّمس يكون حينئذ أن يفسر قوله ﴿والنّهار إذا تجلّى﴾ بالقسم به في ذلك الحين

^{٢٣} وهو سيبويه (ت. ١٨٠هـ/٧٩٦م) عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه: إمام النحاة، وأول من بسط علم النحو. ولد في إحدى قرى شيراز، وقدم البصرة، فلزم الخليل بن أحمد ففاه. وصنف كتابه المسمى "كتاب سيبويه" في النحو، لم يصنع قبله ولا بعده مثله. ورحل إلى بغداد، فناظر الكسائي. وأجازة الرشيد بعشرة آلاف درهم. وعاد إلى الأهواز فتوفي بها، وقيل: وفاته وقبره بشيراز. وكانت في لسانه حبسة. و"سيبويه" بالفارسية رائحة التفاح. وكان أيقاً جميلاً، توفي شاباً. وفي مكان وفاته والسنة التي مات بها خلاف. انظر: الأعلام للزركلي، ٨١/٥.

^{٢٤} انظر: الكتاب لسيبويه، ٥٠١/٣.

^{٢٥} أ - واحد، صح هامش.

^{٢٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "جلو" (ص ٢٩٠). | ق - في القاموس جلا عن فلان الأمر كشفه عنه كجلاّه وجلى عنه وقد انجلى وتجلّى.

^{٢٧} ق - ويمكن أن يجعل الإسناد حينئذ حقيقة بارتكاب التجوّز اللّغوي في التجلى والانكشاف في القاموس.

^{٢٨} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نهر" (ص ١٦٥٦-١٦٥٧).

لأنَّ كمال تجلَّى النهار إنّما يكون انبساطه. لأنّه إنّما يكون بـ"تجلَّى الشَّمس" وبـ"تجلّاهما" إنّما يكون حينئذ. قاله الشَّيرانشي.^{٢٩}

﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ قوله (والقادر الَّذي خلق صنفَي الذَّكَرِ وَالْأُنثَى) مبنيّ على أن يكون كلمة ما عبارة عن صفة العالم فالقسم بالخالق وتنصب ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ على المفعوليّة. وإنّها لتوغلّها في الإبهام أفادت أنّ الوصف الَّذي استعملت هي فيه بالغ إلى أقصى درجات القوّة والكمال بحيث كان^{٣٠} ممّا لا يكتنه كنهه وإنّه لا سبيل للعقل إلى إدراكه بخصوصه وإنّما الممكن هو إدراكه بأمر عامّ صادق وإشارة إلى ما مرّ من أنّ 'ما موصولة' بمعنى 'مَنْ' وإنّما أوثرت لإرادة الوصفية. "كما قاله الشَّهاب.^{٣١}" وقال القتيبي: 'ما' و'مَنْ' أصلهما واحد وجعل 'مَنْ' ل'النَّاس' و'ما' ل'غير النَّاس'. يقال: من مرّ بك من النَّاس وما مرّ بك من الإبل. قاله أبو الليث.^{٣٢}

قوله (من كلّ نوع له توالدّ) متعلّق بـ﴿خلق﴾ وإشارة إلى إخراج الحيوانات المتكوّنة وإلى المقصود من التَّظْم الإشارة إلى سبب التَّناسل فهو مئة عظيمة للإنسان ولا يضرّ عدم شمول التّوالد البغل والبغلة.^{٣٣} وإن كان المراد بـ"التّوالد" ما يقابل التَّكوّن أو يقابل ما يحصل من البيض شمل البغل والبغلة لأنّ خلقهما [٢٢٦ظ] بالتّولّد أيضا.^{٣٤} وإن أراد أنّه يلد ويولد له خرجا وإشارة إلى أنّ "الألف" و"اللام" في ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ في هذا الوجه للاستغراق وللحقيقة. أي: للجنس. وقيل: إنّ هذا دليل على أنّه لا يخرج مخلوق من الذَّكَرِ وَالْأُنثَى حتّى لو حلف بالعتاق.

أنّه لم يلق يومه ذكرا ولا أنثى وقد^{٣٥} لقي خنثى مشكلا كان خانثا لأنّه في الحقيقة إمّا ذكرا وأنثى، وإن كان خنثى مشكلا عندنا فهو عند الله تعالى غير مشكل معلوم بالذكورة والأنوثة هذا قيل مرّضه^{٣٦} لأنّه يستشكل بالملائكة لأنّه لا يقال لها: مذكّر ولا مؤنّث قوله "خلق صنفَي الذَّكَرِ وَالْأُنثَى" من كلّ نوع له توالدّ مبنيّ على ما قيل إنّ الله تعالى لم يخلق فردا من ذوي الأرواح ليس بذكر ولا أنثى أقول فيه بحث من وجهين الأوّل أنّه لا يلزم من عدم خلق الله واحدا من ذوي الأرواح ليس بذكر ولا أنثى أن يخلق من كلّ نوع له توالد الصنفين حتى يبيّن هذا على ذاك وإن كان التّوالد يقتضي خلق الصنفين وما ذكرنا من عدم الاستلزام غير محتاج إلى البيان والثاني^{٣٧} المبنيّ على ما ذكره لو تمّ البناء

^{٢٩} حاشية الشَّيرانشي، و. ١٣٧ظ-١٣٨ و. | ق - ثم لا يخفى... قاله الشَّيرانشي.

^{٣٠} أ - كان.

^{٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨.

^{٣٢} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٤/٣. | ق - كما قاله الشَّهاب وقال القتيبي: "ما" و"مَنْ" أصلهما واحد وجعل "مَنْ" ل'النَّاس' و"ما" ل'غير النَّاس'. يقال: من مرّ بك من النَّاس وما مرّ بك من الإبل قاله أبو الليث.

^{٣٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٤ و.

^{٣٤} ق - أيضا.

^{٣٥} أ: ولقد.

^{٣٦} ق - هذا قيل مرّضه.

^{٣٧} أ + أن.

إنّما^{٣٨} هو حصر الخلق المذكور في الصّنفين المذكورين ولم يحصر المصنّف الخلق فيهما فيجوز نظرا إلى ما ذكره المصنّف أن يخلق "من كلّ نوع له توالد" الصّنفين المذكورين مع خلق شيء آخر من بعض الأنواع لا يكون داخلا تحت شيء من الصّنفين.^{٣٩} قوله (أو آدم وحوّاء)^{٤٠} عطف على قوله "خلق صنفين" وإشارة إلى "أنّ الألف واللام في قوله تعالى ﴿الذكر والأنثى﴾" يجوز أن يكون للعهد. كما قاله الشّيرانشي ومحمّد السيّاسي.^{٤١}

قوله (وقيل ما مصدرية) أي: وخلقه الذكر والأنثى "فالقسم بالخالق." كما في الكواشي.^{٤٢} "مرّضه لما مرّ في السّورة السّابقة"^{٤٣} من لزوم تجريد الفعل عن الفاعل ولفوات النّكتة المنوطة^{٤٤} بجعل ما موصوله.^{٤٥} قاله السّعدي.^{٤٦} "فذكر القادر ليس زائدا على معنى الوصفية كما مرّ تحقيقه بل للإشارة إلى أنّ ذكره ليستدلّ به [٢٢٧و] على كمال القدرة الإلهية." كما قاله الشّهاب.^{٤٧}

قوله ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ جواب القسم أو هو مقدّر كما مرّ تفصيله. وقوله (إنّ مساعيكم) أي: إنّ أعمالكم (لأشّات مختلفة جمع شتيت) جمع "مسعى" "مصدر ميمي" بمعنى "السّعي" ولذا أخبر تعالى عنه بـ﴿شَتَّى﴾ و﴿شَتَّى﴾ بمعنى "التّفريق" وفيه وجه آخر وهو أنّه مفرد مصدر مؤنّث كـ"ذكرى" و"بشرى" فهو بتقدير مضاف أو مؤوّل بجعله عين الافتراق مبالغة. كما قاله الشّهاب.^{٤٨} "وإنّما أخبر جلّ ذكره عن 'السّعي' وهو واحد بـ﴿شَتَّى﴾ وهو جمع لأنّ 'السّعي' مصدر. والمصدر جنس. والجنس يدلّ على الكثرة. ثمّ إنّّه مضاف إلى الجمع فهو جمع في المعنى. فكأنّه قيل: إنّ مساعيكم لَشَتَّى." قاله الرّوشني.^{٤٩} فأقسم الله بهذه الأشياء على^{٥٠} أعمال عباده ﴿لَشَتَّى﴾ أي: مختلف في الجزاء فمنكم مثاب في الجّة على أعماله ومنكم

^{٣٨} أ - إنّما.

^{٣٩} ق - أقول فيه بحث... من الصّنفين.

^{٤٠} أ: وحواء.

^{٤١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٣٨-١٣٨ ظ. | ق - كما قاله الشّيرانشي ومحمّد السيّاسي.

^{٤٢} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ ظ.

^{٤٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "في السّورة السّابقة."

^{٤٤} أ: المنوطة.

^{٤٥} أ: موصولة. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٦} حاشية السّعدي، و. ٣٦٣. | ق - كما في الكواشي مرّضه لما مرّ في السّورة السّابقة من لزوم تجريد الفعل عن الفاعل ولفوات النّكتة المنوطة بجعل ما موصوله قاله السّعدي.

^{٤٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٤٨} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٤٩} حاشية الرّوشني، و. ١٢٣.

^{٥٠} أ + أن.

معاقب بالنار أو مختلف في نفسه متباعد بعضه عن بعض لأن بعضه ضلال وبعضه هدى فمنكم مؤمن ومنكم كافر. قاله شيخ زاده.^{٥١}

قوله ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ^{٥٢} وَاتَّقَى﴾ "من الله تعالى". كما في الكواشي.^{٥٣} ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ (تفصيل مبین لِتَشْتِيتِ المساعي) أي: لتباعد الأعمال بحسب تباعد أجزائها المختلفة وعاقبتها المحمودة والمذمومة التي عبر عنها باليسرى والعسرى. قوله (والمعنى من أعطى الطاعة واتقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى) إشارة إلى أن عدم ذكر متعلقات هذه الأفعال للتعميم ليذهب، ذهن السامع كل مذهب مما يصحّ تعلّق الفعل به، فمتعلّق الإعطاء جميع ما يتقرّب بفعله وإتيانه من العبادات القلبية والبدنية والمالية وإعطائها بذل النفس بها، وكذا متعلّق الاتقاء جميع ما كان ملازمة معصية وكلّ ذلك لما لم ينفع مع الكفر عقّبه بقوله ﴿وَصَدَّقَ بالحسنى﴾ أي: بالكلمة الدالة على التوحيد. كما قاله شيخ زاده.^{٥٤}

في الكشاف: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ﴾ يعني حقوق ماله.^{٥٥} وهو المناسب للإعطاء لأنّ المعروف فيه تعلّقه بالمال خصوصاً [٢٢٧ظ] وقد وقع في مقابلة ذكر البخل والمال، لا يقال: ما فسّر به المصنّف أحسن ليكون التفصيل شاملاً لـ "المساعي" كلّها وهو الحامل على خلاف الظاهر. لأنّنا نقول المناسب التعميم في قوله: ﴿اتَّقَى﴾ الله لأنّ التقوى لها معان؛ منها ما يشمل ما ذكره المصنّف فلو لم يخصّه وعمّم كما أشار إليه الزمخشري^{٥٦} عمّ المساعي من غير تكلف ارتكبه^{٥٧} وأخر التوحيد وحقّه التقديم للفاصلة ولأنّه قد يؤخّر الأهمّ لنكتة لا لأنّ من الإعطاء الإصغاء لكلمة التوحيد ومن الاتقاء: الاتقاء عن الإشراك^{٥٨} كما توهم لأنّه ضيغت على أباله.

أي: أخذ الشيء المختلط بكفّه. قاله الشهاب.^{٥٩}

"ثم إنّ التصديق بالإيمان على ما ذكره الكشاف.^{٦٠} مع أنّ حقيقة الإيمان ليست إلّا التصديق على ما ذهب إليه المحققون من الأشاعرة^{٦١} أو يكون التصديق جزءه على ما ذهب إليه المعتزلة وبعض الأشاعرة يحتاج إلى توجيه لا يخفى على ذي توجيه." كما قاله الشيرازي.^{٦٢}

^{٥١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٧/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٥٢} ق + أي: ماله في سبيل الله.

^{٥٣} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٥٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٧/٨. | ق - كما قاله شيخ زاده.

^{٥٥} الكشاف للزمخشري، ٣٨٦/٦.

^{٥٦} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٨٦/٦.

^{٥٧} ق - لا يقال... ارتكبه.

^{٥٨} ق: الشرك.

^{٥٩} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - كما توهم لأنّه ضيغت على أباله أي: أخذ الشيء المختلط بكفّه قاله الشهاب.

^{٦٠} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٨٦/٦. | ق - على ما ذكره الكشاف.

^{٦١} ق - على ما ذهب إليه المحققون من الأشاعرة.

^{٦٢} حاشية الشيرازي، و. ١٣٩. | ق - وبعض الأشاعرة يحتاج إلى توجيه لا يخفى على ذي توجيه كما قاله الشيرازي.

قوله (وهي) أي: الكلمة "الحسنى" (ما دلّت على حقّ ككلمة^{٦٣} التّوحيد) "يعني أنّ المراد^{٦٤} إذعانه بكلّ حقّ فيدخل فيه التّوحيد دخولاً أوّلياً". كما قاله الشّهاب^{٦٥}. ﴿فَسَيُسْرُهُ لِيُسْرَى﴾ قوله (فَسُنْهَيْتُهُ) أي: نحضر بالذي ﴿أعطى واتّقى وصدّق بالحسنى﴾ قريباً للصفة و(للخلة التي تؤدّي إلى يسر وراحة كدخول الجنة) إشارة إلى وجه دخول "اللام" على ﴿اليسرى﴾ دون الضّمير. وقوله "للخلة" بفتح الخاء المعجمة^{٦٦} والمراد بها "الصفة والخصلة" ولمّا كانت مؤدّية إلى اليسر وهو الأمر السهل الذي يستريح به النّاس وصفت بأنّها يسرى على أنّها استعارة مصرّحة أو مجاز مرسل أو مجاز في الإسناد وقدره لأجل التّأنيث.

قوله "فَسُنْهَيْتُهُ" مأخوذ (من يَسِرُّ الفرس إذا هَيّأه للركوب بالسرّج والليّجام) فعلى هذا التّيسير من اليسر وهو السّهولة والمراد به "التهيئة"^{٦٧} والإعداد للأمر فيكون متهيئاً ومستعدّاً له كما في الحديث: "اعملوا: فكلّ ميسرٍ لما خلق له".^{٦٨} وله ثلاثة معانٍ كما كشفه في الكشف^{٦٩} منها / [٢٢٨و] هذا ومنها اللّطف والخذلان ومنها الهداية والإيصال للسّعادة والمصنّف اختار الأوّل منها لأنّه أشهر وإلى الحقيقة أقرب إلّا أنّه على المعنيين الأخيرين يكون التّيسير للعسرى مشاكلة وعلى هذا لا مشاكلة فيه.^{٧٠}

﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ﴾ (بما أمر به) على بناء المجهول من ماله فلم يبدّله في سبيل الخير "أوله بما يشمل جميع المعاصي ليكون مقابلاً للإعطاء بما فسّره به وقد عرفت ما فيه". كما قاله الشّهاب^{٧١}. ﴿وَاسْتَعْنَى﴾ (بشبهات الدّنيا عن نعيم العقبي) "ويمكن أن يقال: ^{٧٢} استغنى طلب الغناء^{٧٣} بحفظ ماله وعدم صرفه إلى مصارفه بجعل استغنى مجازاً عن إرادة الغنى والاستغناء كما في قوله تعالى ﴿إذا قرأت القرآن فاستعذ بالله﴾ وإنّما قلنا ذلك^{٧٤} لأنّ إرادة الطّلب من الاستغناء^{٧٥} ليس بقياسيّ بل سماعيّ لا يتجاوز موارد السّمع ولم يظهر من اللّغة مجيء الاستغناء بمعنى طلب الغناء بل الظّاهر من كتب اللّغة أنّ الغناء والاستغناء بمعنى". كما قاله الشّيرانشي^{٧٦}.

^{٦٣} ق: كلمة.

^{٦٤} ع - أن المراد، صح هامش.

^{٦٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - كما قاله الشّهاب.

^{٦٦} ق - بفتح الخاء المعجمة.

^{٦٧} أ - التهيئة.

^{٦٨} صحيح البخاري، التفسير ٤٣١؛ صحيح مسلم، القدر ٢٦٤٧.

^{٦٩} انظر: فتوح الغيب للطبيي، ٤٧٠/١٦.

^{٧٠} ق - وإلى الحقيقة أقرب إلّا أنّه على المعنيين الأخيرين يكون التّيسير للعسرى مشاكلة وعلى هذا لا مشاكلة فيه.

^{٧١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - وقد عرفت ما فيه كما قاله الشّهاب.

^{٧٢} ق - ويمكن أن يقال.

^{٧٣} أ: الغنى.

^{٧٤} ق - وإنّما قلنا ذلك.

^{٧٥} أ: الاستفعال.

^{٧٦} حاشية الشّيرانشي، و. ١٤٠ ظ. | ق - كما قاله الشّيرانشي.

﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ (إنكار مدلولها) أي: مدلول كلمة ﴿الحسنى﴾^{٧٧} هذا مبني على أنه فسر ﴿الحسنى﴾ في قوله ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ بالكلمة ﴿الحسنى﴾^{٧٨} فإن التصديق والتكذيب يتعلّق بمدلول الكلمة لا بنفسها ولا يخفى أنّ الأنسب أن يذكر هذا التوجيه عند قوله ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ إلّا أنّه رعى الاختصار في الكلام فاقصر هناك على أنّ المراد بـ﴿الحسنى﴾ الكلمة وأشار هنا إلى أن تعلّق التصديق والتكذيب بالكلمة مجازي أو إلى حذف المضاف، ثم لا يخفى^{٧٩} أنّ الكلمة بالمعنى اللّغوي بمعنى ما يتكلّم به لا مصطلح النّحاة ولهذا يمكن تعلّق التصديق والتكذيب بمدلولها فعلى هذا إنّما يحتاج إلى التّوجيه الذي ذكره المصنّف والعدول عن الظّاهر، ولم يطلق^{٨٠} الكلمة اللّغويّة على المعنى وليس كذلك كما قال الله تعالى ﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ [إبراهيم، ٢٤/١٤]، ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ [إبراهيم، ٢٦/١٤]، ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ [التوبة، ٤٠/٩]. كما قاله الشّيرانشي.^{٨١}

ثم لا بدّ من التنبيه على أنّ كذب إذا استعمل بـ"الباء" يكون بمعنى أنكر وإنّ عدّى إلى مفعول بنفسه يكون بمعنى جعله / [٢٢٨ظ] كاذبا ونسب إليه. قال في القاموس: "وكذب بالأمر تكذيبا وكذبا: أنكره، وفلانا: جعله كاذبا."^{٨٢} ومقابله التصديق هو الثاني ومن لم يفرّق بينهما قال أحقّ مقام لمثل هذا التفسير قوله ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾^{٨٣} فسَيُسَرُّهُ لِلْعُسْرَى قوله (للخلة) أي: للخصلة (المؤدّية إلى العسر والشّدّة كدخول الثّار) ينظم على ثلاث احتمالات كلّ منها قسم احتمال لقسيمه. "كما في حاشية محمّد السيّاسي".^{٨٤}

وقوله "المؤدّية إلى العسر والشّدّة" إشارة إلى أنّ إسناد اليسرى إلى "الخلة" وكذا إسناد العسرى إليها مجازي من قبيل الإسناد إلى السّبب وفي القاموس: العسرى: خلاف الميسرة.^{٨٥} وفيه الميسرة مثله^{٨٦} السّين السّهولة والغنى فعلى هذا يكون العسرى مصدرا بمعنى العسر ولعلّ المصنّف يفسّره بمعنى المصدر حتّى لا يحتاج إلى ارتكاب المعنى المجازي فيه على ما سبق لثلا يفوت المناسبة بينه وبين اليسرى إذ لم يعلم مجيء اليسرى في اللّغة بالمعنى المصدريّ ومما يليق أن يشار إليه أنّ صاحب الكشف^{٨٧} أشار إلى أن جعل الإسناد مجازيا مرجوح حيث جعل أولا كلّا من

^{٧٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: مدلول كلمة ﴿الحسنى﴾".

^{٧٨} أ - بالكلمة ﴿الحسنى﴾، صح هامش. | ق - بالكلمة ﴿الحسنى﴾.

^{٧٩} ق - ولا يخفى... لا يخفى.

^{٨٠} أ: لو لم يطلق.

^{٨١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٤٠ ظ - ١٤١ و.

^{٨٢} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "كذب" (ص ١٤٠٣).

^{٨٣} ق - فعلى هذا إنّما... بالحسنى.

^{٨٤} حاشية محمد التفسير السيّاسي، و. ٥٤ ظ. | ق - كما في حاشية محمد السيّاسي.

^{٨٥} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "عسر" (ص ١٠٩٠).

^{٨٦} أ: مثلثة. (وهذا هو الصحيح).

^{٨٧} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٦/٦.

العسرى واليسرى اسم تفضيل. وقال ثانيا أو^{٨٨} اسم^{٨٩} طريقة الخير باليسرى لأن عاقبتها اليسر وطريقة الشر بالعسرى لأن عاقبتها العسر. كما قاله الشيراشي.^{٩٠}

قال أبو السعود: "ولعل تصدير القسمين بالإعطاء والبخل مع أن كلا منهما^{٩١} أدنى رتبة مما بعدهما في استتباع التيسير لليسرى والتيسير للعسرى للإيدان بأن كلا منهما أصل فيما ذكر لا تتمه لما بعدهما من التصديق والتكذيب والاستغناء، وتفسير الأول بإعطاء الطاعة والثاني بالبخل بما أمر به مع كونه خلاف الظاهر." انتهى. قاله شيخ زاده.^{٩٢} قيل دخول السين في قوله ﴿فسنيسره﴾ على سبيل ترقيق الكلام وتلطيفه وهو من الله تعالى قطع وتعيين^{٩٣} والظاهر أنه للدلالة على أن الجزاء الموعود بمقابلة الطاعة والمعصية معظمه^{٩٤} يكون في الآخرة التي هي متراخي منتظر فأدخلت "السين" وهي حرف التراخي ليدل بذلك [٢٢٩و] على أن الوعد أجل غير حاضر. انتهى.^{٩٥}

﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ﴾ يعني ما ينفعه ماله الذي بخل به. قال في المكي: "وما (نفي) أي: نافية فحيث تكون حرفا ويحذف مفعول ﴿يغني﴾ أي: ليس يغني عنه ما له شيئا إذا هلك."^{٩٦} (أو استفهام إنكار) فحيث تكون في محل النصب على أنها مفعول ﴿يغني﴾ أي: أي شيء يغني عنه ماله بمعنى لا يغني شيئا ﴿إذا تردى﴾ (هلك) أي: مات قوله ﴿تردى﴾ على وزن (تفعّل) مأخوذ (من الردي) يقال: ردى يردى رديا من باب علم أي: هلك.

قوله (أو تردى) "أي: سقط (في حفرة القبر أو في قعر جهنم) وثلاثية من باب رمى يرمي وهو عطف على قوله^{٩٧} 'تفعّل'.^{٩٨}" فمعناه ما قدمه أي: هلك وأشار به لترجيحه، وعلى ما بعده هو بمعنى 'الوقوع' وفي التعبير بما ذكر إشارة إلى أنه بما قدمه من أعماله الخبيثة هو المهلك والموقع لنفسه وهو الحافر على حتفه بظلفه^{٩٩} وقيل: أنه^{١٠٠} للمبالغة فتدبر. "كما في حاشية محمد التفسير والشهاب.^{١٠١}

^{٨٨} ق - وفي القاموس... وقال ثانيا أو.

^{٨٩} ق: واسم. | وردت هذه العبارة بشكل "اسم" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "سمى" كما وردت في حاشية الشيراشي.

^{٩٠} حاشية الشيراشي، و. ١٤٠.

^{٩١} أ - منهما.

^{٩٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٧-٦١٨؛ تفسير أبي السعود، ٥٤٠/٥. | ق - كما قاله الشيراشي... قاله شيخ زاده.

^{٩٣} أ: ويقين.

^{٩٤} أ ق: معظمة.

^{٩٥} ق - انتهى.

^{٩٦} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٢٢.

^{٩٧} أ - قوله.

^{٩٨} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٤.

^{٩٩} ق - وفي التعبير بما ذكر إشارة إلى أنه بما قدمه من أعماله الخبيثة هو المهلك والموقع لنفسه وهو الحافر على حتفه بظلفه.

^{١٠٠} ق: أن المهلك والموقع.

^{١٠١} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - فتدبر كما في حاشية محمد التفسير والشهاب.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ "أي: إنّ علينا أن نبين طريق الهدى." كما في الوجيز.^{١١٢} قال عصام الدين في تفسيره:^{١١٣} "ذلك أن يجعل التقدير أنّ الهدى مأكول علينا لا مدخل فيه لغيرنا من يهدي الله فلا مضلّ له ﴿مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾ [الأعراف، ١٨٦/٧]."^{١١٤}

قال إسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن إعراب المكي:^{١١٥} اسم إنّ لـ ﴿الهدى﴾ و﴿علينا﴾ خبره ومثله: ﴿وإنّ لنا للآخرة والأولى﴾ و"لام التأكيد" تدخل على "الابتداء" وعلى اسم "إنّ" إذا تأخر وعلى خبر "إنّ" إلا أن يكون ماضيا^{١١٦} متصرفا خاليا من "قد". أمّا إذا كان ماضيا غير متصرف نحو: "إنّ زيدا لعسى أن يفعل" أو مقرونا بـ "قد" نحو: "إنّ زيدا لقد سمى" يجوز دخول "لام" ^{١١٧} "الابتداء" على الماضي أو يكون "ظرفا" يلي "أنّ" وعلى الظرف إذا وقع موقع الخبر وإن لم يكن خبرا وإن كان الخبر بعده نحو: "الزيد قائم وإنّ في الدار لزيدا وإنّ زيدا لقائم وليقوم وفي الدار ولأبوه منطلق وإنّ زيدا لفي الدار" قائم.^{١١٨} انتهى.^{١١٩}

[٢٢٩ظ] و"لام التأكيد" في قوله (للإرشاد إلى الحق) مفتوح. و"الإرشاد" منصوب بعامل المفسر على صيغة اسم مفعول وهو لـ ﴿الهدى﴾ "يعني أنّ على للإيجاب ولذا تمسك به الزمخشري"^{١٢٠} في وجوب الأصلح على الله ولا متمسك له فيه لأنّ لزومه علينا لسبق القضاء به وعدم تخلف المقضى عنه." قاله الشهاب.^{١٢١}

ولما استدلت المعتزلة بهذه الآية على أنّه يجب للعبد على الله شيء بناء على أنّ كلمة على للوجوب أشار المصنّف إلى جوابه بقوله (بموجب قضائنا) وقوله (أو بمقتضى حكمتنا) وإرادتنا الأزلية، لعلّ هذا على أن يراد من الإرشاد البيان. قاله الروشنّي.^{١٢٢} قوله (أو ﴿إنّ علينا﴾ طريقة الهدى) "ردّ على الزمخشريّ فيما تمسك به بأنّ في الآية مضافا مقدرا أي: ﴿إنّ علينا﴾ بيان طريق الهدى." قاله الشهاب.^{١٢٣} "فألهدى" على هذا عبارة عن "الطريقة" "فإضافة الطريقة إلى الهدى" من قبيل الإضافة البيانية. "كما قاله محمد التفسير في

^{١١٢} الوجيز للواحد، ص ١٢٠٩.

^{١١٣} ق - كما في الوجيز قال عصام الدين في تفسيره.

^{١١٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤١.

^{١١٥} ق - قال إسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن إعراب المكي.

^{١١٦} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٢٢.

^{١١٧} أ - لام، صح هامش.

^{١١٨} أ - لزيदा وإنّ زيدا لقائم وليقوم وفي الدار ولأبوه منطلق وإنّ زيدا لفي الدار.

^{١١٩} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٨ظ-٨٩و.

^{١٢٠} ق - يجوز دخول... انتهى.

^{١٢١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٦/٦.

^{١٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٢٣} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١٢٣. | ق - لعلّ هذا على أن يراد من الإرشاد البيان قاله الروشنّي.

^{١٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٦٨/٨. | ق - قاله الشهاب.

حاشية. ^{١١٥} و"الهدى" على الأول بمعنى "الهداية" و"الإرشاد" وعلى الثاني بمعنى "الطريقة المبتة بالهدى" سميت باسم ما بينها مجازاً مرسلًا. قاله شيخ زاده. ^{١١٦}

"وحاصله: أنه ليس بواجب على الله شيء إلا أنه استعمل فيه كلمة على المستعملة في الواجبات لأنه في حكم الواجب فإن ما يتعلق به قضاء الله تعالى أو حكمته أو وعده ^{١١٧} فهو كالواجب في تحقق الوقوع." قاله الشيرانشي. ^{١١٨}

أما تقدير المضاف فليكون مطابقة ^{١١٩} لقوله تعالى ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل، ٩/١٦] أي: على الله الطريق ^{١٢٠} المستقيم ولا يخفى ^{١٢١} أن قوله تعالى ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ لا يتم إلا بملاحظة الإرشاد أي: على الله الإرشاد إلى قصد السبيل كما أن قوله ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَطَرِيقَ الْهُدَى﴾ لا يتم بدون ملاحظة الهدى والإرشاد، والأولى أن لا يقدر المضاف بل يقال: وإن علينا للهدى إلى قصد السبيل.

كما استشهد المصنف بقوله (كقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾). كما في حاشية العصام. ^{١٢٢}

وقوله ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ ^{١٢٣} أي: يصل إليه "من يسلك لا محالة، والهدى [٢٣٠و] على هذا من اللازم لا المتعدي فالتشبيه على ثلاث الاحتمالات المذكورة هناك، ويجوز أن يكون التشبيه إلى كلا المعنيين لا إلى الأخير فقط." كما في حاشية ^{١٢٤} التفسير. ^{١٢٥}

قال صاحب الكواشي: ^{١٢٦} "معنى الآية ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَطَرِيقَ الْهُدَى﴾ والضلالة فحذف الضلالة والمعنى علينا تبين طريقي الهدى والضلالة." ^{١٢٧} هذا فحيث أن يكون كقوله تعالى ﴿سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل، ٨١/١٦] اقتصر على ذكر الحر لدلالته على البرد، ولا يخفى أن ما ذكره الكواشي أنسب بما قبله وما بعده لأن الكلام

^{١١٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٤ ظ. | ق - في حاشية.

^{١١٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١١٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أو حكمته أو وعده."

^{١١٨} حاشية الشيرانشي، و. ١٤٢ و. | ق - قاله الشيرانشي.

^{١١٩} أ ق: مطابقاً. (وهذا هو الصحيح).

^{١٢٠} ق: الصراط.

^{١٢١} ق - ولا يخفى.

^{١٢٢} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٢ ظ.

^{١٢٣} ق - كما في حاشية العصام. وقوله ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾.

^{١٢٤} أ + محمد.

^{١٢٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٤ ظ.

^{١٢٦} ق: الكشف.

^{١٢٧} تفسير الكواشي، و. ٣٩٧ ظ - ٣٩٨ و.

فيهما سوق للمهتدي والمضلّ معا.^{١٢٨} ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ قوله (فَتُعْطَىٰ)^{١٢٩} في الدارين ما نشاء لمن نشاء) "إشارة إلى أنّ المراد بالأولى الدنيا وفيه تتميم للردّ السابق." كما قاله الشّهاب.^{١٣٠} "هذا أحسن من اقتصار صاحب الكشاف على قوله أي: ثواب الدارين للمهتدين وأنسب بالتفصيل ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ وبقوله ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَىٰ﴾ الذي إلخ." أمّا أنّه أحسن فلائّه أكثر إفادة على ما لا يخفى وأمّا أنّه أنسب بما قبله وما بعده فلائّن الكلام فيهما مسوق للمهتدي والمضلّ كما مرّ آنفا. كما قاله الشّيرانشي.^{١٣١}

قوله^{١٣٢} (أو ثواب الهداية للمهتدين) معطوف على قوله "ما نشاء" أي: يُعطى^{١٣٣} الثّواب لمن اهتدى تفضّلا منّا، فلا يرد عليه أنّه لا وجه للتخصيص.^{١٣٤} والظاهر ثواب الهداية وعقاب الضّلال لأنّ العقاب لا يعدّ عطاء ولو أدخله فيه احتاج للتأويل فهو كقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ الآية، [العنكبوت، ٢٧/٢٩]. قوله (أو فلا يضرنا ترككم الاهتداء) لتفردّه تعالى بملك ما في الدارين وكونه في قبضة تصرفه لا يحول بينه وبينه أحد ولا يحصله أحد حتّى يضرّ عدم اهتدائه أو ينفع اهتدائه. قاله الشّهاب.^{١٣٥}

﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ﴾ "يعني خوّفتكم يا أهل مكّة بالقرآن." كما في أبي الليث.^{١٣٦} ﴿نَارًا تَلْظَىٰ﴾ قوله (تلهّب) يعني تشتعل على أهلها. "إشارة إلى أنّ أصل ﴿تَلْظَىٰ﴾ 'تَلْظَى' حذف منه إحدى التّائين كما قرئ / [٢٣٠ظ] على أصله." قاله الشّهاب.^{١٣٧} "عبر الله سبحانه وتعالى عن ذاته المقدّسة بضمير المتكلّم مع الغير فيما مرّ بعد أخرى وعبر عنها في^{١٣٨} قوله ﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ﴾ بضمير المتكلّم الواحدة.^{١٣٩} ولعلّ^{١٤٠} ذلك من قبيل التّفنّن في طريق الأداء. و'الفاء' عاطفة أو فصيحة." قاله قره باغي.^{١٤١}

^{١٢٨} ق - ولا يخفى أن ما ذكره الكواشي أنسب بما قبله وما بعده لأن الكلام فيهما سوق للمهتدي والمضل معا.

^{١٢٩} أ ق: فنعطي.

^{١٣٠} حاشية شهاب الدين، ٣٦٩/٨. | ق - كما قاله الشهاب.

^{١٣١} حاشية الشيرانشي، و. ١٤٢.

^{١٣٢} ق - ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ وبقوله... قوله.

^{١٣٣} أ: نعطي. (وهذا هو الصحيح).

^{١٣٤} ق - فلا يرد عليه أنّه لا وجه للتخصيص.

^{١٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٦٩/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٣٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٥/٣. | ق - كما في أبي الليث.

^{١٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٦٩/٨.

^{١٣٨} ق - قاله الشهاب عبر الله سبحانه وتعالى عن ذاته المقدسة بضمير المتكلم مع الغير فيما مر مرة بعد أخرى وعبر عنها في.

^{١٣٩} أ: الواحد.

^{١٤٠} ق - لعل.

^{١٤١} حاشية القره باغي، و. ٧٤. | ق - قاله قره باغي.

﴿لَا يَضَلَّاهَا﴾ (لا يلزمها) أي: لا يؤيد فيها^{١٤٢} (مقاسياً شدتها) في القاموس: صلي النار، كرضي، قاسى حرها.^{١٤٣} فالمصنف ضمن الصلي معنى اللزوم لئلا يرد على ظاهر النظم أن مقاسات^{١٤٤} حرها لا يخص ﴿الأشقى الذي كذب وتولى﴾ بل بعض عصاة المسلمين أيضا يقاسون حرها، فإنهم وإن قاسوا حرها لكن يلزمونها^{١٤٥} ولا يخفى أن ما ارتكبه إنما يحتاج إليه لو ورد^{١٤٦} من الشرع نص على دخول عصاة المسلمين النار المتلظى أي: المتلهب وذلك غير ظاهر لجواز تعذيبهم بالنار الغير المتلهب وصاحب الكشف أورد لدفع الإيراد المذكور توجيهها آخر. وقال: الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ في صفتيهما المتناقضتين^{١٤٧} فجعل ﴿الأشقى﴾ مختصاً بـ"الصلي" فكانت النار لم تخلق إلا له وجعل الأتقى مختصاً بالنجاة كأن الجنة لم تخلق إلا له، هذا وحاصل جوابه أن الحصر ادعائي للمبالغة لا حقيقي فكان غير هذا الأشقى غير ضال وغير هذا الأتقى غير مجنب بالكربة ولا يخفى لطف هذا التوجيه. كما قاله الشيرازي.^{١٤٨}

﴿إِلَّا الْأَشْقَى﴾ (إلا الكافر فإن) المؤمن (الفاسق وإن) وصلية (دخلها لم يلزمها) أي: لم يبق فيها (ولذلك) أي: لكون المراد من ﴿الأشقى﴾ الكافر أو لكون المؤمن الفاسق داخلاً غير ملازم. (سماء) أي: سمى الله الكافر (أشقى) "أي: لكفره أو لملازمته قوله (ووصفه بقوله): ﴿الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ (أي: كذب الحق وأعرض عن الطاعة) إشارة إلى أن 'التكذيب' و'التولي' إشعار لكل كافر لا كما زعم القاضي عبد الجبار الهمداني من المعتزلة من أن منهم غير [٢٣١و] متول ولا مكذب. كما في حاشية محمد السيواسي.^{١٤٩}

﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ "أي: سيبتعد عنها." قاله أبو السعود.^{١٥٠} ﴿الْأَتَقَى﴾ (الذي اتقى الشرك والمعاصي فإنه لا يدخلها فضلاً عن أن يدخلها ويصلاها) قوله (ومفهوم ذلك) أي: مفهوم ﴿وسيجنبها الأتقى﴾ يعني ومفهومه المخالف^{١٥١} الذي اعتبره بعض العلماء (أن من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها)^{١٥٢} أي: فلا يبعد عن

^{١٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لا يؤيد فيها".

^{١٤٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صلي" (ص ٩٤٤).

^{١٤٤} وردت هذه العبارة بشكل "مقاسات" في نسخات ع آق ولعل صوابها "مواساة" كما وردت في حاشية الشيرازي.

^{١٤٥} أ: لا يلزمونها.

^{١٤٦} أ: لورود.

^{١٤٧} ق - في القاموس... المتناقضين.

^{١٤٨} حاشية الشيرازي، و. ١٤٢ ظ. | ق - كما قاله الشيرازي.

^{١٤٩} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٥.

^{١٥٠} تفسير أبي السعود، ٥٤١/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{١٥١} ق: للبيان لغة.

^{١٥٢} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "أن من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

النَّار. ^{١٥٣} "لم يفسّر «الأتقى» بالَّذي إتقى الشَّرك فقط حتَّى يتناول جميع المؤمنين كما أنّه فسّر «الأشقى» بمطلق الكافر لأنّ الوصف الّذي ذكره بقوله «يؤتي ماله» الآية، يأبى عنه ^{١٥٤} ولأنّ من اتقى الشَّرك دون المعصية لا يجنبها وإن أمكن أن يقال: إنّ دخوله النَّار في حكم عدم الدّخول بالنسبة إلى حال الأشقى لأنّ عاقبة النّجاة من النَّار كما هو المذهب. " قاله قره باغي. ^{١٥٥}

(ولا يلزم من ذلك) أي: من عدم تجنّب المؤمن الفاسق عن النَّار (صليّها) أي: لزوم أشدها ^{١٥٦} كما مرّ. قوله ^{١٥٧} (فلا يخالف الحصر السّابق) "دفع لما أورد على قوله تعالى «وسيجنبها الأتقى» من أنّ المفهوم المستفاد منه مخالف للحصر المفاد في «لا يصلّاها إلّا الأشقى» فإنّ مفهومه هو عدم تجنّب ^{١٥٨} الأتقى وجواز دخول الفاسق الغير الكافر فيها، فهو مخالف لما سبق من حصر الصّليّ في الأشقى وحاصل الدّفع أنّ الدّخول لا يستلزم الصّليّ إذ الصّليّ هو اللّزوم وعدم الخروج والدّخول أعمّ من ذلك والعامّ لا يستلزم الخاصّ فالمفهوم غير مخالف للحصر السّابق. " قاله الخلخالي. ^{١٥٩} هكذا ب"الفاء" وفي بعض النّسخ: ب"الواو". ^{١٦٠}

وسبب نزول هذه الآية ذكر محمّد بن إسحاق قال: كان بلال لبعض بني جُمَح وهو بلال بن رباح واسم أمّه حَمَامَة، وكان صادق الإسلام طاهر القلب، وكان أميّة بن خلف يخرجّه إذا حميت الظّهيرة فيطرّحه على ظهره ببطحاء مكّة، ثمّ يأمر بالصّخرة العظيمة فيوضع على صدره، ثمّ يقول له: لا تزال هكذا حتّى تموت، أو تكفر بمحمّد، فيقول وهو في ذلك البلاء: [٢٣١ظ] أحد أحد. قال محمّد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال: ^{١٦١} مرّ به أبو بكر يوما وهم يصنعون به ذلك، وكانت دار أبي بكر في بني جمح، فقال لأميّة: ألا تتقي الله في هذا المسكين؟ قال: أنت أفسدته فأنقذه مما ترى، قال أبو بكر: أفعّل! عندي غلام أسودا جلدٌ منه وأقوى، على دينك، أعطيك؟ قال: قد فعلت فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذه فأعتقه، ثمّ أعتق معه على الإسلام قبل أن يهاجر ستّ رقاب، بلال سابعهم، عامر بن فهيرة شهد وحضر بدرا وأحدا، وقتل يوم بئر معونة شهيدا، وأمّ غُمَيْس، وزيّرة فأصيب بصرها حين أعتقها، فقالت قريش: ما أذهب بصرها إلّا اللّات والعزّى فقالت: كذبوا وبيت الله ما تضرّ اللّات والعزّى وما تنفعان، فردّ الله إليها بصرها، وأعتق التّهدية وابنتها، وكانت لإمرأة من بني عبد الدّار ممرّ بهما تُعذّبان فابتاعهما من سيّدتهما فأعتقهما. قال: فبكم؟ قالت: بكذا وكذا، قال:

^{١٥٣} ق - أي: فلا يبعد عن النار.

^{١٥٤} ق - الآية، يأبى عنه.

^{١٥٥} حاشية القره باغي، و. ٧٤. | ق + لا يجنبها أي: فلا يبعد عن النار.

^{١٥٦} أ: مقاساة شدتها.

^{١٥٧} ق - كما مرّ قوله.

^{١٥٨} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "غير".

^{١٥٩} حاشية الخلخالي، و. ٦٥-٦٥ ظ.

^{١٦٠} ق - دفع لما أورد... النسخ: ب"الواو".

^{١٦١} ق - قال محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال.

قد أخذتهما وهي^{١٦٢} حَزَنَانِ، ومَرَّ بِجَارِيَةِ بَنِي الْمُؤَمِّلِ وهي تعذب فابتاعها فأعتقها. كما في المعالم.^{١٦٣}

﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ﴾ (يصرفه في مصارف الخير) يعني مصارف المقبول عند الله مصارف بطريق الخير (لقوله) تعالى ﴿يَتَزَكَّى﴾ استدَلَّ به على أَنَّ الإِيتَاءَ ليس المراد به صرف المال مطلقاً بل صرفه في مصارف الخير فَإِنَّ "التَّزَكَّى" سواء كان بمعنى "الطَّهَّارَةَ مِنَ الذَّنُوبِ" أو بمعنى "التَّزَايُدَ فِي الْخَيْرِ" لا يكون إِلَّا بصرفه في مصارف الخير (فإنَّه) أي: يَتَزَكَّى (بدل من ﴿يُؤْتِي﴾) "سواء جعل بمعنى 'الرِّكَاءِ' بمعنى 'يطلب' أن يكون عند الله زاكياً ومتطهِّراً لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفَعَّلَ مِنَ الزَّكَاةِ". كما في حاشية محمد التفسير^{١٦٤}. لكن في القاموس:^{١٦٥} "زكا يزكو زكاءً وزكواً: نما." ^{١٦٦}

وزاد كَتَزَكَّى "فإن كان ﴿يَتَزَكَّى﴾ بدلاً ﴿مَنْ يُؤْتِي﴾ لا يكون له محلٌّ من الإعراب لأنَّه لما كان بدلاً من صلة 'الَّذِي' كان داخلاً في حكم الصِّلَةِ، والصِّلَاتُ لا محلٌّ لها من الإعراب لأنَّ الصِّلَةَ بعض الاسم وبعض الاسم لا محلٌّ له." ^{١٦٧} (أو حال^{١٦٨} من فاعله) أي: من الضَّمير المنوي في ﴿يُؤْتِي﴾ فيكون المعنى يؤتيه / [٢٣٢و] متزكياً أي: متطهِّراً من الذَّنُوبِ أو متزايداً في الخير زاكياً رفيع القدر عند الله تعالى لا للرياء والسمعة أو حال من الضَّمير^{١٦٩} المضاف إليه في ماله ويحتمل والله أعلم^{١٧٠} على تقدير أن يجعل من الرِّكَاء أن يكون حالاً من المال بنوع توجيه فافهم.^{١٧١} قوله ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ استثناء مفرر لكون إيتاءه للتزكِّي خالصاً لوجه الله تعالى و"الواو" حالية و"ما" للتقي و﴿لأحد﴾ خبر مقدم لمبتدأ مؤخر وهو ﴿نعمة﴾ و﴿تجزى﴾ صفتها و"من" زائدة و"عند" ظرف لمبتدأ و"الضمير فيه" راجع إلى "أبي بكر" إن كان المراد من ﴿الأتقى﴾ أبا بكر رضي الله عنه أي: والحال ليس لأحد عند أبي بكر نعمة من شأنها أن تجزى وتكافأ (فيقصد) أبو بكر (بإيتائه) أي: بأعطاء المُنْعَى (مجازاتها) أي: مكافأة النعمة. قوله ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ﴾ يغني ولكن يفعل ذلك طلب رضا الله تعالى ﴿الْأَعْلَى﴾ يعني الله الرفيع العلي فوق خلقه بالقهر والغلبة (استثناء منقطع) من ﴿نعمة﴾ لأنَّ ابتغاء المرضاة ليس من جنس النعمة التي يجازي عليها فهو منصوب على الاستثناء المنقطع من ﴿نعمة﴾. وقرئ بالرفع على البدل من محلٍّ من ﴿نعمة﴾ فإنه الرفع إمّا على الفاعلية أو

^{١٦٢} أ ق: وهما.

^{١٦٣} تفسير البغوي، ٤٤٨/٨. | ق - كما في المعالم.

^{١٦٤} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٥. | ق: كما قاله محمد التفسير.

^{١٦٥} ق - لكن في القاموس.

^{١٦٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "زكو" (ص ٧١٣).

^{١٦٧} حاشية الشيخ زاده، ٦١٩/٨.

^{١٦٨} ق: إدخال.

^{١٦٩} ق - الضمير.

^{١٧٠} ق - ويحتمل والله أعلم.

^{١٧١} ق - فافهم.

على الابتداء، ويجوز أن يكون مفعولا له لأنّ المعنى "لا يؤتي ماله إلاّ الابتغاء وجه ربّه لا لمكافأة نعمة" (أو متّصل عن محذوف مثل) أي: تقدير الكلام (لا يؤتي) ماله لأمر من الأمور (إلاّ ابتغاء وجه ربّه الأعلى) فيكون المستثنى داخلا في المستثنى منه حقيقة على هذا المعنى. وإنّما بني الكلام على الحذف والتّقدير مع أنّه خلاف الأصل لإقتضاء المعنى ذلك. فإنّه لما قال: أولاّ يؤتي ماله متزكيا طالبا كثرة خير عند الله أو مطهرا من ذنوبه بناء على أنّ الحسنات يذهبن السيئات ونفى بذلك كون الإيتاء للسمعة والرياء.^{١٧٢} كما قاله شيخ زاده.^{١٧٣}

"وفي كلام المصنّف توجيه آخر وهو أن يقال عن في قوله عن محذوف ليست صلة الاستثناء بل هو متعلّق بمحذوف حال عن الضّمير المستتر / [٢٣٢ظ] في متّصل أو منقطع الرّاجع إلى الاستثناء أي: بأشياء ذلك الاستثناء عن محذوف فافهم." قاله الشّيرانشي.^{١٧٤} "فيكون الاستثناء مفرّغا من أعمّ العلل والأسباب فالتّقدير: 'لا يؤتي شيئا لأجل شيء إلاّ لأجل طلب رضا ربّه'، وإنّما قدره كذلك لأنّه لا يتأتى على اتّصاله الاستثناء من نعمة كما مرّ.^{١٧٥} والاستثناء المفرّغ يختصّ بالنّفي عند الجمهور." قاله الشّهاب.^{١٧٦}

قوله (لا^{١٧٧} لمكافأة نعمة) تبع البضاويّ في هذا التعبير الرّمخشريّ وهو خطأ عند السّكاكيّ. فإنّه لا يؤكّد بالعطف بـ "لا النّافية" بعد الحصر بما وإلاّ لكّنه غير مسلّم كما فصلناه في غير هذا المحلّ. قوله^{١٧٨} ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ يعني سوف يعطيه الله تعالى من الثّواب حتّى يرضى بذلك. "جواب قسم مضمّر" و(وعد بالثّواب الذي يرضيه) أي: يُرضي الاتّقى وذلك الوعد قوله لنبيّه عليه السّلام ولسوف يعطيك.^{١٧٩}

(والآيات^{١٨٠} نزلت في أبي بكر رضي الله عنه) يعني أنّ قوله ﴿وسيجنبها الاتّقى﴾ إلى آخر السّورة نزلت في حقّ الصّدّيق رضي الله عنه^{١٨١} كما في الحديث الصّحيح السّند عن ابن عبّاس رضي الله عنهما أنّه قال: "بعض المفسّرين أنّه يجمع عليه وإنّ زعم بعض الشيعة أنّها نزلت في عليّ رضي الله عنه^{١٨٢} وخصوص السّبب لا ينافي عموم الحكم." واللفظ كما توهّمه الجوهريّ^{١٨٣} هنا. نعم

^{١٧٢} أ + ثم أتبع ذلك ما لأحد عنده من نعمة تجزى فكأنه قيل لا لمكافأة نعمة أحد عنده ثم قال بعد ذلك إلا ابتغاء وجه ربه يتبادر إلى الذهن أن يكون المعنى لا يؤتي ماله إلا ابتغاء وجه ربه فيكون ابتغاء وجه ربه مفعولا له في هذا المعنى فيكون هذه العلة مع المعلل المحذوف تأكيدا وتقديرا للمفهوم من الكلام السابق.

^{١٧٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦١٩/٨ - ٦٢٠.

^{١٧٤} حاشية الشيرانشي، و. ١٤٣. | ق - كما قاله شيخ زاده... قاله الشيرانشي.

^{١٧٥} ق - وإنما قدره كذلك لأنه لا يتأتى على اتصاله الاستثناء من نعمة كما مر.

^{١٧٦} حاشية شهاب الدين، ٣٦٩/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٧٧} ق - لا.

^{١٧٨} ق - كما فصلناه في غير هذا المحلّ قوله.

^{١٧٩} أ + ربك فترضى.

^{١٨٠} ق - والآيات.

^{١٨١} ق - يعني أن قوله وسيجنبها الاتّقى إلى آخر السورة نزلت في حق الصّدّيق رضي الله عنه.

^{١٨٢} ق - وإن زعم بعض الشيعة أنّها نزلت في علي رضي الله عنه.

يقتضي الدّخول فيه دخولا أوليا^{١٨٤} ولذا قال الإمام: ^{١٨٥} "الآية تدل على أن أبا بكر رضي الله عنه أفضل الأمة." ^{١٨٦}

(حين اشترى بلالاً في جماعة) هم سبعة نفر منهم: بلال، وعامر بن فُهَيْرَة. وقال أبو إسحاق: أن أبا قحافة أبا أبي بكر قال له أراك تعتق رقاباً ضعافاً فلو أعتقت رقاباً جلدًا يمنعونك، وكان يعتق عجائز وجواري ضعافاً إذا أسلموا وكان بلالاً لأمية بن خلف فاشتراه منه أبو بكر وأعتقه. فقال المشركون: إنما فعله ليد كانت لبلال عنده فأنزل الله وما لأحد عنده من نعمة تجزى (تولّاهم المشركون) أي: كانوا متولّين على تعذيبهم على الإيمان (فأعتقهم) أي: أعتق أبو بكر بتلك الجماعة وفي نسخة: ^{١٨٧} "تؤذيه" [٢٣٣و] المشركون" روي: أن بلالاً سلح أي: تغوّط على الأصنام وكان صادق الإسلام طاهر القلب فاطّلع المشركون عليه فأخذوا يعذبونه في الرّمضاء أشدّ العذاب وهو يقول أحد أحد فمزّ أبو بكر ببلال وسيّده أمية بن خلف يعذّبه فقال: أتعدّبه عبداً على الإيمان فاشتراه فأعتقه (ولذلك) أي: ولأنّ الآيات نزلت في أبي بكر (قيل: المراد بالأشقى أبو جهل أو أمية بن خلف) ثم يرتضي ما في الكشف^{١٨٨} من أنّه أبو سفيان بن حرب لأنّه أسلم وقوي إسلامه باتّفاق أهل السنّة.

قوله ^{١٨٩} (عن النّبّي عليه السّلام: "من قرأ سورة والليل أعطاه الله حتّى يرضى وعافاه العسر ويسّر له اليسر.") ^{١٩٠} "حديث موضوع." قاله الشّهاب. ^{١٩١}

تمّ ما يتعلّق بسورة والليل إذا يغشى بحمد الله والصّلاة على رسول الله صلّى الله تعالى عليه وسلّم. ^{١٩٢}

^{١٨٣} انظر: الصحاح للجوهري، "رضا" (٢٠٩/٦).

^{١٨٤} ق - كما توهمه الجوهري هنا نعم يقتضي الدخول فيه دخولا أوليا.

^{١٨٥} ق - الإمام.

^{١٨٦} تفسير الكبير للرازي، ٢٠٦/٣١؛ وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في حاشية شهاب الدين، انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٦٩/٨.

^{١٨٧} ق - وفي نسخة.

^{١٨٨} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٨/٦.

^{١٨٩} ق - ثم يرتضى ما في الكشف من أنّه أبو سفيان بن حرب لأنّه أسلم وقوى إسلامه باتّفاق أهل السنة قوله.

^{١٩٠} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢١٦/١٠.

^{١٩١} حاشية شهاب الدين، ٣٠/٨.

^{١٩٢} أ ق - صلى الله تعالى عليه وسلم.

سورة الضحى^١ [٩٣]

مَكِّيَّة. وآيها إحدى عشرة.

بسم الله الرحمن الرحيم

قال عز وجل: ﴿وَالضُّحَى﴾ أقسم سبحانه وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس كما فسره المصنّف بقوله (ووقت ارتفاع الشمس) فسّر الضحى أولاً بوقت ارتفاع الشمس بقرينة عطف الوقت عليه بقوله ﴿والليل﴾. وفسره في قوله ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس، ١/٩١] بضوء الشمس ونورها بقرينة إضافة الضحى إلى الشمس لأنّ إضافة وقت ارتفاع الشمس إليها لا معنى له بخلاف إضافة النور إليها. وفسره ثانياً "بالنّهار كلّ" ولفظ ﴿الضحى﴾ مجاز وهذا المعنى من قبيل إطلاق اسم الجزء على الكلّ. وقرينة المجاز مقابلة بقوله ﴿والليل إذا سجي﴾ فإنّ المراد به "الليل كلّ" فناسب ذلك أن يراد بـ"الضحى" "النّهار كلّ" كما فسره ﴿الضحى﴾ بـ"النّهار كلّ" في سورة الأعراف في قوله تعالى ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ [الأعراف، ٩٧/٧-٩٨] أي: نهاراً بقرينة وقوعه في مقابلة ﴿بياتاً﴾ أي: بائتين داخلين.^٢ قاله شيخ زاده. "قوله 'ووقت ارتفاع الشمس' يصحّ بالرفع على أنّه خبر مبتدأ محذوف أي: وهو وقت والظاهر الجزّ على تفسير الضحى." قاله الروشنّي.^٣

[٢٣٣ظ] (وتخصّيه)^٤ أي: تخصّيص الضحى بالأقسام به من بين أوقات النّهار (لأنّ النّهار يقوى فيه) أي: في وقت ارتفاع الشمس (أو لأنّ فيه كلّ موسى) قوله^٥ (ربّه) بالرفع على أنّه فاعل "كلّم وموسى" بالنّصب مفعوله أي: أمر الله بموسى حيث قال: ﴿أَلْقِ عَصَاكَ﴾ الآية، [الأعراف، ١١٧/٧] الظّاهر أنّ المراد قوّه^٦ غير قريبة من ضدها فلا ينتقض بما بعده إلى الزوال، ولذا عدّ شرفاً يومياً للشمس وسعيداً، وخصّ موسى عليه السلام بالتكليم فيه لأنّ الإنسان فيه غير كليل الذّهن وهو شباب النّهار فلمّا ذكر شرف على غيره. وخصّ القسم به لكونه وقت تكليم موسى. هنا مناسبة أخرى للمقسم عليه وهو أنّه تعالى لم يترك النّبى عليه السلام ولم تفارقه الطّاقة وتكليمه قوله (وألقى السّحرة سجّداً) لقوله وأن يحشر النّاس ضحى.

^١ أ ق: الضحى.^٢ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢١/٨.^٣ حاشية الروشنّي، و. ١٢٤. | ق - قاله الروشنّي.^٤ أ ق: وتخصّيصه.^٥ أ - بين.^٦ أ - قوله.^٧ ق: قوة.

قوله^٨ (أَوِ النَّهَارِ) "معطوف على قوله 'وقت ارتفاع الشمس' فهو مجرور وكذا لو عطف على مجموع قوله 'ووقت'".^٩ قوله (وَيُؤَيِّدُهُ) أي: ويقوّي وجه الثاني يعني تفسير الضحى بالنهار كلّها (قوله) تعالى في سورة الأعراف (﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ﴾) أي: على أهل قرية (﴿بِأَسْنَاءٍ﴾) أي: عذابنا (﴿ضُحًى﴾) أي: ضحوة النهار وهو في الأصل ضوء الشمس إذا ارتفعت.

كذا فسره المصنّف هناك بها (في مقابلة ﴿بَيَّاتًا﴾) وجه التأييد أنّه أريد فيه النهار لمقابلته لقوله: ﴿بَيَّاتًا﴾ فيجوز أن يراد هنا لوقوعه في مقابلة الليل أيضا. فإن قلت: لا وجه للتأييد لأنّه وقع ثمّه في مقابلة البيات وهو مطلق الليل.^{١٠} وأمّا هنا فوقع في مقابلة الليل مقيد باشتداد ظلمته فالمناسب أن يراد به ارتفاعه وقوة إضاءته. قلت كذا اعترض على المصنّف وأجيب عنه بأنّه قوبل بالليل هنا وتقيدده لا يوجب استعماله في غير معناه وأخذ الاشتداد من سجي بعيد ولا يخفى ضعفه. كما قاله الشّهاب الدّين نقلا عن عصام الدّين والخلخالي.^{١١}

و"الواو" في قوله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ﴾ أي: جنس الليل للعطف لا للقسم. "لأنّه يصلح في موضع الثانية ثمّ و'الفاء' فتقول والضّحى ثمّ الليل في غير القرآن. و'ثمّ' لا يكون قسما. فأعرفه". كما في التّنبية / [٢٣٤] و نقلا عن الثّلاثين في الإعراب على القرآن.^{١٢}

﴿إِذَا سَجَى﴾ قوله (سكن أهله أو ركذ) أي: اشتدّ (ظلامه) ف﴿سجى﴾ بمعنى "سكن" ونسبته إلى الليل مجازيّة وهو أحسن من تقدير المضاف فيه وهو أهل مع جوازه ولا يلزمه حذف الفاعل أو استتار الضّمير البارز. ومثله لم يعهد كما توهم فإنّه خطأ فاحش^{١٣} وسكون أهله بعد مضى برهه منه. قوله "ركذ ظلامه" معناه اشتدّ ظلامه وهو يمضي بعضه أيضا لبعده الشمس عن الأفق، وأصل الركود عدم الجريان في الماء فتجوز به عمّا ذكر.^{١٤} وعلى هذا ففي ﴿سجى﴾ استعارة تبعيّة أو مكنيّة.^{١٥} والمتوهم سنان أفندي^{١٦} على البيضاوي. كما أشير إليه قوله "سكن أهله" مأخوذ^{١٧} (من سجا البحر

^٨ ق - قوله.

^٩ حاشية شهاب الدين، ٣٧٠/٨.

^{١٠} ق - فإن قلت: لا وجه للتأييد لأنّه وقع ثمّه في مقابلة البيات وهو مطلق الليل.

^{١١} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٣؛ انظر: حاشية الخلخالي، و. ٦٥؛ حاشية شهاب الدين، ٣٧٠/٨. | ق - قلت كذا اعترض على المصنّف وأجيب عنه بأنّه قوبل بالليل هنا وتقيدده لا يوجب استعماله في غير معناه وأخذ الاشتداد من سجي بعيد ولا يخفى ضعفه كما قاله الشّهاب الدّين نقلا عن عصام الدّين والخلخالي.

^{١٢} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ١١٦؛ التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٩. ظ. | ق - فأعرفه كما في التّنبية نقلا عن الثّلاثين في الإعراب على القرآن.

^{١٣} ق - كما توهم فإنّه خطأ فاحش.

^{١٤} ق - فتجوز به عما ذكر.

^{١٥} حاشية سنان أفندي (المسمى حاشية على تفسير الياضوي)، و. ٤٧٥.

^{١٦} وهو المولى سنان (ت. ٩٨٦هـ/١٥٧٨م) يوسف (سنان الدين) بن عبد الله (حسام الدين) بن إلياس الأماصي الرومي المعروف بالمولى وبالواعظ سنان: قاض، مفسر من فقهاء الحنفية. نسبته إلى أماسية. ولد في قسبة صونا. وأخذ عن

سَجُورًا إِذَا سَكَنَ^{١٨} أَمْوَاجَهُ على الوجهين فليس معناه مطلق السكون بل سكون الأمواج، ثم عمّ وهو في الأصل مجاز مرسل كالمرسن. وقوله "سَجُورًا" بوزن "عدوًّا" مصدره. قاله الشَّهاب.^{١٩}

قال عصام الدّين في تفسيره: قلت في الصّحاح: ^{٢٠} سجا يسجّو سجّوا: إذا سكن ودام.^{٢١} فمقتضى رسم الخطّ أن يكتب "سجا" على "صورة الألف" فكتابه بـ"الياء" من رسم خطّ الإمام.^{٢٢} وفي الصّحاح: ^{٢٣} سجي البحر، إذا طمّ وسكن. وفسر "طمّ" بـ"غلا" و"غلب". فيمكن أن يكون القسم بـ"اللّيل الغالي" الغالب على اللّيل بالشرّف، كالممدوح بخير من ألف شهر. وإشكال نصب إذا سجي أشدّ ممّا بمضى^{٢٤} إذ لو جعل ﴿واللّيل﴾ قسما لأدّى إلى حذف أمور كثيرة في جواب ﴿والضحى﴾ واجتماع قسمين على مقسم به ولو جعل عطفًا لاتّجه أنّه بعد التزام العطف على معمولين مختلفين ليس مع قوله ﴿والضحى﴾ ما يعطف عليه ﴿إذا سجي﴾ ولا بدّ في توجيهه من التزام كثرة الحذف وأن يجعل ﴿والضحى﴾ في معنى "والنّهار" إذا ارتفع الشّمس ويجعل العطف عليه بحسب المعنى أو يجعل ﴿إذا سجي﴾ بمجرّد الوقت بدلا من "اللّيل".^{٢٥} انتهى.^{٢٦}

قوله (وتقديم ﴿اللّيل﴾ / [٢٣٤ ظ] في السّورة المتقدّمة باعتبار الأصل) يعني أنّ كل واحد منهما له أثر عظيم في صلاح العالم فأقسم به ﴿واللّيل﴾ فضيلة السّبق والأصالة لأنّ النّهار، إنّما تحدث بطلوع النّير وبغروبه يعود الهواء إلى الحالة الأصليّة، فلذلك قدّم الظّلمة في قوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام، ١/٦] كما أنّ للنّهار فضيلة الشّرف والاستنارة فقدّم هذا تارة وقدّم اللّيل أخرى كالركوع والسّجود في قوله: ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ [الحج، ٧٧/٢٢] وقوله ﴿وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [آل عمران، ٤٣/٣] فإن قيل: ما السّبب^{٢٧} في أنّه ذكر "الضحى" وهو ساعة من النّهار وذكر "اللّيل" بكتيّة؟ أجيب عنه بأنّه وإن كان ساعة من النّهار لكنّه يوازي جميع اللّيل كما أنّ محمّدا عليه السّلام يوازي جميع الأنبياء عليهم السّلام. وبأنّ "النّهار"

الفناري وغيره. وتنقل في المدارس، ثم صار مفتشا ببغداد. ونقل إلى قضاء أدرنة فقضاء القسطنطينية، فقضاء العسكر في ولاية أناضولي. وتصدر للتدريس. وامتنح في آخر أمره فعزل من قضاء العسكر بتهمة ظهرت براءته منها، فقلد تدريس دار الحديث باستنبول. واستعفى لهرمه وتوفي بها. له كتب، منها "حاشية على تفسير البيضاوي" و"تبيين المحارم" و"تنبيه الغبي في رؤية النبي" و"تضليل التأويل". انظر: الأعلام للزركلي، ٢٤١/٨.

^{١٧} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والمتهوم سنان افندی على البيضاوي كما أشير إليه قوله "سكن أهله" مأخوذ.

^{١٨} أ: سكنت.

^{١٩} حاشية شهاب الدين، ٣٧٠/٨.

^{٢٠} ق - قاله الشهاب قال عصام الدين في تفسيره قلت في الصحاح.

^{٢١} الصحاح للجوهري، "سجا" (٢٢٤/٦).

^{٢٢} أ - فمقتضى رسم الخط أن يكتب "سجا" على "صورة الألف" فكتابه بـ"الياء" من رسم خط الإمام.

^{٢٣} انظر: الصحاح للجوهري، "سجا" (٢٢٤/٦).

^{٢٤} ق - وفي الصحاح...مما بمضى.

^{٢٥} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٢.

^{٢٦} ق - انتهى.

^{٢٧} أ: السبب.

وقت السّرور والرّاحة والليل" وقت الوحشة والغمّ. فهو إشارة إلى أنّ هموم الدّنيا أدوم من سرورها. فإنّ "الضحى" ساعة والليل^{٢٨} ساعات. روي "أنّ الله تعالى لما خلق العرش أظلت غمامة سوداء عن يساره ونادت ما أمطر؟ فأجبت: أن أمطري الهموم والأخران مائة سنة ثمّ انكشفت فأمرت مرّة أخرى بذلك وهكذا إلى تمام ثلاث مائة سنة، ثمّ بعد ذلك أظلت عن يمين العرش غمامة بيضاء فنادت ماذا أمطر؟ فأجبت: أن أمطري السّرور ساعة فلماذا السّبب يرى الغموم والأحزان دائمة والسّرور قليلا ونادرا. قاله شيخ زاده^{٢٩}. وفي بعض التّفاسير أنّ^{٣٠} المراد بـ"الليل" "ليلة المعراج". أقول فعلى هذا^{٣١} يراد^{٣٢} بـ"الضحى" "نهار تلك الليلة" أو "وقت الضّحى" "من ذلك النّهار".

وفي بعض التّفاسير لبعض المتصوّفة أنّ^{٣٣} "الضحى" إشارة إلى "مقام الكشف والشّهود" والليل إشارة إلى "مقام الحجاب". أقول وبالله التوفيق يحتمل أن يعكس الأمر^{٣٤} بأن يجعل إشارة إلى مقام استهلاك وجود العبد في وجود الحقّ سبحانه المانع عن إدراك الكائنات كما أنّ الليل مانع بظلمته عن إِبصار الأشياء/[٢٣٥و] ويجعل "الضحى" إشارة إلى "مقام الفرق" الذي هو كـ"الضحى" في ظهور الكائنات فيه لعبد كما أنّ "وقت الضّحى يظهر فيه الأشياء للبصر" وقيل: "الضحى" إشارة إلى "نور وجه محمّد صلى الله عليه وسلّم" والليل^{٣٥} إشارة إلى "سواد شعره". قاله الشّيرازي^{٣٦}.

(وتقديم النّهار ههنا باعتبار الشّرف) لأنّه نور وللنّور شرف ذاتي على الظّلمة. والظّاهر أنّه لكثرة منافعه أو لمناسبته لعالم المجرّدات فإنّها نورانيّة. فإن فهمت فهو نور على نور والمراد بالتّقديم وقوعه مصدرا به السّورة فلا يتوهم أنّه غفل عن تقدّمه في^{٣٧} قوله: ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ إِذَا لَيَالٍ إِذَا تَغْشَاهَا﴾ [الشمس، ٣/٩١] ولم يذكر النّكتة في محلّها كما قيل: ولا حاجة لتكلف أنّه ذكر ثمة باعتبار ﴿تَجَلَّىٰ﴾ وإيضاح اشراقها فكأنّه من تتمة قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس، ١/٩١] فلذا لم يتعرّضوا له^{٣٨} ثمّ إنّ الطّيبيّ قال: إنّّه تعالى أقسم له بوقتین فهما صلاته وقريب زلفاه ومناجاته إرغاما لأعدائه وتكذيبا لهم في زعم قلاه وجفاه. كأنّه قيل: وحقّ قريك لدينا وزلفاك عندنا إنّنا اصطفيناك ويا هجرناك^{٣٩} وقليناك فهو كقوله: وثناياك إنّها إغريض. قاله الشّهاب^{٤٠}.

^{٢٨} أ + له.

^{٢٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٢/٨.

^{٣٠} ق - قاله شيخ زاده وفي بعض التّفاسير أن. | ق + قيل.

^{٣١} ق - أقول فعلى هذا.

^{٣٢} ق: المراد.

^{٣٣} ق - وفي بعض التّفاسير لبعض المتصوّفة أن. | ق - وقيل.

^{٣٤} ق - أقول وبالله التوفيق يحتمل أن يعكس الأمر.

^{٣٥} أ - إلى "نور وجه محمد صلى الله عليه وسلّم" والليل.

^{٣٦} حاشية الشّيرازي، و. ١٤٥-١٤٥ ظ. | ق - قاله الشّيرازي.

^{٣٧} أ - تقدّمه في.

^{٣٨} ق - فلا يتوهم... لم يتعرّض له.

^{٣٩} أ: وما هجرناك. (وهذا هو الصحيح)

"والإغريض يقال لكل أبيض طريّ." ^{٤١} كما قاله الروشنى في حاشيته. ^{٤٢}

﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ (ما قطعك قطع المودع) يعني أنّ التوديع مستعارة استعارة تبعيّة للترك هنا وفيه من اللطف والتعظيم ما لا يخفى ^{٤٣} فإنّ الوداع إنّما يكون ^{٤٤} بين الأحباب ومن تعزّ مفارقه. كما قال المتنبي:

حُشاشةُ نفسٍ ودَّعتْ يومَ ودَّعوا فلم أدْرِ أيَّ الطَّاعينِ أُشَيِّعُ. ^{٤٥}

وحقيقة "التوديع" غير متصوّرة هنا. (وقرئ بالتخفيف بمعنى ما تركك) وهذه القراءة وإن كانت شاذّة تنافي قول النّحاة أنّهم أمانوا ماضي يدع ويذر ومصدرهما ولذا قال في المستوفى: أنّه كلّه ورد في كلام العرب ولا عبرة بكلام النّحاة فيه وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وإن كان نادرا وقال في المغرب: أنّ النّحاة / [٢٣٥ظ] زعموا أنّ العرب أمانت ذلك والنّبي عليه السلام أفصحهم وقال: "ليتنهين أقوام عن ودعهم الجماعات" ^{٤٦} (وهو) أي: ما ودّعك (جواب القسم) ^{٤٧} على القراءتين. وقد علمت مناسبة القسم للمقسم عليه وحذف المفعول. قاله الشّهاب. ^{٤٨}

﴿وَمَا قَلَى﴾ (وما أبغضك، وحذف المفعول استغناء بذكره من قبل) أي: في ما ودّعك (ومراعاة للفواصل) أو للقصد إلى نفي صدور الفعل عنه تعالى بالكلية.

فحذف "الكاف" وهو مفعول. وكذلك حذف "الكاف" التي هي المفعول من قوله ﴿فَأَوَى﴾ وتقديره "فأواك" وكذلك حذفها من قوله ﴿فَأَغْنَى﴾ وتقديره "فأغنأك". "والحذف" لـ"التخفيف". قال

^{٤١} انظر: فتوح الغيب للطبي، ٤٧٩/١٦؛ حاشية شهاب الدين، ٣٧٠/٨؛ شرح ديوان أبي تمام للتبريزي، ٣٨١/١. | تمام الشعر؛ وثناياك إنها إغريضٌ ولآلِ ثومٌ وبرقٌ وميضٌ.

الإغريض: الطلع، وقيل: إن البرد يسمى إغريضاً. | ق - قاله الشهاب.

^{٤٢} أ - طريّ.

^{٤٣} حاشية الروشنى، و. ١٢٤. | ق - في حاشيته.

^{٤٤} ق - ما لا يخفى.

^{٤٥} ق - إنما يكون.

^{٤٦} ديوان المتنبي، ص ٣٠. | رواية ديوان المتنبي؛

حُشاشةُ نفسٍ ودَّعتْ يومَ ودَّعوا فلم أدْرِ أيَّ الطَّاعينِ أُشَيِّعُ.

الحشاشة: بقية الروح في المريض. الطاعين: المرتحلين. التشيع: الخروج مع المسافر للوداع. | ق - كما قاله المتنبي حشاشة نفس ودعت يوم ودّعوا فلم أدْرِ أيّ الطاعين أشيع.

^{٤٧} انظر: المغرب للمطرزي، ٣٤٦/٢؛ سنن ابن ماجه، المساجد والجمعات ١٧؛ أخرجه البغدادي في تفسيره، انظر: تفسير الخازن، ٢٩٢/٤. | ق - وقال في المغرب: أنّ النّحاة زعموا أنّ العرب أمانت ذلك والنّبي عليه السلام أفصحهم وقال: "ليتنهين أقوام عن ودعهم الجماعات."

^{٤٨} أ - وقال: "ليتنهين أقوام عن ودعهم الجماعات" (وهو) أي: ما ودّعك (جواب القسم)، صح هامش.

حاشية شهاب الدين، ٣٧٠/٨ - ٣٧١. | ق - قاله الشهاب.

في الكشّاف: ^{٤٩} وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف. قال ابن الهشام في مغني اللبيب: جرّت عادة التّحويين أن يقولوا يحذف المفعول اختصارا واقتصارا ويريدون بالاختصار الحذف للدليل وبالاعتصار الحذف لغير دليل، ويمثّلونه بنحو: ﴿كلوا واشربوا﴾ أي: أوقِعُوا هذين الفعلين. كما قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية. ^{٥٠}

(روي أنّ الوحي تأخّر عنه عليه السّلام أيّاماً تركه عليه السّلام الاستثناء كما مرّ في سورة "الكهف"، أو لجزءه سائلاً مُلِحّاً، أو لأنّ جرّوا) بتثليث الجيم صغير كلّ شيء والمراد هنا ولد الكلب (ميتاً تحت سريره عليه السّلام أو لغيره) كطول أظفار من كان في بيت رسول الله عليه السّلام. كما في تفسير الكبير والنيسابوري. ^{٥١} "وقيل: إنّ المسلمين قالوا: 'مالك يا رسول الله، لا ينزل عليك الوحي؟' فقال: 'وكيف ينزل عليّ الوحي وأنتم لا تقصّون أظفاركم، ولا تأخذون من شواربكم.' فنزل جبريل عليه السّلام بهذه السّورة." كذا ^{٥٢} قاله الإمام محمّد القرطبي في تفسيره. ^{٥٣}

(فقال المشركون: إنّ محمّداً ودّعه ربّه وقلاه فنزلت ردّاً عليهم) قوله "لتركه الاستثناء" أنّ مشركي قريش أرسلوا إلى يهود المدينة وسألوه عن أمر محمّد عليه السّلام فقالت لهم اليهود: أسألوه عن أصحاب الكهف وعن قصّة ذي القرنين / [٢٣٦] وعن الرّوح فإن أخبركم بقصّة أهل الكهف وعن قصّة ذي القرنين ولم يخبركم عن أمر الرّوح فاعلموا أنه صادق. فجاءه المشركون وسألوا عنها فقال عليه السّلام لهم: ^{٥٤} ارجعوا سأخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله فاحتبس عنه الوحي إلى أن نزل جبريل عليه السّلام بقوله تعالى ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف، ١٨/٢٣-٢٤] فأخبره بما سئل عنه ونزل أيضاً بقوله تعالى ﴿ما ودّعك ربك وما قلى﴾.

وروي: أنّ عثمان بن عفّان ^{٥٥} رضي الله عنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلّم عنقود عنب، فجاء سائل فأعطاه ثمّ اشتراه عثمان بدرهم فقدمه إلى رسول الله ثانياً، ثمّ عاد السائل فأعطاه ففعل ذلك ثالثاً، فقال عليه السّلام: ملاطفا للسائل لا غضبان عليه أسائل أنت يا فلان أم تاجر؟ فتأخّر عنه الوحي أيّاماً لذلك. فنزلت ﴿وأما السائل فلا تنهر﴾. ^{٥٦}

^{٤٩} وقد بحثت في كتاب الكشاف للزمخشري ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٥٠} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٨٩ظ. | ق - كما قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية.

^{٥١} وقد بحثت في كتاب الوجيز والوسيط للواحدي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة؛ انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢١١/٣ |

ق - كما في تفسير الكبير والنيسابوري.

^{٥٢} تفسير القرطبي، ٣٣٩/٢٢. | ق - كذا.

^{٥٣} ق - في تفسيره.

^{٥٤} أ - لهم.

^{٥٥} أ - بن عفّان، صح هامش.

^{٥٦} أخرجه إسماعيل حقي في تفسيره، انظر: تفسير روح البيان، ٣٥٤/١٠.

وروي: أن خولة كانت تخدم رسول الله فقالت: إنَّ جزؤا دخل البيت، فدخل تحت السرير، فمات فمكث نبي الله^{٥٧} أياما لا ينزل عليه الوحي. فقال: يا خولة ما حدث بيتي أن جبرائيل عليه السلام لا يأتيني؟ قالت خولة: فهيتأت البيت فكنته، فأهويت بالمكنسة تحت السرير، فإذا جزؤ ميت، فأخذته فألقيته خلف الجدار، فجاء نبي الله تزعد لحياءه = وكان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة = فقال: يا خولة دثريني، فأنزل الله تعالى هذه السورة. فلما نزل جبريل عليه السلام، سأله النبي^{٥٨} عن سبب تأخره فقال: أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة. واختلفوا في قدر مدة انقطاع الوحي^{٥٩}.

قال ابن جريج: إثني عشر يوما، وقال الكلبي: خمسة عشر يوما، وقال ابن عباس: خمسة وعشرين يوما.^{٦٠} وقال السدي ومقاتل: أربعين يوما.^{٦١} فإن قيل: ما ذكرت من الروايات تدل على أن احتباس الوحي كان عن "قل" فما وجه قوله تعالى ﴿وما قل﴾؟ أجيب بأن أقصى ما في الباب أنه عليه السلام وقع ومنه^{٦٢} ما هو ترك الأفضل والأولى فلا يصير عليه السلام بذلك ممقوتا ولا مبغوضا.^{٦٣}

"وروي/[٢٣٦ظ] أنه عليه السلام قال لجبريل: ما جئتني حتى اشتقت إليك، فقال جبريل: كنت إليك أشوق ولكني عبدا مأمورا، وتلا: ﴿وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ [مريم، ٦٤/١٩]. كذا قاله شيخ زاده في حاشيته.^{٦٤} "والواو" في قوله تعالى ﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ يجوز أن يكون حالية واللام 'لام الابتداء المؤكدة' لمضمون الجملة.^{٦٥} 'واللام' في ﴿لَكَ﴾ بمعنى عندك وفي اعتقادك أي: ما ودعك ربك وما أبغضك وما لك^{٦٦} أن الآخرة خير عندك من الأولى وأرجح لك. قاله شيخ زاده والشيرانشي.^{٦٧} "وتعريفهما للعهد أو عوض عن المضاف".^{٦٨} قاله الشهاب.^{٦٩} "معناه عز الآخرة خير لك من عز الدنيا لأن عز الدنيا يفنى وعز الآخرة يبقى". كذا في تفسير أبي الليث.^{٧٠}

^{٥٧} أ - الله.

^{٥٨} أ + عليه السلام.

^{٥٩} أخرجه القرطبي والسيوطي في تفاسيرهما، انظر: تفسير القرطبي، ٣٣٨/٢٢-٣٣٩؛ الدر المنثور، ٤٨٣/١٥.

^{٦٠} تفسير ابن عباس، ص ٥١٣.

^{٦١} تفسير السدي الكبير، ص ٤٧٨؛ تفسير مقاتل بن سليمان، ٧٣١/٤؛ انظر: تفسير الثعلبي، ٢٢٢/١٠؛ انظر: تفسير القرطبي، ٣٣٧/٢٢.

^{٦٢} أ: منه.

^{٦٣} ق - فإن قيل... ولا مبغوضا.

^{٦٤} حاشية الشيخ زاده، ٦٢٢/٨؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢١١/٣١. | ق - في حاشيته.

^{٦٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "واللام" 'لام الابتداء المؤكدة' لمضمون الجملة.

^{٦٦} أ: وحالك.

^{٦٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٣/٨؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٤٧ظ. | ق - قاله شيخ زاده والشيرانشي.

^{٦٨} أ + إليه.

^{٦٩} حاشية شهاب الدين، ٣٧١/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٧٠} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٧/٣. | ق - كذا في تفسير أبي الليث.

قوله (فإنها) أي: الآخرة (باقية خالصة عن الشوائب) "وهو جمع شائبة: وهي الأقدار والأدناس." كذا في الصحاح.^{٧١} (وهذه) أي: حياة الدنيا (فانية) قوله (مشوبة) أي: مخلوطة (بالمضار) والأكدار.

قوله^{٧٢} (كأنه لما بين الله تعالى لا يزال يواصله) عليه السلام (بالوحي والكرامة في الدنيا) إشارة إلى وجه اتصال قوله ﴿وللآخرة خير لك من الأولى﴾ بما قبله في الكشف.^{٧٣} في وجه الاتصال أنه لما كان في ضمن نفي التوديع والقلبي أن الله يواصلك بالوحي وأنت حبيب الله ولا يرى كرامة أعظم من ذلك ولا نعمة أجل منه أخبره أن حاله في الآخرة أعظم من ذلك وأجل، وهو السبق والتقديم على جميع أنبياء الله ورسله وشهادة أتمته على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء^{٧٤} مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات. كذا قاله الشيرازي.^{٧٥}

قوله (وعد) تعالى (له) عليه السلام (ما هو أعلى وأجل من ذلك) أي: ممّا في الدنيا جواب لما.

فيحتمل أن يكون كالوعدتين^{٧٦} داخلا في المقسم عليه على أن يكون الله سبحانه أقسم على أربعة أشياء: إثنان منفئان؛ وهما: "توديعه" و"قلاه".^{٧٧} وإثنان مثبتان مؤكّدان؛ وهما: "كون الآخرة خيرا له من الدنيا"^{٧٨} ويجوز أن يكون كلاهما مستأنفا مؤكّدة^{٧٩} [٢٣٧و] بـ"اللام" فـ"الواو" حينئذ استثنائية لا عاطفة وهذا^{٨٠} هو اللائح من كلام المصنّف. كذا قاله السعدي.^{٨١}

قوله (في الآخرة) "يجوز أن يتعلّق في باسم التفضيل لكنّ الأوجه أن يكون حالا من الموصول ولا يجوز تعلّقه بـ'وعد' وهو ظاهر فتأمل." كذا في الروشني.^{٨٢} وفيه أيضا: ^{٨٣} "قوله 'فإنه لا يزال' لأنّ نفي 'التوديع' و'القاء' يدلّ على المواصلة بالوحي والمجد." ^{٨٤} انتهى.^{٨٥}

^{٧١} الصحاح للجوهري، "شوب" (١٥٩/١). | ق - كذا في الصحاح.

^{٧٢} أ - أي.

^{٧٣} أ - قوله.

^{٧٤} الكشف للزمخشري، ٣٩١/٦.

^{٧٥} أ: وأعلى.

^{٧٦} حاشية الشيرازي، و. ١٤٧-١٤٧ ظ. | ق - كذا قاله الشيرازي.

^{٧٧} أ: كلا الوعدتين. (وهذا هو الصحيح).

^{٧٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهما: 'توديعه' و'قلاه'."

^{٧٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهما: 'كون الآخرة خيرا له من الدنيا'."

^{٨٠} أ: مؤكّدا.

^{٨١} أ: هذا.

^{٨٢} حاشية السعدي، و. ٣٦٣ ظ. | ق - كذا قاله السعدي.

^{٨٣} حاشية الروشني، و. ١٢٤ ظ.

^{٨٤} ق - فتأمل كذا في الروشني وفيه أيضا.

^{٨٥} حاشية الروشني، و. ١٢٤ ظ.

^{٨٦} ق - انتهى.

قوله (أو لنهاية أمرك خير من بدايته) أي: من أول أمرك (فإنه عليه السلام لا يزال) في الدنيا (يتصاعد في الزفعة والكمال) إشارة إلى تفسير آخر لقوله ﴿وللآخرة خير لك من الأولى﴾ أي: الساعة الآخرة خير لك من الساعة الأولى المتقدمة بناء على أنه عليه السلام لا يزال يتزايد في الزفعة والكمال. ولا يخفى أنه على هذا التفسير يكون اتصال قوله ﴿وللآخرة خير لك من الأولى﴾ بما قبله أشدّ فإنّه صريح في أنّ الساعة التي احتبس عنه الوحي خير له من الساعة التي قبله فيكون غاية في الردّ على المشركين القائلين: بأنّ محمّدا ودّعه ربّه وقلاه فالأولى أن يقدّم هذا التفسير^{٨٧} وقد يقال: وجه الاتصال كون كليهما^{٨٨} تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلّم وردّا لسوء الظنّ للكافرين. وقوله "أو لنهاية أمرك" عطف على قوله 'فإنّها باقية' على المعنى. كأنه قيل: أي: للدار الآخرة خير لك من الدنيا فإنّها باقية. كذا قاله السعدي.^{٨٩}

"الظاهر أنّه معطوف بقوله تعالى ﴿وللآخرة خير لك من الأولى﴾ مع ما ضمّ إليه المصنّف من التفسير إلى ذلك القول فهذا من اختصارات المصنّف. كذا في الروشني.^{٩٠}" والمراد أنّ حالك لا تزال تترقى في الخير فكيف ينقطع^{٩١} عن الاتصال بعالم الملكوت؟ وفي بعض النسخ: ^{٩٢} "أو النهاية" إلى آخره بـ'واو عاطفة' بعد أو تعطفه على قوله ﴿وللآخرة﴾ إلى آخره على أنّه تفسير للمجموع والأولى أولى. كذا قاله شهاب الدين في حاشيته.^{٩٣}

قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (وعد شامل لما أعطاه) [٢٣٧ظ] والشمول مستفاد من حذف المفعول الثاني لـ"أعطيك" فلذا عمّمه لما يشمل ماله في خاصيّة^{٩٤} نفسه وما لِدِينِهِ^{٩٥} وأتمته في دنياه وآخرته وظهور الأمر وإعلائه بقهر أعدائه وإهلاكهم ونصرتة، وهذا بيان لما تضمّنه قوله ﴿ولسوف﴾ إلى آخره لا له ولما قبله كما توهم.^{٩٦} فإنّه خبط تركه أولى من ذكره.^{٩٧} قاله الشهاب.^{٩٨}

(من كمال النفس وظهور الأمر وإعلاء الدين) قوله (ولما ادّخر) الله (له) عطف على قوله "لما أعطاه" (مما لا يعرف كنهه سواه) تعالى من الثواب لا يبعد أن يكون قوله "من كمال النفس" إلى آخره. إشارة إلى ما ذكرنا من أنّ تأخر الوحي كان لزيادة تكميليّة، ففيه إشارة إلى وجه ارتباط الجملة بقوله ﴿ما ودّعك ربّك

^{٨٧} ق - ولا يخفى أنه... هذا التفسير.

^{٨٨} ق + يعني وللآخرة خير لك من الأولى.

^{٨٩} حاشية السعدي، و. ٣٦٣ظ. | ق - على المعنى. كأنه قيل أي: للدار الآخرة خير لك من الدنيا فإنّها باقية كذا قاله السعدي.

^{٩٠} حاشية الروشني، و. ١٢٤ظ. | ق - كذا في الروشني.

^{٩١} أ: تنقطع. (وهذا هو الصحيح)

^{٩٢} ق - وفي بعض النسخ. | ق + قوله.

^{٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣٧١/٨. | ق - كذا قاله شهاب الدين في حاشيته.

^{٩٤} أ: خاصة. (وهذا هو الصحيح)

^{٩٥} أ: لديه.

^{٩٦} ق - كما توهم.

^{٩٧} حاشية شهاب الدين، ٣٧١/٨.

^{٩٨} حاشية شهاب الدين، ٣٧١/٨. | ق - قاله الشهاب.

وما قلّى ﴿ كما أنّ قوله 'شامل لما أعطاه' إشارة إلى وجه ارتباطه بقوله ﴿وللآخرة خير لك^{٩٩} من الأولى﴾. " كذا قاله محمد التفسيرى في حاشيته.^{١٠٠}

(واللّام) في ﴿ولسوف﴾ (للابتداء) وفائدتها إمّا تأكيد ما دخلت عليه كما أشار إليه المصنّف في قوله "وجمعها مع سوف" إلى آخره وما ذكر تبع فيه المصنّف الزمخشريّ وأبا عليّ الفارسيّ^{١٠١} وقد أورد عليه أنّ تأكيده يقتضى الاعتناء به والحذف ينافيه ولذا قال ابن الحاجب: ^{١٠٢} إنّ المبتدأ المؤكّد بـ"اللّام" لا يليق به الحذف وأيضا^{١٠٣} هو تقدير والأصل عدمه ورُدّ بأنّ المؤكّد الجملة لا المبتدأ وحده حتّى ينافي تأكيده حذفه وأن يحذف معها الاسم كثيرا كما ذكره النّحاة. وكذا قد يحذف بعدها الفعل كقوله: وكان "قد" وأمثاله مع أنّه لو سلّم فقد يفرّق بين أنّ وقد وهذه اللّام فإنّهما يؤثّران في معنى ما دخلا عليه بخلاف اللّام. فهو قياس مع الفارق وما ذكره في سورة طه من منع حذف المبتدأ بعد أن لا يقتضى منعه في كلّ محلّ وهو على غير مذهب الفارسيّ الذي اتّبعه هنا. كما قاله الشّهاب.^{١٠٤}

قال في الأنباري: قوله تعالى ﴿ولسوف يعطيك﴾ إنّما دخلت "اللّام" على ﴿سوف﴾ دون "السّين"، لأنّ ﴿سوف﴾ أشبهت الاسم لأنّها على ثلاثة أحرف، بخلاف "السّين" فإنّها على حرف / [٢٣٨و] واحد. ولم تدخل "التّون" مع "اللّام" ههنا، وإن كانت "التّون" لا تكاد تنفك عن "اللّام" في هذا التّحوّل لمكان ﴿سوف﴾ لأنّ "التّون" إنّما تدخل مع "اللّام" ليدلّ على أنّ "اللّام" "لام قسم"، لا "لام ابتداء"، فلمّا دخلت على ﴿سوف﴾ علّم أنّها "لام قسم"، لا "لام ابتداء"، لأنّ "لام" "الابتداء" لا تدخل على "سوف". كذا قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية من الإعراب.^{١٠٥}

قوله (دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ والتّقدير: ولأنّ سوف يعطيك لا للقسم) مخالف لما أسلفه في الكلام على قوله تعالى ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ رَّانٍ﴾ [طه، ٦٣/٢٠] أنّ المؤكّد بـ"اللّام" لا يليق به الحذف. وقال ابن الحاجب: ^{١٠٦} "اللّام" في ذلك "لام التّوكيد". وأمّا قول بعضهم: أنّها "لام الابتداء" وأنّ المبتدأ مقدّر بعدها ففاسد من جهات:

^{٩٩} ق - خير لك.

^{١٠٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٧. | ق - في حاشيته.

^{١٠١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٩٢/٦. | ق - وما ذكر تبع فيه المصنّف الزمخشري وأبا عليّ الفارسي.

^{١٠٢} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ٢٧٧-٢٨٨.

^{١٠٣} ق - وأيضا.

^{١٠٤} حاشية شهاب الدين، ٣٧١/٨-٣٧٢. | ق - وما ذكره في سورة طه من منع حذف المبتدأ بعد أن لا يقتضى منعه في كلّ محلّ وهو على غير مذهب الفارسيّ الذي اتّبعه هنا كما قاله الشّهاب.

^{١٠٥} ق - لام.

^{١٠٦} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥٢٠/٢؛ التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٩٠. ظ. | ق - كذا قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية من الإعراب.

^{١٠٧} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ١٥٦-١٥٨.

أحدهما: أنَّ "اللام" مع المبتدأ "ك" قد" مع الفعل وأنَّ مع الاسم فكما لا يحذف الفعل والاسم ويقيان بعد حذفهما كذلك "اللام" بعد المبتدأ، ونقض ذلك بقوله "وكأنَّ قد". وقال الطيبي: "لا بأس بحذف المبتدأ،^{١٠٨} والفرق بين هذه اللام و"وإنَّ" و"قد" أنَّهما مؤثران في المدخول عليه مع التوكيد بخلاف اللام، لأنَّ مقتضاها أن تؤكِّد مضمون الجملة لا غير، وهو باق وإنَّ حذف المبتدأ.^{١٠٩} وفيه تأمل.^{١١٠}

والثانية: أنَّه إذا قدر المبتدأ في نحو: "لسوف يقوم زيد" يصير التقدير لزيد "سوف يقوم زيد" ولا يخفى ما فيه من الضعف ورُدَّ بأنَّ تكرير^{١١١} الظاهر إنَّما يفتح إذا صرَّح بهما وأجيب بأنَّ استضعافه ليس من جهة التكرار من حيث وقوع الظاهر رابطا في غير مقام التفخيم وهو ضعيف عند سيويه والمحققين.^{١١٢}

والثالثة: أنَّه يلزم إضمار ما لا يحتاج إليه الكلام ودفع "بأنَّ التحوين قدروا مبتدأ بعد الواو في نحو: 'قمت وأصك عينه' وبعد الفاء في مثل: ﴿وَمَنْ عَادَ^{١١٣} فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة، ٩٥/٥] بعد اللام كما في: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة، ١/٧٥]. وكلَّ ذلك مقدَّر لأجل الصنعة دون المعنى فكذا ههنا.^{١١٤} وقيل: هذا الكلام يقتضي استواء المقدَّر والملفوظ في إفادة المعنى المقصود وليس كذلك [٢٣٨ظ] فإنَّ الجملة الاسميَّة في مثل ذلك يفيد تقوي الحكم دون الفعلية فأثني يتحدان، وأجيب بأنَّ ذلك تدقيق بياني، ونحن نتكلَّم في قوانين^{١١٥} التحو.

قوله (فإنَّها) أي: لام القسم^{١١٦} (لا تدخل على المضارع إلَّا مع التَّوْنِ المؤكِّدة) قال ابن هشام في مغني اللبيب: هذا ممنوع بل تارة يجب "اللام" ويمتنع التَّوْنِ وذلك مع حرف التنفيس كالأية هنا ومع فصل معمول الفعل بين "اللام" والفعل نحو: ﴿وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ [آل عمران، ١٥٨/٣] ومع كون الفعل للحال.^{١١٧} نحو: ﴿لَا أَقْسَمُ﴾.^{١١٨} وتارة تمتنعان وذلك مع الفعل المنفي. نحو: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَأُ﴾ [يوسف، ٨٥/١٢] وتارة تعجان وذلك فيما بقي نحو: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ إِلَّا أَصْنَامُكُمْ﴾ [الأنبياء، ٥٧/٢١]. كما في حاشية السعدي.^{١١٩}

^{١٠٨} ق - ونقض ذلك بقوله "وكأنَّ قد" وقال الطيبي لا بأس بحذف المبتدأ.

^{١٠٩} فتح الغيب للطبي، ٤٨٥/١٦.

^{١١٠} ق - وفيه تأمل.

^{١١١} أ: تكرار.

^{١١٢} ق - ولا يخفى ما فيه من الضعف ورُدَّ بأنَّ تكرير الظاهر إنَّما يفتح إذا صرَّح بهما وأجيب بأنَّ استضعافه ليس من جهة التكرار من حيث وقوع الظاهر رابطا في غير مقام التفخيم وهو ضعيف عند سيويه والمحققين.

^{١١٣} ق - عاد.

^{١١٤} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في مغني اللبيب. انظر: مغني اللبيب لابن هشام، ٣٠٣/١. | ق - فكذا ههنا.

^{١١٥} أ: على قوانين.

^{١١٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لام القسم".

^{١١٧} أ - للحال، صح هامش.

^{١١٨} مغني اللبيب لابن هشام، ٣٠٣/١.

^{١١٩} حاشية السعدي، و. ٣٦٤.

قوله ^{١٢٠} (وجمعها) أي: جمع لام الابتداء (مع سوف للدلالة على أن العطاء وإن تأخر كائن لا محالة لحكمة) يريد أن دخول "اللام" على "سوف" ليس لتأكيد التأخر الذي هو مدلول "سوف" فإنه يأباه أن المقام لتسليّة الرسول صلى الله عليه وسلم بل هو لتأكيد العطاء وتحقيق أنه كائن لا محالة وإن تأخر لحكمة، وليس المراد دفع توهم عدم جواز الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير على ما يوهّم عبارته وعبارة الكشف لا سيما عبارة الكشف فإنها أشد إيهاما لذلك حيث قال: فإن قلت: ما معنى الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير؟ قلت: معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر، لما في التأخير من المصلحة. ^{١٢١} إذ لا محال لذلك لتوهم على ما لا يخفى ^{١٢٢} واختلفوا في المفعول الثاني "ليعطيك" أعني المعطى فقيل: هي الشفاعة في أمته على ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: اللهم أعطني أمّتي أمّتي وبكى. فقال الله عز وجل: يا جبريل! اذهب إلى محمد فقل له: إنا سنرضيك في أمّتك ولا نسؤك بهم. قاله الشيرانشي. ^{١٢٣}

قوله ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ اللَّهُ يَتِيمًا﴾ أي: صغيرا حين مات أبوك عبد الله بن عبد المطلب ولم يخلف لك مأوى فجعل لك مأوى تأوي إليه. كذا في معالم التنزيل. ^{١٢٤} ﴿فَأَوَى﴾ "وَضَمَّكَ إِلَى عَمِّكَ أَبِي طَالِبٍ حَتَّى أَحْسَنَ تَرْبِيَتِكَ". قاله البغوي. ^{١٢٥} "فَالْهَمْزَةُ لِانْكَارِ النَّقْيِ وَتَقْرِيرِ الْمَنْفَعِيِّ عَلَى أَبْلَغِ وَجْهِ كَأَنَّهُ قِيلَ: قَدْ وَجَدَكَ." [٢٣٩و] قاله أبو السعود. ^{١٢٦} "وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ ﴿يَجِدُ﴾ وَ﴿يَتِيمًا﴾ مَفْعُولٌ ثَانٍ وَالفاءُ فِي ﴿فَأَوَى﴾ جَوَابُ "أَلَمْ" وَإِنْ شِئْتَ نَسَقَ قَوْلُهُ ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾. "كَذَا فِي التَّنْبِيهِ. ^{١٢٧} قَوْلُهُ (تَعْدِيدٌ لِمَا أُنْعِمَ ^{١٢٨} عَلَيْهِ) إِشَارَةٌ إِلَى وَجْهِ الْفَصْلِ وَإِنَّهُ كَقَوْلِهِ: ﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ﴾ الْآيَةِ، [الشعراء، ١٣٣/٢٦].

قوله ^{١٢٩} (تنبيهاً على أنه) تعالى (كما أحسن إليه فيما مضى يحسن إليه ^{١٣٠} فيما يستقبل وإن تأخر) تنبيه على أن قوله ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَأَوَى﴾ يؤكد ويقرّر ما قبله فافهم. ^{١٣١} ونقل عن الجوهري: إن يتم ^{١٣٢} الإنسان من لا أب له، ويتم ^{١٣٣} سائر الحيوانات ما ^{١٣٤} لا أم له. ^{١٣٥} وقيل: يحتمل أن يراد

^{١٢٠} ق - كما في حاشية السعدي قوله.

^{١٢١} الكشف للزمخشري، ٣٩٢/٦.

^{١٢٢} ق - وليس المراد... ما لا يخفى.

^{١٢٣} حاشية الشيرانشي، و. ١٤٨. | ق - قاله الشيرانشي.

^{١٢٤} انظر: تفسير البغوي، ٤٥٥/٨. | ق - كذا في معالم التنزيل.

^{١٢٥} تفسير البغوي، ٤٥٥/٨. | ق - وضمك إلى عمك أبي طالب حتى أحسن تربيتك قاله البغوي.

^{١٢٦} تفسير أبي السعود، ٥٤٤/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{١٢٧} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٩٠. | ق - كذا في التنبيه.

^{١٢٨} أ + الله.

^{١٢٩} أ - قوله.

^{١٣٠} أ ق + عليه السلام.

^{١٣١} ق - فافهم.

^{١٣٢} ق: يتيم. (وهذا هو الصحيح)

^{١٣٣} ق: يتيم. (وهذا هو الصحيح)

باليتم فاقد المعلم^{١٣٦}. فَإِنَّ الْآبَاءَ ثَلَاثَةٌ مَنْ عَلَّمَكَ وَمَنْ زَوَّجَكَ وَمَنْ وَلَدَكَ. وفيه أنه إن أراد بالمعلم هو الله سبحانه فلم يكن النبي عليه السلام فاقد الله في زمان لتزوجه سبحانه عن الفقد وإن أراد المعلم من البشر فلم يكن واحد له في زمان كيف وقد ذم الله المشركين بقوله ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل، ١٠٣/١٦] ويمكن أن يجاب بأن المراد بالمعلم جبرائيل عليه السلام أو الله سبحانه والمراد بفقد المعلم فقده من حيث هو معلم ولا يخفى أن النبي عليه السلام^{١٣٧} لم يكن الله سبحانه عز وجل^{١٣٨} ولا جبرائيل عليه السلام معلما له أولا. قاله الشيرازي^{١٣٩}.

قوله "كما أحسن إليه فيما مضى" إلى آخره. هو حلّ للشعر المشهور الذي نُسب لعلي رضي الله عنه وليس له وهو:

توكلت في كل ما ارتجى وفوضت أمري إلى خالقي

كما أحسن الله فيما مضى كذلك يحسن فيما بقى^{١٤٠}

قوله ﴿وَيَجِدْكَ﴾ مأخوذ (من الوجود بمعنى العلم ويثما مفعوله الثاني) "أي: ألم يعلمك الله يثما فأوى أي: جعل لك مأوى تأوي إليه يقال: أوى فلان إلى منزله يأوي أويا على فعول، وأويته أنا إيواء^{١٤١}. والمأوى كل مكان يأوي إليه شيء ليلا أو نهارا^{١٤٢} يقول الله عز وجل حين كنت ضعيفا غضا أي: طريا ما تركناك بل ربيناك ورقيناك إلى حيث صرت مشرفا على شرفات العرش. وقلنا لك: "لولاك [٢٣٩ظ] لما خلقت الأفلاك".

أنظرن أنا بعد هذه الحالة نهجرك وتركتك. وكان يتمه أن أباه عبد الله بن عبد المطلب تُوفي وأم رسول الله عليه السلام حامل به، هو جنين قد أتت عليه ستة أشهر ثم ولد رسول الله عليه السلام^{١٤٣} مع جدّه عبد

^{١٣٤} ق: من.

^{١٣٥} انظر: الصحاح للجوهري، "يتم" (٣٤٤/٥).

^{١٣٦} ق - وقيل: يحتمل أن يراد باليتم فاقد المعلم.

^{١٣٧} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{١٣٨} أ - عز وجل.

^{١٣٩} حاشية الشيرازي، و. ١٤٨ظ-١٤٩و. | ق - ولا يخفى أن النبي عليه السلام لم يكن الله سبحانه عز وجل ولا جبرائيل عليه السلام معلما له أولا قاله الشيرازي.

^{١٤٠} ديوان الإمام علي بن أبي طالب، ص ١١٢. | رواية ديوان الإمام علي بن أبي طالب؛

رضيت بما قسم الله لي وفوضت أمري إلى خالقي

كما أحسن الله فيما مضى كذلك يحسن فيما بقى

^{١٤١} حاشية الشيخ زاده، ٦٢٤/٨.

^{١٤٢} أ: ونهارا.

^{١٤٣} أ + فكان.

المطلّب ومع أمّه آمينة^{١٤٤} فهلكت أمّه آمينة^{١٤٥} وهو ابن ستّ سنين، ثمّ مات جدّه بعد أمّه بستّين ورسول الله صلّى الله عليه وسلّم ابن ثمان سنين. ولمّا أشرف جدّه عبد المطلّب على الموت أوصى به عليه السّلام أبا طالب لأنّ عبد الله وأبا طالب كانا من أمّ واحدة فكان أبو طالب هو الذي يكفل رسول الله بعد جدّه إلى أن بعثه الله للنّبوة فقام ينصره مدّة مديدة، ثمّ توفيّ أبو طالب بعد ذلك فلم يظهر على رسول الله عليه السّلام أنه يتيم البتّة ما ذكره الله تعالى هذه التّعمة. كذا قاله شيخ زاده.^{١٤٦}

قوله^{١٤٧} (أو المصادفة) معطوف على العلم وهو على هذا مجاز عن تعلّق علمه به لأنّ المصادفة لا تصحّ في حقّه تعالى لأنّها ملاقة ما لم يكن في علمه وتقدير كذا قيل: وهو على الأوّل مجاز فإنّ أصل معنى وجدته أصبته على صفة ويلزمه العلم^{١٤٨} كما ذكره الرّضيّ.^{١٤٩} وهو يقتضي أنّ حقيقة المصادفة وأنّه في العلم مجاز وهو مخالف لكلامهم هذا فتأمّل. ويّتيماً حال.^{١٥٠}

قوله ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ "عطف على ما يقتضيه الإنكار السّابق كما أشير إليه أو إلى المضارع المنفّي ب'لم' داخل في حكمه كأنّه قيل: أما وجدك يتيماً فأوى ووجدك غافلاً عن الشّرائع التي لا تهتدي إليه العقول." كذا قاله أبو السّعود.^{١٥١} قوله (عن علم الحكم) "جمع 'حكمة' وهي العلوم الحقّة النّافعة فالضّلال مستعار من ضلّ في طريقه إذا سلك طريقاً غير موصولة لمقصده لعدم ما يوصله للعلوم النّافعة وهو ما ذكر من الوحي وما بعده." كذا قاله الشّهاب.^{١٥٢}

^{١٤٤} أ: آمنة.

^{١٤٥} أ - آمينة.

^{١٤٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٤/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١٤٧} أ - قوله.

^{١٤٨} ق + مجاز.

^{١٤٩} انظر: شرح الرّضيّ على الكافية للاسترابادي، ١٥١/٤ - ١٥٢. | ق - كما ذكره الرّضيّ.

^{١٥٠} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "ويّتيماً حال" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٥١} تفسير أبي السّعود، ٥٤٤/٥. | ق - كذا قاله أبو السّعود.

^{١٥٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٢/٨. | ق - كذا قاله الشّهاب.

قوله (والأحكام) أي: الشرعية لا عن الإيمان والمعرفة، وأما قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى، ٥٢/٤٢] فمؤول: "كذا في حاشية الروشنى".^{١٥٣} وتأويله ما قاله الإمام أبو الليث.^{١٥٤} يعني ما كنت [٢٤٠] تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ولا تدري كيف تدعو الخلق إلى الإيمان؟ ونقل السعدى عن محي السنة حيث قال: ﴿ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان﴾ يعني: شرائع الإيمان ومعالمه،^{١٥٥} كالصلاة وغيرها ومع هذا اجتمعوا أهل السنة على أن الأنبياء عليهم السلام قبل البعثة كانوا مؤمنين عارفين بالإيمان.^{١٥٦} وفي الكواشى: كان محمد عليه السلام كان^{١٥٧} يعبد على دين إبراهيم. في الحديث أنه عليه السلام: "كان يؤخذ ويغض اللات والعزى ويحج ويعتمر ويتبع شريعة إبراهيم عليه السلام"^{١٥٨} انتهى.^{١٥٩}

﴿فَهْدَى﴾ (فعلمك بالوحي والإلهام) الوحي هو الكلام الحق. فلما كان الملك يخاطب الشيء على وجه لا يسمعه غير سماع^{١٦٠} أن سمى وحيا. والإلهام القاء شيء في الروح من الله تعالى لا بواسطة الملك. كذا قاله السيد الشريف في حاشية التعريفات.^{١٦١} (والتوفيق للنظر) قوله (وقيل وجدك ضالاً في الطريق حين خرج بك أبو طالب إلى الشام) فهو بمعناه الحقيقي، ومرضه لأن مثله بالنسبة لما قدمه لا يعد من نعم الله على مثل نبيه عليه السلام التي يمتن بها عليه.^{١٦٢} روي عن سعيد بن المسيب: "خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة، فبينما هو راكب ناقة ذات ليلة ظلماء وهو نائم فجاء إبليس فأخذ بزمام الناقة فعدل به عن الطريق فجاء جبريل فنفع إبليس نفخة وقع منها إلى الحبشة. وقيل: إلى أرض الهند ثم رده القافلة." كذا قاله شيخ زاده.^{١٦٣}

قوله (أو حين فطمثك) أي: قطعتك (حليمة) عن الإرضاع (وجاءت بك لتردك إلى جدك، فأزال) الله (ضلالك) بواسطة جبريل عليه السلام. "إشارة إلى أنه وإن كان ضلاله حينئذ عند باب الكعبة."^{١٦٤} وقيل: ضل في صباه في بعض شعاب مكة فردّه أبو جهل بن هشام إلى عبد المطلب. وقيل: ضل مرة أخرى

^{١٥٣} حاشية الروشنى، و. ١٢٤ ظ. | ق - كذا في حاشية الروشنى.

^{١٥٤} انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٧/٣.

^{١٥٥} تفسير البغوي، ٤٥٦/٨.

^{١٥٦} وقد بحث في كتاب حاشية السعدى ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^{١٥٧} أ - كان.

^{١٥٨} وقد بحث في كتاب تفسير الكواشى ولكن لم أعر على هذه المعلومة؛ أخرجه البغدادي في تفسيره، انظر: تفسير الخازن،

١٠٤/٤.

^{١٥٩} ق - عليه السلام انتهى.

^{١٦٠} أ: شاع.

^{١٦١} انظر: التعريفات للجرجاني، ص ٣٥. | ق - كذا قاله السيد الشريف في حاشية التعريفات.

^{١٦٢} ق - ومرضه لأن مثله بالنسبة لما قدمه لا يعد من نعم الله على مثل نبيه عليه السلام التي يمتن بها عليه.

^{١٦٣} حاشية الشيخ زاده، ٦٢٤/٨؛ أخرجه البغدادي في تفسيره، انظر: تفسير الخازن، ٤٣٨/٤. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١٦٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسى، و. ٥٨ و.

وطلبوه فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعا وتضرع إلى الله فسمعوا مناديا ينادي من السماء يا معشر الناس! لا تضبحوا فإن لمحمد رباً لا يخذله ولا يضيعة وإن محمداً بوادي تهامة عند شجرة السمر فسار / [٢٤٠ظ] عبد المطلب وورقة بن نوفل فإذا النبي عليه السلام قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان والأوراق. "كذا قاله أبو السعود.^{١٦٥} "ويجوز أن يكون حين فطمتك إلى آخره عطفاً على في الطريق بحسب المعنى. "كذا في حاشية^{١٦٦} محمد التفسيرى.^{١٦٧}

قوله (عن عمك أو جدك) لف ونشر مرتب على الوجهين وكون ضلاله في الطريق لا ينافي كونه عند باب مكة فإنه طريق أيضاً إلى دار عمه أو جدّه، وحليمة مرضعة عليه السلام وهو^{١٦٨} معروفة. ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلاً﴾ قوله (فقيراً ذا عيال) بكسر العين اعتراض عليه^{١٦٩} بأن "عال" بمعنى "افتقر" يأتي مصدره "العيل" و"عال" صار "ذا عيال" مصدره "العول" وهو "الواوي" فلا يجوز الجمع بينهما في تفسيره وأيضاً الأحسن ترك قوله "ذا عيال" لكونه ليس كذلك في أول أمره، ولا يخفى أنه مشترك والمصنف ممن يجوز استعماله في معنييه فإن قيل أنه مع اختلاف المادة غير جائز فقد يقال أن المراد به ذا عيال، ودلالته على المعنى الآخر بطريق اللزوم والاستتباع. وقيل: المراد إطلاقه على كل منهما على البدل.^{١٧٠} ﴿فَأَغْنَى﴾ قوله (بما حصل لك من ربح التجارة) "لم يقل بما أفاء الله عليك من الغنائم. كما في الكشف.^{١٧١} لأن السورة مكية والغنائم إنما كانت بعد الهجرة. وقيل: إنه تعالى لم يذكر المفعول فيها ليدل على سعة الكرم والمراد آواك وآوى لك وبك وهداك وبك ولك وأغناك وبك ولك فتأمل. "قاله الشهاب.^{١٧٢}

﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ أي: "لا تحتقر". كذا في تفسير أبي السعود نقلاً عن المجاهد.^{١٧٣} قال أبو البقاء: "و﴿اليتيم﴾ منصوب بما بعده، وكذلك: ﴿السائل﴾".^{١٧٤} فلا تمنع "الفاء" من ذلك لأنها كالزائدة. انتهى.^{١٧٥} وتقديمه على عامله اهتماماً لشأنه ورعاية للفواصل. قيل: أنه مرتب على ما قبله من النعم وقع في مقابلتها على اللف والنشر المشوش. والمعنى: أنك كنت يتيماً وضالاً وعائلاً فأواك وهداك وأغناك. فمهما يكن من شيء فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاثة واقتد بالله فتعطف على اليتيم وترحم على السائل فقد

^{١٦٥} تفسير أبي السعود، ٥٤٤/٥. | ق - كذا قاله أبو السعود.

^{١٦٦} ق - في حاشية.

^{١٦٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٨.

^{١٦٨} ق: وهي.

^{١٦٩} ق - بكسر العين اعتراض عليه.

^{١٧٠} ق - وأيضاً الأحسن... على البدل.

^{١٧١} الكشف للزمخشري، ٣٩٣/٦. | ق - كما في الكشف.

^{١٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٢/٨ - ٣٧٣. | ق - فتأمل قاله الشهاب.

^{١٧٣} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧٣٥؛ تفسير أبي السعود، ٥٤٥/٥.

^{١٧٤} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٩٢. | ق - قال أبو البقاء: واليتيم منصوب بما بعده وكذلك السائل.

^{١٧٥} ق - انتهى.

ذُقْتَ الْيُثْمَ^{١٧٦} والفقر. قوله (فلا تغلبه) أي: اليتيم (على ماله لضعفه) متعلق بالنهي أو الغلبة وتقيد الغلبة بكونها على ماله / [٢٤١ و] باعتبار الأكثر الغالب (وقرئ "فلا تكهر"^{١٧٧} فلا تعبس) وفي تهذيب الأزهري: "الكهر: القهر والكهر: عبوس الوجه، والكهر: الشتم."^{١٧٨} انتهى. قوله (في وجهه) ليس التقيد به اتفاقاً كما قيل: فإنه إنما ينهى عنه إذا كان كذلك.^{١٧٩}

﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ قوله (فلا تزجر) نهي من باب نصر. "أي: لا تغلظ له القول وردّه بقول لين وجميل وهذا صادق على ما إذا أريد بالسائل في أمر الدين أو غيره كما في الكشف." قاله الشهاب.^{١٨٠} قوله ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ناظر إلى قوله ﴿ووجدك ضالاً فهدى﴾ كما ذكرنا^{١٨١} و"الباء" متعلقة بحدّث والتقدير مهما يكن من شيء فحدّث بنعمة ربك، فوجه تأخيرها عن مقابل الثالث أنّه لعمومه يشمل ويشمل قرينه أيضاً بل ويشمل المقسم عليه وما وليه من الجملتين الأخيرتين بل وغير المذكورات أيضاً فكما أنّه إشارة إلى التخلّص منه فيه تنبيه إلى أنّه لا بدّ للعبد في جميع شؤونه أن يكون حاضراً مستغرقاً في ذكر الله لا يردّه عنه ولا يصدّه عنه صادّ، وهذا التوجيه يتمشى أيضاً.^{١٨٢} إذا كان المراد من السائل طالب العلم لا الفقير المستجدي، بأن يقال تأخير حقّه تعالى عن حقّ اليتيم والسائل للنكتة المذكورة. في الطيّب.^{١٨٣}

كذا في حاشية^{١٨٤} محمد التفسيرى حيث قال:^{١٨٥} فإن قلت ما الحكمة في تأخير حق الله تعالى عن حقّ اليتيم والسائل؟ قلنا: فيه وجوه؛ أحدها: كأنه يقول أنا غني وهما محتاجان وتقديم المحتاج أولى. وثانيها: أنّه وضع في حظهما الفعل ورضي لنفسه بالقول. وثالثها: أنّ المقصود من جميع الطّاعات استغراق القلب في ذكر الله فحتمت به وأوثر فحدّث على فخّره ليكون ذلك عنده حديثاً لا ينساه ويوجدّه^{١٨٦} ساعة دون ساعة. كذا قاله الإمام.^{١٨٧}

^{١٧٦} ق: اليتيم.

^{١٧٧} أ + أي.

^{١٧٨} تهذيب اللغة للأزهري، ١٠/٦.

^{١٧٩} ق - كما قيل: فإنه إنما ينهى عنه إذا كان كذلك.

^{١٨٠} حاشية شهاب الدين، ٣٧٣/٨. | ق - كما في الكشف قاله الشهاب.

^{١٨١} ق - كما ذكرنا.

^{١٨٢} ق - فكما أنّه إشارة إلى التخلّص فيه تنبيه إلى أنّه لا بدّ للعبد في جميع شؤونه أن يكون حاضراً مستغرقاً في ذكر الله لا يردّه عنه ولا يصدّه عنه صادّ وهذا التوجيه يتمشى أيضاً.

^{١٨٣} انظر: فتوح الغيب للطيّبي، ٤٩٠/١٦.

^{١٨٤} ق - كذا في حاشية.

^{١٨٥} وقد بحث في كتاب حاشية السيواسي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١٨٦} ق - وأوثر فحدّث على فخّره ليكون ذلك عنده حديثاً لا ينساه ويوجدّه.

^{١٨٧} وقد بحث في كتاب تفسير الكبير للرازي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

قوله^{١٨٨} (فَإِنَّ التَّحَدَّثَ بِهَا شُكْرُهَا) ولذا استحبَّ بعض السلف التَّحَدَّثَ بما عمله من الخير إذا لم يرد به الرِّياء والافتخار وعلم الاقتداء به. "قوله 'والتَّحَدَّثَ كَذَا' في النسخ.^{١٨٩} والظاهر 'التَّحَدِيثُ' كما في الكشاف.^{١٩٠} إِلَّا أَنَّ المصنَّف ذكر أشهر العبارتين^{١٩١} فَإِنَّ التَّحَدِيثَ [٢٤١ظ] والتَّحَدَّثَ بمعنى واحد في اللُّغة. لكنَّ التَّحَدَّثَ أكثر استعمالاً مع أَنَّ فيه بيان معنى التَّحَدِيثِ. " كما في حاشية الروشنى.^{١٩٢}

(وقيل المراد بالنَّعمة النَّبُوَّة والتَّحَدَّثُ بِهَا تَبْلِيغُهَا) مَرَّضَهُ لَأَنَّهُ غَيْرُ مُنَاسِبٍ لِمَا قَبْلَهُ لَا لِكُونِهِ تَخْصِيصًا بَلَا مَخْصَصٍ، ثُمَّ المَشْهُور أَنَّ التَّكْبِيرَ سَنَّةٌ عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الضُّحَى وَكَذَا فِي كُلِّ سُورَةٍ بَعْدَهَا حَتَّى يَخْتَمَ. "قيل كان سبب التَّكْبِيرِ أَنَّ الْوَحْيَ لَمَّا احْتَبَسَ قَالَ الْمُشْرِكُونَ حَجَرَهُ شَيْطَانُهُ وَوَدَّعَهُ فَاغْتَمَّ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ وَالضُّحَى كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحًا بِنَزُولِ الْوَحْيِ فَاتَّخَذُوهُ سَنَّةً. وَصَفَتْهُ اللَّهُ أَكْبَرَ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. " قاله الشَّيرَانَشِيُّ.^{١٩٣}

قوله (عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: "مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الضُّحَى جَعَلَهُ اللَّهُ فِيمَنْ يَرْضَى لِمُحَمَّدٍ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ، وَعَشْرَ حَسَنَاتٍ يَكْتُبُهَا اللَّهُ بَعْدَ كُلِّ يَتِيمٍ وَسَائِلٍ.")^{١٩٤} "حديث موضوع." قاله الشَّهاب.^{١٩٥}

تَمَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِسُورَةِ الضُّحَى بِحَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.^{١٩٦}

^{١٨٨} ق - كذا قاله الإمام قوله.

^{١٨٩} ق - قوله "والتَّحَدَّثَ كَذَا" في النسخ.

^{١٩٠} الكشاف للزمخشري، ٣٩٤/٦.

^{١٩١} ق - كما في الكشاف إِلَّا أَنَّ المصنَّف ذكر أشهر العبارتين.

^{١٩٢} حاشية الروشنى، و. ١٢٤ظ-١٢٥ و. | ق - كما في حاشية الروشنى.

^{١٩٣} حاشية الشيرانشى، و. ١٥٢ و. | ق - قاله الشيرانشى.

^{١٩٤} أخرجه الثعلبى في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبى، ٢٢٢/١٠.

^{١٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٧٣/٨.

^{١٩٦} أ ق - صلى الله عليه وسلم.

سورة ألم نشرح [٩٤]

مَكِّيَّة. قال البقاعي: "مدنيَّة عند ابن عباس رضي الله عنهما." ^١ وآيها ثمان بالاتِّفاق.

بسم الله الرحمن الرحيم

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا عَدَّدَ^٢ نَعْمَهُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سُورَةِ الضُّحَى عَدَّهَا^٣ فِي هَذِهِ السُّورَةِ، وَسَبَبُ تَعْدَادِهَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِرَبِّهِ: "إِنَّ إِبْرَاهِيمَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا وَأَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَنِي كَلِيمًا. فَكَيْفَ جَعَلْتَنِي؟ فَنَزَلَتْ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ. ثُمَّ نَدِمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقَالَ: لَيْتَنِي لَمْ أَقُلْ هَذَا." قَالَ أَبُو اللَّيْثِ^٤. أَوْ "لَمَّا كَانَ الصُّدْرُ مُحَلًّا لِأَحْوَالِ النَّفْسِ وَمَخْزَنًا لِسِرَائِرِهَا مِنَ الْعُلُومِ وَالْإِدْرَاكَاتِ وَالْمَمْلَكَاتِ وَالْإِرَادَاتِ وَغَيْرِهَا عَبَّرَ بِشَرْحِهِ عَنْ تَوْسِيعِ دَائِرَةِ^٥ تَصَرُّفَاتِهَا بِتَأْيِيدِهَا بِالْقُوَّةِ الْقُدْسِيَّةِ وَتَحْلِيلِهَا بِالْكَمَالَاتِ." كَذَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي السَّعُودِ^٦.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ أَي: أَلَمْ نَوْسِعْ ﴿لَكَ﴾ أَي: لِأَجْلِكَ لَا لِأَجْلِ غَيْرِكَ أَوْ لِنَفْعِكَ لَا لِضَرْكَ. كَمَا قَالَ عَصَامُ الدِّينِ فِي تَفْسِيرِهِ^٧. وَ"الشَّرْحُ" لَا يَخْصُ بِالْخَيْرِ "كَمَا شَرَحَ صَدْرُ إِبْلِيسَ لَضَرْهُ بِأَنْ وَسَّعَهُ حَتَّى وَسَّعَ فِيهِ هَمُّ الدُّنْيَا وَكُلُّ مَعْصِيَةٍ وَإِضْلَالٍ، هَذَا فَقَدْ ظَهَرَ مِنْهُ أَنَّ [٢٤٢و] شَرَحَ الصُّدْرَ لَا يَخْصُ^٨ بِالْخَيْرِ يُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿أَقَمْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الزمر، ٢٢/٣٩] فَإِنَّ التَّقْيِيدَ بِالْإِسْلَامِ يَشْعُرُ إِشْعَارًا إِمَّا^٩ بِإِمْكَانِ شَرْحِهِ لِلْكَفْرِ عَلَى مَا لَا يَخْفَى. كَمَا قَالَ الشَّيرَازِيُّ فِي حَاشِيَتِهِ الْحَاشِيَّةِ^{١٠}.

وَزِيَادَةُ الْجَرَ وَالْمَجْرُورِ مَعَ تَوْسِيطِهِ بَيْنَ الْفِعْلِ وَمَفْعُولِهِ وَهُوَ ﴿صَدْرَكَ﴾ لِلْإِيْذَانِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ بِأَنَّ الشَّرْحَ مِنْ مَنَافِعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَصَالِحِهِ مَسَارَعَةً إِلَى إِدْخَالِ الْمَسَرَّةِ فِي قَلْبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَشْوِيقًا لَهُ إِلَى مَا يَعْقِبُهُ لِيَتِمَّ كُنْ عِنْدَهُ وَقْتُ وَرُودِهِ فَضْلَ تَمَكَّنْ. قَوْلُهُ ﴿أَلَمْ نَفْسَحْ﴾ أَي: أَلَمْ نَوْسِعْ صَدْرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (حَتَّى

^١ نظم الدرر للبقاعي، ١١٦/٢٢. | [هذه المعلومة خطيئة. سورة ألم نشرح مكية عند ابن عباس. انظر: تفسير ابن عباس، ص

[٥١٣]

^٢ أ: عَدَّ.

^٣ أ: عَدَّهَا.

^٤ انظر: تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٨٩/٣. | ق - قاله أبو الليث.

^٥ أ - دائرة، صح هامش.

^٦ تفسير أبي السعود، ٥٤٦/٥. | ق - كذا في تفسير أبي السعود.

^٧ انظر: تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٣. | ق - كما قاله عصام الدين في تفسيره.

^٨ ق: لا يختص.

^٩ أ: ما.

^{١٠} حاشية الشيرازي، و. ١٥٢ ظ. | ق - على ما لا يخفى كما قاله الشيرازي في حاشيته الحاشية.

وسم) أي: جمع بين (مناجاة الحق ودعوة الخلق) إلى الحق. "إشارة إلى أن فيه استعارة تبعية." كما في حاشية^{١١} محمد التفسيري.^{١٢}

أصل الشرح^{١٣} بسط اللحم ونحوه، ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور إلهي وسكينة من جهة الله ورؤح منه. قلت: ^{١٤} لما كان أصله بسط اللحم وفيه مذلة وتوسيع مستلزم لإظهار باطنه وما خفي منه استعمل في القلب الشرح والسعة لأنه محل الإدراك لما يسر وضده فجعل إدراكه لما^{١٥} فيه مسرة. يزيل ما يحزنه شرًا وتوسيعًا وذلك لأنه بالهام ونحوه ممًا يتنفس^{١٦} كُربَه ويزيل همّه وحزنه بظهور ما كان غائبًا عنه وخفيًا عليه ممًا فيه مسرته. كما يقال: شرح الكتاب إذا وضحه، ثم استعمل في الصدر الذي هو محل القلب مبالغة فيه لأن اتساع الشيء يتبعه اتساع ظرفه ولذا تسمع الناس يسمون السرور بسطًا. ويقال في المثل البسط صدف ثم سموا ضده ضيقًا وقبضًا وهو من المجاز المتفرع على الكناية بوسائط، وبعد الشيوخ زال الخفاء وارتفعت الوسائط فاحفظه فإنك لا تراه في غير هذا الكتاب.^{١٧} فقله "ألم نُفَسِّحه" أي: نوسعه بإلقاء ما يسره ويقويه وإظهار ما خفي عليه من الحكم والأحكام وتأييده وعصمته حتى علم ما لم يعلم وعرف الله معرفة من يراه قبل كل شيء فيناجيه ويدعو عبده لما يرضيه وهذا ممًا لم يمكن إظهاره بغير هذا القدر فتدبر. [٢٤٢ ظ] كما قاله شهاب الدين نقلا عن الراغب.^{١٨}

قوله (فكان) عليه السلام (غائبًا حاضرًا) متفرع على انشراح صدره المطهر لما توسع صدره بعد ما كان متمحضًا لمناجاة مولاه متجردًا عما سواه كان حاضرًا في بساط قربه مستفيضًا لما أوحى إليه من ربه وغائبًا عنه من حيث تصديده لدعوة الخلق وتكميل القاصرين وإفاضتهم ما استفاده من عالم القدس فكان بلوغه عليه السلام إلى الغاية القصوى في كل واحد من مقام الاستفاضة والإفاضة. قاله شيخ زاده.^{١٩}

وأكثر أصحاب الحواشي على أن "غائبًا" بـ"غين معجمة" و"باء موخدة" بعد الهمزة اسم فاعل من "الغيبة" ضد الحضور. و"حاضرًا" بـ"حاء مهملة" و"ضاد معجمة" بعدها "راء مهملة" من

^{١١} ق - حاشية.

^{١٢} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٥٨ ظ.

^{١٣} أ: أصله.

^{١٤} ق - قلت.

^{١٥} ق - لما.

^{١٦} أ: يفسر.

^{١٧} ق - فإنك لا تراه في غير هذا الكتاب.

^{١٨} انظر: المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٣٧٩؛ حاشية شهاب الدين، ٣٧٣/٨. | ق - فتدبر كما قاله شهاب الدين نقلا عن الراغب.

^{١٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٦/٨.

"الحضور".^{٢٠} والمراد أنه عليه السلام لجمعه بين مناجاة الحق ودعوة الخلق الذي كالجمع بين الماء والنار. ولذلك ترى كثيرا من الأولياء لا يدري أمرا من أمور الدنيا حتى تلحقه العاقبة^{٢١} بالحيوانات العجم وكثيرا من أهل الدنيا لا يخطر الحق بباله حتى يلحق بجند إبليس وربما كان إبليس من جنده. وفي بعض النسخ: إنه كان "عائنا" بـ"العين المهملة" و"التون" من "العنا" وهو "التعب". و"حاصرا" بـ"الحاء" و"الضاد" و"الراء المهملات" بمعنى "ضيّقا". أي: شرح صدره ووسع قلبه للمناجات والدعوة فاستراح بعد تعب وضيق صدره. والأول أقرب لنظر المصنّف فتدبر. ^{٢٢} قاله الشهاب.

قوله (أو ألم نفسحه) أي: نوسّع صدر الشريف (بما أودعنا فيه) أي: سبب الأمر الذي وضعناه في قلبه عليه السلام (من الحكم) فتوسيعه عبارة عن كثرة ما فيه من العلوم الإلهية وتضييقه عدمها (وأزلنا عنه) أي: عن صدره عليه السلام (ضيق الجهل) أي: جهل تلك الحكم الإلهية أو جهل قراءة القرآن أو جهل دعوة الخلق إلى الإيمان وإلا فهو صلى الله عليه وسلم كان طاهرا عن جهل بالله وبصفاته. كذا قاله الروشنّي وغيره.^{٢٤}

الظاهر أن^{٢٥} قوله "وأزلنا عنه" عطف على "ألم نفسحه" / [٢٤٣ و] باعتبار المعنى، فإنّ "الاستفهام" في "ألم نفسحه" على ما يشير إليه الإنكار نفي الانفساح مبالغة في إثباته فكأنه قيل: فسحناه بما أودعناه فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل، ويمكن أن يجعل معطوفا على "أودعناه" لتكلف بوجهين؛ أحدهما: أن يجعل "ما" في "أودعنا" مصدرية. ويجعل "من" في "من الحكم" بمعنى "البعض" منصوبا على المفعولية لأودعنا مضافا إلى الحكم فيكون المعنى: ألم نفسحه بإيداعنا في بعض الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل. وثانيهما: أن يجعل "ضيق الجهل" منصوبا بتقدير "أعني ضيق الجهل" وهي غير تكلف موصولة لتبينها بقوله "من الحكم" و"العائد" محذوف تقديره "أودعناه".

قوله (أو بما يسرنا لك تلقّي الوحي) أي: هيأتناك لقبول الوحي (بعد ما كان يشقّ عليك) فإنّ صدرك يا محمّد كان يضيق عن تلقّي الوحي حتى تأخذك الرعدة ويستولي عليك العرق عند نزول الوحي. وتقول زمّلوني وذرّوني فأزلناها عنك وقبلت الوحي. فتوسيع صدره عليه السلام^{٢٦} جعله متهيّئا لقبول الوحي مستعدّا له، والمعنى الأول شامل لهذا كلّ ولهذا قدّمه فإنّ المهمّ المقدّم معطوف على قوله "بما أودعنا." ولا يخفى أنّ هذا العطف يأبى التوجيه الذي حكمنا بأنّه الظاهر من عطف أزلنا نوع إباء فافهم. قاله

^{٢٠} ق - قاله شيخ زاده وأكثر أصحاب الحواشي على أن "غائبا" بـ"غين معجمة" و"باء موحدة" بعد الهمزة اسم فاعل من "الغيبة" ضد الظهور. و"حاضرا" بـ"حاء مهملة" و"ضاد معجمة" بعدها "راء مهملة" من "الحضور".

^{٢١} ق - العامة.

^{٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٣/٨ - ٣٧٤.

^{٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٧٣/٨ - ٣٧٤. | ق - وفي بعض النسخ... قاله الشهاب.

^{٢٤} انظر: حاشية الروشنّي، و. ١٢٥.

^{٢٥} ق - كذا قاله الروشنّي وغيره الظاهر أن.

^{٢٦} أ - عليه السلام.

الشيرانشي في حاشية الحاشية.^{٢٧} وقال أيضا في حاشيته:^{٢٨} والظاهر أن "ما" في "بما يسرنا" مصدرية "لفقد العائد" والمعنى: أو يسرنا لك أي: جعلناك مستعدا لتلقي الوحي أي: لقبوله ويمكن أن يتكلف وتجعل موصوله وينصب تلقي الوحي بتقدير "أعني"^{٢٩} والمعنى أو الأمر الذي يسرنا لك أعني تلقي الوحي.^{٣٠} انتهى.^{٣١}

(وقيل إنه) أي: قوله ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ (إشارة إلى ما روي أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباه) بكسر "الصاد المهملة"^{٣٢} أي: في حالة الصباوة، "أي: حين كان عند حليلة في السنة التي أعادته فيها إلى عبد المطلب، وشق صدره وأخرج قلبه وغسله وأنقاه مما فيه [٢٤٣ظ] من الدم الأسود، ثم جاء بطشت من ذهب قد مليء علما وإيمانا فوضعه في صدره." قاله شيخ زاده.^{٣٣} "والذي مريضه المصنف إنما هو كونه مرادا من شرح الصدر هنا وهو رواية ضعيفة في سنن البيهقي"^{٣٤} وفي كون الملك الذي شق صدره جبريل عليه السلام توقف وهما ملكان لم يسميا في الحديث." قاله الشهاب.^{٣٥}

قوله (أو يوم الميثاق، فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه إيمانا وعلما) عطف على "صباه" وحذف الجارّ لقرب المعطوف عليه فلذا^{٣٦} نصب على نزع الخافض، الظاهر أن المراد منه أخذ الميثاق على الأنبياء في عالم الذرّ كما مرّ. في قوله^{٣٧} ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ [آل عمران، ٨١/٣] والمراد من "ميثاق النبیین" تبليغهم الرسالة ودعوتهم الأمم إلى شريعتهم ودينهم.

وفي بعض التفاسير أنّ شق صدره عليه السلام كان متعددا مرة في قبيلة بني سعد عند مرضعته عليه السلام حليلة. ومرة أخرى ليلة المعراج حيث روي عنه عليه السلام أنه قال: "أضجني جبريل ليلة المعراج وشق من فوق سُرَّتِي وجاء ميكائيل بطشت من ماء زمزم وغسلوا به داخل صدري وعروق حلقي واستخرج جبريل قلبي وشقه وغسله ثم جاءوا بطشت آخر." أي: متخذ^{٣٨} من ذهب

^{٢٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٥٢ ظ.

^{٢٨} ق - ولا يخفى أن هذا العطف يأبى التوجيه الذي حكمنا بأنه الظاهر من عطف أزلنا نوع إباء فافهم قاله الشيرانشي في حاشية الحاشية وقال أيضا في حاشيته.

^{٢٩} ق - ويمكن أن يتكلف وتجعل موصوله وينصب تلقي الوحي بتقدير "أعني".

^{٣٠} انظر: حاشية الشيرانشي، و. ١٥٣ و.

^{٣١} ق - انتهى.

^{٣٢} ق - بكسر الصاد المهملة.

^{٣٣} حاشية الشيخ زاده، ٦٢٦/٨.

^{٣٤} ق - والذي مريضه المصنف إنما هو كونه مرادا من شرح الصدر هنا وهو رواية ضعيفة في سنن البيهقي.

^{٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٧٤/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٦} ق: فلهذا.

^{٣٧} أ - قوله.

^{٣٨} وقد بحث في كتب الأحاديث والتفاسير ولكن لم أعثر على هذا الحديث.

مملوء من الحكمة والإيمان وجعلوه مملوءاً منه ثم جعلوه في موضعه، وفي بعض الروايات أنه عليه السلام قال: "وختم قلبي بخاتم من نور بحيث أجد إلا^{٤١} من أثر راحة ذلك ولذته في عروقي ومفصلي".^{٤٢} كما قاله الشيرازي والقاضي عبد الجبار همداني.^{٤٣}

شيخ المعتزلة طعن في هذه الرواية من وجوه؛ أحدها: أن الرواية أن هذه الواقعة إنما وقعت في حال صغره وذلك من المعجزات فلا يجوز أن يتقدم نبوته. وثانيها: أن تأثير الغسل في إزالة الأجسام، فلا تؤثر الغسل فيهما. وثالثها: أنه لا يصح أن يملأ القلب علماً بل الله تعالى يخلق فيه العلوم. والجواب عن الأول أن تقديم المعجزة على زمان البعثة جائز عندنا وذلك هو المسمى بالإرهاص [٢٤٤و] ومثله في حق الرسول عليه السلام كثير. وأما الثاني والثالث فلا يبعد أن يكون حصول ذلك الدم الأسود الذي غسلوه من قلب الرسول عليه السلام علامة لميل القلب إلى المعاصي وإحجامه عن الطاعات فأزالوه عنه^{٤٤} كان ذلك^{٤٥} علامة لمواظبة صاحبه على الطاعات واحترازه عن الشهوات المنبعثة عن توجه القوة الطبيعية إليها فكان ذلك ككون تجرد الملائكة عن القوة النفسانية والطبيعية علامة دالة على عصمتهم، وأيضاً فإن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. كذا في التفسير الكبير.^{٤٦} والمصنف أشار إلى الجواب عن طعن القاضي في هذه الرواية بما حاصله أن المراد من المروي ليس ظاهره بل هو رمز إلى توسيع الصدر وتفسيحه. فقال: (ولعل^{٤٧} أي: ولعل ما روي (إشارة إلى نحو ما سبق) من تفسيح الصدر واستخراج القلب وملئه إيماناً وعلماً.^{٤٨}

فكون هذا "إشارة إلى نحو ما سبق" أن يكون "استخراج القلب" إشارة إلى "تغير القلب وغسله" إشارة إلى "إزالة الجهل عنه وملئه إيماناً وعلماً" إشارة إلى "إيداع الحكم فيه كذا". قيل: أقول فيما ارتكبه المصنف هنا بحث فإن صرف التصوص عن ظاهرها إنما يصار إليه لداعية الضرورة ولا ضرورة هنا تدعو إليه فإنه لا يبعد عن قدرته تعالى استخراج قلبه عليه السلام من غير أن يترتب عليه هلاك^{٤٩} ثم غسله بالماء بحيث يترتب على ذلك الغسل تهذيبه عن الرذائل ثم ملؤه من الإيمان والعلم بإيداع الحكم والأنوار فيه. كما قاله شيخ زاده والشيرازي.^{٥٠}

^{٣٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: متخذ".

^{٤٠} أ: الآن.

^{٤١} أ: ومفصلي.

^{٤٢} حاشية الشيرازي، و. ١٥٣و وقد بحث في كتب الأحاديث والتفاسير ولكن لم أعثر على هذا الحديث.

^{٤٣} ق - وفي بعض الروايات... فأزالوه عنه.

^{٤٤} ق: وكان.

^{٤٥} ق + الشق والمملوء القلب بالإيمان.

^{٤٦} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢/٣٢. | ق - كذا في التفسير الكبير.

^{٤٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٦/٨-٦٢٧.

^{٤٨} ق - كذا قيل... هلاك.

^{٤٩} حاشية الشيرازي، و. ١٥٣ظ. | ق - كما قاله شيخ زاده والشيرازي.

قوله (ومعنى الاستفهام إنكار نفى الانشراح) الأظهر نفى الشرح "بيان للمراد مع التوجيه للعطف فلا يلزم عطف الخبر على الإنشاء فيما لا محل له من الإعراب وهو مردود أو ضعيف لا توجيه لعطف المثبت على المنفي فإنه جائز بالاتفاق." كذا قاله شهاب الدين.^{٥٠} قوله (مبالغة في إثباته) أي: في إثبات [٢٤٤ظ] شرح الصدر الشريف وجه المبالغة أن الإنكار في معنى التفي ونفي التفي إثبات واستفهام الإنكاري إذا دخل على التفي عاد إثباتا فكان المعنى قد شرحنا لك صدرك (ولذلك) أي: ولأجل أن معنى ألم نشرح قد شرحنا (عطف عليه) أي: على قد شرحنا.

قوله ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزَرَكَ﴾ يعني غفرنا لك يا محمد ذنوب أمتك. كما في الكواشي.^{٥٢} "و﴿عنك﴾ متعلق ب﴿وضعنا﴾ وتقديمه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخير عنه لما مر أنفا من القصد إلى تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر، ولما أن في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه محل بتجاوب أطراف النظم الكريم^{٥٣} أي: حططنا عنك (عباءك الثقيل). كذا قاله أبو السعود.^{٥٤} "وعباءك" بكسر العين المهملة وسكون الموحدة والهمزة.^{٥٥} بمعنى 'الحمل مطلقا' أو 'الثقل منه' ^{٥٦} فالصفة كاشفة. كذا قاله الشهاب.^{٥٧}

قوله تعالى ﴿الَّذِي أَنْقَضَ﴾ أي: أثقل ﴿ظَهْرَكَ﴾ صفة لقوله ﴿وزرك﴾ قوله (الذي حملة) أي: ظهره عليه السلام (على التقيض) أي: على الصوت مجاز في الطرف أو مجاز في الإسناد أو استعارة تمثيلية حيث مُثِّلَ به حاله عليه السلام. كما قاله التفسير.^{٥٩}

قال الشيرازي:^{٦٠} قوله "الذي حملة على التقيض" تفسير باللازم. لأن صاحب القاموس قال: ﴿الذي أنقض ظهرك﴾ أي: أثقله حتى جعله نقضا، أي: مهزولا، أو أثقله حتى سُمِعَ نقيضه.^{٦١} أي: صوته^{٦٢} هذا كلامه فقد ظهر منه أن تفسير قوله ﴿أنقض ظهرك﴾ بقوله "حملة على التقيض" تفسير

^{٥٠} حاشية شهاب الدين، ٣٧٤/٨. | أ: الشهاب.

^{٥١} أ - أي.

^{٥٢} انظر: تفسير الكواشي، و. ٣٩٨ظ. | ق - كما في الكواشي.

^{٥٣} ق - لما مر أنفا من القصد إلى تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر أو لما أنه في وضعه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه فحل لتجاوب أطراف النظم الكريم.

^{٥٤} تفسير أبي السعود، ٥٤٦/٥.

^{٥٥} ق - كذا قاله أبو السعود وعباءك بكسر العين المهملة وسكون الموحدة والهمزة.

^{٥٦} ق - أو الثقيل منه.

^{٥٧} حاشية شهاب الدين، ٣٧٤/٨. | ق - كذا قاله الشهاب.

^{٥٨} ق + حملة.

^{٥٩} انظر: حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٥٨ظ.

^{٦٠} ق - كما قاله التفسير قال الشيرازي.

^{٦١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نقض" (ص ١٦٤٣).

^{٦٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: صوته".

باللّازم وأيضاً ظهر منه تفسير آخر لقوله ﴿أنقض ظهرك﴾ أي: جعل ظهرك نقضاً أي: مهزولاً. في القاموس: النّقص بالكسر: المهزول من السّير ناقةً أو جملاً.^{٦٣} ولا يخفى أنّ ما ذكره المصنّف لازم لهذا المعنى أيضاً.^{٦٤} انتهى.

و"النّقيض الصّير"^{٦٥} (وهو) أي: النّقيض (صوت الرّحل) بفتح الرّاء المهملة وسكون الحاء المهملة واللام^{٦٦} وهو القتب [٢٤٥و] الذي يوضع على الجمّل. قال عصام الدّين:^{٦٧} "و"الرّحل" مركب للبعير والنّقيض لا يخصّ^{٦٨} بصوت الرّحل بل يشمل صوت النّسع والأحمال والمحال والأصابع والأضلاع والمفاصل والأديم والوتر فلا حاجة إلى استعارته من نقيض الحمل لإمكان حمله على نقيض مفاصل الظّهر.^{٦٩} انتهى.^{٧٠} "النّسع، بالكسر: سيرٌ^{٧١} يُنسج عريضاً على هيئة أعنة النّعال تُشدّ به الرّحال." كذا في القاموس.^{٧٢} وفيه أيضاً:^{٧٣} "السّير، بالفتح: الذي يُقدّ من الجلد." انتهى.^{٧٤} السّير يقال في التّركي: "تضمّه" و"فيسّ".

قوله (عند الانتقاض من ثقل الحمل) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم ومن في قوله "من ثقل الحمل"^{٧٥} متعلّق بقوله "صوت الرّحل" المراد بالانتقاض بالقاف التّحامل عليه والضّغط له بثقله عليه والضّغط الضّمّ والرّحم يقال: ضغط زحمة وبابه قطع ومنه ضغطة القبر بالفتح. قوله (وهو) أي: العبء أو الوزر (ما ثقل عليه عليه السّلام) "إشارة إلى أنّ في الكلام استعارة تصريحية." كذا قاله محمد التّفسيّري.^{٧٦} ومن في قوله (من فرطاته عليه السّلام قبل البعثة) بيان ما ثقل عليه. "الفرطات" بفتحتين جمع "فرطة" وهي

^{٦٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نقص" (ص ١٦٤٣).

^{٦٤} حاشية الشيرازي، و. ١٥٣ ظ.

^{٦٥} ق - هذا كلامه... والنقيض الصير.

^{٦٦} ق - بفتح الراء المهملة وسكون الحاء المهملة واللام.

^{٦٧} ق - قال عصام الدين.

^{٦٨} ق: لا يختص.

^{٦٩} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٤ و.

^{٧٠} ق - انتهى.

^{٧١} أ - سير.

^{٧٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نسج" (ص ١٦٠٥).

^{٧٣} ق - كذا في القاموس وفيه أيضاً.

^{٧٤} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "سير" (ص ٨٢٨).

^{٧٥} ق - انتهى.

^{٧٦} ق - بكسر الحاء المهملة وسكون الميم ومن في قوله من ثقل الحمل.

^{٧٧} حاشية محمد التّفسيّري السيّاسي، و. ٥٨ ظ. | ق - كذا قاله محمد التّفسيّري.

‘الذنب المتقدم’ يعني المراد بالحمل المنقوض هنا ما صدر منه قبل البعثة ممّا يشقّ عليه تذكّره. "كذا قاله الشّهاب".^{٧٨}

قال الشّيرانشي:^{٧٩} "الظاهر أنّ قوله تعالى ﴿أنقض ظهره﴾ استعارة تمثيلية. وقوله ﴿ووضعنا عنك وزرك﴾ ترشيح لها".^{٨٠} انتهى.^{٨١} شبّه ما وقع منه عليه السّلام قبل البعثة من فرطاته الواقعة سهواً وخطأً ومن ترك الأفضل بإثبات الفاضل بدله "بالعبء الثّقل" فأطلق عليه اسم المشبّه به وهو "الوزر" ثمّ قرن بما يلائم المستعار منه وهو "الوضع والخطّ" قوله (أو جهله بالحكم والأحكام) عطف على قوله "ما ثقل عليه".

ولعلّه أراد بـ"الحكمة العلم" المتعلّق بهتذيب الأخلاق وتحلّية النّفس بالفضائل السّنية وتخلّيتها من الرذائل الدّينية. / [٢٤٥ظ] وفي التّلويع: الحكمة من العلم النّافع المعبر عنه بمعرفة النّفس ما لها وما عليها المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة، ٢٦٩/٢] وبالأحكام المتعلّق بإصلاح الأعمال والمعاملات التي يتوقّف عليه حسن المعاشرة بين الأنام ويدور عليه حسن انتظام أحوالهم.^{٨٢}

ووضع هذا الجهل عنه بأن علمه ما لم يكن يعلم. كذا قاله شيخ زاده. قوله (أو حيرته) عليه السّلام "يحتمل أن يعطف بفرطاته أو بما^{٨٣} ثقل وهو أقرب وإن كان أبعد وفي حكمه أو تلقى إلى آخره". كذا قاله الرّوشني.^{٨٤} أي: والمراد من ﴿الوزر﴾ و"الثقل" "الحيرة" التي كانت له قبل البعثة وذلك أنّه عليه السّلام كان ينظر بكمال عقله إلى عظم نعم الله تعالى عليه حيث أخرجته من العدم إلى الوجود وأعطاه الحياة والعقل وأنواع النعم فيثقل عليه نعم الله تعالى وكاد ينقض ظهره من الحياء. لأنّه عليه السّلام كان يرى أنّ نعم الله تعالى عليه لا تنقطع وما كان يعرف أنّه كيف يطيع ربّه فلمّا جاءته النّبوة والتكاليف وعرف أنّه كيف ينبغي له أن يطيع ربّه؟ فحينئذ قلّ حياؤه وسهلت عليه تلك الأحوال فإنّ اللّيم إذا أسبغ عليه النعم المتظاهرة لا يستحي من عدم مقابلتها بالخدمة بخلاف الإنسان^{٨٥} الكريم النّفس فإنّه إذا كثرت الإنعام عليه وهو لا يقابلها بنوع من أنواع الخدمة فإنّه يثقل عليه ذلك جدّاً بحيث عيّ^{٨٦} الحياء، فإذا كلّفه المنعم بنوع خدمة سهل ذلك عليه^{٨٧} وطاب قلبه.

^{٧٨} حاشية شهاب الدين، ٣٧٤/٨.

^{٧٩} ق - كذا قاله الشّهاب قال الشّيرانشي.

^{٨٠} حاشية الشّيرانشي، و. ١٥٤.

^{٨١} ق - انتهى.

^{٨٢} حاشية الشيخ زاده، ٦٢٧/٨.

^{٨٣} أ: ما.

^{٨٤} حاشية الرّوشني، و. ١٢٥ظ. | ق - كذا قاله الرّوشني.

^{٨٥} ق - الإنسان.

^{٨٦} أ: يميته.

^{٨٧} ق - عليه.

قوله ^{٨٨} (أو تلقى الوحي) أي: والمراد بـ﴿الوزر﴾ ما أصابه من الهيبة والفرع في أول ملاقة جبريل عليه السلام حين أخذته الرعدة وكاد يرمي نفسه من الجبل من شدة الفرع ثم إنه تعالى وضع عنه هذه الهيبة وقوى قلبه حتى ألفه وصار بحالة كاد يرمي نفسه من الجبل لشدة اشتياقه إليه. كذا قاله شيخ زاده. ^{٨٩}

قوله (أو ما كان يرى من ضلال قومه من العجز عن إرشادهم) [٢٤٦و] أو من إصرارهم) وفي بعض النسخ: بـ"الضاد المعجمة" من "الضرر" ^{٩٠} (وتعديهم في إيدائه عليه السلام حين دعاهم إلى الإيمان) بتشبيه ما يشاهده منهم مع عجزه عن الإرشاد لعدم إطاعتهم له أو لعدم إذعانهم الحق أو لإصرارهم على العناد بالحمل الثقيل لأنه يشق عليه فوضعه عنه بتوفيق بعضهم للإسلام كحمزة وعمر ونحوه وقيل: أن قوله ﴿وضعنا﴾ إلى آخره كناية عن عصمته وتطهيره عن دنس الأوزار ففيه على الوجوه المذكورة استعارة تمثيلية والوضع ترشيح لها. ^{٩١} كما مر. كذا قاله شهاب الدين. ^{٩٢}

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ قوله (بالتبوة وغيرها) ككتابة اسمه عليه السلام في العرش متعلق بـ﴿رفعنا﴾ أو بذكره والمراد أنه شرف ذكره حيث خاطبه بنحو "يا أيها النبي" "يا أيها الرسول" وقوله (وأي: رفع) أي: لا رفع أقوى من (مثل أن قرن اسمه) عليه السلام (باسمه) تعالى (في كلمتي ^{٩٣} الشهادة) و"إن" مخففة من الثقيلة ^{٩٤} أي: أنه تعالى جعل اسم رسوله مقارنا باسمه. وقوله "مثل أن قرن اسمه" إلى آخره. أي: "استعملنا في بدء الإسلام أو الأذان أو التشهد أو الخطبة فلذا لم يقل في كلمتي الشهادة والأذان والإقامة والتشهد والخطبة. كما في الكشف". قاله العصام. ^{٩٥} قوله ^{٩٦} (وجعل طاعته) عليه السلام (مثل طاعته) تعالى إشارة إلى قوله تعالى ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠/٤] (وصلّى) تعالى ^{٩٧} (عليه) عليه السلام ^{٩٨} قوله (وملائكته) بالرفع ^{٩٩} عطف على صلى ^{١٠٠} (وأمر المؤمنين بالصلاة) ^{١٠١} وفي نسخة: "وصلّى عليه في ملائكته:

^{٨٨} أ - قوله.

^{٨٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٧/٨-٦٢٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{٩٠} أ - من الضرر. | ق - وفي بعض النسخ: بـ"الضاد المعجمة" من "الضرر.

^{٩١} أ - لها.

^{٩٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٤/٨. | أ: الشهاب. | ق - كما مر كذا قاله شهاب الدين.

^{٩٣} ق: كلمة.

^{٩٤} ق - و"إن" مخففة من الثقيلة.

^{٩٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٩٦/٦؛ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٤ ظ.

^{٩٦} ق - فلذا لم يقل في كلمتي الشهادة والأذان والإقامة والتشهد والخطبة كما في الكشف قاله العصام قوله.

^{٩٧} أ - تعالى.

^{٩٨} ق - عليه السلام.

^{٩٩} أ - بالرفع.

^{١٠٠} ق - بالرفع عطف على صلى.

^{١٠١} أ - وأمر المؤمنين بالصلاة.

أي: بمشاركة الملائكة كما أخبر عنه وأمر المؤمنين بالصلاة^{١١٢} عليه^{١١٣} بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب، ٥٦/٣٣] (وخاطبه) عليه السلام (بالألقاب) والمراد بـ"الألقاب" نحو ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر، ١/٧٤] لا الألقاب الاصطلاحية. "والمراد بـ'خطابه' ليس نداؤه بـ'يا نبي الله' و'يا رسول الله' بل إلقاء كلام عليه^{١١٤} فيه اللقب فيشمل جميع ما أنزل هكذا." كذا قاله العصام.^{١١٥}

(وإنما زاد ﴿لَكَ﴾^{١١٦} في قوله ﴿ورفعنا لك﴾ (ليكون إبهاماً قبل إيضاح فيفيد المبالغة) [٢٤٦ظ] في الإبهام لأنه إذا قيل: "ورفعنا" علم أن هنا مرفوعاً فأى حاجة فيه إلى ذكر "لك" وأجيب عنه بأنه إذا ذكر الفعل ينتظر السامع إلى ذكر المفعول ولا يعتبر له مفعولاً من عنده فإذا اشتغل بذكر غير المفعول يعني "لك" يوهمه أنه أعرض عن المفعول وعلق الفعل من عنده بمفعول مبهم فإذا ذكر المفعول تحقّق إيضاح المبهم. أقول لا يخفى أن ما ذكره من الجواب. وهو قوله "ليكون إبهاماً قبل إيضاح" لا يفيد ترجيح لك على سائر الأمور التي هي غير المفعول فإنه لو قيل بدل لك في اليوم الفلاني أو المكاني الفلاني أو لأجل الأمر الفلاني إلى غير ذلك من الأمور المغايرة للمفعول حصل الإبهام المذكور للسامع، على أن في حصول ذلك الإبهام من ذكر لك قبل المفعول بحث.^{١١٧} نعم يحصل الإبهام ولكن لا يحصل تخصيص الرفع بالمخاطب بغير لفظة "لك" وكذا الحال في ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ وفي ﴿ووضعنا عنك وزرك﴾ الأولى أن يذكر.^{١١٨} قوله "وإنما زاد لك" عند قوله ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ إلا أن يقال الوجه المذكور لبيان زيادة لك في الموضوعين ولم يختصّ بما ﴿ورفعنا لك﴾ فلذا أخر ذكره إلى هنا.^{١١٩} إذ لو ذكر ذلك الوجه عند قوله ﴿ألم نشرح لك﴾ احتاج إلى تكراره في ﴿ورفعنا لك﴾. كذا قاله الشيرازي وقاله أيضاً في حاشيته الحاشية.^{١٢٠}

^{١١٢} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "وأمر المؤمنين بالصلوة" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١١٣} ق - وفي نسخة: "وصلى عليه في ملائكته: أي: بمشاركة الملائكة كما أخبر عنه وأمر المؤمنين بالصلوة عليه.

^{١١٤} ق - عليه.

^{١١٥} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٤ ظ. | ق - هكذا كذا قاله العصام.

^{١١٦} أ + أي.

^{١١٧} حاشية الشيرازي، و. ١٥٤ ظ.

^{١١٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "نعم يحصل الإبهام ولكن لا يحصل تخصيص الرفع بالمخاطب بغير لفظة "لك" وكذا الحال

في ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ وفي ﴿ووضعنا عنك وزرك﴾ الأولى أن يذكر.

^{١١٩} حاشية الشيرازي، و. ١٥٤ ظ.

^{١٢٠} حاشية الشيرازي، و. ١٥٤ ظ.

قال عصام الدين في تفسيره:^{١١١} "ولما ذكر أن مع ضيق الصدر شرحا ومع الثقل وضع وزر ومع ضيق الذكر رفع ذكر كاد أن ينتج ذلك أن مع كل عسر يسرا فقال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ﴾".^{١١٢} قوله (كضيق الصدر) إشارة إلى ارتباط هذا بما قبله وأن الفاء للفذلكة أي: الجزائية^{١١٣} أو للسببية ودخلت على السبب وإذ تعارف دخولها على المسبب^{١١٤} لتسبب ذكره عن^{١١٥} ذكره فإن ذكر أحدهما يستدعي ذكر الآخر. كذا ذكره الشهاب.^{١١٦} "أو إشارة إلى أن تصدير الجملة / [٢٤٧و] بأن لسبق ملوح الخبر وكلمة إن الإشارة إلى كمال العناية ببيان الخبر."^{١١٧} كذا قاله محمد التفسيرى.

قوله (والوزر المنقضى) على صيغة اسم الفاعل (للظهر) عطف على "الصدر" و"الوزر" أي: بمعناه المتعارف وهو الفراط والذنوب وليس هو السابق في النظم لشموله لمعان عدة منها ما ذكره بعده وهو (وضلال القوم وإيذائهم)^{١١٨} فيرد عليه أنه داخل في الوزر لأنه بعض متناولاته فلا وجه لإفراهما بـ"الذكر" كما قيل: ولو حمل عليه، وقيل أنه إشارة لبعض ما اندرج تحته ليتذكر الباقي لم^{١١٩} يبعد، أو إلى أن المذكور ترتب على ما قبله لأنه كناية عما ذكر وقيل: أنه يفهم منه بطريق الإشارة دون العبارة^{١٢٠} وفي الكشف: إن المشركين طعنوا في المؤمنين بالفاقة أي: الفقر فسبق إلى وهمه عليه السلام أنهم رغبوا عن الإسلام لافتقارهم المسلمين فذكره بما أنعم به عليهم من النعم.^{١٢١}

ثم قال: فإن مع العسر ﴿يُسْرًا﴾ كأنه قال: خولناك ما خولنا قوله (كالشرح والوضع والتوفيق للاهتداء والطاعة) لف ونشر مرتب^{١٢٢} فحمل "العسر" و"اليسر" على تلك النعم وأضدادها. وحمل الرّمخشري^{١٢٣} "العسر" على فاقة المسلمين في بدء الإسلام و"اليسر" على ما أفيض^{١٢٤} بعده. والمصنّف اختار هذا. لأنه أتم

^{١١١} ق - أقول لا يخفى... في تفسيره.

^{١١٢} تفسير عصام الدين الإسفرائيني، و. ٤٣ ط.

^{١١٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الجزائية".

^{١١٤} أ - وإذ تعارف دخولها على المسبب.

^{١١٥} أ: عند.

^{١١٦} حاشية شهاب الدين، ٣٧٥/٨. | ق - كذا ذكره الشهاب.

^{١١٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٩ و.

^{١١٨} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وضلال القوم وإيذائهم" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١١٩} أ - لم.

^{١٢٠} ق - كما قيل: ولو حمل عليه وقيل أنه إشارة لبعض ما اندرج تحته ليتذكر الباقي لم يبعد أو إلى أن المذكور ترتب على ما قبله لأنه كناية عما ذكر وقيل: أنه يفهم منه بطريق الإشارة دون العبارة.

^{١٢١} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٩٧/٦.

^{١٢٢} ق - لف ونشر مرتب.

^{١٢٣} انظر: الكشف للزمخشري، ٣٩٧/٦-٣٩٨.

^{١٢٤} أ: أفيض.

فائدة وأحسن ارتباطا فاعرفه.^{١٢٥} قوله (فلا تيأس من روح الله) أي: من فضل الله (إذا عراك) أي: عرضك (ما يغمك) أي: الذي يحزنك إشارة إلى أن المقصود من ذكر ما ذكر تسليته عليه السلام و"الفاء" عليه فصيحة و"اللام" عهدية وعلى ما ذكره المصنف سببية و"اللام" استغراقية فتدبر^{١٢٦} قوله (وتنكيره) أي: تنوين «يسرا» (للتعظيم) فالمراد يسر عظيم وهو يسر الدارين.

قوله (والمعنى) بزنة المرضى أي: المقصود مبتدأ وقوله (بما في) لفظ (أن مع) وقوله (من المصاحبة) بيان لما، وقوله (المبالغة) خبره، وقوله (في معاقبة اليسر للعسر) متعلق بالمبالغة، يعني أنهما متضادان [٢٤٧ظ] لا يجتمعان فلا بد من توجيه كلمة مع في هذا المقام. كذا قاله شيخ زاده.^{١٢٧}

قوله (واتصاله) أي: اتصال اليسر (به) أي: بالعسر (اتصال المتقارنين) أي: كاتصال المتقارنين ب"التون" عطف على "معاقبة اليسر" فهو استعارة، شبه التقارب بالتقارب فاستعير لفظ "مع" بمعنى بعد وليس تبعية كما توهم^{١٢٨} ولو أبقى على ظاهره جاز لأن المرء لا يخلو في حال العسر من يسر ما. وأقله الصبر والتحمل وعلى هذا. لو قيل: إن معنى قوله في الحديث: "لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ"^{١٢٩} أنه أفاد ما هنا أن معه يسر أصح، وقد علم أن بعده آخر على ما جرت به العادة أو فهم من قوله "سيجعل الله بعد عسر يسرا" إن كان نزولها^{١٣٠} متقدما فتأمل. كذا قاله^{١٣١} الشهاب الدين.^{١٣٢}

وهذا مبني على ما تقرر في الأصول من التفصيل وهو أن المذكور أولا إما أن يكون نكرة أو معرفة وعلى التقديرين إما أن يعاد نكرة أو معرفة تصير الأقسام أربعة وحكمها أن ينظر إلى الثاني فإن كان نكرة فهو مغاير للأول وإلا لكان المناسب التعريف بناء على كونه معهودا سابقا في الذكر وإن كان معرفة فهو الأول حملا له على المعهود الذي هو الأصل في اللام والإضافة، كذا قاله عبد الرحمن.^{١٣٣}

قوله ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (تكرير للتأكيد) يعني أن الجملة الثانية وهي قوله ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ يحتمل أن يكون تكريرا للأولى كقوله ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [المرسلات، ١٥/٧٧] فيكون الغرض من تكريرها تقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب وكما يكرر المفرد في مثل جاءني زيد زيد لذلك.

^{١٢٥} ق - وحمل الزمخشري "العسر" على فاقة المسلمين في بدء الإسلام و"اليسر" على ما أفيض بعده. والمصنف اختار هذا. لأنه أتم فائدة وأحسن ارتباطا فاعرفه.

^{١٢٦} ق - فتدبر.

^{١٢٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٨/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١٢٨} ق - كما توهم.

^{١٢٩} الموطأ للإمام مالك، الجهاد ١٦٢١؛ صحيح البخاري، التفسير ٤٤٢.

^{١٣٠} أ: نزول.

^{١٣١} أ - قاله، صح هامش.

^{١٣٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٥/٨. | ق - وعلى هذا... قاله الشهاب الدين.

^{١٣٣} ق - كذا قاله عبد الرحمن.

كذا^{١٣٤} قاله شيخ زاده. ^{١٣٥} قوله (أو استئناف) أي: كلام مبتدأ. قوله (وعدة بأن «العسر» مشفوع) أي: متبوع (يسر آخر كتاب الأخرة) "عطف تفسيري للاستئناف فيرجع حاصله إلى ما ذكره صاحب الكشف من أنه يحتمل أن يكون الأولى عدة بأن العسر مردوف يسر لا محالة^{١٣٦} والثانية عدة مستأنفة / [٢٤٨ و] بأن «العسر» متبوع بيسر، فهما يسران على تقدير الاستئناف، هذا ويجوز أن يكون النظم استئنافا بيانيا جوابا عن السؤال بأنه هل مع العسر يسر آخر، وعلى كلا التقديرين فوجه فصل الجملة عما قبله ظاهر لا ستره فيه." كذا قاله محمد التفسيري.^{١٣٧}

والاستئناف أرجح لما علم من فضل التأسيس على التأكيد، وكلام الله تعالى محمول على أبلغ الاحتمالين وأوفاهما، والمقام مقام التسلية والتنفيس فالحمل عليه أولى، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: "يقول الله تعالى: خلقت عسرا واحدا وخلقت يسرين، فلن يغلب عسر يسرين، وقرأ هذه الآية." كذا قاله شيخ زاده.^{١٣٨}

قوله "كقولك": (إن للصائم فرحتين فرحة عند الإفطار وفرحة عند لقاء الرب)^{١٣٩} "إشارة إلى أنه مثال منه لأن الوارد للصائم فرحتان، إلى آخره فلما ذكر هذا في تفسيره علم أنه ليس تأكيدا." كذا قاله الشهاب.^{١٤٠} قوله (وعليه) أي: على استئناف الجملة الثانية والوعد ب"أن العسر" متبوع ب"يسر آخر." وقوله^{١٤١} (قوله عليه السلام: لن تغلب عسر يسرين) "إشارة إلى أنه حديث مرفوع كما رواه الحاكم والطبراني. وليس من كلام ابن عباس رضي الله عنهما كما وقع في كتب الأصول وأوله لو كان العسر في جحر ضب لتبعه اليسر حتى يستخرجه." كذا قاله شهاب الدين.^{١٤٢}

وحاصله أن كون العسر واحد أو اليسر إثنين كما هو الظاهر^{١٤٣} من الحديث مبني على حمل النظم المعجيد على الاستئناف دون التأكيد، ويمكن أن لا يكون قوله عليه السلام مبتئا على الاستئناف بل يكون مبتئا على التأكيد لكن أخذ اليسرين في الحديث من معنى التعظيم المستفاد من تنكير يسرا فإنه يمكن أن

^{١٣٤} أ - كذا.

^{١٣٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٩/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١٣٦} ق - فيرجع حاصله إلى ما ذكره صاحب الكشف من أنه يحتمل أن يكون الأولى عدة بأن العسر مردوف يسر لا محالة.

^{١٣٧} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٥٩.

^{١٣٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٢٩/٨؛ أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ٣٥٨/٢٢. | ق - وقرأ هذا الآية كذا قاله شيخ زاده.

^{١٣٩} مسند أحمد بن حنبل، ٢٣٢/٢؛ صحيح مسلم، الصيام ٣٠.

^{١٤٠} حاشية شهاب الدين، ٣٧٥/٨. | ق - كذا قاله الشهاب.

^{١٤١} ق - وقوله.

^{١٤٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٥/٨. | ق - والطبراني وليس من كلام ابن عباس رضي الله عنهما كما وقع في كتب الأصول وأوله لو كان العسر في جحر ضب لتبعه اليسر حتى يستخرجه كذا قاله شهاب الدين.

^{١٤٣} ق - كما هو الظاهر.

يكون وجه تعظيم اليسر أنه يسر حاصل له عليه السلام في الدارين وهو في الحقيقة يسران. وإلى هذا أشار صاحب الكشاف فحيث قال: "قوله" ^{١٤٤} «إنَّ مع العسر يسراً» كتب في مصحف ابن مسعود رضي الله عنهما مرة واحدة من غير تكرير. ^{١٤٥}

[٢٤٨ظ] قوله (فإنَّ العسر معرّف فلا يتعدّد العسر سواء كان) أي: التعريف (للعهد) "على ما فسّره" ^{١٤٦} الزّمخشريّ. ^{١٤٧} (أو للجنس) على ما أشار إليه المصنّف تعليل للاستعمال الاستئناف والعدّة "كذا" ^{١٤٨} قاله السّديّ. ^{١٤٩} الأظهر بحسب المعنى أن يكون تعليلاً لقوله "وعدّة بأنَّ «العسر» متبوع بيسر آخر" فإنّ ذلك فرع كون العسر واحدا واليسر متعدّدا والأظهر بحسب اللفظ أن يكون تعليلاً لقوله "وعليه" قوله "عليه" السلام لن يغلب عسر يسرين" لقربه منه إلّا أنّه أبعد من الأوّل بحسب المعنى فافهم. ^{١٥٠}

قوله (واليسر منكّر فيحتمل أن يراد بالثاني فردٌ يغاير ما أريد بالأوّل) متناول لبعض الجنس فإذا كان الكلام الثاني مستأنفاً غير مكرّر فقد تناول بعضاً غير البعض الأوّل بغير إشكال، هذا ومما يليق أن لا يخلو المقام عن الإشارة إليه أنّ في كلام كل من المصنّف وصاحب الكشاف بحسب ما يفهم من كلامها فإنّه يفهم ممّا نقلنا آنفاً عن الكشاف ومن كلام المصنّف هنا أنّ تنكير اليسر يشعر بالفرق بين العسر واليسر ويظهر التأسيس في اليسر عند ذكره ثانياً ^{١٥١} وقد صرح كلّ منهما بكون التنكير فيه للتفخيم أمّا لتصريح المصنّف فلما مرّ.

وأما صاحب الكشاف فلما قال: "فإن قلت فما معنى هذا التنكير؟ قلت للتفخيم. ^{١٥٢} كأنّه قيل: إنّ مع العسر يسراً عظيماً وأيّ يسر. ^{١٥٣} ويمكن دفع التناقض المذكور بأنّه يجوز أن يكون نكتة التنكير مجموع الأمرين فافهم. ^{١٥٤} ونقل عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه قال:

إذا خيّر ^{١٥٥} في أمر ففكر في ألم نشرح فعرس بين يسرين إذا فكرته فافرح. ^{١٥٦}

^{١٤٤} أ - قوله، صح هامش.

^{١٤٥} الكشاف للزمخشري، ٣٩٨/٦. | ق - لكن أخذ...تكرير.

^{١٤٦} أ: فسر.

^{١٤٧} انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٩٧/٦-٣٩٨.

^{١٤٨} أ: كما.

^{١٤٩} حاشية السّدي، و. ٣٦٥. | ق - كذا قاله السّدي.

^{١٥٠} ق - والأظهر بحسب اللفظ أن يكون تعليلاً لقوله "وعليه" قوله "عليه السلام لن يغلب عسر يسرين" لقربه منه إلّا أنّه أبعد من الأوّل بحسب المعنى فافهم.

^{١٥١} ق - ومما يليق...ثانياً.

^{١٥٢} ق - إمّا لتصريح المصنّف فلما مرّ. وأما صاحب الكشاف فلما قال: ^{١٥٣} فإن قلت فما معنى هذا التنكير؟ قلت للتفخيم.

^{١٥٣} الكشاف للزمخشري، ٣٩٨/٦.

^{١٥٤} ق - فافهم.

^{١٥٥} أ: تخيّر. | ق: حيرت.

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ (من التبليغ) أي: من تبليغ الرسالة ﴿فَانْصَبْ﴾ (فاتعب) أي: فاجتهد (في العبادة) قوله "من التبليغ". وهذا أحسن من كون المراد^{١٥٧} إذا فرغت من تلقّي الوحي فانصب في تبليغه، لأنّ الوحي معلوم أنّ نزوله للتبليغ فلا فائدة في الأمر / [٢٤٩] به وهذا أتمّ فائدة لأنّ التبليغ بعد تلقّي الوحي والنعم السالفة ما تضمّنه قوله ﴿ألم نشرح لك﴾ والوعد بالآتية من قوله ﴿إنّ مع العسر يسراً﴾ إلى آخره. قاله الشهاب الدين^{١٥٨}. "إذا" ظرف مضاف إلى ﴿فرغت﴾ و﴿فانصب﴾ أمر وهو جواب "إذا" وعامل فيها كذا قاله الحوفي^{١٥٩}. قوله (شكراً لما عدّدنا عليك من النعم السالفة ووعدنا لك بالنعمة الآتية) "إشارة إلى وجه اتّصاله بما قبله. يعني أنّ قوله: ﴿إذا فرغت﴾ حتّى على الشكر بعد ما عدّد^{١٦٠} عليه من النعم السالفة ووعد بالنعم الآتية. كذا قاله الروشني نقلاً عن حمزة^{١٦١}. قال محمد التفسيريّ: "والذي يخطر بالبال أنّه يحتمل^{١٦٢} ﴿فإذا فرغت﴾ من همّ العسر بوعد اليسرين ﴿فانصب﴾ في الشكر ولعلّ هذا أشدّ ملائمة للحصر المستفاد من تقديم الظرف على ﴿فارغب﴾".^{١٦٣} انتهى.

قال الشيرازيّ: الأنسب بالتبليغ أن يقول شكراً بالنعمة التي هي التبليغ والأحسن من الكلّ ما أشار إليه صاحب الكشف من^{١٦٤} أنّ المعنى فإذا فرغت من عبادة فانصب لعبادة أخرى ولا تخلّ وقتاً من أوقاتك من العبادة فإنّ قوله ﴿فإذا فرغت فانصب﴾ على هذا المعنى ينتظم بما قبله أحسن انتظام ويفرّع عليه أحسن تفرّيع^{١٦٥} فكأنّه قيل: إذا فرغت أنّ مع كلّ عسر يسرين فلا تخلّ عن العسر لتضاعف لك اليسر واتّبع لكلّ عبادة بأخرى.^{١٦٦}

قوله (وقيل فإذا فرغت من الغزو فانصب في العبادة) تمرّض لخفاء قرينة، وأمّا جعل وجه تمرّضه كون السورة مكّيّة في قول الجمهور مع أنّ الجهاد إنّما فرض بعد الهجرة فيحوّجك إلى بيان وجه آخر

^{١٥٦} نور الأنوار في شرح المنار للملّاّحين، ١/٣٤٢. | رواية نور الأنوار في شرح المنار؛

إذا اشتدّت بك البلوى ففكّر في ألم نشرح فُعسر بين يُسرين إذا فكّرته فافرح.

^{١٥٧} ق - قوله "من التبليغ" وهذا أحسن من كون المراد.

^{١٥٨} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٧٥. | أ ق - قاله الشهاب الدين.

^{١٥٩} ق - كذا قاله الحوفي.

^{١٦٠} أ: عدّ.

^{١٦١} حاشية الروشني، و. ١٢٥ ظ.

^{١٦٢} ق - كذا قاله الروشني نقلاً عن حمزة قال محمد التفسيريّ والذي يخطر بالبال أنّه يحتمل.

^{١٦٣} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٥٩ ظ.

^{١٦٤} ق - ولعلّ هذا أشدّ ملائمة للحصر المستفاد من تقديم الظرف على فارغب انتهى قال الشيرازيّ الأنسب بالتبليغ أن يقول شكراً بالنعمة التي هي التبليغ والأحسن من الكلّ ما أشار إليه صاحب الكشف من.

^{١٦٥} ق - فإنّ قوله فإذا فرغت فانصب على هذا المعنى ينتظم بما قبله أحسن انتظام ويفرّع عليه أحسن تفرّيع.

^{١٦٦} أ: كل. (وهذا هو الصحيح).

^{١٦٧} حاشية الشيرازيّ، و. ١٥٧-١٥٨ ظ.

لتمريضه." كذا قاله محمد التفسيرى.^{١٦٨} "فلعلّه تفسير ابن عباس الذّاهب إلى أنّها مدنيّة فليتأمل." كذا قاله الشّهاب.^{١٦٩} (أو ﴿إِذَا فَرَغْتَ﴾ من الصّلاة فانصب) إلى ربّك (بالدّعاء) "لعلّ وجهه على هذا أنّ فرضيّة الصّلاة وإن كانت بمكّة لكنّها فرضت ليلة المعراج وكان الإسراء في الثّانية عشر من النّبوة. وفي رواية البيهقيّ من طريق موسى بن عقبة عن الزهريّ: "أنّه أسري به قبل خروجه إلى المدينة بسنة قبل مهاجرة بسنة عشر شهرا." كذا قاله العينيّ في شرح صحيح البخاريّ.^{١٧٠} والسّورة من السّورة التي [٢٤٩ظ] نزلت في الابتداء على ما ذكره السيوطيّ في الإتقان.^{١٧١} كذا قاله أستاذ أستاذي محمد التفسيرى. قوله ^{١٧٢} ﴿وَالِى رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ بالسّؤال عطف ^{١٧٣} وإلى متعلّقة بـ"ارغب".

قوله (ولا تسأل غيره) تعالى إشارة إلى أنّ تقديم الظرف أعني إلى ربّك للحصر على ما صرح به صاحب الكشف حيث قال: فاجعل رغبتك إليه خصوصاً، ولا تسأل إلّا فضله.^{١٧٤} وأورد عليهما^{١٧٥} بأنّ ما بعد "الفاء الجزائيّة" لا تعمل فيما قبلها لا لأنّه في غير "إذا" وأمّا كما حقّق في موضعه^{١٧٦} بل لأنّه لو كان كذلك لكان التقدير "فارغب إلى ربّك" ولا يكاد يوجد في المعطوف على الجزاء الفاء إلّا يرى أنّك تقول إذا جئتني فسلمّ واجلس ولو قلت وفاجلس لكان السمع منكراً له^{١٧٧} كأنّه يمجّه^{١٧٨} فلا بدّ من تقدير أي: وأقبل إلى ربّك فارغب. كذا قاله الشيراشي.^{١٧٩}

قوله (فإنّه) أي: ربّك (القادر وحده على إسعافه) أي: على قضاء حوائج العباد توجيهه لحصر السّؤال وقصره عليه قوله (وقرئ "فرغبت") من باب التّفعيل قوله (أي: رغب الناس إلى طلب ثوابه) أي: ثواب الله تعالى إشارة إلى "أنّ الرّغبة تستعمل بـ"إلى" قاله الروشنى.^{١٨٠}

^{١٦٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٩ ظ.

^{١٦٩} حاشية شهاب الدين، ٣٧٥/٨. | ق - تمرّض لخفاء قرينة... الشّهاب.

^{١٧٠} عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني، ٣٩/٤.

^{١٧١} انظر: الإتقان للسيوطي، ١٦٨/١؛ حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٥٩ ظ.

^{١٧٢} ق - لعل وجهه... قوله.

^{١٧٣} ق - عطف.

^{١٧٤} الكشف للزمخشري، ٣٣٩/٦.

^{١٧٥} ق - وأورد عليهما.

^{١٧٦} ق - كما حقّق في موضعه.

^{١٧٧} ق - إلّا يرى أنّك تقول إذا جئتني فسلمّ واجلس ولو قلت وفاجلس لكان السمع منكراً له.

^{١٧٨} ق - يمجّه.

^{١٧٩} حاشية الشيراشي، و. ١٥٧ ظ-١٥٨ و. | ق - كذا قاله الشيراشي.

^{١٨٠} حاشية الروشنى، و. ١٢٥ ظ. | ق - قاله الروشنى.

قوله (عن النَّبِيِّ عليه السَّلام: "من قرأ أَلَمَ نَشَرَ فكَأَنِّي^{١٨١} جاءني) والحال (أنا مغتَمٌّ ففَرَجَ عَنِّي".^{١٨٢} أي: أزال عَنِّي الغَمَّ والحزن.^{١٨٣} "حديث موضوع". كذا قاله شهاب الدِّين.^{١٨٤}

تَمَّ ما يتعلَّق بسورة أَلَمَ نَشَرَ بحمد الله والصَّلاة على رسوله مُحَمَّد وآله وصحبه أجمعين.^{١٨٥}

^{١٨١} أ ق: فكأنما. (وهذا هو الصحيح)

^{١٨٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/٢٣٢.

^{١٨٣} أ - والحزن.

^{١٨٤} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٧٦. | ق - قاله شهاب الدين.

^{١٨٥} ق - بحمد الله والصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه أجمعين.

سورة التين [٩٥]

وفي الكشاف والتيسير والبحر^١ وغيرهما سورة التين بلا "واو".^٢ مختلف فيها فإنها مكّية في قول الجمهور. وقال ابن عباس^٣ وقتادة رضي الله عنهم: "مدنية".^٤ ويدلّ على قول الجمهور إشارة "الحضور" في قوله ﴿وهذا البلد الأمين﴾ وآبها ثمان بالاتفاق.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾^٥ أقسم الله بهما أي: بحقهما قوله (خصّهما) أي: خصّ الله تعالى "التين" و"الزيتون" (من) بين (الثمار بالقسم لأنّ التين فاكهة طيبة) "إشارة إلى أنّ المراد بهما المعنى المشهور فـ"من" تبعية و"اللام" للجنس. "كذا قاله السعدي والروشنّي والشهاب".^٦ "قال صاحب الكشاف: روي: أنّه أهدي لرسول الله / [٢٥٠ و] صلى الله عليه وسلّم طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه: كلوا، ولو قلت إنّ فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه، لأنّ فاكهة الجنة بلا عجو، أي: بغير نوى فكلوها فإنّها تقطع البواسير." "كذا قاله الشيرانشي".^٧ قوله (لا فضل له) أي: لا زيادة لـ"التين" فإنّ كلّ يؤكل كذا في النسخ فيكون خبرا بعد خبر لكنّه لم يعطف، وفي بعض النسخ: "لا فضل لها" على أنّ المراد بـ"التين" فاكهة فيكون صفة بعد صفة (وغذاء لطيف الغداء)^٨ ما به نماء الجسد (سريع الهضم)^٩ لا يمكث في المعدة (ودواء كثير التفع) الدواء ما به العلاج لإزالة الأمراض ونحوها.

^١ الكشاف للزمخشري، ٤٠٠/٦؛ وقد بحث في كتاب تفسير البحر المحيط لأبي حيان ولكن لم أعر على هذه المعلومة.

^٢ ق - وفي الكشاف والتيسير والبحر وغيرهما "سورة التين" بلا "واو".

^٣ أ ق + رضي الله عنهما.

^٤ ق - وقتادة رضي الله عنهم.

^٥ تفسير ابن عباس، ص ٥١٤؛ تفسير قتادة، ص ٨٤٢. | [هذه المعلومة خطيّة. هذه السورة عند ابن عباس مكية. في تفسيره هكذا: "ومن السورة التي يذكر فيها التين وهي كلّها مكّية آياتها ثمان وكلماتها أربع وثلاثون وحروفها مائة وخمسون."]

^٦ ق - ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾.

^٧ حاشية الروشنّي، و. ١٢٦؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٧٦/٨؛ وقد بحث في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - كذا قاله السعدي والروشنّي والشهاب.

^٨ الكشاف للزمخشري، ٤٠٠/٦؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٥٨. | ق - كذا قاله الشيرانشي.

^٩ ق - كذا في النسخ فيكون خبرا بعد خبر لكنه لم يعطف وفي بعض النسخ: "لا فضل لها" على أنّ المراد بـ"التين" فاكهة فيكون صفة بعد صفة.

^{١٠} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "الغذاء" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{١١} أ + أي.

قوله (فإنه يلين الطبع) بيان لدوائيته (ويحلل البلغم) الذي هو سبب كثير من الأمراض الجسمانية والتفسائية مثل: "التسيان" وغيره. (ويطهر الكلبتين) بضم الكاف وسكون اللام وبفتح الباء الموحدة والتاء الفوقية وبعدها ياء تحتية ساكنة وبعدها النون^{١٢} تشبة "كُلبَة". يقال لها بالتركي: "بُوكْرُكُ". (ويزيل رمل المثانة) بفتح الراء المهملة وسكون الميم^{١٤}. وهو "مرض يستولي على المثانة" فتحجر البول^{١٥} بأجزاء دقيقة كالرمل يعسر معها البول ويتأذى به إن زاد صار حصة. وهو مرض معروف. وأراد بالمثانة مقر البول. كذا قاله شهاب الدين^{١٦}.

قوله (ويفتح سدة) بضم السين وفتح الدال المشددة وبعدها تاء وهي "عقدة"^{١٧} (الكبد)^{١٨} بفتح الكاف وكسر الباء والدال المهملة يقال^{١٩} بالتركي: "جِگَرُ" (والطحال)^{٢٠} ويقال لها بالتركي: "طَلَقُ". وفي الباب^{٢١}: "يفتح مسام الكبد والطحال".^{٢٢} وفي الصحاح^{٢٣}: "ومسام الجسد: ثقبه".^{٢٤} والمفهوم من المذكورات أن السدة ما يأخذ بمسام الكبد وغيره. قوله (ويسمن البدن) يجوز بالتخفيف^{٢٥} من الإسمان كقوله تعالى: ﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ [الغاشية، ٧/٨٨] قوله (وفي الحديث: إنه) أي: أكل التين (يقطع البواسير) وعن علي بن موسى رضي الله عنه أنه قال: "التين يزيل نكهة الفم، ويطول الشعر، وهو أمان من

^{١٢} أ: نون.

^{١٣} ق - بضم الكاف وسكون اللام وبفتح الباء الموحدة والتاء الفوقية وبعدها ياء تحتية ساكنة وبعدها النون تشبة "كُلبَة". يقال لها بالتركي.

^{١٤} ق - بفتح الراء المهملة وسكون الميم.

^{١٥} ق: الحجر.

^{١٦} حاشية شهاب الدين، ٣٧٦/٨. | ق - كذا قاله شهاب الدين.

^{١٧} ق - بضم السين وفتح الدال المشددة وبعدها تاء وهي "عقدة".

^{١٨} ق + وهي عقدة.

^{١٩} أ - يقال.

^{٢٠} ق - بفتح الكاف وكسر الباء والدال المهملة يقال بالتركي: "جِگَرُ".

^{٢١} ق + يعني طلق.

^{٢٢} ق - ويقال لها بالتركي: "طَلَقُ" وفي الباب.

^{٢٣} الباب لابن عادل، ٤٠٥/٢٠.

^{٢٤} ق - والطحال. وفي الصحاح.

^{٢٥} الصحاح للجوهري، "سم" (٢٣٣/٥). | أ: نقبه.

^{٢٦} ق - يجوز بالتخفيف.

الفالج." (وينفع من النقرس)^{٢٧} في القاموس:^{٢٨} "النقرس، بالكسر: ^{٢٩} وَرَمٌ وَوَجَعٌ في مفاصل الكعبين وأصابع الرّجلين." كذا قاله الروشنّي نقلا عن اللّباب.^{٣٠}

وكون "الزيتون فاكهة" محلّ [٢٥٠ظ] نظر. وهذا كلّه على أنّ المراد بـ"التين" و"الزيتون" ثمرتهما وهو يطلق على الثمر والشجر. كما في الكشف.^{٣١} قوله (والزيتون) منصوب على أنّه معطوف على اسم "أنّ" في قوله "لأنّ التين" وجاز رفعه عطفا للجملة على الجملة الأخرى. قوله (فاكهة وإدام) فاكهة من جهة أنّ فيه رطوبة في الجملة وإدام من جهة أنّ فيه دهن. قال الله تعالى: ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَصَنِغَ لِلْأَكْلِينَ﴾ [المؤمنون، ٢٣/٢٠] أي: إدام للأكلين فاطلب تفسيره في أول سورة المؤمنين. وعن معاذ أنّه استاك بغصن الزيتون. وقال: سمعت النّبّي عليه السّلام يقول: "نعم السّواك الزيتون، من الشّجرة المباركة، يطيب الفم، ويذهب الحفرة، وهي بالتحريك صفرة تعلو الإنسان وتسكن وهي سواكي وسواك الأنبياء من قبلي." من اللّباب.^{٣٢} والحديث المذكور في الكشف.^{٣٣} لكنّ بنوع تغيير. والعلم عند الله وهو بكلّ شيء عليم.

قوله (ودواء) يتداوى بأكله. قوله ^{٣٤} (وله دهن) وفي شرعة الإسلام في الحديث: "إذا أدّهن أحدكم فليبدأ بحاجبيه فإنّه يذهب بالضّداع."^{٣٥} قوله (لطيف كثير المنافع، مع أنّه قد ينبت حيث) أي: في محلّ (لا دهنيّة فيه كالجبال) الظاهر أنّ في قوله "حيث لا دهنيّة فيه"^{٣٦} قلاقة ظاهرة^{٣٧} لأنّ مراده "أنّه ينبت" في أماكن يابسة لا تناسب الدهنيّة. وفيه نظر^{٣٨} (وقيل المراد بهما) أي: بالتين والزيتون (جبلان يقال لهما بالسريانيّة) أي: باللّغة القديمة (طور تينا وطور زيتا) قوله (لأنّهما منبتا التين والزيتون) إشارة إلى أنّه على تقدير مضاف

^{٢٧} أخرجه الثعلبي والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٣٨/١٠؛ تفسير القرطبي، ٢٢/٣٦٣.

^{٢٨} ق - في القاموس.

^{٢٩} ق - بالكسر.

^{٣٠} اللّباب لابن عادل، ٤٠٦/٢٠؛ حاشية الروشنّي، و. ١٢٦؛ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نقرس" (ص ١٦٤٢). | ق - كذا قاله الروشنّي نقلا عن اللّباب.

^{٣١} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٠٠/٦. | ق - كما في الكشف.

^{٣٢} أخرجه الثعلبي والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٣٩/١٠؛ تفسير القرطبي، ٢٢/٣٦٣؛ انظر: اللّباب لابن عادل، ٤٠٦/٢٠.

^{٣٣} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٠٠/٦.

^{٣٤} أ - قوله.

^{٣٥} كثر العمال، ٦٤٧/٦.

^{٣٦} أ - فيه.

^{٣٧} ق - الظاهر أنّ في قوله "حيث لا دهنيّة فيه" قلاقة ظاهرة.

^{٣٨} ق - وفيه نظر.

أو تجوز. قوله (من الأرض المقدسة) صفة لجبلان مجازا هكذا في النسخ. وفي بعض النسخ: "وقيل المراد بهما جبلان من الأرض المقدسة" فقط "فهذا أصل نسخ البيضاوي" و"الأول من عبارة الكشاف".^{٣٩}

قوله (أو مسجدا دمشق وبيت المقدس) معطوف على "جبلان".^{٤٠} لعل إطلاقه عليهما لأن فيه شجرا من جنسهما كما قيل: يسر تتلى وسط محرابه والتين والزيتون في صحنه.

قوله^{٤١} (أو البلدان) يعني بفتح الباء الموحدة واللام المفتوحة وبعدها دال وألف ونون تثنية "بلد" وهما^{٤٢} دمشق وبيت المقدس فالتعريف عهدي. وهذا [٢٥١و] قول كعب. وهو مجاز من تسمية المحل باسم الحال فيه^{٤٣} وما نقل عن شهر بن حوشب من تفسير^{٤٤} البلدين بالكوفة والشام لا أصل له، لأن الكوفة بلدة إسلامية. أخطأها أي: أحدثها^{٤٥} سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه في خلافة عمر رضي الله عنه فكيف يفسر بها القرآن؟ اللهم إلا أن يريد جبال بأرضها لأن الجودي قريب منها. وقد قيل أنه مراده فتأمل. كذا قاله شهاب الدين.^{٤٦}

قال الشيرازي: "أقول هذه التفاسير الثلاثة أنسب بعطف وطور سينين وهذا البلد الأمين لأن المناسب بين المعطوف والمعطوف عليه حيثن يكون أظهر وذلك ظاهر. ثم قال:^{٤٧} وقيل: التين جبال ما بين حلوان وهمدان والزيتون جبال الشام لأنهما منابتها كأنه قيل: ومنابت التين والزيتون."^{٤٨} انتهى.^{٤٩}

﴿وَبِحَقِّ طُورِ سَيْنِينَ﴾ (يعني)^{٥٠} أي: يريد الله بطور سينين (الجبل الذي ناجى عليه موسى عليه السلام ربّه) في القاموس:^{٥١} "الطور: الجبل، وجبل قُرب أيلة يُضاف إلى سيناء وسينين، وجبل بالشام، وقيل: هو المضاف إلى سيناء، وجبل بالقدس عن يمين المسجد، وآخر عن قبلته، به قبر هارون عليه السلام، وجبل برأس العين."^{٥٢} هذا وذكر المصنف وصاحب الكشاف في تفسير^{٥٣} قوله تعالى: ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ

^{٣٩} ق - هكذا في النسخ. وفي بعض النسخ: "وقيل المراد بهما جبلان من الأرض المقدسة" فقط "فهذا أصل نسخ البيضاوي" و"الأول من عبارة الكشاف".

^{٤٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "معطوف على جبلان".

^{٤١} أ - قوله.

^{٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "بفتح الباء الموحدة واللام المفتوحة وبعدها دال وألف ونون تثنية 'بلد' وهما".

^{٤٣} ق + وقيل الكوفة والشام.

^{٤٤} أ: تفسيرهما.

^{٤٥} أ - أي: أحدثها. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٦} حاشية شهاب الدين، ٣٧٦/٨.

^{٤٧} ق - وما نقل عن شهر بن... ثم قال.

^{٤٨} حاشية الشيرازي، و. ١٥٨-و ١٥٨ظ.

^{٤٩} ق - انتهى.

^{٥٠} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "يعني" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٥١} ق - في القاموس.

^{٥٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "طور" (ص ١٠٢٣).

طُورِ سَيْنَاءَ ﴿المؤمنون، ٢٣/٢٠﴾ اسم جبل بين مصر وأيلة.^{٥٤} وإليه ذهب أكثر المفسرين. وقال المصنّف هنا: إمّا أن يكون^{٥٥} "الطُور" بمعنى "الجبل" و"سينا" اسم لـ"بقعة" أضيف إليها والمركّب منهما "علم" لـ"الجبل".

قوله (و﴿سِينِينَ﴾ و﴿سَيْنَاءَ﴾ اسمان للموضع الذي هو) أي: الجبل فيه. أي: في الموضع.^{٥٦}
قال صاحب الكواشي^{٥٧} في تفسير الآية المذكورة: "سينا" و"سينين" الحسن باللغة البَطْنِيَّةُ أي: تخرج من الجبل الحسن. وقال أيضا: وقرئ "سيناء" بفتح السين وكسرها وذكر المصنّف هناك أنّه قرئ "سينا" بالكسر والقصر.^{٥٨} وقيل: "سينين" جمع "سينة" بمعنى "الشجرة" وحيثنذ يكون المعنى: "وجبل الأشجار الملتفة" [٢٥١ظ] على ما ذكره الكواشي في الآية المذكورة.^{٥٩} وقيل: "سينين" و"سيناء" مأخوذا من "السنا" بمعنى "الرّفعة". كذا قاله الشيرانسي.^{٦٠}

﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ أي: بحقّ البلد الذي يأمن الناس فيه من الأذى. قوله (أي: الأمن من أمن الرّجل أمانة فهو أمين) يعني أنّه فعيل بمعنى فاعل من قولهم "أُمن" بضمّ الميم^{٦١} "أمانة" فهو "أمين" و"الأمانة الحفظة" وإنّما فسّره بـ"الأمن" لأنّه أظهر وإن لم يسمع له اسم فاعل وإنّما يقال للشخص: "أمين" و"أمان" كـ"كريم" و"كرام" ولا يصحّ تفسيره بالنسب كلاين لأنّه لا يصحّ مقابله لما هو بمعنى المفعول وهو^{٦٢} على هذا استعارة مصرّحة أو مكنيّة بتشبيهه عدم الضّرر لما فيه بحفظة بالوضع عند الرّجل الأمين.

^{٥٣} ق - هذا وذكر المصنّف وصاحب الكشف في تفسير.

^{٥٤} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٠١/٦. | ق + وقيل.

^{٥٥} ق - هذا وذكر المصنّف وصاحب الكشف في تفسير.

^{٥٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الجبل فيه. أي: في الموضع."

^{٥٧} وقد بحث في كتاب تفسير الكواشي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٥٨} ق - قال صاحب الكواشي... والقصر.

^{٥٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وقيل: "سينين" جمع "سينة" بمعنى "الشجرة" وحيثنذ يكون المعنى: "وجبل الأشجار الملتفة" على ما ذكره الكواشي في الآية المذكورة. | ق - على ما ذكره الكواشي في الآية المذكورة.

^{٦٠} حاشية الشيرانسي، و. ١٥٩. | ق - كذا قاله الشيرانسي.

^{٦١} ق - بضم الميم.

^{٦٢} أ - وهو.

قوله (أو المأمون فيه يأمن فيه^{٦٣} مَنْ دخله) أي: بذلك البلد الأمين. "يعني أنّ فعلا من أَمَنه المتّعي. بمعنى مفعول وأمنه بمعنى لم يخفّه ويحذر غوائله ولمّا كان المأمون النَّاس لا المكان أشار^{٦٤} إلى أنّه أسند إليه مجازا وأنّ المراد^{٦٥} أنّه مأمون فيه لأنّه على الحذف والإيصال وقد تقدّم تحقيقه. (والمراد به) أي: ببلد الأمين^{٦٦} (مكة) على الوجهين. " كذا قاله شهاب الدّين^{٦٧}. وأماتنها أنّها تحفظ من دخلها كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه قال في الإعلان: الأمين فعيل للمبالغة أي: آمن من فيه. انتهى^{٦٨}.

أقسم الله بهذه الأشياء تشريفا لها وجواب القسم ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ قوله (يريد) أي: الله (به) أي: بالإنسان (الجنس) "فهو شامل للمؤمن والكافر لا مخصوص بالثاني بدليل صحّة الاستثناء، وإنّ الأصل فيه الاتّصال. ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ أي: في أحسن صورة وهو في موضع الحال من 'الإنسان'. و'التّقويم' فعل الله فهو بمعنى 'القوام' أو 'المقوّم' أو فيه مضاف مقدّر أي: قوام أحسن تقويم. و'في' زائدة. والتّقدير 'قوامه أحسن تقويم'. " كذا قاله الشّهاب^{٦٩}. و'التّقويم' تصيير الشّيء على ما ينبغي أن يكون عليه في التّأليف والتّعديل [٢٥٢و] يقال قوّمته تقويما فاستقام وتقوّم. وذكر ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ أنّه تعالى خلق كلّ شيء ذي روح منكبا على وجهه إلّا الإنسان فإنّه خلقه مديد القامة يتناول مأكوله بيده. وقيل: أنّه تعالى خلقه في أكمل العقل والفهم والأدب والعلم والبيان. والحاصل أنّ القول الأوّل راجع إلى "الصّورة الظّاهرة". والثاني إلى "السّيرة الباطنة".

وعن يحيى بن أكثم، في القاموس: "هو بالثاء المثلثة، القاضي العلامة"،^{٧٠} أنّه فسر التّقويم، بحسن الصّورة. فإنه حكى:

^{٦٣} أ - فيه.

^{٦٤} أ - أشار.

^{٦٥} ق - المراد.

^{٦٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: ببلد الأمين".

^{٦٧} حاشية شهاب الدّين، ٣٧٦/٨ - ٣٧٧. | ق - كذا قاله شهاب الدّين.

^{٦٨} ق - انتهى.

^{٦٩} حاشية شهاب الدّين، ٣٧٧/٨. | ق - كذا قاله الشّهاب.

^{٧٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "كثم" (ص ١٣٩٧).

أنّ ملك زمانه خلى بزوجة ليلة مقمرة فقال لها: إن لم تكوني أحسن من القمر فأنت كذا من الطلاق فأفتى الكلّ بالحنث إلّا يحيى بن أكثم قال: لا يحنث. فقال: خالفت شيوذك. فقال: الفتوى بالعلم، ولقد أفتى من هو أعلم منا وهو الله تعالى قال: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾^{٧١} بعض الصّالحين يقول: إلّها أعطيتنا في الأولى أحسن الأشكال فأعطينا في الآخرة أحسن الفعال. وهو العفو عن الذّنوب والتّجاوز عن العيوب. وقيل: كان عيسى بن مريم^{٧٢} الهاشمي يحبّ زوجته حباً شديداً، فقال لها يوماً: أنت طالق ثلاثاً إن لم تكوني أحسن من القمر، فنهضت واحتجبت عنه، وقالت: طلقّني! وبات ليلة عظيمة، فلما أصبح غدا إلى دار المنصور، فأخبره، وأظهره جزعاً عظيماً، فاستحضر المنصور فقهاء زمانه واستفتاهم. فقال جميع من حضر: قد طلقّت، إلّا رجلاً من أصحاب أبي حنيفة رحمه الله، فإنّه كان ساكتاً، فقال له المنصور: ما لك لا تتكلّم؟ فقال: بسم الله الرّحمن الرّحيم ﴿والتين والزيتون﴾ إلى قوله: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ ثم قال: يا أمير المؤمنين! فالإنسان أحسن الأشياء، ولا شيء أحسن منه. فقال المنصور بعيسى بن موسى: الأمر كما قال الرّجل، فأقبل على زوجته. وأرسل إلى زوجته: أن أطيعي زوجك ولا تعصيه فما طلقك. كذا قاله شيخ زاده نقلا عن تفسير محمد القرطبي.^{٧٣}

قوله (تعديل)^{٧٤} فسره بقوله (بأن خص) وقوله (بانتصاب القامة وحسن الصّورة) لا منكبا كالبهائم (واستجماع خواص الكائنات) / [٢٥٢ظ] "من القوّة المعدنيّة والنّاميّة والحيوانيّة. قوله (ونظائر سائر الممكنات) فأسه؛ ... يشبه السّموات بل شبيه عرش الرّحمن، وقلبه: سعة العلوم الكثيرة كما أنّ الكرسيّ وسع السّموات والأرض، وعقله؛ يشبه الملك والشمس، ونفسه نظير الشّيطان والظّلمة إلى غير ذلك وما أحسن من قال:

وتحسب أنّك جرم صغير
وفيك انطوى العالم الأكبر."

كذا قاله محمد التّفسييري.^{٧٥}

﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ﴾ أي: بعد خلق الإنسان في أحسن صورة صرّفنا الإنسان ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ (بأن جعلناه من أهل النّار) فانتصاب ﴿أَسْفَلَ﴾ هذا الحاليّة من مفعول ﴿رددناه﴾ و"ثمّ" للتّراخيّ الزّمنيّ أو هو رتبّيّ و﴿رددنا﴾ بمعنى "غيرنا" واعترض محمد التّفسييري على السّعديّ حيث قال: "ومن قال: المراد ب'السّافلين' عصاة المؤمنين' وأفعل التّفصيل هنا يتناول المتعدّد والمتفاوت فقد غفل عن كون المفضّل من جنس

^{٧١} ق - وعن يحيى بن أكثم... تقويم.

^{٧٢} أ: موسى.

^{٧٣} تفسير القرطبي، ٣٦٩/٢٢؛ حاشية الشيخ زاده، ٦٣١/٨. | ق - نقلا عن تفسير محمد القرطبي.

^{٧٤} أ ق + أي مستقيم.

^{٧٥} حاشية محمد التّفسييري السيواسي، و. ٦٠؛ الكشكول لبهاء الدين، ٧٧/٢. | ق - وما أحسن من قال: وتحسب أنّك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر كذا قاله محمد التّفسييري.

المفضّل عليه إذا أضيف أفعّل التّفصيل إلى المفضّل عليه.^{٧٦} قال شهاب الدّين: "والظّاهر أنّ المراد ما قاله النّحاة كما في تسهيل.^{٧٧} من أنّ ردّ يكون بمعنى 'جعل' فينصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر كما في قوله:

فردّ شعورهنّ السّودَ بيضًا وردّ وجوهنّ البيضَ سودًا.^{٧٨}

(أو إلى أسفل السّافلين) و'أسفل' على هذا^{٧٩} صفة المكان وهو 'النّار' منصوب بنزع الخافض و'السّافلين' على هذا عبارة عن 'دركات النّار' أي: رددناه نار أسفلت^{٨٠} من دركتها، جمعت ب'الياء' و'التّون' إجراء لها مجرى العقلاء. واعترض عليه أيضًا حيث قال:^{٨١} ومن قال: والسّافلين هي الأمكنة السّافلة^{٨٢} التي فوق النّار فقد غفل عمّا ذكر وفيه رعاية للفواصل. قوله (وهو) أي: أسفل (النّار) أي: محلّ النّار أو النّار بمعنى "جهنّم" فإنّها اشتهرت فيها (وقيل هو) أي:^{٨٣} أسفل السّافلين (أردل العمر) مرضّه لأنّ المفهوم من أوّل الكلام جميع أفراد الإنسان على ما نبّهت^{٨٤} عليه وهذا مختصّ ببعضهم. وأيضًا^{٨٥} الأوّل أنسب لعادة القرائنة وهي مقارنة الوعد بالوعد / [٢٥٣] فيكون على الأخير.^{٨٦} قوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحَاتِ﴾ استثناء (منقطعاً) و"الفاء" تفرعية وإنّما كان قوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلخ. منقطعاً لأنّه لم يقصد إخراجهم من الحكم وهو مدار الاتّصال والانفصال كما صرح به في الأصول^{٨٧} لا الخروج والدّخول كما توهم فلا يرد عليه أنّه كيف يكون منقطعاً مع أنّهم مردودون أيضاً؟ فهو للاستدراك لدفع ما يتوهم من أنّ التّساوي في أردل العمر يقتضي التّساوي في غيره ويكون "الذين" حينئذ مبتدأ^{٨٨} و"الفاء" داخلة في خبره لا

^{٧٦} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٠ ظ.

^{٧٧} وقد بحث في كتاب تسهيل الفوائد لابن مالك ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٧٨} شرح ديوان أبي تمام للتبريزي، ١/٦٦٤. | ق - إذا أضيف... سودا.

^{٧٩} أ ق: هذا.

^{٨٠} أ: أسفل.

^{٨١} ق - جمعت ب'الياء' و'التّون' إجراء لها مجرى العقلاء واعترض عليه أيضًا حيث قال.

^{٨٢} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٧٧.

^{٨٣} أ + مجموع.

^{٨٤} ق: تهيت.

^{٨٥} ق - وأيضاً.

^{٨٦} أ ق: وجه الأخير.

^{٨٧} ق - كما صرح به في الأصول.

^{٨٨} ق - كما توهم فلا يرد عليه أنّه كيف يكون منقطعاً مع أنّهم مردودون أيضاً؟ فهو للاستدراك لدفع ما يتوهم من أنّ التّساوي في أردل العمر يقتضي التّساوي في غيره ويكون "الذين" حينئذ مبتدأ.

للتفريع كما في الاتصال. ثم إن المصنف أشار إلى أن هذا التفسير على التفسير الثاني دون الأول ويصح أن يكون جاريا عليهما فتدبر. كذا قاله الشهاب الدين.^{٨٩}

﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي: لهم ثواب على طاعتهم وصبرهم على مشاق العبادرة غير منقوص ولا منقطع. كذا في تفسير الصفوي.^{٩٠} قال صاحب الكواشي: ^{٩١} "ثبت 'الفاء' في 'فلهم' ولم يثبت في 'لهم' ^{٩٢} في آخر الانشقاق جمعا بين اللغتين. ^{٩٣} انتهى. ^{٩٤}

قوله (لا ينقطع) إشارة إلى عدم انقطاع ثواب المؤمنين إلى آخر عمرهم بأنه يكتب لهم أجرهم بعد الهرم والحزن مثل أجرهم في حال الشباب. وروي إذا بلغ المؤمن الكبر ما يعجز عن العمل يكتب له ما كان يعمل. "وقال ابن عباس رضي الله عنهما: 'نقز ردوا إلى أرذل العمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرهم. وأخبرهم أن لهم أجرهم الذي عملوا قبل أن تذهب عقولهم'. ^{٩٥} قال عكرمة: 'لم يضّر هذا الشيخ كبره إذ ختم الله بأحسن ما كان يعمل. ^{٩٦} كذا في معالم التنزيل.

قوله (أو لا يمن به) أي: بالأجر (عليهم) من طرف المخلوق ويمنّ عليهم من طرف الخالق قال الله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهِ يُمْنٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الحجرات، ١٧/٤٩] قوله (وهو) أي: فلهم (على) الوجه (الأول) وهو المراد من أسفل النار على كون المستثنى متصلا (حكم مرتب على الاستثناء) المتصل والمستثنى منه الضمير / [٢٥٣ظ] المنصوب في قوله ﴿ثم رددناه﴾ لأنه في معنى الجمع لرجوعه إلى جنس الإنسان (مقرر له) أي: مؤكّد للاستثناء بخلاف الثاني أي: الوجه الثاني "وهو أرذل العمر. عن ابن عباس رضي الله عنهما: من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر. ^{٩٧} كذا في تفسير الكواشي. قال الشيرانشي: "وقد يفسّر الأجر الغير الممنون بالأجر بغير عمل. أقول المراد بالأجر بغير عمل ما وقع من الأجر للعامل لا في مقابلة عمله بل زائدا على عمله على ما قالوا: "بأنّ الحسنّة بعشر أمثالها" واحد منها في مقابلة الحسنّة والتسعة الباقية زائدة عليها تفضّلا وإلا فالحكم بثبوت الأجر ^{٩٨} المذكور على عمل الصالح. فكيف يفسّر بالأجر بغير عمل؟ ^{٩٩} انتهى.

^{٨٩} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٧٧/٨. | ق - كما في الاتصال. ثم إن المصنف أشار إلى أن هذا التفسير على التفسير الثاني دون الأول ويصح أن يكون جاريا عليهما فتدبر كذا قاله الشهاب الدين.

^{٩٠} انظر: تفسير عيسى الصفوي، و. ٣٨.

^{٩١} ق - كذا في تفسير الصفوي قال صاحب الكواشي.

^{٩٢} أ: فلهم.

^{٩٣} تفسير الكواشي، و. ٣٩٨ ظ.

^{٩٤} ق - انتهى.

^{٩٥} أخرجه الثعلبي والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٤٠/١٠؛ تفسير القرطبي، ٣٧١/٢٢.

^{٩٦} تفسير البغوي، ٤٧٢/٨؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٤٠/١٠. | ق - قال عكرمة لم يضّر هذا الشيخ كبره إذ ختم الله بأحسن ما كان يعمل كذا في معالم التنزيل.

^{٩٧} تفسير الكواشي، و. ٣٩٨ ظ؛ شعب الإيمان للبيهقي، ٢٣٤/٤؛ المستدرک للحاكم، ٥٧٦/٢. | ق - كذا في تفسير الكواشي.

^{٩٨} أ - الأجر.

قال في الإعلان: ^{١٠٠} قوله ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ "ما" استفهامية في محلّ الرّفْع بالابتداء. والجملة الفعلية بعدها خبرها (فأيّ شيء يكذبك يا محمد) والخطاب للنبيّ عليه السّلام ومعنى "يكذبك" أي: ^{١٠١} ينسبك إلى الكذب كفسقة إذا قلت له أنّه فاسق. قوله (دلالة) "بأن يدلّ على كذبك أي: على أنّ فيك كذب". كذا قاله الروشنّي. ^{١٠٢} (أو نطقاً) بأن يقول إنك كاذب "تفصيل للتّكذيب على الوجهين بل الوجوه". قاله شهاب الدّين. ^{١٠٣} "وفيه إشارة إلى أنّ إثارة ما على من إشعار بأنّ الاستفهام الانكاريّ التّكذيب على العموم سواء كان تكذيب العقلاء أو غيرهم فكان التّكذيب الواقع من الكفّار لا تكذّيبه" ^{١٠٤} بمقارنته للآية اليقينية والدلائل القطعية على وقوع الدّين والجزاء. "كذا قاله الشّيرانشي". ^{١٠٥}

و"بعد" في قوله تعالى ﴿بَعْدُ بِالْذِّينِ﴾ أي: "بعد قيام البرهان على البعث". قاله الكواشي. ^{١٠٦} "مبني على الضّمّ لأنّه غاية مثل لله الأمر من 'قبل' ومن 'بعد'. وإنّما بُني لأنّ الاسم إذا حذف منه المضاف إليه ونوّي فيه كان معنى الإضافة مقدّرة فيه والإضافة معنى من معاني الحروف وإذا ^{١٠٧} أظهرت المضاف إليه نحو: من قبل هذا كان معنى الإضافة مفهوماً من لفظ المضاف إليه فلم يتضمّن المضاف معناها وإنّما بني على الضّمّ جبراً للمحذوف [٢٥٤و] بأقوى الحركات. "كذا في تفسير التّنبية". ^{١٠٨}

و﴿الذّين﴾ بمعنى "الجزاء بعد البعث" كما فسّره المصنّف بقوله (بالجزاء) و"الباء" بمعنى "في" أي: ^{١٠٩} أيّ شيء يكذبك في إخبارك به أو سبب إخبارك به وإثباته أو المعنى ما يجعلك مكذباً بالذّين على أنّ "الباء" صلته و"الذّين" بمعناه وهو من باب الإلهاب والتّعريض بالمكذّبين والمعنى: لا يكذبك شيء ما بعد هذا البيان لا كهؤلاء الذين لا يبالون بآيات الله ولا يرفعون لها رأساً. والاستفهام للإنكار والتّعجب. كذا قاله الشّهاب. ^{١١٠} "والتّعجب من جهة أنّ خلق الإنسان وتكوينه مندرجاً إلى غاية الكمال ثم رده دليل

^{٩٩} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٠.

^{١٠٠} ق - انتهى قال في الإعلان.

^{١٠١} أ - أي.

^{١٠٢} حاشية الروشنّي، و. ١٢٧. | ق - قاله الروشنّي.

^{١٠٣} حاشية شهاب الدّين، ٣٧٧/٨ - ٣٧٨. | ق - بل الوجوه قاله شهاب الدّين.

^{١٠٤} أ: لا تكذيب. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠٥} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٠. ظ. | ق - كذا قاله الشّيرانشي.

^{١٠٦} تفسير الكواشي، و. ٣٩٨. ظ. | ق - قاله الكواشي.

^{١٠٧} ق - وإذا.

^{١٠٨} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ٩٩. ظ. | ق - كذا في تفسير التّنبية.

^{١٠٩} ق - أي.

^{١١٠} حاشية شهاب الدّين، ٣٧٧/٨. | ق - والتّعجب كذا قاله الشّهاب. | ق - كذا قاله الشّهاب.

واضح على القدرة على الحشر فمن أصرَّ على إنكاره بعد المشاهدة فلا أعجب من." ^{١١١} كذا قاله عيسى الصفوي. ^{١١٢}

قوله (بعد) أي: بعد (ظهور هذه الدلائل) على كمال القدرة وهي الخلق ﴿في أحسن تقويم﴾ إلى آخره ^{١١٣} فالتفريع بـ"الفاء" لأن ^{١١٤} الإنكار تسبب عن البيان المذكور وهو ظاهر من النظم كما أشار إليه المصنّف وكلامه محتمل للوجهين فالقصر تقصير ^{١١٥} (وقيل "ما" بمعنى "من") فهو استفهام عمّن يعقل فحيثُذ يمكن أن يقال في اختيار ما على ^{١١٦} إشارة إلى تنزيل المكذّبين منزلة غير العقلاء (وقيل الخطاب للإنسان على) طريق (الالتفات) من الغيبة إلى الخطاب لتشديد التوبيخ والتكبيت قائله صاحب الكشف ^{١١٧} مرّضه للاحتياج بعد الالتفات إلى ارتكاب المجاز لكن لا يخفى أنّ حملَه على تفريع الإنسان أنسب بمرام المقام كما ذكر ^{١١٨} أنفاً عن أبي السّعود إلّا أن يقال: أنّه لعدم نظره إلى الدلائل الواضحة استبعد عن عزّ حضور الخطاب وجعل تكذيبه بالنظر إلى ظهور الدلائل كلّاً تكذيب فخطوب النّبيّ عليه السّلام تنبيهها على ما ذكر. ^{١١٩}

قوله ^{١٢٠} (والمعنى فما الذي يحملك) يا إنسان. "الظاهر أنّه إشارة إلى المجاز في الطّرف ويحتمل أن يكون إشارة إلى المجاز في النسبة على هذا يكذب ^{١٢١} الذي هو تكذيبك بالجزاء وإنكارك إياه." كذا قاله أستاذ أستاذي محمد التفسيريّ. ^{١٢٢} قوله (على هذا الكذب) ^{١٢٣} [٢٥٤ ظ] "إشارة إلى الكذب الذي هو في ضمن التّكذيب بل إلى الكذب الذي هو نفس التّكذيب فإنّ تكذيب الأمر الواقع كذبٌ وقد يقال في تفسيره: فما الذي يحملك على التّكذيب ومآل التّوجيهين واحد." كذا قاله الشّيرانشيّ. ^{١٢٤}

^{١١١} أ: منه. (وهذا هو الصحيح)

^{١١٢} تفسير عيسى الصفوي، و. ٣٨. و. | ق - كذا قاله عيسى الصفوي.

^{١١٣} ق - إلى آخره.

^{١١٤} أ: ولأن.

^{١١٥} ق - وهو ظاهر من النظم كما أشار إليه المصنّف وكلامه محتمل للوجهين فالقصر تقصير.

^{١١٦} أ ق + مَن.

^{١١٧} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٠٢/٦.

^{١١٨} أ: ذكره.

^{١١٩} انظر: تفسير أبي السّعود، ٥٥١/٥.

^{١٢٠} ق - قائله صاحب الكشف... قوله.

^{١٢١} أ: الكذب. (وهذا هو الصحيح). | وفي نسخة أُكْتُبت عبارة "على هذا يكذب" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٢٢} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٦٠ ظ. | ق - ويحتمل أن يكون إشارة إلى المجاز في النسبة على هذا يكذب الذي هو تكذيبك بالجزاء وإنكارك إياه كذا قاله أستاذ أستاذي محمد التفسيريّ.

^{١٢٣} وفي نسخة أُكْتُبت عبارة "على هذا الكذب" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٤} حاشية الشّيرانشيّ، و. ١٦١ و.

قوله ^{١٢٥} ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾ أي: "بأقضى القاضين. قال مقاتل: يحكم بينك وبين أهل التكذيب بك" ^{١٢٦} يا محمد. وروي أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: 'من قرأ بـالتين' ^{١٢٧} والزيتون' فانتهى إلى آخرها: ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾ فليقل: 'بلى' وأنا على ذلك من الشاهدين. "كذا قاله في معالم التنزيل. ^{١٢٨} "الاستفهام للتقرير ولذا ورد في الحديث الصحيح أنّه عليه السلام إذا قرأها قال: 'بلى' وأنا على ذلك من الشاهدين. ^{١٢٩} قاله الشهاب. ^{١٣٠} (تحقيق لما سبق) من أنّه لاستثنى ^{١٣١} يكذبه بعد ظهور هذه الدلائل.

قوله (والمعنى أليس الذي فعل ذلك من الخلق) في أحسن صورة (والرّد) إلى أرذل العمر ﴿بأحكم الحاكمين﴾ صنعاً وتديراً ومن كان كذلك كان قادراً على الإعادة والجزاء على ما مرّ مراراً إشارة إلى أنّ الاستفهام للتقرير يعني الله أحكم الحاكمين على أنّ الهمزة التي دخلت على ليس التي للتفي للإثبات لأنّ نفي التفي إثبات. كما قاله سعد الدين ^{١٣٢} في شرح التلخيص في باب الإنشاء. ^{١٣٣}

أو إشارة إلى أنّه قياس منطقيّ وهو ظاهر ^{١٣٤} وليس هذا مبتدأ على تفسير ﴿أسفل سافلين﴾ بـ"أرذل العمر". لأنّ الاستدلال يكون بالمعلوم على المجهول كما قيل: بل صادق على الوجوه لأنّه لم يبيّن المراد بالرّد ولا يلزم أن يكون من الدليل بل هو مستدلّ عليه لأنّه على الأوّل والثاني من جملة الجزاء فيجعل كلامه من اللّف والتشرع مع أنّه لو سلم لا بأس فيه و"أحكم" من "الحكم" أو "الحكمة" قيل: والثاني أظهر. كذا قاله الشهاب. ^{١٣٥}

^{١٢٥} ق - وقد يقال في تفسيره: فما الذي يحملك على التكذيب ومآل التوجيهين وأحد كذا قاله الشيرانشي قوله.

^{١٢٦} تفسير مقاتل بن سليمان، ٧٥٢/٤. | ق - بك.

^{١٢٧} أ: والتين.

^{١٢٨} تفسير البغوي، ٤٧٣/٨؛ سنن أبي داود، الصلاة ١٥٤؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٨٣. | ق - كذا قاله في معالم التنزيل.

^{١٢٩} أ ق + كذا.

^{١٣٠} حاشية شهاب الدين، ٣٧٨/٨.

^{١٣١} أ: لا شيء.

^{١٣٢} ق - كما قاله السعد الدين.

^{١٣٣} انظر: المطول لسعد الدين التفتازاني، ص ٤٢٢.

^{١٣٤} ق - وهو ظاهر.

^{١٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٧٨/٨. | ق - بل صادق... كذا قاله الشهاب.

قوله (عن النَّبِيِّ عليه السَّلام: "من قرأ سورة والتِّين أعطاه الله^{١٣٦} العافية واليقين ما دام حيًّا."). و"ما" مصدرية بمعنى "الزَّمان" (فإذا مات أعطاه الله) قوله / [٢٥٥ و] (من الأجر) إمَّا مفعول ثانٍ لما أنَّ "من" تبعيضية وقوله (بعدد كلِّ من قرأ هذه السُّورة:).^{١٣٧} حال أي: أعطاه الله بعض الأجر كائنا "بعدد" إلى آخره أو بيان لمقدَّر هو الثاني مثل "أعطاه" نصيبا من الأجر وهو حديث موضوع.

تمَّ ما يتعلَّق بسورة والتِّين بحمد الله الملك المبين والصَّلاة على رسوله الأمين.

^{١٣٦} أ + تعالى.

^{١٣٧} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٣٨/١٠.

سورة العلق [٩٦]

وتسمى "سورة اقرأ". ولا خلاف في كونها مكّية. وإنّما الخلاف في عدد آياتها. فقيل: تسع عشرة. وقيل: ثمان عشرة. وفي أنّها أول نازل أم لا كما^١ في بعض النسخ؟ وهي أول سورة نزلت. وقيل: الفاتحة ثم هذه. انتهى.^٢ وقيل صدرها أول آية نزلت في غار حراء. والفاتحة أول سورة نزلت. وبه جمع بين الحديثين. وقيل أول ما نزلت "المدثر" ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ [المدثر، ٢/٧٤].

بسم الله الرحمن الرحيم

إنّ الله تعالى لما بيّن في السورة المتقدّمة كمال علمه وقدرته أمر رسوله بما يتمّ به أمر الدّين والدّنيا. فقال: ﴿اقْرَأْ﴾ يا محمّد تجدّدا ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾. قوله (أي: اقرأ القرآن) إشارة إلى أنّ مفعوله مقدّر بقريّة المقام وليس منزلا منزلة اللازم ولا اسم مفعول. و"الباء" زائدة كما قيل:^٣ (مفتتحاً باسمه أو مستعيناً به) أي: برّبك أو باسم ربّك إشارة إلى أنّ "الباء" على الأوّل يلائم أن يكون للملابسة أي: المصاحبة وعلى الثاني للاستعانة والسّبيّة، وقدّم الأوّل لما في الثاني من إيّهام كون اسمه تعالى آلة لغيره وهو محتمل لأن يكون إشارة إلى أنّ الجارّ والمجرور هنا ظرفا مستقرا في موضع نصب على الحالية، ويحتمل أنّه بيان لمآل المعنى فالظرف لغو.^٤ والقرآن يطلق على الكلّ وعلى ما يشمله وأبعاضه^٥ وعلى كلّ حال سواء^٦ دلّ الأمر على الفور أم لا، ليس تكليفا بما لا يطاق أمّا على الثاني فظاهر وأمّا على غيره فلاّ قراءته بالشّروع فيه، وعلى الأوّل فلا حجة فيه للشّافعيّ في الجهر بالبسملة في كلّ سورة إذ لا دلالة له عليه ولو سلّم فالمقابلة تدلّ على أنّها ليست من القرآن وهو مخالف^٧ لمذهبه وفيه نظر وإن كان في الاستدلال ما فيه لأنّ الافتتاح يقتضيه^٨ ظاهرا والمقابلة تخصّص القرآن بغيرها فيكون لفظ الاسم / [٢٥٥ظ] في النّظم مقحما فهو كقوله ﴿وَإِلَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^٩ [الفاتحة، ٥/١] وكون ﴿اقرأ﴾ من جملة المأمور بقراءته. كذا قاله شهاب الدّين.^{١٠}

^١ ق - كما.

^٢ ق - ثم هذه انتهى.

^٣ أ ق + قوله.

^٤ ق - وهو محتمل لأن يكون إشارة إلى أنّ الجارّ والمجرور هنا ظرفا مستقرا في موضع نصب على الحالية ويحتمل أنّه بيان لمآل المعنى فالظرف لغو.

^٥ ق - وإبعاضه.

^٦ ق - سواء.

^٧ أ - وهو مخالف.

^٨ أ: يقتضي.

^٩ ق - إما على الثاني... ﴿وَإِلَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

قوله ﴿باسم ربك﴾ متعلق بـ"مضمّر" هو حال من ضمير الفاعل أي: اقرأ ملتبساً باسمه^{١١} تعالى. أي: مبتدأً به يتحقّق مقارنته لجميع أجزاء المقروء والتعرّض بعنوان الربوبية المبتدئة عن التربية والتبليغ إلى الكمال اللائق شيئاً فشيئاً مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام للإشعار بتبليغه إلى الغاية القصية من الكمالات البشرية بإنزال الوحي المتواتر ووصف الربّ بقوله ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ لتذكير الأول^{١٢} النعماء الفائضة عليه منه تعالى والتنبية على أنّ من قدر على خلق الإنسان على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمالات العلمية والعملية من مادة لم تشم رائحة الحياة فضلاً عن سائر الكمالات قادر على تعليم القراءة. كذا قاله أبو السعود.^{١٣}

قوله (أي: الذي له الخلق أو الذي خلق كل شيء) "ذكر فيه وجوها؛ أولها: هذا وهو أنّه^{١٤} نزل منزلة اللازم وهو يفيد العموم أيضاً.^{١٥} لأنّه يدلّ على اختصاص الخلق به وعلى أنّ كل مخلوق له أيضاً. كما أشار إليه^{١٦} المصنّف بقوله 'له الخلق'^{١٧} فقدّم لفظة له^{١٨} على الحصر، أو يقدر له^{١٩} مفعول عامّ وهو 'كل شيء' لأنّ الحذف يدلّ على العموم أيضاً^{٢٠} وسيأتي الوجه الثالث. كذا قاله الشهاب.^{٢١} "لكنّ حصر الخلق فيه لا يصلح على أصل المعتزلة فقد أنطق الله الرّمخشريّ بالحقّ وهو لا يدري." كذا قاله عصام الدين.^{٢٢}

قوله^{٢٣} (ثمّ أفرد تعالى ما هو أشرف) وهو الإنسان. "وهو على الثاني أو على الوجهين لأنّ مآلهما واحد كما عرفت وهو الأحسن^{٢٤} وهذا بيان لتخصيص خلق الإنسان بالتصريح به بعد التعميم صراحة أو كناية فقوله 'أشرف' على المذهب الحقّ ولذا غيّر قول الرّمخشريّ أشرف من على الأرض." كذا قاله الشهاب.^{٢٥} "أطلق الإشراف وقته الرّمخشريّ بأشرف ما في الأرض جرياً على أصل الأشعريّ من تفضيل

^{١٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٧٨/٨. | ق - كذا قاله شهاب الدين.

^{١١} ق: باسم.

^{١٢} أ: أول.

^{١٣} تفسير أبي السعود، ٥٥٢/٥. | ق - كذا قاله أبو السعود.

^{١٤} ق - أنه.

^{١٥} ق - أيضاً.

^{١٦} أ - إليه.

^{١٧} ق - أيضاً كما أشار إليه المصنّف بقوله "له الخلق".

^{١٨} ق + للدلالة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٩} أ - له.

^{٢٠} ق - أيضاً.

^{٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٧٨/٨.

^{٢٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٦.

^{٢٣} أ - قوله. | ق - كذا قاله الشهاب لكن حصر الخلق فيه لا يصح على أصل المعتزلة فقد أنطق الله الرّمخشريّ بالحقّ وهو

لا يدري كذا قاله عصام الدين قوله.

^{٢٤} ق - كما عرفت وهو الأحسن.

^{٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٧٨/٨.

الإنسان على المَلَك مطلقاً وأما تقييد الزّمخشري فعلى أصل الاعتزال من أنّ حَوَاص البشر فضلاً من عَوَام الملك كملائكة الأرض." كذا قاله العصام.^{٢٦} قوله (وأظهر صنعاً وتديراً) / [٢٥٦ و] "أظهر تعالى به صنعه أي: مصنوعيته وتدييره أي: كونه مدبّراً أموره لأنّه أنفسيّ مشاهد لكلّ أحد فهما مصدران المبني للمفعول." كذا قاله الشّهاب.^{٢٧} وقوله "أظهر صنعاً" بمعنى أنّه أكثر إظهار الصّنع خالقه وتدييره والقياس أن لا يبنى أفعال التّفصيل من مزيد الثلاثيّ إلّا بزيادة "أشدّ" و"أكثر" ولعلّه إنّما ارتكب ذلك اختصاراً في اللفظ مع ظهور المراد. كذا قاله شيخ زاده.^{٢٨} قوله (وأدلّ على وجوب العبادة المقصودة من القراءة) "بيان لارتباطه بما قبله ولما كانت القراءة عبادة فالأمر بها أمر بالعبادة (وأدلّ على وجوبها وجميع الموجودات) تدلّ على الصّانع المنعم بالخلق وشكره بالعبادة له واجب فما هو أشرف وأظهر أدلّ على ما ذكر فافهم." كذا قاله الشّهاب.^{٢٩} إنّ الله لما عمّم خلقه ثمّ أفرد أشرف خلقه (فقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾) وهو "حال بتقدير 'قد' أو بيان لسابقه أو بدل البعض من الكلّ." كذا قاله العصام في تفسيره.^{٣٠} قوله^{٣١} (أو الذي ﴿خلق الإنسان﴾ فأبهم) تعالى (أولاً) ثمّ فسّر تفخيماً) أي: تعظيماً (لخلق) أي: لمخلوقيّة الإنسان (ودلالة على عجب فطرته) أي: خلق الإنسان إشارة إلى أنّ ذكر^{٣٢} "خلق الإنسان ليكون حذف المفعول إبهاماً قبل الإيضاح والبيان. وهو الوجه الثالث^{٣٣} وممّا^{٣٤} يمكن أن يقال: أن يكون ﴿خلق﴾ الثاني تأكيداً للأوّل ويكون ﴿الإنسان﴾ مفعولاً للأوّل ويكون 'من' في قوله ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ متعلّقاً بالأوّل." كذا قاله الشيرانشي.^{٣٥} و"العلق" جمع "علقة" كـ"تمر" و"ثمرة" وهي "الدّم الجامد" وإذا أجرى فهو المسفوح (جمعه) أي: جمع الله نظم العلق.

(لأنّ ﴿الإنسان﴾ في معنى الجمع) لعلّه أراد أنّ الكلام من مقابلة الجمع بالجمع توزيع أفراد أحدهما على الآخر. فأفاد أنّه تعالى خلق كلّ واحد منهم من علقّة. قيل: يمكن أن يقال: أراد من علقّة^{٣٦} إلّا أنّه حذف التّاء للرّعاية على الفاصلة. وممّا قيل ههنا^{٣٧} إنّ مفعول ﴿خلق﴾ الأوّل الكاف^{٣٨}

^{٢٦} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٦-٥٦ ظ. | ق - كذا قاله الشّهاب... كذا قاله العصام.

^{٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨. | ق - كذا قاله الشّهاب.

^{٢٨} وقد بحثت في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - ولعلّه إنّما ارتكب ذلك اختصاراً في اللفظ مع ظهور المراد كذا قاله شيخ زاده.

^{٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨. | ق - فافهم كذا قاله الشّهاب.

^{٣٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٥ و.

^{٣١} ق - كذا قاله العصام في تفسيره قوله.

^{٣٢} ق: إلى ذكر.

^{٣٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو الوجه الثالث."

^{٣٤} ق - ممّا.

^{٣٥} حاشية الشيرانشي، و. ١٦٢. | ق - كذا قاله الشيرانشي.

^{٣٦} ق - قيل: يمكن أن يقال: أراد من علقّة.

^{٣٧} أ - ههنا.

^{٣٨} ق - وممّا قيل ههنا إنّ مفعول خلق الأوّل الكاف.

والتقدير "باسم ربك الذي خلقك" فهو من قبيل ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى، ٣/٩٣] فحذف [٢٥٦ظ] للفاصلة ومما يليق أن يشار إليه في هذا المقام أن الإنسان شامل لآدم وحواء^{٣٩} مع أنّهما ليسا مخلوقين من العلقة. فنقول يمكن أن يدفع الإشكال بأنّ المراد بـ"الإنسان" بنو آدم أو يقال: "المراد"^{٤٠} جميع أفراد الإنسان بطريق تغليب الأغلب على النادر في الحكم أو باستثنائهما عن المحكوم عليهما بـ"الخلق من علقة". كذا قاله الشيرانشي.^{٤١}

(ولمّا كان أوّل الواجبات معرفة الله نزل) أي: أنزل الله تعالى (أوّلًا ما) يعني الذي في أوّل هذه السورة (يدلّ على وجوده وفرط قدرته وكمال حكمته).

قوله "نزل أوّلًا" إلى آخره.^{٤٢} فالمراد: نزل في أوّل ما أوحاه للنبي عليه السلام وبين وجهه بأن أوّل واجب على المكلف معرفة الله وهذه الآيات دالّة على وجوده كونه ربّا وعلى فرط قدرته كونه خالقًا وكمال حكمته في جعله علقة المشار به إلى التارات وقيل: وهو عصام الدين.^{٤٣} المراد: نزل في أوّل السورة ما يدلّ على معرفة الله وبعده ما يدلّ على عبادته في قوله ﴿أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى﴾ وهو بعيد من كلامه عزّ وجلّ. كذا قاله الشهاب.^{٤٤}

ثمّ إنّ الحكيم سبحانه لما أراد أن يبعثه رسولا إلى المشركين لو قال له: "اقرأ باسم ربك الذي لا شريك له" لأبوا أن يقبلوا ذلك منه لكنّه تعالى تقدّم في ذلك^{٤٥} مقدّمة تلجيئهم إلى الاعتراف به حيث أمر رسوله أن يقول لهم إنّهم الذين خلقوا من العلقة ولا يمكنهم إنكاره ثمّ أن يقول لهم ولا بدّ للفعل من فاعل فلا يمكنهم أن يضيفوا ذلك الفعل إلى الوثن لعلمهم بأنّهم ينحتون فهذا التدرّج يقرون بأنّي أنا المستحقّ للثناء دون غيري لأنّ الإلهية معرفة على الخالقيّة ومن لم يخلق شيئاً كيف يكون إلها مستحقّاً للعبادة؟ وهذه الطريفة^{٤٦} كما يحكى:

^{٣٩} أ: وحواء.

^{٤٠} ق - ومما يليق أن يشار إليه في هذا المقام إن الإنسان شامل لآدم وحواء مع أنّهما ليسا مخلوقين من العلقة. فنقول يمكن أن يدفع الأشكال بأنّ المراد بـ"الإنسان" بنو آدم أو يقال.

^{٤١} ق: أو المراد.

^{٤٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٦٢ ظ. | ق - كذا قاله الشيرانشي.

^{٤٣} ق - قوله "نزل أوّلًا" إلى آخره.

^{٤٤} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٦ ظ-٥٧ و. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو عصام الدين".

^{٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨. | ق - وقيل: وهو عصام الدين المراد: نزل في أوّل السورة ما يدلّ على معرفة الله وبعده ما يدلّ على عبادته في قوله أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى وهو بعيد من كلامه عزّ وجلّ كذا قاله الشهاب.

^{٤٦} ق - تقدم في ذلك.

^{٤٧} أ - الطريفة.

أن زفر لما بعثه أبو حنيفة إلى البصرة لتقرير مذهبه فيهم. فوصل إليهم، وذكر أبا^{٤٨} حنيفة فمنعوه من ذكره ولم يلتفتوا إليه. فرجع إلى أبي حنيفة وأخبره بذلك. فقال له أبو حنيفة رحمه الله: ^{٤٩} إنك لم تعرف طريق التبليغ لكن ارجع إليهم واذكر في المسألة أقاويل أتمتهم ثم بين ضعفها ثم قل بعد ذلك. ههنا قول آخر [٢٥٧و] فاذا ذكر قولتي وحجتني فإذا تمكّن ذلك في قلبهم، فقل هذا قول أبي حنيفة، فإنهم حينئذ يستحيون فلا يردّون. قوله ﴿اقْرَأْ﴾ (تكرير للمبالغة) يعني ﴿اقرأ﴾ الثاني تكرير للأمر بالقراءة تأكيداً ومبالغة في الأمر بها فيتم الكلام عند ﴿اقرأ﴾ الثاني ويكون ما بعده كلاماً مستأنفاً بأن يكون ﴿ربك﴾ مبتدأ و﴿الأكرم﴾ صفة و﴿الذي﴾ مع صلته خبره. كذا قاله شيخ زاده.^{٥٠}

وقوله "تكرير للمبالغة" أي: تكرير للتأكيد ولا بدّ للتأكيد من نكتة فالتنكية هنا يحتمل أن يكون تقدير المسند. أعني القراءة وجعل المفهوم مقرراً ثابتاً في ذهن السامع حتّى لا يظنّ به غيره فإنّه عليه السلام لما لم يكن قارئاً ولهذا قال في جواب الملك: ما أنا بقارئ. ولا يبعد أن يحتمل الأمر بالقراءة على الأمر بغيرها من تحصيل مقدمات القراءة أو غير ذلك فأكد الأمر بالقراءة بتكريره لئلا يحتمل على غيره. كذا قاله الشيرازي.^{٥١}

قوله (أو الأوّل) أي: اقرأ الأوّل (مطلق) أي: أمر بمطلق القراءة سواء كان على طريق التعلّم من جبريل عليه السلام، أو على تكرار بها لنفسه طلباً للثواب، (والثاني للتبليغ) بأمرته وتعليمهم. قوله (أو في الصّلاة) عطف على "التبليغ" أي: بأن يقرأها في الصّلاة قوله (ولعلّه لما قيل له) أي: لما قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلّى الله عليه وسلم: ﴿اقرأ باسم ربك﴾ فقال عليه السلام: (ما أنا بقارئ) إشارة إلى جواز أن يكون ﴿اقرأ﴾ الثاني جواباً لقوله عليه السلام "ما أنا بقارئ"^{٥٢} على معنى: اقرأ فإن ربك الأكرم يعلمك القراءة وإن لم تكن قارئاً. كذا قاله شيخ زاده.^{٥٣} "أو إشارة إلى ما في حديث البخاريّ من أنّه لما قال له: ﴿اقرأ باسم ربك﴾ فقال: ما أنا بقارئ و'ما' فيه نافية أو استفهامية كما بين في شرحه. فقال له: ﴿اقرأ وربك الأكرم﴾ إلى آخره. فلا يكون^{٥٤} تأكيداً أو لا^{٥٥} مقتيداً بما ذكر من التبليغ للناس أو يكون في الصّلاة بل الأوّل أمر له بالقراءة فلمّا سأله ما أقرأ؟ أو قال له: إنّي أميّ ولست بقارئ. قيل له إلى آخره. كذا قاله شهاب الدين.^{٥٦}

^{٤٨} أ: أن أبا.

^{٤٩} أ ق - رحمه الله.

^{٥٠} حاشية الشيخ زاده، ٦٣٧/٨ - ٦٣٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{٥١} حاشية الشيرازي، و. ١٦٢ ظ. | ق - ولا يبعد أن يحتمل الأمر بالقراءة على الأمر بغيرها من تحصيل مقدمات القراءة أو غير ذلك فأكد الأمر بالقراءة بتكريره لئلا يحتمل على غيره كذا قاله الشيرازي.

^{٥٢} ق - إشارة إلى جواز أن يكون اقرأ الثاني جواباً لقوله عليه السلام "ما أنا بقارئ".

^{٥٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٣٨/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{٥٤} ق - يكون.

^{٥٥} أ: أولاً.

^{٥٦} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨. | ق - كذا قاله شهاب الدين.

وذلك عن عائشة أم المؤمنين^{٥٧} رضي الله عنها / [٢٥٧ظ] أنها قالت: أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، حتى حُبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء، فيتحنّث فيه - وهو التّعبّد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوّد لذلك ثم يرجع إلى خديجة رضي الله عنها،^{٥٨} فيتزوّد لمثلها حتى جاءه الحقّ، وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ قال: ما أنا بقارئ، قال: فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطّني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: اقرأ فقلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطّني الثالثة فأرسلني^{٥٩} فقال: ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم﴾ فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد،^{٦٠} فقال: زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة: وأخبرها الخبر، لقد خشيت على نفسي، فقالت خديجة: كلا، والله ما يؤخرك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكلّ،^{٦١} بالفتح والتشديد^{٦٢} الثقل والتعب^{٦٣} وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحقّ. فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أشد^{٦٤} بن عبد العزى - ابن عمّ خديجة - وكان امرئ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي،^{٦٥} فيكتب من الإنجيل بالعربية^{٦٦} ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي. فقالت له خديجة: يابن عمّ، اسمع من ابن أخيك. فقال له ورقة: يابن أخي ما^{٦٧} ترى؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى عليه السلام، ياليتني فيها جذعا، ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك، فقال عليه السلام: أومُخِرَجِيّ هم؟ قال: نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزراً، ثم لم يلبث ورقة أن توفي، وفتر الوحي. كذا قاله الإمام الحسين البغوي / [٢٥٨و] في معالم التنزيل.^{٦٨}

^{٥٧} أ - أم المؤمنين، صح هامش.

^{٥٨} أ - رضي الله عنها.

^{٥٩} أ: ثم أرسلني.

^{٦٠} أ + رضي الله عنها.

^{٦١} ق + أي.

^{٦٢} ق - بالفتح والتشديد.

^{٦٣} أ - بالفتح والتشديد الثقل والتعب، صح هامش. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "بالفتح والتشديد الثقل والتعب."

^{٦٤} أ: أسد. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٥} أ: العبراني.

^{٦٦} أ: بالعبرانية.

^{٦٧} أ: ماذا. (وهذا هو الصحيح).

^{٦٨} تفسير البغوي، ٤٧٧/٨-٤٧٨؛ صحيح البخاري، التفسير ٤٤٤؛ صحيح مسلم، الإيمان ٢٥٢. | ق - كذا قاله الإمام الحسين البغوي في معالم التنزيل.

قوله (فقيل له)^{٦٩} جواب لَمَّا. "الفاء لبيان تعقيبه لما قبلها فلا يلزم طرحها وذكرها أولى فتأمل." كذا قاله شهاب الدين.^{٧٠} وجهه لئلا يجتمع بين حرف الشرط والجزاء وهو مكروه و"الواو"^{٧١} في قوله ﴿وَرُبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ للحال من فاعل ﴿اقْرَأْ﴾ قوله (الزائد في الكرم على كل كريم فإنه يُنعم بلا عوض) فافعل على ظاهره والمفضل عليه محذوف لقصد العموم كما في الله "أكبر" من كل كبير.

قوله (ويحلم من غير تخوف) عطف على "ينعم" ف"الحلم" ضد "الغضب" فإنَّ حمله تعالى مع ما هم عليه من كفران النعم ومع عدم المخوف غاية في الكرم. قوله^{٧٢} (بل هو الكريم وحده على الحقيقة) يعني أنه ليس المقصود به التفضيل بل المبالغة في زيادة الكرم المطلقة لأنَّ حقيقة الكرم إعطاء ما ينبغي لا لغرض وهو لا يشاركه فيه غيره. كذا قاله شهاب الدين.^{٧٣} قال في تفسير الحوفي:^{٧٤} قوله ﴿رَبُّكَ﴾ ابتداء و﴿الأكرم﴾ نعت له. وخبره محذوف تقديره "لا يُخلك من الثواب على قراءتك" وقوله^{٧٥} ﴿الَّذِي﴾ نعت لـ"الذي" الأول و﴿عَلَّمَ﴾ صلة "الذي" و﴿بِالْقَلَمِ﴾ متعلق بـ﴿عَلَّمَ﴾. وفي شرح اللمحة لصاحبها^{٧٦} أنَّ عَلَّمَ يتعدى إلى اثنين وعَلَّمَ بالتضعيف يتعدى إلى ثلاثة. انتهى.^{٧٧} قوله (أي: الخط بالقلم) فمفعول مقدر لـ﴿عَلَّمَ﴾ والجار والمجرور متعلق بالمفعول المقدر.

قال عصام الدين في تفسيره:^{٧٨} وإنما قيد الخط بالقلم مع أنه لا يكون إلا بالقلم بذكر البدائع هذا الإنعام الذي يكمل دون البلوغ إليه الأفهام فإنه هدى الإنسان إلى معرفة القلم من بين الخشبات ونحته على وجه خاص وشقة وقطع رأسه وخصوصيات تتعلق بخصوصية كل نوع من الخطوط^{٧٩} وإنما خص الخط لأنَّ القراءة إنما يكون بعلم الخط ولم يكن له عليه السلام ذلك فلذلك كان يستبعد قراءته. فقال: إنَّ علم الخط أيضا منه فليكن قراءتك منه من غير علم الخط وقيل خص علم الخط

^{٦٩} أ + اقرأ.

^{٧٠} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨.

^{٧١} ق - فتأمل كذا قاله شهاب الدين وجهه لئلا يجتمع بين حرف الشرط والجزاء وهو مكروه و"الواو".

^{٧٢} أ - قوله.

^{٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨.

^{٧٤} ق - كذا قاله شهاب الدين قال في تفسير الحوفي.

^{٧٥} ق - وقوله.

^{٧٦} ق - وفي شرح اللمحة لصاحبها.

^{٧٧} ق - انتهى.

^{٧٨} ق - فمفعول مقدر لعَلَّمَ والجار والمجرور متعلق بالمفعول المقدر. قال عصام الدين في تفسيره.

^{٧٩} ق - فإنه هدى الإنسان إلى معرفة القلم من بين الخشبات ونحته على وجه خاص وشقة وقطع رأسه وخصوصيات تتعلق بخصوصية كل نوع من الخطوط.

تنبيها على فضل علم الكتابة لمنافع فيها لا تحصى وتفضيلها لا يخفى. فلا يرد^{٨٠} أن تعليق التعليم بما لم يعلم لا فائدة فيه.^{٨١} انتهى.^{٨٢}

قوله (وقد قرئ به) أي: بإظهار لفظ الخط يعني قرأ ابن الزبير [٢٥٨ظ] علم الخط بالقلم قوله (ليقيد) متعلق بـ ﴿عَلَّمَ﴾ و"الباء" في (به) متعلق بـ "قيد" والضمير المجرور عائد إلى "الخط" و(العلوم) مرفوع نائب فاعل قيد وبيان لحكمة تعليم الله الخط لعباده وقوله (ويعلم به البعيد) من الإعلام عطف على "ليقيد". "أي: يعلم بالخط الأمر البعيد." كذا قاله الشهاب.^{٨٣} ولذلك قيل: العلم صيد والكتابة قيد.^{٨٤} وقيل: صاحب الحفظ مغرور وصاحب القيد مسرور يعني من اعتمد على حفظه اغتر حيث ينسى ما حفظه^{٨٥} ومن قيد وكتب فهو يجد ما كتبه بعد النسيان فيكون مسرورا بذلك، والقلم وإن كان لا ينطق إلا أنه يسمع الشرق والغرب^{٨٦} وما دوت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة ولو لا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا. كذا قاله شيخ زاده.^{٨٧} قوله^{٨٨} ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ "بدل اشتمال من ﴿عَلَّمَ﴾ بـ ﴿القلم﴾ أي: علمه به وبدونه من الأمور الكلية الجزئية والجلية والخفية ما لم يخطر بباله، وفي حذف المفعول أولا وإيراده بعنوان عدم المعلوماتية ثانيا من الدلالة على كمال قدرته تعالى وكمال كرمه والإشعار بأنه تعالى يعلمه من العلوم ما لا تحيط به العقول ما لا يخفى." كذا قاله أبو السعود.^{٨٩} قال عصام الدين في تفسيره:^{٩٠} "قلت ما مصدرية والمصدر ظرف أي: علم الإنسان وقت عدم علمه شيئا من الأشياء فكما أمكنه جعل من لم يعلم شيئا عالما يمكنه جعل من ليس بقارئ قارئاً."^{٩١} انتهى.^{٩٢} قوله (بخلق القوى ونصب الدلائل وإنزال الآيات) متعلق بـ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾ ونصب الدلائل^{٩٣} عطف على خلق القوى.

^{٨٠} ق - فلا يرد.

^{٨١} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨ ظ.

^{٨٢} ق - انتهى.

^{٨٣} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨. | ق - كذا قاله الشهاب.

^{٨٤} ق + قيد قيودك بالقيود الموثق.

^{٨٥} ق + "  ق + كلامك.

^{٨٦} ق + كلامك.

^{٨٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٣٨/٨-٦٣٩.

^{٨٨} أ - قوله. | ق - كذا قاله شيخ زاده قوله.

^{٨٩} تفسير أبي السعود، ٥٥٣/٥.

^{٩٠} ق - كذا قاله أبو السعود قال عصام الدين في تفسيره.

^{٩١} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨ ظ.

^{٩٢} ق - انتهى.

^{٩٣} ق: الآيات.

أراد بـ"القوى" "الحواس الباطنة" وهي خمسة؛

الأولى: "الحس المشترك" وهي قوة ترسم فيها صورة الجزئيات المحسوسة بالحواس الظاهرة وهي اللمس والذوق والشم والسمع والبصر ومحل حس المشترك مقدم التجويف الأول من الدماغ ينتهي إليه جميع الصور المحسوسة بالحواس الظاهرة كأنها عين يتشعب منها خمسة أنهار.

الثانية: "الخيال" وهي قوة يحفظ^{٩٤} / [٢٥٩و] ما يدرك الحس المشترك من صور المحسوسات بعد غيوبة المادة ومحل الخيال مؤخر البطن الأول من الدماغ.

الثالثة: "الوهم" وهو قوة محلها آخر التجويف الأوسط من الدماغ من شأنها إدراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات كشجاعة زيد وسخاوة عمرو وهذه القوة هي التي تحكم في الشاة بأن الذئب مهروب عنه فيوجب أن يتنفر عنه.

الرابعة: "الحافظة" وهي قوة محلها التجويف الأخير من الدماغ من شأنها حفظ ما يدركه الوهم من المعاني الجزئية فهي خزانة للوهم كالخيال للحس المشترك.

الخامسة: "المتصرفة" وهي قوة محلها مقدم التجويف الأوسط من الدماغ من شأنها التصرف في الصور والمعاني بالتركيب أي: الجمع والتفصيل أي: التفريق، كذا قاله أهل الحكمة في كتبهم وهو صورتها^{٩٥} وهكذا.^{٩٦}

قوله (فيعلمك) أي: الله يعلمك يا محمد (القراءة وإن لم تكن قارئاً) بيان للمراد منه وإنه داخل فيما ذكر دخولا أولياً قوله (وقد عدد سبحانه وتعالى مبدءاً أمر الإنسان) وهو كونه نطفة (ومنتهاه) وهو صيرورة عالماً (إظهاراً لما أنعم عليه، من أن نقله) أي: من انتقال مبدء الإنسان (من أخس المراتب) وهو الماء المهيّن (إلى أعلاها) أي: أعلا المراتب وهي العقل والإيمان قوله^{٩٧} (تقريباً لربوبيته) تعالى مفعول له لنقله أو بدل^{٩٨}

^{٩٤} أ: تحفظ.

^{٩٥} أ: صورتها.

^{٩٦} وقد وردت هذه المعلومات في الهامش:



^{٩٧} ق - قوله.

^{٩٨} أ: بدلاً.

من "إظهاراً"^{٩٩} (وتحقيقاً لأكرميتيه) تعالى أي: لكونه مربياً لخلقه يترقبها في أطوارها وقوله^{١٠٠} "لأكرميتيه" حيث أنعم بوجوده ثم أفاض عليه بثأيب جوده ظاهرة وباطنة محسوسة ومعنوية.

قوله (وأشار أولاً إلى ما يدل على معرفته) عطف على "عدّد" (عقلاً) "فإنّ قوله: ﴿باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق﴾ يدلّ دلالة عقلية على معرفته وبصفات كماله من وجوب وجوده وكمال قدرته وعلمه وحكمته." كذا قاله [٢٥٩ ظ] شيخ زاده.^{١٠١}

وقوله "عقلاً" هو ما يعلم من كونه خالقاً لكل شيء وربّاً له.^{١٠٢} قوله (ثمّ تبه على ما يدلّ) على معرفة بقوله ﴿ما لم يعلم﴾ (سمعا) عطف على قوله "أشار" فإنّ كون تعليم الخطّ منه سبحانه سمعيّ. كذا قاله الشّهاب.^{١٠٣} "قلت كونه تعالى معلّم الخطّ بالقلم ومعلّم ما لم يعلم ممّا يعلم سمعا وهو يدلّ عليه تعالى ويرشد إلى كمال علمه وقدّم ما يدلّ عقلاً إشارة إلى أنّ العقل مقدّم على السّمع عل ما تقرّر في محلّه." كذا قاله العصام في تفسيره.^{١٠٤}

قوله^{١٠٥} ﴿كَلَّا﴾ (ردع) أي: زجر (لمن كفر بنعمة الله بطغيانه) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها: ب"اللام" مكان "الباء"^{١٠٦} قوله (وإن لم يذكر) على بناء المجهول^{١٠٧} أي: ذلك المنّ (لدلالة الكلام عليه) أي: على "لأنّ مفتتح السّورة إلى هذا المقطع يدلّ على عظيم منته على الإنسان فإذا قيل كلاً يكون ردعا للإنسان الذي قابل تلك النعم بالكفران والطغيان." كذا قاله شهاب الدّين.^{١٠٨} فيقدّر بعد قوله ﴿ما لم يعلم﴾ ما يصلح أن يكون ﴿كَلَّا﴾ ردعا له^{١٠٩} كأنّه قيل خلقنا الإنسان من علق وعلمناه ما لم يعلم ليشكر تلك النعمة الجليلة فطغى وكفر. كذا قاله شيخ زاده.^{١١٠} ولذلك علّل الردع بقوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ أي: جنس الإنسان الكافر نعمة الله تعالى أو أبا جهل ﴿لَيَطْغَى﴾ أي: ليفرط في المعصية لربه "وليتجاوز حدّه كبراً" على ربه. كذا قاله الكواشي وغيره في تفسيره.^{١١١}

^{٩٩} ق - مفعول له لنقله أو بدل من إظهاراً.

^{١٠٠} أ: وقولاً.

^{١٠١} حاشية الشيخ زاده، ٦٣٩/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١٠٢} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨.

^{١٠٣} ق - كذا قاله الشهاب.

^{١٠٤} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٥ ظ.

^{١٠٥} ق - كذا قاله العصام في تفسيره قوله.

^{١٠٦} ق - كذا في أكثر النسخ وفي بعضها: ب"اللام" مكان "الباء".

^{١٠٧} ق - على بناء المجهول.

^{١٠٨} حاشية شهاب الدين، ٣٧٩/٨.

^{١٠٩} ق - كذا قاله شهاب الدين فيقدّر بعد قوله ما لم يعلم ما يصلح أن يكون كلاً ردعا له.

^{١١٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٣٩/٨. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{١١١} تفسير الكواشي، و. ٣٩٩. | ق - كذا قاله الكواشي وغيره في تفسيره.

وقال مقاتل: هذه إلى آخر السورة^{١١٢} نزلت في أبي جهل كان إذا أصاب مالا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه فلذلك طغيانه. كذا قال شيخ زاده.^{١١٣} "وفي بعض التفاسير"^{١١٤} روي أنه عليه السلام قال: 'أعوذ بك من فقر يُنسي ومن غنى يُطغي.' كذا قاله الشيرازي.^{١١٥} وفي هذه الآية تأكيد لحكم الطغيان بوجه؛ الأول: تعبيره بحرف التحقيق. والثاني: بالجملة الاسمية. والثالث: بـ"اللام" في «ليطغي». / [٢٦٠و] والرابع: بالتجدد المستفاد من صيغة المضارع وفيها أيضا^{١١٦} ما يدل على مذلة الطاغى. حيث ذكره أولا: بصيغة الغيبة لأن جميع اسم الجنس بمنزلة الغائب كالرجل. وثانيا: ذكره بـ"الألف" و"اللام" للجنس والجنس بمنزلة التكرة والتذكير قد يكون للتحقير. وثالثا: ذكره بصيغة الغائب فقال «ليطغي». ورابعا: بصيغة «يطغي» مشتقا من الطغيان^{١١٧} فالطغيان يدل على مذلة الطاغى.

قوله «أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى» مفعول له «ليطغي» بحذف اللام الجارة أي: يطغي (لأن رأى نفسه) مستغنيا عن الله (و) قوله (استغنى مفعوله الثاني) أي: مفعول ثان^{١١٨} لـ"رأى" ومفعوله الأول "الهاء" (لأنه) أي: نظم "رأى" (بمعنى علم) قوله^{١١٩} (ولذلك) أي: ولكون نظم^{١٢٠} "رأى" بمعنى علم (جاز أن يكون فاعله) أي: "رأى".

(ومفعوله ضميرين لواحد) كما في علمني "لكن قيل المسألة خلافية ذهب البعض إلى أن "رأى" البصرية تعطي حكم القلبية. وجعل من ذلك قول عائشة رضي الله عنها أنها^{١٢١} قالت: لقد رأيتنا مع رسول الله وما لنا طعام إلا الأسودان أي: التمر والزيتون ومنه ما أنشده الشاعر:

ولقد أراني الزمّاح ذريّةً
من عن يميني تارة وأمامي.^{١٢٢}

وقال ابن مالك في شرح الكافية: ممّا يختصّ بالأفعال القلبية أعمالها في ضميري رفع ونصب متصلين مع اتّحاد المسمّى نحو علّمتني فقير إلى عفو الله وكذلك علّمتك وعلمه ومنه قوله تعالى «كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْغَى أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى» وأشرت في هذا مع أفعال القلبية رأيت العلمية والبصرية قال

^{١١٢} ق - إلى آخر السورة.

^{١١٣} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٧٦٢/٤؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٠/٨.

^{١١٤} ق - كذا قال شيخ زاده وفي بعض التفاسير.

^{١١٥} حاشية الشيرازي، و. ١٦٤؛ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٤٦/١٠. | ق - كذا قاله الشيرازي.

^{١١٦} ق - أيضا.

^{١١٧} ق - وثالثا: ذكره بصيغة الغائب فقال: ليطغى ورابعا: بصيغة يطغى مشتقا من الطغيان.

^{١١٨} ع - أي: مفعول ثان، صح هامش.

^{١١٩} ق - قوله.

^{١٢٠} ع - نظم، صح هامش.

^{١٢١} أ ق - أنها.

^{١٢٢} الحماسة البصرية لأبي الحسن البصري، ١٧/١. | رواية الحماسة البصرية؛

فلقد أراني للزمّاح ذريّةً
من عن يميني مرّة وأمامي.

تعالى: ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا﴾ [يوسف، ٣٦/١٢]. كذا قاله أستاذ أستاذي محمد التفسيرى.^{١٢٣}

إنَّ الله تعالى^{١٢٤} لَمَّا ذكر في أوائل السورة دلائل ظاهرة على التوحيد والقدرة وعلى سبب العزِّ والشرف في الدنيا والآخرة وهو قراءة القرآن والعمل به وعلى سبب الغفلة عن الآخرة وهو حب الدنيا والإشغال بالمال والجاه/[٢٦٠ظ] زجر عباده عنه بقوله ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا غَافِلٌ﴾ ثم أكد هذا الزجر فقال ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أُنْيَا الْإِنْسَانَ﴾ [الرَّجْعَى] "أي: إنَّ إلى مالك أمرك رجوع الكل بالموت والبعث لا إلى غيره استقلالاً واشتراكاً." كذا في تفسير أبي السعود.^{١٢٥} (الخطاب للإنسان على) سبيل (الالتفات) من الغيبة إلى الخطاب "على ما يدلُّ عليه مقابلته برؤية نفسه مستغنياً المشعر باعتقاد أنَّ رجوعه إلى المال والغنى لا إلى الرِّبِّ، ولذلك صدرت الجملة بـ"إنَّ" وقدَّم الخبر لقصر الرجوع إليه تعالى وأتى بعنوان الرِّبِّ المذكَّر له ابتداءً أمره ولهذه الدققة لم يجعل الضمير للنبي عليه السلام." كذا في حاشية محمد التفسيرى.^{١٢٦}

قوله (تهديداً) أي: تخويفاً (وتحذيراً) وهو عطف تفسيرى بـ"تهديد" وهو أيضاً بمعنى "التخويف" (من عاقبة الطغيان) مفعول له بقوله لـ"الالتفات." "فالتَّهْدِيدُ من الخطاب والتحذير من العاقبة من ذكر الرجوع إلى الله تعالى وقد جَوَّز كون الخطاب للرَّسول عليه السلام^{١٢٧} تسلياً له يطابق طرفيه^{١٢٨} والتَّهْدِيدُ والتحذير بحاله. قوله ﴿وَالرَّجْعَى﴾ مصدر كالبشرى) فـ"ألفه" للتأنيث. "كما قاله الشَّهاب.^{١٢٩} "قال في إعراب الثلاثين: وإنما قيل 'رجعى' لتوافق رؤوس الآي." قاله إسحاق بن محمود بن حمزة رحمه الله^{١٣٠} في تفسير التنبية.^{١٣١}

ثم أشار إلى شناعة حال الطَّاغِي ووقاحته بقوله ﴿أَرَأَيْتَ﴾ أي: أَعْلِمْتُ يا مُحَمَّدُ حال ﴿الَّذِي﴾ أي: أبا جهل ﴿يَنْهَى عَبْدًا﴾ أي: مُحَمَّدًا ﴿إِذَا صَلَّى﴾ يعني أريت "تعجيب للمخاطب." كذا في الوسيط.^{١٣٢} "فـ﴿رَأَيْتَ﴾ متعدٍّ إلى مفعولين وقوله ﴿الَّذِي﴾ بتقدير المضاف وهو حال^{١٣٣} لظهور أنَّ المطلوب العلم بحاله لا بذاته وقوله 'حال' ﴿الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ نائب مناب المفعولين. و'إذا' ظرف لـ﴿يَنْهَى﴾^{١٣٤} وفيه من

^{١٢٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٢.

^{١٢٤} ق - وقال ابن مالك... إن الله تعالى.

^{١٢٥} تفسير أبي السعود، ٥٥٤/٥.

^{١٢٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٢-٦٢ ظ.

^{١٢٧} أ - عليه السلام.

^{١٢٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "تسلياً له يطابق طرفيه."

^{١٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٨٠/٨.

^{١٣٠} أ - رحمه الله.

^{١٣١} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ١٣٨؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٠١ ظ.

^{١٣٢} الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحدى، ٥٢٩/٤.

^{١٣٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو حال."

^{١٣٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "و'إذا' ظرف لـ﴿يَنْهَى﴾."

تخصيص المصلّي وتنديم النَّاهي ما لا يُحصى والنَّاهي أبو جهل حيث قال: لعنة الله تعالى لقومه هل يُعَفَّر؟ أي: يسجد محمد بين أظهركم؟ قالوا: نعم فحلف باللَّات / [٢٦١و] والعزى لئن رأيته لو طأت عنقه. "كذا في تفسير العصام.^{١٣٥} هذه الآية إلى آخر السَّورة (نزلت في) ذمَّ (أبي جهل) بن هشام حيث قال: حالفًا بوثنيه اللَّات والعزى (لو رأيته محمدًا) حال كونه (ساجدًا لو طأت عنقه) عليه السَّلام (فجاءه) أي: جاء أبو جهل إلى النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم ليطأ عنقه عليه السَّلام (ثمَّ نکص) أي: رجع (على عقبه فقيل له) أي: لأبي جهل (مالك، فقال:) أبو جهل: (إنَّ بيني وبينه) أي: محمد (لخندقًا من نار وهولاً) أي: خوفًا (وأجنحة.^{١٣٦} فنزلت) وهو حديث صحيح وإن كان في ألفاظه تفاوت. فقلوه ﴿ينهى عبداً﴾ "بمعنى يمنع وعبر بالتهني إشارة إلى عدم اقتداره على غير ذلك." كذا قاله الشَّهاب.^{١٣٧} وقال ابن عطية: لم يختلف المفسرون في أنَّ النَّاهي أبو جهل والعبد المصلّي النَّبيُّ عليه السَّلام.^{١٣٨}

وفي الكشَّاف: رواية عن الحسن: أنَّه أمية بن خلف، كان ينهى سلمان مولى رسول الله عليه السَّلام عن الصَّلاة.^{١٣٩} فلم يلتفتوا إليه لأنَّ سلمان لم ير أمية فإنَّ أمية قتل في بدر وسلمان مولى رسول الله عليه السَّلام اشتراه من يهوديٍّ بالمدينة ولم ير سلمان قطَّ. قوله "لو طأت عنقه" وزيد عليه في بعض الروايات: "ولعقرت وجهه في التراب." وقوله "ثمَّ نکص على عقبه" زيد عليه في بعض الروايات: "ويبقى بيديه." وقوله "وأجنحة" في حواشي الكشَّاف: أراد وملائكة ذوي أجنحة ولعلَّ أبا جهل رأى الأجنحة ولم يميِّز أنَّها ملائكة أو غيرهم هذا يريد أنَّه لم يميِّز من خوفه ودهشته، روي أنَّه عليه السَّلام قال: لو دنا منِّي لاختطفته الملائكة عضوا عضواً. أي: قطعاً قطعاً.^{١٤٠} كذا قاله الشَّيرانشي.^{١٤١}

قوله (ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة) يعني عدل عن قوله ينهاك الأحضر الأظهر لما ذكر والظاهر أنَّه لفَّ ونشر مرتَّب فقلوه (في تقييح التَّهْيِ والدَّلالة على كمال عبودية المنهْي) وهو النَّبيُّ عليه السَّلام. "تعليل لذكر العبد لأنَّ العبد شأنه عبادة مولاه فنهيه عنها أقبح / [٢٦١ظ] قبيح. و'العبودية' مأخوذة من لفظ 'العبد'.^{١٤٢} وكمال العبودية من التَّنكير إمَّا لأنَّه للتَّعظيم أو لدلالته على أنَّه لا يعرف بغير العبودية^{١٤٣} وقيل: أنَّه من قبيل رخاء العنان في الكلام المصنَّف الغاية^{١٤٤} التَّبكيت^{١٤٥} إذ قال: ينهى ولم يقل يؤذي وعبدًا دون نبيًّا مختاراً."

^{١٣٥} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٦؛ مسند أحمد بن حنبل، ٣٧٠/٢؛ صحيح مسلم، صفات المنافقين ٢٧٩٧.

^{١٣٦} مسند أحمد بن حنبل، ٣٧٠/٢؛ صحيح مسلم، صفات المنافقين ٢٧٩٧.

^{١٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٨٠/٨.

^{١٣٨} انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ٥٠٢/٥.

^{١٣٩} الكشاف للزمخشري، ٤٠٦/٦؛ أخرجه ابن عادل في تفسيره، انظر: اللباب لابن عادل، ٤٢٠/٢٠.

^{١٤٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: قطعاً قطعاً."

^{١٤١} حاشية الشيرانشي، و. ١٦٥.

^{١٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "و'العبودية' مأخوذ من لفظ 'العبد'."

^{١٤٣} ق - فقال ﴿إِنَّ إِلَى رَبِّكَ﴾ ... بغير العبودية.

^{١٤٤} أ: لغاية.

كذا قال الشَّهاب.^{١٤٦} قال الحوفي في تفسير قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ "ألف الاستفهام" دخلت للوعيد والتهديد.

وقوله^{١٤٧} ﴿أَرَأَيْتَ﴾ أي: أخبرني يا محمد ﴿إِنْ كَانَ﴾ أي: أبو جهل ﴿عَلَى الْهُدَى﴾ أي: على طريقة سديدة ﴿أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾ أي: بالإيمان والعمل الصالح واجتناب المعاصي أما كان ذلك خيرا له من الكفر بالله، تهديد أيضا ووعيد على الكافر النَّاهي عن الصلاة وتأكيد مقرّر للتعجب كما أشار إليه المصنّف بقوله ﴿أَرَأَيْتَ﴾ تكرير للأول باعتبار الظاهر من تكرير اللفظ فيها وإن قيد كل واحد بقيد يجعله مغايرا لما قبله لأنه يجوز عدم التكرير وعطف القيود أو ربطها بما يقتضيه النظام.

قوله (وكذا الذي) أي: مثل ما سبق من وعيد لفعل النَّاهي وتأكيد مقرّر للتعجب من حاله للمخاطب (في قوله) ﴿أَرَأَيْتَ﴾ أي: أخبرني يا محمد ﴿إِنْ كَذَّبَ﴾ النَّاهي عن الصلاة ﴿وَتَوَلَّى﴾ أي: أعرض عن الإيمان بمحمد عليه السلام ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ﴾ أي: النَّاهي ﴿بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ أي: يطلع على أحواله فيجازه بها حتى اجترأ على ما فعل، وإنما أفرد التكذيب والتولي بشرطية مستقلة مقرونة بالجواب مصدرة باستخبار مستأنف ولم ينظما في سلك الشرط الأول بعطفهما على كان للإيدان باستقلالهما بالوقوع في نفس الأمر وباستتباع الوعيد الذي ينطق به الجواب، وأما القسم الأول فأمر مستحيل قد ذكر في حيز الشرط لتوسيع الدائرة وهو السر في تجريد الشرطية الأولى عن الجواب والإحالة به على جواب الثانية. "كذا في تفسير أبي السعود".^{١٤٨}

[٢٦٢و] وفيه أيضا الرؤية في ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الأولى بصريّة وأما في الثانية والثالثة فعلميّة^{١٤٩} فمعناه في الأولى "أعلمت" وفي الثانية والثالثة "أخبرني" فإن الرؤية لما كانت سببا لإخبار عن المرئي أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلّقها، والخطاب لكل من صلح للخطاب. انتهى.^{١٥٠} "وفي من صلح للخطاب وجهان؛ أحدهما: للنبّي صلى الله عليه وسلم ولو جعلناه لغيره لاختل^{١٥١} لأن ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الأولى والثالثة خطاب له عليه السلام، كأنه تعالى يقول: أيها الرسول، أَرَأَيْتَ إن كان على هدى واختار الرأي الصائب والإهداء والأمر بالتقوى، أما كان ذلك خيرا له من الكفر بالله والتهوي حديثه؟ أي: تلهّف عليه أنه كيف فوّت

^{١٤٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "الغاية التبكيت".

^{١٤٦} حاشية شهاب الدين، ٣٨٠/٨.

^{١٤٧} ق - إذ قال: "ينهى" ولم يقل "يؤذي" وعبدًا دون نبيا مختارا كذا قال الشهاب قال الحوفي في تفسير قوله ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ "الألف الاستفهام" دخلت للوعيد والتهديد وقوله.

^{١٤٨} تفسير أبي السعود، ٥٥٥/٥.

^{١٤٩} ق - وأما القسم الأول... والثالثة فعلميّة.

^{١٥٠} ق - انتهى.

^{١٥١} أ ق + النظم. (وهذا هو الصحيح)

على نفسه المراتب العالية. وثانيهما: أنه خطاب للكافر.^{١٥٢} كما سيقوله البيضاوي في قوله "وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر." كذا في تفسير التنبيه نقلا عن الطيبي.^{١٥٣}

و"أرأيت" من رؤية القلب المغضية للمفعولين (والشروطية) الأولى وهي قوله ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى﴾ (مفعوله الثاني) أي: مفعول ثانٍ لـ"أرأيت الأولى" ومفعوله الأول^{١٥٤} قوله تعالى ﴿الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ (جواب الشرط) وهو قوله ﴿إِنْ كَانَ﴾ كذا في النسخ وفي بعض النسخ: وجواب الشرط الأول بزيادة لفظ "الأول"^{١٥٥} (محذوف) وهو ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ (دل عليه) أي: على المحذوف (جواب الشرط الثاني) وهو قوله تعالى ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾^{١٥٦} (الواقع موقع القسم له) أي: موقع المقابل للشرط الأول قوله "الواقع موقع القسم له" إشارة إلى أنه ليس بقسيم له حقيقة فلذا لم يعطف عليه بـ"أو" وإن كان تقريره للمعنى^{١٥٧} عطفه عليه لمشابهته للقسيم أداء لحقي الشبه وعدمه لأن تكذيبه وتولييه ليس بمقابل لأمره بالتيقوى واهتدائه ولم يقصد بذلك فلا يرد على البيضاوي ما قيل إن الظاهر عطفه حيثئذ.

قائله السعدي حيث قال: فكان / [٢٦٢ظ] الظاهر تصديره بالعطف كما يدل عليه الكلام في بيان المعنى حيث قال المصنف: "أو" إن كانت. وقوله في الكشف: إن ﴿أرأيت﴾ الثالث يستقل به لأنه يقابل الأول لتقابل الشرطين أراد به أنه كالمستقل فلا ينافي كلام المصنف كما توهم حتى يقال إن المصنف ذهب إلى أن التقابل لا يمنع تكرير التأكيد ولا يقتضي الاستقلال وإنما يستقل لو وقع على الشرطية وليس كذلك ولو استقل لعطفه على الأول. قاله شهاب الدين.^{١٥٨}

فإن قلت كيف صح أن يكون ﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾ جوابا للشرط؟ قلت: كما صح قولك إن أكرمتك أكرمني وإن أحسن إليك زيد هل تحسن إليه. فإن قلت: فما لأرأيت الثانية وتوسطها بين مفعولي "أرأيت"؟ قلت: هي زائدة مكزرة للتأكيد. في الطيبي: كيف صح أن يكون الاستفهام جزاء للشرط؟^{١٥٩} وخلاصة الجواب أن الاستفهام دخل بين الشرط والجزاء مؤكدة مقرر^{١٦٠} للتعجب. كذا في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{١٦١}

^{١٥٢} فتوح الغيب للطبي، ٥١٥/١٦؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٠١-و. ١٠٢ظ.

^{١٥٣} ق - أما كان ذلك... عن الطيبي.

^{١٥٤} ق - ومفعوله الأول.

^{١٥٥} ق - في النسخ وفي بعض النسخ: وجواب الشرط الأول بزيادة لفظ "الأول".

^{١٥٦} أ - (دل عليه) أي: على المحذوف (جواب الشرط الثاني) وهو قوله تعالى ﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾، صح هامش.

^{١٥٧} ق - تقريره للمعنى.

^{١٥٨} انظر: فتوح الغيب للطبي، ٥١٥/١٦؛ انظر: حاشية السعدي، و. ٣٦٦؛ حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨.

^{١٥٩} ق - فلا يرد على البيضاوي... جزاء للشرط.

^{١٦٠} ق - مقرر.

^{١٦١} فتوح الغيب للطبي، ٥١٦/١٦-٥١٧؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٠١. | ق - كذا في تفسير التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة.

قال ابن الخطيب في التفسير الكبير: ﴿أرأيت﴾ خطاب للنبي عليه السلام على سبيل التعجب، وفي وجه هذا التعجب وجوه؛ أحدهما: أنه عليه السلام قال: "اللهم أعز الإسلام بأبي جهل أو بعمر" ^{١٦٢} فقيل: أمثل هذا يعز الإسلام وهو ﴿ينهى عبدا إذا صلى﴾؟ الثاني: أنه يلقب بأبي الحكم، فقيل: يلقب بهذا وهو ينهى عبدا ^{١٦٣} عن الصلاة. الثالث: إنه كان يأمر وينهى ويعتقد وجوب الطاعة على الغير لربه ثم أنه ينهى عن طاعة الرب وهذا عين الحماقة. ^{١٦٤} انتهى. ^{١٦٥}

قوله (والمعنى أخبرني عمن ينهى) إلخ. إشارة إلى أن ﴿أرأيت﴾ بمعنى "أخبرني" وقد مرّ تحقيقه وفي كلامه إشارة إلى أن الخطاب لغير معين وإشارة إلى تصوير المعنى وإنّ النظم المنزل من قبيل كلام المصنف وإرخاء العنان والتبكيك حيث خصم من أهل الحق بأن عبّر عنه بقوله "عبدا" ولم يقل نبيا مجتبي صفوة خلق الله. ^{١٦٦} قوله (بعض عباد الله عن صلاته) لا ينافي [٢٦٣و] كون "التنوين" للتعظيم كما مر. ^{١٦٧} "لأنّ التعظيم" مأخوذ من "الإبهام" وهو المراد هنا لا أن ^{١٦٨} تنوينه للتبعية كما يتوهم. ^{١٦٩}

قوله (إن كان ذلك النّاهي على هدى) أي: على طريقة مستقيمة (فيما ينهى عنه) من الصلاة (أو أمراً بـالتّقوى) فيما يأمر به من عبادة الأوثان) إشارة إلى أن اسم كان ضمير الذي. قاله الشهاب. ^{١٧٠} وقال المصنف في تفسيره ﴿ينهى﴾: بعض عباد الله، وأدخل حرف الشرط في الشرطية الأولى لإرخاء العنان صورة للقطع ^{١٧١} بأن ذلك النّاهي ليس من الهدى والامر بالتّقوى في شيء وهو في الحقيقة ينهاكم به ضرورة أنه ليس في التّهي عن عبادته والامر بعبادة الأصنام على هذا البيّنة ^{١٧٢} فعلى هذا يجب أن يكون الخطاب في قوله ﴿أرأيت﴾ لكل من يصح أن يكون مخاطبا ممن له مسكة ^{١٧٣} وتميز أو للإنسان على الالتفات كما في قوله ﴿إنّ إلى ربك الرجعى﴾ وهذا أظهر وأولى لا للنبي عليه السلام ولا للكافر النّاهي بقوله "أخبرني عمن

^{١٦٢} سنن الترمذي، المناقب ١٨.

^{١٦٣} أ + إذا صلى.

^{١٦٤} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في الباب. انظر: الباب لابن عادل، ٢٠/٤٢٠؛ انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢٠/٣٢.

^{١٦٥} ق - انتهى.

^{١٦٦} ق - وقد مرّ تحقيقه... صفوة خلق الله.

^{١٦٧} ق - كما مر.

^{١٦٨} أ: لأن.

^{١٦٩} ق - كما يتوهم.

^{١٧٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨.

^{١٧١} ق - قاله الشهاب وقال المصنف في تفسيره ﴿ينهى﴾ بعض عباد الله وأدخل حرف الشرط في الشرطية الأولى لإرخاء العنان صورة للقطع.

^{١٧٢} أ: هدى البتة.

^{١٧٣} أ: ملة.

ينهى بعض عباد الله" فَإِنَّ النَّاهِي والمنهيَّ خارجان عن مورد الخطاب^{١٧٤} فكأنَّه تعالى يجعل الغير حاكما بين أهل الحقِّ والباطل ويهضم من قدر أهل الحقِّ فيقول: يا أيُّها الحاكم أخبرني عمَّن ينهى بعض عباد الله عن عبادته وطاعته ويزعم أنَّه على الحقِّ في ذلك النَّهي وأمر بالتَّقوى والمعرفة في أمره بعبادة الأوثان. قاله شيخ زاده.^{١٧٥}

قوله (كما) أي: مثل عبادة الأوثان^{١٧٦} (يعتقده) النَّاهي عن عبادة الرَّبِّ حقًّا إشارة إلى أنَّ إنتفائه محقَّق وإنَّما أتى في ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهَدْيِ﴾ بِ"إِنْ" بناءً على زعمه. قوله (أو إِنْ كَانَ عَلَى التَّكْذِيبِ لِلْحَقِّ وَالتَّوَلَّى عَنْ الصُّوَابِ) إلخ. "إشارة إلى أنَّ أو محذوفة فتأمل." كذا في حاشية الشَّهاب.^{١٧٧} "أو إشارة إلى تصوير المعنى بوجه آخر حيث قال: 'أو إِنْ كَانَ' بكلمة أو دون 'الواو' واقتصر على ذكر الجواب الواحد مع بيان حاله بقوله 'مَنْ هُذَاهُ وضلاله.'" قاله محمد التفسيرى.^{١٧٨}

قوله (كما تقول) ب"تاء الخطاب" للنَّبِيِّ عليه السَّلام أو ب"نون" العظمة أنَّه كان على التَّكْذِيبِ والتَّوَلَّى عَنْ الصُّوَابِ. كما قاله / [٢٦٣ ظ] حمزة.^{١٧٩} قوله ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ وَيُطْلَعُ عَلَى أحواله) "هو الجواب لا مقول القول فافهم." قاله الشَّهاب.^{١٨٠} قوله (من هُذَاهُ وضلاله) "إشارة إلى كغاية الجواب الواحد على ذلك^{١٨١} التَّقْدِير وتعدَّد الجواب في الآية مذكور تارة ومقدَّر أخرى لتعدَّد الشَّرْط المستقلَّ المقتضي كلَّ منهما جوابا مستقلاً فلا تغفل." قاله محمد التفسيرى.^{١٨٢}

(وقيل المعنى ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا﴾ يصلي) "يعني أنَّ الضَّمير المستتر في 'كان' للعبد المصلِّي وكذا في 'أمر' والضَّمير في 'كذب' و'تولَّى' ويعلم ل'الَّذي ينهى' وعلى الأول الضَّمائر كلُّها ل'الَّذي ينهى.'" كذا ذكر في حاشية الشَّهاب.^{١٨٣} وقوله "وقيل المعنى"^{١٨٤} "مرَّضه لضعفه لفظاً ومعنىً أمَّا لفظاً"^{١٨٥} فللزوم

^{١٧٤} ق - وهذا أظهر وأولى لا للنبي عليه السلام ولا للكافر الناهي بقوله "أخبرني عن من ينهى بعض عباد الله" فإن الناهي والمنهي خارجان عن مورد الخطاب.

^{١٧٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٢/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٧٦} ق - الأوثان.

^{١٧٧} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨. | ق - فتأمل كذا في حاشية الشهاب.

^{١٧٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٣. | ق - واقتصر على ذكر الجواب الواحد مع بيان حاله بقوله "من هُذَاهُ وضلاله" قاله محمد التفسيرى.

^{١٧٩} ق - كما قاله حمزة.

^{١٨٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨. | ق - فافهم قاله الشهاب.

^{١٨١} ق: هذا.

^{١٨٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٣. | ق - فلا تغفل قاله محمد التفسيرى.

^{١٨٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨. | ق - والضَّمير في "كذب" و"تولَّى" ويعلم ل'الَّذي ينهى" وعلى الأول الضمائر كلها ل'الَّذي ينهى" كذا ذكر في حاشية الشهاب.

^{١٨٤} أ - المعنى.

^{١٨٥} أ - إما لفظاً، صح هامش.

تفكيك الضمير وأما معني فلائنه يفوت حسن المقابلة بين قوله ﴿إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى﴾ وبين قوله ﴿إن كذب وتولى﴾ كما لا يخفى وأيضا لا دلالة على الحالية في النظم بل انفهام هذا المعنى من النظم بعيد جدا. "قاله محمد التفسيرى".^{١٨٦}

وقال الشيرانشي: قوله "وقيل المعنى أرأيت" إلى آخره. أورد على هذا التوجيه وعلى التوجيه الأول بأن كلا منهما يقتضي حذف العاطف في قوله ﴿إن كذب﴾ وقد صرح النحاة في امتناع إياك الأسد بأن حذف العاطف ضعيف. أقول: أما التوجيه الأول فيقتضي حذف أو على ما يشعر به قول المصنف "وإن كان للتكذيب" على الحق وأما هذا التوجيه فيقتضي حذف "الواو" على ما يشعر به قوله "والناهي مكذب متولٍ".^{١٨٧} انتهى.

قوله^{١٨٨} (والمنهي) عليه السلام (على الهدى أمر بالتقوى، والناهي مكذب متولٍ) عن طاعة ربّه. "بيان لحاصل المعنى لا^{١٨٩} لأن الجملة الشرطية الحالية والرؤية على هذا علمية أيضا وقيل: إنها بصرية والجواب مقدّر كما أشار إليه المصنف بقوله (فما أعجب من ذا) بقرينة قوله ﴿أرأيت﴾ فإنه يفيد التعجب. "أي: أي شيء أعجب ممّا ذكر. قاله الشهاب. يعني قيل: إنّ ﴿أرأيت﴾ كلمة تعجب عجب الله تعالى عباده من أبي جهل في منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثلاثة أوجه؛ [٢٦٤] الأول: أنه ينهى عبدا من طاعة ربّه، والثاني: أنّ المنهي عن الصلاة مهتدٍ بصلاته وتعظيم ربّه أمر غيره بتقوى الله بقوله، والثالث: أنّ الناهي عن الصلاة مكذب بالحق متولٍ عنه غير قائل به. قاله الشيخ زاده.^{١٩١}

وقوله ﴿ألم يعلم﴾ إلى آخره جملة مستأنفة حينئذ لتقرير ما قبلها وتأكيد لا جواب للشرط (وقيل الخطاب في) ﴿أرأيت﴾ (الثاني مع الكافر) "وفي الثالثة للنبى عليه السلام وهو المفهوم من كلام المصنف وإن جوز الإمام كونه للكافر أيضا وسكت عن الأولى فالظاهر أنها لغير معين فلا يرد ما مرّ في الكشف.^{١٩٢} وقيل: إنه للنبى عليه السلام أيضا فتدبر. "قاله الشهاب.^{١٩٣}

(فإنه تعالى كالحاكم) المشاهد (الذي حضره الخصمان) أي: المدعى والمدعى عليه (يخاطب هذا مرّة والآخر أخرى، وكأنه قال) للنبى عليه السلام ﴿أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى﴾ التفت بعد ذلك إلى الكافر فقال (يا كافر أخبرني) عن الذي (إن كان صلاته هدى ودعاؤه إلى الله تعالى أمراً بالتقوى أتناها) قوله "ودعاؤه" إلى آخره إشارة إلى أنّ أو تقسيمية بمعنى "الواو" هنا فتدبر. وقوله "أتناها" قدر الجملة الاستفهامية

^{١٨٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٣.

^{١٨٧} حاشية الشيرانشي، و. ١٦٥ ظ.

^{١٨٨} ق - كما لا يخفى... انتهى قوله.

^{١٨٩} أ - لا.

^{١٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨.

^{١٩١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٢/٨.

^{١٩٢} انظر: فتوح الغيب للطبي، ٥١٥/١٦.

^{١٩٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨.

مفعولاً لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ لدلالة المقام عليها على هذا الوجه ويحتمل أنه جواب الشرط. قاله السعديّ وساند أفندي^{١٩٤}.

قوله (ولعلّه) أي: يُرجى أنّه تعالى (ذكر الأمر بالتّقوى في التعجّب) عباده من أبي جهل في منعه رسول الله صلى الله عليه وسلّم عن الصّلاة (والتّوبيخ) أبا جهل قوله (ولم يتعرّض) تعالى (له) أي: للعهد أو للأمر بالتّقوى (في التّهي) أي: في قوله ﴿ينهى عبداً إذا صلى﴾^{١٩٥} معطوف على قوله "ذكر" "يعني كان المناسب أن يذكر في الخطاب الأوّل ما ذكر في الخطاب الثّاني ويقال: ﴿أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى﴾ وهدي وأمر بالتّقوى ليتماثل الخطابان.^{١٩٦} أي: ليكون أحد الخطابين مثلاً للآخر كذا [٢٦٤ظ] قاله ابن التّمجيد. أجب "بأنّ فعل الصّلاة متضمّن للأمر بها والدّعوة إليها فيتحقّق في الأوّل" كما تحقّق في الثّاني. كما قاله الشّيرانشي^{١٩٧}. "فقد ظهر من هذا التقرير فوائد منها أنّ ما في بعض الحواشي من إنّ 'لواو' في قول المصنّف ولم يتعرّض له في التّهي للحال ليس كما ينبغي بل هو للعطف كما مرّ آنفاً^{١٩٨} يؤيّد قول المصنّف فاقصر على ذكر الصّلاة إلخ. فافهم ومنها أنّ الضّمير في قول المصنّف ولم يتعرّض له لمطلق الأمر لا للأمر بالتّقوى لعدم استقامة الكلام معه فافهم ومنها أنّ قول المصنّف لأنّه دعوة بالفعل مشتمل على المسامحة للاشتغال عليها فافهم." قاله الشّيرانشي^{١٩٩}.

قوله (لأنّ التّهي كان عن الصّلاة والأمر) كان (بالتّقوى) "تعليل للمنفّي لا للتّفي." قاله الشّهاب^{٢٠٠}. يعني "تعليل للذكر دون عدم التعرّض يعني ذكر الأمر بالتّقوى في التعجّب^{٢٠١} والتّوبيخ مع عدم ذكره في التّهي والحال أنّ التّوبيخ والتّعجّب^{٢٠٢} إنّما هو لأجل ما ذكر في التّهي لأنّ الأمر بالتّقوى وإن لم يكن مذكوراً في التّهي صريحا لكنّه مذكور فيه ضمناً وذلك لأنّ التّهي كان عن الصّلاة والأمر بالتّقوى لكن اختصر على ذكر الصّلاة لاشتغاله على الأمر بالتّقوى لكونه دعوة بالفعل فصّرّح به في التّوبيخ والتّعجّب لاقضاء المقام ذكره." قاله محمد التّفسيّر^{٢٠٣}. قوله (فاختصر على ذكر الصّلاة لأنّه) أي: الصّلاة باعتبار كونها فعلاً أو مصدرًا أو دعاء (دعوة بالفعل) أي: بفعل الصّلاة بيان لأنّه حذف من الأوّل بعض ما في الثّاني اكتفاء بذكره فيه للاختصار ولما كان الاختصار يحصل بالاختصار على كلّ منهما أشار إلى المرجّح للاختصار

^{١٩٤} وقد بحثت في كتاب حاشية السعدي ولكن لم أعر على هذه المعلومة؛ انظر: حاشية سنان أفندي، و. ٤٧٩ ظ.

^{١٩٥} أ - أي: في قوله ينهى عبداً إذا صلى، صح هامش.

^{١٩٦} حاشية ابن التّمجيد، ٣٦٠/٢٠.

^{١٩٧} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٦ ظ.

^{١٩٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "كما مرّ آنفاً."

^{١٩٩} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٦ ظ.

^{٢٠٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨١/٨.

^{٢٠١} أ ق: التعجب.

^{٢٠٢} أ ق: والتعجب.

^{٢٠٣} حاشية محمد التّفسيّر السيواسي، و. ٦٣-٦٣ ظ.

على الصّلاة بأنّ الأمر بالتّقوى دعوة قوليّة والصّلاة فعليّة والفعل أقوى من القول فاقتصر على الأقوى وما قيل: قائله سعديّ^{٢٠٤} في بيانه، فخصّ الصّلاة بالذكر لاشتماله على أحد قسمي الدّعوة [٢٦٥و] بخلاف الأمر بالتّقوى، الظّاهر أنّه خطأ وإنّما جعلت دعوة وأمرًا لأنّ المقتدى به إذا فعل فعلا في قوّة قوله افعلوا هذا فهي أمر كما جعلها الله نهياً^{٢٠٥} في آية أخرى فمن قال "المتحقّق فيها الصّلاة لا الدّعوة".^{٢٠٦} لم يفهم المراد والمراد بمن سنان أفندي. كما أشير إليه قوله (أو لأنّ نهى العبد إذا صلّى يحتمل أن يكون لها ولغيرها)^{٢٠٧} وجه آخر للدّفع أي: المذكور أولاً ليس التّهي عن الصّلاة بل التّهي حين الصّلاة وهو محتمل أن يكون لها أو لغيرها.

قوله (وعامة أحوالها) أي: جميع أحوال الصّلاة (محصورة في تكميل نفسه) أي: ذات المصلّي (بالعبادة) وتكميل (غيره) أي: غير نفس المصلّي (بالدّعوة)^{٢٠٨} "جواب سؤال مقدّر وهو أن يقال: أنّه يحتمل أن يكون نهيه العبد إذا صلّى للصّلاة أو لغيرها لكن من أين علم وكيف لزم أنّه المراد بالغير هو الأمر بالتّقوى وتقرير الجواب ظاهر." قاله محمّد^{٢٠٩} التّفسيريّ.^{٢١٠}

وعامة أحوال الصّلاة وجميعها لما انحصرت في تكميل نفس المصلّي بالعبادة وتكميل غيره بالدّعوة فنهيه في تلك الحال يكون عن الصّلاة والدّعوة معا ولذا ذكر في التّعجب والتّوبيخ فسقط ما قيل من أنّه في بعض النّسخ: "أحوالها" والصّواب "أحواله" كما في بعضها أي: عامّة أحواله عليه السّلام محصورة فيهما فدلّ على التّهي عنهما وفيه أنّ المتحقّق منه الصّلاة لا الدّعوة فتأمل. وقائله السّعديّ. كما قاله شهاب الدّين.^{٢١١}

قوله تعالى ﴿كَلَّا﴾ (ردع) أي: زجر (للنّاهي) اللّعين وخسوءه. "ويمكن كونه ردعا للإنسان عن الطّغيان المفهوم من قوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ وأن يكون ردعا عن التّكذيب والتّولّي المدلول عليه بقوله ﴿إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ لما نقلنا لك آنفا أنّ [٢٦٥ظ] دخول حرف الشّروط عليه لمجرد إرخاء العنان." قاله الشّيرانشي.^{٢١٢} و"اللام" في قوله ﴿لَيْسَ لَكَ بِهَا يَتَنَّهُ﴾ الكافر (عمّا هو فيه) من نهى عباد الله عن الصّلاة "موطئة للقسم أي: والله

^{٢٠٤} انظر: حاشية السّعديّ، و. ٣٦٦ظ.

^{٢٠٥} أ: تعالى.

^{٢٠٦} حاشية سنان أفندي، و. ٤٨٠و.

^{٢٠٧} أ: أو لغيرها.

^{٢٠٨} ق - بالدّعوة، صح هامش.

^{٢٠٩} ع - قاله محمّد، صح هامش.

^{٢١٠} حاشية محمّد التّفسيريّ السيّاسيّ، و. ٦٣ظ.

^{٢١١} انظر: حاشية السّعديّ، و. ٣٦٦ظ؛ حاشية شهاب الدّين، ٣٨١/٨.

^{٢١٢} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٧و. | ق - لما نقلنا لك آنفا أنّ دخول حرف الشّروط عليه لمجرد إرخاء العنان قاله الشّيرانشي.

لئن لم ينته عمّا هو عليه ولم ينزجر. قاله أبو السّعود.^{٢١٣} ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ قوله (لَنَأْخُذَنَّ بِنَاصِيَتِهِ) أي: بشعر جبهته بيان لمعناه الوضعي.

وقوله (وَلَنَسْحَبْنَهُ) أي: لنجرّنه (بها) أي: بأخذ ناصيته (إلى التّار) بيان لمعنى الكنائى المقصود منه (والسّفع القبض على الشّيء وجذبه بشدّة).

قوله "ولنسحبّه بها إلى التّار" وذلك في الآخرة. ويحتمل أن يكون المراد من هذا "السّفع" "سحبه على وجهه في الدّنيا يوم بدر"، فيكون بشارة بأنّه تعالى يمكّن المسلمين أي: يجعلهم قادرين عل أخذه من ناصيته حتّى يمرّونه عل وجهه إذا عاد إلى المنهيّ فلما عاد مكّتهم الله تعالى من ناصيته يوم بدر.^{٢١٤}

روي: أنّه لما نزلت سورة الرّحمن ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الرّحمن، ٢/٥٥] قال عليه السّلام: من يقرّوها على رؤساء قریش فتناقلوا. فقام عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وقال: أنا. فأجلسه عليه السّلام فقام ثانيا من يقرّوها عليهم فلم يقم إلّا ابن مسعود، ثمّ^{٢١٥} ثالثا إلى أن أذن له. وكان عليه السّلام يتّقي عليه لما كان يعلم من ضعفه وصغر جثّته. ثمّ إنّ وصل إليهم فرآهم مجتمعين حول الكعبة فافتتح قراءة السّورة فقام أبو جهل فلطمه فأشّقّ أذنه فأدماه، فانصرف وعينيه تدمع فلما رآه النّبىّ عليه السّلام رقّ قلبه وأطرق رأسه مغموما، فإذا جبريل عليه السّلام يجيء ضاحكاً مستبشراً فقال عليه السّلام: "يا جبريل تضحك ويبكي ابن مسعود رضي الله عنه" فقال: أنت وابن مسعود سيعلم. فلما ظفر المسلمون يوم بدر التمس ابن [٢٦٦و] مسعود أن يكون له حظّ في الجهاد فقال^{٢١٦} عليه السّلام: ^{٢١٧} "خذ رمحك والتمس في الجّزى من كان به رمق فاقّله فإنّك تنال ثواب المجاهدين." فأخذ يطالع القتلى فإذا أبو جهل مصروع يخور فخاف أن يكون به قوّة فيؤذيه فوضع الرّمح على منخره من بعيد فطعنه. ولعليّ^{٢١٨} هذا معنى قوله تعالى: ﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُزُومِ﴾ [القلم، ١٦/٦٨] ثمّ لما عرف عجزه لم يقدر أن يصعد على صدره لضعفه فارتقى عليه بحيلة، فلما رآه أبو جهل قال: يا زوّيعي الغنم لقد ارتقيت مرتقى صعبا. فقال ابن مسعود رضي الله عنه^{٢١٩}: الإسلام يعلو ولا يُعلى عليه. فقال له أبو جهل: بلّغ صاحبك أنّه لم يكن أحد أبغض إلّى منه في حال مماتي.

^{٢١٣} تفسير أبي السّعود، ٥٥٦/٥. | ق - قاله أبو السّعود.

^{٢١٤} ق - قوله ولنسحبّه بها... يوم بدر.

^{٢١٥} أ + قال.

^{٢١٦} أ + له.

^{٢١٧} أ: رسول الله صلى الله عليه وسلم.

^{٢١٨} أ: ولعل.

^{٢١٩} أ ق - رضي الله عنه.

فروي^{٢٢٠} لَمَّا سَمِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^{٢٢١} ذَلِكَ قَالَ: "فَرَعُونِي أَشَدَّ مِنْ فَرَعُونَ مُوسَى فَإِنَّهُ قَالَ آمَنْتَ وَهُوَ قَدْ زَادَ عَتَوًا." ثُمَّ قَالَ لَابْنُ مَسْعُودٍ: إِقْطَعْ بِسَيْفِي هَذَا لِأَنَّهُ أَحَدٌ وَأَقْطَعْ، فَلَمَّا قَطَعَ رَأْسَهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى حَمَلِهِ فَشَقَّ أُذُنَهُ وَجَعَلَ الْخِيطَ فِيهِ وَجَعَلَ يَسْحَبُهُ وَيَجْزِيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَضْحَكُ وَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ أَذُنُهُ^{٢٢٢} بِأَذْنِ لَكِنَّ الرُّأْسَ هَهُنَا مَعَ الْأُذُنِ.^{٢٢٣}

ولعلَّ الحَكِيمَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِنَّمَا خَلَقَهُ ضَعِيفًا حَتَّى لَمْ يَقْوِ^{٢٢٤} عَلَى حَمَلِ الرُّأْسِ الْمُقْطُوعِ لَوَجْهِهِ؛ أَحَدُهَا: أَنَّهُ كَلْبٌ وَالْكَلْبُ يَجْزِي وَلَا يَحْمِلُ. وَالثَّانِي: يَشُقُّ^{٢٢٥} الْأُذُنَ فَيَقْتَصُّ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ. وَالثَّلَاثُ: لِيَتَحَقَّقَ^{٢٢٦} الْوَعِيدُ الْمَذْكُورُ بِقَوْلِهِ «لِنَسْفَعَا بِالنَّاصِيَةِ» فَيُجْزَى تِلْكَ الرُّأْسَ عَلَى مَقْدَمِهَا. فَهَذَا مَا رَوَى فِي مَقْتَلِ أَبِي جَهْلٍ أَوْ لِأَنَّهُ^{٢٢٧} هَهُنَا مَعْنَى لَا لَفْظًا، يَسْتَضَحُّ تَفْسِيرَ قَوْلِهِ تَعَالَى «لِنَسْفَعَا بِالنَّاصِيَةِ» وَالنَّاصِيَةُ شَعْرُ الْجَبْهَةِ وَقَدْ سَمِيَ مَكَانَ الشَّعْرِ نَاصِيَةً ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى كَتَبَ بِهَا هَهُنَا عَنِ الْوَجْهِ وَالرُّأْسَ وَلَعَلَّ السَّبَبَ فِي تَخْصِيصِ السَّفْعِ بِهَا لِأَنَّ اللَّعِينَ كَانَ شَدِيدَ الْاهْتِمَامِ بِتَرْجِيلِ النَّاصِيَةِ وَتَطْيِيبِهَا. قَالَه شَيْخُ زَادِهِ.^{٢٢٨}

(وَقَرَأَ / [٢٦٦ظ] «لِنَسْفَعَنَّ» بَنُونَ مُشَدَّدَةً) هِيَ رَوَايَةٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو. وَقَرَأَ (وَالْأَسْفَعَنَّ) بِ"الْأَلْفِ" "مَكَانَ التَّوْنِ" أَي: يَقُولُ أَنَا الَّذِي أَتَوَلَّى إِهَانَتَهُ يَا مُحَمَّدُ، نَظِيرُهُ هُوَ الَّذِي أَيْدُكَ قَوْلُهُ (وَكَيْتَهُ) بِالْكَسْرِ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْكَتَابَةِ (فِي الْمَصْحَفِ) أَي: فِي مَصْحَفِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (بِالْأَلْفِ عَلَى حَكْمِ الْوَقْفِ) لِأَنَّهُ يَوْقِفُ عَلَى "التَّوْنِ الْخَفِيفَةِ" بِ"الْأَلْفِ" تَشْبِيْهُهَا لَهَا بِ"التَّنْوِينِ" وَقَاعِدَةُ الرُّسْمِ: مَبْنِيَّةٌ عَلَى حَالِ الْوَقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ. وَالْجُمْهُورُ عَلَى تَخْفِيفِ هَذِهِ "التَّوْنِ" وَالْوَقْفُ^{٢٢٩} عَلَيْهَا بِ"الْأَلْفِ" لَانْفِتَاحَ مَا قَبْلَهَا تَشْبِيْهُهَا لَهَا بِ"التَّوْنِ الْمَنْصُوبَةِ". (وَالْإِكْتِفَاءُ بِاللَّامِ) أَي: فِي قَوْلِهِ "النَّاصِيَةُ" لِأَنَّهَا لِلْعَهْدِ عَوْضًا (عَنِ الْإِضَافَةِ) أَي: لِنَسْفَعَا بِنَاصِيَتِهِ (لِلْعَلَمِ بِأَنَّ الْمَرَادَ نَاصِيَةَ الْمَذْكُورِ) كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ بِالنَّاصِيَةِ الْمَعْرُوفَةِ عِنْدَكُمْ ذَاتَهَا لَكِنَّهَا مَجْهُولَةٌ عِنْدَكُمْ صِفَاتِهَا. وَهِيَ أَنَّهَا نَاصِيَةٌ كَاذِبَةٌ قَوْلًا خَاطِئَةٌ فَعَلًا. هَكَذَا مَاخُذٌ مِنَ الشَّهَابِ وَشَيْخُ زَادِهِ.^{٢٣٠}

قَوْلُهُ «نَاصِيَّةٌ كَاذِبَةٌ خَاطِئَةٌ» (بَدَلٌ مِنَ النَّاصِيَةِ وَإِنَّمَا جَازَ الْبَدَلُ (لِوَصْفِهَا) أَي: نَاصِيَةٌ بِكَاذِبَةٍ. لِأَنَّ التَّكْرَرَ تَبَدَّلَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ بِشَرْطَيْنِ: اتِّحَادُ اللَّفْظِ وَوَصْفُ التَّكْرَرِ وَاشْتَرَطَ ابْنُ أَبِي الرَّيْعِ الثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ لَثَلًا يَكُونُ الْمَقْصُودُ أَنْقَاضُ مِنْ غَيْرِهِ، فَإِذَا جَبَرَتْ التَّكَارَرُ بِالْوَصْفِ جَازَ فِيهِ

^{٢٢٠} أ + أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

^{٢٢١} أ - عَلَيْهِ السَّلَامُ.

^{٢٢٢} أ: أُذُن. (وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ)

^{٢٢٣} حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادِهِ، ٦٤٤/٨؛ أَخْرَجَهُ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ، انْظُرْ: تَفْسِيرُ الْكَبِيرِ لِلرَّازِي، ٢٣/٣٢-٢٤.

^{٢٢٤} أ: لَمْ يَقْدِرْ.

^{٢٢٥} أ: لِيَشُقَّ.

^{٢٢٦} أ: لِيَتَحَقَّقَ.

^{٢٢٧} أ: أَوْرَدْتُهُ.

^{٢٢٨} انْظُرْ: حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادِهِ، ٦٤٤/٨.

^{٢٢٩} ق - وَالْإِبْتِدَاءُ وَالْجُمْهُورُ عَلَى تَخْفِيفِ هَذِهِ "التَّوْنِ" وَالْوَقْفِ.

^{٢٣٠} انْظُرْ: حَاشِيَةُ الشَّيْخِ زَادِهِ، ٦٤٥/٨؛ انْظُرْ: حَاشِيَةُ شَهَابِ الدِّينِ، ٣٨٢/٨.

ذلك. وأمّا البصريّون فلا يشترطون فيه غير الإفادة فلا وجه لما^{٢٣١} قاله أبو حيّان هنا.^{٢٣٢} وقال ابن الحاجب: ^{٢٣٣}إنّه لم يقتصر على أحدهما فذكرت الأولى لتنصيص على إنّها ناصية النّاهي ثم ذكر الثانية لتوصّف^{٢٣٤} بما يدلّ على علّة السّفْع وشموله لكلّ ما وجد فيه ذلك وهذا على مذهب البصريّين. كذا قاله الشّهاب.^{٢٣٥}

(وقرئت بالرفع على هي ناصية والنّصب على الذّم) قوله (ووصفها) مبتدأ (بالكذب والخطأ، وهما لصاحبها) // [٢٦٧و] أي: لصاحب ناصية (على الإسناد المجازي) وخبره (للمبالغة) لأنّها تدلّ على وصفه بـ"الكذب" بطريق الأولى، ولأنّه لشدة كذبه كأنّ كلّ جزء من أجزائه يكذب، وكذا حال الخطأ وهو كقوله ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكُذِبَ﴾ [النحل، ٦٢/١٦] ووجهها يصف الجمال ووصف النّاصية بـ"الكذب" لأنّه كان كاذبا على الله تعالى في أنّه لم يرسل محمّدا وكاذبا على رسوله في أنّه ساحر أو ليس بمرسل ووصفها بأنّها خاطئة لأنّ صاحبها متمرد على الله ولا خطأ أعظم منه. قاله شيخ زاده.^{٢٣٦} والتّجوز بإسناد ما للكلّ إلى الجزء كما يسند إلى الجزئيّ كقولهم بنو فلان قتلوا قتيلا والقاتل أحدهم كما مرّ. إذا أخذناه بناصية لنسحبته إلى النّار أو قتلناه.

﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ (أي: أهل ناديه) يعني أهل مجلسه (ليعيّنه) وهو يحتمل تقدير المضاف والإسناد المجازي وإطلاق اسم المحل على من حلّ^{٢٣٧} فيه (وهو) أي: لفظة النّادية (المجلس الذي يتدي) أي: يجتمع (فيه القوم) للحديث ولذا سمّي ناديا ونديا يقال لها دار النّدوة وفيه إشارة إلى وجه تسميته بالنّادي (روي: أنّ أبا جهل مرّ برسول الله عليه وسلّم وهو يصليّ فقال) أبو جهل (له: عليه السّلام رواه السّائّي والترمذي وغيرهما وأصله في صحيح البخاريّ (ألم أنهلك) يا محمّد أي: عن إظهار الصّلاة عند الكعبة وقد قيل أنّ ذلك في أوّل صلاة صلّاها النّبيّ عليه السّلام بجماعة. وذكر أبو حيّان: أنّ المنهيّ عنه كان صلاة الظّهر.^{٢٣٨} فالتّعبير بالنّهي في الآية على ظاهره (فاغلظ له) أي: لأبي جهل (رسول الله عليه وسلّم فقال: أبو جهل بن هشام يا محمّد (أتهدّني) أي: أتخوّفني (وأنا أكبر) بالموحدة ويجوز فيه المثلثة^{٢٣٩} (أهل الوادي ناديا^{٢٤٠} فنزلت) والمراد بالوادي مكّة وحرّمها. قوله ﴿فليدع﴾ مجزوم في جواب الأمر وفيه نظر. يقول الله تعالى يوم القيامة.

^{٢٣١} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيّان، ٤٩١/٨.

^{٢٣٢} أ - هنا.

^{٢٣٣} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ٢٨٠.

^{٢٣٤} ق: لتوصيف.

^{٢٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٨٢/٨.

^{٢٣٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٥/٨.

^{٢٣٧} ق: من حل.

^{٢٣٨} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيّان، ٤٨٩/٨.

^{٢٣٩} ق - بالموحدة ويجوز فيه المثلثة.

^{٢٤٠} مسند أحمد بن حنبل، ٢٥٦/١؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٨٤.

قوله ﴿سَدْعُ الزَّبَانِيَّةِ﴾ (ليجزوه) أي: أبا جهل (إلى النار وهو) أي: الزبانية [٢٦٧ظ] (في الأصل الشرط) بضم الشين المعجمة والراء المهملة المفتوحة والطاء. جمع الشرطة. "وهي أعوان الولاة، وواحدة^{٢٤١} شُرطِي كثرَكِي وَجُهَنِي". وقيل: التحريك خطأ. كما في القاموس.^{٢٤٢} قوله "وهو في الأصل غشارة" إلى أنه استعارة. وقوله ﴿سَدْعُ﴾ "الظاهر أن حذف "الواو" من ﴿سَدْعُ﴾ إنما هو اتباعاً للخط باللفظ ويحتمل أن يكون للمشاكلة لقوله ﴿فليدع﴾ أو للتشبيه بالأمر في أن الدعاء أمر لا بد منه أو لاتباع الحكاية المحكي لأن ﴿سَدْعُ﴾ حكاية لدعوة الزبانية بالأمر. "كذا قاله محمد التفسيرى.^{٢٤٣}

(واحدتها) أي: الزبانية (زبينة) بكسر الزاي المعجمة وسكون الباء الموحدة.^{٢٤٤} واحد "الزبانية" وقيل واحده "زبني" بالكسر نسبة إلى "الزبن" بالفتح^{٢٤٥} وهو "الدفع" ثم غيّر هذا اللفظ نسبة إلى "زبانية" وأصل الجمع "زباني" فحذفت إحدى يائيه وعوض عنها التاء لتأكيد الجمع كناء الملائكة وقرئ "سيدعى الزبانية" بالبناء^{٢٤٦} للمفعول ورفع الزبانية^{٢٤٧} (كعفريه) بكسر فسكون ريش قفاء الديك والأسد وغيرهما^{٢٤٨} و"الزبانية" منقول (من الزبن وهو) أي: الزبن^{٢٤٩} بالفتح^{٢٥٠} (الدفع، أو زبني) بكسر الزاي عطف على "زبينة". قوله (على النسب) يعني وكسر على تغييرات النسب كما قيل استي بكسر الهمزة^{٢٥١} (وأصلها) أي: أصل الزبانية (زباني) والتاء معوضة عن الياء) لما مرّ.^{٢٥٢} فالمراد بالزبانية هنا ملائكة العذاب وهم الملائكة الغلاظ الشداد. وقال مقاتل: "هم خزنة جهنم أرجلهم في الأرض ورؤوسهم في السماء".^{٢٥٣} سموا زبانية لأنهم يزيبون الكفار أي: يدفعونهم في جهنم. قيل في الآية قولان: الأول إنه فليفعّل ما ذكره من صورة^{٢٥٤} أهل نادية وأنصاره واستعانتهم بهم في مناصبه محمد عليه السلام، فإنه لو فعل ذلك فنحن ندعوا الزبانية الذين لا طاقة لأهل نادية وقومه منهم. قال ابن عباس رضي الله عنهما: "لو دعاه نادية لأخذته الزبانية [٢٦٨و] من ساعته

^{٢٤١} أ ق: وواحدة.

^{٢٤٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "شرط" (ص ٨٥٣). | ق - كما في القاموس.

^{٢٤٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٣ ظ. | ق - كذا قاله محمد التفسيرى.

^{٢٤٤} ق - بكسر الزاء المعجمة وسكون الباء الموحدة.

^{٢٤٥} ق - بالفتح.

^{٢٤٦} أ: بالياء.

^{٢٤٧} ق - وقرئ "سيدعى الزبانية" بالبناء للمفعول ورفع الزبانية.

^{٢٤٨} ق - بكسر فسكون ريش قفاء الديك والأسد وغيرهما.

^{٢٤٩} أ - أي: الزبن.

^{٢٥٠} ق - بالفتح.

^{٢٥١} ق - كما قيل استي بكسر الهمزة.

^{٢٥٢} أ ق - لما مر.

^{٢٥٣} تفسير مقاتل بن سليمان، ٧٦٤/٤.

^{٢٥٤} أ: دعوة.

عيانا.^{٢٥٥} وقيل: بل هو إخبار بأن الزبانية يجزونه في الآخرة إلى النار. والقول الثاني في الآية تقديمًا وتأخيرًا أي: لنسفعا بالناسية وسندعوا الزبانية في الآخرة فليدع وهو نادية فليمنعوه. قاله الشهاب وشيخ زاده.^{٢٥٦} وقوله "على النسب" الظاهر أنه بفتح السين مصدر بمعنى النسبة،^{٢٥٧} على ما في القاموس. وأنه متعلق بـ"زبني" ويحتمل أن يتعلق بـ"كلا الوجهين في الواحد" ويحتمل أن يتعلق بـ"الزبانية"^{٢٥٨} وفي بعض التفاسير أن قوله تعالى ﴿فليدع نادية سندع الزبانية﴾ إشارة إلى ما قاله أبو جهل حين نزل قوله تعالى ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ [المدثر، ٣٠/٧٤] حيث قال هلاً تستطيعون لدفع تسعة عشر وأنتم جم كثير^{٢٥٩} فليدع واحد منهم بعشرة منكم فقال أبو الأشد تكفلت بسبعة عشر فتكفلوا إثنين.

قوله ﴿كَلَّا﴾ (ردع أيضاً للنّاهي) "قيل: أو ردع له صلى الله عليه وسلم عن الخوف من النّاهي." قاله الشيرانشي.^{٢٦٠} قال تعالى^{٢٦١} ﴿لَا تُطْعُهُ﴾ يا محمد بأبي جهل في ترك الصلاة قوله (أثبت أنت على طاعتك) "عطف على ﴿لا تطعه﴾ وهو من قبيل عطف اللازم على الملزوم والتفسير باللازم." قاله محمد التفسير.^{٢٦٢} ﴿وَاسْجُدْ﴾ قوله (ودم على سجودك) هو على ظاهره أو مجاز عن الصلاة ﴿وَاقْتَرِبْ﴾ قوله (وتقرب إلى ربك) "بالسجود وفيه تعريض بكمال بعد النّاهي عن الرّب وبيان لحقيقة الصلاة وإن الصلاة إنما تكون صلاة إذا قرب فيه العبد من ربه وذلك بأن لا يبقى له شغل قلب إلا بالرّب، فإنّ البعد^{٢٦٣} عنه على حسب إشتغال شرك بغيره تعالى." قاله عصام الدين في تفسير.^{٢٦٤}

^{٢٥٥} صحيح البخاري، التفسير ٤٤٤؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٨٤.

^{٢٥٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٥/٨-٦٤٦؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٨٢/٨.

^{٢٥٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نسب" (ص ١٦٠٣).

^{٢٥٨} ق - والقول الثاني... بـ"الزبانية".

^{٢٥٩} ق: غفير.

^{٢٦٠} حاشية الشيرانشي، و. ١٦٧-١٦٨. و. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٢٦١} أ - قال تعالى.

^{٢٦٢} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٤. و. | ق - قاله محمد التفسير.

^{٢٦٣} ق: العبد.

^{٢٦٤} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٧.

قوله^{٢٦٥} (وفي الحديث: أقرب ما يكون العبد إلى ربّه إذا سجد)^{٢٦٦} وهو حديث صحيح في مسلم بلفظ وهو "ساجد" وما في قوله "أقرب ما يكون العبد" مصدرية و"أقرب" مبتدأ حذف خبره ولفظ "يكون" من التامة أي: أقرب وجود العبد إلى ربّه حاصل وقت سجوده، فإنه^{٢٦٧} قد تقرّر في النحو أنّه يجب حذف خبر المبتدأ [٢٦٨ظ] إذا كان أفعال التفضيل مضافا إلى المصدر المذكور بعده الحال أو الظرف مثل: أكثر مشربي السويق ملتوتا، وأخطب ما يكون الأمير قائما.^{٢٦٨} والظرف في معنى الحال. وأورد الحديث لتأييد أنّ المراد بقوله^{٢٦٩} «واقترّب» واتبع قرب المنزلة من ربك. قاله شيخ زاده.^{٢٧٠}

قوله (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة العلق أعطي من الأجر كأنما) أي: كأجر من (قرأ المفصل كله").^{٢٧١} "حديث موضوع". قاله شهاب الدين.^{٢٧٢}

تمّ ما يتعلّق بسورة العلق بحمد الله ربّ الفلق.^{٢٧٣}

^{٢٦٥} ق - قاله عصام الدين في تفسير قوله.

^{٢٦٦} صحيح مسلم، الصلاة ٢١٥؛ سنن أبي داود، الصلاة ١٥٤.

^{٢٦٧} ق - فإنه.

^{٢٦٨} أ - مثل أكثر مشربي السويق ملتوتا وأخطب ما يكون الأمير قائما، صح هامش.

^{٢٦٩} ق - مثل أكثر مشربي السويق ملتوتا وأخطب ما يكون الأمير قائما والظرف في معنى الحال وأورد الحديث لتأييد أن المراد بقوله.

^{٢٧٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢٧١} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٤٢/١٠.

^{٢٧٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٢/٨.

^{٢٧٣} أ: الصلاة. | ق - قاله شهاب الدين تمّ ما يتعلّق بسورة العلق بحمد الله ربّ الفلق.

سورة القدر [٩٧]

اختلف في كونها مكّية أو مدنية، كما اختلف في أيّ القولين أرجح؟^١ واختلف في عدد آياتها هل هو^٢ خمس أو ست أيضا؟^٣

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الضمير للقرآن يعني به "الهاء" في قوله تعالى ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ وهو ضمير أريد به "القرآن" هنا بالاتفاق. كما قاله الإمام.^٤ وكأنّه لم يتعدّ بقول من قال: إنّهُ "الجبريل" أو غيره "الضعفه" فلا يرد عليه نقض^٥ فإن قلت: كونه ضميرا "للقرآن" وهو أي: الضمير أو لفظ ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ من جملته يقتضي عوده على نفسه كما أنّ الإشارة في نحو ذلك الكتاب يقتضي الإشارة لذلك بذلك ويقتضي الإخبار بجملته ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ عن نفسها قلت: قال أستاذ مشايخنا السيّد عيسى:^٦ أنّه لا محذور فيه لجواز قولك أتكلّم مخبرا به عن التكلّم بقولك أتكلّم وفيه اختلاف أفردّه الدوّانيّ بالتأليف، أو يقال يرجع الضمير للقرآن باعتبار جملته وقطع النظر عن أجزائه فيخبر عن الجملة بـ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ وإن كان من جملته ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ المندرج في جملته من غير نظر له بخصوصه ولا بأس وقيل الضمير في ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ راجع له ما عدا قوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ ولا وجه له ولا حاجة في العربية لمثل هذا التوفيق بل^٧ التضييق والجزء من حيث هو مستقلّ [٢٦٩و] مغاير له من حيث هو في ضمن الكلّ. ولذا قال الكرمانيّ:^٨ "الجزء قد^٩ يجعل علما للكلّ كما يقال: قرأت 'قل هو الله أحد' أي: السورة كلّها."^{١٠} (فحّمه بإضمّاره) أي: عظم الله القرآن بالتعبير عن القرآن بضمير الغائب (من غير

^١ ق - كما اختلف في أيّ القولين أرجح؟

^٢ أ: آيها.

^٣ ق - أيضا.

^٤ انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢٧/٣٢.

^٥ أ: نقص.

^٦ وقد بحث في كتاب تفسير عيسى الصفوي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^٧ أ - بل.

^٨ وهو الكرمانيّ (ت. ٧٨٦هـ/١٣٨٤م) محمد بن يوسف بن على بن سعيد، شمس الدين الكرمانيّ: عالم بالحديث. أصله من كرمان. اشتهر في بغداد، وأقام مدة بمكة. وفيها فرغ من تأليف كتابه (الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري) خمسة وعشرون جزءا صغيرا، وله (ضمائر القرآن) و(النقود والرود في الأصول) مختصره، و(شرح لمختصر ابن الحاجب) سماه (السبعة السيرة) لانه جمع فيه سبعة شروح. و(أنموذج الكشف) تعليق عليه. ومات راجعا من الحج في طريقه إلى بغداد، ودفن فيها. انظر: الأعلام للزركلي، ١٥٣/٧.

^٩ أ - قد.

^{١٠} الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري للكرمانيّ، ١٧٥/١. | ق - كما قاله الإمام... السورة كلها.

ذكر) ما يعود الضمير إليه، والضمائر المذكورة هنا كلها "للقرآن" غير الضمير في قوله إليه وبقوله فإنه لله تعالى قوله (شهادة له) أي: مؤذنة للقرآن "علة لفخمه لكن الأولى ولأجلتي أن يكون متعلقاً بالإضمار." قاله الروشنّي.^{١١}

قوله (بالنباهة المغنية عن التصريح) أي: بالشهرة الكافية^{١٢} عن ذكر القرآن بدهاء صلة لشاهدة. قاله شهاب الدين.^{١٣} "وفيه إشارة إلى أنه لشرفه بلغت من الشهرة إلى حيث استغني عن التصريح^{١٤} بذكره." قاله محمد التفسيرّي.^{١٥} قوله (كما عظمه) أي: القرآن (بأن أسند إنزاله) أي: بأن أسند الله إنزال القرآن (إليه) أي: إلى ذاته تعالى "بضمير العظيمة لأن ما يصدر عن العظيم عظيم فلا يتوهم^{١٦} أنه إنما^{١٧} يفيد عظيمة المتكلم دون غيره." قاله الشهاب.^{١٨} وفيه "إشارة إلى أن التعظيم بالإسناد قبل التفخيم بالإضمار." قاله محمد التفسيرّي.^{١٩} "وما قيل إن المراد أنه أسند إلى ذاته الجليلة المعبر عنها بصيغة العظمة على طريق القصر إلا أنه اكتفى بذكر الأصل عن ذكر التبع.^{٢٠} انتهى. لا وجه له لما عرفت من أن كلام المصنّف لا يدل على ما ذكر بل على خلافه." ذكره الشهاب نقلاً عن السعدي.^{٢١}

قوله (وعظم الوقت) معطوف على قوله "عظمه" أو "أسند" أو "فخمه" ولا بعد فيه^{٢٢} وفي الكشاف: عظم القرآن من ثلاثة أوجه: أحدها: أنه تعالى أسند الإنزال إليه وجعله مختصاً به دون غيره؛ والثاني: أنه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبيه عليه؛ والثالث: الرفع أي: الإخبار من مقدار الوقت الذي أنزل فيه.^{٢٣} انتهى.^{٢٤} وقال الشراح: في قوله^{٢٥} [٢٦٩ظ] مختصاً به أنه من باب تقديم الفاعل المعنوي نحو: أنا كفيت مهمتك، وردّه الفاضل اليميني

^{١١} حاشية الروشنّي، و. ١٢٨ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{١٢} أ - عن التصريح أي: بالشهرة الكافية.

^{١٣} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - قاله شهاب الدين.

^{١٤} وفي نسخة أ كتبت عبارة "عن التصريح" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٥} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٦٤ظ. | ق - قاله محمد التفسيرّي.

^{١٦} ق - فلا يتوهم.

^{١٧} ق - إنما.

^{١٨} حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٩} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٦٤ظ. | ق - قاله محمد التفسيرّي.

^{٢٠} حاشية السعدي، و. ٣٦٦ظ.

^{٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - انتهى. لا وجه له لما عرفته من أن كلام المصنّف لا يدل على ما ذكر بل على خلافه ذكره الشهاب نقلاً عن السعدي.

^{٢٢} ق - ولا بعد فيه.

^{٢٣} الكشاف للزمخشري، ٤٠٩/٦.

^{٢٤} ق - انتهى.

^{٢٥} ق: في قول الكشاف.

بأنه إنما يصح في الضمير المنفصل أما المتصل كما في اسم أن هنا فلا يصح فيه ذلك،^{٢٦} فالحصر هنا ليس من التقديم كما توهموه^{٢٧} بل من سياق الكلام ومفهومه وكأن المصنف لهذا لم يتعرض للاختصاص لا^{٢٨} لأن الاختصاص لرد اعتقاد غيره وهو غير ظاهر^{٢٩} لأنه لا يلزم في كل حصر ما ذكر كما ذكره أهل المعاني، وفيما ذكره^{٣٠} الفاضل أيضا بحث فإنهم لم يصرحوا باشتراط ما ذكر فتأمل. قاله شهاب الدين.^{٣١}

قوله (الذي أنزل) أي: الوقت الذي أنزل^{٣٢} الله القرآن (فيه) إشارة إلى أن الوقت اكتسب بنزول القرآن فيه شرفية أخرى. ذكره محمد التفسيرى.^{٣٣} قوله (بقوله) متعلق بـ"عظم" و"الواو" في قوله ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ عاطفة على الضمير المنصوب أي: إنا أنزلنا ما أدراك ما ليلة القدر و"ما" مبتدأ و﴿أدراك﴾ خبره و"ما" في قوله ﴿ما ليلة القدر﴾ مبتدأ ثان و﴿ليلة القدر﴾ خبره ومحل الجملة النصب على أنه مفعول ثان لـ﴿أدراك﴾ ومفعوله الأول "الكاف" و﴿أدرى﴾ مع معمولها خبر "ما" الأولى. والمعنى أي شيء أعلمك يا محمد فضيلة ليلة القدر أي: إنك لا تعلم كنهها ولم تبلغ درايتك غاية فضلها ومنتها علو قدرها فإنها أعظم من أن تبلغها دراية أحد ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ فيه حذف مضاف في الموضعين أي: عمل ليلة القدر أو إحيائها خير من عمل ألف شهر.^{٣٤} "ليس فيهما ليلة القدر حتى لا يلزم تفضيل الشيء على نفسه." قاله الشيراشي والسعدي.^{٣٥}

قال المفسرون: ألف شهر ثلاثة وثمانون سنة وأربعة أشهر. "وإيثار الشهر على السنة في التقدير لرعاية الفواصل أو مقصود بعينه لما قبل جعلها الله خيرا من ألف شهر، كانت الأمم السالفة يعبدون فيها حتى يستحقوا [٢٧٠] أن يسموا عائدا. "قاله العصام في تفسيره.^{٣٦} "قال بعض العارفين: جعل الله بكرمه ليلة القدر خيرا من ألف شهر ليتدارك المفترط في شهره بل في عمره في تلك الليلة لأن غاية عمر الإنسان

^{٢٦} ق - ورده الفاضل اليمنى بأنه إنما يصح في الضمير المنفصل أما المتصل كما في اسم أن هنا فلا يصح فيه ذلك.

^{٢٧} ق - كما توهموه.

^{٢٨} ق - وكان المصنف لهذا لم يتعرض للاختصاص لا.

^{٢٩} ق - وهو غير ظاهر.

^{٣٠} أ - أهل المعاني وفيما ذكره.

^{٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - وفيما ذكره الفاضل أيضا بحث فإنهم لم يصرحوا باشتراط ما ذكر فتأمل قاله شهاب الدين.

^{٣٢} ع - أي: الوقت الذي أنزل، صح هامش.

^{٣٣} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٤. | ق - ذكره محمد التفسيرى.

^{٣٤} حاشية الشيراشي، و. ١٧٢.

^{٣٥} حاشية السعدي، و. ٣٦٦. | ق - قاله الشيراشي والسعدي.

^{٣٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٧. | ق - قاله العصام في تفسيره.

مائة وما بعده هرم يضعف فيه العمل وخمسة عشر منه ما قبل البلوغ فجعله الله لهذه الليلة ذلك القدر ليقوم مقام العمر الذي وقع فيه التفريط مع التمكن من العمل في الجملة. "قاله الروشنّي".^{٣٧}

قوله (وإنزاله فيها) أي: إنزال القرآن في ليلة القدر جواب عما يقال: القرآن لم ينزل جملة^{٣٨} في وقت واحد بل أنزل منجّما مفرّقا في زمان ممتدّ بين أوّله وآخره ثلاث وعشرون سنة. فما وجه قوله: ﴿أنزلناه في ليلة القدر﴾؟ وأجاب المصنّف عنه ثلاثة أوجه؛ الأوّل: أنّ المراد ابتدأنا بإنزاله على طريق التفخيم والتفضيل في ليلة القدر^{٣٩} بناء على أنّ البعثة كانت في رمضان. والثاني: أنّ السؤال إنّما يرد أن لو كان المراد إنزاله إلى الأرض وإلى الرسول عليه السّلام، فإنّه أنزل منجّما في ثلاث وعشرين سنة وليس المراد ذلك بل المراد على ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: "أنّ جبريل عليه السّلام نزل^{٤٠} جملة واحدة في ليلة القدر من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا وأملاه جبريل عليه السّلام على السّفرة، ثمّ كان جبريل عليه السّلام ينزله على النّبيّ عليه السّلام منجّما"^{٤١} مفرّقا على حسب المصالح، والسّفرة جمع سافر بمعنى كاتب من أسفر وهو الكتبة والسّفرة الكرام البررة هم الملائكة في السّماء الدّنيا. والثالث: إنّ السؤال إنّما يرد أن لو كانت ليلة القدر ظرفا للإنزال على معنى أنّ الإنزال وقع في ذلك الزّمان المعيّن وليس كذلك^{٤٢} بل المعنى إنّما أنزلناه في فضل ليلة القدر وبيان شرفها وقدرها. هذا المعنى لا ينافي كون الإنزال مفرّقا في ثلاث وعشرين سنة. فإن قيل: ينبغي أن يقال على وجه الثّاني أنزلناه^{٤٣} إلى السّماء الدّنيا لأنّ إطلاقه لوهم الإنزال إلى الأرض وإلى الرسول عليه السّلام^{٤٤} / [٢٧٠ظ] قلنا لا ضرر لأنّ إنزاله إلى السّماء بمنزلة إنزاله إلى الأرض من حيث أنّه تعالى إذا شرع في أمر يتّمه لا محالة.^{٤٥} ومن حيث أنّ السّماء الدّنيا كالمشترك بيننا وبين الملائكة السّفرة فهي لهم مَسْكَن ولنا سقف وزينة فإنزال القرآن هناك كإنزاله ههنا. قاله شيخ زاده.^{٤٦}

^{٣٧} حاشية الروشنّي، و. ١٢٨ ظ - ١٢٩ و. | ق - قاله الروشنّي.

^{٣٨} ق + واحدة. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٩} ق - وأجاب المصنّف عنه ثلاثة أوجه؛ الأوّل: إنّ المراد ابتدأنا بإنزاله على طريق التفخيم والتفضيل في ليلة القدر.

^{٤٠} أ: أنزل.

^{٤١} أخرجه الطبري والقرطبي في تفاسيرهما، انظر: تفسير الطبري، ٥٤٢/٢٤؛ تفسير القرطبي، ٣٩١/٢٢.

^{٤٢} ق - وليس كذلك.

^{٤٣} أ: إنزاله.

^{٤٤} أ: صلى الله عليه وسلم.

^{٤٥} ق - فإن قيل: ينبغي... لا محالة.

^{٤٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٧/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

قوله (بأن ابتداء) الله^{٤٧} (بأنزله فيها) فيه نظر لأن أول ما نزل من الآيات "اقرأ" وكان بحراء نهاراً ولذا ذكرت هذه السورة بعد تلك. ولم ينقل نزوله في رمضان ليلاً.^{٤٨} وابتداء البعثة لم يكن في رمضان فـ"أنزلناه" فيه على هذا تجوز في الإسناد. بإسناد ما للجزء للكل^{٤٩} أو "أنزلنا" بمعنى "ابتدأنا" فهو مجاز في الطرف أو تضمن قوله (أو أنزله)^{٥٠} أي: القرآن^{٥١} (جملة من اللوح إلى السماء الدنيا)^{٥٢} هو الأصح. قاله الشهاب.^{٥٣}

قوله (على السفرة) أي: على الملائكة الكاتبين يمكن أن يكون متعلقاً بـ"الإنزال" ويمكن أن يكون^{٥٤} متعلقاً بـ"الإملاء" إما بتضمين الإنزال معنى^{٥٥} الإملاء أو بتقدير الإملاء في نظم كلامه^{٥٦} أي: أنزلناه مملاً على السفرة على ما صرح به صاحب^{٥٧} الكشف حيث قال: "روي أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا.^{٥٨} وأملأه جبريل عليه السلام على السفرة، (ثم كان جبريل ينزله) أي: القرآن (على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوماً)^{٥٩} أي: مفزقاً على حسب المصالح (في ثلاث وعشرين سنة).^{٦٠} وهي مدة رسالته إلى ارتحاله لدار البقاء، لكن الأظهر من عبارة الكشف أن يجعل جبريل عليه السلام فاعل الفعلين أعني إملاء وأنزل^{٦١} على سبيل التنازع^{٦٢} فيكون جبريل عليه السلام هو المنزل من

^{٤٧} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "الله" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٤٨} ق - فيه نظر لأن أول ما نزل من الآيات "اقرأ" وكان بحراء نهاراً ولذا ذكره هذه السورة بعد تلك. ولم ينقل نزوله في رمضان ليلاً.

^{٤٩} ق - فـ"أنزلناه" فيه على هذا تجوز في الإسناد. بإسناد ما للجزء للكل.

^{٥٠} ق: أو إنزاله.

^{٥١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: القرآن".

^{٥٢} ق - الدنيا.

^{٥٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٥٤} ع - يكون، صح هامش.

^{٥٥} أ: بمعنى.

^{٥٦} ق - يمكن أن يكون متعلقاً بـ"الإنزال" ويمكن أن يكون متعلقاً بـ"الإملاء" إما بتضمين الإنزال معنى الإملاء أو بتقدير الإملاء في نظم كلامه.

^{٥٧} أ - صاحب.

^{٥٨} ق - على ما صرح به صاحب الكشف حيث قال: روي أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا.

^{٥٩} أ - نجوماً، صح هامش.

^{٦٠} الكشف للزمخشري، ٤٠٩/٦.

^{٦١} أ: أنزل وإملاء.

^{٦٢} ق - لكن الأظهر من عبارة الكشف أن يجعل جبريل عليه السلام فاعل الفعلين أعني إملاء وأنزل على سبيل التنازع.

اللّوح إلى السّماء الدّنيا كما أنّه المنزّل إلى النّبيّ عليه السّلام. "وقد ظهر منه أنّ إسناد الإنزال إلى ذاته تعالى مجازيّ من إسناد الفعل إلى الأمر به. "قاله الشّيرانشي.^{٦٣}

(وقيل المعنى ﴿أنزلناه﴾ في فضلها) "مرّضه لمخالفته سياق التّظم ومخالفته أيضا. ^{٦٤} لقوله ^{٦٥} ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [٢٧١و] في لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ [الدخان، ٣/٤٤]. "قال محمد التّفسيريّ. ^{٦٦} "فيه مضاف مقدّر أي: في فضل ليلة القدر أو في بيانها أو حقّها أو الظّرفيّة مجازيّة. ^{٦٧} كما في قول عمر رَضِيَهُ: ^{٦٨} 'خشيت أن ينزل في قرآن ومثله كثير. ^{٦٩} فيه استعارة تبعيّة. وقيل في فيه مستعارة للسّببيّة ^{٧٠} والصّمير ل'القرآن' بالمعنى الدّائر بين الكلّ والجزء أو بمعنى السّورة، ولا ياباه كون ^{٧١} قوله ^{٧٢} ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ من السّورة كما توهم لما مرّ. "قاله الشّهاب. ^{٧٣}

(وهي) أي: ليلة القدر (في أوتار العشر الأخير من رمضان) الجمهور على أنّها باقية مكرّرة في كلّ سنة مختصّة برمضان لقوله تعالى ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة، ١٨٥/٢] مع قوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في ليلة القدر فإنّهما يستلزمان أن تكون ليلة القدر في رمضان وإلا يلزم التّناقض، ^{٧٤} ثمّ اختلفوا في تعيينها على ثمانية أقوال، فقيل: هي اللّيلة الأولى من رمضان. وقيل: هي اللّيلة السّابعة عشر منه. وقيل: التّاسعة عشر. وقيل: الحادية والعشرون. وقيل: الثّالثة والعشرون. وقيل: الرّابعة والعشرون. وقيل: الخامسة والعشرون. وقال أبيّ بن كعب وجماعة من الصّحابة: السّابعة والعشرون. وقيل: التّاسعة والعشرون ^{٧٥} والذي عليه معظم العلماء إنّها ليلة السّابعة والعشرون. ^{٧٦}

^{٦٣} حاشية الشّيرانشي، و. ١٦٩ ظ. | ق - قاله الشّيرانشي.

^{٦٤} ق - مرّضه لمخالفته سياق النظم ومخالفته أيضا.

^{٦٥} ق + تعالى.

^{٦٦} حاشية محمد التّفسيريّ السيّاسي، و. ٦٤ ظ. | ق - قال محمد التّفسيريّ.

^{٦٧} ق - فيه مضاف مقدّر أي: في فضل ليلة القدر أو في بيانها أو حقّها أو الظّرفيّة مجازيّة، صح هامش.

^{٦٨} أ: رضي الله عنه.

^{٦٩} أ - كثير. | ق - كما في قول عمر رَضِيَهُ: "خشيت أن ينزل في قرآن ومثله كثير.

^{٧٠} ق - وقيل في فيه مستعارة للسّببيّة.

^{٧١} ق - ولا ياباه كون.

^{٧٢} ق: لقويه.

^{٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨٣/٨. | ق - كما توهم لما مرّ قاله الشّهاب.

^{٧٤} ق - مع قوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في ليلة القدر فإنّهما يستلزمان أن يكون ليلة القدر في رمضان وإلا يلزم التّناقض.

^{٧٥} ع - والعشرون، صح هامش.

^{٧٦} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢٩/٣٢. | أ: والعشرين.

قوله (ولعلها) أي: ظني ليلة القدر (السابعة منها) أي: من ليالي العشر الأخير وذكروا فيه أمارات أحدهما حديث ابن عباس رضي الله عنهما: "أن السورة ثلاثون كلمة." ^{٧٧} وقوله "هي السابعة والعشرون" ^{٧٨} منها" ومنها ما "نقل أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما" ^{٧٩} أنه قال: ﴿ليلة القدر﴾ تسعة أحرف، وهو مذكور في هذه ^{٨٠} ثلاث مرات فتكون السابعة والعشرين. ^{٨١} (والداعي) أي: السبب (إلى إخفائها) أي: ليلة القدر (أن يُحْيِي من يريد لها ليالي كثيرة) كما أخفى رضاه ^{٨٢} في الطاعات حتى يرغبوا في الكل وأخفى غضبه في المعاصي ليحترزوا من الكل وأخفى / [٢٧١ظ] وليه فيما ^{٨٣} بين الناس حتى يعظموا الكل وأخفى المستجاب من الدعوات ليدعوه بكلها وأخفى الاسم الأعظم ليعظموا كل أسمائه وأخفى الصلاة الوسطى ليحافظوا على كل الصلاة وأخفى وقت الموت ليكون المكلف على احتياط في جميع الأوقات. وفي المسامر للشيخ محي الدين العربي ^{٨٤} روى المورخون: إنَّ صحف إبراهيم عليه السلام أنزلت في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة في ست ليالي خلت من شهر رمضان بعد صحف إبراهيم عليه السلام لسبعمئة عام وأنزل الزبور في إثني عشر ليلة من رمضان خلت بعد التوراة خمسمئة عام وأنزل الإنجيل في ثمان عشر ليلة من رمضان خلت بعد الزبور بألف ومائتي عام وأنزل القرآن في سبع وعشرين ليلة من رمضان بعد الإنجيل بستمئة ^{٨٥} وعشرين عاما. انتهى. (وتسميتها بذلك) أي: بليلة القدر (لشرفها) أي: لعظمتها ومنزلتها يدل على هذا الوجه قوله ^{٨٦} ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ ثم أنَّ القدر والشرف يحتمل أن يرجع إلى الفاعل فيها على معنى أنَّ من أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر وشرف. ويحتمل أن يرجع إلى نفس العمل على معنى أنَّ الطاعة الواقعة في تلك الليلة لها قدر وشرف زائد. قاله شيخ زاده. ^{٨٧}

(أو لتقدير الأمور فيها) أي: لإظهارها للملائكة بأن يطلعوا على اللوح المحفوظ (لقوله تعالى) في سورة الدخان ﴿فيها﴾ أي: في ليلة القدر ﴿يُفَرِّقُ﴾ أي: يكتب ويفصل ﴿كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ﴾ [الدخان، ٤٤/٤] أي: محكوم بوقوعه من خير وشرٍّ وأجل ورزق وكل ما هو كائن من هذه الليلة إلى الليلة الأخرى من السنة القابلة من أم الكتاب فتدفع "نسخة الأرزاق" إلى "ميكائيل عليه السلام"، و"نسخة الخروب" و"الزَّلزال"

^{٧٧} تفسير ابن عباس، ص ٥١٥.

^{٧٨} ق - قوله (ولعلها) أي: ظني ليلة القدر (السابعة منها) أي: من ليالي العشر الأخير وذكروا فيه أمارات أحدهما حديث ابن عباس رضي الله عنهما: "أن السورة ثلاثون كلمة." وقوله هي السابعة والعشرون.

^{٧٩} أ - رضي الله عنهما.

^{٨٠} أ + السورة.

^{٨١} تفسير الكبير للرازي، ٣٠/٣٢.

^{٨٢} أ: رضاه.

^{٨٣} ق - فيما.

^{٨٤} وقد بحث في كتاب المسامرات ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٨٥} أ: بسبعمئة.

^{٨٦} أ - قوله.

^{٨٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٤٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

و"الخسف" و"الصواعق" إلى "جبريل عليه السلام"، و"نسخة الأعمال" إلى "إسماعيل"^{٨٨} وهو إسرائيل عليه السلام صاحب السماء/[٢٧٢و] الدنيا وهو ملك عظيم، و"نسخة المصائب" إلى "ملك الموت عليهم السلام". "قيل للحسين بن الفضل: أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض؟ قال: نعم. قيل: فما معنى^{٨٩} ليلة القدر؟ قال: سؤق المقادير إلى المواقيت، وتنفيذ القضاء المقدّر. كذا قاله الإمام الحسين البغوي في معالم التنزيل.^{٩٠}

(وذكر الألف) في قوله تعالى ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ (إمّا للتكثير) فإنّ العرب تذكر الألف ولا تريد حقيقتها وإنّما تريد المبالغة في الكثرة كما في قوله تعالى ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [البقرة، ٩٦/٢].^{٩١} بمعنى جميع^{٩٢} "الدّهر". قاله شيخ زاده. (أو لما روي) عن مجاهد^{٩٣} (أنّه عليه السلام^{٩٤} ذكر إسرائيليا) أي: رجلا من بني إسرائيل قيل: أنّه حزقيل^{٩٥} (لبس السلاح) أي: الدّرع من حديد (في سبيل الله ألف شهر، فتعجب المؤمنون وتقاصرت إليهم) أي: ظهر للمؤمنين (أعمالهم) بالنسبة لما أعطيت الأمم السالفة من طول الأعمار وكثرة الأعمال (فأعطوا) المؤمنون (ليلة هي خير) أي: ثوابها مع قصرها أعظم من ثواب تلك السنين كما قال: (من مدّة ذلك الغازي).^{٩٦} رواه ابن أبي حاتم مرسلا. وهو تفضّل وتكرّم منه تعالى على هذه الأمة بمضاعفة أجورهم فعلى هذا الألف على ظاهرها وفي الوجه الأوّل المراد بالألف التكثير فإنّ الأعداد يكتى بها من ذلك كثيرا. قاله شهاب الدّين.^{٩٧}

وقال الإمام القرطبي نقلا عن كعب الأحبار:^{٩٨} كان رجلا ملكا في بني إسرائيل، ففعل خصلة واحدة، فأوحى الله إلى نبيّ زمانهم: قل لفلان يتمنى. فقال: يا ربّ، أتمنى^{٩٩} أن أجاهد بمالي وولدي ونفسي، فرزقه الله^{١٠٠} ولد، وكان يجهّز الولد بماله في عسكر ويخرجه في سبيل الله، فيقوم شهرا ويقتل ذلك الولد، ثم يجهّز آخر في عسكر، فكان كلّ ولد يقتل في الشهر، والمليك مع ذلك قائم

^{٨٨} أ + عليه السلام.

^{٨٩} أ + قوله.

^{٩٠} تفسير البغوي، ٤٨٥/٨؛ حاشية الشيخ زاده، ٦٤٩/٨. | ق - كذا قاله الإمام الحسين البغوي في معالم التنزيل.

^{٩١} حاشية الشيخ زاده، ٦٤٩/٨.

^{٩٢} أ - جميع، صح هامش.

^{٩٣} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧٤٠.

^{٩٤} وفي نسخة ق كتبت عبارة "أنه عليه السلام" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٩٥} أ: خرقيل. | ق: خزقيل.

^{٩٦} أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، انظر: تفسير ابن أبي حاتم، ٣٤٥٢/١٠؛ شعب الإيمان للبيهقي، ٢٥٧/٥.

^{٩٧} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨.

^{٩٨} أ - الأحبار.

^{٩٩} أ - فقال يا رب أتمني.

^{١٠٠} أ + ألف. (وهذا هو الصحيح).

اللَّيْلِ، وصائم النَّهَارِ، فُقُتِلَ أَلْفٌ وَلِدٍ فِي أَلْفِ شَهْرٍ، ثُمَّ تَقَدَّمَ ذَلِكَ الْمَلِكُ فَقَاتَلَ فُقُتِلَ. فَقَالَ النَّاسُ: لَا أَحَدٌ يُدْرِكُ مَنْزِلَةَ هَذَا الْمَلِكِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: [٢٧٢ظ] ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾.^{١١١} انتهى.

قوله^{١١٢} ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ﴾ "من كلِّ سماءٍ إلى الأرض أو إلى السَّماءِ الدُّنيا ﴿فِيهَا﴾ أي: في ليلة القدر حال كونهم ملتبسِينَ ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أي: بأمره." قاله أبو السَّعود.^{١١٣} (بيان لما له) أي: استئناف بيانيٍّ لَمَنَاطٍ وجه نزول القرآن فيها (فَضَّلْتُ) تلك اللَّيْلَةُ (على ألف شهر) "أي: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا لِأَنَّهَا تَنْزَلُ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ لِكُلِّ أَمْرٍ يَفْرُقُ فِيهَا." قاله العصام في تفسيره.^{١١٤} "أو استئناف بيانيٍّ لمرجع كون ليلة القدر خيراً من ألف شهر كأنه قيل: لِمَ^{١١٥} كانت خيراً من ألف شهر؟ فأجيب: تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ." قاله الخَلْخَالِي.^{١١٦} أو "بيان آخر وإظهار فضلها." قاله الروشنِي.^{١١٧}

اختلفوا في سبب نزولهم على وجوه؛ فقال بعضهم: أنه تعالى وعد في الآخرة بأنَّ الملائكة يدخلون عليهم من كلِّ باب سلام عليكم ثم قال إِنَّكَ لَوْ اشْتَغَلْتَ فِي الدُّنْيَا بِعِبَادَتِي لَنْزَلْتُ الْمَلَائِكَةَ حَتَّى يَدْخُلُوا عَلَيْكَ لِلتَّسْلِيمِ وَالزِّيَارَةِ. فَإِنَّ نَظَرَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْأَرْوَاحِ وَنَظَرَ الْبَشَرِ إِلَى الْأَشْبَاحِ، فَكَمَا أَنَّ الْبَشَرَ إِذَا رَأَوْا صُورَةَ حَسَنَةٍ أَقْبَلُوا وَمَالُوا إِلَيْهَا فَكَذَا الْمَلَائِكَةُ إِذَا رَأَوْا فِي رُوحِكَ صُورَةَ حَسَنَةٍ وَهِيَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَطَاعَتُهُ يَحْبُوكَ وَيَرْغَبُوا فِي زِيَارَتِكَ وَيَتَمَنَّوْا لِقَاءَكَ. وَقِيلَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ فَضِيلَةَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي الْإِشْتَغَالِ بِطَاعَتِهِ فِي الْأَرْضِ فَهُمْ يَنْزِلُونَ إِلَى الْأَرْضِ لِتَصِيرِ طَاعَتِهِمْ أَكْثَرَ ثَوَاباً كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ يَذْهَبُ إِلَى مَكَّةَ لِتَصِيرِ طَاعَتِهِ أَكْثَرَ ثَوَاباً^{١١٨} فيكون المقصود من الإخبار بنزولهم فيها ترغيب الإنسان في الطَّاعَةِ. وَقِيلَ: رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَّهُمْ يَنْزِلُونَ لِيُسَلِّمُوا عَلَيْنَا وَلِيَشْفَعُوا لَنَا فَمَنْ أَصَابَتْهُ التَّسْلِيمَةُ غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ."^{١١٩} وذكرُوا فِي الرُّوحِ أَقْوَالاً كَثِيرَةً وَالْأَصَحُّ أَنَّ الرُّوحَ هَهُنَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَخْصِيصُهُ بِالذِّكْرِ لزيادة شرفه كأنه تعالى يقول الملائكة: فِي كَفَّةٍ وَالرُّوحُ فِي كَفَّةٍ.^{١٢٠} وقوله ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ يدلُّ على أَنَّهُمْ يَرْغَبُونَ إِلَيْنَا وَيَشْتَاقُونَ فَيَسْتَأْذِنُونَ فِي التَّزْوِلِ إِلَيْنَا فَيُؤْذَنُ لَهُمْ فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ يَرْغَبُوا إِلَيْنَا مَعَ عِلْمِهِمْ [٢٧٣و] بِكَثْرَةِ ذُنُوبِنَا؟ قُلْنَا: لَا يَقِفُونَ عَلَى تَفْصِيلِ أَحْوَالِنَا مِنَ الْمَعَاصِي. رَوَى أَنَّهُمْ يَطَالَعُونَ اللَّوْحَ فَيَرُونَ فِيهِ طَاعَةَ الْمَكَلَّفِ مَفْضَلَةً فَإِذَا

^{١١١} تفسير القرطبي، ٣٩٤/٢٢.

^{١١٢} ق - فعلى هذا الألف... قوله.

^{١١٣} تفسير أبي السَّعود، ٥٥٨/٥. | ق - قاله أبو السَّعود.

^{١١٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨ظ. | ق - قاله العصام في تفسيره.

^{١١٥} أ - قيل: لم.

^{١١٦} حاشية الخَلْخَالِي، و. ٦٩و. | ق - قاله الخَلْخَالِي.

^{١١٧} حاشية الروشنِي، و. ١٢٩و. | ق - قاله الروشنِي.

^{١١٨} ع - كما أَنَّ الرَّجُلَ يَذْهَبُ إِلَى مَكَّةَ لِتَصِيرِ طَاعَتِهِ أَكْثَرَ ثَوَاباً، صح هامش.

^{١١٩} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣٣/٣٢.

^{١٢٠} ق - والروح في كفة.

وصلوا إلى معاصيه أرخى السّتر فلا يرؤنه فحينئذ يقولون سبحان من أظهر الجميل وستر القبيح. قاله شيخ زاده.^{١١١}

"فإن قلت هل تنزل الملائكة بغير إذن ربهم حتى يكون لقوله ﴿بإذن ربهم﴾^{١١٢} فائدة قلت يحتمل أن ينزلوا لأمر عيّنوا لها في تلك اللّيلة يجتمعون في السّماء لا ينزلون إلّا لما يأمرهم الله فجمعهم الله في تلك اللّيلة لكثرة الأمور المتجدّدة فيها." كذا في تفسير العصام.^{١١٣} قوله ﴿والزّوج﴾ قال المغرب:^{١١٤} يجوز رفعه بالابتداء والجارّ والمجرور بعده خبره^{١١٥} وأن يرفع بعطفه على ﴿الملائكة﴾ إظهاراً لمزيد فضله.^{١١٦} وفيها متعلّق بـ﴿تنزل﴾^{١١٧} والضّمير لـ﴿ليلة﴾ وعلى الأوّل لـ﴿الملائكة﴾^{١١٨} والجملة حالّة والثاني أولى وأظهر.

قوله^{١١٩} ﴿وتنزلهم﴾ مصدر مبتدأ خبره قوله ﴿إلى الأرض﴾. قاله شهاب الدّين.^{١٢٠} وتنزلهم إلى الأرض إظهاراً للعبوديّة لإطلاعهم على خفايا الملكوت وإيصالا للخير والبركة إلى أهل الأرض ليتسنّموا من زيادة روحانيّة الملائكة قوله ﴿أو إلى السّماء الدّنيا﴾ ولعلّ نزولهم إليها لإظهار العبوديّة وتدبير الأمور الّتي وكلّوا بها ولتعظيم أمر الله تعالى قوله ﴿أو تقرّبهم إلى المؤمنين﴾ معطوف على "الخير" يعني "النّزول" إمّا بمعنى النّزول من السّماء إلى الأرض أو بمعنى دئوهم من المؤمنين من أهل طاعته وعلى هذا يكون الكلام من قبيل الاستعارة التّبيعية.

﴿مَنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ قوله ﴿(من أجل كلّ أمر قدّر في تلك السّنة)﴾^{١٢١} فـ"من" بمعنى "اللام" متعلّقة بقوله ﴿تنزل﴾ وهذا عادة الهيّة لحكمة خفيّة لا يعلمها إلّا الله، وإلّا فلا حاجة لنزولهم للأرض. وقد قيل أنّه متعلّق بقوله ﴿سلام﴾ أي: سلامة من كلّ أمر مخوف وهو إمّا على المتوسّع في الطّرف فيجوز تقديمه على المصدر أو على تقديره بمقدّر يفسّره المذكور في الآية، فالوقف على قوله ﴿سلام﴾.^{١٢٢} [٢٧٣ظ] وقيل: "من" بمعنى "الباء" أي: تنزل بكلّ أمر من الخير والشرّ كقوله: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرٍ

^{١١١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١١٢} أ - حتى يكون لقوله بإذن ربهم.

^{١١٣} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨. | ق - كذا في تفسير العصام.

^{١١٤} وقد بحثت في كتاب المغرب للمطرزي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١١٥} ق - قال: المغرب يجوز رفعه بالابتداء والجار والمجرور بعده خبره.

^{١١٦} أ - إظهاراً لمزيد فضله، صح هامش.

^{١١٧} ق - متعلّق بتنزل.

^{١١٨} ق - وعلى الأوّل للملائكة.

^{١١٩} ق - والثاني أولى وأظهر قوله.

^{١٢٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨. | ق - قاله شهاب الدين.

^{١٢١} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "من أجل كلّ أمر قدر في تلك السّنة" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب. | ق: اللّيلة.

^{١٢٢} أ - سلام.

الله ﴿الرعد، ١١/١٣﴾ أي: بأمره ومعنى نزولهم لأجله نزولهم لأجل إنفاذه وإعلامه قوله (وقرئ "من كل امرئ" أي: من أجل كل إنسان) بهمزة في آخره. قاله الشهاب.^{١٢٣}

﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ قوله (ما هي إلا سلامة) أي: محلل سلامة. "يعني 'سلام' مصدر بمعنى 'السلامة' وهو خبر مقدم فيفيد الحصر كما في تميمي أنا." قاله الشهاب.^{١٢٤} وهذا التفسير مبني على مختاره من تعلق من كل أمر بتنزل.

قوله (أي: لا يقدر الله فيها) أي: في تلك الليلة (إلا السلامة ويقضي في غيرها السلامة)^{١٢٥} والبلاء) بمعنى أن تلك الليلة جعلت عين السلامة مبالغة وهذا تفسير السلف. قال محي السنة^{١٢٦} قال مجاهد: المعنى أن ليلة القدر سالمة من الشيطان وأذاه.^{١٢٧} فالمعنى أنه تعالى لا يوجد ولا ينفذ تقديره ويتعلق قضاؤه لأن التقدير أزلي لا معني لطيف الزمان فيه إلا باعتبار إيجاده وتعلقه فمن غفل عن هذا قال:^{١٢٨} الأظهر لا يفعل الله فيها^{١٢٩} إلا السلامة لأن قضاء كل أمر في السنة فيها فكيف يصح الحصر المقدر فيها في السلامة فتدبر. قاله الشهاب.^{١٣٠}

والمراد بـ"من" "عصام الدين" إن قلت المفهوم من قوله "أو لتقدير الأمور فيها" أن ما سيكون إلى تمام السنة يقدر فيها، والمذكور ههنا إنه يقدر بعضه فيها وبعضه في غيرها ففي الكلام اضطراب من وجهين لأن ما سيكون إلى تمام السنة منه ما هو سلامة ومنه ما هو آفة وعاهة قلت، قد علمت أن معنى تقدير الأمور فيها إظهار المقدرات الكائنة إلى تمام السنة فيها فلا ينافي تقدير بعضها فيها يتعلق حادث للقدرة الأزلية أو التكوين لحصول الكائنات على كيفيات مخصوصة وبعضها في غيرها كذلك. قاله أستاذ أستاذي محمد التفسير.^{١٣١}

قوله (أو ما هي إلا سلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين) "يعني أن السلام مصدر بمعنى التسليم. وما مصدرية فيه أي: لكثرة السلام والمسلمين فيها وجعلها عين السلام / [٢٧٤و] مبالغة أيضا." قاله الشهاب.^{١٣٢} قوله ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ "متعلق بـ﴿أنزلنا﴾ أي: أنزلناه من أول الليلة إلى مطلع الفجر ليشمل بركته تلك الليلة أو ليجمع بركة تمام الليل والجملة بين المتعلق والمتعلق معروضات لا يخفى فائدتها أو

^{١٢٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨. | ق - كما في تميمي أنا قاله الشهاب.

^{١٢٥} ع - ويقضي في غيرها السلامة، صح هامش.

^{١٢٦} ق - قال محي السنة.

^{١٢٧} انظر: تفسير مجاهد، ص ٧٤٠؛ انظر: تفسير البغوي، ٤٩٢/٨.

^{١٢٨} ق - فمن غفل عن هذا قال.

^{١٢٩} أ: فيه.

^{١٣٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨. | ق - فتدبر قاله الشهاب.

^{١٣١} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٥. | ق - في غيرها كذلك قاله أستاذ أستاذي محمد التفسير.

^{١٣٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٤/٨. | ق - أيضا قاله الشهاب.

متعلّق بـ﴿سلام﴾. "قاله العصام في تفسيره.^{١٣٣} "أو متعلّق بـ﴿تنزّل﴾ على أنّها غاية لحكم التنزّل بأن لا ينقطع تنزّلهم فوجا بعد فوج إلى طلوع الفجر أو مكثهم في محلّ تنزّلهم إلى طلوع الفجر. وقال صاحب الكشف: إنّهُ متعلّق بالسلام على التّفسيرين بناء على أنّ الفصل بين المصدر ومعموله بغير الاعتراض غير مستحسن ولا يجوز أن يكون 'هي' مبتدأ و'حتّى' في موضع الخبر لأنّه لا فائدة فيه إذ كلّ ليلة بهذه الصّفة." قاله الخليلي.^{١٣٤}

قوله^{١٣٥} (أي: وقت مطلعہ أي: طلوعه وقرأ الكسائي بالكسر) يعني أنّ "المطلع" هنا مصدر ميميّ بمعنى "الطلوع" وقبله مضاف مقدّر بوقت لتحدّ الغاية والمعنى فيكونان من جنس واحد. وهذا على قراءته بفتح اللّام كما يعلم من مقابلته^{١٣٦} بقراءة^{١٣٧} الكسر وهي^{١٣٨} قراءة الكسائي وأبي عمرو في رواية عنه^{١٣٩} والفتح قراءة الباقيين. ويحتمل أنّه اسم زمان^{١٤٠} وما ذكره المصنّف بيان لحاصل المعنى لأنّ قياس مفعّل ممّا ضمت عين مضارعه أو فتحت فتح العين مطلقا كما بيّنه النّحاة فلا حاجة للتّقدير فيه على هذه القراءة وأمّا على قراءة الكسر فهو شاذّ أيضا. لأنّ قياسه الفتح فلا حاجة إلى التّقدير فيه أيضا لتكلفه، وعلى كلّ حال ففي كلام المصنّف نظر لا يخفى. قاله محمد التّفسييري.^{١٤١}

قوله (على أنّه) أي: المطلع (كالمرجع) متعلّق بـ"قرأ" يعني أنّه مصدر على خلاف القياس إذ قياس المصدر كلّ الفتح وحيثنّ لا بدّ من تقدير الوقت فالأحسن اسم الزّمان المنجي عن التّقدير. "قاله العصام.^{١٤٢}

قوله (أو اسم زمان على غير قياس) عطف على قوله "كالمرجع" ويكون مقابلا للمصدر المكسور ويبقى كون "المطلع" بالفتح [٢٧٤ظ] اسم زمان غير متعرّض له مع أنّه أظهر من الكلّ أمّا أنّه أظهر من "المطلع" بالفتح^{١٤٣} مصدرا فلأنّه يحتاج^{١٤٤} إلى حذف المضاف على ما أشار إليه بقوله "أي: وقت مطلعہ" بخلاف اسم الزّمان وأمّا أنّه أظهر من المصدر واسم الزّمان بالكسرة فلاشتهار قراءة الفتح أكثر من قراءة الكسر ولكون اسم الزّمان في قراءة الكسر شاذّا فالأولى أن يقتصر على

^{١٣٣} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٨.

^{١٣٤} حاشية الخليلي، و. ٦٩.

^{١٣٥} ق - وقال صاحب الكشف...الخليلي قوله.

^{١٣٦} ق - كما يعلم من مقابلته.

^{١٣٧} ق: قراءة.

^{١٣٨} ق - وهي.

^{١٣٩} ق - في رواية عنه.

^{١٤٠} ق + "قياسا ولا بدّ من مطلع كذا" أي: من مطلع كذا كذا

^{١٤١} انظر: حاشية محمد التّفسييري السيواسي، و. ٦٥-٦٥ظ. | ق - وما ذكره المصنّف...قاله محمد التّفسييري.

^{١٤٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٨ظ. | ق - قاله العصام.

^{١٤٣} ق - اسم زمان غير متعرّض له مع أنّه أظهر من الكلّ إمّا أنّه أظهر من "المطلع" بالفتح.

^{١٤٤} ق: لا يحتاج.

قوله "أو اسم الزّمان من غير ضمّ" قوله "على" ^{١٤٥} غير القياس "ليكون مقابلاً للمصدر على القراءتين وإشارة إلى قسمي اسم الزّمان المفتوح والمكسور واشتتار كون المكسور من القسمين على غير قياس يغني من التعرّض له. قاله الشّيرانشي. ^{١٤٦}

قوله (كالمشرق) "تأخير المثال يشعر بأنّ على غير قياس للثاني ولو اكتفى بالمثال لكفى كما في الأوّل ^{١٤٧} ولو قيل: على أنّه مصدر كالمرجع أو اسم زمان كالمشرق على القياس لكان أشمل وأوجه." قاله الروشنّي. ^{١٤٨}

قوله (عن النّبّي صلّى الله عليه وسلّم: "من قرأ سورة القدر أعطي من الأجر كمن) أي: مثل أجر صيام من (صام رمضان، وأحى ليلة القدر.)" ^{١٤٩} "حديث موضوع." قاله الشّهاب. ^{١٥٠}

تمّ ما يتعلّق بسورة القدر بحمد الله الذي أكرمنا على الإيمان بالقدر.

^{١٤٥} أ - غير ضمّ" قوله "على.

^{١٤٦} حاشية الشّيرانشي، و. ١٧٣-و ١٧٣ظ. | ق - وأما أنّه أظهر... قاله الشّيرانشي.

^{١٤٧} ق - كما في الأوّل.

^{١٤٨} حاشية الروشنّي، و. ١٢٩-و ١٢٩ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{١٤٩} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٤٧/١٠.

^{١٥٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨٥/٨. | ق - قاله الشّهاب.

سورة لم يكن [٩٨]

ويقال: سورة "القيامة" وسورة "المنفكين" وسورة "البرية" وسورة "البينة". وعدد آيها ثمان. وقيل: تسع. واختلف فيها فقيل: مكية. وقيل: مدنية. وأيد الثاني بما ورد في الحديث من أنها لما نزلت قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله يأمرك أن تقرأ بها أياً".^١ ولذا جزم ابن كثير بأنها مدنية وهو الأصح خلافاً لمن رجح مقابله. "قاله الشهاب".^٢

بسم الله الرحمن الرحيم

لما كان الكفار من أهل الكتاب والمشركين يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا نفك ولا نفرق عما نحن عليه [٢٧٥و] من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم، ويتضمن ذلك وعدهم بقبول دينه فإذا جاء أصروا على دينهم وكذبوه فوبخ الله تعالى في ذلك اليهود خاصة بأنهم كانوا كاذبين في وعدهم أو الكل فقال: «لَمْ يَكُنْ» أي: ما كان «الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» "فَالَّذِينَ" اسم كان، و«من أهل» حال من فاعل «كفروا» و«منفكين» خبره. "كذا في تفسير الكواشي".^٣ "أي: اليهود والنصارى. وإيراد الصلة فعلاً لما أن كفرهم حادث بعد أنبيائهم." قاله أبو السعود.^٤

قوله (فإنهم) أي: مجموع اليهود والنصارى (كفروا بالإلحاد) أي: بسبب الميل من الحق إلى الباطل (في صفات الله تعالى) بيان لوجه تسمية أهل الكتاب كفاراً حيث:

«وَقَالَتِ الْيَهُودُ غَزِيرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ» [التوبة، ٣٠/٩]. قيل: سبب قول اليهود إن عزيراً ابن الله أنهم لما قتلوا أنبياءهم عليهم السلام جاء بخت النصر وخرب بيت المقدس وأحرق التوراة، فحزنوا على فوات التوراة،^٥ فخرج عزير وهو غلام يسوع في الأرض فأتاه جبريل عليه السلام، فقال له: إلى أين تذهب؟ قال: أطلب العلم فحفظه التوراة، فجاء إلى اليهود فأملأ^٦ عليهم عزير عن ظهر القلب، فتعلموها، فقالوا: ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام إلا أنه ابن الله تعالى. وسبب قول النصارى إن المسيح ابن الله، إنهم لما رأوه يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي الموتى

^١ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي: "إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ «لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ». قَالَ: وَسَمَّانِي؟ قَالَ: نَعَمْ، فَبَكَى. "صحيح البخاري، التفسير ٤٥٠؛ صحيح مسلم، صلاة المسافرين ٢٤٥.

^٢ حاشية شهاب الدين، ٣٨٥/٨. | ق - خلافاً لمن رجح مقابله قاله الشهاب.

^٣ تفسير الكواشي، و. ٤٠٠. | ق - كذا في تفسير الكواشي.

^٤ تفسير أبي السعود، ٥٥٩/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^٥ أ - فحزنوا على فوات التوراة.

^٦ أ: فأملأ. | وردت هذه العبارة بشكل "فأملأ" في نسختي ع ق ولعل صوابها "فأملأ" كما وردت في تفاسير العيون.

بإذن الله تعالى فقالوا: لم يكن يفعل هذا إلا وهو ابن الله. فأفرط كل فريق في حب صاحبه فقالوا: ما^٧ فيه ما قالوا حتى كفروا برّبهم. قاله السهروردي في تفسير العيون في سورة التوبة في تفسير قوله تعالى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٠/٩].^٨

قوله (و"من" للتبيين) ردّ على الشيخ أبي منصور الماتريدي^٩ حيث ذكر في التأويلات: "من" للتبعيض.^{١٠} إنّما [٢٧٥ظ] لم يحمله البيضاوي على التبعيض لأنّ جميع المشركين كافرون، لكن ههنا نكتة يجب أن ينتبه له وهو أنّه تعالى أدخل كلمة "من" على «أهل الكتاب» دون المشركين تنبيها على أنّ أهل الكتاب من كان مؤمنا بخلاف المشركين وذلك أنّ كلمة "من" وإن كانت ههنا "بيانية" لكنّها بحسب أصل وضعها لـ"التبعيض" على ما هو المذهب عند أبي حنيفة كما تقرّر في موضعه فهي بحسب أصلها تشير إلى بَعْضِيَّة مدخولها لكن قد يعتبر معانيها أصليّة وهذا هو السرّ في دخولها على أهل الكتاب دون المشركين فلا يرد أنّ المشركين إذا كان معطوفا على أهل الكتاب جاء معنى التبعيض فيه أيضا.

لأنّ ما ذكرنا بيان وجه فصل المشركين عن كلمة "من" ولعلّ مراد أبي منصور الماتريدي من قوله في التأويلات إنّ "من" لـ"التبعيض" هو ما ذكرنا فلا يرد عليه ما قيل: قائله عصام الدين:^{١١} ولقد أعجب حيث قال:^{١٢} أتى بحرف التبعيض على أهل الكتاب دون المشركين لأنّ بعض أهل الكتاب آمن بمحمّد عليه السّلام قبل البعثة وكفر بعد بعثته. ومنهم من آمن به وبقي عليه ومنهم من لم يؤمن به وكانوا أصنافا بخلاف المشركين ليس مدخول "من". واعلم أنّي كنت قديما أقرّر هذا المعنى في أثناء الدرس. ثمّ وقفت بعون الله في شرح صحيح البخاريّ للعيني في سنة خمس وتسعين وألف ما يوافق ما قرّرت، فإنّه كتب في شرح حديث وقوع ليلة القدر. فتلاقى رجلان من المسلمين فقال: إنّني خرجت لأخبركم بليلة القدر وإنّه تلاقى فلان وفلان. فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم فالتمسوها في السّبع والتّسع والخمس، إنّ كلمة "من" بيانية مع ما فيها "من" معنى التبعيض. وبهذا أظهر وجه تعميم أهل الكتاب للفريقين. قاله محمد التفسيريّ.^{١٣}

^٧ أ - ما.

^٨ عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي، ١٣٥/٢ (التوبة، ٣٠/٩).

^٩ وهو الماتريدي (ت. ٣٣٣هـ/٩٤٤م) محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي: من أئمة علماء الكلام. نسبته إلى ما تريد (محلة بسمرقند) من كتبه (التوحيد) و(أوهام المعتزلة) و(الرد على القرامطة) و(مآخذ الشرائع) في أصول الفقه، وكتاب (الجدل) و(تأويلات القرآن) و(تأويلات أهل السنة) الأول منه، و(شرح الفقه الأكبر المنسوب للإمام أبي حنيفة) مات بسمرقند. انظر: الأعلام للزركلي، ١٩/٧.

^{١٠} تفسير الماتريدي (المسمى تأويلات أهل السنة)، ٥٨٨/١٠.

^{١١} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٩. | ق - كما تقرّر في موضعه...قائله عصام الدين. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين".

^{١٢} أ - قال. (وهذا هو الصحيح).

^{١٣} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٦٥ ظ-٦٦ و.

"قال في المكي: ^{١٤} قوله ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ عطف على ﴿أهل﴾ ولا يحسن عطف ﴿المشركين﴾ على الذين، لأنه ينقلب المعنى ^{١٥} ويصير / [٢٧٦و] المشركون من أهل الكتاب وليسوا منهم." كذا في تفسير التنبية لإسحاق ابن محمود بن حمزة. ^{١٦} قوله (وعبد الأَصْنَام) جمع "عابد" كـ"كافر" و"كفرة" و"فاجر" و"فجرة" وهم الذين اعتقدوا لله شريكا صنما أو غيره. والمصنّف خصّه مع عمومهم لأنّ مشركي العرب عبدة أصنام والمقصود هنا هم ولو عمّمه كان أولى ﴿مُنْفَكِينَ﴾ أي: مفارقين قوله (عَمَّا كانوا عليه من دينهم) متعلّق بقوله ﴿منفكّين﴾ وقوله "عَمَّا كانوا عليه من دينهم" وعلى هذا يكون هذا الكلام للامتنان على أهل الكتاب بإرسال الرّسول.

وقوله (أو الوعد باتّباع الحقّ إذا جاءهم الرّسول) عطف على قوله "دينهم." وعلى هذا يكون هذا الكلام تقريرا وتعبيرا لهم على خلفهم الوعد وهذا هو الوجه الذي ذكره صاحب الكشف. ^{١٧} وإنّما أخّره المصنّف لاحتياجه إلى ملاحظة أمر زائد وعدم ظهور انفهامه من قوله ﴿وما تفرّق الذين أوتوا الكتاب﴾. قاله محمد التفسيرى. ^{١٨}

قوله ^{١٩} ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ متعلّق بـ﴿منفكّين﴾ قوله (الرّسول أو القرآن) إشارة إلى أنّ المراد بـ﴿البينة﴾ إمّا "الرّسول وحده" أو "القرآن وحده" والتّعبير عن إتيان البينة بصيغة المضارع باعتبار حال المحكي لا باعتبار حال الحكاية كما في قوله ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ﴾ [البقرة، ١٠٢/٢] أي: تلت. قاله أبو السّعود. ^{٢٠}

قوله (فإنّه مبين للحقّ) "توجيه لإطلاق ﴿البينة﴾ على كلّ واحد من "الرّسول" و"القرآن" بأنّها صفة بمعنى اسم الفاعل. قاله الشّهاب. ^{٢١} أو لإطلاقها على كلّ منهما بعلاقة "كونهما مبين للحقّ" كما أنّ

^{١٤} ق - وأعلم إنني كنت... قال في المكي.

^{١٥} أ - المعنى.

^{١٦} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٣١-٨٣٢؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١٠. | ق - ولا يحسن عطف المشركين على "الذين" لأنه ينقلب المعنى ويصير المشركون من أهل الكتاب وليسوا منهم كذا في تفسير التنبية لإسحاق ابن محمود بن حمزة.

^{١٧} انظر: الكشف للزمخشري، ٤١١/٦.

^{١٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٦. | ق - قاله محمد التفسيرى.

^{١٩} أ - قوله.

^{٢٠} تفسير أبي السّعود، ٥٥٩/٥. | ق - قاله أبو السّعود.

^{٢١} حاشية شهاب الدين، ٣٨٥/٨.

^{٢٢} أ: مبينا.

﴿البينة﴾ على معناه الحقيقي أعني الشاهد مبین للحق في الواقعة المتنازع فيها.^{٢٣} "ف﴿البينة﴾ استعارة مصرحة." قاله الشيرازي ومحمد التفسيرى.^{٢٤}

قوله (أو معجزة الرسول بأخلاقه) عطف على قوله "أو القرآن" وإشارة إلى معنى آخر يكون إطلاق ﴿البينة﴾ عليه من إطلاق العام على الخاص، فإطلاق ﴿البينة﴾ على معنى الأول من قبيل الاستعارة/[٢٧٦ظ] وعلى الثاني من قبيل المجاز المرسل. و"أو" في قوله "أو القرآن" لمنع الخلو أو التخيير. كذا في تفسير التنبيه.^{٢٥} "وفي قوله 'أو معجزة' لمنع الجمع لتباينهما لا لمنع الخلو كما توهم أي: السعدي^{٢٦} و'معجز' ب'التنوين' و'الرسول' مبتدأ خبره قوله 'بأخلاقه'. ويجوز بالإضافة أيضا كما في بعض الحواشي والمعنى واحد فيهما." كذا قاله الشهاب.^{٢٧} و"الباء" في "بأخلاقه" على التقدير التنوين يجوز أن يكون سببية وأن يكون للملازمة وأن يكون صلة للمعجزة.^{٢٨} قوله "الرسول بأخلاقه" استئناف تعليل لما ذكر من أن الرسول معجزة.^{٢٩} قاله قره باغي. قوله (والقرآن بإفحامه) أي: بإسكانه عليه السلام (من تُحدى به) أي: طُلب منه أن يأتي بمثل ما أوتي به من شواهد نبوته يقال: فحم الصبي بفتح الحاء فيها فحوماً وفحاما إذا بكى حتى ينقطع صوته، وكلمته حتى فحمته أي: أسكتته^{٣٠} في خصومة أو غيرها، ويقال: تحديث فلانا إذا باديته وعارضته في فعل وغالبته. عطف على "أخلاقه" ب"الواو" دون "أو" فتأمل.^{٣١} و"القرآن" مبتدأ خبره "بإفحامه" ولفظ "من" مفعوله. قاله الشهاب وشيخ زاده والروشنى ومحمد التفسيرى.^{٣٢}

قوله ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾ (بدل من ﴿البينة﴾ بنفسه) أي: بغير تقدير مضاف. "إذا أريد به 'الرسول' أو 'القرآن' على أنه بدل اشتمال أو بدل كل من كل.^{٣٣} (بتقدير مضاف) أي: بينة رسول أو وحي رسول^{٣٤} أو معجزة رسول أو كتاب رسول أو هو خبر مبتدأ مقدّر أي: هي رسول." قاله الشهاب.^{٣٥} و"من" في ﴿من الله﴾

^{٢٣} حاشية الشيرازي، و. ١٧٥. | ق - قاله الشهاب أو لإطلاقها على كل منهما بعلاقة كونهما "مبين للحق" كما أن البينة على معناه الحقيقي أعني الشاهد مبین للحق في الواقعة المتنازع فيها.

^{٢٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٦. | ق - قاله الشيرازي ومحمد التفسيرى.

^{٢٥} وقد بحث في كتاب التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - كذا في تفسير التنبيه.

^{٢٦} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٦٧ظ. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: السعدي." | ق - كما توهم أي: السعدي.

^{٢٧} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨.

^{٢٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٦.

^{٢٩} حاشية القره باغي، و. ٨٤-٨٤ظ.

^{٣٠} أ: أسكتته.

^{٣١} ق - فتأمل.

^{٣٢} انظر: حاشية الروشنى، و. ١٢٩ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٤/٨؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - قاله الشهاب وشيخ زاده والروشنى ومحمد التفسيرى.

^{٣٣} أ: أو بدل الكل من الكل.

^{٣٤} أ - أو وحي رسول.

^{٣٥} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - قاله الشهاب.

"متعلّق بمضمّر هو صفة لرسول مؤكّد لما أفاده التّنوين من الفخامة الذاتيّة بالفخامة الإضافيّة أي: رسول كائن منه تعالى." وعبر عنه بالبيّنة للإيدان بغاية ظهور أمره. قاله أبو السّعود.^{٣٦} قوله (أو مبتدأ) لو صفة بقوله ﴿يتلو﴾ على قوله "بدل."

قوله ﴿يَتْلُوا﴾ أي: يقرأ ﴿صُحُفًا﴾ أي: كتباً ﴿مُطَهَّرَةً﴾ أي: منزّهة من الباطل ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت، ٤٢/٤١] (صفته) أي: صفة رسول (أو خبره) "على اللفّ والتّشّر المرتّب أو جملة مفسّرة لـ ﴿البيّنة﴾ فليست بأجنبيّة." كذا قاله الشّهاب.^{٣٧}

قوله (والرسول وإن كان أمّياً لكنّه لمّا تلا مثل ما في الصّحف كان كالآلي لها) جواب "لمّا" يقال: كيف نسب تلاوة الصّحف المطهّرة إلى الرسول مع أنّه كان أمّياً ولا يقرأ عن كتاب وإنّما يقرأ ما أوحى إليه عن ظهر القلب وتوضيح الجواب أنّه عليه السّلام وإن كان أمّياً يتلو ما أوحى إليه عن ظهر قلبه إلّا أنّ متلوّه الذي هو القرآن لمّا كان مصدّقاً لصّحف الأوّلين مطابقاً لها في أصول الشّرائع والأحكام صار متلوّه كأنّه هو صّحف الأوّلين وكتبهم، فعبر عنه باسم الصّحف مجازاً. و"الصّحف" جمع "صحيفة" وهي "طرف"^{٣٨} المكتوب "و" محلّه "فلذلك فسّره الزّمخشريّ بقوله "قراطيس".^{٣٩}

ونقل عن الرّاغب: "إنّ الصّحيفة اسم للمبسوط من الشّيء لصحيفة الوجه والصّحيفة التي يكتب فيها وجمعها صحائف وصحف." قاله شيخ زاده.^{٤٠} قوله "كان عليه السّلام كالآلي لها" أي: للصّحف "ففي ضمير"^{٤١} يتلو استعارة بالكناية ونسبة التّلاوة إلى الصّحف وهي القراطيس مجازيّة أو هي مجاز عمّا قبلها بعلاقة الحلول. "كذا قاله السّعديّ".^{٤٢} (وقيل المراد) بالرسول هو (جبريل) عليه السّلام فلا إشكال في نسبة تلاوة الصّحف إليه لأنّه ليس أمّياً. قاله شيخ زاده.^{٤٣}

(وكون الصّحف ﴿مطهّرة﴾ أنّ الباطل لا يأتي) ولفظة "ما" في قوله (ما فيها مفعول) لا يأتي "ولا يبعد أن يقال فيها كتب قيمة بيان وكشف لـ 'المطهّر' فالمراد 'المطهّرة' عن الإعوجاج والخطأ فيه، إنّ احتمالها على المكتوبات المستقيمة النّاطقة بالحقّ على ما دلّ لفظه فيها لا يستلزم تطهيرها عن الخطأ معلّقاً وهو ظاهر." قاله الخليلي.^{٤٤} قوله (وأنّها لا يمسّها إلّا المطهّرون) "كان الظّاهر عطف بـ 'أو' لأنّ تطهيرها على

^{٣٦} تفسير أبي السّعود، ٥٦٠/٥. | ق - قاله أبو السّعود.

^{٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - كذا قاله الشّهاب.

^{٣٨} أ: ظرف.

^{٣٩} الكشاف للزّمخشري، ٤١١/٦.

^{٤٠} المفردات للرّاغب الأصفهاني، ص ٢٧٥؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٤١} ع - ضمير، صح هامش.

^{٤٢} حاشية السّعدي، و. ٣٦٧ ظ. | ق - كذا قاله السّعدي.

^{٤٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٤٤} حاشية الخليلي، و. ٦٩ ظ. | ق - قاله الخليلي.

هذا بمعنى تطهير من يمسها وهو تجوز في النسبه والجمع بينهما [٢٧٧ظ] وإن جاز فيه تكلف فتدبر. قاله الشهاب.^{٤٥}

قوله^{٤٦} ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ "يجوز أن يكون استئنافا مبيّنا لمطهرته." قاله محمد التفسير.^{٤٧} قوله (مكتوبات) تفسير لـ ﴿كتب﴾ (مستقيمة) "تفسير لـ ﴿قيمة﴾ ثم بين المراد من استقامتها بنطقها بالحق. وفي التيسير: هي كتب الأنبياء والقرآن مصدق لها فكأنها فيه."^{٤٨} "فلا يلزم ظرفية 'الصحف' لـ ﴿الكتب﴾." قاله الشهاب ومحمد التفسير.^{٤٩} وفي قوله "فيها" "استخدام حيث أريد بضميره معناها الحقيقي." قاله السعدي.^{٥٠} قوله (ناطقة بالحق) بيان لاستقامته.

قوله ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ "كلام مسوق لغاية تشنيع أهل الكتاب خاصة وتغليظ جنائتهم بيان أن ما نسب إليهم من الانفكاك لم يكن لاشتباه ما في الأمر بل كان بعد وضوح الحق^{٥١} وتبين الحال." قاله أبو السعود.^{٥٢} قوله (عما كانوا عليه) من دينهم "ناظر^{٥٣} إلى الوجه الأول في تفسير ﴿منفكين﴾." قاله السعدي.^{٥٤} قوله (بأن آمن بعضهم أو تردّد في دينه) متعلّق بـ ﴿تفرّق﴾ وبيان لتفرّق أهل الكتاب عما كانوا عليه أو قالوا به. قوله (أو عن وغدهم) ناظر إلى الوجه الثاني فيه قوله (بالإصرار على الكفر) متعلّق بـ ﴿تفرّق﴾ والمراد الزوال والانفكاك.

قوله ﴿إِلَّا مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ "استثناء مفرّغ من أعمّ الأوقات."^{٥٥} ومن متعلّق بـ ﴿تفرّق﴾ وما في موضع خفض بإضافة بعد إليها و"ما" بمعنى "الذي" و﴿جاءتهم﴾ فعل ماض و"هم" مفعول و﴿البينة﴾ رفع بـ ﴿جاءتهم﴾ والجملة صلة "الذي" وإن شئت قدر "ما" وما اتصلت به مصدرية. "أي: وما تفرّقوا في وقت من الأوقات إلّا بعد ما جاءتهم الحجّة الواضحة الدالّة على أن رسول الله عليه السّلام والموعود في كتابهم دلالة جليّة لا ريب فيها." قاله أبو السعود وصاحب تفسير الحوفي.^{٥٦}

^{٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨.

^{٤٦} ق - فتدبر قاله الشهاب قوله.

^{٤٧} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٦ ظ.

^{٤٨} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨.

^{٤٩} ق + قوله.

^{٥٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٦ ظ. | ق - قاله الشهاب ومحمد التفسير.

^{٥١} حاشية السعدي، و. ٣٦٧ ظ. | ق - قاله السعدي.

^{٥٢} أ - الحق.

^{٥٣} تفسير أبي السعود، ٥٦٠/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{٥٤} وردت هذه العبارة بشكل "ناظر" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "ناصر" كما وردت في حاشية السعدي. | ق - ناظر.

^{٥٥} حاشية السعدي، و. ٣٦٧ ظ. | ق - قاله السعدي.

^{٥٦} تفسير أبي السعود، ٥٦٠/٥.

^{٥٧} تفسير أبي السعود، ٥٦٠/٥. | ق - قاله أبو السعود وصاحب تفسير الحوفي.

(فيكون) المذكور من قوله ﴿وما تفرّق الذين﴾ إلى ﴿البينة﴾ (كقوله) / [٢٧٨و] في سورة البقرة ﴿وكانوا﴾ أي: علماء بني اسرائيل ﴿من قبل﴾ أي: قبل مجيء من أنزل عليه القرآن ﴿يستفتحون﴾ على الذين ﴿كفروا﴾ أي: يطلبون من الله تعالى النصرة على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بحرمة النبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته في التوراة ﴿فلما جاءهم ما عرفوا﴾ أي: فلما جاءهم محمد الذي أنزل عليه القرآن علموا حقيقته في التوراة ﴿كفروا به﴾ [البقرة، ٨٩/٢] أي: كذبوه.

قوله (وإفراد أهل الكتاب) بالذكر هنا يعني في قوله ﴿وما تفرّق الذين أوتوا الكتاب﴾ (بعد الجمع بينهم) أي: بين أهل الكتاب (وبين المشركين) في قوله ﴿من أهل الكتاب والمشركين﴾ (للدلالة على شناعة حالهم) "أي: على قباحة حال من استمرّ على الكفر منهم فإنهم كانوا عالمين بحقيقته لوجودانهم نعتهم في كتبهم وجحود العالم أشنع".^{٥٨} قوله (وأنهم) أي: أهل الكتاب (لما تفرّقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك) أي: بالتفرّق (أولى) جواب آخر^{٥٩} وهذا ما ذكره الزمخشري، قاله السعدي.^{٦٠}

قوله ﴿وما أمروا﴾ جملة حالية مفيدة لغاية قبح ما فعلوا والحال أنّ أهل الكتاب لم يؤمروا قوله (أي: في كتبهم بما فيها) "إشارة إلى أنّ صلة الأمر محذوف لأنّه متعلّق بـ'الباء' وليس صلة. قوله ﴿ليعبدوا الله﴾ و'إلا' لقليل بـ'أن يعبدوا الله'.^{٦١} وكلّ واحد من حرفي الجرّ متعلّق بـ'أمروا'. قاله العصام.^{٦٢} قوله ﴿إلا ليُعبدوا الله﴾ "استثناء مفرّغ من أعمّ العلل أي: ما أمروا بشيء من الأشياء إلا لأجل عبادة الله^{٦٣} أي: طاعته وقيل: 'اللام' بمعنى 'أن' والمراد ما أمروا إلا بعبادة الله^{٦٤} وهو تكلف". قاله الشهاب.^{٦٥} "والأظهر أن يجعل 'لام' ﴿ليعبدوا الله﴾ زائدة كما تزداد في صلة الإرادة فيقال: أردتُ لتقوم، لتنزيل الأمر منزلة الإرادة فيكون المأمور هذه الأمور كما هو الظاهر". قاله العصام.^{٦٦}

قوله^{٦٧} ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ "حال من الضمير في ﴿ليعبدوا﴾ وقرئ ﴿مخلصين﴾ بكسر اللام اسم فاعل وانتصب به ﴿الدين﴾".^{٦٨} و"له" ظرف / [٢٧٨ظ] لـ ﴿مخلصين﴾ ومقدّم على ﴿الدين﴾ للإهتمام به. "وروي بفتح اللام بمعنى أنّهم مخلصين أنفسهم في نياتهم فحيثُ يجوز نصب الدين على إسقاط الخافض

^{٥٨} حاشية السعدي، و. ٣٦٧ظ.

^{٥٩} ق - آخر.

^{٦٠} ق - قاله السعدي.

^{٦١} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٩ظ.

^{٦٢} ق - قاله العصام.

^{٦٣} أ: عبادته.

^{٦٤} أ - الله.

^{٦٥} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٦٦} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٩ظ.

^{٦٧} ق - قاله العصام قوله.

^{٦٨} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١١-١١٢ظ.

أي: في الدين. "قاله^{٦٩} إسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن الإعلان^{٧٠}. "أي: جاعلين دينهم خالصا له تعالى أو جاعلين أنفسهم خالصة له تعالى في الدين. "قاله أبو السعود^{٧١}. قوله (لا يشركون به) "تفسير لإخلاص الدين وإنه ليس بمعنى الإخلاص المتعارف هنا. "قاله الشهاب^{٧٢}.

قال أبو البقاء^{٧٣}: ﴿حُفَاءٌ﴾: حال أخرى، أو حال من الضمير في ﴿مخلصين﴾^{٧٤}. وهو جمع "حنيف" مثل ظريف وظرفاء و"الحنيف" في اللغة "المستقيم" أي: مستقيمين، وهو فيها أيضا الميل كما فسره المصنف بقوله (مائلين عن العقائد الزائغة) أي: الباطلة إلى الإسلام والمصنف جمع في تفسير مفهوم الحنف معنى الميل والاستقامة لأن الميل عن العقائد الزائغة إنما يكون بالاستقامة فيها. قاله شيخ زاده^{٧٥}.

قوله ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على ﴿ليعبدوا﴾ مفعول بها لـ ﴿أمروا﴾ ﴿ويؤتوا﴾ عطف على ﴿يقيموا﴾ و﴿الزكاة﴾ مفعول بها لـ ﴿يؤتوا﴾.

قال أبو البقاء في أول سورة البقرة: "ألف الصلاة منقلبة عن 'واو' والصلاة مصدر صلى؛ ويراد بها ههنا الأفعال والأقوال المخصوصة، فلذلك جرت مجرى الأسماء غير المصادر." ^{٧٦} قال في الأنباري^{٧٧}: الصلاة أصلها صلاة على وزن فعلة، فتحركت^{٧٨} "الواو" وانفتح ما قبلها فقلبت "ألفا"، والدليل على أنها منقلبة عن "الواو" قولهم في جمعها "صلوات" فكتبوا الصلوة بـ"الواو" على لغة الإعراب لأنهم ينحون نحو^{٧٩} "الواو".^{٨٠} وقال الزمخشري في الكشف: الصلاة: فعلة من صلى، كالزكاة من زكى، وكتبها بـ"الواو" على لفظ التثنية. قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التثنية^{٨١}.

^{٦٩} التثنية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١٢ ظ. | أ: قال.

^{٧٠} ق - وروي بفتح اللام بمعنى أنهم مخلصون أنفسهم في نياتهم فحيثما يجوز نصب الدين على إسقاط الخافض أي: في الدين قاله إسحاق بن محمود بن حمزة نقلا عن الإعلان.

^{٧١} تفسير أبي السعود، ٥/٥٦١. | ق - قاله أبو السعود.

^{٧٢} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٨٦.

^{٧٣} ق - قاله الشهاب قال أبو البقاء.

^{٧٤} التبيان لأبي البقاء، ص ١٢٩٧.

^{٧٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٦٥٧. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٧٦} التبيان لأبي البقاء، ص ١٨. | ق + قيل.

^{٧٧} ق - قال في الأنباري.

^{٧٨} أ: فحزكت.

^{٧٩} أ - نحو.

^{٨٠} إعراب القرآن لابن الأنباري، ١/٤٨ (البقرة، ٤/٢).

^{٨١} الكشف للزمخشري، ١/١٥٥؛ التثنية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١٢ ظ. | ق - قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في تفسير التثنية.

قوله (ولكنهم) أي: أهل الكتاب (حرّفوه) أي: بدّلوا كتابهم (وعصوا) ربّهم "استدراك على ما سبق وبيان للمراد منه وهو معطوف على مقدّر تقديره ما أتوا بما أمروا به [٢٧٩و] ولكنهم". قاله الشّهاب.^{٨٢} "والظاهر تأخير عن قوله تعالى ﴿وذلك دين القيمة﴾ لكنّ قدّمه لئلا يفصل بينه وبين تفسيره". قاله محمد التفسير.^{٨٣}

قوله ﴿وذلك﴾ مبتدأ^{٨٤} ﴿دين القيمة﴾ خبره^{٨٥} وهو "إشارة إلى ما ذكر من عبادة الله تعالى بالإخلاص وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلوّ رتبته وبعد منزلته". قاله أبو السعود.^{٨٦} قوله^{٨٧} (دين الملة القيمة) أي: المستقيمة و"التاء" فيها لتأكيد المبالغة ك"التاء" في العلامة قيل: أي: السعدي: "قدّر الموصوف لئلا يلزم إضافة الشّيء لنفسه أو لصفته".^{٨٨} و"الملة" و"الدين" بينهما تغاير اعتباريّ يصحّ الإضافة وقيل: المراد أنّ القيمة بمعنى "الملة" وليس المراد أنّ موصوفة^{٨٩} مقدّر وهو أسلم من التكلّف ولو قدّر الأمة القيمة أو الكتب القيمة لتقدّمها في قوله ﴿كتب قيمة﴾ فأعيدت بلام العهد كان أحسن. قاله الشّهاب.^{٩٠}

ولما فرغ من بيان حال أهل الكتاب والمشرّكين في الدّنيا شرع بيان أحوالهم في الآخرة فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ "أي: بعد نبوة محمد صلّى الله عليه وسلّم أو كفروا مطلقا وبقوا على كفرهم". كذا في تفسير العصام.^{٩١} "وإيراد الجملة الإسميّة للإيذان بتحقيق مضمونها لا محالة". قاله أبو السعود.^{٩٢} "وهي كالتأكيد لقوله ﴿وذلك دين القيمة﴾ إذ لا تحقّق لكونها الملة القيمة فوق أن يكون جزاء المعرض هذا^{٩٣} وجزاء الممثل ذلك إلا أنّ ذلك يقتضي عطف قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وكأنّه فصل لتخييل عدم المناسبة بين الجملتين لا في المسند إليه ولا في المسند". قاله العصام.^{٩٤}

^{٨٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٨٣} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٦٧.

^{٨٤} ق - مبتدأ.

^{٨٥} ق - خبره.

^{٨٦} تفسير أبي السعود، ٥٦١/٥.

^{٨٧} ق - قاله أبو السعود قوله.

^{٨٨} حاشية السعدي، و. ٣٦٧ ظ.

^{٨٩} أ ق: أن موصوفه. (وهذا هو الصحيح)

^{٩٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨٦/٨. | ق - كان أحسن قاله الشّهاب.

^{٩١} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٤٩٩ ظ. | ق - كذا في تفسير العصام.

^{٩٢} تفسير أبي السعود، ٥٦٢/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{٩٣} أ - هذا، صح هامش.

^{٩٤} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٦٠. | ق - قاله العصام.

﴿وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ "الشرك يطلق على مطلق الكفر كما في قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء، ٤٨/٤] ولذا استدلل بهذه الآية على خلود الكفار مطلقا ولا حاجة إليه فإن هذه الآية صريحة في العموم وتكون الشرك أخص من الكفر وهو المراد هنا." قاله الشهاب.^{٩٥} "وذكر المشركين لئلا يتوهم اختصاص الحكم بأهل الكتاب حسب اختصاص مشاهدة [٢٧٩ظ] شواهد النبوة في الكتاب بهم." قاله أبو السعود.^{٩٦} وذكر ﴿كفروا﴾ بلفظ الفعل ﴿والمشركين﴾ بلفظ اسم الفاعل تنبيها على أن أهل الكتاب ما كانوا كافرين من أول الأمر لأنهم كانوا مصدقين بالتوراة والإنجيل ومقرّين ببعوث محمد صلى الله عليه وسلم ثم إنهم كفروا بذلك بعد مبعثه عليه السلام بخلاف المشركين فإنهم ولدوا على عبادة الأوثان وإنكار الحشر والقيامة. قاله شيخ زاده.^{٩٧}

قوله ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ "حال من المستكن في الخبر وهو ﴿في نار جهنم﴾".^{٩٨} واشتراك الفريقين في دخول دار العذاب بطريق الخلود وعدم التجاوز عنها.^{٩٩} لا ينافي تفاوت عذابهم في الكيفية فإن جهنم دركات وعذابها ألوان." قاله أبو السعود.^{١٠٠} "ولم يقل هنا أبدا تلميحا إلى زيادة جانب الرحمة." قاله عيسى الصفوي في تفسيره.^{١٠١}

قوله (أي: يوم القيامة) يعني كونهم في نار جهنم سيصيرون إليها يوم القيامة لكنّه لتحقيقه ترك التصريح به أو يقدر متعلّقه بمعنى المستقبل فهو بمعناه الحقيقي. قوله (أو في الحال) يعني استقرارهم في نار جهنم الآن (لملايستهم) أي: لأجل مقارنتهم (ما يوجب) أي: من العقائد الزائغة والأعمال الباطلة تؤدّي (ذلك) أي: بـ ﴿نار جهنم﴾ يعني المراد أنهم في حال كفرهم في الدنيا على التجوّز في النسبة أو في الطّرف بإطلاق نار جهنم على ما يوجبها مجازا مرسلا بإطلاق اسم المسبّب على السبب ويجوز أن يكون استعارة. قاله الشهاب.^{١٠٢}

قوله (واشتراك الفريقين في جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما) أي: اشتراك الفريقين (في نوعيه) أي: العذاب (فلعلّه) أي: العذاب (يختلف لتفاوت كفرهما) أي: كفر الفريقين اليهود والنصارى جواب ^{١٠٣} "عمّا" يقال: إنّ المشركين كانوا ينكرون الصّانع وينكرون النبوة وينكرون القيامة وأمّا أهل الكتاب فإنهم كانوا مقرّين بكلّ هذه الأشياء إلّا أنّهم كانوا منكّرين بنبوته عليه السلام فكان كفر أهل الكتاب أخفّ من كفر

^{٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٩٦} تفسير أبي السعود، ٥٦٢/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{٩٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٨/٥. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٩٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو ﴿في نار جهنم﴾".

^{٩٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وعدم التجاوز عنها".

^{١٠٠} تفسير أبي السعود، ٥٦٢/٥. | ق - قاله أبو السعود.

^{١٠١} تفسير عيسى الصفوي، و. ٤٣. | ق - قاله عيسى الصفوي في تفسيره.

^{١٠٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٠٣} ع - جواب، صح هامش.

المشركين، وإذا كان كذلك فكيف يجوز التسوية بين الفريقين / [٢٨٠و] في العذاب؟ وجوابه أن الفريقين لما اشتركا في أعظم الجنايات وهو الكفر استحقوا أعظم العقوبات وهو الخلود والاستقرار في نار جهنم. قاله شيخ زاده.^{١٠٤} وأشار البيضاوي بلفظ "ذلك" إلى ﴿نار جهنم﴾ بتأويلها بـ"العذاب" وإلى بُعديتها معنى لزيادة شدتها ولبعدها عن دائرة العقل كما قال تعالى لمحمد عليه السلام ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْخَطْمَةُ﴾ [الهمزة، ٥/١٠٤]. قوله ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بما هم فيه من القبائح المذكورة ﴿هُم شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ (أي: شرّ (الخلقة) يعني المخلوقة أعمالا).

(وقرأ نافع "البرية" بالهمزة على الأصل) يعني "قرأ نافع وابن ذكوان "البرية" بالهمزة فيهما والباقون بـ"ياء مشددة" واختلف فيه. فقل: الأصل فيه "الهمزة" وعليه كلام المصنف من برئ الله بمعنى ابتداءهم واختراع خلقهم فهي فعيلة بمعنى مفعولة والتزم تخفيفها عامة العرب كـ"الذرية" وغيرها. وقيل: أنه غير مهموز من "البرا" المقصور بمعنى "التراب" فهو أصل بنفسه^{١٠٥} والقراءتان مختلفتان أصلا ومادة متفقتان معنى فلا يتوهم أنه يلزم أن القراءة بـ"الهمز" خطأ كما قيل أي: ابن عطية^{١٠٦} وقد يقال إن المعنى متقارب لشمول الأول الملائكة دون الثاني^{١٠٧} فتأمل. قاله الشهاب.^{١٠٨}

لما بين سوء حال الكفرة شرع في بيان محاسن أحوال المؤمنين جريا على السنة القرآنية من شفع الترهيب والترغيب فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ "آخرهم ليكون الختم بالخير، وإشارة إليه أيضا ولأنّ الوعد كالذواء والتخلية قبل التحلية وأثر الفعل لأنهم أقاموا السوق بعد الكساد فاستحقوا، ومقابلة الجمع بالجمع يفيد أنه لا يكلف أحد بجميع الأعمال بل لكل عمل يليق به واستدل بالعطف على دخول العمل في حقيقة الإيمان" عند المعتزلة وفي كماله عند الأشاعرة. قاله عيسى الصفوي.^{١٠٩}

﴿أُولَئِكَ﴾ المنعوتون بما هو في الغاية القاصية من الشرف والفضيلة من الإيمان والطاعة ﴿هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ وقرئ "خيار البرية" وهو جمع "خير" نحو جيد وجياد ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ / [٢٨٠ظ] "بمقابلة ما لهم من الإيمان والطاعة" ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إن أريد بـ﴿الجَنَّاتِ﴾ الأشجار الملتفة الأغصان كما هو الظاهر، فجران الأنهار من تحتها ظاهر وإن أريد بها مجموع الأرض وما عليها فهو باعتبار

^{١٠٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٠٥} ق - وقيل: أنه غير مهموز من "البرا" المقصور بمعنى "التراب" فهو أصل بنفسه.

^{١٠٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: ابن عطية."

^{١٠٧} ع - الثاني، صح هامش.

^{١٠٨} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - فلا يتوهم أنه يلزم أن القراءة بـ"الهمز" خطأ كما قيل أي: ابن عطية وقد يقال المعنى متقارب لشمول الأول الملائكة دون الثاني فتأمل قاله الشهاب.

^{١٠٩} تفسير عيسى الصفوي، و. ٤٣ ظ. | ق - واستدل بالعطف على دخول العمل في حقيقة الإيمان عند المعتزلة وفي كماله عند الأشاعرة قاله عيسى الصفوي.

الجزء الظاهر وأيًا ما كان^{١١٠} فالمراد جريانها بغير أخذود ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ متنعمين بفنون النعم الجسمانية والروحانية. "كذا في تفسير أبي السعود".^{١١١}

قوله ﴿جزاؤهم﴾ مبتدأ ﴿وجنات عدن﴾ خبره. وفي الكلام حذف مضاف أي: دخول جنات و"عند" ظرف لـ ﴿الجزء﴾ و﴿خالدين﴾ حال وذو الحال وعامله كلاهما مضمرة يدل عليه ﴿جزاؤهم﴾ والتقدير يُجزون بها خالدين، ولا يجوز أن يكون ذو الحال الضمير المجرور في ﴿جزاؤهم﴾ كما زعمه مكّي محتجاً بأن المصدر هنا ليس في تقدير أن والفعل حتى يلزم أن لا يفرق بينه وبين ما يتعلق به فإنه إنما يمتنع أن يفصل بينه وبين ما يتعلق به إذا كان بمعنى أن فعل وأن يفعل^{١١٢} وليس الأمر كما ذكره، لأن الأحداث مهما جعلت عاملة فلا بد من أن يكون في تقدير أن والفعل^{١١٣} وإذا كان كذلك يقع الفصل بين المصدر الذي هو ﴿جزاؤهم﴾ ومعموله الذي هو ﴿خالدين﴾ بالخبر الذي هو ﴿جنات عدن﴾ و"ذلك" لا يجوز عند جميع النحاة. قاله شيخ زاده.^{١١٤}

قال عصام الدين في تفسيره: "قلت وصفها أي: الجنة^{١١٥} بالعدن إشارة إلى لطف هواها بحيث يقام فيها ولا تضر من الحر والبرد وكل ما يراد من البسط والأكواب وغير ذلك موجود فيها".^{١١٦} انتهى. قال في الأنباري: ﴿أبدا﴾ ظرف زمان مستقبل، يتعلق بـ ﴿خالدين﴾ ولفظ قط، للماضي. وأبدا للمستقبل. يقول: والله لا أكلمه أبدا وما كلمته قط. ولو قلت: ما أكلمه قط، ولا كلمته أبدا، لكان فاسدا. "كذا في تفسير التنبيه".^{١١٧} قيد تعالى الخلود بالتأييد وتركه في مقابلة مع الاشتراك للاحتياج هنا [٢٨١و] إلى مزيد تأكيد لما أنه أخرج الإنسان منها مرة وكل أحد مجبول بالخوف والاضطراب إذا بلغ ما أؤذي فيه مرة فأمّنه الله تعالى بمزيد التصريح والتأكيد بالتأييد أي: لا يموتون فيها ولا يخرجون منها^{١١٨} وقيل إشارة إلى أن آثار رحمته تعالى تزيد على آثار غضبه. انتهى.^{١١٩} "والتعرض بعنوان الربوبية المبنية عن التربية والتبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميرهم وجمع الجنات وتقييدها بالإضافة وبما يزيد نعيما وتأكيد الخلود بالأبود من الدلالة على غاية حسن حالهم ما لا يخفى". كما في تفسير أبي السعود رحمه الله.^{١٢٠}

^{١١٠} ق - وأيًا ما كان.

^{١١١} تفسير أبي السعود، ٥٦٢/٥ - ٥٦٣. | ق - كذا في تفسير أبي السعود.

^{١١٢} أ - وأن يفعل، صح هامش.

^{١١٣} ق - ولا يجوز أن يكون... أن والفعل.

^{١١٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١١٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الجنة".

^{١١٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٤٩٠.

^{١١٧} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥٢٦/٢؛ التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١٤ ظ.

^{١١٨} ق - انتهى قال في الأنباري... ولا يخرجون منها.

^{١١٩} ق - انتهى.

^{١٢٠} تفسير أبي السعود، ٥٦٣/٥. | أ - رحمه الله. | ق - ما لا يخفى كما في تفسير أبي السعود رحمه الله.

قوله (فيه) أي: في إعلاء قدرهم وإجلال شأنهم (مبالغات) يعني خلا عنها عديله وبينها بقوله (تقديم المدح) أي: مدحهم بخبرية البرية^{١٢١} والمراد بـ"المدح" قوله ﴿أولئك هم خير البرية﴾ لا قوله ﴿إن الذين آمنوا﴾ إلى آخره لوقوع مثله في عديله. "قاله الشهاب"^{١٢٢} وقوله "تقديم المدح" إشارة إلى أن قوله ﴿أولئك هم خير﴾ إلى آخره جملة معترضة. قوله (وذكر الجزاء المؤذن بأن ما منحوا) على صيغة المجهول أي: أعطوا.^{١٢٣} ففيه مدح لهم بإبراز ما أعطوا في صورة الجزاء المستحقّ فيه مبالغة لا يخفى.^{١٢٤} قاله محمد التفسيرى.^{١٢٥}

قوله (في مقابلة ما وصفوا به) من الإيمان والعمل الصالح والخيرية أيضا^{١٢٦} ووقوعه في مقابلته لا ينافي كونه تفضّلاً من الله والمبالغة في إظهار ما ذكروا للتصريح به وإلا فنار جهنم في مقابلة كفرهم أيضا^{١٢٧} قوله (والحكم عليه) أي: على الجزاء (بأنه) أي: الجزاء (من ﴿عند ربهم﴾) قوله (وجمع ﴿جنات﴾) فإنه يدلّ على أن لكلّ مكلف جنات كما يدلّ عليه قوله تعالى ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ [الرحمن، ٤٦/٥٥] ثم قال ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ﴾ [الرحمن، ٦٢/٥٥] فذكر للواحد أربع جنات، والسبب فيه أنه بكى من خوف الله تعالى وذلك البكاء^{١٢٨} إنّما نزل من أربعة أجفان إثنين دون الإثنين فاستحقّ به جنتين دون الجنتين فحصل له أربع جنات، سبقه بالبكاء بأربعة أجفان وقيل: إنه تعالى قابل الجمع بالجمع [٢٨١ظ] في قوله ﴿جزاؤهم عند ربهم﴾ وهو يقتضي مقابلة الفرد فيكون لكلّ مكلف جنة واحدة لكن أدنى تلك الجنان مثل الدنيا بما فيها عشرات كذا روي مرفوعاً ويدلّ عليه قوله تعالى ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ [الإنسان، ٢٠/٧٦].

قوله^{١٢٩} (وتقييدها إضافة) فإنه يفيد أن يكون المعنى جزاؤهم بساتين، إقامة لا يخرجون منها ولا ييغون عنها جَوْلاً، فإنّ "العدن" بمعنى "الإقامة" يقال^{١٣٠} بالمكان إذا أقام قوله (ووصفاً بماء) أي: بالماء الذي (يزداد لها) أي: للجنة (نعيماً) "وفي بعض النسخ: 'ووصفها' وعلى أيّ تقدير لابد أن يكون^{١٣١} قوله 'بما تزداد'^{١٣٢} متعلّقاً بحسب المعنى بكلّ واحد من الوصف والإضافة لا بالوصف فقط ليصحّ التقييد بالإضافة

^{١٢١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: مدحهم بخبرية البرية."

^{١٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٢٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على صيغة المجهول أي: أعطوا."

^{١٢٤} ق - لا يخفى.

^{١٢٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٧ظ.

^{١٢٦} ق - أيضاً.

^{١٢٧} ق - أيضاً.

^{١٢٨} أ - البكاء.

^{١٢٩} ق - قوله.

^{١٣٠} أ + عدن.

^{١٣١} ق - وفي بعض النسخ: "ووصفها" وعلى أيّ تقدير لابد أن يكون.

^{١٣٢} ق: بما يزداد.

وجها للمبالغة إذ لا يلزم المبالغة من الإضافة التي أي شيء كان. "قاله الشيرانشي.^{١٣٣}" والوصف هنا التعت التحوي بل اللغوي لما مر من أن جنات عدن علم وكونها علم^{١٣٤} هناك ونكرة هنا كما قيل بعيد جدًا قائله سلامي زاده.^{١٣٥} فجملة 'تجري' حال لا صفة. وفاعل 'تزداد' على نسخة: ب'التاء التأنيث'^{١٣٦} ضمير الجنات ونعيما تمييز. "قاله الشهاب.^{١٣٧}

قال عبد الله بن عمر البضاوي رحمه الله:^{١٣٨} "ووصفا بماء يزداد لها نعيما" فإن نقصان البستان وعيبيه قد يكون بانعدام الماء فيه وقد يكون بكثرة الماء، ثم إن الماء الجاري أزيد لطفًا وشرفًا من الراكد، ونفي نقصانها بكثرة الماء بقوله ﴿من تحتها﴾^{١٣٩} و"الألف" و"اللام" في "الأنهار" للتعريف فتكون منصرفة إلى الأنهار المذكورة في القرآن: نهر الماء، ونهر اللبن، ونهر العسل، ونهر الخمر وتوصيفها بالجري بعد ما جعل الجنات الموصوفة جزاء إشارة إلى مدحهم بالمواظبة على الطاعات كأنه تعالى يقول طاعتك جارية ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم، ٣١/١٩] على ما قال ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر، ٩٩/١٥]. قاله شيخ زاده.^{١٤٠} (وتأكيد الخلود بالتأييد) "لا يخفى أن الحكم بالخلود أيضا^{١٤١} وجه من وجوه المبالغة." قاله الشيرانشي.^{١٤٢}

^{١٣٣} حاشية الشيرانشي، و. ١٧٨ ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

^{١٣٤} أ: علما. (وهذا هو الصحيح)

^{١٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله سلامي زاده."

^{١٣٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "على نسخة: ب'التاء التأنيث'."

^{١٣٧} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - وفاعل "تزداد" على نسخة: ب'التاء التأنيث' ضمير الجنات ونعيما تمييز قاله الشهاب.

^{١٣٨} ق - رحمه الله.

^{١٣٩} ق - ثم إن الماء الجاري أزيد لطفًا وشرفًا من الراكد ونفي نقصانها بكثرة الماء بقوله من تحتها.

^{١٤٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٥٩/٨-٦٦٠. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٤١} ق - أيضا.

^{١٤٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٧٨ ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ (استئناف بما يكون لهم زيادة على [٢٨٢و] جزائهم) يعني استئناف بياني جواب سؤال عن غير السبب كأنه قيل: هل لهم غير ما ذكر، وأمّا كونه دعاء فمما لا وجه له ههنا إذ الدعاء في حقّه تعالى كناية عن الرّضاء ولا معنى لجعل الدعاء بالرّضاء كناية عن الرّضاء مع أنّه يأباه قوله ﴿ورضوا عنه﴾ وبالجمله المقام آب عنه^{١٤٣} ولا يجوز أن يكون استئنافا بيانيا جوابا عن سؤال عن سبب مطلق لا يأبى قوله ﴿ورضوا عنه﴾ إلّا أن يحمل على الرّضاء في الدّنيا بإتيان العبادة على وجه الشّكر لانعامته ولا يأبى عنه قوله ﴿ذلك لمن خشي ربّه﴾ لجواز أن يكون المقصود منه التّغيب في الخشية وهذا كلّه مع قطع النّظر عن صنيع المصنّف وإلّا فقلوله لأنّه بلّغهم أقصى أمانيتهم وكذا قوله أي: المذكور من الجزاء والرضوان يبيان عن الاستئناف بالمعنى الثّاني كما يبيان الحمل على الدعاء. كذا قاله محمد التفسيرى.^{١٤٤}

﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (لأنّه) أي: لأنّ الله تعالى (بلّغهم) أي: أوصل^{١٤٥} الذين آمنوا وعملوا الصّالحات (إلى أقصى أمانيتهم) أي: إلى نهاية مطالبهم لأنّ الأمان من الأمانة والرجاء قوله ﴿ذلك﴾ (أي: المذكور من الجزاء والرضوان) توجيه لأفراد اسم الإشارة وفيه إشارة إلى أنّ مجرد الإيمان والعمل الصّالح ليس موصلا إلى أقصى المراتب ورضوان من الله أكبر الموصول له خشية الله ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر، ٢٨/٣٥] ولذا قال الجنيدى رحمه الله: ^{١٤٦} الرّضاء على قدر قوّة العلم والرّسوخ في المعرفة فمن^{١٤٧} قال إنّ الأظهر كون الإشارة لما يترتب عليه الجزاء من الإيمان والعمل الصّالح فقد غفل عمّا ذكر وعن أنّه لا يكون حينئذ لقوله "ذلك" إلى آخره فائدة كثيرة فتأمل.^{١٤٨}

﴿لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ (فإنّ الخشية ملاك الأمر والباعث على كلّ خير)^{١٤٩} قوله "ملاك" بكسر الميم^{١٥٠} على وزن "ثقات" بمعنى "ما به إحكام الشّيء وتقويته". قاله عليّ القارئ الهروي في شرح مشكاة المصابيح على شرح حديث ثابت بن الضّحّاك [٢٨٢ظ] في باب النّذر.^{١٥١} المراد من الأمر السّعادة الحقيقيّة والفوز بالمراتب العليّة إذ لولا الخشية لم يترك المناهي والمعاصي، وكلّ من عرف الله لا بدّ أن يخشاه ولذا قال تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر، ٢٨/٣٥] كما مرّ تحقيقه.

^{١٤٣} ق - وأمّا كونه دعاء فمما لا وجه له ههنا إذا الدعاء في حقّه تعالى كناية عن الرّضاء ولا معنى لجعل الدعاء بالرّضاء كناية عن الرّضاء مع أنّه يأباه قوله ﴿ورضوا عنه﴾ وبالجمله المقام آب عنه.

^{١٤٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٧ظ.

^{١٤٥} أ: أوصلهم.

^{١٤٦} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثّر على المصدر المذكور.

^{١٤٧} أ: فما.

^{١٤٨} ق - فتأمل.

^{١٤٩} أ: أمر.

^{١٥٠} ق - بكسر الميم.

^{١٥١} مرقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للهروي، ٣٢٧/١. | ق - قاله عليّ القارئ الهروي في شرح مشكاة المصابيح على شرح حديث ثابت بن الضّحّاك في باب النّذر.

قوله (عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "من قرأ سورة لَمْ يَكُنْ كان يوم القيامة مع خير البرية مساءً) أي: ليلاً (ومقيلاً)."^{١٥٢} يعني نهاراً فإنه وقت القيلولة وهو النوم^{١٥٣} ضحى، والمراد دوام المصاحبة مع "خير البرية". "وهو موضوع". قاله شهاب الدين.^{١٥٤}

تمّ ما يتعلّق بسورة لم يكن بحمد الله ربّ العالمين والصّلاة على رسوله محمّد^{١٥٥} وآله وصحبه أجمعين.

^{١٥٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٦٠/١٠.

^{١٥٣} أ: نوم.

^{١٥٤} حاشية شهاب الدين، ٣٨٧/٨. | ق - قاله شهاب الدين

^{١٥٥} أ - محمد.

سورة الزلزلة [٩٩]

آيها تسع أو ثمان. وهي مدنيّة. وقيل: مكّيّة. ورجّح الأول في الإتقان.^١

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أي: حرّكت ﴿الْأَرْضُ﴾ "جواب عن 'متى الجزاء' أو 'متى الساعة' أي: إنّما يعرف بالعلامات أو متى تحدّث الأرض فإنّه لما أراد الخبر عنه فكأنّه سئل عن وقته أو زيادة في الوعيد." قاله الصّفوي.^٢ ﴿زُلْزِلَتْ﴾ أي: تحريكاً مخصوصاً بها على مقتضى المشيئة الإلهيّة المبنيّة على الحكم البالغة. وهو 'الزّلزال الشّديد' الذي لا غاية وراءه." قاله أبو السّعود.^٣ قوله (اضطرابها) أي: حركة الأرض تفسير لـ"الزّلزلة" لأنّه أريد به الحاصل بالمصدر أو هو مصدر المبني للمجهول لتقدّم الفعل المجهول عليه وأصل معناه "التّحريك" قوله (المقدّر لها) أي: للأرض (عند النفخة) توجيه للإضافة مع أنّه كان الظّاهر زلزالاً يعني أنّ الإضافة للعهد وكذا هي في الآخر لتخرج الزّلزال المعهودة. قوله (الأولى، أو الثّانية) "ردّ على الزّمخشريّ إذ جزم بأنّها الثّانية لأنّ خروج الأثقال عندها إذ لا يتعيّن كونهما في وقت واحد أو يعتبر الوقت ممتداً فلا وجه لما قيل أنّ جزمه لا موجب له." قائله سعدي جليّ. قاله شهاب الدّين.^٤ [٢٨٣و] قال الخلخالي: "الظّاهر أنّها تكون عندها أيضاً فيحمل قوله^٥ ﴿وأخرجت الأرض أثقالها﴾ على إخراج الدّفائن. وعند إرادة الثّانية يحمله على إخراج الأموات على ما يشعر به كلمة 'أو' في قوله 'أو الأموات' وعلى هذا لا حاجة إلى جعل الوقت وقتاً واحداً ممتداً.^٦ انتهى.^٧

قوله (أو الممكن لها) "إشارة إلى أنّ الإضافة للاستغراق لأنّ الأصل في إضافة المصادر العموم إذا لم يقصد به العهد فمعنى زلزالها جميع ما يمكن في حقّها من الزّلزال^٨ وفيه إشارة إلى أنّه استغراق عرفي

^١ انظر: الإتقان للسيوطي، ٧٩/١.

^٢ تفسير عيسى الصّفوي، و. ٤٤.

^٣ تفسير أبي السّعود، ٥٦٤/٥.

^٤ أ - قوله (المقدّر لها) أي: للأرض (عند النفخة) توجيه للإضافة مع أنّه كان الظّاهر زلزالاً يعني أنّ الإضافة للعهد وكذا هي في الآخر لتخرج الزّلزال المعهودة قوله، صح هامش.

^٥ انظر: حاشية السعدي، و. ٣٦٨؛ حاشية شهاب الدّين، ٣٨٨/٨.

^٦ ق - رد على الزّمخشري... فيحمل قوله.

^٧ حاشية الخلخالي، و. ٧٠.

^٨ ق - وعلى هذا لا حاجة إلى جعل الوقت وقتاً واحداً ممتداً انتهى.

^٩ أ: من الزلازل. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "إذا لم يقصد به العهد فمعنى زلزالها جميع ما يمكن في حقها من الزلزال."

قصد به المبالغة. "قاله الشَّهاب. ^{١٠} وهو منصوب ومعطوف على قوله "اضطرابها" والضَّمير المجرور عائد إلى الأرض وكذا الحال في قوله ^{١١} (أو اللَّاتِق بها في الحكمة) "وفيه ردّ على الزَّمخشريّ حيث قال: زلزالها الذي يستوجب الحكمة ومشية الله." ^{١٢} قاله محمد التفسيريّ. ^{١٣}

اعلم أنّ الزَّلزلة إثنان؛ إحداهما: في الدُّنيا، والثَّانية: في الآخرة. يعني "عند النَّفخة الأولى." أمّا في الدُّنيا "لا تكون إلّا من ثلاثة: إمّا لكثرة الذُّنوب بني آدم وإمّا لتحرك الحوت التي عليها الأرضون السَّبع تأديبا للخلق." ^{١٤} وبيان الحوت على ما ذكره محي السُّنة في قوله تعالى ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم، ١/٦٨]. ^{١٥} "وإمّا أن ينظر الله تعالى بالهيبة إلى الأرض." قاله أبو الليث رحمه الله. ^{١٦} وقال ابن عبّاس رضي الله عنهما: "خلق الله جبلا من زمرّدة خضراء يقال له قاف، محيط بالأرض وعروقه إلى الصَّخرة التي عليها الأرض، فإذا أراد الله أن يزلزل قرية، أمر ذلك الجبل فيحرك الذي يلي تلك القرية، فيزلزلها ويحركها، ثم يحرك القرية دون القرية." ^{١٧} قاله جلال الدّين السيوطيّ في الهيئة السَّنية. ^{١٨} وقال أبو الليث في موضع آخر: ^{١٩} "ليس جبل من الجبال إلّا وله عرق في قاف وملك موكل بجبل قاف فإذا أراد الله تعالى بأهل الأرض شيئا أوحى إلى ملك جبل قاف فيتحرك ^{٢٠} تلك العروق فيتزلزل." ^{٢١} (وقرئ) أي: الزَّلزال (بالفتح) ^{٢٢} [٢٨٣ظ] أي: بفتح الزّاي كالوسواس والقلقل (وهو) أي: الزَّلزال بفتح الزّاي. ^{٢٣}

(اسم الحركة) يريد أنّ الزَّلزال بالفتح اسم مصدر لا مصدر على ما صرح به صاحب الكشّاف

حيث قال: فالمكسور: مصدر، والمفتوح: اسم ^{٢٤} مصدر ^{٢٥} ثم إنّ قول عبد الله بن عمر البيضاوي ^{٢٦}

اسم الحركة لا يخلو عن ضعف فإنّ اسم المصدر معناه عين معنى المصدر ومعنى المصدر التحريك

^{١٠} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨.

^{١١} ق - قاله الشَّهاب وهو منصوب ومعطوف على قوله "اضطرابها" والضَّمير المجرور عائد إلى الأرض وكذا الحال في قوله.

^{١٢} أ + تعالى.

^{١٣} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٦٨ ظ.

^{١٤} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٥٠١/٣.

^{١٥} انظر: تفسير البغوي، ١٨٥/٨ (القلم، ١/٦٨).

^{١٦} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٥٠١/٣. | ق - قاله أبو الليث رحمه الله.

^{١٧} هيئة السَّنية للسيوطي، ص ٩٢. | ق - قاله جلال الدين السيوطي في الهيئة السَّنية.

^{١٨} ق - في موضع آخر.

^{١٩} أ: فيحرك. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٠} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٤٧٤/٣ (الغاشية، ١٩/٨٨).

^{٢١} أ - بالفتح، صح هامش.

^{٢٢} أ - كالوسواس والقلقل (وهو) أي: الزَّلزال بفتح الزّاي، صح هامش.

^{٢٣} الكشاف للزَّمخشري، ٤١٣/٦.

^{٢٤} ق + وقيل.

^{٢٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "عبد الله بن عمر البيضاوي." | ق - ثم إن قول عبد الله بن عمر البيضاوي.

لا الحركة فيحتاج في تصحيح هذا القول أيضا إلى ما مرّ ثم إنّ المفهوم من كتب الصّرف إنّ "الزّلزال" بالفتح أيضا مصدر لا اسم مصدر وهو الظاهر من سوق كتب اللّغة. في القاموس: زُلْزِلَ زُلْزَلَةً وزِلْزَالًا، مُثَلَّثَةً: حَرَكَةً.^{٢٦} فَإِنَّ الظاهر منه أنّه بالحركات الثلاث لـ"الزّاي" مصدر كيف ولو كان اسم مصدر لقال بعد ذكر المصدر والاسم الزّلزال بالفتح على ما هو دأبه ودأب سائر كتب اللّغة في أمثاله. قاله الشّيرانشي.^{٢٧}

قوله (وليس في الأبنية) "أي: أبنية الأسماء والمصادر (فَعْلَال) بالفتح (لَا فِي الْمَضَاعِف) فإنّه يجوز فيه الفتح والكسر والأغلب فيه إذا فتح أن يكون بمعنى اسم الفاعل كصلصال ووسواس بمعنى^{٢٨} مصلصل وموسوس وليس مصدرا عند ابن مالك. وأمّا في غير المضاعف فلم يسمع إلّا نادرا سواء كان صفة أو اسما جامدا وأمّا بهرام وبسطام فمعرب إن قيل بصحّة الفتح فيه وقد قيل إنّ لم يسمع في غير أربعة ألفاظ وسيأتي تفصيله.^{٢٩} وهي؛ "الزّلزال" بمعنى "الحركة". و"الجزعال" وهي "ناقة" التي بها ظلع. و"الفسطال" وهو "اسم للغبار". و"القهقار، في القاموس: القهقر بتشديد الرّاء: الحجر الصّلب، كالقهقار". انتهى. قاله الشّهاب والشّيرانشي.^{٣٠}

﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ أي: (ما في جوفها) قوله (من الدّفائن) بيان بما "إذا كان ذلك الزّلزلة عند التّفخة الأولى لأنّه من أشرط السّاعة. قوله (أو الأموات) هو عند التّفخة الثانية ففيه لفّ ونشر مرتّب". قاله الشّهاب.^{٣١} الظاهر أنّ الأول ناظر إلى قوله "عند التّفخة الأولى" / [٢٨٤و] والثاني ناظر إلى قوله "أو الثانية"^{٣٢} وأثقالها.

(جمع ثقل) بفتحيتين^{٣٣} (وهو متاع البيت). في القاموس: الثّقْل، محرّكة: متاع المسافر، وكلّ نفيس مصنوع.^{٣٤} وما ذكره المصنّف هو المعنى الثاني^{٣٥} لأنّ متاع البيت من شأنه ذلك، وهذا على

^{٢٦} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "زلل" (ص ٧١٦).

^{٢٧} حاشية الشّيرانشي، و. ١٨٠. | ق - أيضا إلى ما مر... قاله الشّيرانشي.

^{٢٨} أ - اسم الفاعل كصلصال ووسواس بمعنى.

^{٢٩} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨. | ق - وإما بهرام وبسطام فمعرب إن قيل بصحّة الفتح فيه وقد قيل إنّ لم يسمع في غير أربعة ألفاظ وسيأتي تفصيله.

^{٣٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قهقر" (ص ١٣٧٧)؛ حاشية الشّيرانشي، و. ١٨٠. | ق - ك"القهقار" انتهى قاله الشّهاب والشّيرانشي.

^{٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨.

^{٣٢} ق - قاله الشّهاب الظاهر أنّ الأول ناظر إلى قوله "عند النفخة الأولى" والثاني ناظر إلى قوله "أو الثانية".

^{٣٣} ق - بفتحيتين.

^{٣٤} ق - في القاموس.

^{٣٥} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ثقل" (ص ٢١٨).

^{٣٦} ق - وما ذكره المصنّف هو المعنى الثاني.

الاستعارة ويجوز أن يكون بكسر فسكون بمعنى حمل البطن على التشبيه أيضا^{٣٧} لأن الحمل يسمى ثقلا كما في قوله تعالى ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ [الأعراف، ١٨٩/٧] قاله الشريف المرتضى في الدرر. وأشار إلى أنه لا يطلق على ما ذكر إلا بطريق الاستعارة فمن اعترض على المصنف والمراد بـ"المعترض" سعدي جلبي: ^{٣٨} بأنه ^{٣٩} بمعنى كنوز الأرض، وموتها، هو الثقل بالكسر. ^{٤٠} لا غير كما في القاموس والصحاح، لم يصب. قاله الشهاب. ^{٤١}

"وإظهار الأرض في موقع الإضممار لزيادة التقرير، أو للإيماء إلى تبدل^{٤٢} الأرض غير الأرض، أو لأن إخراج الأثقال حال بعض أجزائها. كذا قاله أبو السعود رحمه الله. ^{٤٣} ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ ^{٤٤} و﴿ما لها﴾ مبتدأ وخبر وهي كلمة تعجب أي: لأي شيء ^{٤٥} زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت أي: رمت ^{٤٦} ما في جوفها من الأثقال يقولها الإنسان تعجبا لما يراه ^{٤٧} من العجائب التي لم تسمع بها الأذان ولا ينطق بها اللسان.

قوله (لَمَّا يَبْهَرُهُمُ مِنَ الْأَمْرِ الْفُظِيعِ ^{٤٨} الهائل) "أي: يغلبهم على عقولهم ويدهشهم وأصل معنى البهر الغلبة ويكون بمعنى العجب. كقوله: ثم قالوا تحبها قلت بهرا. والمراد ما ذكرناه وعلى هذا فالإنسان عام ولا يلزم من السؤال للدهشة إنكار البعث. ^{٤٩} ويجوز أن يقول هذا القول لما يغلبهم من الهول ^{٥٠} وفرط التحير حين ما غشيتهم وأخذتهم زلزلة الساعة بغتة، إلا أن المؤمن يقول بعد ما تدارك الأمر ورجع إليه عقله وفكره هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون. وأما الكافر فأمره ظاهر لأنه عاش أعمى وحشر أعمى وكذلك ^{٥١} قيل الكافر أحقق الحياة وأحقق الموت. [٢٨٤ظ] كذا قاله شيخ زاده والشهاب. ^{٥٢}

^{٣٧} ق - ويجوز أن يكون بكسر فسكون بمعنى حمل البطن على التشبيه أيضا.

^{٣٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "والمراد بـ"المعترض" سعدي جلبي."

^{٣٩} ق - قاله الشريف المرتضى في الدرر وأشار إلى أنه لا يطلق على ما ذكر إلا بطريق الاستعارة فمن اعترض على المصنف والمراد بـ"المعترض" سعدي جلبي بأنه.

^{٤٠} الصحاح للجوهري، "ثقل" (٣٣٥/٤)؛ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "ثقل" (ص ٢١٩)؛ حاشية السعدي، و. ٣٦٨.

^{٤١} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨. | ق - كما في القاموس والصحاح لم يصب قاله الشهاب.

^{٤٢} ق: إلى أن تبدل.

^{٤٣} تفسير أبي السعود، ٥٦٤/٥. | أ - رحمه الله.

^{٤٤} ق - أو لأن إخراج الأثقال حال بعض أجزائها كذا قاله أبو السعود رحمه الله ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾.

^{٤٥} ق - شيء.

^{٤٦} ق: رهنت.

^{٤٧} ق: للإيراد.

^{٤٨} ق: القطيع.

^{٤٩} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨.

^{٥٠} أ: من القول. | ق - ويجوز أن يقول هذا القول لما يغلبهم من الهول.

^{٥١} أ: ولذلك.

^{٥٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦١/٨. | ع - والشهاب، صح هامش. | ق - كذا قاله شيخ زاده والشهاب.

(وقيل المراد ﴿الإنسان﴾ الكافر فإنَّ المؤمن يعلم ما لها) من الزلزلة التي عرضت للأرض مَرَضُهُ لَأَنَّهُ أشار إلى ضعف استدلال مَنْ خَصَّ هذا القول بالكافر^{٥٣} بأنَّ المؤمن يعلم ما لها ويجزع^{٥٤} ولا يضرب بل يتيقن بأنها مقدّمة البعث الذي وعده الرَّحْمَنُ لأنَّ هذا التَّيقُّن لا ينافي الدهشة في أوّل الوهلة.

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ قوله (تحدّث) أي: تخبر الأرض (الخلق) إشارة إلى أن حدّث ههنا متعدّي إلى مفعولين وأنَّ مفعوله الأوّل محذوف لقصد العموم. وما قاله ابن الحاجب.^{٥٥} من أن حدّث وأبناء لا تتعدّى إلّا إلى مفعول واحد غير مسلّم، إذ الحديث غير التحدّث والخبر غير الأخبار ولا يلزم من كون الأوّل في كلّ منهما مفعولا مطلقا أن يكون الثاني مفعولا مطلقا، وقد صرح الزّمخشرّي،^{٥٦} والمصنّف بأنك تقول حدّثته كذا وحدّثته بكذا أو^{٥٧} "الباء" إنّما تدخل على المفعول به لا على المفعول المطلق مع أنّ النّحاة صرّحوا باستعماله استعمال أعلمت، كأنّ الظاهر أن يقال: يومئذ تحدّث خبرها بالأفراد لأنّ ما بعده لما كان بدلا عنه لزم أن يكون الخبر الذي حدّثت الأرض به هو إحياء الرّبّ لها^{٥٨} وهو خبر واحد لا أخبار متكرّرة إلّا أنّ الإحياء لها وإن كان في نفسه خبرا واحدا لكنّه لتضمّنه معاني كثيرة وفوائد عظيمة نزل منزلة أخبار كثيرة فعبر عنه بلفظ الجمع. قاله شيخ زاده.^{٥٩}

قوله (بلسان الحال) ﴿أَخْبَارَهَا﴾ إشارة إلى أنّ في تحدّث استعارة تبعيّة. قاله محمد التفسيرّي.^{٦٠} قوله (ما لأجله) أي: لأجل الحساب والجزاء فعلم من هذين التفسيرين أنّ الما^{٦١} عبارة من الحساب والجزاء كذا فهم من الشيرانشي.^{٦٢} قوله (زلزأها وإخراجها) إشارة إلى أنّ المراد من أخبار الأرض إخراجها. "وبدل من ﴿أخبارها﴾ أو من الضمير المضاف إليه بدل اشتمال." قاله الشهاب.^{٦٣}

قوله (وقيل / [٢٨٥و] ينطقها الله تعالى فتُخبر بما عمل عليها) من خير أو شرّ، وعمل بصيغة المجهول إشارة إلى أنّ أخبار الأرض على حقيقته. قال الإمام: "وهو قول الجمهور"^{٦٤} وهو الموافق لما ورد به السّنة.

^{٥٣} ق - مَرَضُهُ لَأَنَّهُ أشار إلى ضعف استدلال مَنْ خَصَّ هذا القول بالكافر.

^{٥٤} أ: ولا يجزع.

^{٥٥} انظر: أمالي لابن الحاجب، ص ٧٨٦-٧٨٧.

^{٥٦} انظر: الكشف للزمخشرّي، ٤١٤/٦.

^{٥٧} ق - ولا يلزم من كون الأوّل في كلّ منهما مفعولا مطلقا أن يكون الثاني مفعولا مطلقا وقد صرح الزّمخشرّي والمصنّف بأنك تقول حدّثته كذا وحدّثته بكذا أو.

^{٥٨} أ ق: بها.

^{٥٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٢/٨.

^{٦٠} حاشية محمد التفسيرّي السيواسي، و. ٦٩. | ق - قاله محمد التفسيرّي.

^{٦١} أ: ما. | ق: الماء.

^{٦٢} حاشية الشيرانشي، و. ١٨١. | ق - كذا فهم من الشيرانشي.

^{٦٣} حاشية شهاب الدين، ٣٨٨/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٦٤} تفسير الكبير للرازي، ٥٩/٣٢.

قال الطيبي: ^{٦٥} "روى الإمام أحمد بن حنبل والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: 'قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ إلخ. ^{٦٧} قال: أتدرون ما أخبأها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: ^{٦٨} فَإِنْ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَأَمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا، تقول: عمل يوم كذا وكذا، فهذه أخبأها. ^{٦٩} (و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من ﴿إِذَا﴾) قوله (وناصبهما) أي: ناصب يوم و"إذا" لفظ ﴿تُحَدِّثُ﴾ وفي نسخة: "وناصبها" أي: ناصب إذا تحدّث.

قال ابن الهشام في المغني اللبيب: في ناصب "إذا" مذهبان أحدهما أنّه شرطها وهو قول المحققين فيكون بمنزلة "متى" و"حيثما" و"أَيَّانَ" وقول أبي البقاء أنّه مردود بأنّ المضاف إليه لا يعمل في المضاف غير وارد، لأنّ إذا عند هؤلاء غير مضافة كما يقول الجميع "إذا" جزمت كقوله: وإذا تصبّك خاصة فتحمّل. والثاني: أنّه "ما" في جوابها من فعل أو شبهه وهو قول الأكثرين. ^{٧٠} فإن قلت: فما ناصب اليوم على القول الأوّل وكيف يعمل العامل الواحد في ظرفي زمان؟ قلت: لم يتضادّا ^{٧١} كما في الوجه السابق وعمل العامل الواحد في ظرفي زمان يجوز إذا كان أحدهما أعمّ من الآخر نحو أتيتك يوم الجمعة سحر. كذا قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التفسير التنبيه. ^{٧٢}

قوله (أو أصل) أي: استئناف ليس ببدل. "معطوف على قوله "بدل" أي: غير تابع فهو منصوب بتحدّث. ^{٧٣} (﴿وإذا﴾ متصّب بمضمّر) نحو اذكر إذا زلزلت ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ قوله (أي: تحدّث بسبب إحياء ربك لها) أي: للأرض إشارة إلى "أنّ الباء" فيه سببية ومتعلّقة بتحدّث، وقوله (بأن أحدث فيها ما دلّت على الأخبار) تفسير للإحياء. "قاله الشهاب. ^{٧٤} [٢٨٥ظ] أو إشارة إلى أنّ في ﴿أَوْحَى لَهَا﴾ استعارة أو مجاز مرسل لإرادة لازمة يعني "أنّ الإحياء لها ليس على حقيقته بل هو إمّا بمعنى إحداث الله فيها ما يدلّ على الأخبار من الأحوال. "قاله الخليلي. ^{٧٥} وناظر إلى قوله ^{٧٦} تحدّث الخلق بلسان الحال.

^{٦٥} ق - قال الإمام وهو قول الجمهور وهو الموافق لما ورد به السنة قال الطيبي.

^{٦٦} ق: قال.

^{٦٧} ق - إلخ. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٨} ق - قال.

^{٦٩} فتوح الغيب للطبي، ١٦/٥٣٨؛ مسند أحمد بن حنبل، ٢/٣٧٤؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٨٧.

^{٧٠} مغني اللبيب لابن هشام، ١/١٣٠.

^{٧١} أ: لم يتضادّا.

^{٧٢} التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١١٤-١١٥ ظ. | ق - وفي نسخة: "وناصبها" في التفسير التنبيه.

^{٧٣} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٨٨.

^{٧٤} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٨٨-٣٨٩. | ق - قاله الشهاب.

^{٧٥} حاشية الخليلي، و. ٧٠ ظ.

^{٧٦} ق - يعني أنّ الإحياء لها ليس على حقيقته بل هو إمّا بمعنى إحداث الله فيها ما يدلّ على الأخبار من الأحوال قاله الخليلي وناظر إلى قوله.

قوله (أو أنطقها بها) أي: بالأخبار بفتح الهمزة جمع "خبر". "ناظر إلى قوله وقيل ينطقها"^{٧٧} الله ومعطوف على قوله دلّت الواقع صلة. ما قاله محمد التفسيرى. قوله^{٧٨} (ويجوز أن يكون) نظم بأن ربك (بدلاً من أخبارها) "على أن الباء" للتعدية فيبدل أحد المفعولين من الآخر بدل اشتغال. "قاله الشهاب"^{٧٩} "أو بدل كل بناء على ادعاء أن إحياء ربك لها عين أخبارها."^{٨٠} قوله (إذ يقال: حدّثه كذا وبكذا) إشارة إلى أنّ الفعل يتعدى تارة بنفسه وأخرى بواسطة حرف الجرّ ولم يتفاوت المعنى في كلا الاستعمالين جاز إقامة أحدهما مقام الآخر. قاله^{٨١} محمد التفسيرى.

قوله (واللّام بمعنى إلى أو على أصلها) أي: صلة. "لأنّ المعروف تعدى الوحي بـ'إلى' كقوله ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل، ٦٨/١٦] أو هي لام التعليل أو المنفعة من غير تأويل بـ'إلى' لأنّ الأرض بتحدّثها مع العصاة يحصل لها تشفّ من العصاة لتفويضها لهم لم يذكر قبائحهم فهي منفعة بذلك وهذا على تفسير التحديث بالأخبار بأعمالهم واختار اللّام للفاصلة. "قاله الشهاب"^{٨٢}.

قوله (إذ لها في ذلك تشفّ من العصاة) أي: في ذلك الإحياء تشفّ وتخلّص لها من العصاة فما لي عاصيا تبرء عني الجمادات فما لي حيلة سوى الاستغاثة بغفّار السيئات، لكنّ هذا التّشفي إنّما يتمّ إذا قدر مفعول الإيماء لتزلزل وإخراج ما في بطنها أو غير ذلك ممّا يفيد تشفيها عن العصاة قوله ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ أي: يرجع. كذا في القاموس.^{٨٣} بدل عن الأوّل أو على تقدير اذكر أو ظرف لـ ﴿يَصْدُرُ﴾.

قوله^{٨٤} (من مخارجهم من القبور إلى الموقف) الظاهر فيه أن يجعل قوله "من القبور" بدلا من قوله [٢٨٦و] "من مخارجهم" أو يجعل من القبور بيانا لمخارجهم إذ الظاهر أنّ المراد بالمخارج هي القبور يؤيّده ما في الكواشي^{٨٥} وغيره من التّفسير يصدر النّاس من قبورهم.

قوله^{٨٦} ﴿أَشْتَاتًا﴾ "جمع 'شَتَّيت' من 'الشّت' بمعنى 'التّفَرّق'."^{٨٧} وحال من النّاس كما أشار إليها بقوله^{٨٨} (متفرّقين بحسب مراتبهم) فإنّ بعضهم يذهب به إلى الموقف راكبا مع الثّياب الحسنة وبياض الوجه

^{٧٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٦٩ ظ.

^{٧٨} ق - بفتح الهمزة جمع "خبر" ناظر إلى قوله وقيل ينطقها الله ومعطوف على قوله دلّت الواقع صلة ما قاله محمد التفسيرى قوله.

^{٧٩} حاشية شهاب الدين، ٣٨٩/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٨٠} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٠.

^{٨١} ق - قاله.

^{٨٢} حاشية شهاب الدين، ٣٨٩/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٨٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "صدر" (ص ٩١٨).

^{٨٤} ق - كذا في القاموس بدل عن الأوّل أو على تقدير اذكر أو ظرف لـ ﴿يَصْدُرُ﴾ قوله.

^{٨٥} انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٠-٤٠٠ ظ.

^{٨٦} ق - يؤيّده ما في الكواشي وغيره من التّفسير يصدر النّاس من قبورهم قوله.

^{٨٧} حاشية الشيرازي، و. ١٨٢.

والمنادى بين يديه هذا وليّ الله، وآخرون يذهبون بهم بالدّلّة وسواد الوجه حقارة مع السّلاسل والأغلال والمنادى بين يديه هذا عدوّ الله وقيل: معنى أشتاتا أنّ كلّ فريق مع شكله اليهود مع اليهوديّ والنّصرانيّ مع النّصرانيّ.^{٨٩} قاله الشّيرانشيّ وحمزة وشيخ زاده.^{٩٠} قوله^{٩١} "من مخرجهم" إلى آخره "فحملة على النّفخة"^{٩٢} الأولى يقتضي اعتبار امتداده^{٩٣} وأمّا تفسير بصدورهم من^{٩٤} مواقفهم إلى الجنّة أو إلى النّار فلا يناسب ما بعده من الأولى ابتدائيّة والثّانية بيانيّة^{٩٥} وإلى متعلّقة بـ﴿يصدر﴾. قاله الشّهاب.^{٩٦} واللام في قوله ﴿لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ متعلّقة بـ﴿يصدر﴾.^{٩٧} قوله (جزاء أعمالهم) "إشارة إلى أنّه على تقدير مضاف فيه لأنّ الرّؤية بصرية والمرئيّ يومئذ جزاؤهم أو أعمالهم تجوّز بها عمّا يتسبّب عنها من الجزاء". كذا قاله الشّهاب.^{٩٨}

قوله (وقرئ بفتح الياء) القراءة بالفتح أنسب بالقراءة المشهورة في ﴿يره﴾ ذو القراءة المشهورة هنا أنسب بالقراءة الغير المشهورة هناك قوله ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (تفصيل ﴿لِيُرَوْا﴾) "بالإضافة والتّنوين. وقوله (ولذلك قرئ "يَرَهُ" بالضمّ) يعني قرئ ﴿يره﴾ بصيغة المجهول من الإراءة فإنه ظاهر في التفصيل لأنّ الفاء وإن دلّت على ذلك فقد تكون لمجرّد التّفريع. وقوله (وقرأ هشام بإسكان الهاء) من ﴿يره﴾ وصلا فيهما، وباقي السّبعة بضمّها موصولة بواو وصلا / [٢٨٦ظ] وساكنة وقفًا". قاله الشّهاب.^{٩٩}

قوله^{١٠٠} (ولعلّ حسنة الكافر وسيّئة المجتنب من الكبائر تؤثّران في نقص الثّواب والعقاب) وقد ورد في الأحاديث ما يؤيّده كما هو مشهور في حديث أبي طالب وفي الانتصاف:^{١٠١} كون حسنات الكافر لا يثاب عليها ولا ينعم بها صحيح، وقد ورد أنّ حاتما يخفّف الله عنه لكرمه لكنّه قيل على المصنّف أنّه نسي ما قدّمه في تفسير قوله^{١٠٢} ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٣] وفي تفسير

^{٨٨} ق - كما أشار إليها بقوله.

^{٨٩} ع - مع النصراني، صح هامش.

^{٩٠} وقد بحث في كتاب حاشية شيخ زاده ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٩١} ق - قاله الشيرانشي وحمزة وشيخ زاده قوله.

^{٩٢} أ: إلى النّفخة.

^{٩٣} أ: إمداده.

^{٩٤} ق - إلى آخره فحملة على النّفخة الأولى يقتضي اعتبار امتداده وأمّا تفسير بصدورهم من. | ق + أي.

^{٩٥} ق - فلا يناسب ما بعده من الأولى ابتدائيّة والثّانية بيانية.

^{٩٦} حاشية شهاب الدين، ٣٨٩/٨.

^{٩٧} ق - قاله الشّهاب. واللام في قوله ﴿لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ متعلّقة بـ﴿يصدر﴾.

^{٩٨} حاشية شهاب الدين، ٣٨٩/٨. | ق - كذا قاله الشّهاب.

^{٩٩} حاشية شهاب الدين، ٣٨٩/٨.

^{١٠٠} ق - قاله الشّهاب قوله.

^{١٠١} ق - وقد ورد في الأحاديث ما يؤيّده كما هو مشهور في حديث أبي طالب وفي الانتصاف.

^{١٠٢} ق - وقد ورد أنّ حاتما يخفّف الله عنه لكرمه لكنّه قيل على المصنّف أنّه نسي ما قدّمه في تفسير قوله.

قوله^{١١٣} ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا﴾ إلى آخرها [هود، ١٦/١١] وهو المصرح في قوله^{١١٤} ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ [البقرة، ٨٦/٢] وبه صرح المصنف أيضا^{١١٥} لأن أعمال الكفرة محبطة.^{١١٦}

قال في شرح المقاصد:^{١١٧} بالإجماع بخلاف أصحاب الكبائر إذا لم يتوبوا فإن الخلاف في إحباط عملهم بين أهل السنة والمعتزلة معروف. قلت يرد عليه^{١١٨} أن الكفار مخاطبون بالتكاليف في المعاملات والجنايات اتفاقا واختلفوا في غيرها ولا شك أنه لا معنى للخطاب بها إلا عقاب تاركها وثواب فاعلها وأقله التخفيف، فكيف يدعي الإجماع على الإحباط بالكلية وهو مخالف لما صرح به في سبب نزول هذه الآية والذي يلوح للخطر بعد استكشاف^{١١٩} سرائر الدفاتر^{١٢٠} أن الكفار يعذبون على الكفر بحسب مراتبه فليس عذاب أبي طالب كعذاب أبي جهل ولا عذاب المعطلة كعذاب أهل الكتاب كما يقتضيه الحكمة والعدل الإلهي ويعذبون على المعاصي غير الكفر أيضا وقد صرح به الإمام في سورة الماعون مفصلا.^{١٢١}

وقوله يضاعف له العذاب أي: عذاب الكفر والمعصية لقوله ﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل، ٨٨/١٦] في الأرض وما في مقابلة غيره قد يخفف بالحسنات. ومعنى الإحباط المجمع عليه أنها لا تنجيهم من العذاب المخلد كأعمال [٢٨٧و] غيرهم، وهذا معنى كونه سرايا وهباء. وما في التبصرة وشرح المشارق وتفسير الثعلبي^{١٢٢} من أن أعمال الكفرة الحسنة التي لا يشترط فيها الإيمان كإنجاء الغريق وإطفاء الحريق وإطعام أبناء^{١٢٣} السبيل يجزى عليها في الدنيا ولا تدخر لهم في الآخرة كالمؤمنين بالإجماع للتصريح به في الأحاديث، فإن عمل في كفره حسنات ثم أسلم اختلف^{١٢٤} فيه هل يثاب بها في الآخرة أم لا بناء على أن اشتراط الإيمان في الإعداد بالأعمال وعدم إحباطها هل هو بمعنى وجود الإيمان عند العمل ووجوده ولو بعد لقوله في الحديث: "أَسْلَمْتُ

^{١١٣} ق - وفي تفسير قوله.

^{١١٤} ق - إلى آخرها وهو المصرح في قوله.

^{١١٥} ق - وبه صرح المصنف أيضا.

^{١١٦} انظر: الكشف للزمخشري، ٤١٥/٦.

^{١١٧} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^{١١٨} ق - قال في شرح المقاصد بالإجماع بخلاف أصحاب الكبائر إذا لم يتوبوا فإن الخلاف في إحباط عملهم بين أهل السنة والمعتزلة معروف. قلت يرد عليه.

^{١١٩} أ: استكثار.

^{١٢٠} ق - واختلفوا...سرائر الدفاتر.

^{١٢١} ق - أيضا وقد صرح به الإمام في سورة الماعون مفصلا.

^{١٢٢} انظر: تفسير الثعلبي، ٢٦٥/١٠؛ وقد بحث في كتاب تفسير الكواشي ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - وما في مقابلة...وتفسير الثعلبي.

^{١٢٣} أ: ابن. (وهذا هو الصحيح)

^{١٢٤} ق - اختلف.

على ما سلف لك من خير،^{١١٥} غير مسلم ودعوى الإجماع فيه غير صحيحة لأن كون وقوع جزائهم في الدنيا دون الآخرة كالمؤمنين لأن ما في الدنيا كمؤنة السيد لعبده المطيع له وتعهده بلوازمه بخلاف عبده العاصي فلا يلزمه ذلك بمقتضى الفضل والكرم، مذهب لبعضهم، وذهب آخرون إلى أن الجزاء بالتخفيف. وقال الكرمانى: إن التخفيف واقع لكنه ليس بسبب عملهم بل لأمر آخر كشفاة النبي عليه السلام ورجائه. وقال الزركشي:^{١١٦} من أنواع الشفاعة التخفيف عن أبي لهب لسروره بولادة النبي عليه السلام واعتاقه لثوبته جاريته^{١١٧} حين بشرته بذلك.^{١١٨} فاحفظه فإنك لا تجده في غير هذا الكتاب ولذا أرخينا له عنان البيان وبه يسقط ما أورد على المصنف من تناقض كلامه فتأمل.^{١١٩}

قوله (وقيل الآية مشروطة بعدم الإحباط والمغفرة) مَرَّضه لمخالفة المذهب ولمخالفة ظاهر العموم. قوله (أو من الأولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالأشقياء لقوله ﴿أشتاتا﴾) معطوف على قوله الآية مشروطة لما كان الأول جوابا عما قيل أنه كيف يرى كل أحد جزاء ذرات الأعمال خيرها وشرها، وأعمال الكفرة محبطة وسيئات المؤمنين منها ما يغفر وهذا ينافي الكلية المذكورة، دفعه أولا بأن الإحباط بالنسبة للثواب التخفيف، والمراد برؤية جزاء السيئة ظهور استحقاقه وإن لم يقع، وعلى [٢٨٧ظ] هذا العموم غير مقصود لأن فيه قيد مقدّر ترك لظهوره والعلم به من آيات أخر فالتقدير ﴿من يعمل مثقال ذرة شرا يره﴾ إن لم يغفر وقوله ﴿أشتاتا﴾ تحليل لقوله تفصيل، قيل ولو أريد برؤية الأعمال إنها تجسم لتري ظلمانية ونورانية أو ترى كتبها أو ترى نفسها لأنه يجوز رؤية كل شيء عرضا وغيره، فحين يراه حسنا أو مغفورا يزداد سروره وحين يراه غير ذلك يزداد حزنه وغمّه، وقد ورد في الحديث ما يؤيده فلا حاجة لما مر من الأجوبة ولا يخفى أنه خلاف الظاهر المتبادر من السياق^{١٢٠} (والذرة) التملة الصغيرة أو الهباء) أو هو ما يرى في شعاء الشمس.^{١٢١}

^{١١٥} صحيح البخاري، البيوع ١٠٠؛ المعجم الكبير للطبراني، ١٩١/٣.

^{١١٦} ق - ولو بعد لقوله... الزركشي.

^{١١٧} أ - جاريته.

^{١١٨} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في تفسير الألوسي، ٤٣٨/١٥-٤٣٩.

^{١١٩} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في حاشية شهاب الدين، ٣٩٠/٨. | ق - ولذا أرخينا له عنان البيان وبه يسقط ما أورد على المصنف من تناقض كلامه فتأمل.

^{١٢٠} ق - وقد ورد في الحديث ما يؤيده فلا حاجة لما مر من الأجوبة ولا يخفى أنه خلاف الظاهر المتبادر من السياق.

^{١٢١} ق - أو هو ما يرى في شعاء الشمس.

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة إذا زلزلت أربع مرّات كان أجره (ك) أجر (من قرأ القرآن كلّهُ)".^{١٢٢} "هو وإن كان مرويًا بسند ضعيف في تفسير الثعلبي. فيقوّيه ويعضّده ما رواه ابن أبي شيبة مرفوعاً: "إذا زلزلت تعدل ربع القرآن".^{١٢٣} فظهر أنّه حديث صحيح ليس كغيره من أحاديث الفضائل". كذا قاله شهاب الدين.^{١٢٤}

تمّ ما يتعلّق بسورة الزلزلة بحمد الله تعالى ربّ العالمين.

^{١٢٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٦٣/١٠.

^{١٢٣} أخرجه الآلوسي في تفسيره، انظر: تفسير الآلوسي، ٣٨٢/١٠.

^{١٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٩٠/٨. | ق - كذا قاله شهاب الدين.

سورة العاديات [١٠٠]

وهي جمع "عادية" وهي "الجارية" بسرعة "من العدو" وهو "المشي بسرعة". مختلف فيها وآيها إحدى عشرة. قال أبو حيان: "مكّية في قول ابن مسعود وقال جابر والحسن وعكرمة وعطاء.^١ مدنية في قول ابن عباس.^٢ ويستدلّ بكونها مدنية بما ذكره المصنّف أنّه صلّى الله عليه وسلّم: "بعث خيلاً فمضى شهر". الحديث، رواه الحاكم وغيره.^٣ فإن قيل: فهل يكون تناقض بين الرويتين؟ قيل: يمكن التوفيق فيما بين الرويتين فما نزلت قبل فتح مكّة فإنّها مكّية، وما نزلت بعد فتح مكّة فإنّها مدنية. فعلى هذا لا يكون بينهما تناقض.^٤ وقيل: إن نزلت سورة أو آية قبل الهجرة فهي مكّية، وإن نزلت بعدها فهي مدنية.

بسم الله الرحمن الرحيم

[٢٨٨و] ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ (أقسم) سبحانه وتعالى (بخيل الغزاة تعدو) هذا يناسب كونها مدنية. لأنّه لم يكن الغزو إلّا بعد الهجرة ولذا نقل في الكشف^٥ عن عليّ رضي الله عنه: أنّه لم يرتضي^٦ هذا التفسير. وفسّرها بإبل الحجاج. لكنّه لبعده عن اللفظ، لم يذكره المصنّف، وقوله "أقسم" ماض ويحتمل التكلّم كذا. قيل: ^٧ قوله "تعدو" إشارة إلى أنّ "ياء" ﴿عاديات﴾ مقلوبة عن "الواو" لكسرة ما قبلها نحو: "الغازيات" من "الغزو".

قوله (فتضبح ضبحاً) "بيان لما قيّد به المقسم به بإيراد حاصل معناه لا بيان الإعراب فلا ينافي تردّده في عامله وإعرابه." قاله محمد التفسير^٨. (وهو) أي: الضّبح (صوت أنفاسها) أي: أنفاس الخيل (عند العدو) أي: المشي بسرعة وصوت أجوافها عنده. وفي الكشف^٩: "عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه حكاه: ^{١٠} فقال: أخ أ. ^{١١} (ونصبه) "أي: ضبحاً (بفعله المحذوف) من لفظه وهو مفعوله المطلق أي: تضبح

^١ ق - وعكرمة وعطاء.

^٢ تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥٠٠/٨.

^٣ أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٥٤/٩.

^٤ ق - في قول ابن عباس...تناقض.

^٥ انظر: الكشف للزمخشري، ٤١٧/٦.

^٦ أ: لم يرتض.

^٧ ق - كذا قيل.

^٨ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٧٠ ظ. | ق - قاله محمد التفسير.

^٩ ق: روي.

^{١٠} ق - أنّه حكاه.

^{١١} الكشف للزمخشري، ٤١٧/٦.

٢١ أ: أشار.

المضاف ولا يصحّ التجوّز في الطّرف^{٢٢} لأنّ جمع المؤنّث يأبى ولو أريد أصحابها كان حقيقة بتقدير الطّوائف المغيرات فتأمل.^{٢٣}

﴿صُبْحًا﴾ قوله أي: ^{٢٤} (في وقته) "إشارة إلى أنّ نصبه على الظرفيّة". قاله الشّهاب. ^{٢٥} ﴿فَأَثَرُنَ بِهِ﴾ "معطوف على صلة الموصول وهي المغيرات ^{٢٦} فإنّها في تأويل الفعل وإن كان في صورة الاسم". قاله السّعديّ. ^{٢٧} والمعنى: الخيل ^{٢٨} اللّاتي ^{٢٩} عدون ^{٣٠} فأورين فأغزن فأثرن وأصله أثورن نقلت حركة "الواو" إلى "الثاء" قبلها وقلبت "الواو" "ألّفا" فصار أثارن فحذفت الالف لإجتماع الساكنين فبقي أثرن بوزن أفّلن. قاله شيخ زاده. ^{٣١}

وتغيير الأسلوب للإشعار بأنّ الصفات الأوّل وإن كانت أصلا للأخيرين لكنّ المقصود منها إفادتها بناء على أصالة الأولى أتى بها في صورة اسم الفاعل ونظرا إلى مقصوديتها منها أتى بها في صورة الفعل الماضي فنظر إلى عدم أصلتهما أتى بها في صورة الدال على التّجدّد وفيه إيحاء إلى المقصود من الفتح والظفر ونظرا إلى أنّهما مطلوبتان حقيقتان دونها أتى بهما في صورة الماضي إيحاء لحصول المقصود، ففيه تبشير له [و٢٨٩] عليه السّلام بالنّظر إلى سبب النّزول. كذا قاله محمد التفسيريّ. ^{٣٢}

(فهيجن) أي: الخيل تحرّكن (بذلك الوقت) أي: في وقت الصّبح ﴿نَفَعًا﴾ (غباراً) مرتفعاً (أو صياحاً) أي: صوتا شديدا، واختار المصنّف أنّ الضّميم "به" راجع إلى "الزّمان" الذي وقعت الإغارة فيه وهو الصّبح فيكون "الباء" بمعنى "في" وقيل: أنّه يرجع إلى "المكان" الذي وقعت الإغارة فيه وذلك المكان وإن لم يسبقه ذكره صريحا إلّا أنّ قوله ﴿فالمغيرات صبحا﴾ يدلّ عليه لأنّ الإغارة لا بدّ لها من موضع، ف"الباء" أيضا ^{٣٣} للظرفيّة وقيل: أنّه ^{٣٤} راجع إلى "العدوّ" والمذكور بقوله ﴿والعاديات﴾ ^{٣٥} أي: وأثرن بالعدو ونقعا ف"الباء" سببيّة. قاله شيخ زاده. ^{٣٦}

^{٢٢} ق: في الطرف.

^{٢٣} ق - فتأمل.

^{٢٤} ق: بأن.

^{٢٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩١/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٢٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهي المغيرات." | ق: المضمّرات.

^{٢٧} حاشية السّعديّ، و. ٣٦٩. | ق - قاله السّعديّ.

^{٢٨} أ - الخيل.

^{٢٩} ق: الذي.

^{٣٠} ق: عدوت.

^{٣١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٥/٨.

^{٣٢} حاشية محمد التفسيريّ السيّاسيّ، و. ٧٠. ظ. | ق - كذا قاله محمد التفسيريّ.

^{٣٣} ق - أيضا.

^{٣٤} ق - أنه.

﴿فَوَسَطْنَ بِهِ﴾ قوله ^{٣٧} (فتوسطن) إشارة إلى أَنَّ الثَّلَاثِيَّ بمعنى التَّفَعُّل كما قرئ به في الشَّوَاذِ ^{٣٨} قوله (بذلك الوقت) إشارة إلى أَنَّ الضَّمِيرَ عائد لـ"الصَّبْح" فـ"الباء" ظرفية كما مرَّ. ^{٣٩} أي: فالخيل دخلن في وسط الجماعة بذلك الوقت. وقوله (أو بالعدو) إشارة إلى الضَّمِيرِ للمصدر المفهوم من ﴿العاديات﴾ و"الباء" للسببية أو للملابسة. وقوله (أو بالتَّعَقُّعِ أي: ملتبسات به) إشارة إلى أَنَّ الضَّمِيرَ راجع للأخير لا للجميع على البديل كما توهم سنان أفندي. ^{٤٠} "و'الباء' للملابسة لكن في بعض النسخ: 'أو ملتبسا به' بدل أي: ملتبسات الظَّاهر أَنَّهُ غلط لأنَّه على هذا يكون 'الباء' في الثَّالِثِ للتَّعَدِيَّةِ ولا يكون ﴿وسطن﴾ بمعنى توسَّطن. ^{٤١} وقد وسط بين الاحتمالات: 'الباء' و'الضَّمير' على تقدير كونه بمعنى لتوسَّطن لكنَّه موافق للكشَّاف. ^{٤٢} ولم يذكر احتمال رجوع الضَّمير إلى مكان القادة. وقد جعل في التيسير ذلك ^{٤٣} لبعده لفظا وانحطاطه درجة يعني أَنَّ فيه شائبة إعلام المعلوم. ^{٤٤} قوله ﴿جَمَعًا﴾ مفعول به على الوجوه كلَّها. قوله (من جموع الأعداء) إشارة إلى أَنَّ تنوين جمعا للتكثير والعوض عن المضاف إليه. قاله الشَّهاب والخلخالي ^{٤٥} ومحمد التفسيرى. ^{٤٦}

قال أبو البقاء: ﴿جمعا﴾: حال، و'به' حال أيضا. ^{٤٧} وقيل: 'الباء' زائدة؛ أي: وسطنَّه. ^{٤٨} [٢٨٩ظ] قال في الثلاثين: ﴿جمعا﴾ نصب على الظرفية. ^{٤٩} قال أبو السَّعود: "وَالْفَاءُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَرْتَبٍ مَا بَعْدَ كُلِّ مِنْهَا عَلَى مَا قَبْلُهَا كَمَا فِي قَوْلِهِ:

يا لهف زِيَابَةٌ لِلْحَارِثِ — صَابِحٍ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ. ^{٥٠}

^{٣٥} ق - والمذكور بقوله والعاديات.

^{٣٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٣٧} أ - قوله، صح هامش.

^{٣٨} ق - كما قرئ به في الشواذ.

^{٣٩} ق - كما مرَّ.

^{٤٠} انظر: حاشية سنان أفندي، و. ٤٨٤.

^{٤١} ق - لكن في بعض النسخ: "أو ملتبسا به" بدل أي: ملتبسات الظاهر أَنَّهُ غلط لأنَّه على هذا يكون "الباء" في الثالثة للتعدية ولا يكون وسطن بمعنى توسَّطن.

^{٤٢} انظر: الكشف للزمخشري، ٤١٨/٦.

^{٤٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وقد جعل في التيسير ذلك".

^{٤٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧١.

^{٤٥} ق - والخلخالي.

^{٤٦} انظر: حاشية الخلخالي، و. ٧١؛ انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٩١/٨.

^{٤٧} ق - أيضا.

^{٤٨} التبيان لأبي البقاء، ص ١٣٠٠.

^{٤٩} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ١٥٦.

^{٥٠} خزائن الأدب للبغدادي، ١٠٥/٥. | ق - قال أبو السَّعود: وَأَلْفَاءُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَرْتَبٍ مَا بَعْدَ كُلِّ مِنْهَا عَلَى مَا قَبْلُهَا كَمَا فِي قَوْلِهِ: يا لهف زِيَابَةٌ لِلْحَارِثِ الصَّبَاحِ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ.

فإنَّ توسُّطَ الجمعِ مترتَّبٌ على الإثارة المترتِّبة على الإغارة المترتِّبة على الإيراء المترتَّب على العدو.^{٥١} انتهى.^{٥٢}

(روي) عن مقاتل بن سليمان^{٥٣} (أنَّه عليه السَّلام بعث) أي: أرسل (خيلاً) أي: ذو خيل فالمراد هنا بعث العسكر إلى حيٍّ من كنانة وأمر عليهم المنذر بن عمرو (فمضى) أي: ذهب (شهر لم يأتية) أي: إلى التَّبي عليه السَّلام (منهم) أي: من الخيول والعسكر (خير) فقال المنافقون: قُتلوا جميعاً. (فنزلت) السُّورة وأخبره الله تعالى عنهم بقوله: ﴿والعاديات ضبحاً﴾ إلى آخرها^{٥٤} ويُنَّ بذلك سلامتهم وأنَّهم توسَّطوا في وقت الصُّبح جماعة الأعداء فأغاروهم وظفروا عليهم غانمين سالمين، وأنَّ المنافقين كاذبون في قولهم إنَّهم قتلوا جميعاً. إن جعلنا "الألف" و"اللام" في ﴿العاديات﴾ للعهد كان المقسم به خيل تلك السَّريَّة، والعسكر وإن جعلنا "هما" للجنس كان ذلك قسماً بقوله خيل^{٥٥} عدتْ في سبيل الله وأنصفت بالصفات المذكورة. قاله الرُّوشني وشيخ زاده.^{٥٦} والخيل في الحديث "بمعنى جماعة الفرسان بقرينة رجوع ضمير العقلاء إلى الخيل في قوله "لم يأتية منهم خبر" ولم يعلم كون تلك الجماعة ركوب الأفراس حتَّى يكون ذلك وجه التَّمسك". قاله الشَّيراشي.^{٥٧}

(ويحتمل أن يكون القسم بالتَّفوس العادية) أي: المسرعة (لأثر كمالهنَّ) بكسر الهمزة^{٥٨} أي: عقب كمالهنَّ قوله (الموريات) صفة التَّفوس أي: التَّفوس التي يخرجن (بأفكارهنَّ) في عرفان ربَّهنَّ (أنوار المعارف) قوله (والمغيرات) عطف على ﴿الموريات﴾ أي: التَّفوس التي يغلبن (على الهوى والعادات)^{٥٩} إذا ظهر لهنَّ "هذا من البطون والإشارات الصُّوفية وهو على هذا تمثيل مركَّب أو استعارات متعدِّدة". قاله الشَّهاب.^{٦٠} "والأولى أن القسم أن يكون بالأبدان العادية فإنَّها مراكب التَّفوس وهي الموريات بالقوى^{٦١} / [٢٩٠و] المودعة بأنوار الفكر ﴿فالمغيرات﴾ على الهوى والعادات^{٦٢} الأسباب التي ينتفع بها الهوى والعادة من القوى والآلات وصرَّفها في تكميلها، والمراد بالصُّبح وقت ظهور مبدأ أنوار القدس". قاله العصام.^{٦٣}

^{٥١} تفسير أبي السعود، ٥٦٦/٥.

^{٥٢} ق - انتهى.

^{٥٣} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٨٠١/٤.

^{٥٤} أ: إلى آخر السورة.

^{٥٥} ق - تلك السَّريَّة والعسكر وإن جعلنا "هما" للجنس كان ذلك قسماً بقوله خيل.

^{٥٦} انظر: حاشية الرُّوشني، و. ١٣١؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٦/٨. | ق - قاله الرُّوشني وشيخ زاده.

^{٥٧} حاشية الشَّيراشي، و. ١٨٥. ظ. | ق - قاله الشَّيراشي.

^{٥٨} ق - بكسر الهمزة.

^{٥٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "على الهوى والعادات" خارج المتن على الرغم أنَّها من ضمن متن الكتاب.

^{٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣٩١/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

^{٦١} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "والآلات".

^{٦٢} أ: والعاديات.

^{٦٣} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦١. ظ. | ق - قاله العصام.

قوله (مثل أنوار القدس) "جمع 'مثال' بفتحتين"^{٦٤} بالمثلثة أي: صورها وكونها بمثابة تحتية كما في بعض النسخ: 'مبدأ' بدله. "قاله الشهاب."^{٦٥} ﴿فأثرن﴾ أي: النفوس التي حركن (به) أي: بمثل أنوار القدس (شوقاً) أي: عشقا واضطرابا (فوسطن به) أي: النفوس التي وصلن بذلك الشوق. ﴿جمعاً﴾ من جموع العلّيين) أي: وصلن لمنازلهم مع أصحاب العلّيين وضمير "به" في ﴿فوسطن به﴾ للشوق ولبعده عن نهج التنزيل قال^{٦٦} يحتمل. قاله الشهاب.^{٦٧}

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ (الكفور) بعض أفراد "واللّام" في "﴿لربّه﴾ متعلّق"^{٦٨} بـ﴿كنود﴾ قدّم عليه لإفادة الحصر المستفاد ادّعائي فكان كنوده لغير الله تعالى كلا كنود في جنب كنود تعالى وعنوان الربوبية إشارة إلى هذا المعنى. "قاله محمد التفسيرى."^{٦٩} قوله (من كند النعمة كنوداً) أي: كفرها كفورا ولم يشكرها شكورا. قوله (أو لعاص بلغة كندة) فيه تجنيس وقع اتفاقا وعطفا على الكفور (أو لبخيل) لا يعطى حقاً (بلغة بني مالك) والكنود فعول للمبالغة في الكفران أو العصيان (وهو) أي: قوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ (جواب القسم) على التفسير.^{٧٠}

﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ قوله (وإنّ الإنسان على كنوده) إشارة إلى أنّ الضمير في "إنّه" راجع لـ﴿للإنسان﴾ وإشارة للمصدر المفهوم من قوله "كنود" والعلاوة^{٧١} للمعية هنا وفي موقعها لطف ظاهر ﴿لشهيّد﴾ قوله (يشهد على نفسه) لا ينافي قوله "على كنوده" لأنّه إذا شهد على كنوده فقد شهد على نفسه قوله (لظهور أثره) أي: علامة كنوده (عليه) أي: على الإنسان إشارة إلى أنّه ليس المراد حقيقة الشهادة لأنّ قوله تعالى ﴿لشهيّد﴾ ذكر مطلقاً أي: غير مقيّد بزمان فيدلّ عليه أنّه شهيد في عموم الأوقات وليس كذلك^{٧٢} بل المراد من شهادته على نفسه بالكنود أنّه أمر ظاهر لا يمكنه / [٢٩٠ ظ] أن يجحد به وينكره فصار بذلك كأنّه شهد به على نفسه بذلك في الآخرة ويعترف بذنوبه قوله (أو أنّ الله تعالى على كنوده) أي: على عصيان الإنسان (لشهيّد) إشارة إلى أنّ ضمير "أنّه" لله جلّ ذكره على أنّ الأصل في الضمائر إلى أقرب ما ذكر ممّا يصحّ أن يرجع إليه والأقرب في هذه الآية هو لفظ "الرّب" (فتكون) الآية (وعيداً) وزجراً للإنسان عن المعاصي من

^{٦٤} ق - بفتحتين.

^{٦٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩١/٨. | ق - كما في بعض النسخ: "مبدأ" بدله قاله الشهاب.

^{٦٦} ق - قال.

^{٦٧} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٩١-٣٩٢. | ق - قاله الشهاب.

^{٦٨} ق - متعلّق.

^{٦٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧١.

^{٧٠} أ + كلها.

^{٧١} ق: والعلاوة.

^{٧٢} ق - وليس كذلك.

حيث أنه تعالى يحصي أعماله وعلى الأول تأكيد لكونه كنود النعمة ربّه ويؤيد الأول وهو رجوع ضمير "أنّه" إلى "الإنسان". قاله شيخ زاده.^{٧٣}

﴿وَأِنَّهُ﴾ أي: للإنسان ﴿لِحَبِّ الْخَيْرِ﴾ (المال من قوله) تعالى ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾^{٧٤} [البقرة، ١٨٠/٢] ﴿لَشَدِيدٌ﴾ قوله (البخيل) "تفسير" لشديد ﴿وَاللَّامُ﴾ على هذا في قوله ﴿لِحَبِّ الْخَيْرِ﴾ للتعليل لأنّه المناسب حينئذ بخلافه على ما بعده. "قاله شهاب الدين".^{٧٥} وقوله ﴿لَشَدِيدٌ﴾ "لبخيل" أي: ممسك يثقل عليه إنفاقه^{٧٦} عليه لأجل حبه إياه أو لمعنى في كما أشار المصنّف إلى كونها بمعنى في قوله "مبالغة فيه" قاله حمزة. "يقال: فلان شديد ومتشدد"^{٧٧} إذا كان بخيلا ممسكا، والشديد يجوز أن يكون بمعنى مفعول كأنّه مشدد وأن يكون بمعنى مفعول^{٧٨} كالمتشدد كأنّه شدّ صرّته. "قاله الخليلي".^{٧٩} قوله ﴿أَوْ لِقَوِيٍّ﴾ إشارة إلى كون "اللام" صلة ﴿لَشَدِيدٌ﴾ قوله (مبالغ فيه) أي: في حب المال أو في البخل "من صيغة فاعل".^{٨٠} وهو عطف تفسيري لقوله "لقوي". قاله الشهاب.^{٨١}

قوله ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ﴾ الإنسان ﴿إِذَا بُعْثِرَ﴾ تهديد ووعيد و"الهمزة" للإنكار و"الفاء" للعطف على مقدّر يقتضيه المقام أي: أيفعل^{٨٢} ما يفعل من القبائح أو ألا يلاحظ (إذا بعث) أي: استخراج وكشف ﴿مَا فِي الْقُبُورِ﴾.

الضمير المستتر في يعلم للإنسان كما بين كالضمير ﴿لِرَبِّهِ﴾^{٨٣} والضمير في أنّه ﴿لِحَبِّ الْخَيْرِ﴾ كالضمير^{٨٤} في أنّه ﴿على ذلك لشهيد﴾ على ما هو الظاهر فيه^{٨٥} ثم إنّ أفراد هذه الضمائر مع جمع ضمير الإنسان في قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ﴾ باعتبارين: الأفراد باعتبار لفظ ﴿الإنسان﴾ والجمع باعتبار أنّ الخطاب المجيد والنظم المعجز متعلّقًا بجماعة منهم، ثم إنّ ﴿بعثر﴾ إمّا كلمة واحدة

^{٧٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٧٤} ق + الوصية.

^{٧٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩٢/٨. | ق - قاله شهاب الدين.

^{٧٦} ق: اتفاقية.

^{٧٧} ق - أو لمعنى في كما أشار المصنّف إلى كونها بمعنى في قوله "مبالغة فيه" قاله حمزة يقال.

^{٧٨} ق - ومتشدد.

^{٧٩} وردت هذه العبارة بشكل "فاعل" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "مفعول" كما وردت في حاشية الخليلي.

^{٨٠} حاشية الخليلي، و. ٧١. | ق - والشديد يجوز أن يكون بمعنى مفعول كأنّه مشدد وأن يكون بمعنى فاعل كالمتشدد كأنّه شدّ صرّته قاله الخليلي.

^{٨١} حاشية شهاب الدين، ٣٩٢/٨.

^{٨٢} ق - قاله الشهاب.

^{٨٣} أ: يفعّل.

^{٨٤} ق - كما بين كالضمير لربه.

^{٨٥} أ - لربه والضمير في أنّه لحب الخير كالضمير.

^{٨٦} ق - على ما هو الظاهر فيه.

/[٢٩١و] أو مركبة من "بعث" وراء الإثارة على ما ذكر في سورة انفطرت وعلى تقديرين ليس معناه "بعث" كما فسّر المصنّف، أمّا على تقدير الثاني فإنّ المركّب بالطريق المذكور يشتمل على كلمتين ذكر في المركّب أحديهما بتمامه وبعض من الأخرى مع أنّه فسّره بمعنى الكلمة الأولى فقط. وأمّا على التّقدير الأوّل فلاّن "بعث" ليس شيئاً من المعاني المذكورة في كتب اللّغة. فالوجه أن يقال استعمل فيه مجازاً. في القاموس: بَعَثَهُ، كَمَنَعَهُ: أَرْسَلَهُ.^{٨٧} وبعث فلاناً من منامه أهبةً وبعثر نظر وفّش وبعثر الشّيء فرقه وبدره وقلّب بعضه على بعض واستخرجه فكشفه وأثار ما فيه. قاله الشّيرانشي.^{٨٨}

قوله (من الموتى) بيان بما في قوله ﴿ما في القبور﴾ قوله (وقرئ بحثر وبحث) "بالثاء المثلثة فيهما بمعنى استخرج." قاله الشّهاب.^{٨٩} ﴿وَحُصِّلَ﴾ قوله (جمع محضلاً في الصّحف) كلمة في متعلّقة بجمع بقرينة ما في الكشّاف: من قوله: "ومعنى 'حَصَلَ' جُمع في الصّحف، أي: أظهر محضلاً مجموعاً."^{٩٠} وأصل التّحصيل إخراج الشّيء المستور بآخر المغمور فيه وأخذه منه كـ"إخراج اللّب من القشر" و"إخراج الذهب من حجر المعدن" و"البّر من التّبن" و"الدهن من اللّبن." قوله (أو ميّز) أي: بيّن خيره وشرّه ومنه قيل للمنخل آلة التّحصيل وتمييز الدّقيق عن النّخالة ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾ من خير أو شرّ قوله (وتخصيصه) أي: تخصيص صدر الّذي في ضمن الصّدور أو تخصيص ما في الصّدور (لأنّه) أي: الّذي حصل في الصّدور (الأصل) لأنّه عليه السّلام قال: ^{٩١} "إنّما الأعمال بالنتيّات."^{٩٢} جواب "عمّا" يقال: لما خَصَّ أعمال القلوب بالذّكر في قوله ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ وأهمّل ذكر أعمال الجوارح وأجاب عنه بأن أعمال الجوارح تابعة لأعمال القلب فإنّه لولا البواعث والإرادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح، ولذلك جعل الله تعالى القلوب أصلاً في المدح والذّم حيث قال: ﴿وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال، ٢/٨] وقال: ﴿آثَمَ قَلْبُهُ﴾ [البقرة، ٢/٢٨٣] والعامل في الظّرف وهو قوله تعالى ﴿إِذَا بَعِثَر﴾ لا يخلو من أن يكون يعلم / [٢٩١ظ] أو بعثر أو بخير أو مدلول قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾. قاله شيخ زاده.^{٩٣}

قوله ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ قدّم للفاصلة قوله ^{٩٤} ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ (وهو يوم القيامة) معمول لقوله ﴿لَّخَبِيرٌ﴾ وحيلولة اللّام بينهما لا تمنعه من أن يعمل فيما قبله لأنّ حكم هذه اللّام وحقّها أن تكون في أوّل الكلام ولكنها أخرت لأجل دخول إنّ على المبتدأ حتّى لا تجتمع حرفاً تأكيداً. فإن قيل: كيف صحّ أن يكون ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرفاً ﴿لَّخَبِيرٌ﴾ مع أنّه يوهم اختصاص علمه تعالى بهم بذلك اليوم، والحال أنّه تعالى لم يزل عالماً

^{٨٧} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "بعث" (ص ١٤١).

^{٨٨} حاشية الشّيرانشي، و. ١٨٦ظ. | ق - على ما ذكر في سورة... قاله الشّيرانشي.

^{٨٩} حاشية شهاب الدين، ٣٩٢/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٩٠} الكشاف للزمخشري، ٤٢٠/٦.

^{٩١} ق - قال.

^{٩٢} صحيح البخاري، بدء الوحي ١؛ صحيح مسلم، الإمارة ١٩٠٧.

^{٩٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٧/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٩٤} أ - قدّم للفاصلة قوله.

ويمتنع أن يسبقه جهل ما أبدا؟ قلنا: العلم كناية عن الجزاء وهو يقع يومئذ فاللّازم اختصاص تمام الجزاء بذلك اليوم والأمر. كذلك قاله شيخ زاده.^{٩٥}

﴿لَخَبِيرٌ﴾ (عالم بما أعلنوا وما أسروا) لأنّ الخبير العالم بما بطنَ يلزمه العلم بغيره بالطريق الأولى قوله (فيجازيهم) "لأنّ علمه تعالى كناية عن المجازاة كما مرّ تحقيقه مرارا." قاله الشّهاب.^{٩٦} قوله (وإنّما قال) تعالى: "ما في" قوله ﴿ما في القبور﴾ (ثمّ قال ﴿بِهِمْ﴾ لاختلاف شأنهم في الحالين) أي: في حال القبر والحشر إشارة إلى جواب ما يقال عبّر تعالى عن أهل القبور أولا بكلمة "ما" هي في الأغلب لا تطلق إلّا على غير أولي العلم وإطلاقها على أولي العلم. قيل^{٩٧} نادر كما حكى أبو زيد: سبحانه ما سخر كنّ لنا، وسبحان ما يسبح الرّعد بحمده، وقال تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء، ٣٦/٤]. كذا في شرح الرّضي.^{٩٨} ثمّ إنّّه تعالى عبّر عن أهل القبور بضمير العقلاء حيث قال: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ﴾ ولم يقل "ربّها بها" فما الحكمة في ذلك؟ وجوابه أنّهم ما داموا في القبر أموات وجمادات فعبّر عنهم في تلك الحالة بما يعبّر عن غير أولي العلم وإنّهم يوم القيامة أحياء عقلاء فعبّر عنهم بضمير من يعقل باعتبار تلك الحالة توفية للحالين حقّهما. قاله شيخ زاده.^{٩٩}

(وقرئ "أنّ") بفتح الهمزة ("وخبير" بلا لام) "لأنّه مع وجود اللّام علّق فعل القلب عنها فكسرت فإذا سقطت لم تعلّق عنه، وهذه القراءة قراءة أبي السّمّاك والضّحّاك وابن مزاحم، وهي التي قرأ بها الحجاج فما قيل أنّه لجرائته على كلام الله لما فتح الهمزة أسقط اللّام من غير علم له بالقراءة تحامل لا حاجة لنا بمثله ولا يلزم [٢٩٢و] من عدم تكفير الحجاج أن تعطل جهنّم وتخزّب." قاله الشّهاب.^{١٠٠}

^{٩٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٧/٨. | ق - فإن قيل... قاله شيخ زاده.

^{٩٦} حاشية شهاب الدين، ٣٩٢/٨. | ق - كما مرّ تحقيقه مرارا قاله الشّهاب.

^{٩٧} أ: قليل.

^{٩٨} انظر: شرح الرّضي على الكافية للاسترابادي، ٥٦-٥٥/٣. | ق - قيل نادر كما حكى أبو زيد: سبحانه ما سخر كنّ لنا وسبحان ما يسبح الرّعد بحمده وقال تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ كذا في شرح الرّضي.

^{٩٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٧-٦٦٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٠٠} حاشية شهاب الدين، ٣٩٢/٨. | ق - وابن مزاحم... قاله الشّهاب.

وقد وقع للحجّاج في الصّلاة قراءة الفتح من غير علمه فترك اللّام، وحكي ذلك عن^{١١} سعيد بن جبير إظهار الفصاحة فقال سعيد: أخطأت أوّلاً^{١٢} وكفرت ثانياً، فاضمر للحجّاج^{١٣} منه فقال في نفسه وقتله بعد حين ومات الحجّاج بعد خمسة عشر يوماً أو ما زاد أقلّ من ستّة أشهر فراه أحد في المنام. فقال: ما فعل ربّك؟ قال: قتلني لكلّ مقتول مرّة وقتلني لسعيد بن جبير سبعين مرّة وبعد لم أنج. قاله العصام في تفسيره.^{١٤}

قوله (عن النّبّي عليه السّلام: "من قرأ سورة العاديات أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من بات^{١٥} بالمزدلفة.")^{١٦} حديث موضوع. قاله شهاب الدّين.^{١٧}

تمّ ما يتعلّق بسورة العاديات بحمد الله والصّلاة على سيد الكائنات.

^{١١} أ: عند.

^{١٢} ق - أوّلاً.

^{١٣} أ ق: الحجّاج. (وهذا هو الصحيح)

^{١٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥١ و.

^{١٥} أ ق: يأتي.

^{١٦} أخرجه الثعلبي في تفسير، انظر: تفسير الثعلبي، ١٠/٢٦٨.

^{١٧} حاشية شهاب الدين، ٨/٣٩٢.

سورة القارعة [١٠١]

مَكِّيَّة. وآيها عشرة^١ أو إحدى عشرة. وفي الكواشي: "ثمان".^٢

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ (سبق بيانه) أي: تفسير لفظ «القارعة» و«إعرابه» (في) سورة (الحاقة) اتفقوا على أن «القارعة» اسم من أسماء يوم القيامة سمي بها. إما لأن الإجماع العلوية والسفلية تصطكان اصطكاكا أي: تضاربان ضرابا شديدا عند تخريب العالم، فبسبب تلك القرعة سمي يوم القيامة بالقارعة أو لأنه تقع فيه الحالة التي تفرع^٣ الناس بالأهوال والأفزع. قال المصنف في سورة الحاقة في تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثُمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ [الحاقة، ٤/٦٩] أي: بالحالة التي تفرع الناس أي: تصيبهم بالإفزع أي: بالخوف^٤ قوله تعالى «القارعة» مبتدأ و«ما» مبتدأ ثان و«القارعة» خبره، و«الجملة» خبر المبتدأ الأول ووضعت «القارعة» موضع الضمير العائد إلى المبتدأ تفخيما لشأنها وإفادة لزيادة التهويل. وتقدير الكلام: «القارعة» أي: أي شيء هي، ثم زادها تفخيما حيث قال: «وما أدراك» أي: أي شيء أعلمك بالقارعة فإنها حادثة عظيمة وحالة هائلة لا يحيط بها دراية دار. [٢٩٢ ظ] و«ما» الأولى مبتدأ و«ما» الثانية مبتدأ ثان و«القارعة» خبر المبتدأ الثاني والجملة في محلّ النصب على أنها مفعول ثان لـ «أدرى» ومفعوله الأول «الكاف»، و«أدرى» مع^٥ في حيزها في محلّ الرفع على أنه خبر المبتدأ الأول فإن قلت: إذا أُخبرت عن الشيء بشيء فلا بد وأن تفيد منه علما زائدا وقوله «وما أدراك» يفيد كونك جاهلا به. فكيف يُعقل أن يكون هذا خبرا؟ قلنا: حصل لنا هذا الخبر علما زائدا لأننا كنا نظن أنها «قارعة» كسائر القوارع وبهذا التجهيل علمنا أنها «قارعة». ^٦ «يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ» أي: مثل الحيوان الذي يسقط في السراج ويتفرق عليها وهي جمع «فراشة» يقال لها بالتركي: «پَرَوَانَه». قال الزجاج: ^٧ «هو الحيوان الذي يتهافت في النار». ^٨ والمبثوث للمفروق يقال: «بثّه» إذا فزقه شبه الله الخلق وقت البعث في هذه الآية بـ «الفراش المبثوث» وفي

^١ أ: عشر.

^٢ تفسير الكواشي، و. ٤٠١. و. | ق - وفي الكواشي ثمان.

^٣ أ: تفرع.

^٤ ق - بالأهوال والأفزع. قال المصنف في سورة الحاقة في تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثُمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ أي: بالحالة التي تفرع الناس أي: تصيبهم بالأفزع أي: بالخوف.

^٥ أ + ما.

^٦ أ + ليس كسائر القوارع. | ق - و«ما» الأولى مبتدأ...قارعة.

^٧ ق: وقيل.

^٨ معاني القرآن للزجاج، ٣٥٥/٥.

آية أخرى بـ ﴿جَرَادٌ مُتَشِيرٌ﴾ [القمر، ٧/٥٤] ووجه التشبيه بـ ﴿الجراد﴾ هو الكثرة والاضطراب وبـ ﴿الفراش المبعوث﴾ اختلاف حركاتهم^٩ فإنهم إذا بُعثوا فزَعُوا فيذهب كل واحد منهم إلى جهة غير جهة^{١٠} كـ ﴿الفراش﴾ فإنها إذ أثار لا تتجه إلى جهة واحدة بل تختلف جهاتها^{١١} وقيل: ﴿الفراش﴾ غوغاء الجراد فإن الجراد إذا صارت له أجنحة وكاد يطير ولم يطر بعد فإنه يسمى غوغاء وقد^{١٢} يشبه الناس به عند البعث من حيث إنهم يموج بعضهم في بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول. قاله شيخ زاده.^{١٣}

قوله (في كثرتهم) هذا بناء على أن ﴿الفراش﴾ "بمعنى الجراد." كما ذكره في التاويلات.^{١٤} قوله (وذلتهم) "لأنه يضرب به المثل في الدلة فيقال: أدل وأضعف من فراشه. وقوله (وانتشارهم) هذا أيضا بناء على أنه بمعنى 'الجراد' لأنه المعروف به لقوله ﴿كَانَهُمْ جَرَادٌ مُتَشِيرٌ﴾ [القمر، ٧/٥٤]." (واضطرابهم) قاله الشهاب.^{١٥} أي: حركاتهم وعدم استقرارهم. "قلت شبههم بها في كونهم مجتمعين قرب نار جهنم فكأنهم فرش مبعوثه." كذا في تفسير العصام.^{١٦} (وانتصاب ﴿يوم﴾ بمضمر دلّت عليه ﴿القارعة﴾) أي: هي تفرع ﴿يوم﴾/[٢٩٣و] يكون ويحتمل أن يكون معمولا "لا ذكر" مضمرا.^{١٧} وقيل: ﴿القارعة﴾ مرفوعة على أنه فاعل لفعل مضمر و﴿يوم﴾ منصوب^{١٨} تقديره: سيأتي^{١٩} ﴿القارعة يوم يكون﴾. قاله شيخ زاده.^{٢٠}

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ قوله (كالصوف ذي الألوان) "أخذ الألوان من الخارج ويمكن أن يكون الخارج قرينة لإرادة معنى الصوف ذي الألوان من ﴿العهن﴾ فإنه كما جاء بمعنى الصوف نجاء بمعنى الصوف^{٢١} ذي الألوان." قاله محمد التفسيرى.^{٢٢} فإن الجبال مع كونها مختلفة الألوان على ما قال تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ [فاطر، ٢٧/٣٥] إذا تفرقت أجزاؤها وأزيل

^٩ ق + وسكناتهم.

^{١٠} أ - غير جهة، صح هامش.

^{١١} ق - فإنها إذ أثار لا تتجه إلى جهة واحدة بل تختلف جهاتها.

^{١٢} ق - فإن الجراد إذا صارت له أجنحة وكاد يطير ولم يطر بعد فإنه يسمى غوغاء وقد.

^{١٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٩/٨.

^{١٤} تفسير الماتريدي، ٦٠٥/١٠.

^{١٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩٣/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{١٦} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥١ ظ. | ق - قلت شبههم بها في كونهم مجتمعين قرب نار جهنم فكأنهم فرش مبعوثه كذا في تفسير العصام.

^{١٧} ق - ويحتمل أن يكون معمولا لا ذكر مضمرا.

^{١٨} أ + به. (وهذا هو الصحيح)

^{١٩} ق - سيأتي.

^{٢٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢١} ع - نجاء بمعنى الصوف، صح هامش.

^{٢٢} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧١ ظ. | ق - قاله محمد التفسيرى.

التأليف والتركيب عنها تصوير مشابها بالعهن وهو الصّوف الملوّن بألوان مختلفة إذا جعل منفوشا متفرق الأجزاء. قاله شيخ زاده.^{٢٣}

﴿الْمَنْفُوشُ﴾ (المندوف) قوله (لتفرّق أجزاءها) أي: أجزاء الجبال (وتطايرها في الحق) أي: بين السماء والأرض. "إشارة إلى وجه الشبه ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ قوله (بأن ترجّح مقادير أنواع حسناته) إشارة إلى أنّ الموازين جمع "موزون" وهو العمل الذي له وزن وخطّه عند الله وثقله رجحانه، وإضافة المقادير إلى الأنواع من باب مقابلة الجمع بالجمع فتفيد انقسام الاحاد إلى الاحاد أي: إذا ترجّح مقدار كلّ نوع من أنواع أعماله الصّالحة على مقدار ما يقابل ذلك النوع من سيّئاته بطيب عيشه ف"الباء" تفسيرية وعلى احتمال أن يكون جمع ميزان ف"الباء" سببية. قال المتكلّمون إنّ نفس الحسنات والسيّئات لا يصحّ وزنها بل المراد أنّ الضّحف المكتوبة فيها الحسنات والسيّئات توزن أو يجعل النور علامة الحسنات والظلمة علامة السيّئات فيوزن النور بالظلمة فإمّا أن يترجّح عليها أو يخفّف منها. وقيل: "الموازين" جمع "ميزان" وذكره بلفظ الجمع تعظيما له. عن ابن عباس رضي الله عنهما: "إنّ الميزان له لسان وكفتان يوزن به أعمال المكلفين، فيؤتى بحسنات المطيع في أحسن صورة فتترجّح فالجنة له ويؤتى سيّئات الكافر [٢٩٣ظ] في أقبح صورة فيخفّف وزنه فيدخل النار." ^{٢٤} وكيف لا يثقل ميزان حسنات المطيع؟ وإنّما في الدنيا كانت أثقل شيء على النفس، وحقّ لميزان لا يدخل فيه إلّا الحسنات أن يثقل، وكذا المعاصي واتباع الباطل كانت ^{٢٥} أخفّ شيء على النفس في الدنيا والميزان الذي لا يوضع فيه إلّا المعاصي والسيّئات حقّ له أن يخفّف. قال مقاتل: إنّما كان كذلك ^{٢٦} لأنّ الحقّ ثقيل والباطل خفيف. قاله شيخ زاده ومحمد التفسيرى.^{٢٧}

﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ﴾ (في عيش) وهي مصدر بمعنى العيش. قال في الأنباري: "قوله ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ الفاء، جواب ﴿أَمَّا﴾ لما فيها من معنى الشّروط وهو مبتدأ ﴿في عيشة﴾ خبره. و'هو' ظرف. وفيه ضمير مرفوع بالظرف." ^{٢٨} ﴿رَاضِيَةٍ﴾ قوله (ذات رضا أو مرضية) في الجنة فالصيغة "للنسب كلابن وتامر فلذا فسرها بقوله أي: مرضية على بعض النسخ وفي النسخ: ^{٢٩} 'أو مرضية' ^{٣٠} فهو إشارة إلى أنّه إسناد مجازي أو

^{٢٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٢٤} انظر: تفسير الكبير للرازي، ٧٣/٣٢.

^{٢٥} أ: كان.

^{٢٦} ق - قال مقاتل إنّما كان كذلك.

^{٢٧} انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٨١٢/٤؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٦٩/٨-٦٧٠؛ انظر: حاشية محمد التفسيرى السيواسي، ٧١ظ-٧٢و. | ق - قاله شيخ زاده ومحمد التفسيرى.

^{٢٨} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥٣٠/٢.

^{٢٩} أ - وفي النسخ.

^{٣٠} ق - على بعض النسخ وفي النسخ "أو مرضية".

استعارة مكنتية وتخيلية كما قرّر في كتب المعاني أو هي بمعنى اسم المفعول على التّجوّز في الكلمة نفسها.^{٣١} ويحتمل أن يكون بيان حاصل المعنى على تقدير أن يكون إسنادا مجازيا. قاله الشّهاب.^{٣٢}

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ (بأنّ لم يكن له حسنة يعبأ) بضمّ الياء وسكون العين وفتح الباء الموحدة وبعدها ألف مقصورة وهمزة المضمومة بعدها^{٣٣} أي: يعتدّ (بها، أو ترجّحت سيئاته على حسناته) "لا يخفى أنّه لو جعل الموازين جمع 'موزون' يكون هذا التفسير لخفة الموازين تكلفا فإنّ الموزون ما له وزن والحسنة التي لها وزن يعبأ بها لا محالة. فكيف يفسّر من خفّت موزوناته بمن ليس له حسنة يعبأ بها؟ فالأظهر أن يقتصر على تفسير الثاني." قاله الشّيرانشي.^{٣٤}

﴿فَأُتُّهُ هَاوِيَةً﴾ قوله (فماواه النّار) فسّمى المأوى أمّا على التشبيه تهكّما لأنّ أمّ الولد مأواه ومفرغه أي: ملجؤه ومسكنه. [٢٩٤و] وفي التّأويلات:^{٣٥} "قيل: المراد أمّ رأسه؛ أي: يلقي في النّار منكوسا على رأسه." (والهاوية) اسم (من أسمائها) أي: النّار. إن أراد أنّها علم لها كما في الصّحاح وفي حواشيه لابن بري: "هاوية: من أسماء النّار، فهي معرفة بغير ألف ولا ميم."^{٣٦} ولو كانت علما لم تنصرف في الآية.^{٣٨} (ولذلك) أي: ولكون الهاوية اسما من أسماء النّار (قال الله تعالى) تعجيبا من هول النّار.

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَّةٌ﴾ وإعرابه كإعراب ﴿وما أدراك ما ليلة القدر﴾ ومعناه كمعناه ثمّ فسّره فقال: ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ أي: هي نار شديدة الحرّ. قوله "ماهية" الأصل ما هي فأدخل في آخره هاء السّكت وقفا وتحذف وصلا. قيل: وحقّه أن لا يدرج لثلا تسقط لأنّها ثابتة في المصحف وقد أجزى إثباتها في الوصل. "قاله شهاب الدين." قال في التّلائين:^{٣٩} "﴿وما أدراك﴾ تعجّب في لفظ الاستفهام. ﴿ما هية﴾ 'ما' استفهام لفظا ومعناه التّعجّب.^{٤٠} قوله (ذات حمى) إشارة إلى أنّ وصف النّار بـ﴿حامية﴾ للمبالغة.

^{٣١} حاشية شهاب الدين، ٣٩٣/٨.

^{٣٢} ق - قاله الشّهاب.

^{٣٣} ق - بضم الياء وسكون العين وفتح الباء الموحدة وبعدها ألف مقصورة وهمزة المضمومة بعدها.

^{٣٤} حاشية الشّيرانشي، و. ١٨٩. | ق - لا يخفى أنه... قاله الشّيرانشي.

^{٣٥} ق - وفي التّأويلات.

^{٣٦} تفسير الماتريدي، ٦٠٦/١٠.

^{٣٧} الصّحاح للجوهري، "هوى" (٣٩١/٦).

^{٣٨} ق - في الآية.

^{٣٩} حاشية شهاب الدين، ٣٩٣/٨.

^{٤٠} ق - قاله شهاب الدين قال في التّلائين.

^{٤١} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ١٦٣-١٦٤. | أ - التّعجّب.

قوله (عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: من قرأ سورة القارعة ثَقُلَ اللَّهُ بِهَا مِيزَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.)^{٤٢} "حديث موضوع." قاله الشَّهاب.^{٤٣}

تَمَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِسُورَةِ الْقَارِعَةِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى.

^{٤٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٧٤/١٠.

^{٤٣} حاشية شهاب الدين، ٣٩٣/٨. | ق - قاله الشَّهاب.

سورة التكاثر [١٠٢]

ولا خلاف في كون عدد آياتها ثمان. أو إنّما الخلاف في كونها مكيّة أو مدنيّة، واستدلّ لكونها مدنيّة بما أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله عنه: ^٢ "أنّها نزلت في قبيلتين من قبائل الأنصار تفاخروا." ^٣ وأخرج البخاري عن أبي بن كعب قال: "كنّا نرى هذا من القرآن -يعني لو كان لابن آدم وادٍ من ذهب- حتّى نزلت ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ﴾." ^٤ وإلى الثاني ذهب الأكثرون ورجّحه صاحب الإتيقان، وهو الحقّ. ^٥

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلْهَاكُمُ﴾ (شغلکم) يعني أنّ الله في أصل وضعه وضع للغفلة، ثمّ شاع في كلّ شاغل وهو المراد هنا والعرف خصّه بالشاغل الذي يسرّ المرء وهو قريب من اللعب ولذا أورد بمعناه كثيرا، بأن يقول هؤلاء [٢٩٤ظ] نحن أكثر هؤلاء نحن أكثر. قاله شهاب الدين. ^٦

(أصله) أي: أصل ^٩ ﴿أَلْهَاكُمُ﴾ ^{١٠} (الصّرف إلى الله) أي: اللعب. في القاموس: اللهو: اللعب. ^{١١} يعني ألهاكم كان في اللّغة بمعنى صرفكم إلى اللهو ثمّ جعل بمعنى شغلکم. وقوله (منقول) أي: مأخوذ ^{١٢} (من لهي إذا غفل) يريد أنّ ألهاكم بمعنى شغلکم منقول من المجرد الذي هو "لهي" بمعنى غفل إلى أنّ الأفعال للتعدّيّة فيكون بمعنى أغفلکم وشغلکم لأنّ أصله المذكور منقول من "لهي" بمعنى غفل بل ذلك الأصل منقول من "لهي" "لهوا" بمعنى "لعب". قاله الشيرانسي. ^{١٣}

^١ أ + مختلف فيها وآياتها ثمان.

^٢ أ ق - رضي الله عنه.

^٣ أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، انظر: تفسير ابن أبي حاتم، ٣٤٥٩/١٠.

^٤ أ: واديا. (وهذا هو الصحيح)

^٥ الإتيقان للسيوطي، ٨٠/١-٨١؛ صحيح البخاري، الرقاق ١٠.

^٦ ق - وإلى الثاني ذهب الأكثرون ورجّحه صاحب الإتيقان وهو الحق.

^٧ ق + كل.

^٨ حاشية شهاب الدين، ٣٩٣-٣٩٤. | ق - قاله شهاب الدين.

^٩ ع - أصل، صح هامش.

^{١٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أصل ﴿أَلْهَاكُمُ﴾."

^{١١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "لهو" (ص ١٤٩٢).

^{١٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: مأخوذ."

^{١٣} حاشية الشيرانسي، و. ١٩٠-١٩٠ظ. | ق - لا أن أصله المذكور منقول من "لهي" بمعنى غفل بل ذلك الأصل منقول من "لهي" "لهوا" بمعنى "لعب" قاله الشيرانسي.

﴿التَّكَاثُرُ﴾ (التَّباهي بالكثرة) "وهو التَّفاخر بها مطلقاً في الأصل كقوله تعالى: ﴿وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ﴾ [الحديد، ٢٠/٥٧] والمراد هنا تفاخرهم بروؤسهم." قاله الروشنّي.^{١٤} والتَّفاعل يستعمل على ثلاثة أوجه؛ الأوّل: مفاعلة الإثنين فصاعداً. والثاني: التَّكَلَّفُ في إظهار ما ليس فيه نحو: مِتَّ^{١٥} عن أمر كذا إذا تكلَّفت العَمَى عنه ونحوه التَّفاعل^{١٦} والتَّمارض. والثالث: أن يستعمل بمعنى الثَّلاثيِّ نحو تباعدت عن الأمر أي: بَعُدْتُ عنه. ولفظ ﴿التَّكَاثُرُ﴾ في هذه الآية يحتمل الوجهين الأوّلين فيحتمل أن يراد متكاثراً لإثنين مالأً أو عدداً بأن يقول لكل واحد منهما لصاحبه ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ^{١٧} مَالاً وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ [الكهف، ٣٤/١٨]. قاله شيخ زاده.^{١٨}

﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ قوله (إذا استوعبتم عدد الأحياء) لتحقيق المعنى لا لأنّه مقدّر في النّظم. قوله (صرتم إلى المقابر) أي: انتقلتم لذكر مَنْ فيها (فتكاثرتم بالأموات) فالغاية أي: التكاثر تدخل تحت المُغَيَا وهو زيارة القبور في كون التَّفاعل بمعنى المشاركة لا في كونه بمعنى التَّكَلَّفُ (عَبَّرَ) أي: الله (عن انتقالهم) أي: انتقال المتفافرين (إلى ذكر الموتى بزيارة القبور) تهكّماً وتوبيخاً بهم (روي: أن بني عبد مناف وبني سهم) من الأنصار (تفاخروا بالكثرة) فنزلت هذه السّورة زجراً لهم وغيرهم عن التَّفاخر "من حيث أنّهم عكسوا الأمر إذ المقصود من زيارة القبور تذكّر الموت وترك حبّ الدّنيا لا التَّباهي والتَّفاخر النَّاشِئين عن الانهماك [٢٩٥و] والسَّقُوط في حبّها قال النَّبِيُّ عليه السّلام: "نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها".^{١٩} وفي رواية لأبي داود: "فزوروها"^{٢٠} فإنّها تذكركم الآخرة." قاله محمد التفسيريّ.^{٢١}

قوله (فكثروهم) أي: غلب (بنو عبد مناف) على بني سهم (فقال: بنو سهم) "لأنّ من القواعد المشهورة أنّهم إذا أرادوا الإخبار بالغلبة فالمغالبة، نقلوا الأفعال اللازمة من باب فعل بضمّ العين"^{٢٢} إلى باب نصر يقال: كارمني زيد فكرمته أي: غالبني في الكرم فغلبته فيه ومثله كأثرناهم فكثروناهم تأمل. قاله الروشنّي.^{٢٣} (إنّ البغي أهلكنا في الجاهليّة) أراد به التَّعدّي والتَّجاوز عن الحدّ في الحروب وأراد بها زمان الفترة التي قبل بعثة النَّبِيِّ عليه السّلام.

^{١٤} حاشية الروشنّي، و. ١٣٣. | ق - قاله الروشنّي.

^{١٥} أ: تعاميت.

^{١٦} أ: التغافل.

^{١٧} أ - مِنْكَ، صح هامش. | ق - مِنْكَ.

^{١٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٢/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٩} صحيح مسلم، الجنائز ٩٧٧؛ سنن النسائي، الجنائز ١٠٠.

^{٢٠} ق - وفي رواية لأبي داود: "فزوروها.

^{٢١} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٧٢؛ سنن أبي داود، الأشربة ٧. | ق - قال محمد التفسيريّ.

^{٢٢} ق - بضم العين.

^{٢٣} حاشية الروشنّي، و. ١٣٣. | ق - تأمل قاله الروشنّي.

قوله (فَعَادُونَا بِالْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ) أمر من مفاعلة العدوّ من القاعدة المشهورة: إنّ باب المفاعلة لا شتراك إلّا أنّه أسند إلى المباشر في الفعل وينصب غير المباشر مثلاً إذا كان المباشر للضرب زيدا يقال: ضارب زيد عمرو وفي عكسه يقال ضارب عمرو زيدا فالمناسب أن يقال: فיעادكم مكان فعادونا لكن يحتمل أنّه كان المباشر أولاً غيرهم ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنكم زعمتم غالبون في الواقع والغالب لا يبالي ولا يباشر أولاً فعادون، تأمل. قاله الروشني.^{٢٤}

قوله (فَكَثَرَهُمْ) أي: غلب على بني عبد مناف (بنو سهم) أخرجه ابن^{٢٥} أبي حاتم عن أبي بريدة. كذا قاله سعدّي: "الفاء" فيه فصيحة أي: فعّدوا الأحياء والأموات فزادوا عليهم^{٢٦} كثرة قوله^{٢٧} (وإنّما حذف الملهى عنه) فلم يقل ألهاكم عن كذا والضّمير في "عنه" راجع إلى "الألف" و"اللام" في "الملهى" والمعنى إنّما حذف الذي ألهى عنه (وهو) أي: الملهى عنه^{٢٨} (ما يُعْنِيهِمْ) أي: الذي يهتمهم وينفعهم. كذا في تفسير العصام.^{٢٩} وفي القاموس: "عناه الأمر يَغْنِيهِ وَيُغْنُوهُ عنايةً وَعنايةً: أَهْمُهُ."^{٣٠} انتهى.^{٣١} (من أمر الدين) يعني الملهى عنه لو ذكر هنا ما كان يعنيهم أن يهتم من أمر الدين^{٣٢} فيقال: ألهاكم التكاثر عن أمر / [٢٩٥ظ] دينكم. قاله الشهاب.^{٣٣}

قوله (لِلتَّعْظِيمِ وَالْمِبَالِغَةِ) أمّا التّعظيم فحاصل من الإبهام الحاصل من الحذف إذ في الحذف إشعار بأنّه لعظمته خارج عن حدّ البيان وأمّا وجه المبالغة فهو أنّ الإلهاء عن أيّ مهتم كان مذموم فضلاً عن أمر الدين.^{٣٤} كذا قيل: قاله عصام الدين.^{٣٥} أقول ما ذكره في وجه كون الحذف لتعظيم الدين ظاهر وأمّا ما ذكره في وجه كون الحذف للمبالغة في أمر الدين فإنّما يتمّ إذا كان الحذف ليذهب نفس^{٣٦} السامع إلى أيّ مذهب ممكن أو إذا كان الحذف للتّعظيم وشيء منهما لا يوافق كلام المصنّف فإنّ كلام^{٣٧} المصنّف صريح في أنّ المحذوف أمر الدين. فكيف يوافقه كون المراد

^{٢٤} حاشية الروشني، و. ١٣٣. | ق - لكن يحتمل أنّه كان المباشر أولاً غيرهم ويحتمل أن يكون إشارة إلى أنكم زعمتم غالبون في الواقع والغالب لا يبالي ولا يباشر أولاً فعادونا تأمل قاله الروشني.

^{٢٥} ق - ابن.

^{٢٦} انظر: حاشية السعدّي، و. ٣٧٠.

^{٢٧} ق - قوله.

^{٢٨} أ - أي: الملهى عنه.

^{٢٩} انظر: تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٢.

^{٣٠} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "عني" (ص ١١٥٥).

^{٣١} ق - كذا في تفسير العصام وفي القاموس عنه الأمر يعنيه ويعنوه عنايةً وَعنايةً أهمه انتهى.

^{٣٢} ق - لو ذكر هنا ما كان يعنيهم أن يهتم من أمر الدين.

^{٣٣} حاشية شهاب الدين، ٣٩٤/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٣٤} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٦٢ ظ.

^{٣٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين".

^{٣٦} أ - نفس.

^{٣٧} ق - المصنّف فإنّ كلام، صح هامش.

بالمحذوف أي شيء كان أو أي مهم كان أو كل شيء أو كل مهم؟ سواء كان من أمر الدين أو لا. قاله الشيرانسي.^{٣٨}

(وقيل معناه ﴿ألهاكم التكاثر﴾ بالأموال والأولاد) واستدل على هذا المعنى بما روي أنه عليه السلام: "سمع أنه يقرأ هذه الآية ﴿ألهاكم التكاثر﴾^{٣٩} ويقول بعدها بقول: 'ابن آدم ما لي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفئيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت.'^{٤٠} فعلى هذا يكون قوله ﴿حتى زرتم المقابر﴾ بمعنى حتى مُتُّم، فإنه كثيرا ما يعبر عن الموت بزيارة القبور فيقال لمن مات: زار قبره، فمعنى الآية ألهاكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك. قاله شيخ زاده.^{٤١}

قوله (إلى أن مُتُّم وقُبرتم مضيعين أعماركم في طلب الدنيا)^{٤٢} "فصيغة الماضي لتحققه أو لتغليب من مات أولا أو لجعل موت آبائهم بمنزلة موتهم. قوله (عما هو) متعلق بألهاكم قوله^{٤٣} (أهم لكم، وهو السعي لأخراكم) إشارة إلى أن الملهي عنه في هذا الوجه مما يهتم أيضا^{٤٤} وإن كان الملهي عنه أهم بخلاف الوجه السابق فإنه لوحظ فيه عدم أهمية الملهي رأسا. "قاله الشهاب.^{٤٥} قوله (فتكون زيارة القبور عبارة عن الموت) إشارة إلى أنهم يبعثون ولهذا لما سمعها بعض الأعراب قال بعث القوم للقيامه ورب الكعبة [٢٩٦ و] فإن الزائر منصرف لا مقيم وروى ابن أبي الدنيا عن عمر بن عبد العزيز: "أنه قرأها ثم قال: ما أرى المقابر إلا زيارة."^{٤٦} ولا بد لمن زار^{٤٧} أن يرجع إلى بيته إما إلى الجنة أو إلى النار. "قاله السعدي.^{٤٨}

قوله ﴿كلًا﴾ (ردع) أي: زجر ومنع عن^{٤٩} التكاثر الملهي عن الطاعة كيف وقد قال الله: ﴿اغْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُخَضَّغًا﴾ الآية، [الحديد، ٢٠/٥٧] (وتنبه على أن العاقل ينبغي له^{٥٠} أن

^{٣٨} حاشية الشيرانسي، و. ١٩١. | ق - أقول ما ذكره... قاله الشيرانسي.

^{٣٩} أ - ألهاكم التكاثر.

^{٤٠} مسند أحمد بن حنبل، ٢٦/٤؛ أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٥٩٩/٢٤.

^{٤١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٣/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٤٢} ق - طلب.

^{٤٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "متعلق بألهاكم قوله".

^{٤٤} ق - أيضا.

^{٤٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩٤/٨. | ق - بخلاف الوجه السابق فإنه لوحظ فيه عدم أهمية الملهي رأسا قاله الشهاب.

^{٤٦} أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، انظر: تفسير ابن أبي حاتم، ٣٤٦٠/١٠. | ق - ولهذا لما سمعها... إلا زيارة.

^{٤٧} ق + القبور.

^{٤٨} حاشية السعدي، و. ٣٧٠. | ق - قاله السعدي.

^{٤٩} أ: عما هم فيه من.

^{٥٠} أ - له.

لا يكون جميع همّه ومعظم سعيه للدنيا) قوله "جميع همّه" إشارة إلى أنّ بعض الهمّ للدنيا من الهمّ.^{٥١}
وذلك ظاهر عند التأمل يدلّ عليه قوله^{٥٢} "ومعظم سعيه" إلى آخره. قاله الروشنّي.^{٥٣}

"ففيه ردّ لما قبله وتنبيه على ما يأتي بعده. وهو متّصل بما بعده وما قبله.^{٥٤} كما قاله الإمام. وهو لا يخالف ما نقل في المفصل عن الزّجاج^{٥٥} من أنّها ردع عن الاشتغال بما لا يعنيه وتنبيه على الخطأ فيه كما قيل. قاله شهاب الدّين.^{٥٦}

قوله (فإنّ عاقبة ذلك) أي: جميع الهمّ للدنيا (وبال) أي: عذاب (وحسرة) أي: ندامة. "إشارة إلى أنّ في كلّ تنبيهها آخر بعد التنبيه الأوّل وهو التنبيه على ما دلّ عليه السّلام الثّاني فلا تغفل." قاله محمد التفسيريّ.^{٥٧} ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ قوله (خطأ رأيكم إذا عايتم ما وراءكم) أي: قدّامكم من الشّدائد. "إشارة إلى أنّ العلم متعدّد إلى مفعول واحد لأنّه بمعنى المعرفة لأنّ تقليل التقدير ما أمكن أولى.^{٥٨} وقوله^{٥٩} (وهو) أي: نظم ﴿سوف تعلمون﴾ (إنذار ليخافوا ويتنبهوا من غفلتهم) بيان لحاصل المعنى. قاله الشّهاب.^{٦٠}

قوله تعالى ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (تكرير للتأكيد) "أي: لتأكيد الإنذار وتقويته لا أنّه تأكيد مصطلح لأنّه لا يتخلّل العاطف بين التأكيد والمؤكّد مع أنّ قوله (وفي ﴿ثمّ﴾ دلالة على أنّ الثّاني أبلغ من الأوّل) يمنع عن حمل مراده على التأكيد المصطلح كما نبّهت على مثله في سورة النبأ. " / [٢٩٦ظ] قاله محمد التفسيريّ.^{٦١}

وقال شهاب الدّين:^{٦٢} قوله "تكرير للتأكيد" والمؤكّد قد يعطف كما صرّح به المفسّرون والنّحاة وتصريح أهل المعاني بمنعه من شدّة الاتّصال مخالف له بحسب الظّاهر، وفي قول المصنّف كغيره على أنّ الثّاني أبلغ من الأوّل إشارة إلى التوفيق بين الكلامين لأنّه لكونه أبلغ نزّل منزلة المغاير

^{٥١} ق - من الهمّ.

^{٥٢} ق - قوله.

^{٥٣} حاشية الروشنّي، و. ١٣٣. | ق - قاله الروشنّي.

^{٥٤} تفسير الكبير للرازي، ٧٨/٣٢.

^{٥٥} انظر: معاني القرآن للزجاج، ٣٥٧/٥.

^{٥٦} حاشية شهاب الدّين، ٣٩٤/٨. | ق - وهو لا يخالف ما نقل في المفصل عن الزّجاج من أنّها ردع عن الاستعمال بما لا يعنيه وتنبيه على الخطأ فيه كما قيل قاله شهاب الدّين.

^{٥٧} حاشية محمد التفسيريّ السيّاسي، و. ٧٢ظ. | ق - فلا تغفل قاله محمد التفسيريّ.

^{٥٨} حاشية شهاب الدّين، ٣٩٤/٨.

^{٥٩} ق - وقوله.

^{٦٠} ق - قاله الشّهاب.

^{٦١} حاشية محمد التفسيريّ السيّاسي، و. ٧٢ظ.

^{٦٢} ق - وقال شهاب الدّين.

فعطف، وإلا بلغة لما فيه من التأكيد ونحوه مما يشعر به مقامه كما يقول العظيم لعبده أقول لك ثم أقول لك لا تفعل.^{٦٣} انتهى.^{٦٤}

قوله (أو الأول عند الموت) وقت ما يبشر به المحتضر من جنة أو نار (أو في القبر) حين سؤال منكر ونكير بقولهما: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ (والثاني عند النشور) حين ينادي المنادي يشقى فلان شقاوة لا سعادة بعدها، وحين يقال: ﴿وَأَمَّا أَرْوَاهُ الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [يس، ٥٩/٣٦] فعلى هذا لا يكون التكرير لحصول التباين بينهما بتباين زمانين العلمين ومتعلقيهما فإنه بلغ في كل واحد من الزمانين نوعا آخر من العذاب ويجب إعادة كلمة الردع من حيث أنها عقت في كل موضع شيء غير ما عقت به في الموضع الآخر كأنه قال لا تفعلوا كذا فإنكم تستحقون به من العذاب كذا لا تفعلوا كذا فإنكم تستوجبون به ضربا آخر من العذاب، والزجر المعلل يتعدّد باعتبار تعدّد علته وتكون كلمة ثم للتراخي الزماني لتباعد ما بين الموت والنشور وكذا ما بين القبر والنشور.

﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ قوله (أي: لو تعلمون ما بين أيديكم) من رؤية الجحيم وغيرها من الأهوال إشارة إلى أن تعلمون في المواضع الثلاث بمعنى تعرفون حيث قدر له مفعولا واحدا ولو لم يقدر له مفعول^{٦٥} بأن يجعل المقصود تحقق نفس العلم لا بيان متعلقه لم يكن بعيدا. قوله (علم الأمر اليقين) إشارة إلى أن اليقين صفة موصوف محذوف فيكون اليقين بمعنى المتيقن به. فالعلم مصدر مضاف للمفعول [٢٩٧و] وليس كما قاله السعدي من إضافة العام إلى الخاص.^{٦٦} وانتصاب علم بنزع الخافض. واتفق المفسرون على أن جواب "لو" محذوف. واختلفوا في تقديره فقيل: تقديره "لو تعلمون علم اليقين" لتركتم التفاخر والتكاثر. وقيل: لو علمتم ماذا يجب عليكم لتمسكتم به. وقيل: لو علمتم لأي أمر خلقتكم لاشتغلتم به. قاله شيخ زاده.^{٦٧} "قال بعض الحواشي: ^{٦٨} إنما فسر 'اليقين' ب'العلوم اليقينية' لئلا يلزم إضافة أحد المترادفين إلى الآخر لأن 'العلم' في اللغة بمعنى 'اليقين' ثم أورد عليه بأنه لا فائدة في الإضافة إذ العلم لا يتعلق إلا بالمتيقن وأجاب عنه بأن المراد بعلم الأمر اليقيني كمال المتيقن من كونه نفس اليقين فلذا عبر عنه باليقين." قاله الشيرازي.^{٦٩}

قوله (أي: كعلمكم ما تستيقنون) بيان لعلم الأمر المتيقن وفائدة الإضافة يعني لو علمتم ما بين أيديكم كما استيقنتموه (لشغلكم ذلك) أي: علم الأمر اليقين (عن غيره) "أي: عن العمل لغيره أو عن

^{٦٣} حاشية شهاب الدين، ٣٩٤/٨.

^{٦٤} ق - كما صرح به... انتهى.

^{٦٥} أ: مفعولا. | ق - ولو لم يقدر له مفعول.

^{٦٦} حاشية السعدي، و. ٣٧٠.

^{٦٧} ق: شغلتم.

^{٦٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٤/٨.

^{٦٩} ق - قاله شيخ زاده قال بعض الحواشي.

^{٧٠} حاشية الشيرازي، و. ١٩١ ظ. | ق - قاله الشيرازي.

ملاحظة غيره والأوّل أظهر بحسب المعنى والثاني أنسب بحسب اللفظ فافهم.^{٧١} (أو لفعلتم ما لا يوصف ولا يُكْتَنه) أي: لا ينتهي.^{٧٢} ثم الظاهر من سوق المصنّف والكشاف^{٧٣} أنّ المراد لو تعلمون في الدّنيا ما بين أيديكم إلخ.^{٧٤} وقد يقال في تفسير الآية^{٧٥} لو تعلمون في الآخرة علم اليقين لرأيتم ما رأيتم فهو مزيد إنذار. أقول لا يخفى ما في هذا تفسير من التّكلف فافهم. "قاله الشّيرانشي".^{٧٦}

(فحذف الجواب) أي: جواب لو (للتّفخيم) أي: لتفخيم التّهويل فإنّه حذف الجواب ليذهب الوهم كلّ مذهب، فيكون التّهويل أعظم بناء على أنّ كلّ واحد من تلك المذاهب المحتملة ممّا يجب أن يصرف المكلّف ما في وسعه من الاهتمام إليه وأن يحصله، مع أنّه لم يلتفت إلى شيء من ذلك ولم يحصل قطّ بحكم احتمال كونه جواب "لو" وصحّة وما يكون جواب "لو" يجب كونه غير حاصل لعدم حصول الأوّل ولا شكّ أنّ من ترك واجبات كثيرة عظمت جنايته فيعظم خوفه، هذا على تقدير [٢٩٧ظ] أن يكون الجواب غير متعيّن عند المخاطب بل ذهب ذهنه بسبب الحذف إلى مذاهب^{٧٧} محتملة وأمّا إذا كان متعيّنًا عنده وإن كان محذوفًا فالحذف يكون حينئذ لتفخيم ذلك المحذوف من حيث أنّ عدم ذكره يفيد له إبهامًا فيكون حذفه بمنزلة ذكره منكراً ولو ذكر منكراً لفهم منه التّفخيم فكذا إذا كان مفهومًا من الكلام على وجه الإبهام.^{٧٨}

(ولا يجوز أن يكون قوله)^{٧٩} ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ (جواباً) لـ"لو" (لأنّه) أي: لأنّ رؤية الجحيم (محقّق الوقوع) يعني وجواب "لو" يجب أن يكون^{٨٠} محقّق "اللام"^{٨١} وقوع^{٨٢} لأنّها لإمتناع الثاني لإمتناع الأوّل ولو كان قوله ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ جواب "لو" لوجب أن لا يحصل لهم هذه الرؤية فيكون المعنى أنكم لا ترونها لكونكم جهّالاً وهو غير صحيح فإن قيل: المراد من هذه الرؤية رؤيتها بالقلب في الدّنيا وهذه الرؤية لا تحصل لهم في الدّنيا^{٨٣} فصحّ أن يكون جواب "لو" على معنى لو^{٨٤} تعلمون اليوم في الدّنيا بما بين أيديكم

^{٧١} ق - فافهم.

^{٧٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "(أو لفعلتم ما لا يوصف ولا يُكْتَنه) أي: لا ينتهي."

^{٧٣} ق - ثم الظاهر من سوق المصنّف والكشاف.

^{٧٤} انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٢٥/٦.

^{٧٥} ق - إلخ. وقد يقال في تفسير الآية.

^{٧٦} حاشية الشّيرانشي، و. ١٩١ ظ-١٩٢ و. | ق - أقول لا يخفى ما في هذا تفسير من التّكلف فافهم قاله الشّيرانشي.

^{٧٧} أ: مذاهب.

^{٧٨} ق - ولا شك أن من ترك...الإبهام.

^{٧٩} أ ق + تعالى.

^{٨٠} أ: أن لا يكون.

^{٨١} أ - اللام.

^{٨٢} أ: الوقوع.

^{٨٣} ق - فإن قيل: المراد من هذه الرؤية رؤيتها بالقلب في الدّنيا وهذه الرؤية لا تحصل لهم في الدّنيا.

^{٨٤} ق - على معنى لو.

كعلم الأمر المتيقن به لتروّن الجحيم بعيون قلوبكم ثم لترونها عين اليقين عند معاينتها بعين الرأس. قلنا: فعل الرؤية إذا تعلق بالأعيان المرئية يكون الظاهر أن يراد به رؤية العين لا رؤية القلب وترك الظاهر خلاف الأصل. "ومما يدل عليه أن قوله: ﴿لتروّن الجحيم﴾ لا يصحّ أن يكون جواب 'لو' ^{٨٥} قاله شيخ زاده. ^{٨٦}

(بل هو) أي: لتروّن الجحيم (جواب قسم محذوف) ف"اللام" في ﴿لتروّن﴾ جواب القسم. والقسم لتأكيد الوعيد كما قال المصنّف. ^{٨٧} (أكّد به) "أي: بالقسم (الوعيد) فالوعيد ما تضمّنه جوابه. ^{٨٨} (وأوضح به) أي: بالوعيد (ما) أي: المنذر به (أنذرهم منه) أي: من المنذر به بقوله ﴿لتروّن الجحيم﴾ (بعد إبهامه) أي: الوعيد. قوله (تفخيماً) "علّة للإبهام ذكر ههنا أربع ضمائر مجرورات؛ أولها: راجع إلى القسم. وثانيها: إلى المقسم عليه وهو قوله ﴿لتروّن الجحيم﴾ والآخران: إلى ما تكرير للتأكيد لزيادة التّغليظ / [٢٩٨ و] في التّهديد. ^{٨٩} وذكر في فائدة التكرير ثلاثة أوجه؛ الأول: أنّه لتأكيد الوعيد ونون التّأكيد تقتضي كون تلك الرؤية اضطرارية بمعنى أنكم لو خليتكم وراءكم لما رأيتموها ولأنكم تحملون على رؤيتها شتم أو أبيتم (وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء). قاله الشهاب ومحمد التفسيرى وشيخ زاده. ^{٩٠}

﴿ثُمَّ لَتَرَوُْنَهَا﴾ (تكرير للتأكيد) "يعني 'لتروّن' تكرير 'لتروّن الأول'. ولم يذكر فائدة كلمة 'ثم' لكن قال صاحب الكشاف: كرّره معطوفاً ب'ثم' تغليظاً في التّهديد وزيادة في التّهلل. "قاله الشّيرانشي. ^{٩١} قوله (أو الأولى إذا رأتهم) أي: إذا ظهرت جهنّم لأهل المحشر. قاله الإمام في الكبير. ^{٩٢} (من مكان بعيد) يعني من مسيرة خمسمائة سنة كذا في تفسير قوله تعالى في سورة الفرقان ^{٩٣} ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾ [الفرقان، ١٢/٢٥] (والثانية إذا رأوها من مكان قريب) فعلى هذا يتنازع الفعلان في عين اليقين وفي التفسير الكبير: "قليل هذا التفسير ليس بحسن لأنّه قال: ﴿ثُمَّ لَتَسْلُنَ﴾ ^{٩٤} والسؤال يكون قبل الدّخول. ^{٩٥} انتهى. ^{٩٦} والجواب أنّه يجوز أن يكون كلمة "ثم" للتّرتيب في الإخبار، ويجوز أن يكون الخطاب للكفّار وإن يسألوا بعد الدّخول في النار توبيخاً لأولئك الأشرار فإن قيل الحمل على التّرتيب في الإخبار خلاف الأصل

^{٨٥} أ + أن قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم معطوف عليه وهو إخبار عن أمر كائن لا محالة ولا يخفى أن العطف ما هو كائن على ما لا يقع ولا يوجد قبيح في النظم.

^{٨٦} حاشية الشيخ زاده، ٦٧٤/٨. | ق - قلنا: فعل الرؤية... قاله شيخ زاده.

^{٨٧} ق - كما قال المصنّف.

^{٨٨} حاشية شهاب الدين، ٣٩٥/٨.

^{٨٩} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٣.

^{٩٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٤/٨. | ق - قاله الشهاب ومحمد التفسيرى وشيخ زاده.

^{٩١} الكشاف للزمخشري، ٤٢٥/٦؛ تفسير الكبير للرازي، ٧٩/٣٢؛ حاشية الشيرانشي، و. ١٩٢ ظ. | أ ق - قاله الشيرانشي.

^{٩٢} ق - قاله الإمام في الكبير.

^{٩٣} ق - كذا في تفسير قوله تعالى في سورة الفرقان.

^{٩٤} ق - وفي التفسير الكبير قيل هذا التفسير ليس يحسن لأنّه قال: ﴿ثُمَّ لَتَسْلُنَ﴾.

^{٩٥} تفسير الكبير للرازي، ٨٠/٣٢.

^{٩٦} ق - انتهى.

قلنا فكذا الحمل على التأكيد فإن الأصل هو التأسيس^{٩٧} قوله "إذا رأتهم" أسند الرؤية لها موافقة للنظم وتفتنا في تحقيق التغير.

قوله (أو المراد بالأولى المعرفة) بالقلب (وبالثانية الإبصار) بالعين. "قيل أنه بيان لقوله في الكشف^{٩٨}: ويجوز أن يراد بالرؤية: العلم والإبصار^{٩٩} لا أن الأبصار عطف تفسيري للعلم ولا أنه ابتداء كلام غير مقابل للوجه السابق^{١٠٠}. كما ذكره شراحه وفيه نظر، فإنه كلام بعيد مما ذكر فليُنظر فيه". قاله السعدي والشهاب^{١٠١}. اعلم أن الرؤية الأولى: الرؤية من البعيد فإنها تبرز للغاوين فيرونها وهم في الموقف كما قال تعالى: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [الشعراء، ٩١/٢٦] والروية الثانية: إذا صاروا إلى شفير النار فعينوا نفس الحفرة وما فيها من الحيوانات المؤذية وكيفية السقوط فيها والتي كانت من البعيد رؤيتها ببعض خواصها وأحوالها مثل رؤية لهبها ودخانها. ولا شك أن الرؤية الثانية أجلى وأكشفت.

فلذلك خصت بأنها نفس اليقين حيث قال تعالى: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ قوله (الرؤية التي هي نفس اليقين) إشارة إلى انتصاب ﴿عين﴾ على أنه صفة مصدر ﴿لترونها﴾ أي: لترونها رؤية هي عين اليقين. ولعله^{١٠٢} جعل الرؤية التي هي سبب اليقين نفس اليقين مبالغة^{١٠٣}. وقيل^{١٠٤}: انتصاب ﴿عين اليقين﴾ على أنه مصدر من غير لفظ الفعل حملا على المعنى^{١٠٥} لأن الرائي بمعنى عاين. قاله شيخ زاده^{١٠٦}. وقوله "نفس اليقين" لعله^{١٠٧} جعل السبب عين المسبب مبالغة. قاله الروشني^{١٠٨}. "فإن قلت: الرؤية أعلى مراتب اليقين فأني فائدة في جعلها عين اليقين؟ قلت: المبالغة في كمال الرؤية في مراتب اليقين وهي حاصلة بجعلها عين كأنها ليست إلا إياه". كذا في تفسير العصام^{١٠٩}.

قوله (فإن علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين) استدلال على أكمل وجه، فإن المدعي كون الرؤية نفس اليقين وذلك لا يتوقف على كونها في أعلى مراتب اليقين. وفي الكشف^{١١٠} والكواشي: "أنه قرئ:

^{٩٧} ق - فإن قيل الحمل على الترتيب في الإخبار خلاف الأصل قلنا فكذا الحمل على التأكيد فإن الأصل هو التأسيس.

^{٩٨} ق - قيل أنه بيان لقوله في الكشف.

^{٩٩} الكشف للزمخشري، ٤٢٥/٦.

^{١٠٠} حاشية السعدي، و. ٣٧٠.

^{١٠١} حاشية شهاب الدين، ٣٩٥/٨. | ق - كما ذكره شراحه وفيه نظر فإنه كلام بعيد مما ذكر فليُنظر فيه قاله السعدي والشهاب.

^{١٠٢} ق: معنى.

^{١٠٣} حاشية الشيخ زاده، ٦٧٥/٨.

^{١٠٤} أ - قيل.

^{١٠٥} ق - وقيل انتصاب عين اليقين على أنه مصدر من غير لفظ الفعل حملا على المعنى.

^{١٠٦} ق - قاله شيخ زاده.

^{١٠٧} ق - لعله.

^{١٠٨} حاشية الروشني، و. ١٣٣. ظ. | ق - قاله الروشني.

^{١٠٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٢. ظ.

^{١١٠} ق - وفي الكشف.

'لَتَرَوُنَّ' بالهمزة.^{١١١} وحكما بعد هذه القراءة واستكرهاها واستدلّا عليه بكون ضمة "الواو" عارضة لا لالتقاء الساكنين لا أصليّة، هذا يعني لو كانت ضمة الواو أصليّة لكان قبلها همزة قياسا مطّردا لكنّها عارضة فالقلب مستكره.^{١١٢} وفي **الكشاف**: "أنّه قرئ: 'لَتَرَوُنَّها' على بناء المفعول."^{١١٣} أقول فيكون مجهولا من الإراءة ويكون المفعول الأوّل ضمير المخاطبين أسند إليه الفعل والمفعول الثاني الجحيم. وفي الكواشي:^{١١٤} "إنّ العلم اليقين ما يستجلب بالدلائل وعين اليقين لا تنازع له ولا اضطراب فيه."^{١١٥} هذا^{١١٦} وقيل: علم اليقين ما أعطاه الدليل، وعين اليقين ما أعطيت المشاهدة والكشف، وحقّ اليقين استيلاء نور تجلّي الحقّ على ظلمة رسم العبد / [٢٩٩و] وأفنائها.

﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ (الذي ألهاكم) أي: أشغلكم. "وفي الكواشي:^{١١٧} إنّ المراد بالنعيم الضحّة والأمن أو الصّحة والفراغ وقيل: المراد من النّعيم الماء البارد في الصّيف. والحارّ في الشتاء قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: 'أول ما يسأل العبد من النّعيم: ألم نصّحك^{١١٨} جسمك، ونروك من الماء البارد؟'^{١١٩} وقيل: المراد بالنّعيم خبز البرّ والماء العذب." قاله الشّيرانشي.^{١٢٠}

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنّه قال: خرج رسول الله صلّى الله عليه وسلّم في ساعة لا يخرج فيها ولا يلقاه فيها أحد فأثاه أبو بكر فقال: ما جاء بك يا أبا بكر؟ فقال: خرجتُ ليلقاء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم والنّظر إلى وجهه والتّسليم عليه فلم يلبث أن جاء عمر فقال: ما جاء بك يا عمر؟ قال: الجوع، يا رسول الله. قال النّبيّ عليه السّلام: وأنا قد وجدتُ بعض ذلك فانطلقوا إلى منزل أبي الهيثم بن التّيهان الأنصاريّ وكان رجلا كثير النّخل والشّاي ولم يكن له خدّم فلم يجدوه فقالوا لأمرأته أين صاحبك؟ فقالت: انطلق يسّغذب لنا الماء فلم يلبثوا أن جاء أبو الهيثم بقرّبه يزّعّبها أي: يرفعها على ظهره^{١٢١} فوضعها ثمّ جاء يلتزم رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ويقيّده بأبيه وأمه ثمّ انطلق بهم إلى حديقته فبسط لهم بساطا ثمّ انطلق إلى نخلة فجاء يقنّو فوضعه فقال النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم: أفلا تتقيّت لنا من رطبّه فقال: يا رسول الله إنّني أردت أن تخيروا من رطبّه وبُسره فأكلوا وشربوا من ذلك

^{١١١} تفسير الكواشي، و. ٤٠١ ظ.

^{١١٢} انظر: **الكشاف** للزمخشري، ٤٢٥/٦.

^{١١٣} **الكشاف** للزمخشري، ٤٢٥/٦.

^{١١٤} ق - أنه قرئ "لَتَرَوُنَّ" وفي الكواشي.

^{١١٥} تفسير الكواشي، و. ٤٠١ ظ.

^{١١٦} ق - هذا.

^{١١٧} ق - وفي الكواشي.

^{١١٨} أ: نصح.

^{١١٩} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: **تفسير الطبري**، ٦٠٩/٢٤. | ق - قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: أول ما يسأل العبد

من النّعيم ألم نصّحك جسمك ونروك من الماء البارد.

^{١٢٠} انظر: **تفسير الكواشي**، و. ٤٠١ ظ؛ حاشية الشّيرانشي، و. ١٩٢ ظ.

^{١٢١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: يرفعها على ظهره."

الماء^{١٢٢} فقال النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هذا والذي نفسي بيده إنَّ هذا من التَّعِيم الَّذِي تُسألون عنه يومَ القيامة ظلُّ باردٌ ورطب طيبٌ وماء بارد فانطلق أبو الهيثم ليصنع لهم طعاماً فقال النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لا تَذبحنَّ ذاتَ ذَرٍّ فَذَبَحَ لَهُم عَنَّا قَوْماً جَدِيًّا فَأَتَاهُمْ بِهَا فَأَكَلُوا فقال النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هل لك خادم؟ قال: لا قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فإذا أَتَانَا سَبَّيْ فَأَتِنَا فَأَتَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ برأسين ليس معهما ثالث فأثاه أبو الهيثم فقال النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْتَرِ مِنْهُمَا فقال: يا نبيَّ الله اخْتَرِ لي فقال [٢٩٩ظ] النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ خُذْ هَذَا فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّيُ واستوص به معروفا فانطلق أبو الهيثم إلى امرأته فأخبرها بقول رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيه فقالت امرأته: ما أنت ببالحق ما قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنْ تَعْتِقَهُ قال: فهو عتيق فقال النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَام: إِنَّ الله تبارك وتعالى لم يبعث نبياً ولا خليفة إِلَّا وله بِطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَبَطَانَةٌ لَا تَأْلُوهُ خَبَالاً وَمَنْ يُوقِ بِطَانَةَ السَّوِّءِ فَقَدْ وُقِيَ^{١٢٣}.

"روي عن ابن عباس رضي الله عنهما^{١٢٤} قال: 'التَّعِيمُ صَحَّةُ الأبدان والأسماع والأبصار، يسأل الله العبيد فيم استعملوها؟ وهو أعلم بذلك منهم، وذلك قوله ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء، ٣٦/١٧]'." وعن ابن عباس رضي الله عنهما^{١٢٥} قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'نعمتان مغبون فيهما كثير من النَّاس: الصَّحَّةُ والفراغ.' قاله البغوي في معالم التنزيل^{١٢٦}.

قوله (والخطاب) أي: خطاب لتسألن (مخصوص بكل من ألهاه) أي: أشغله (دنياه عن دينه) مثل كفار مكة الذين نزلت^{١٢٧} هذه السُّورة في حقهم وإنَّ مَنْ شاركهم في هذا الوصف ملحق بهم سواء كان من فسقة المؤمنين أو الكفار فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا^{١٢٨} من الخير والنَّعمة ولم يشكروا ربَّ التَّعِيم حيث اتَّبَعُوا شهوات أنفسهم واتَّخَذُوا أَهْوِيَّتَهُمْ آلِهَتَهُمْ ثُمَّ يَعَذِّبُونَ على ترك الشُّكر حتَّى ظهر لهم أنَّ الذين ظنَّوهُ سببا لسعادتهم هو الَّذي كان من أعظم أسباب أشغالهم في الآخرة. قاله شيخ زاده^{١٢٩}.

(«والتَّعِيم» مخصوص بما) أي: بأمر^{١٣٠} (يشغله) أي: يمنع النَّاس عن طاعة الله تعالى بقرينة المحلِّ وهو لفظ دينه (للقريئة) وهي اختصاص الخطاب في «ألهاكم» و«زرتم» (والتَّعِيم الكثرة) صريحة في

^{١٢٢} أ - أفلا تنقبت لنا من رطبه فقال يا رسول الله إني أردت أن تخيروا من رطبه وبسره فأكلوا وشربوا من ذلك الماء، صح هامش.

^{١٢٣} سنن الترمذي، الزهد ٣٩؛ المعجم الكبير للطبراني، ٢٥٦/١٩. | ق - قاله الشيرازي... فقد وُقِيَ.

^{١٢٤} ق - رضي الله عنهما.

^{١٢٥} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ٦٠٤/٢٤.

^{١٢٦} أ - رضي الله عنهما.

^{١٢٧} تفسير البغوي، ٥٢٠/٨-٥٢١؛ صحيح البخاري، الرقاق ١؛ سنن الترمذي، الزهد ١. | ق - قاله البغوي في معالم التنزيل.

^{١٢٨} أ - نزلت، صح هامش.

^{١٢٩} أ + فيه.

^{١٣٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٥/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٣١} أ - أي: بأمر، صح هامش.

أَنَّ الرِّزْقَ الطَّيِّبَ لَا يَسْأَلُ عَنْهُ لِلْأَمْرِ بِالْأَكْلِ مِنْهُ.^{١٣٢} (كقوله) تعالى في سورة الأعراف: ﴿قُلْ مَنْ﴾ استفهاماً إنكارياً^{١٣٣} ﴿حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ [الأعراف، ٣٢/٧] ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون، ٥١/٢٣]. [و٣٠٠] (وقيل) الخطاب والتَّعِيم (يَعْمَان) للكافر والمؤمن الصالح والفاسق ولكلِّ نعمة (إِذْ كُلَّ) أحد (يَسْأَلُ عَنْ شُكْرِهِ) أي: عن شكر التَّعِيم، يعني أَنَّهُ هل شكر على ما أنعم عليه من التَّعِيم أم كفر؟ لكنَّ سؤال الكافر سؤالاً للتوبيخ والتعذيب وسؤال المؤمن للتَّعِيم والتَّشْرِيف أو للعرض، بأنَّ يعرض عليه أعماله ويعرف أنَّ الطَّاعة منها هذه والمعصية هذه ثمَّ يثاب على الطَّاعة ويتجاوز عن المعصية كما قرَّر في شرح قوله^{١٣٤} ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الإنشاق، ٨٤/٧-٨]. (وقيل الآية مخصوصة بالكفَّار) ولا يدخل الفسقة من المؤمنين فيها. "كما روي في اللُّبَاب لابن عادل عن الحسن رضي الله عنه: ^{١٣٥} أَنَّهُ ^{١٣٦} قَالَ: ^{١٣٧} لَا يَسْأَلُ عَنْ التَّعِيم إِلَّا أَهْلُ النَّارِ، لِأَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَرَأَيْتَ أَنَّ أَكْلَهُ أَكَلَهَا مَعَكَ فِي بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ مِنْ خُبْزِ شَعِيرٍ، وَبُسْرٍ، وَمَاءٍ عَذْبٍ، أَيْكُونُ مِنَ التَّعِيمِ الَّذِي يُسْأَلُ عَنْهُ؟ فَقَالَ: إِنَّمَا ذَلِكَ لِلْكَفَّارِ، ثُمَّ قَرَأَ^{١٣٨} ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾ ^{١٣٩} [سبأ، ١٧/٣٤]. "قاله الشَّهاب والروشنِّي.^{١٤٠}

^{١٣٢} حاشية شهاب الدين، ٣٩٥/٨. | أ - منه.

^{١٣٣} أ - استفهاماً إنكارياً.

^{١٣٤} ق - كما قرَّر في شرح قوله.

^{١٣٥} أ - رضي الله عنه.

^{١٣٦} ق - كما روي في اللُّبَاب لابن عادل عن الحسن رضي الله عنه أَنَّهُ.

^{١٣٧} ق: قيل.

^{١٣٨} ق - لِأَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَنَّ أَكْلَهُ أَكَلَهَا مَعَكَ فِي بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ مِنْ خُبْزِ شَعِيرٍ وَبُسْرٍ وَمَاءٍ عَذْبٍ أَيْكُونُ مِنَ التَّعِيمِ الَّذِي يُسْأَلُ عَنْهُ فَقَالَ: إِنَّمَا ذَلِكَ لِلْكَفَّارِ ثُمَّ قَرَأَ.

^{١٣٩} ق + "لَا يَسْأَلُ تَائِيَةً".

^{١٤٠} اللُّبَاب لابن عادل، ٤٨١/٢٠-٤٨٢؛ حاشية الروشنِّي، و. ١٣٣ ظ.

قوله (عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^{١٤١} "من قرأ أَلْهَاقُمَ لم يحاسبه الله بالنَّعِيمِ الَّذِي أَنعم به عليه في دار الدُّنْيَا) موضوع. وقوله ^{١٤٢} (وَأَعْطِي من الأجر كَأَنَّمَا قرأ أَلْفَ آية. " ^{١٤٣} صحيح كما يشهد له ^{١٤٤} " ما رواه الحاكم والبيهقي بلفظ: "أَلَا يستطيع أحدكم أن يقرأ أَلْفَ آية في كلِّ يوم. قالوا: وَمَن يستطيع أن يقرأ أَلْفَ آية؟ قال: ^{١٤٥} ما يستطيع أحدكم أن يقرأ أَلْهَاقُم التَّكَاثُر. " والله أعلم. قاله الشَّهاب والسَّعدي. ^{١٤٦}

تمَّ ما يتعلَّق بسورة التَّكَاثُر بحمد الله الَّذي ما جعلنا من أهل التَّكَاثُر. ^{١٤٧}

^{١٤١} ق - قاله الشَّهاب والروشنى قوله عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

^{١٤٢} ق - موضوع وقوله.

^{١٤٣} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٧٦/١٠.

^{١٤٤} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٩٥/٨.

^{١٤٥} وقد وجدت زيادة على ذلك: "في كلِّ يوم. قالوا: وَمَن يستطيع أن يقرأ أَلْفَ آية؟ قال."

^{١٤٦} حاشية السَّعدي، و. ٣٧٠؛ شعب الإيمان للبيهقي، ١٣٠/٤؛ المستدرک للحاكم، ٧٥٥/١. | ق - صحيح كما يشهد له ما

رواه الحاكم والبيهقي بلفظ أَلَا يستطيع أحدكم أن يقرأ أَلْفَ آية في كلِّ يوم قالوا وَمَن يستطيع أن يقرأ أَلْفَ آية قال أما

يستطيع أحدكم أن يقرأ أَلْهَاقُم التَّكَاثُر والله أعلم قاله الشَّهاب والسَّعدي.

^{١٤٧} ق - بحمد الله الَّذي ما جعلنا من أهل التَّكَاثُر.

سورة العصر^١ [١٠٣]

روي عن الشافعي أنه قال: "لو لم تنزل غير هذه السورة لكفت الناس لأنها اشتملت جميع علوم القرآن".^٢ ولا خلاف في عدد آياتها. وهي ثلاث.^٣ وإنما الخلاف في كونها مكّية أو مدنية. فقد ذهب إلى كلّ منهما بعض السلف.

بسم الله الرحمن الرحيم

[٣٠٠ظ] ﴿وَالْعَصْرِ﴾ قوله (أقسم بصلاة العصر لفضلها) إشارة إلى أنّ "اللام" للعهد. "وفي بعض النسخ: 'لفضيلتها' لأنها الصلاة الوسطى عند الجمهور ولم يذكر أنه أقسم بوقت العصر نفسه. لأنه لا وجه لتخصيصه. وقيل: أنه خصّ لفضيلة صلاته أو لخلق آدم أبي البشر فيه وقد ورد في الحديث: 'ومن فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله'.^٤ "أي: سلب عنه أهله وماله وقيل أبقى فردا بلا أهل ومال." قاله شهاب الدين والخلخالي.

وقال شيخ زاده:^٥ روي: أنّ امرأة كانت تصيح في سكك المدينة وتقول: دلّوني على النبيّ صلى الله عليه وسلّم فراها رسول الله فسألها: ماذا أحدثت؟ قالت: يا رسول الله زوجي غاب عني فزنيّ فجاءني ولد من الزاني، فألقيت الولد في دَنٍّ من الخلّ حتّى مات ثم بعث ذلك الخلّ فهل لي من توبة؟ فقال صلى الله عليه وسلّم: أمّا الزاني فعليك الرّجم بسببه، وأمّا القتل فجزاؤه جهنّم، وأمّا بيع الخلّ فقد ارتكبت به كبيرة. لكن ظننت أنّك تركت صلاة العصر.^٦ وفي هذا الحديث إشارة إلى تفخيم أمر هذه الصلاة.^٧

لأنّ أسواق العرب إنّما تقوم وقت العصر لأنّه وقت ارتفاع الحرارة بسبب انبساط ظلّ الحيطان على الأرض فكان بذلك وقت تجارتهم وكسبهم والاشتغال بتحصيل أسباب معاشهم فكان أداء صلاة العصر

^١ أ + مكّية.

^٢ وقد بحث في كتب الأحاديث والتفاسير ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^٣ أ - وهي ثلاث، صح هامش. | أ + وآيها ثلث.

^٤ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٨/٨؛ حاشية شهاب الدين، ٣٩٥/٨؛ صحيح البخاري، مواقيت الصلاة ١٣؛ صحيح مسلم، المساجد ٦٢٦.

^٥ حاشية الخلخالي، و. ٧٢. | ق - قاله شهاب الدين والخلخالي وقال شيخ زاده.

^٦ حاشية الشيخ زاده، ٦٧٨/٨.

^٧ وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في تفسير الكبير للرازي، ٨٥/٣٢-٨٦.

أشَقَّ والكلفة في أدائها أكثر. وقد ثبت أنَّ أفضل الأعمال أشَقُّها. وقوله عليه السَّلام: "من حلف بعد صلاة العصر كاذبًا لا يكَلِّمه الله ولا ينظر إليه يوم القيامة ولا يزكِّيه."^٨

قوله (أو بعصر النَّبوة) وهو من زمان بعثة عليه السَّلام إلى انقراض أمته في آخر الزَّمان، فإنَّه أشرف الأعصار لتشريف النَّبيِّ صَلَّى الله عليه وسلَّم له، ولم يذكر علَّة القسم بعصر النَّبوة لظهور فضله بخلاف صلاة العصر فيما بين الصَّلوات فإنَّ فضله شرعيّ غير متَّضح. واحتجَّ مَنْ ذهب إلى هذا القول بما رواه البخاريّ/[٣٠١] عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنَّه سمع رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم يقول:

إنَّما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشَّمس أوتي أهل التَّوراة التَّوراة فعملوا بها حتَّى إذا انتصف النَّهار عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطاً ثمَّ إذا أوتي أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا به إلى صلاة العصر ثمَّ عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطاً^٩ ثمَّ أوتينا القرآنَ فعملنا إلى غروب الشَّمس فأعطينا قيراطين قيراطين^{١٠} فقال أهل الكتاب أي: ربَّنَا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين^{١١} وأعطيتنا قيراطا قيراطاً^{١٢} ونحن كنَّا أكثر أعمالاً قال الله تعالى: هل ظلمتكم من أجركم من شيء؟ قالوا: لا، قال: فهو فضلي أعطيه من أشاء.^{١٤}

والقيراط نصف دانق والدانق نصف درهم والمراد به ههنا الحصَّة والتَّصيب. انتهى.^{١٥} (أو بالذَّهر لاشتماله) أي: الذَّهر (على الأعاجيب) فإنَّ الأمور العجيبة تحدث في مروره واستعمال لفظ العصر في مطلق الزَّمان وهو الذَّهر كثير شائع. قوله (والتعريض بنفي ما يضاف إليه) أي: ينسب إلى الذَّهر^{١٦} (من الخسران) بالجرِّ عطف على اشتماله قبله أي: "أنَّه تعالى أقسم بالذَّهر للتعريض بنفي الخسران الذي يضاف وينسب إليه عنه^{١٧} فإنَّ الإنسان يضيف المكاره والتَّوائب إليه." مثل قول الدهريَّة وما يهلكنا إلَّا الذَّهر ولا يضيفها إلى عصر النَّبوة إلَّا أن يتكلَّف. قاله الخليليَّ.^{١٨} ووجه التعريض أنَّه تعالى لمَّا أقسم به علم أنَّه كسائر مخلوقاته التي أقسم بها في السُّور المتقدِّمة ممَّا يتعلَّق بخلقه حكمة عظيمة ومصلحة مهمَّة وإنَّه

^٨ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٨٥/٣٢.

^٩ ق - قيراطا.

^{١٠} ق - قيراطا.

^{١١} أ - قيراطين، صح هامش. | ق - قيراطين.

^{١٢} ع - قيراطين، صح هامش.

^{١٣} ق - قيراطين وأعطيتنا قيراطا قيراطا.

^{١٤} صحيح البخاري، التوحيد ٤٧؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٨٦/٣٢.

^{١٥} ق - انتهى.

^{١٦} أ - أي: ينسب إلى الذَّهر، صح هامش.

^{١٧} ق - الذي يضاف وينسب إليه عنه.

^{١٨} حاشية الخليلي، و. ٧٢.

بمعزل عن ينسب إليه شيء من الحوادث كما ظنّه الدهريّة فإنّهم ينسبون هلاك أنفسهم إلى الدّهر وهو الزّمان. مطلقاً قاله شيخ زاده.^{١٩}

قوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ جواب القسم وقوله ﴿إِنَّ النَّاسَ لَفِي خُسْرَانٍ﴾ إشارة إلى أنّ "اللام" للاستغراق أي: جميع الإنسان في نقصان على أنّ الخسر والخسران بمعنى مثل الكفر والكفران ومعناه النقصان وذهاب رأس المال فإنّ رأس المال / [٣٠١ ظ] في حقّ جنس الإنسان هو نفسه وعمره وفي قوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ مبالغاة بالتأكيد بـ"إنّ" وبـ"الجملة الاسميّة" وبـ"اللام" في ﴿لَفِي خُسْرٍ﴾ وبكلمة في الدّالة على إحاطة الخسران إشارة إلى أنّ الخسر بمعنى الخسران كالكفر بمعنى الكفران.^{٢٠} قوله (في) مساعيههم وصرف أعمارهم في مطالبهم) إشارة إلى أنّه لا يخلو منه إنسان ولو لم يكن له غير صرف عمره كفاه^{٢١} كما قيل: زيادة المرء في دنياه نقصان. قوله (والتعريف) يعني في الإنسان (للجنس) والجنس شامل للاستغراق هنا بقرينة الاستثناء قوله (والثّكنين) أي: التّونين في خسر (للتّعظيم) إذ المراد خسر عظيم ويجوز أن يكون للتّونين أي: نوع من الخسران غير ما يعرفه الإنسان. قاله شيخ زاده والشّهاب.^{٢٢}

وسبب نزولها: أنّ الكفّار كانوا يؤذون النّبّيّ صلّى الله عليه وسلّم وأصحابه. وكانوا يقولون: ما يعرف أهل دين أشقى وأخسر من أصحاب محمّد عليه السّلام. وقال أبو الليث: "إنّ أبا بكر رضي الله عنه لما أسلم قالوا: خسرّت يا أبا بكر حين تركت دين آبائك. فقال أبو بكر رضي الله عنه: ليس الخسارة في قبول الحقّ وإنّما الخسارة في عبادة الأوثان التي لا تسمع ولا تبصر ولا تغني عنكم شيئاً."^{٢٣} فأنزل الله هذه السّورة وبيّن فيها بأنّ الخاسر من يكون مخالفاً لمحمّد عليه السّلام ودينه. لا من يكون موافقاً معه ومؤمناً به. فعلى هذا المراد من الإنسان هنا الكافر بدليل أنّه تعالى استثنى المؤمنين منه استثناءً منقطعاً.

فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (فإنّهم) أي: الذين آمنوا وعملوا الصّالحات (اشتروا) الآخرة بالدّنيا ففازوا بالحياة الأبديّة والسّعادة السّرمديّة) أي: الدّائمة والباء "في" بالدّنيا" داخله على المتروك بقرينة ما بعده قوله ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ "بيان لتكميلهم لغيرهم أي: وصّى يعني أمر^{٢٤} بعضهم بعضاً بالأمر.^{٢٥} (الثّابت الذي لا يصحّ إنكاره / [٣٠٢ و] من اعتقاد أو عمل) "وفعل ماض معطوف على ماض قبله وكذا قوله ﴿وتواصوا بالصّبر﴾ وليس بأمر.^{٢٦} ولو كان أمراً لجاز الوقف قبله وليس في هذه السّورة وقف.

^{١٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٩/٨. | ق - قاله الخليلي... قاله شيخ زاده.

^{٢٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٧٩/٨.

^{٢١} أ: لكفاه.

^{٢٢} حاشية شهاب الدين، ٣٩٦/٨. | ق - والشّهاب.

^{٢٣} تفسير أبي الليث السمرقندي، ٥٠٨/٣.

^{٢٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يعني أمر".

^{٢٥} تفسير أبي السعود، ٥٧٣/٥.

^{٢٦} تفسير الكواشي، و. ٤٠١ ظ.

قاله أبو السّعود وصاحب الكواشي.^{٢٧} "والتّوصية المبالغة في الأمر كما قال الله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [الشورى، ١٣/٤٢]." كما قاله حافظ الدّين أحمد بن محمود النّسفي في كشف الأسرار على المنار.^{٢٨}

﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ قوله (عن المعاصي أو على الحقّ) "متعلّقان بـ"الصّبر" وفيه إشارة إلى استعماله بـ"عن" و"على".^{٢٩} قاله الشّهاب. وقال الشّيرانشي: "أقول^{٣٠} وذلك لأنّه كما أنّ الصّبر عن المعاصي مطلوب كذلك الصّبر على فعل الخيرات مطلوب والحقّ يشمل على جميع فعل الخيرات وترك المعاصي.^{٣١}" انتهى.^{٣٢}

قوله (أو ما يبلو الله به عباده) "أي: يبتليهم من المصائب معطوف "على الحقّ" والمعنى حينئذ كقوله ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ﴾ إلى قوله ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة، ١٥٥/٢] قوله (وهذا) يعني عطف قوله ﴿وتواصوا بالحقّ وتواصوا بالصّبر﴾ على ما قبله لا عطف قوله ﴿وتواصوا بالصّبر﴾ وحده لأنّ ما بعده ياباه كما لا يخفى.^{٣٣} (من عطف الخاصّ على العامّ) قوله (للمبالغة) في تشريفه حيث جعل لشرفه كأنّه جنس^{٣٤} آخر كما في عطف جبرائيل على الملائكة عليهم السّلام. قوله (إلا أن يخصّ العمل بما يكون مقصوداً على كماله) أي: كمال العامل أو الإنسان يعني أنّ التّواصي بالأمرين ليس مقصوداً على كماله بل لإكمال الغير أيضاً. "قاله شهاب الدّين والسّعدي.^{٣٥}

قوله (ولعلّه سبحانه إنّما ذكر سبب الرّبح) وهو الأمور الأربعة: الإيمان والعمل الصّالح والتّواصي بالحقّ والتّواصي بالصّبر (دون) سبب (الخسران اكتفاء ببيان المقصود) فإنّ المقصود الأصليّ بيان سبب الرّبح فإنّ جانب الرّحمة أرجح، أو فإنّه تعالى لما استثنى من اتّصف بهذه الأربعة عن الكون في خسر أشعر بذلك [٣٠٢ ظ] كون الأوصاف الأربعة علّة للاستثناء المذكور وسبباً لربح من استثنى وفي جانب الخسران اقتصر على ذكر الحكم وهو الخسر ولم يذكر سببه فلمّا اتّجه طلب الفرق بينهما تصدّى في بيان الفرق بأنّ المقصود الأهمّ الفوز بالسّعادة الأبديّة، وهو معرفة أسبابه بخلاف الخسر ومعرفة أسبابه فإنّه لا يتعلّق به

^{٢٧} ق - وتواصوا بالصّبر وليس بأمر ولو كان أمراً لجاز الوقف قبله وليس في هذه السورة وقف قاله أبو السّعود وصاحب الكواشي.

^{٢٨} كشف الأسرار شرح المصنف على المنار للنسفي، ١/١٥٥. | ق - "والتّوصية المبالغة في الأمر كما قال الله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾" كما قاله حافظ الدّين أحمد بن محمود النّسفي في كشف الأسرار على المنار.

^{٢٩} حاشية شهاب الدّين، ٨/٣٩٥.

^{٣٠} ق - قاله الشّهاب وقال الشّيرانشي أقول.

^{٣١} حاشية الشّيرانشي، و. ١٩٢ ظ.

^{٣٢} ق - انتهى.

^{٣٣} حاشية شهاب الدّين، ٨/٣٩٦. | ق - كما لا يخفى.

^{٣٤} ع - جنس، صح هامش.

^{٣٥} حاشية السّعدي، و. ٣٧٠ ظ. | ق - أيضاً قاله شهاب الدّين والسّعدي.

قصدُ قاصدٍ فاكتفى ببيان المقصود فصرح ببيان أسباب الفوز ولم يتعرّض بغير المقصود مع أنّ التصريح المذكور يتضمّن الإشعار بأنّ أسباب الخسران ما هي من حيث أنّه لما علّق الفوز^{٣٦} بهذه الأوصاف الأربعة أشعر ذلك أنّه عند انتفائها ينتفي الفوز بالمطلوب وهو الخسران. كما روي عنه عليه السلام أنّه قال: "النّاس رجلان عالم ومتعلّم وسائر النّاس همج لا خير فيهم".^{٣٧} صرح عليه السلام بأنّ من لا علم له حتّى يعمل بمقتضى علمه ثمّ لم يكن متعلّمًا بتوصية غيره فهو همج لساقط^{٣٨} عن درجة الإنسانيّة وهذا التصريح بما أشعر به سابق كلامه، وأيضا تعداد مسالب أهل العيب والتقصير ينافي مقتضى الكرم فلذلك لم يفصل أسباب الخسران.^{٣٩} وهذه الآية فيها وعيد شديد من حيث دلالتها على أنّ الإنسان لا ينجو من الخسران بتكميل خاصّة نفسه بل لا بدّ معه من الاهتمام بشأن غيره بنصيحته وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وكثر التواصي لتضمّن الأوّل الدّعاء^{٤٠} إلى الحقّ والثاني الثبات عليه أو الأوّل الأمر بالمعروف والثاني النهي عن المنكر. قاله شيخ زاده.^{٤١}

قوله (وإشعاراً) منكرًا عطف على قوله "اكتفاء" وعطفه عليه بـ"الواو" وإشعار بعدم تراحم النكات (بأنّ ما عدا ما) أي: بأنّ غير الإيمان والعمل الصّالح والتواصي بالحقّ والتواصي بالصّبر (لفظ عدّ)^{٤٢} ماض مجهول من التّعداد / [٣٠٣و] أو بمعنى^{٤٣} الاعتبار صفة لفظ ما الذي أضاف إليه لفظ "عدّ" أو هو صفة ما الذي اسم "إنّ" وخبره قوله (يؤدّي) والضّمير المستتر فيه عائد إلى اسم إنّ (إلى خسر ونقص حظّ) وقوله "إلى خسر ونقص حظّ" يشعر بوجه دفع الأشكال الذي أشرنا إليه فيما سبق فتأمل.^{٤٤} قوله (أو تكثرًا) عطف على قوله "اكتفاء" وعطفه عليه بـ"أو" إشعار باستقلاله في العلّة. قاله الشيرازي.^{٤٥} قوله (فإنّ الإيهام في جانب الخسر كرم) لأنّه ترك تعداد مثالهم والإعراض عن مواجهتهم به.

^{٣٦} ق - يتضمن الإشعار بأن أسباب الخسران ما هي من حيث أنّه لما علّق الفوز.

^{٣٧} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٢/٢٠٧.

^{٣٨} أ - أي: ساقط.

^{٣٩} ق - وهذا التصريح بما أشعر به سابق كلامه وأيضا تعداد مسالب أهل العيب والتقصير ينافي مقتضى الكرم فلذلك لم يفصل أسباب الخسران.

^{٤٠} أ ق: الدّعاء.

^{٤١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٨٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٤٢} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "لفظ عدّ" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٤٣} أ: بمعنى.

^{٤٤} ق - وقوله "إلى خسر ونقص حظّ" يشعر بوجه دفع الأشكال الذي أشرنا إليه فيما سبق فتأمل.

^{٤٥} انظر: حاشية الشيرازي، و. ١٩٤-١٩٤ ظ. | ق - قاله الشيرازي.

قوله (عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "من قرأ سورة العَصْرِ غفر الله له وكان ممن تواصي بالحق وتواصى بالصبر.") "حديث موضوع." قاله الشَّهاب.^{٤٦}

تمّ ما يتعلّق بسورة العصر بحمد الله والصّلاة على الذي أنزلت عليه سورة العصر.

^{٤٦} حاشية شهاب الدين، ٣٩٦/٨. | ق - حديث موضوع قاله الشَّهاب.

سورة الهمزة [١٠٤]

مَكِّيَّة، وآيها تسع.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَيْلٌ﴾ أي: خزي وعذاب أو هلاك أو وادٍ في جهنم وهو مبتدأ وخبره ﴿لِكُلِّ هُمَزَةٍ﴾ أي: عذاب ثابت لكل هامز كاسر أعراض الناس متعود له فإن قيل: ﴿ويل﴾ نكرة والنكرة لا يبتدأ بها فما وجه الرفع؟ فقل: النكرة إذا قربت من المعرفة صلح الابتداء بها نحو: ^١ "خير من زيد ورجل من بني تميم" و"رجل في الدار قائم". وكذلك "ألف الاستفهام" مستهلة للابتداء بالنكرة نحو قولك: أمنتلك أبوك؟ ^٢ وقال بعضهم: ﴿ويل﴾ معرفة لأنه اسم وادٍ في جهنم.

وقال في شرح اللب ذكر صاحب الإقليد: في هذا المقام وجها آخر، وهو أن التنوين فيه بمنزلة الصفة لأنه للتعظيم والتفخيم ومن دأبهم إنهم إذا أرادوا غاية المبالغة في وصف شيء يؤتونه منكراً ^٣ غير موصوف إيدانا بأنه قد بلغ مبلغا تقاصرت العبارات عن الإحاطة بكنهه والاحتراز على وصفه كما قال تعالى ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة، ٢/٢] أي: هدى لا يكتنه كنهه وما نحن بصدده [٣٠٣ ظ] وهو موضع للتفخيم، لأن هذا المثل يضرب ^٤ في ظهور مخايل الشر وأمارته والتقدير شر عظيم لا يحيط بكنهه الوصف. "أهر ذا ناب؟" قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التفسير التنبه. ^٥

قال في حاشية الكشف: أصل كل أن يضاف إلى الجمع كأفعل التفضيل يقال: أكرم رجل أي: أكرم الرجال فكأنه قيل: النفوس فقوله "كل نفس" في حكم المعرفة لأنه وقع موقع المعرفة. انتهى. وقال ابن عادل في تفسير اللباب نقلا عن ابن الخطيب: "فإن قيل: لم قال تعالى هنا: ﴿ويل﴾ منكراً، وقال: في موضع آخر: ﴿ولكم الويل﴾ معروفاً؟ فالجواب: إن ثمة قالوا: ﴿يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء، ١٤/٢١] فقال الله عز وجل: ﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ﴾ [الأنبياء، ١٨/٢١] وههنا نكر، حتى لا يعلم كنهه إلا الله. ^٦ انتهى.

^١ أ + رجل.^٢ ق - فإن قيل... أبوك؟.^٣ أ ق: منكراً. (وهذا هو الصحيح)^٤ ق: يقاصرت.^٥ أ - يضرب.^٦ التنبه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٢١.^٧ تفسير الكبير للرازي، ٩١/٣٢؛ انظر: اللباب لابن عادل، ٤٩٠/٢٠.

ف قوله تعالى ﴿لَمْزَةً﴾ بدل ﴿همزة﴾ (الهمزة الكسر كالهزم) يقال: هزم الجيش إذا غلبوا (واللّمْز الطّعن كاللّهن) أي: الخلط قوله (فشاعا) أي: ظهر الهمز واللّمْز في كونهما (في) معنى (الكسر في أعراض النَّاس والطّعن فيهم) أي: في أعراضهم أو في النَّاس إشارة إلى أنّ كونهما في هذين المعنيين على سبيل الاستعارة لأنّه لا يتصوّر الكسر والطّعن الحقيقيّ إلّا في الأجسام ثم صار حقيقة عرفيّة فيه، لكن ﴿الهمز﴾ "في كسر العرض في الحضور و﴿اللّمْز﴾ في الغيبة كما في المهدّب. ويناسبه أصل معنيهما ولذا جمعنا ولو لم يفرق بينهما كما لم يفرّق العلامة الرّمخشريّ^٨ وتبعه البيضاويّ فهو لعلّه بمنزلة كلّ فرد فرد كزّر مبالغة في الإحاطة.^٩ "و'التّاء' فيهما للمبالغة في الوصف كالتّي في رواية ودراية وعلامة." كذا في تفسير العصام والروشنّي.^{١٠} فحيثنذ يكون ذكر "التّاء" فيهما تأكيدا للمبالغة كما أنّ "التّاء" في "الملائكة" تأكيد للجمع.

قوله (وبناء فُعلة) بضمّ الفاء وفتح العين (يدلّ على الاعتقاد) أي: على العادة المستمرة "يريد أنّ الهمزة واللّمْزة بمعنى الهامز واللامز الذي اعتاد الهمزة."^{١١} قوله (فلا يقال ضحكة ولعنة إلّا للمكثر المتعود) [٣٠٤و] "ينتقض بـ﴿الحطمة﴾ فإنّها أطلقت على النّار وليس الحطم عادتها بل طبيعتها وفيه أنّ كونه طبيعيّا لا ينافي كونه عادة إذ العادة على ما في القاموس^{١٢} الدّيدن والشّأن والخاصّيّة وهو يعمّ الطّبيعيّ وغيره وأشار المصنّف إلى ذلك في تفسير 'الحطمة' فلا تغفل." قاله الشّيرانشيّ والخلخاليّ.^{١٣}

قوله (وقرئ "هُمزة لمزة" بالسّكون) أي: بسكون الميم فيهما (على بناء المفعول) "أي: على البناء الذي وضع لمعنى مفعول كما." قاله الشّهاب نقلا عن ابن قتيبة.^{١٤} (وهو) أي: الهمزة بسكون الميم (المسخرة) قوله (الذي يأتي بالأضاحيك) صفة كاشفة للمراد بالمسخرة بالفتح. قوله (ويضحك منه) أي: من المسخرة (ويُشتم) بصيغتي المجهول وهذا أصل وضعه ثم غمّ لكلّ من يكثر الغيبة وإن لم يكن كذلك ولا يلزم أن يكون هذا بمحضر منه:

فقد أجلك من يُرضيك ظاهره وقد أطاعك من يعصيك مستترا.^{١٥}

فلا يرد ما ذكر ينافي نزول الآية في الرّجلين اللّذين ذكرهما المصنّف في بيان سبب نزولها والمورد سعدي جلبيّ حيث قال: وأنت خبير بأنّ هذه القراءة يأبى عن نزولها في إحدى الرّجلين لأنّهما كانا من أشراف قريش ولم يكونا ممّن يضرب ويشتم على السّخرية.^{١٦} (ونزولها في الأخنس بن شريق) "بفتح الشّين

^٨ انظر: الكشف للزمخشري، ٤٢٨/٦.

^٩ تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٣.

^{١٠} حاشية الروشنّي، و. ١٣٤ ظ.

^{١١} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "همز" (ص ١٧٠٨)؛ حاشية الشّيرانشي، و. ١٩٤ ظ.

^{١٢} أ: على في القاموس.

^{١٣} حاشية الخلخالي، و. ٧٢ ظ.

^{١٤} حاشية شهاب الدين، ٣٩٧/٨.

^{١٥} المتحلّ للثعالبي، ٢٤/١.

^{١٦} حاشية السعدي، و. ٣٧٠ ظ.

المعجمة بزنة فعيل اسمه أبي بن عمرو الثَّقَفِيُّ حليف بني زهرة ولقبه به أبو سفيان لما رجع بني زهرة عن بدر ثم أسلم وكان من المؤلفة على ما صححه ابن حجر في الإصابة وهو يقتضي أن لا يصح ما ذكره المصنف لقوله «لينبذ في الحطمة». قاله شهاب الدين.^{١٧} (فإنه) أي: الأخنس (كان مغتاباً) أي: كثير الغيبة.

قوله (أو في الوليد بن المغيرة واغتيابه) أي: اغتياب الوليد عطف على الأخنس قوله "مغتاباً" بالكسر كمنحار بمعنى كثير الغيبة. وقوله "واغتيابه" بالجر معطوف على الوليد. (رسول الله صلى الله عليه وسلم) [/٣٠٤ظ] قاله الشهاب.^{١٨}

قوله تعالى «الَّذِي جَمَعَ مَالاً» (بدل من كل) أي: بدل الكل من الكل كأنه قيل: ويل للذي جمع مالا. "واختير"^{١٩} أن يكون بدل البعض من الكل على تعميم كل للمؤمن والكافر. قاله محمد التفسير.^{٢٠} (أو ذم منصوب) أي: ذم الذي جمع مالا (أو مرفوع) "بتقدير هو الذي جمع مالا". وعلى التقادير فهو وصف معنوي له وإنما وصفه الله بهذا الوصف لأنه يجري مجرى السبب للهمز واللمز من حيث أنه أعجب بنفسه بما جمع من المال وظن أن كثرة المال سبب لعز المرء وفضله، فلذلك استنقص غيره ولم يجعله وصفاً نحوياً لكل لأنه نكرة والنكرة وإن تخصصت بالإضافة إلى النكرة لا يصح توصيفها بالموصولات. قاله شيخ زاده.^{٢١} (وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي) جمع (بالتشديد) أي: بتشديد الميم (للتكثير) أي: لكثرة الجمع وتعدده بأن جمع من ههنا في أزمنة متعددة متطاولة فإن جمع المخفف إنما يدل على مجرد صدور الجمع منه ولا يدل على تعدد وقوعه وتكرره وأما جمع المشدد فإنه يدل على كثرة الجمع وتعدده.

«وَعَدَّه» قوله (وجعله) أي: المال الذي جمعه (عُدَّة) أي: مهيتاً وحاضراً (للتنازل) أي: لنوازل الدهر من المصائب النازلة على الناس كما يقال: الدرهم الأبيض لليوم الأسود إشارة إلى أن وعدده يتعدى إلى المفعولين، وإشارة إلى^{٢٢} وعدده يكون بمعنى الإحضار. كما قال الخليلي: "العُدَّة ما يُهيأ للحوادث وهو الذخيرة."^{٢٣} قال شهاب الدين: قوله "عُدَّة" بضم العين المهملة وتشديد الدال المهملة المفتوحة أي: "معدداً ومدخراً."^{٢٤} انتهى. قوله (أو عُدَّة مرة بعد أخرى) إشارة إلى أن قوله «وعدده» يجيء تارة بمعنى الإحصاء

^{١٧} حاشية شهاب الدين، ٣٩٧/٨.

^{١٨} حاشية شهاب الدين، ٣٩٧/٨.

^{١٩} أ ق: وأجيز. (وهذا هو الصحيح).

^{٢٠} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٧٤ظ.

^{٢١} حاشية الشيخ زاده، ٦٨٢/٨.

^{٢٢} أ + أن.

^{٢٣} حاشية الخليلي، و. ٧٢ظ.

^{٢٤} حاشية شهاب الدين، ٣٩٧/٨.

على أن يكون مأخوذاً من العدد وهو الإحصاء (ويؤيدّه) أي: يؤيدّ^{٢٥} التفسير الثاني سواء كان ﴿وعدده﴾ بمعنى ضبط عدده كما هو الظاهر^{٢٦} أو كان ﴿وعدده﴾ بمعنى عدّة.

(أنه قرئ ﴿وَعَدَدُهُ﴾ على فكّ الإدغام) وتأييده بهذه القراءة على [٣٠٥] أن يكون العدد اسماً مضافاً إلى ضمير عائد إلى المال بمعنى مقدار المعدود وانتصابه بالعطف على قوله ﴿مالاً﴾. "فالمعنى: ﴿الذي جمع مالا﴾ وضبط عدده وأحصاه على أن يكون جمع عدد المال عبارة عن ضبط عدده وكناية عن كثرته. وقيل: ﴿وعدده﴾ بفكّ الإدغام فعل ماض اتصل به الضمير^{٢٧} المنصوب بمعنى وعدّه فيكون معطوفاً على ﴿جمع﴾. وعلى التقديرين تؤيدّ قراءة التخفيف أن عدده بالتشديد مأخوذاً من العدّ. "بمعنى الإحصاء. قاله شيخ زاده.

قوله^{٢٨} ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ استئناف أو جملة حالية من المنوي في ﴿جمع﴾ وتقدير الاستئناف أنّه لما قيل: ﴿جمع مالا وعدده﴾ فكأنّه قيل: ما باله يجمع ويهتمّ به ويترك بسبب الاستعداد لما بعد الموت؟ فقول: أنّه لرؤيته في أنّ الحياة والسلامة من الأمراض والآفات تدور على مراعات الأسباب الظاهرة بحسب حقيقة أنّ المال سبب خلوده في الدنيا حتّى إن مات نابت نائبة يتداركها بالمعالجات المناسبة لدفعها فأحبّه كما يحبّ مُسَبِّئُهُ وهو الخلود في الدنيا وتقدير المعنى على تقدير كون الجملة حالية قريب من هذا التقدير. قاله شيخ زاده.^{٢٩}

قوله (تركه خالداً في الدنيا) أي: صيره ماله خالداً أي: ماكثاً مكثاً طويلاً في الدنيا لأنّ مدّخراته وتداركه لمثله وبناء وغرسه مقتضى لذلك "صرّح صاحب التسهيل: ^{٣٠} بكؤن ترك المتعدّي إلى مفعولين بمعنى صير ويحتمل أن يكون فاعل أخلد الحاسب ومفعوله المال^{٣١} أي: يظنّ أن يحفظ ماله أبداً. "قاله عصام الدين.^{٣٢} قوله (فأحبّه) أي: أحبّ صاحب المال بالمال (كما يحبّ الخلود) إشارة إلى أنّ قوله ﴿يحسب أنّ ماله أخلده﴾ استئناف. قوله (أو حبّ المال أغفله عن الموت) إشارة إلى أنّه يجوز أن يكون قوله ﴿يحسب أنّ ماله أخلده﴾ كناية عن أنّ حبّ المال أغفله عن الموت أو إشارة [٣٠٥] إلى أنّ أو حبّ

^{٢٥} ق - يؤيد.

^{٢٦} ق - كما هو الظاهر.

^{٢٧} أ: ضمير.

^{٢٨} حاشية الشيخ زاده، ٦٨٢/٨ - ٦٨٣. | ق - وقيل: وعدده... قوله.

^{٢٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٨٣/٨. | ق - حتى إن مات... قاله شيخ زاده.

^{٣٠} انظر: تسهيل الفوائد لابن مالك، ص ٨٤.

^{٣١} ق - مقتضى لذلك صرح صاحب التسهيل يكون ترك المتعدّي إلى مفعولين بمعنى صير ويحتمل أن يكون فاعل أخلد الحاسب ومفعوله المال.

^{٣٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٤. | ق - قاله عصام الدين.

المال أخلده ناظر إلى قوله "أو عدّة مرة بعد أخرى" كما يكون قوله "تركه خالدا في الدنيا" ناظرا إلى قوله "وجعله عدّة للنوازل".^{٣٣}

قوله (أو طول أمله) أي: تمنّاه (حتّى حسب) ذو المال (أنّه) أي: المال (مخلّد) بكسر اللّام المشدّدة^{٣٤} على صيغة اسم الفاعل عطف على "أغفله" إذا كان ماضيا من التّطويل ويصحّ أن يكون مصدرا من طول الأمل على العطف على أوجب المال وهو مصدر من الحبّ فيقدّر خبره تقديرا أي: وطول الأمل أغفله عن الموت. "وإشارة أيضا إلى أنّه يجوز أن يكون كناية عن أنّ من أحبّ المال طول أمله حتّى حسب أنّه مخلّد فعمل عمل من لا يظنّ الموت وهذه التّوجيهات كلّها غير التّوجيهات التي ذكرها العلامة.^{٣٥} وليس في شيء منها استعارة كما ظنّ. وقيل: ففيه استعارة تمثيلية^{٣٦} يدلّ على ما ذكرنا إدخال كلمتي 'حتّى' و'الفاء' في قوله 'حتّى حسب' وفي قوله 'فعمل عمّل من'.^{٣٧} قاله محمد التّفسيري.^{٣٨}

قوله^{٣٩} (فعمل عمل من لا يظنّ الموت) "من مثل تشييد البنيان الموقف بالصّخر والآجرّ وغرس الأشجار وكرى الأنهار." قاله السّعدي.^{٤٠} "ثمّ الظّاهر من تقييد قوله 'فعمل' بقوله 'من لا يظنّ الموت مع أنّ ما بعد حتّى غاية لقوله 'أو طول أمله' فقط ويمكن توجيهه على تقدير أن يكون غاية لقوله 'أغفله عن الموت'.^{٤١} قاله محمد التّفسيري.

(وفيه) أي: في قوله ﴿يحسب أنّ ماله أخلده﴾ على الوجوه الثلاثة كلّها لا على ما عدا الأوّل (تعريض) أي: في تهديد من يحسب أنّ ماله أخلده بالويل والهلاك (بأنّ المخلّد) على صيغة اسم فاعل "في الحياة الأبديّة الأخرويّة والتّعيم المقيم من الجنّة (هو السّعي للأخرة) والعمل الصّالح، وأمّا المال فما أخلده أحدا في الحياة الأبديّة والتّعيم المقيم لكونه فانيا غير مخلّد والمخلّد لا يكون إلّا ماله الخلود." وهو السّعي للأخرة. قاله الخليلي قال شيخ زاده.^{٤٢} وإنّما قال تعالى ﴿أخلده﴾ ولم يقل / [٣٠٦] "يخلده" لأنّ المراد أنّ هذا الإنسان يحسب أنّ المال ضمن له الخلود وأعطاه الأمان من الموت فكأنّه حكم قد فرّغ منه ولذلك

^{٣٣} ق - أو إشارة إلى أن أو حب المال أخلده ناظر إلى قوله "أو عدّة مرة بعد أخرى" كما يكون قوله "تركه خالدا في الدنيا" ناظرا إلى قوله "وجعله عدّة للنوازل".

^{٣٤} ق - بكسر اللّام المشدّدة.

^{٣٥} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٢٩/٦.

^{٣٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "وقيل: ففيه استعارة تمثيلية".

^{٣٧} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٧٤ ظ.

^{٣٨} ق - إذا كان ماضيا...قوله.

^{٣٩} حاشية السّعدي، و. ٣٧١ و.

^{٤٠} حاشية محمد التّفسيري السيّاسي، و. ٧٤ ظ-٧٥ و. | ق - من مثل تشديد...قاله محمد التّفسيري.

^{٤١} حاشية الخليلي، و. ٧٢ ظ؛ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٨٣/٨. | ق - قاله الخليلي قال شيخ زاده.

ذكره بلفظ الماضي. قال الحسن: ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه كالموت، ونعم ما قال. انتهى.^{٤٢}

قوله ﴿كَلَّا﴾ (ردع عن حسابانه) أي: زجر عن ظنّ كل همزة لمزة الذي جمع مالا. "قيل: الأظهر أنّه ردع عن الهمزة واللمزة وفيه أنّ الأظهر حيثنذ كان ذكره هنا على أنّ الحسابان بالردع أليق وأحقّ كما لا يخفى." قاله الخليلي.^{٤٣} قوله^{٤٤} ﴿لَيُنْبَذَنَّ﴾ جواب قسم مقدّر والجملة استئناف مبين لعلّة الردع أي: والله (ليطرحنّ) الحاسب.

سوق كلامه يقتضي أن يكون ضمير ﴿لَيُنْبَذَنَّ﴾ للحاسب.^{٤٥} وقيل: لك أن تردّ إلى كلّ من الهمزة واللمزة ويؤيده أنّه قرئ "لَيُنْبَذَنَّ" بالتشديد.^{٤٦} أقول فيه بحث فإنّ ضمير "لَيُنْبَذَنَّ" للمال وذوويه على ما صرح به الكشاف والكواشي حيث قال: قرئ: "لَيُنْبَذَنَّ" أي: هو وماله. هذا وفيهما أنّه قرئ "لَيُنْبَذَنَّ" بضمّ الدال المعجمة جمعا أي: هو وأنصاره وأصحابه.^{٤٧} أقول هذا إنّما يتمّ لو قرئ "لَيُنْبَذَنَّ" بالجمع و"عده" بالتخفيف فافهم. وفي الكشاف: إنّ قرئ: "لَيُنْبَذَنَّ" على البناء للفاعل.^{٤٨} أقول فالفاعل حيثنذ "هو الله" تعالى ويحتمل أن يكون الفاعل "المال المجموع" على الإسناد المجازي والله أعلم. و"الهمز" و"اللمز" في ضمن "الهمزة" و"اللمزة" والأقرب بحسب المعنى الأول وبحسب اللفظ الأخير. قاله الشيرازي.^{٤٩}

﴿فِي الْحُطْمَةِ﴾ (في النار التي) قوله (من شأنها أن تحطم) أي: تكسر (كلّ ما يطرح فيها) إشارة إلى أنّ الحطم أي: الكسر^{٥٠} طبيعة لها لكن لا كما قاله الطبيعيون بل بإرادة الله ذلك منها وكونها كذلك من أجل ﴿أَنَّ الْحُطْمَةَ﴾ هي النار التي من شأنها أن^{٥١} كان جزاء الهمزة فإنّ بناء فعلة كما أفاده المصنّف يدلّ على الاعتياد فصار [٣٠٦ظ] الهمزة واللمزة بسبب الاعتياد كأنّهما طبيعتان للهامز^{٥٢} وأيضا الهمزة واللمزة هو الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم فصارت الحطمة جزاء لهما لأنّ

^{٤٢} ق - قال الحسن ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه كالموت ونعم ما قال انتهى.

^{٤٣} حاشية الخليلي، و. ٧٢ظ.

^{٤٤} ق - قيل: الأظهر أنّه ردع عن الهمزة واللمزة فيه أنّ الأظهر حيثنذ كان ذكره هنا على أنّ الحسابان بالردع أليق وأحقّ كما لا يخفى قاله الخليلي قوله.

^{٤٥} وردت هذه العبارة بشكل "للمال" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "للحاسب" كما وردت في حاشية الشيرازي.

^{٤٦} وردت هذه العبارة بشكل "بالتثنية" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "بالتشديد" كما وردت في حاشية الشيرازي.

^{٤٧} الكشاف للزمخشري، ٤٢٩/٦؛ انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠١ظ.

^{٤٨} انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٢٩/٦.

^{٤٩} حاشية الشيرازي، و. ١٩٦-١٩٦ظ. | ق - سوق كلامه... قاله الشيرازي.

^{٥٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: الكسر."

^{٥١} ق - لكن لا كما قاله الطبيعيون بل بإرادة الله ذلك منها وكونها كذلك من أجل أنّ الحطمة هي النار التي من شأنها أن.

^{٥٢} أ + اللامز.

الحطم^{٥٣} جزء كسر الأضلاع وأيضاً^{٥٤} كما أنّ الهامزة واللامزة يأكل لحوم المغتاب له فكذلك الحطمة تأكل لحوم المغتاب^{٥٥} على صيغة اسم فاعل. قاله محمد التفسير^{٥٦}.

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطْمَةُ﴾ (ما النار التي لها هذه الخاصية) التي تكسر بما يطرح فيها أي: لا تدرك يا محمد حقيقتها. "لتهويل أمرها ببيان أنّها ليست من الأمور التي تنالها عقول الخلق." كذا في تفسير أبي السعود^{٥٧}. قوله ﴿نَارُ اللَّهِ﴾ (تفسير لها) أي: بيان للحطمة وخبر للمبتدأ المحذوف أي: هي نار الله. قوله ﴿الْمُوقَدَةُ﴾ نعت للنار (التي أوقدها الله تعالى) قوله (وما أوقده^{٥٨} لا يقدر غيره أن يطفئه^{٥٩}) أي: يخمدته إشارة إلى أنّ "إضافة النار" إلى "الله" تفيد التعظيم. قوله ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتَدَةِ﴾ نعت للنار. قوله (تعلو أوساط القلوب وتشتمل عليها) إشارة إلى أنّ معنى الفؤاد وسط القلب ويستعمل بمعنى القلب نفسه. قوله (وتخصيصها) أي: تخصيص الأفتدة (بالذكر لأنّ الفؤاد ألطف ما في البدن وأشدّه) أي: أشدّ البدن (تألماً أو لائنه) أي: الأفتدة، وتذكير ضمير الأفتدة باعتبار الخبر وهو (محلّ العقائد الزائغة) أي: الفاسدة (ومنشأ الأعمال القبيحة) "أو لأنّ كثير^{٦٠} أعراض الناس كان مؤلماً لأفتدة الناس فتحرق النار أفندتهم جزاء وفاقاً لما فعلوا كذا قيل: ^{٦١} أو لأنّ الاطلاع على الأفتدة التي هي في أوساط أجواف الأبدان يستلزم الاطلاع على جميع البدن فجعل الاطلاع على الأفتدة إشارة إليه وكناية عنه." قاله الشيرانسي^{٦٢}.

﴿إِنَّهَا﴾ أي: النار^{٦٣} ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على أصحاب^{٦٤} الأفتدة أو على كلّ همزة لمزة ﴿مُؤَصَّدَةً﴾ (مطبقة من أوصدت الباب إذا أطبقته) أي: أغلقته (قال) الشاعر: (تحنّ) بفتح التاء وكسر الحاء المهملة والنون^{٦٥} بمعنى^{٦٦} [٣٠٧] (إلى أجبـال) جمع الجبل ومضاف إلى^{٦٧} (مكة ناقتي) ومن دُونِهَا أبواب صنعاء مؤصّده^{٦٨} مطبقة أي: مغلقة^{٦٩}.

^{٥٣} أ - لهما لأن الحطم، صح هامش.

^{٥٤} ق - فإن بناء فعلة... وأيضاً.

^{٥٥} حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٧٥.

^{٥٦} ق - قاله محمد التفسير.

^{٥٧} تفسير أبي السعود، ٥٧٥/٥.

^{٥٨} أ + الله.

^{٥٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "التي أوقدها الله تعالى قوله وما أوقده لا يقدر غيره أن يطفئه" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٦٠} ق - كثير.

^{٦١} ق - كذا قيل.

^{٦٢} حاشية الشيرانسي، و. ١٩٧-١٩٧ ظ. | ق - قاله الشيرانسي.

^{٦٣} أ - أي: النار، صح هامش.

^{٦٤} ق - أصحاب.

^{٦٥} ق - بفتح التاء وكسر الحاء المهملة والنون.

^{٦٦} أ - بمعنى.

﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ قوله (أي: موثّقين في أعمدة ممدودة) إشارة إلى أنّ قوله في ﴿عمد ممدّة﴾ حال من ضمير ﴿عليهم﴾ و"العمد" جمع "عمود" للتّكثير كـ"آدم" جمع "أديم" والأعمدة جهة^{٧٠} للقلّة و"العمد" بضمتين جمع "عمود" أيضا كـ"رسول" و"رسل" أو جمع "عماد" كـ"كتاب" و"كتب". قوله (مثل المقاطر) جمع "مقطرة" بالفتح وهي "جذع" كبير فيه خروق (التي تقطر) أي: تدخل (فيها) أي: في المقاطر (اللصوص) وغيرهم أي: يجعل كلّ بجانب آخر كقطر البغال يشدّ رأس بعضها إلى صغر بعض ليتنظم بالخرز (وقرأ الكوفيون غير حفص بضمتين) أي: بضمة العين والميم وذكر تفصيلها آنفا.^{٧١}

قوله (عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم: "من قرأ سورة الهمزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمّد وأصحابه.")^{٧٢} "حديث موضوع." قاله الشّهاب.^{٧٣}

تمّ ما يتعلّق بسورة الهمزة بحمد الله ربّ العزة.

^{٦٧} ق - ومضاف إلى.

^{٦٨} إصلاح المنطق لابن سكيّت، ص ١٦٠. | رواية إصلاح المنطق؛

تَحَنُّ إلى أَجْبَالٍ مَكَّةَ نَاقَتِي وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ.

^{٦٩} تفسير القرطبي، ٣٠٧/٢٢.

^{٧٠} أ: جمعه.

^{٧١} ق - وذكر تفصيلها آنفا.

^{٧٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٨٥/١٠.

^{٧٣} حاشية شهاب الدين، ٣٩٧/٨. | ق - قاله الشّهاب.

سورة الفيل [١٠٥]

مَكِّيَّة بالإجماع. وآيها خمس بالاتفاق.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ الاستفهام للتقرير على ما هو الظاهر من الكشف حيث قال: "والمعنى أنك يا محمد رأيت آثار فعل الله بالحبشة، وسمعت الأخبار به متواترة، فقامت تلك مقام المشاهدة".^١ (الخطاب) في ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ (لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَام) قوله^٢ (وهو) أي: الرّسول عليه السّلام (وإن لم يشهد تلك الواقعة) الحادثة العظيمة والحروب.^٣ وفي نسخة: "الْوَقْعَةُ" أي: "الحرب: صدمة بعد صدمة، والاسم: الْوَقِيعَةُ والواقعة". كذا في القاموس.^٤ جواب عما قيل ما وجه قوله ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ مع أن أصل الرؤية أن تكون بصرية^٥ أو المراد^٦ بالرؤية رؤية القلب وهي العلم وعبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا في القوة والجلاء للمشاهدة والعيان (لكن شاهد) عليه السّلام (آثارها) أي: علامات الواقعة (وسمع بالتواتر أخبارها) قوله [٣٠٧ظ] (فكأنه) عليه السّلام (رآها) أي: الواقعة إشارة إلى أن ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ استعارة تبعية أو مجاز مرسل^٧ والظاهر أنه لا منع عن الحمل على معنى الرؤية العلمية.^٨ قاله السعدي.^٩

(وإنما قال) تعالى ﴿كَيْفَ﴾ (ولم يقل ما لأن المراد تذكير ما) أي: الواقعة (فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله تعالى وقدرته وعزة بيته) تعالى (وشرف رسوله) "أو لأن كيف للسؤال عن حال الشيء ووصفه بخلاف ما فإنها للسؤال عن مفهوم اللفظ وما وضع له اللفظ وللسؤال عن ماهية الشيء، والمطلوب في المقام تذكيرها في الواقعة أي: فعل الله بأصحاب الفيل من الأحوال والوجوه الدالة على كمال علمه تعالى". قاله الشيرازي.^{١٠}

^١ الكشف للزمخشري، ٤٣٣/٦.

^٢ ق - قوله.

^٣ ق + يعني معركة كبرى.

^٤ ق - وفي نسخة: "الواقعة".

^٥ القاموس المحيط للفيروزآبادي، "وقع" (ص ١٧٧٢).

^٦ ق - والاسم الوقعة والواقعة كذا في القاموس جواب عما قيل ما وجه قوله ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ مع أن أصل الرؤية أن تكون بصرية.

^٧ ق: والمراد.

^٨ وقد وجدت زيادة على ذلك: "أو مجاز مرسل".

^٩ حاشية السعدي، و. ٣٧١.

^{١٠} حاشية السعدي، و. ٣٧١. | ق - والظاهر أنه لا منع عن الحمل على معنى الرؤية العلمية قاله السعدي.

^{١١} حاشية الشيرازي، و. ١٩٨ ظ-١٩٩ و. | ق - قاله الشيرازي.

قوله (فإنها) أي: الواقعة (من الإرهاصات) تعليل لكون هذه الواقعة فيها شرف للرّسول عليه السّلام وهي جمع الإرهاص وهو ما يتقدّم النبوة ودعوى الرّسالة ممّا يشبه المعجزة كالظلال الغمام له عليه السّلام وتكلم الحجر والمدر معه وقيل: الإرهاص هو التّرصّد يسمّي أموراً غريبة وقعت للنبيّ عليه السّلام لأنّ كلّاً منها يترصّد بمشاهدة نبوته. قوله (إذ روي) علّة لكون الوقعة من الإرهاصات (أنّها وقعت في السّنة التي وُلد) على صيغة المفعول^{١٢} (فيها الرّسول عليه السّلام) والأمر الخارق للعادة إذا ظهر من نبيّ قبل النبوة يسمّي إرهاصاً وإذا ظهر بعد النبوة يسمّي معجزة^{١٣} يكون للتأييد، وروي أنّ مولده عليه السّلام كان في ربيع الأوّل على الأشهر وقيل: في رمضان^{١٤} وذكروا أنّ الفيل أتى مكّة في المحرم وولادته عليه السّلام كانت بعد مجيئه بخمسين يوماً (وقصتها أنّ أبرهة) بفتح الهمزة وسكون الموحدة التّحتية وفتح الرّاء المهملة والهاء. قال السّهيلي: معناه بالحبشة الأبيض الوجه وهو مؤيد لقول من قال إنّ أبرهة هذا هو أبرهة^{١٥} (بن الصّباح) الحميري. والصّباح بفتح الصّاد المهملة وتشديد الباء الموحدة والحاء المهملة. (الأشرم).^{١٦} "وهو على ما في القاموس: قطع ما بين [٣٠٨ و] الأرنبة".^{١٧} قال الطّبي: "سمي أشرم، لأنّ أباه^{٢٠} ضربه بحربة فشرم^{٢١} أي: قطع^{٢٢} أنفه وجبينه".^{٢٣} "لكن في سيرة ابن هشام ما مختصره أنّ أبرهة نازع إرباط أي: التّجاشي على الحبشة في أرض اليمن وكان من جملة أتباع إرباط أوّلاً فتبارز فرغ إرباط الحربه فضرب أبرهة يريد يافوضه فوقعت الضّربة على جبهة أبرهة فشُرمت حاجبُه وأنفه^{٢٤} وعينه وشفته فبذلك سمّي أبرهة".^{٢٥} قاله محمد التّفسيّر^{٢٦}.

^{١٢} ق - على صيغة المفعول.

^{١٣} ق + حقيقة.

^{١٤} ق - وقيل: في رمضان.

^{١٥} ق - بفتح الهمزة وسكون الموحدة التّحتية وفتح الرّاء المهملة والهاء قال السّهيلي معناه بالحبشة الأبيض الوجه وهو مؤيد لقول من قال إنّ أبرهة هذا هو أبرهة.

^{١٦} ق - الحميري والصّباح بفتح الصّاد المهملة وتشديد الباء الموحدة والحاء المهملة.

^{١٧} انظر: حاشية شهاب الدين، ٣٩٨/٨. | ق + الحميري.

^{١٨} ق - وهو على ما في القاموس.

^{١٩} القاموس المحيط للفيروز آبادي، "شرم" (ص ٨٥٧).

^{٢٠} وردت هذه العبارة بشكل "إرباط" في نسخات ع أ ق ولعل صوابها "أباه" كما وردت في فتوح الغيب للطّبي.

^{٢١} ق - قال الطّبي سمي أشرم لأنّ إرباط ضربه بحربة فشرم.

^{٢٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: قطع".

^{٢٣} فتوح الغيب للطّبي، ٥٧٧/١٦.

^{٢٤} ق - لكن في سيرة ابن هشام... وأنفه.

^{٢٥} أ + الأشرم. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٦} حاشية محمد التّفسيّر السيّاسي، و. ٧٥ ظ.

قوله^{٢٧} (ملك) ماض أو بكسر اللام^{٢٨} اسم مضاف إلى (اليمن من قبل أصحمة) بكسر القاف وفتح الباء الموحدة^{٢٩} بمعنى الجانب والجهة وأصحمة بفتح الهمزة والصاد المهملة الساكنة والحاء والميم المفتوحين وبعدها تاء مضاف إلى^{٣٠} (النجاشي)^{٣١} وهو بكسر النون ثم جيم ثم ألف ثم شين معجمة ثم ياء تحتية مخففة اسمه صحمة^{٣٢}. كذا في القاموس^{٣٣}. علّم في الأصل ثم جعل لقباً لكل من ملك الحبشة وكان أمير الحبشة، (بنى) أبرهة (كنيسة بصنعاء) وهو بلد في اليمن. كذا في القاموس^{٣٤}.

(وسمّاها القُلَيْس) بضمّ القاف وفتح اللام المشددة وبعدها ياء مثناة تحتية ساكنة ثم سين مهملة على وزن قُبَيْط. كما في ديوان الأدب وقره باغي^{٣٥}. (وأراد) أبرهة (أن يصرف إليها) أي: إلى الكنيسة (الحاج فخرج رجل) من بني مالك بن كنانة فقعد) أي: قضى حاجته ونجسها (فيها) أي: الكنيسة ليلاً (فأغضبه ذلك) أي: صير قعود^{٣٦} الرجل بأبرهة غضباء (فحلف) أبرهة والله (ليهدم الكعبة فخرج) أبرهة (بجيشه ومعه) أي: مع أبرهة (فيل قوي اسمه محمود) قوله (وفيلة أخرى) بكسر الفاء وفتح الياء^{٣٧} بزنة قرده جمع الفيل^{٣٨} كانت إثني عشر فيلاً وقيل: ثمانية وقيل: ألف ولذلك الاختلاف لم يعين المصنّف^{٣٩} (فلما تهيأ) أبرهة (للدخول وعباء) أي: تهيأ (جيشه وقدم الفيل فكان) الفيل (كلما وجهوه إلى الحرم برك) أي: سقط وقعد (ولم يبرح) أي: لم يزل ولم يتحرك (وإذا وجهوه إلى اليمن أو إلى جهة أخرى هرول) أي: يمضي مسرعاً (فأرسل الله طيراً) سوداء وقيل: خضراء وقيل: / [٣٠٨ظ] بيضاء (كلّ) أي: مع كلّ (طائر في منقاره حجر وفي رجليه حجران). قوله^{٤٠} (أكبر من العدسة وأصغر من الحمصة) صفة حجر أو حجران وأفعل إذا كان بمن يكون مفرداً لا غير كما بين في موضعه وقوله "الحمصة" هي حبة معروف^{٤١} وهو بكسر الميم

^{٢٧} ق - قاله محمد التفسيرى قوله.

^{٢٨} ق - ماض أو بكسر اللام.

^{٢٩} ق - بكسر القاف وفتح الباء الموحدة.

^{٣٠} ق - وأصحمة بفتح الهمزة والصاد المهملة الساكنة والحاء والميم المفتوحين وبعدها تاء مضاف إلى.

^{٣١} ق + وهو بلد في اليمن.

^{٣٢} أ: أَصْحَمَةٌ. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٣} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نجش" (ص ١٥٨٤-١٥٨٥). | ق - وهو بكسر النون ثم جيم ثم ألف ثم شين معجمة ثم ياء تحتية مخففة اسمه صحمة كذا في القاموس.

^{٣٤} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "نجش" (ص ١٥٨٤-١٥٨٥). | ق - وهو بلد في اليمن كذا في القاموس.

^{٣٥} انظر: حاشية القره باغي، و. ٩٣. | ق - بضم القاف وفتح اللام المشددة وبعدها ياء مثناة تحتية ساكنة ثم سين مهملة على وزن قُبَيْط كما في ديوان الأدب قره باغي.

^{٣٦} ق - قعود.

^{٣٧} ق - بكسر الفاء وفتح الياء.

^{٣٨} ق - جمع الفيل.

^{٣٩} ق - ولذلك الاختلاف لم يعين المصنّف.

^{٤٠} ق - قوله.

^{٤١} أ: معروفة.

المشددة وفتحها ولم يذكر أبو حنيفة إلا الكسر كحلق. وليس للكسر نظير في الأبنية إلا الحلق وهو القصير على رواية فيه ^{٤٢} (فرمهم فيقع الحجر في رأس الرّجل فيخرج من دبره فهلکوا) أي: أصحاب الفيل (جميعا) "ونسوا إلى الفيل، لأنّه كان مقدّمهم". كذا في العيون. ^{٤٣} "وعلى كلّ حجر اسم من يقع عليه ففروا فهلکوا في كلّ طريق. وروي أنّ أبرهة تساقطت أنامله وآرائه وما مات حتّى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيّره أبو يكسوم وطائر يحلق فوقه حتّى بلغ التّجاشي فقصّ عليه القصّة فلمّا أتمّها وقع عليه الحجر فخرّ ميتا بين يديه". قاله أبو السّعود. ^{٤٤}

(وقري "ألّم ترو") بسكون الرّاء (جدّا) أي: للجدّ في إظهار أثر الجازم ^{٤٥} (وكيف نصب بـ"فعل" لا بـ"ترو" لما فيه) أي: في لفظ كيف (معنى الاستفهام) المقتضى للتّصدير وفي بعض النّسخ: "فرمتهم" بصيغة الماضي ^{٤٦} ﴿ألّم يجعل﴾ ربّك يا محمّد ﴿كيدهم﴾ أي: مضرّة أصحاب الفيل والمراد به ههنا تعطيل الكعبة وتخريبها كما قال البيضاوي (في تعطيل الكعبة) من الرّوّارين ^{٤٧} (وتخريبها) ^{٤٨} وإنّما سمّى الله تعالى مضرّتهم كيدا وأمره كان ظاهرا فإنّه كان يصرّح أنّه إنّما يريد هدم الكعبة وتخريبها والجواب أنّه وإن كان يظهر أنّ مقصودهم هدم البيت وإضراره انتقاما ممّن فعل في الكنيسة، إلّا أنّ الذي كان ^{٤٩} في قلبه ^{٥٠} هو الحسد للعرب فكان أصل مقصودهم من هدم البيت أن يصرف الشّرف الحاصل لهم بسبب الكعبة منهم ومن بلدتهم إلى نفسه وإلى بلدته ^{٥١} فكان هدمه كيدا في حقّ العرب. قاله شيخ زاده. ^{٥٢}

﴿في تضييع﴾ (في تضييع) يقال: ضلّ اللبن في الماء إذا ذهب وغاب. قوله (وإبطال) عطف تفسيري لقوله [٣٠٩] تضييع لأنّه من ضلّ عنه إذا ضاع استعير هنا للإبطال فلمّا أرادوا أن يكيدوا قريشا بالسّبي والقتل والبيت بالتّخريب والهدم أبطل الله تعالى كيدهم بأن أهلكهم جميعا كما قال المصنّف ^{٥٣} وفسّر تضييع

^{٤٢} ق - وأفعل إذا كان...فيه.

^{٤٣} عيون التفاسير لشهاب الدين السيّاسي، ٣٣٣/٤. | ق - كذا في العيون.

^{٤٤} تفسير أبي السّعود، ٥٧٦/٥-٥٧٧. | ق - وروي أنّ...قاله أبو السّعود.

^{٤٥} وفي نسخة أكتبت عبارة "في إظهار أثر الجازم" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٤٦} ق - وفي بعض النّسخ: "فرمتهم" بصيغة الماضي.

^{٤٧} ق - من الرّوّارين.

^{٤٨} وفي نسخة ق كتبت عبارة "وتخريبها" خارج المتن على الرّغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٤٩} ق - وأمره كان ظاهرا فإنّه كان يصرّح أنّه إنّما يريد هدم الكعبة وتخريبه والجواب أنّه وإن كان يظهر أنّ مقصودهم هدم البيت وإضراره انتقاما ممّن فعل في كنيسة إلّا أنّ الذي كان.

^{٥٠} ق: لأن قلب الأبرهة.

^{٥١} ق - فكان أصل مقصودهم من هدم البيت أن يصرف الشرف الحاصل لهم بسبب الكعبة منهم ومن بلدتهم إلى نفسه وإلى بلدته.

^{٥٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٨٨/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٥٣} ق - كما قال المصنّف.

كيدهم بقوله (بأن دمرهم) أي: أهلكهم (وعظم شأنها) أي: حال الكعبة. "قوله 'بأن دمرهم' ناظر إلى قوله 'فتخريبها' قوله 'وعظم شأنها' ناظر إلى قوله 'في تعطيل الكعبة'." قاله محمد التفسيرى.^{٥٤}

قوله ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ عطف على قوله ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ﴾ لأن الاستفهام فيه للتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك، و"أرسل" و"أبابل" صفة "طيرا" أي: طيرا جماعات متفرقة لأنّها كانت أفواجا بعد فوج كما قال (جماعات) وأبابل (جمع إِبالة) "بكسر الهمزة وتشديد الموحدة." ^{٥٥} (وهي) أي: الأباله (الحزمة الكبيرة) من الحطب. وفي القاموس: ^{٥٦} الحزمة بالضّمّ ^{٥٧} ما حزم أي: ضبط وشدّ. ^{٥٨} (سبّعت بها) أي: بأبابل (الجماعة من الطير في تضامها) أي: في اجتماع أبابل (وقيل لا واحد لها) أي: لأبابل (كعباديد وشماطيط) أي: مثل لا واحد لعباديد وشماطيط. "ف'العباديد': الفرق من الناس الذاهبون في كلّ وجه. و'الشماطيط': القطع المتفرقة والثوب المشقق واحده شمطيط على ما فصل في اللغة والنحو" ^{٥٩} وقياس مفردة فعليل أو فعلول أو فعلال. "قاله الشهاب." ^{٦٠}

قوله ﴿تَرْمِيهِمْ﴾ صفة أخرى لـ"طيرا" أو حال منها لأنّها قد خصّصت ^{٦١} بالصفة. قال عصام الدين في تفسيره: "قلت ^{٦٢} قوله ﴿بِحِجَارَةٍ﴾ إمّا أن يكون مفعولا ثانيا للرّمي عدّى إليها بالباء فالمال ترمي الحجارة عليهم وإمّا أن يكون الباء للسببية أي: ترميهم وتلقيهم من العرش على الأرض بسبب الحجارة. الجوهري: ^{٦٣} الحجر جمعه في الكثرة ^{٦٤} حِجار وحجارة. ^{٦٥} قلت ^{٦٦} المعنى ترمي كلّ منها بحجارة." ^{٦٧} انتهى. ^{٦٨}

^{٥٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٥ ظ.

^{٥٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩٩/٨. | ق - بكسر الهمزة وتشديد الموحدة.

^{٥٦} ق - وفي القاموس.

^{٥٧} ق - بالضم.

^{٥٨} انظر: القاموس المحيط للفيروزآبادي، "هزم" (ص ٣٥٨).

^{٥٩} ق - على ما فصل في اللغة والنحو.

^{٦٠} حاشية شهاب الدين، ٣٩٩/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٦١} أ: خصت.

^{٦٢} ق - قال عصام الدين في تفسيره قلت.

^{٦٣} ق - الجوهري.

^{٦٤} ق - في الكثر.

^{٦٥} الصحاح للجوهري، "حجر" (١٨٧/٢).

^{٦٦} ق - قلت.

^{٦٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٤ ظ.

^{٦٨} ق - انتهى.

(وقري) يرميهم (بالباء على تذكير الطير لأنه)^{٦٩} أي: الطير (اسم جمع) "أي: وهو لازم التذكير كما في شرح الألفية فتأنيثه لتأويله / [٣٠٩ظ] بالجماعة لا لأنه يجوز فيه الأمران.^{٧٠} قوله (أو إسناده) أي: إسناد الرمي بالجر عطف على قوله "تذكير الطير" (إلى ضمير ربك).

أسند صاحب الكشاف هذه القراءة إلى الإمام الأعظم أبي حنيفة.^{٧١} لعله إذا أسند إلى الله عز وجل يكون استئنافا وجوبا عن سؤال "نشأ" من قوله سبحانه ﴿كيف فعل ربك﴾^{٧٢} كأنه قيل: ما فعل وكيف فعل فقال تعالى: "يرميهم بحجارة" والتعبير بالمضارع لإحضار الحال زيادة في بيان كيفية حالهم -أو لحكاية الحال واستحضار تلك الصورة البديعة- ويحتمل أن يقدر رابطة^{٧٣} مثل: "يرميهم بها" ليرتبط الصفة بالموصوف وإسناد الرمي إلى الله تعالى لأنه المقدر الميسر. قاله الروشنبي.^{٧٤}

قال في الإعلان:^{٧٥} ﴿مِنْ سَجِيلٍ﴾ صفة بحجارة. قوله (من طين متحجر) "وفي الكشاف: عن ابن عباس رضي الله عنهما:^{٧٦} من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر." قاله الشيرانشي.^{٧٧}

قوله (معرب سنك كل) ومعنى كل واحد^{٧٨} منهما الحجر والتراب في بيان مأخذ السجيل أربعة أوجه؛ الأول: أنه كلمتان بالفارسية جعلتهما العرب كلمة واحدة أي: ترميهم بحجارة متحجرة من هذين الجنسين. والثاني: أنه مأخوذ من السجل كما قال المصنف^{٧٩} (وقيل) مأخوذ^{٨٠} (من السجل وهو الدلو الكبير) إذا كان فيه ماء يقال: سجلت الماء سجلا فانسجل أي: صبته بالدلو فانصب^{٨١} فقوله ﴿من سَجِيلٍ﴾ بمعنى أن تلك الحجارة كانت مما صبه الله عليهم عذابا من خزانة قهره. والثالث: أنه مأخوذ من الأسجال كما قال (أو الإسجال وهو الإرسال) يقال: أسجلت البهيمة أمها إذا أرسلت^{٨٢} وهذا مسجل أي: مرسل مطلق والمعنى أنها مما أرسله الله تعالى عليهم العذاب كما قال الله تعالى ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ [الأعراف، ١٣٣/٧].

^{٦٩} أ - لأنه، صح هامش.

^{٧٠} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في حاشية شهاب الدين، ٣٩٩/٨.

^{٧١} الكشاف للزمخشري، ٤٣٤/٦.

^{٧٢} ق - لعله إذا أسند إلى الله عز وجل يكون استئنافا وجوبا عن سؤال "نشأ" من قوله سبحانه كيف فعل ربك.

^{٧٣} ع - رابطة، صح هامش.

^{٧٤} حاشية الروشنبي، و. ١٣٦.

^{٧٥} ق - وإسناد الرمي إلى الله تعالى لأنه المقدر الميسر قاله الروشنبي قال في الإعلان.

^{٧٦} ق - وفي الكشاف عن ابن عباس رضي الله عنهما.

^{٧٧} انظر: تفسير ابن عباس، ص ٥١٩؛ الكشاف للزمخشري، ٤٣٤/٦؛ حاشية الشيرانشي، و. ٢٠٠-٢٠١. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٧٨} أ - واحد.

^{٧٩} ق - كما قال المصنف.

^{٨٠} ق - مأخوذ.

^{٨١} ق - فانسجل أي: صبته بالدلو فانصب.

^{٨٢} ق - يقال: أسجلت البهيمة أمها إذا أرسلت.

والرابع: أنه مأخوذ من السَّجَلِ الَّذِي هو الكتاب كما قال المصنّف^{٨٣} (أو من السَّجَلِ ومعناه [٣١٠و] من جملة العذاب المكتوب المدوّن) فجعل علما للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفّار كما أنّ السَّجَلِ علم لديوان أعمالهم. قاله شيخ زاده.^{٨٤}

قوله ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَأْكُولٍ﴾ عطف على أرسل أي: أرسل الله^{٨٥} على أصحاب الفيل طيرا أبابيل وصيرهم (كورق زرع الذي وقع فيه) أي: في ذلك الزرع قوله (الأكّال) بضمّ الهمزة وكسرها وتشديد الكاف وبعدها ألف ولام^{٨٦} كغَرَاب وكتاب. "فالضمير المستتر في فجعلهم لله ويؤيده ما في الكواشي^{٨٧} أنّه قرئ فجعلناهم أي الطير وللتذكير لأنّه اسم جمع على ما سبق ويؤيده^{٨٨} ما في الكواشي^{٨٩} أنّه قرئ فجعلتهم أي: الطير والتأنيث في تلك باعتبار المعنى كما في ترمي أو للرمي. "قاله الشيرانشي^{٩٠}. (وهو) أي: العصف (أن تأكله الدود) قوله (أو أكل حبه) أي: حبّ الزرع (فبقي صفرا) أي: خاليا (منه) أي: من الحبّ عطف على قوله "وقع فيه." "فالمعنى كعصف مأكول الحبّ كما يقال: فلان حسن أي: حسن الوجه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه لكونه معلوما. "قاله الخليلي^{٩١}. أو إسناد مجازيّ فالتشبيه به لذهاب أرواحهم وبقاء أجسادهم أو لأنّ الحجر بحرارته يُحرق أجوافهم قوله (أو كَتَبْنِ أكلته الدوابّ) معطوف على قوله "كورق" (ورائته) "أي: أخرجه روثا من بطنها فيكون المراد تشبيههم بروث الدوابّ. "قاله الروشنّي^{٩٢}. وفيه مبالغة حسنة وهي أنّه لم يكتف بجعلهم أهون شيء في الزرع وهو التبنّ الذي لا يجدي طائلا حتّى جعلهم رجيعا، إلّا أنّه عبّر عن الرجيع بالمأكول على طريق الكناية مراعاة لحسن الأدب واستهجانا بذكر الروث كما كتّى بالأكل في قوله تعالى ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة، ٧٥/٥] عن نفس الأكل وما يلزمه من التبول والتعوط لذلك. قاله شيخ زاده.^{٩٣}

^{٨٣} ق: الله. | ق + كطي السجل للكتب.

^{٨٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٨٩/٨.

^{٨٥} أ - أي: أرسل.

^{٨٦} ق - بضم الهمزة وكسرها وتشديد الكاف وبعدها ألف ولام.

^{٨٧} انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٢-٤٠٢ ظ. | ق: ما في الكشف.

^{٨٨} ق - ما في الكواشي إنه قرئ فجعلناهم أي الطير وللتذكير لأنّه اسم جمع على ما سبق ويؤيده.

^{٨٩} انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٢-٤٠٢ ظ. | أ - إنه قرئ فجعلناهم أو للطير وللتذكير لأنّه اسم جمع على ما سبق ويؤيده

ما في الكواشي، صح هامش.

^{٩٠} حاشية الشيرانشي، و. ٢٠١ ظ. | ق - قاله الشيرانشي.

^{٩١} حاشية الخليلي، و. ٧٣. | ق - قاله الخليلي.

^{٩٢} حاشية الروشنّي، و. ١٣٦ ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{٩٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٠/٨.

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة الفيل أعفاه الله تعالى) أي: برأه الله (أيام حياته من الخسف) أي: دخول الأرض / [٣١٠ ظ] أسفلها (والمسخ)".^{٩٤} وهو تغيير الصورة الحسنة إلى الصورة القبيحة. "حديث موضوع". قاله شهاب الدين.^{٩٥}

تم ما يتعلّق بسورة الفيل بحمد الله الذي حفظنا من القول والقليل.

^{٩٤} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٨٨/١٠.

^{٩٥} حاشية شهاب الدين، ٣٩٩/٨.

سورة قريش [١٠٦]

ويقال: سورة "الإيلاف قريش" كما في الحديث المذكور في آخر السورة.^١ مكيّة. وآيها أربع.

بسم الله الرحمن الرحيم

و"اللام" في قوله ﴿لِإِيْلَافٍ قُرَيْشٍ﴾ (متعلّق بقوله: ﴿فليعبدوا ربّ هذا البيت﴾) "وهو مصدر 'آلف' 'يولف' 'إيلافا' من الأفعال^٢ على ما في الكشاف. وفي الكواشي:^٣ آلفته إيلافا أجبتّه وسكنت إليه." قاله الشيرانشي.^٤ قوله "متعلّق بقوله" إلخ. "إشارة إلى ترجيح هذا الوجه بتقديم هذا الوجه لأنّ الظاهر أنّ هذه السورة مستقلة منفصلة من سورة الفيل على ما يشهد عليه كتبه^٥ البسملة بينهما وهو مذهب الجمهور." قاله محمد التفسير.^٦

قوله^٧ (والفاء لما في الكلام من معنى الشرط) جواب لسؤال مقدّر وهو أن يقال: إذا كانت "اللام" متعلّقة بقوله ﴿فليعبدوا﴾ لزم توسط "فاء التعقّب"^٨ بين العامل ومعموله ولا وجه له. أجاب عنه بأنّ^٩ قوله ﴿فليعبدوا﴾ جزاء الشرط المحذوف.^{١٠} قدّم عليه معموله^{١١} وهو^{١٢} ﴿لِإِيْلَافٍ قُرَيْشٍ﴾ وعلى "الفاء" أيضا^{١٣} ليكون عوضا عن الشرط المحذوف. قاله شيخ زاده.^{١٤}

^١ ق - ويقال: سورة "الإيلاف قريش" كما في الحديث المذكور في آخر السورة.

^٢ انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٣٦/٦.

^٣ ق - على ما في الكشاف وفي الكواشي.

^٤ انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٢؛ حاشية الشيرانشي، و. ٢٠١.

^٥ ق - قاله الشيرانشي.

^٦ أ: كتّب.

^٧ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٧٦.

^٨ ق - قوله.

^٩ أ: التعقيب. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠} أ + يقال.

^{١١} أ: جزاء شرط محذوف.

^{١٢} أ + والمعنى ما ذكره وقدم قوله.

^{١٣} أ - هو.

^{١٤} ق - أيضا.

^{١٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٤/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

قال محمد التفسيرى: "ولست أقول^{١٦} إنّ التقديم ههنا للحصر بل المقصود أنّه يمكن أن يكون العامل هو المذكور وأن يكون مقدراً ويكون المذكور تفسيراً له للتأكيد".^{١٧} انتهى.^{١٨} قال عصام الدين في تفسيره: "قلت لم^{١٩} قدّم مفعول ﴿فليعبدوا﴾ عليه ليفيد تخصيص العبادة فيكون منطبقاً على نفي الشّرك المطلوب في المقام، لأنّ الكلام مع المشركين لأنّ عبادة الرّب لا يكون إلا بتخصيصه بالعبادة والمشرك ليس عابداً له وفيما صرّح بالتّخصيص تأكيداً للتّخصيص لمزيد الاهتمام".^{٢٠} انتهى.

قوله (إذ المعنى أنّ نعم الله تعالى عليهم لا تحصى فإن لم يعبدوه) أي: الله تعالى (لسائر نعمه فليعبدوه) "إيماء إلى أنّ الإيلاف مصدر المبني للمفعول [٣١١و] على أنّه تعدية الإلف فيكون المعنى لألزمنا الإلف قريشاً فليعبدوا".^{٢١} قاله محمد التفسيرى. قوله (لأجل) "إشارة إلى أنّ اللّام تعليلية".^{٢٢} قاله الشّهاب. ^{٢٣} قوله ﴿إِيْلَافِهِمْ﴾ أي: لإيناس قريش ومحبتهم بدل من ﴿لإيلاف قريش﴾ بدل البعض من الكلّ لتقييده بالرحلتين قوله ^{٢٤} ﴿رَحَلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ بكسر الزّاء بمعنى السير مفعول به لإيلافهم وبضمّها بمعنى الجهة يُرحل وينقل إليها.

قوله (أي: الرحلة في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام) إشارة إلى أنّ المراد بـ﴿الرحلة﴾ ههنا الرحلة المقيّدة بانتقال اليمن والشّام في الشتاء وفي الصيف لا مطلق الارتحال، والحال أنّ "الرحلة" مصدر والمصدر اسم جنس يعمّ القليل والكثير. قوله ^{٢٥} (فيمتارون) أي: يطلبون الميرة وهو الطّعام (ويبتجرون) وهو من التجارة قوله (أو بمحذوف) معطوف على قوله ﴿فليعبدوا﴾ والتقدير (مثل أعجبوا) ﴿لإيلاف قريش﴾ فاللام "حينئذ غير متعلّقة لا بما قبلها ولا بما بعدها.

قوله (أو بما قبله كالتّضمنين في الشعر أي: ﴿فجعلهم﴾) يعني جعل الله أصحاب الفيل (كعصف مأكول) ﴿لإيلاف قريش﴾ معطوف على قوله ﴿فليعبدوا﴾ أو متعلّق بقوله ﴿ألم تر كيف فعل ربّك بأصحاب الفيل﴾ أو بقوله ﴿ألم يجعل كيدهم في تضليل﴾ على ما في الكواشي^{٢٥} ولو اقتصر المصنّف على قوله "أو بما قبله كالتّضمنين في الشعر" لكان أخصر وأشمل. وفسر صاحب

^{١٦} ق - أقول.

^{١٧} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٧.

^{١٨} أ - قال محمد التفسيرى ولست أقوله إنّ التقديم ههنا للحصر بل المقصود أنّه يمكن أن يكون العامل هو المذكور وأن يكون مقدراً ويكون المذكور تفسيراً له للتأكيد انتهى. | ق - انتهى.

^{١٩} أ - قلت لم.

^{٢٠} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٥ ظ.

^{٢١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٧.

^{٢٢} حاشية شهاب الدين، ٤٠٠/٨.

^{٢٣} ق - قوله.

^{٢٤} ق - قوله.

^{٢٥} انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٢ ظ.

الكشاف التّضمين في الشّعر بأن يتعلّق معنى البيت بالذي قبله تعلّقًا لا يصحّ إلّا به. وقال صاحب الكواشي: هو أن لا يتمّ البيت الثاني إلّا بالأوّل.^{٢٦} ومآل التّفسيرين واحد. قال في الكواشي: كونه بمنزلة التّضمين في الشّعر إنّما يتمّ لو جعلنا سورتين، أمّا لو جعلنا سورة واحدة فلا يكون من باب تضمين الشّعر.^{٢٧} أقول لعلّ وجهه أنّ كلّ سورة بمنزلة بيت وتضمين الشّعر أن يتعلّق بيت منه بيت سابق عليه تعلّقًا لا يصحّ إلّا به فما هو بمنزلة البيت / [٣١١ظ] يتعلّق^{٢٨} سورة بسورة قبلها لا بعض سورة ببعض آخر منها قبلها.^{٢٩}

قوله^{٣٠} (ويؤيّد) أي: يؤيّد تعلّق الجارّ في «لإيلاف قريش» بما قبله (أنّهما) أي: سورة «ألم تر كيف» وسورة «لإيلاف قريش» (في مصحف أبي) ابن كعب رضي الله عنه (سورة واحدة) من غير أن يفصل بينهما بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» وبما روي أنّ عمر رضي الله عنه: «قرأ في صلاة المغرب في الرّكعة الأولى والثّين» وفي الثّانية «ألم تر كيف» و«لإيلاف قريش» معا من غير فصل بينهما ببسمة. قال الشّيرانشي.^{٣١} وما ذكر من استبعاد تعلّق «اللام» بما قبلها لا يرد على هذه الطّائفة وهو ظاهر. والطّائفة الثّانية وهم الأكثرون قالوا كلّ واحدة منهما سورة منفصلة عن صاحبتهما^{٣٢} وتعلّق أوّل هذه^{٣٣} السّورة بما قبلها لا ينافي ذلك، لأنّ القرآن كلّّه كالسّورة الواحدة يصدّق بعضها ببعض ويبيّن بعضها معنى بعض. قاله شيخ زاده.^{٣٤}

قوله (وقرئ) «ليألف قريش إلفهم رحلة الشتاء والصيف» بكسر «اللام» ونصب «الفاء» وجزمها على أنّها لام أمر^{٣٥} وبفتح اللّام على لغة من^{٣٦} فتح لام الأمر، وكلام المصنّف محتمل لهذه القراءات كلّها. قوله (وقريشٌ ولّد النّضر بن كنانة) قال أهل السّير النّضر بن كنانة^{٣٧} هو قريش وقيل هو فهر وقريش اسمه وفهر لقبه ومن يلد فهر فليس من قريش وعليه التّساب ومن جاوز فهرًا فليس من قريش أيضًا وخالف فيه

^{٢٦} تفسير الكواشي، و. ٤٠٢ ظ.

^{٢٧} انظر: تفسير الكواشي، و. ٤٠٢ ظ.

^{٢٨} أ: يتعلّق.

^{٢٩} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٠٢ ظ.

^{٣٠} ق - قال في الكواشي... قوله.

^{٣١} وفي نسخة ق كُتبت عبارة «أبي» خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٣٢} انظر: حاشية الشّيرانشي، و. ٢٠٣؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٠٤/٣٢.

^{٣٣} ق - قال الشّيرانشي وما ذكر من استبعاد تعلّق «اللام» بما قبلها لا يرد على هذه الطّائفة وهو ظاهر. والطّائفة الثّانية وهم الأكثرون قالوا كلّ واحدة منهما سورة منفصلة عن صاحبتهما.

^{٣٤} ق - هذه.

^{٣٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٥/٨.

^{٣٦} ق: الأمر.

^{٣٧} وفي نسخة ق كُتبت عبارة «وبفتح اللّام على لغة من» على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٣٨} ق - قال أهل السّير النّضر بن كنانة.

الكلبي^{٣٩} وقيل قريش هو^{٤٠} مخلد بن النضر وهو الذي ذكره المصنّف^{٤١} وسَمّي قريشا من التّقرّيش وهو التّفّيش لأنّه كان يفتّش عن أرباب الحوائج ليقضي حوائجهم قال الحارث بن حلزة^{٤٢} في شعره:

أَيُّهَا النَّاطِقُ الْقَرْشُ عَنَّا عند عمرو فهل له آبقا.^{٤٣}

وقيل: لتجمّعهم^{٤٤} والتّقرّش التّجمّع. وقيل: التّقرّش التّجارة فسَمّوا به لتجارتهم وقريش (منقول من تصغير^{٤٥} قرش) بفتح القاف والعامة تكسره^{٤٦} (وهو) أي: القرش (دابة) أي: سمكة/[٣١٢و] (عظيمة في البحر تعبت) أي: تلعب وتتعرّض (بالسفن) وتريد إغراقها لتأكل مَنْ فيها قوله (ولا تطاق) على صيغة المضارع المجهول^{٤٧} والضّمير المستتر فيه^{٤٨} راجع إلى الدّابة (لّا بالنّار) يعني تشعل النّار فيذهب للخوف منها كما أنّ الأسد يخاف النّار ويهرب منها. والنّسبة: قُرَشِيٌّ وقُرَيْشِيٌّ.^{٤٩} كما في القاموس. "قاله الشّهاب."^{٥٠}

(فشبهوا) على صيغة الماضي المجهول أي: طائفة القريش من أهل مكّة (بها) أي: بتلك الدّابة (لأنّها) أي: الدّابة^{٥١} (تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تُعلو) قوله (وصغر الاسم للتّعظيم) على بناء المفعول من التّصغير. "قيل: الأوجه أنّ التّصغير على حقيقة لأنّه إذا كان القريش دابةً عظيمة والقريش مع صغر حجمه جعل قرشا وهو لا محالة قريش. انتهى. أنت خبير بأنّه استعير القرش أوّلا لقريش لعلاقة أنّهما تأكلان ولا تؤكلان ثمّ صغر الاسم المستعار للتّعظيم فلاستعارة في اللفظ وأما على ما توهمه^{٥٢} القائل ففي المعنى على ما لا يخفى على المتأمل وهو مذهب مرجوع.^{٥٣} قاله محمد التفسيريّ.^{٥٤} قوله (وإطلاق الإيلاف ثمّ إبدال) الإيلاف (المقيّد) بالمفعول وهو لفظ رحلة (عنه) أي: عن الإيلاف المطلق.

^{٣٩} ق - أيضا وخالف فيه الكلبي.

^{٤٠} ق - هو.

^{٤١} ق - وهو الذي ذكره المصنّف.

^{٤٢} أ: حلده.

^{٤٣} خزّانة الأدب ولب لباب لسان العرب للبغدادي، ٣/٤. | رواية خزّانة الأدب؛

أَيُّهَا النَّاطِقُ الْمُبْلَغُ عَنَّا عند عمرو وهل لذلّك انتهاء. | ق - قال الحارث بن حلزة في شعره أيها الناطق القرش عنا عند عمرو فهل له آبقا.

^{٤٤} أ ق: لتجمّعهم.

^{٤٥} أ - تصغير، صح هامش.

^{٤٦} ق + العامة.

^{٤٧} ق - المجهول.

^{٤٨} ق - فيه.

^{٤٩} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "قرش" (ص ١٣٠٥). | أ - وقريشي.

^{٥٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٢٨٢/٨. | ق - وقريشي كما في القاموس قاله الشهاب.

^{٥١} ق - أي: الدابة.

^{٥٢} أ: على توهمه.

^{٥٣} أ: مرجوح. (وهذا هو الصحيح)

(للتفخيم) يريد أن المتكلم عز شأنه أطلق الإيلاف أولاً ثم أبدل عنه الإيلاف المقيّد بالرحلتين تفخيماً لأمر الإيلاف ويمكن تقرير التفخيم بوجهين؛ أحدهما: أن يقال هذا الإطلاق مع إبدال المقيّد يفيد الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال على ما قرّر في محله^{٥٥} وإبهام الشيء وإجماله ثم إيضاحه وتفصيله يفيد تفخيمه وتعظيمه. وثانيهما: أن هذا الإطلاق ثم إبدال المقيّد يفيد التقرير على ما قرّر في محله^{٥٦} وتقرير الشيء يعطي تعظيمه وتفخيمه.^{٥٧}

(وقرأ ابن عامر "لثلاف" بغير ياء بعد الهمزة) "وقد عرفت وجه إثبات الياء وتركها فيما مرّ^{٥٨} وكان الأحسن أن يذكره مقدّماً مع القراءات الأخر. قال السّمين: ^{٥٩} [٣١٢ظ] ومن الدليل على أن القراء يقيّدون بالرواية سماعاً دون رسم المصحف. إنهم اختلفوا هنا في ثبوت الياء وسقوطها في الأولى مع اتفاق المصاحف على إثباتها خطأ واتفقوا على إثباتها في الثانية مع اتفاق المصاحف على سقوطها^{٦٠} وقد يقال إنها رسمت في الأولى على الأصل وتركت في الثانية اكتفاء بالأولى فأشير فيهما إلى الوجهين فتدبر. قاله الشيرازي والشهاب.^{٦١}

قوله ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ جزء لشرط محذوف كما مرّ.^{٦٢} و﴿رَبِّ﴾ في قوله ﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ مفعول ل﴿يعبدوا﴾ ومضاف إلى لفظ هذا وفاعله المستتر أهل مكة و﴿البيت﴾ صفة هذا والمراد من البيت الكعبة أو بدل من هذا^{٦٣} أو هو علم فإن البيت مع اللام علم الكعبة كالكتاب لكتاب سيبويه.^{٦٤} قوله ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ﴾ "إما صفة ل﴿الرَّبِّ﴾ وهو ظاهر أو ل﴿البيت﴾ والإسناد مجازي." كذا في تفسير العصام.^{٦٥} "و'من' في قوله ﴿مِنْ جُوعٍ﴾ تعليلية أي: أنعم الله عليهم وأطعمهم لإزالة الجوع العظيم عنهم فعلى التعليل يقدر فيه مضاف أو هو علة باعثة عليه فلا يرد عليه^{٦٦} أن الإطعام^{٦٧} لا يجمع مع الجوع كما قيل." قاله شهاب الدين.^{٦٨} قال

^{٥٤} حاشية محمد التفسير السبواسي، و. ٧٧. | ق - قيل: الأوجه... قاله محمد التفسير.

^{٥٥} ق - على ما قرّر في محله.

^{٥٦} ق - على ما قرر في محله.

^{٥٧} حاشية الشيرازي، و. ٢٠٤. | ع - وتفخيمه، صح هامش.

^{٥٨} ق - فيما مرّ.

^{٥٩} ق - قال السّمين.

^{٦٠} ق - مع اتفاق المصاحف على إثباتها خطأ واتفقوا على إثباتها في الثانية مع اتفاق المصاحف على سقوطها.

^{٦١} حاشية شهاب الدين، ٤٠٠/٨. | ق - فتدبر قاله الشيرازي والشهاب.

^{٦٢} ق - كما مرّ.

^{٦٣} أ - وفاعله المستتر أهل مكة والبيت صفة هذا والمراد من البيت الكعبة أو بدل من هذا، صح هامش.

^{٦٤} وقد بحث في كتاب الكتاب لسبويه ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٦٥} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٥٥. | ق - كذا في تفسير العصام.

^{٦٦} أ - فلا يرد عليه.

^{٦٧} أ: إذ الإطعام.

^{٦٨} حاشية شهاب الدين، ٤٠٠/٨.

صاحب اللّباب: "الفرق بين 'عن' و'من' أنّ 'عن' يقتضي حصول^{٦٩} جوع^{٧٠} قد زال بالإطعام. و'من' يقتضي المنع فطاق الجوع. والمعنى على هذا: أطعمهم فلم يلحقهم جوع وآمنهم من خوف فلم يلحقهم. فيكون 'من' لا ابتداء الغاية والمعنى: أطعمهم في بدء جوعهم قبل لحاقه إيّاهم وآمنهم في بدء خوفهم قبل اللّحاق.^{٧١} قوله (أي: بالرحلتين) متعلّق بـ﴿أطعمهم﴾ (والتنكير) في ﴿من جوع﴾ (للتّعظيم) فإنّه^{٧٢} قيل: أطعمهم من جوع شديد وكذلك تنكير من خوف فكأنّه قيل وآمنهم من خوف عظيم، فالأظهر أن يذكر قوله "والتنكير للتّعظيم" بعد قوله تعالى ﴿وآمنهم من خوف﴾. (قيل المراد به) [٣١٣/٣] أي: بالجوع (الشّدّة) أي: المجاعة الشّديدة الّتي (أكلوا فيها الجيف والعظام المحترقة)^{٧٣} قبل بعثة النّبيّ عليه السّلام لا المجاعة الّتي أصابتهم بدعوة رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حين كذبوه وهي قوله: "اللّهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف".^{٧٤} فاشتدّ عليهم القحط أصابتهم مشقّة الجهد حتّى أكلوا الجيف والعظام المحترقة فقالوا: يا محمّد، ادع الله فإنّا مؤمنون. فدعا رسول الله صلّى الله عليه وسلّم فأخصّبت البلاد.^{٧٥} أي: كثر فيها النّعم واخصّبت أهل مكّة^{٧٦} القحط فهذا الإطعام لم يحصل بالرحلتين بل بدعوة رسول الله صلّى الله عليه وسلّم. قاله شيخ زاده.

﴿وَأَمَنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ عَظِيمٍ لَا يَقَادِرُ قَدْرُهُ (وهو خوف أصحاب الفيل). قوله (أو التّخطف في بلادهم) "بمعنى السّلب فيه." كما قاله الخليلي.^{٧٧} "أو بمعنى يختلسون قتلا وسببا." كما قاله الرّوشني نقلا عن المصنّف في تفسير قوله ﴿وَيُتَخَفُّ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت، ٦٧/٢٩].^{٧٨} عطف على ﴿خوف﴾. قوله (مساييرهم) بمعنى سيرهم وذهابهم إلى بلد آخر بإخراجهم المتغلّبون عن بلادهم. كما قال عصام الدّين في تفسيره: "وبعضهم فسّر الأمن من الخوف بآمنهم من أن يكون الخلافة في غيرهم."^{٧٩} قوله (أو الجذام يصيبهم ببلادهم) عطف على خوف.

^{٦٩} ق - كما قيل قاله شهاب الدين قال صاحب اللباب الفرق بين "عن" و"من" أنّ "عن" يقتضي حصول.

^{٧٠} ق: والجوع.

^{٧١} حاشية الشيخ زاده، ٦٩/٨؛ رجعنا إلى اللباب لابن عادل فلم نجد هذا وقد وجدناه في تفسير روح البيان. انظر: روح البيان للإسماعيل حقي، ٤٠٢/١٠.

^{٧٢} أ: فكأنّه.

^{٧٣} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "المحترقة" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٧٤} صحيح البخاري، الدعوات ٥٨؛ صحيح مسلم، المساجد ٦٧٥.

^{٧٥} أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر تفسير القرطبي، ٥٠٨/٢٢.

^{٧٦} أ + بعد. (وهذا هو الصحيح).

^{٧٧} حاشية الخليلي، و. ٧٣ ظ.

^{٧٨} حاشية الرّوشني، و. ١٣٧ و.

^{٧٩} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٥ ظ.

قوله ^{٨٠} ("من قرأ سورة ﴿لإيلاف قريش﴾ أعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها.") ^{٨١} "حديث موضوع." قاله الشَّهاب. ^{٨٢}

تمّ ما يتعلّق بسورة لإيلاف قريش بحمد الله والصّلاة على محمّد أنزل عليه سورة قريش.

^{٨٠} أ + عن النبي صلى الله عليه وسلم.

^{٨١} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٢٩٩/١٠.

^{٨٢} حاشية شهاب الدين، ٤٠١/٨.

سورة الماعون [١٠٧]

قال البقاعي: وتسمى^١ أرأيت الذي والدين والتكذيب.^٢ مختلف فيها. وفي البحر: مَكِّيَّة في قول الجمهور. مدنيَّة في قول ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة.^٣ قال هبة الله المغيرة الضرير: نزل نصفها بمكة في العاصي بن وائل، ونصفها بالمدينة في عبد الله بن أبي المنافق.^٤ وقال صاحب الإتيان: قيل: نزل ثلاث آيات من أولها بمكة والباقي بالمدينة.^٥ وآيها سبع. / [٣١٣ظ] وفي الإتيان: وقيل: ست.^٦ والله أعلم. قاله السعدي.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَرَأَيْتَ﴾ (استفهام) أريد به تشويق السامع إلى معرفة من سبق له الكلام (معناه التَّعَجُّب) يعني أن أرأيت وإن كان في صورة الاستفهام لكنَّ الغرض بمثل المبالغة في التَّعَجُّب. كقولك: أرأيت فلانا ماذا ارتكب ولماذا ارتكب ولماذا عرَّض نفسه؟ وهو خطاب لرسول الله عليه السَّلام. وقيل: إنَّه خطاب عام لكلِّ عاقل. و﴿أَرَأَيْتَ﴾ ههنا يجوز أن يكون من رؤية البصر أو بمعنى العرفان فيتعدى إلى مفعول واحد وهو الموصول فإنَّه^٧ قال: أبصرت المكذب أو أعرفته، وأن يكون بمعنى العلم فيكون بمعنى أخبرت،^٨ فيتعدى إلى اثنين: الأول موصول والثاني محذوف.^٩ قدَّره الزمخشري: مَنْ هو؟^{١٠} وقدَّره القرطبي: أمصيب أم مخطئ.^{١١} والمعنى: يا أرأيت عاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلائله ووضوح بيناته أيفعل ذلك لا

^١ أ + سورة.

^٢ نظم الدرر للبقاعي، ٢٧٥/٢٢.

^٣ تفسير ابن عباس، ص ٥٢٠؛ تفسير قتادة، ص ٨٧٦. | [هذه المعلومة خطيئة. هذه السورة عند ابن عباس مكية. في تفسيره هكذا: "ومن الشُّورَة التي يذكر فيها الماعون وهي كلها مَكِّيَّة آياتها سبع وكلما تها خمس وعِشْرُونَ وحروفها مائة وأحد عشر حرفاً."]

^٤ أ: المفسر. (وهذا هو الصحيح)

^٥ تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥١٧/٨.

^٦ الإتيان للسيوطي، ١٠٥/١.

^٧ الإتيان للسيوطي، ٤٤٨/٢؛ حاشية السعدي، و. ٣٧٢.

^٨ أ: كأنه. (وهذا هو الصحيح)

^٩ أ: أخبرني. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠} أ - محذوف.

^{١١} الكشف للزمخشري، ٤٤٠/٦.

^{١٢} تفسير القرطبي، ٥١٠/٢٢.

لغرض فكيف يليق بالعاقل جرّ العقوبة الأبدية إلى نفسه من غير غرض أو لأجل الدنيا، أو كيف بالعاقل أن يبيع الكثير بالقليل. قاله شيخ زاده.^{١٣}

(وقرى "أريت" بلا همزة إلحاقاً بالمضارع) "والأوجه أنّه ألحق بعد دخول همزة الاستفهام بـ﴿أرى﴾ ماضي الأفعال لشدة مشابهته به وعدم التفاوت إلّا بفتحة هي لخفتها وحكم السكون." قاله العصام.^{١٤} قوله "إلحاقاً بالمضارع" يعني حمل الماضي في حذف همزته على مضارعه المطرّد فيه، حذفها لأنّ بعض الأفعال قد يتبع غيره في إعلاله كما ألحق تعدّ بعيداً^{١٥} وهذا أحسن ممّا قيل من أنّ الأولى إلحاقه بـ﴿أرى﴾ ماضي الأفعال وهذا يقطع النظر عن الهمزة في أوله. قاله الشهاب.^{١٦} (ولعلّ تصديرها) أي: تصدير أريت (بحرف الاستفهام) هنا^{١٧} وهو "الهمزة" (سهل أمرها) أي: أمر هذه القراءة أو أمر الهمزة أي: حذفها يعني أنّ وقوع حرف / [و٣١٤] الاستفهام في أول الكلام جعل أمر حذف الهمزة سهلاً يسيراً مع أنّ حذفها مختصّ بالمضارع نحو: يرى وأرى وأما نحو: أريت^{١٨} فلم يسمع من العرب^{١٩} ووجه التسهيل أنّ الماضي بسبب دخول حرف الاستفهام عليه شابه المضارع لأنّ في الطلب معنى الاستقبال فأخذكم المضارع لذلك مع وقوع^{٢٠} الهمزة في أوله ثقل وقوع همزة أخرى بعدها فسهل حذفها لذلك أيضاً، وحذفها في الآية أسهل من حذفها في البيت الذي ذكره الزمخشري وهو:

صاح هل ريت وسمعت براع
ردّ في الضرع ما قرى في الحلاب.^{٢١}

لأنّ البيت وإن كان فيه حرف الاستفهام لكن تلك الحرف ليست كهمزة، فلو لم يحذف فيه همزة "أريت" لم يلزم الثقل الحاصل من اجتماع الهمزتين بخلاف الآية. قوله "صاح" أصله يا صاحب فحذف النداء ورخّم المنادي فصار صاح. وقوله "ما قرى" أي: ما جُمع يقال: قرى الماء في الحوض أي: جمعت. والعلبة ما يجلب فيه من جلد أو خشب وجمعه غلبٌ وغلاب. قاله شيخ زاده.^{٢٢}

^{١٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٦/٨.

^{١٤} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٥.

^{١٥} وردت هذه العبارة بشكل "بُعْد يبعْد" في النسخات ع أ ق ولعل صوابها "تعدّ يبعْد" كما وردت في حاشية شهاب الدين.

^{١٦} حاشية شهاب الدين، ٤٠١/٨. | ق - فلم يلحقهم جوع وآمنهم من خوف... قاله الشهاب.

^{١٧} أ ق: هذا.

^{١٨} أ: رأيت.

^{١٩} ق - وأما نحو "أريت فلم يسمع من العرب.

^{٢٠} أ: مع أن وقوع.

^{٢١} الكشاف للزمخشري، ٤٣٩/٦؛ المستقصى في أمثال العرب للزمخشري، ٢٠٨/١؛ محيط المحيط قاموس عصري مطوّل للغة العربية للبُطرس البستاني، ٣٠/٤؛ مختار الصحاح للرازي، "قرأ" (ص ١٥٨). | في الشعر؛ قرى: أضاف، وقال الرازي: يروى أيضاً في العلاب. الحلاب والعلاب: إناء يوضع فيه الحليب. صاح: منادى على الترخيم، والأصل (يا صاحبي). الشاهد فيه: (ريت): فعل ماض ربّما جاء بغير همز.

^{٢٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٧/٨. | ق - ثقل وقوع همزة... قاله شيخ زاده.

قوله ^{٢٣} (و"أرأيتك") "عطف على قوله ﴿أرأيت﴾" ^{٢٤} (بزيادة الكاف) لأنها حرف خطاب هنا زيد لتأكيد التاء الخطابى لا مفعول "ولمزيد إحضار المخاطب كأنه" ^{٢٥} توجّه إليّ فإنّ الخطاب معك كذا قيل ^{٢٦} ثم إنّ المصنّف جعل الاستفهام للتعجب إلّا أنّ بعض أصحاب الحواشي حكم بأنّه للتقرير فكأنّه أزعجه عن جهله بالفاء ^{٢٧} ما لا يعلم إليه وشوقه إلى المعرفة ليغتنم الأخبار بما يعقبه ويحفظه كلّ الحفظ، هذا ولا يخفى ما في هذا التقرير من التكلف. ^{٢٨} قاله محمد التفسيرى والشيرانشى. ^{٢٩}

﴿الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ﴾ قوله (بالجزاء) أحد معاني الدين ومنه كما تدين تدان ^{٣٠} قوله (أو الإسلام) إشارة إلى قوله تعالى ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران، ١٩/٣] لأنّ الدين بمعنى الإسلام قوله (والذي) أي: لفظ "الذي" (يحتمل الجنس) الكافر. (والعهد ويؤيد الثاني) أي: كون الذي للعهد لأنّ اسم الإشارة في فذلك [٣١٤ ظ] الذي يقتضي أنّه فرد معيّن، وأيضا ^{٣١} ليس كلّ كافر منكرا للبعث من صفته 'دعّ اليتيم' وعدم الحضّ وحمل الفرد على الجنس بجعله عينه ادعاءً ومبالغة كما يقال: الرجل زيد خلاف الظاهر ولذا قال: يؤيد دون يدلّ كما أنّه يحتمل أنّ هذا ^{٣٢} من شأنه ولوازم جنسه. "قاله شهاب الدين. ^{٣٣}

^{٢٣} أ - قوله.

^{٢٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسى، و. ٧٧ ظ.

^{٢٥} أ + قيل، صح هامش.

^{٢٦} ق - كذا قيل.

^{٢٧} أ ق: بإلقاء. (وهذا هو الصحيح)

^{٢٨} ق - ولا يخفى ما في هذا التقرير من التكلف.

^{٢٩} حاشية الشيرانشى، و. ٢٠٥-٢٠٥ ظ. | ق - والشيرانشى.

^{٣٠} ق - ومنه كما تدين تدان.

^{٣١} ق - أيضا.

^{٣٢} أ: المراد أن.

^{٣٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠١/٨. | ق - كما يقال: الرجل زيد خلاف الظاهر ولذا قال: يؤيد دون يدلّ كما أنّه يحتمل أن هذا من شأنه ولوازم جنسه قاله شهاب الدين.

قال محمد التفسيرى: قوله "ويؤيد الثاني" أي: ^{٣٤} يقويه قوله تعالى ﴿فَذَلِكْ﴾ أي: المبعّد المهان الذي يكذب بالدين. ﴿الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ (يدفعه دفعاً عنيفاً) لعل وجه التأيد أنّ قوله تعالى ﴿فَذَلِكْ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ يتبادر منه أنّ الدّاعي شخص معهود من حيث أن يدع يدلّ على صدور الدّع منه بطريق الاستمرار، ولا شك في السياق الدّهن من أمثاله إلى شخص معيّن وذكر قوله ﴿فَذَلِكْ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ لتعريف المكذب فلا جرم أن يتبادر منه ذلك، والمقام منه خطابي يكتفي فيه بالظنّ، وإلى ما قلنا أشار بقوله يؤيدون أن يقول يدلّ فلا يرد عليه ما قيل أنّ فيه بحثاً لأنّه إذا كان من لوازم الجنس فكيف يؤيد وقوعه من بعض أفراد الجنس وأنّ المراد باللفظ المحكوم عليه العهد دون الجنس. ^{٣٥} انتهى.

قال أبو السّعود: و"الفاء" في قوله تعالى ﴿فَذَلِكْ الَّذِي﴾ جواب شرط محذوف على أنّ ذلك مبتدأ والموصول خبره والمعنى هل عرفت الذي يكذب بالجزاء وبالإسلام إن لم تعرفه أو إن أردت أن تعرفه فهو الذي يدفع اليتيم دفعاً عنيفاً ^{٣٦} ويزجره زجراً قبيحاً، فوضع اسم الإشارة المتعرّض لوصف المشار إليه موضع الضمير للإشعار بعلّة الحاكم ^{٣٧} والتنبية بما فيه من معنى البعد على بعد منزلته في الشرّ والفساد. ^{٣٨} انتهى. ^{٣٩}

قوله (وهو) أي: المكذب بالدين (أبو جهل) "استئناف لتفسير 'الذي يكذب' على العهدية، أو هو جملة حالية." قاله الشّهاب. ^{٤٠} قوله (كان) أبو جهل بن هشام (وصياً ليتيم فجاءه عرياناً) استئناف قوله (يسأله من مال نفسه) حال أو استئناف (فدفعه) قوله (أو أبو سفيان) عطف على أبو جهل قوله ^{٤١} / [٣١٥و] (نحر) أي: ذبح أبو سفيان (جزوراً) أي: "إبلا" استئناف وكان أبو سفيان ينحر في كلّ أسبوع جزوراً ^{٤٢} (فسأله يتيماً لحماً فقرعه بعصاه) قوله (أو الوليد بن المغيرة أو منافق بخيل) على أنّ السّورة مدنيّة وما قبله على أنّها مكّيّة عطف على أبي سفيان.

(وقرى "يدع" أي: يترك) بتحفيف العين ^{٤٣} ﴿وَلَا يَحْضُ﴾ أي: لا يأمر أبو سفيان. قوله (أهله وغيرهم) إشارة إلى أنّ مفعول ﴿يَحْضُ﴾ محذوف لا يحسن بنفسه ولا يأمر به غيره، ولا بدّ مع تقدير المفعول من تقدير المضاف أي: لا يحثّ غيره على طعام المسكين من أجل بخله، خصّه بالأهل في سورة الفجر وعمّمه

^{٣٤} أ: أن.

^{٣٥} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٧٨.

^{٣٦} ق - لعل وجه التأيد...دفعاً عنيفاً.

^{٣٧} أ ق: الحكم. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٨} تفسير أبي السعود، ٥/٥٨٠.

^{٣٩} ق - انتهى.

^{٤٠} حاشية شهاب الدين، ٨/٤٠١. | ق - قاله الشّهاب.

^{٤١} ق - قوله.

^{٤٢} أ - أي: "إبلا" استئناف وكان أبو سفيان ينحر في كلّ أسبوع جزوراً.

^{٤٣} ق - بتحفيف العين.

هنا إمّا إشارة في كلّ محلّ إلى وجه ليكون^{٤٤} إفادة بلا إعادة أو لأنّه ثمة ذكر بعد قوله "ولا يكرمون اليتيم" ونفي الإكرام دون الدّفع المذكور هنا فيكون زماً له بمنعه بنفسه وإتباعه وهذا بعموم المنع الذي هو أشدّ البخل فلا يعترض عليه بأنّه كان عليه أن يوافق ما قدّمه هنا بناء على أنّه يعلم من عدم حضّ أهله عدم حضّ غيرهم بالطريق الأولى مع أنّه غير مسلم^{٤٥}.

قوله «عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ» "إن كان الطّعام بمعنى الإطعام. كما قاله الراغب^{٤٦} فهو ظاهر^{٤٧} وإلا ففيه مضاف مقدّر أي: بدل الطّعام المسكين واختياره على الإطعام^{٤٨} للإشعار بأنّه كأنّه مالك لما يعطى له كما في قوله «وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ» [الذاريات، ١٩/٥١] فهو بيان لشدة الاستحقاق، وفيه إشارة للنهي عن الامتنان. "قاله الشّهاب^{٤٩}. "وفي العدول عن الإطعام إلى الطّعام وإضافته إلى المسكين دلالة على أنّ للمساكين^{٥٠} شركة وحقاً في مال الأغنياء. "قاله السّعدي^{٥١}.

قوله (لعدم اعتقاده بالجزاء) "علّة لعدم حضّ على طعام المسكين ويمكن جعله علّة لدع^{٥٢} اليتيم أيضاً وهو الأنسب، قوله (ولذلك رتب الجملة على «يَكْذِبُ» بالفاء) أي: ولأجل عدم اعتقاده بالجزاء رتب المتكلم عزّ شأنه الجملة على قوله «فذلك الذي» إلخ. على «يَكْذِبُ» بـ"الفاء" فكأنّه قيل: / [٣١٥ظ] إذ كان يكذب بالدين والجزاء. "قاله الشّيرانشي^{٥٣}. و"الفاء" في قوله «فَوَيْلٌ» إمّا لربط ما بعدها بشرط محذوف كأنّه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم من دلائل التّكذيب بـ«الدين» فويل «لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ» (غافلون) حال كونهم (غير مباليين بها) "أي: غير مهتمّين بإقامة الصّلاة ولا مُعْتَنِينَ بشأنها لعدم اعتدادهم بها بغفلتهم عن رفعة أمرها وعدم تصديقهم بفضل فائدتها^{٥٤} كما قال الله تعالى: «وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى» [التوبة، ٥٤/٩]. "قاله الروشنّي^{٥٥}.

^{٤٤} ق: لا يكون.

^{٤٥} ق - فلا يعترض عليه بأنّه كان عليه أن يوافق ما قدّمه هنا بناء على أنّه يعلم من عدم حضّ أهله عدم حضّ غيرهم بالطريق الأولى مع أنّه غير مسلم.

^{٤٦} انظر: المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٣٠٤.

^{٤٧} ق - كما قاله الراغب فهو ظاهر.

^{٤٨} ع - الإطعام، صح هامش.

^{٤٩} حاشية شهاب الدين، ٤٠١/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٥٠} أ: للمسكين.

^{٥١} حاشية السّعدي، و. ٣٧٢ظ. | ق - قاله السّعدي.

^{٥٢} ق: لدفع.

^{٥٣} حاشية الشّيرانشي، و. ٢٠٧-٢٠٧ظ. | ق - قاله الشّيرانشي.

^{٥٤} ق - أي: غير مهتمّين بإقامة الصّلاة ولا معتنين بشأنها لعدم اعتدادهم بها بغفلتهم عن رفعة أمرها وعدم تصديقهم بفضل فائدتها.

^{٥٥} حاشية الروشنّي، و. ١٣٧ظ.

﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ﴾^{٥٦} قوله (يُرَوْنَ النَّاسَ أَعْمَالَهُمْ لِيُرَوْهُمْ الثَّنَاءَ عَلَيْهَا) بيان معنى المفاعلة في هذا الفعل فإنَّ ﴿يرأون﴾ مفاعلة من الإراءة والمرائي يُري النَّاسَ عمله وهم يرون الثَّنَاءَ عليه والإعجاب به فإن قيل: ما الفرق بين عن صلاتهم وبين في صلاتهم؟ والجواب أنَّ معنى في أن يكون الإنسان شارعا في الصَّلَاة طلبا لمرضاته وتقربا إليه وتذللا بين يديه ولكن يعتريه السَّهْوُ في أثنائها بوسوسة الشَّيْطَانِ أو حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو عنه أحد^{٥٧} ومعنى السَّهْوُ عن الصَّلَاةِ عدم المبالاة بها والإعتناء بشأنها فيخرجها عن وقتها، لذلك وإن شرع لا يريد بها مرضاة الله^{٥٨} والتَّقَرُّبَ إليه والامتثال لأمره فينخفض ويرتفع ولا يدري ما يفعل^{٥٩} وذلك فعل المنافقين، وهو شرٌّ من ترك الصَّلَاةِ لأنَّه استهزاء بالَّذِينَ فُتِّبَتْ أنَّ السَّهْوُ في الصَّلَاةِ من أفعال المؤمنين لأنَّه شرع فيها بِنَيْتَةٍ صحيحة واعتقاد صادق، والسَّهْوُ عن الصَّلَاةِ من أفعال الكافرين فإنَّه وإن باشر صورة الصَّلَاةِ بفعله لكنَّه ساهٍ غافلٌ عن حقيقتها لانعدام قصده ونِيَّتِهِ^{٦٠} قاله شيخ زاده^{٦١}.

﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ (الزَّكَاةَ) قوله (أو ما يتعاور في العادة) أي: يتداوله النَّاسُ بالعارية ويعين بعضهم بعضا بإعارتها واستعارتها وقيل إنَّه اسم لما لا يمنع في العادة / [٣١٦] ويسأله الفقير والغني وينسب مانعه إلى سوء الخلق ولوم الطَّبيعَةِ كالفأس والقِدَرِ والدُّلُو والغِرْبَالِ والقَدُومِ ونحوها، ويدخل فيه الماء والنَّارُ فإنَّه روي ثلاثة لا تُبخل: الماء والنَّارُ والملح، ومن ذلك أن يلتمس جارك أن تبخر في تنورك أو يضع متاعه عندك يوما أو نصف يوم وأصحاب هذا القول قالوا: الماعون فاعول من المعنى وهو الشَّيْءُ القليل^{٦٢} وسمَّيت الزَّكَاةُ ماعونا لأنَّه يؤخذ من المال ربع العشر وهو قليل من الكثير، والمقصود من الآية على هذا الزَّجر عن البخل بهذه الأشياء القليلة فإنَّ البخل بها نهاية الدَّناءة. قاله شيخ زاده^{٦٣}.

(والفاء) في ﴿فويل﴾ (جزائية) قوله (والمعنى إذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدِّين) قوله (والموجب) على صيغة اسم الفاعل عطف على ضعف (للذِّمِّ والتَّوْبِيخِ فَالسَّهْوُ عَنِ الصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ عِمَادُ الدِّينِ وَالرِّيَاءُ الَّذِي هُوَ أَيْ: الرِّيَاءُ (شعبة من الكفر ومنع الزَّكَاةِ الَّتِي هِيَ قَنْطَرَةُ الْإِسْلَامِ أَحَقُّ بِذَلِكَ) أَيْ: بِالذِّمِّ وَالتَّوْبِيخِ. قوله "والمعنى" إلى آخره بيان له على الجزائية. وقوله "إذا كان" إلى آخره هو الشَّرْطُ الْمُقَدَّرُ الْمَفْهُومُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى قَوْلِهِ ﴿فَوَيْلٌ﴾ (ولذلك) أَيْ: وَلِأَجْلِ كَوْنِ السَّهْوِ عَنِ الصَّلَاةِ وَالرِّيَاءِ وَمَنْعِ الزَّكَاةِ أَحَقُّ لِلذِّمِّ وَالتَّوْبِيخِ (رَتَّبَ) اللَّهُ تَعَالَى (عَلَيْهَا) أَيْ: عَلَى السَّهْوِ عَنِ الصَّلَاةِ وَالرِّيَاءِ وَمَنْعِ الزَّكَاةِ حُصُولِ (الْوَيْلِ)

^{٥٦} ق - قاله الروشنى. ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ﴾.

^{٥٧} ق - وذلك لا يكاد يخلو عنه أحد.

^{٥٨} أ: رضاء.

^{٥٩} ق - لذلك وإن شرع لا يريد بها مرضات الله والتَّقَرُّبَ إليه والامتثال لأمره فينخفض ويرتفع ولا يدري ما يفعل.

^{٦٠} أ - ونِيَّتِهِ.

^{٦١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٨/٨ - ٦٩٩. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٦٢} ق - ومن ذلك أن يلتمس جارك أن تبخر في تنورك أو يضع متاعه عندك يوما أو نصف يوم وأصحاب هذا القول قالوا الماعون فاعول من المعنى وهو الشَّيْءُ القليل.

^{٦٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٦٩٩/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

لأنّ تعليق الحكم بالمشتق يدلّ على عليّة مأخذ الاشتقاق عليه فعله لـ"الويل" السّهو عن الصّلاة والرّياء والمنع. قاله الشّهاب.^{٦٤}

قوله (أو للتّسبيّة على معنى «فويل» لهم) معطوف على قوله "والفاء جزائيّة" وليس فيه ردّ على الرّمخشريّ كما قيل لإجراء الوجهين^{٦٥} على أنّه عطف الصّفة على الصّفة والرّمخشريّ خصّه بالثّاني إذ ليس في كلامه تصريح ولا إيماء له فتأمل.^{٦٦} قوله (وإنّما وُضع المصلّين موضع الضّمين) وهو ما أشار إليه بقوله "لهم" وفيه إشارة إلى اتّحاد المصلّين والمكذّبين ولا يلزم أن يراد بهم هنا المنافقون لأنّه يصحّ/[٣١٦ظ] أن يراد المكلفون بالصّلاة ولو كفّاراً ولذا استدلّ بها على خطاب الكفّار بالفروع وهذا على السّبيّة أو على الوجهين ومعاملتهم مع الخالق من السّهو والرّياء ومنع الرّكاة ومع الخلق يدعّ اليتيم وعدم الحضّ. قاله الشّهاب.^{٦٧}

وعلى هذا مدار العبارة إثنان؛ أحدهما: تعظيم لأمر الله. والثّاني: شفقة على خلق الله فلذلك بيّن التعظيم ورتبة الشّفقة.

قوله (للدّلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق) إلى سهوهم عن صلاتهم وريائهم قوله "والخلق" ناظر إلى منعهم الماعون وما دّعهم اليتيم وعدم حضّهم على طعام المسكين وإنّما جيء بها على هذا الاحتمال أعني احتمال عطف فذلك على الذي يكذب بالدّين للاستخبار عن حالهم وذمّهم على معنى أخبرني.

قوله (عن النّبّيّ صلّى الله عليه وسلّم: "من قرأ سورة أُرأيّت غفر له إن كان للزّكاة مؤدّياً").^{٦٨} حديث موضوع. قاله شهاب الدّين.^{٦٩}

تمّ ما يتعلّق بسورة الماعون بحمد الله ربّ العالمين والصّلاة على محمّد الذي لا يعلم قدره إلّا العالمون.

^{٦٤} انظر: حاشية شهاب الدّين، ٤٠٢/٨.

^{٦٥} ع - الوجهين، صح هامش.

^{٦٦} ق - فتأمل.

^{٦٧} حاشية شهاب الدّين، ٤٠٢/٨.

^{٦٨} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣٠٤/١٠.

^{٦٩} حاشية شهاب الدّين، ٤٠٢/٨.

سورة الكوثر [١٠٨]

قال البقاعي: "وتسمى النحر"^١ "مكيّة. قال القرطبي: في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل. ومدنية في قول الحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة."^٢ وفي الإتيان للسيوطي رحمه الله: "الضواب أنّها مدنية. ورجحه النووي في شرح مسلم، لما أخرجه مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: 'بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءً، فرفع رأسه متبسماً، فقال أصحابه: ما أضحكك يا رسول الله؟' قال: أنزلت علي أنفا سورة، فقرأ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر﴾ حتى ختمها."^٣ قوله "إغفاء"^٤ وهو بكسر الهمزة وسكون الغين المعجمة والفاء والهمزة وبعدها تاء الوحدة أي: نَعَسَ عليه السلام ناعسا أي: نام نومة^٥ وأيها ثلاث بالاتفاق.^٦

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ (وقرئ "أنطيناك") بمعنى أعطيناك في لغة بني تميم وأهل اليمن أيضا^٧ ولا حاجة إلى قول السعدي. في البحر: "هي قرئ"^٨ مروية [٣١٧و] عن رسول الله^٩ صلى الله عليه وسلم لأنّ كلّ قراءة

^١ نظم الدرر للبقاعي، ٢٢/٢٨٧.

^٢ تفسير ابن عباس، ص ٥٢٠؛ وقد بحث في كتاب تفسير مجاهد ولكن لم أعثر على هذه المعلومة؛ تفسير مقاتل بن سليمان، ٤/٨٧٧؛ تفسير القرطبي، ٢٢/٥١٩؛ تفسير قتادة، ص ٨٧٨.

^٣ أ - رحمه الله. | ق - قال القرطبي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ومدنية. في قول الحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة وفي الإتيان للسيوطي رحمه الله.

^٤ أ ق - رضي الله عنه.

^٥ ق - متبسماً.

^٦ وقد وجدت زيادة على ذلك: "فقال أصحابه: ما أضحكك يا رسول الله؟"

^٧ الإتيان للسيوطي، ١/٨١؛ صحيح مسلم، الصلاة ٤٠٠؛ شعب الإيمان للبيهقي، ١١/٤٣٧.

^٨ ق + من الكثرة والواو فيه زائدة والدليل على ذلك من وجهين: أحدهما القياس وهو أن الواو وقعت معها ثلاثة أحرف أصول وهي: الكاف والياء والراء. فالواو متى وقعت معها ثلاثة أحرف أصول حكم بزيادتها وكذلك حكم الألف والياء. والثاني الاشتقاق وهو أن الكوثر مشتق من الكثرة والكثرة لا واو فيها.

^٩ ق - وهو بكسر الهمزة وسكون الغين المعجمة والفاء والهمزة وبعدها تاء الوحدة أي: نَعَسَ عليه السلام ناعسا أي: نام نومة.

^{١٠} أ - بالاتفاق.

^{١١} ق - أيضا.

^{١٢} أ: قراءة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٣} أ: عن النبي.

كذلك.^{١٤} ﴿الْكُوثَرُ﴾ (الخير المفرط الكثرة من العلم والعمل وشرف الدارين) "فوزنه فوعل من الكثرة،^{١٥} و'الواو' فيه زائدة، والدليل على ذلك من وجهين؛ أحدهما: القياس، وهو أنَّ الواو وقعت معها ثلاثة أحرف أصول، وهي الكاف والثاء والراء، فالواو متى وقعت معها ثلاثة أحرف أصول حُكم بزيادتها، وكذلك حكم الألف والياء. والثاني: الاشتقاق وهو أنَّ الكوثر مشتق من الكثرة، والكثرة لا واو فيها فكانت زائدة." قاله ابن الأنباري.^{١٦} "وهو يكون اسما كجوهر وصفة ككوثر وصيغة للمبالغة وموصوفه مقدر وهو الخير كما ذكره المصنف وسيأتي في الحديث بعده ما يؤيده." قاله شهاب الدين.^{١٧} "وإنما قدر المصنف موصوف الكوثر وهو الخير لاقضاء مقام الامتنان إياه سيما عبّر عن المعطي بنون العظمة."^{١٨} إشارة إلى عظمة العطاء. قاله محمد التفسيرى.

قوله^{١٩} (وروي عنه عليه الصلاة والسلام: "أنه) أي: الكوثر (نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه) أي: في ذلك النهر (خير كثير أحلى من العسل)^{٢٠} حديث صحيح وأوله في مسلم وبقية في الحاكم. وقوله "نهر في الجنة" هو لا ينافي تفسيره بالخير الكثير كما ذكره المصنف حتى يقال إذا صحّ هذا الحديث فكيف يصحّ تفسير الكوثر بغيره؟^{٢١} لأنّ المفسرين يجعلون ما ذكر تمثيلا، وقد بينه ابن عباس رضي الله عنهما لما فسره ب"الخير الكثير."^{٢٢} فقليل له: إن النبي عليه السلام فسره بالنهر المذكور فقال وهو من الخير الكثير أيضا ومثله لا يقال من قبل الرأي. قاله الشهاب.^{٢٣}

إنما سمي ذلك "النهر" "كوثرا" لكثرة ما فيه من المنافع على ما قال عليه السلام: "أنه نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه خير كثير" قيل من جملة خيراته أنه انفجر منه أنهار الجنة كما روي: أنه ما في الجنة بستان إلا وفيه من الكوثر نهر جار. قاله شيخ زاده.^{٢٤} وقال السعدي:^{٢٥} "وفي صحيح الترمذي أنه نهر في الجنة

^{١٤} تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥٢٠/٨. | ق - لأن كل قراءة كذلك.

^{١٥} ق + إلخ.

^{١٦} إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥٤٠/٢. | ق - و"الواو" فيه زائدة...الأنباري.

^{١٧} حاشية شهاب الدين، ٤٠٣/٨. | ق - وسيأتي في الحديث بعده ما يؤيده قاله شهاب الدين.

^{١٨} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٠.

^{١٩} أ - قوله.

^{٢٠} صحيح مسلم، الصلاة ٤٠٠؛ المستدرک للحاكم، ١٤٨/١.

^{٢١} ق - كما ذكره المصنف حتى يقال إذا صحّ هذا الحديث فكيف يصحّ تفسير الكوثر بغيره؟

^{٢٢} تفسير ابن عباس، ص ٥٢٠.

^{٢٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠٣/٨. | ق - وقد بينه ابن عباس رضي الله عنهما لما فسره ب"الخير الكثير." فقليل له: إن النبي عليه السلام فسره بالنهر المذكور فقال وهو من الخير الكثير أيضا ومثله لا يقال من قبل الرأي قاله الشهاب.

^{٢٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٠/٨.

^{٢٥} ق - شيخ زاده وقال السعدي.

حافته من ذهب ومجراه على الدّر والياقوت وتُرْبَتُهُ أَطْيَبُ من المسك [٣١٧ظ] وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج^{٢٦} وقال هذا حديث حسن صحيح.^{٢٧} انتهى.^{٢٨}

قوله (وأبيض من اللبن) "إنّ صحّ بهذا اللفظ فهو شاذّ أو هو لغة كما ذهب الكوفيون في تجويز بناء أفعل التفضيل من الألوان." قاله الشّهاب.^{٢٩} (وأبرد من الثلج) "قال صاحب الكشف رحمه الله: عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم أشرب الماء أبرد ما تقدّر عليه فإنّه أقمع. أي: أقطع^{٣٠} للصفراء وأكسر للعطش وأجلب للشكر ثم قال: أقول استشهد به على أنّ ذلك فضيلة لا كما يتخيل أنّ فرط البرد نقص. انتهى." قاله محمد التفسيرى.^{٣١} (والين من الرّيد) "بضمّ الزاي المعجمة وسكون الموحدة." كذا في القاموس.^{٣٢} (حافته) أي: طرفا النّهر (الرّبرد وأوانيه من فضّة لا يظمأ من شرب منه) أي: من ذلك النّهر، وصف الماء باللّبن مستدرك بل لا يصحّ لأنّ السّيلان مرتبة فوق اللّبن ووصف محلّه وجوانبه به غير محمود فالمراد به كونه سابغا سلسالاً يشرف به شاربه قوله "سائغا" هو الذي يسهل انحداره أي: نزوله إلى السّفلى.

(وقيل) الكوثر (حوض فيها) "أي: في الجنّة مرّضه لأنّه مخالف للأحاديث الصحيحة التي فسّرت بالنّهر والتّخصيص بالحوض لا داعي له هنا فيما قيل." قاله الشّهاب.^{٣٣} ووجه التّوفيق بين هذا وقول الأوّل^{٣٤} لعلّ ذلك النّهر ينصبّ في هذا الحوض أو لعلّ الأنهار إنّما يسيل من ذلك الحوض فيكون الحوض كالمنبع. "وأخرج ابن مردوّة عن أنس رضي الله عنه قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلّم فقال: 'قد أعطيت الكوثر.' قلت: يا رسول الله وما الكوثر؟ قال: 'نهر في الجنّة عرضه وطوله ما بين المشرق والمغرب.'^{٣٥} الحديث. "وأخرج ابن مردوّة عن عائشة رضي الله عنها في قوله ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ قال: 'نهر في الجنّة عمّقه سبعون ألف فرسخ، ماؤه أشدّ بياضا من اللّبن وأحلى من العسل.'^{٣٦} الحديث. كذا قاله السيوطي في درّ المنثور.^{٣٦}

^{٢٦} سنن ابن ماجه، الزهد ٣٩؛ سنن الترمذي، تفسير القرآن ٨٩.

^{٢٧} حاشية السعدي، و. ٣٧٣.

^{٢٨} ق - انتهى.

^{٢٩} حاشية شهاب الدين، ٤٠٣/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٣٠} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أقطع."

^{٣١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٠. | ق - ثم قال: أقول استشهد به على أنّ ذلك فضيلة لا كما يتخيل أنّ فرط البرد نقص انتهى قاله محمد التفسيرى.

^{٣٢} القاموس المحيط للفيروزآبادي، "زبد" (ص ٦٩٢). | ق - بضمّ الزاء المعجمة وسكون الموحدة كذا في القاموس.

^{٣٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠٣/٨. | ق - مرّضه لأنّه مخالف للأحاديث الصحيحة التي فسّرت بالنّهر والتّخصيص بالحوض لا داعي له هنا فيما قيل قاله الشّهاب.

^{٣٤} ق - الأوّل.

^{٣٥} المعجم الكبير للطبراني، ١٢٦/٣؛ الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي، ٦٩٨/١٥.

^{٣٦} الدر المنثور للسيوطي، ٧٠٠/١٥. | ق - وأخرج ابن مردوّة...در المنثور.

(وقيل) [٣١٨و] الكوثر (أولاده) عليه السلام (وأتباعه) ودليل كون الكوثر أولاده^{٣٧} عليه السلام^{٣٨} أن^{٣٩} هذه السورة نزلت ردًا على من عابه بعدم الأولاد^{٤٠} أو ردًا لقول من قال: إنَّ محمدًا عليه السلام صَبَّوْرٌ وهو الذي ليس له قوم ولا قبائل. كذا قاله العصام وصاحب الأختري.

فالمعنى أنَّه يعطيه نسلاً يبقون على مَرِّ الزَّمان وأتباعاً إلى يوم القيامة.

ولا شكَّ أنَّه^{٤١} له عليه السلام من الأتباع ما لا يُحصيهم إلاَّ الله تعالى، روي أنَّه عليه السلام قال: "فبينا أكون مع الأنبياء، إذ تظهر لنا أمة من النَّاس فتبتدِرُهم. أي: نسرعهم ونبادرهم^{٤٢} بأبصارنا ما ممَّا من نبيِّ إلاَّ وهو يرجو أن تكون أمتُه، فإذا هم غُرُّ محجلون من آثار الوضوء، فأقول^{٤٣} أمتي وربَّ الكعبة فيدخلون الجنةَ بغير حساب ثمَّ يظهر لنا مثل ما ظهر أولاً فنبتدرهم بأبصارنا ما من نبيِّ إلاَّ وهو يرجو أن تكون أمتُه فإذا هم الغرُّ المحجلون من أثر الوضوء، فأقول أمتي وربَّ الكعبة، فيدخلون الجنةَ بغير حساب،^{٤٤} ثمَّ يرفع لنا ثلاثة أمثال ما قد رفع فنبتدرهم، فذكر كما ذكر في المَرَّة الأولى والثانية،^{٤٥} ثمَّ قال: ليدخلن ثلاث فرق من أمتي قبل أن يدخل أحد من النَّاس."^{٤٦} ولقد قال عليه السلام: "تناكحوا تكثرُوا، فإنِّي أباهي بكم الأمم يوم القيامة ولو بالسَّقط."^{٤٧} فإذا كان يباهي بمن لم يبلغ حدَّ التَّكليف، فكيف بمثل هذا الجَمِّ الغفير، فلا جرم حسن منه تعالى أن يذكره هذه النعمة الجسميَّة فقال: ﴿إِنَّا أعطيناك الكوثر﴾.^{٤٨}

^{٣٧} أ + وأتباعه.

^{٣٨} أ - عليه السلام.

^{٣٩} ق - ودليل كون الكوثر أولاده عليه السلام إن.

^{٤٠} ق + وأخرج ابن مردوِّية عن أنس رضي الله عنه قال: "دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: قد أُعطيْتُ الكوثر قلْتُ يا رسول الله وما الكوثر قال: نهر في الجنةَ عرضه وطوله ما بين المشرق والمغرب." وأخرج ابن مردوِّية عن عائشة رضي الله عنها في قوله إنا أعطيناك الكوثر قال: "نهر في الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشدَّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل.

^{٤١} انظر: حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٦ و. | أ: أن. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: نسرعهم ونبادرهم."

^{٤٣} ق - أو ردًا لقول من... فأقول. | ق + قال رسول الله.

^{٤٤} أ - ثمَّ يظهر لنا مثل ما ظهر أولاً فنبتدرهم بأبصارنا ما من نبيِّ إلاَّ وهو يرجو أن يكون أمتُه فإذا هم الغرُّ المحجلون من أثر الوضوء فأقول أمتي وربَّ الكعبة فيدخلون الجنةَ بغير حساب.

^{٤٥} ق - ثمَّ يظهر لنا... والثانية.

^{٤٦} وقد بحثُ في كتب الأحاديث والتفسير ولكن لم أعثر على هذا الحديث.

^{٤٧} كنز العمال، ٢٧٦/١٦.

^{٤٨} وردت هذه المعلومة بشكل أيضاً في تفسير الكبير للرازي، ١٢٦/٣٢-١٢٧. | ق - ولقد قال عليه السلام تناكحوا تكثرُوا فإنِّي أباهي بكم الأمم يوم القيامة ولو بالسَّقط فإذا كان يباهي بمن لم يبلغ حدَّ التَّكليف فكيف بمثل هذا الجَمِّ الغفير فلا جرم حسن منه تعالى أن يذكره هذه النعمة الجسميَّة فقال إنا أعطيناك الكوثر.

(أو علماء أمتهم) وهو لعمرى الخير الكثير لأنهم كأنباء بني إسرائيل من حيث أن هؤلاء الأنبياء كما يتبعون التصوص المأخوذة من الوحي في واقعات الأحكام ونوازل الحوادث فكذلك علماء أمتهم عليه السلام يتبعون النص الإلهي ويستنبطون منه الأحكام باجتهادهم ثم تفضله عليه السلام على سائر الأنبياء من جهتهم ما روي أنه: "يجاء بكل عالم من علماء أمتهم [٣١٨و] ومعه الألوف الكثيرة فيجتمعون عند الرسول عليه السلام فربما يزيد عدد متبعي بعض العلماء على عدد متبعي ألف من الأنبياء عليهم السلام".^{٤٩}

(أو القرآن) أي: وقيل: "الكوثر" هو "القرآن" وفضائله لا تحصى. ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمن، ٢٧/٣١] ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف، ١٨/١٠٩] وقيل: "الكوثر" هو "الإسلام" وقيل: هو "الفضائل الكثيرة" التي فيه وقيل: "العلم" وقيل: "المقام المحمود الذي هو الشفاعة" وقيل: "الكوثر النبوة" ولا شك أنها الخير الكثير لأنها المنزلة التي هي نائبة الربوبية ولهذا قال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠/٤]. وقيل: المراد من "الكوثر" "جميع نعم الله تعالى على محمد عليه السلام". وهو المنقول عن ابن عباس رضي الله عنهما.^{٥١} لأن لفظ الكوثر يتناول جميع النعم وليس حمله على البعض أولى من حمله على الباقي فوجب حمله^{٥٢} على الكل فيتناول خيرات الدنيا والآخرة. قاله شيخ زاده.^{٥٣}

فلما بين الله تعالى كثرة إنعامه على محمد عليه السلام بقوله ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ بصيغة الماضي لتحقق إنعامه تعالى عليه وإن كان سيأتي^{٥٤} عقب العطاء بالصلاة بـ"الفاء التعقيية" وأمر محمدًا بالأمر الدائم. فقال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ فإنه بمنزلة أن يقال فاشكر لكون الصلاة جامعة لأقسام الشكر وهي ثلاثة؛ الأول: الشكر بالقلب وهو أن يعلم أن تلك النعم منه لا من غيره. والثاني: الشكر باللسان وهو أن يمدح المنعم ويشني عليه. والثالث: الشكر بالجوارح وهو أن يخدمه ويتواضع له فالصلاة جامعة لهذه الأقسام. قاله شيخ زاده.^{٥٥} قوله^{٥٦} ﴿قُدِّمَ عَلَى الصَّلَاةِ﴾ حمل الأمر بالصلاة على الأمر بالدوام عليها لأن النبي عليه الصلاة والسلام مصل لا محالة وإلا يلزم تحصيل [٣١٩و] الحاصل.

قوله (خالصاً لوجهه تعالى) أخذه من ترتيب الأمر بالصلاة على ما قبله فإنه يدل على اختصاص إعطاء الكوثر بالله تعالى بـ"لام الاختصاص" وأنه المعطي له لا يقدر عليه غيره خصوصاً رتب لقوله ﴿فَصَلِّ﴾

^{٤٩} وردت هذه المعلومة بشكل أيضا في تفسير الكبير للرازي، ١٢٤/٣٢.

^{٥٠} أ - هي.

^{٥١} تفسير ابن عباس، ص ٥٢٠.

^{٥٢} أ - الباقي فوجب حمله، صح هامش.

^{٥٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠١/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٥٤} ق - وإن كان سيأتي.

^{٥٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠١/٨-٧٠٢.

^{٥٦} أ - قوله.

لربِّكَ ۝ الدَّالُّ على اختصاص العبادة به تعالى بكلمة "اللام" وبإضافة الرّبِّ إلى ضميره عليه السّلام. قوله (خلاف السّاهي عنها) منصوب على الحال أي: مخالفًا للسّاهي أو بنزع الخافض والتّقدير بخلاف السّاهي وهو متعلق بـ"دُم".

قوله (المرائي فيها) "مأخوذ من كونه خالصاً أو هو إشارة إلى اتّصال هذه السّورة بما قبلها^{٥٧} وإنّ هذا ناظر لقوله "خالصاً لوجهه".^{٥٨} قوله (شكراً لإنعامه) علّة لقوله "فدُم على الصّلاة" فإنّ كثرة الإنعام توجب مداومة المنعم عليه على شكر المنعم وإشارة إلى وجه ترتيب فصل على ما قبله^{٥٩} وتنبية إلى أنّ قوله ﴿فصل﴾ واقع موقع فاشكر. قوله^{٦٠} (فإنّ الصّلاة جامعة لأقسام الشّكر) بيان لمصحّح وقوع فصل موقع فاشكر وعلّة له. قوله "جامعة لأقسام الشّكر" هذا بالنّظر إلى الشّكر اللّغويّ وأمّا إذا كان المراد بـ"الشّكر" هو الشّكر العرفيّ فالأقسام بمعنى الأقسام اللّغويّ أعني الأجزاء. قاله محمد التّفسيّريّ والشّهاب.^{٦١}

﴿وأنحر﴾ قوله (البدن التي هي خيار أموال العرب وتصدّق على المحاويع) "بيان لوجه تخصيصها بالتّقدير لا لوجه تخصيص النّحر بالذّكر كما توهم السّعديّ حيث قال: قوله "هي خيار أموال العرب" إشارة إلى وجه تخصيص "النّحر" بالذّكر^{٦٢} و"البدن" بالضمّ فسكون^{٦٣} جمع "بدنة" وهي "ناقة" أو "بقرة" تُنحر نسكاً أي: عبادة^{٦٤} والمحاويع جمع "محوّاج" وهو كثير الحاجة لا محتاج على خلاف القياس. قاله شهاب الدّين.^{٦٥}

فإن قلت: لم يَقل الله وضَحَّ مكان وانحر مع أنّه كان أشمل؟ قلت: لأنّ الإبل كان أعزّ الأموال عند العرب فأمر بنحرها تنبيهاً على قطع جميع العلائق. قاله ابن الملك في شرح المشارق.^{٦٦} قوله (خلافاً لمن يدعّهم) أي: المحاويع (ويمنع) ذلك المنّ (عنهم) أي: عن المحتاجين (الماعون) مفعول له [٣١٩ظ] لتصدّق ويدعّهم بتشديد العين بمعنى يدفعهم. قوله (فالسّورة) أي: سورة الكوثر (كالمقابلة للسّورة المتقدّمة)

^{٥٧} ق - بما قبلها.

^{٥٨} حاشية شهاب الدّين، ٤٠٣/٨.

^{٥٩} أ + بالفاء، صح هامش.

^{٦٠} ق - فإن كثرة الإنعام توجب مداومة المنعم عليه على شكر المنعم وإشارة إلى وجه ترتيب فصل على ما قبله وتنبية إلى أنّ قوله فصل واقع موقع فاشكر قوله.

^{٦١} حاشية محمد التّفسيّريّ السيّاسي، و. ٨٠. | ق - والشّهاب.

^{٦٢} حاشية السّعديّ، و. ٣٧٣. | ق - السّعديّ حيث قال قوله "هي خيار أموال العرب" إشارة إلى وجه تخصيص "النّحر" بالذّكر. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٣} ق - بالضمّ فسكون.

^{٦٤} وقد وجد زيادة على ذلك: "أي: عبادة."

^{٦٥} حاشية شهاب الدّين، ٤٠٤/٨.

^{٦٦} وقد بحثت في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثّر على المصدر المذكور. | ق - قاله شهاب الدّين فإن قلت: لم يَقل الله وضَحَّ مكان وانحر مع أنّه كان أشمل؟ قلت: لأنّ الإبل كان أعزّ الأموال عند العرب فأمر بنحرها تنبيهاً على قطع جميع العلائق قاله ابن الملك في شرح المشارق.

متفرّع على ما ذكر من الأمور الأربعة وهي قوله "خلاف السّاهي عنها المرائي فيها" وقوله^{٦٧} "خلافاً لمن يدعّهم ويمنع عنهم الماعون." وبيان وجه المقابلة أنّ الله تعالى وصف المنافقين في السّورة المتقدّمة بأربعة أمور؛ أولها: البخل وهو المراد من ﴿يدعّ اليتيم ولا يحضّ على طعام المسكين﴾ والثاني: ترك الصّلاة وهو المراد من قوله ﴿الذين هم يراؤون﴾ والرّابع: منع الزّكاة وهو المراد من قوله ﴿ويمنعون الماعون﴾. قاله شيخ زاده.^{٦٨} "وذكر هنا في مقابلة البخل ﴿إنّا أعطيناك الكوثر﴾^{٦٩} وذكر في مقابلة ترك الصّلاة قوله ﴿فصل﴾ أي: دُم على الصّلاة وفي مقابلة الرّياء قوله ﴿لربّك﴾ أي: لرّضائه خالصاً وفي مقابلة منع الماعون قوله ﴿وانحر﴾ أي: تصدّق بلحوم الأضاحي." قاله الرّوشني.^{٧٠}

قوله (وقد فسّرت الصّلاة بصلاة العيد والنحر بالتّضحية) "يناسب كون السّورة مدنيّة." قاله السّعديّ.^{٧١} فلمّا مات ابنه عليه السّلام القاسم وعبد الله بمكة^{٧٢} وإبراهيم بالمدينة قال أهل مكة: إنّ محمّداً أبتر وليس له من يقوم مقامه بعده فإذا مات انقطع ذكره واسترحم فأخبره الله تعالى ﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ قوله (إنّ من أبغضك) جعل اسم الفاعل بمعنى الماضي ليظهر كونه معرفة قاله الشّهاب. قوله (لبغضه لك) يا محمّد "علّة متقدّمة لقوله ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ قدّم اهتماماً أو لئلاّ ينقطع الوصل بين الموصول وموصوفها والله أعلم." قاله الرّوشني.^{٧٣}

"قال في الإعلان: يجوز كون 'هو' مبتدأ و'الأبتر' خبره والجملة خبر إنّ وأن يكون فصلاً. وجوز أبو البقاء^{٧٤} كونه^{٧٥} تأكيداً. ورُدّ بأنّ المظهر لا يؤكّد بالمضمّر." قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية من الإعراب.^{٧٦} [٣٢٠و] قيل: 'الشّاني'^{٧٧} هو 'العاص بن وائل' وفي نسخة البحر^{٧٨} التي كنت أطلعها^{٧٩} وقيل: 'أبو جهل بن هشام' قال لمّا مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلّم خرج أبو جهل إلى أصحابه

^{٦٧} أ - وقوله.

^{٦٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٢/٨.

^{٦٩} أ - وذكر هنا في مقابلة البخل ﴿إنّا أعطيناك الكوثر﴾.

^{٧٠} حاشية الرّوشني، و. ١٣٨. | ق - قاله الرّوشني.

^{٧١} حاشية السّعديّ، و. ٣٧٣.

^{٧٢} ق - بمكة.

^{٧٣} حاشية الرّوشني، و. ١٣٨. | ق - والله أعلم قاله الرّوشني.

^{٧٤} التّبيان لأبي البقاء، ص ١٣٠٦.

^{٧٥} ق - كونه.

^{٧٦} التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٢٧. | ق - قاله إسحاق بن محمود بن حمزة في التّنبية من الإعراب.

^{٧٧} ق - الشّاني.

^{٧٨} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيّان، ٥٢١/٨.

^{٧٩} ق - وفي نسخة البحر التي كنت أطلعها.

فقال بتر محمد فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ وهذا غير صحيح فَإِنَّ أبا جهل لم يكن حيًا حين توفي إبراهيم عليه التَّحِيَّةُ والتَّسْلِيمُ ولعلَّ في النَّسخة نقصا أو تحريفا. "قاله السَّعْدِيُّ".^{٨٠}

قوله (الَّذِي لَا عَقْبَ لَهُ إِذْ لَا يَبْقَى مِنْهُ نَسْلٌ وَلَا حَسَنٌ ذَكَرٌ) فهو استعارة، شبه الولد والأثر الباقي بالذَّنب لكونه خلفه فكأنَّه بعده أو عدمه بعدمه وقد انقطع نسل كلٍّ من عاداه عليه السَّلام حقيقة أو حكما لأنَّ من أسلم منهم انقطع انتفاع ابنه منه بالدَّعاء ونحوه لأنَّه لا عصمة بين مسلم^{٨١} وكافر. قوله (وَأَمَّا أَنْتَ) إشارة إلى ما يفيد الضَّمير والتَّعريف من الحصر هنا فالمعنى هو هو الأبتَر لا أنت لبقاء ذكرك ونسلك إلى^{٨٢} القيامة.

قوله (فَتَبْقَى ذُرِّيَّتُكَ) إشارة إلى أنَّ أولاد البنات من الذَّرِيَّةِ فقد جعل الله عيسى^{٨٣} عليه السَّلام من ذُرِّيَّةِ نوح عليهما السَّلام في سورة الأنعام.^{٨٤} قوله (وَحَسُنَ صَيْتُكَ وَأَثَارُ فَضْلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) "الصَّيْتُ: الذَّكْرُ الجميل الذي ينتشر في النَّاسِ، دون القبيح".^{٨٥} كذا في الصَّحاح.^{٨٦} قوله (وَلَكِ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ الْوَصْفُ) هو من قوله ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ وفيه إشارة إلى ارتباط قوله ﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ بما قبله لأنَّ مآلها لك رفعة في الدُّنيا والآخرة.

قوله (عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَوْثَرِ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ نَهْرٍ لَهُ فِي الْجَنَّةِ، وَيَكْتُبُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ قِرْبَانٍ قَرَّبَهُ الْعِبَادَ فِي يَوْمِ النَّحْرِ").^{٨٧} حديث موضوع. و"قربان" بالضَّمِّ^{٨٨} ما يتقرَّب به إلى الله.

تَمَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِسُورَةِ الْكَوْثَرِ بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.^{٨٩}

^{٨٠} حاشية السَّعْدِيُّ، و. ٣٧٣ ظ. | ق - ولعلَّ في النَّسخة نقصا أو تحريفا قاله السَّعْدِيُّ.

^{٨١} أ: مؤمن.

^{٨٢} ق + يوم.

^{٨٣} ق - عيسى.

^{٨٤} ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الأنعام، ٨٤/٦-٨٥].

^{٨٥} وردت هذه العبارة بشكل "قبيحة" في نسخات ع أ ق ولعلَّ صوابها "القبيح" كما وردت في الصَّحاح للجوهري.

^{٨٦} الصَّحاح للجوهري، "صوت" (٢٥٧/١). | ق - كذا في الصَّحاح.

^{٨٧} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣٠٧/١٠.

^{٨٨} ق - بالضم.

^{٨٩} ق - بحمد الله رب العالمين.

سورة الكافرون [١٠٩]

وتسمى "سورة العبادة" و"الإخلاص" و"المَقْشَقْشَة" من قشَقش المريض إذا صحَّ. أي: المبرَّئة من الشُّرك والتَّفَاق. وهي مكِّيَّة. وقيل: مدنيَّة. ولا خلاف في عدد آيها وهي ستّ.

[٣٢٠ظ] بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قُلْ﴾ "يا محمّد للكافرين الذين قالوا لك من قريش أعبدُ آلهتنا سنة نعبد إلهك سنة وإن لم تعبد فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك".^١ قاله العصام في تفسيره.^٢ ﴿يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (يعني) أي: يريد الله تعالى بالكافرين (كفرةً مخصوصين) "بقريئة جمع القلة وهو لفظ 'كافرون'".^٣ بحسب أصله واسم الفاعل الدالّ على الثبوت بحسب الاسميَّة. "قال الشَّهاب".^٤

قوله "مخصوصين" يريد أنّ الألف واللام في قوله ﴿الكافرون﴾ وإن كانت للجنس بحسب الظاهر حيث وقع الكافرون صفة لأيّ إلّا أنّ المقصود العهد فإنّ تخصيص العام بحسب القرائن شائع كثير كما تقول يا أيُّها الرّجال ادخلوا الدّار فإنّك لا تأمر به جميع الرّجال بل تأمر الذين تشير إليهم بإقبالك عليهم، وقريئة الخصوص في الآية هي أنّه لا يجوز أن يكون قوله تعالى ﴿لا أعبد ما تعبدون﴾ خطاباً مع كلّ الكفرة لأنّ فيهم من يعبد الله كاليهود والنصارى فلا يجوز أن يقال لهم: لا أعبد ما تعبدون ولا يجوز أيضاً أن يكون قوله ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ خطاباً مع الكلّ لأنّ في الكفار من آمن وصار بحيث يعبدون الله،^٥ فهذه القريئة علمنا أنّ الخطاب للكفرة المخصوصين الذين سبق.^٦ (قد علم الله تعالى منهم أنّهم لا يؤمنون) "وجوز أن يكون العدول عن الذين كفروا إلى الكافرين للدلالة من أوّل الأمر على استمرارهم على وقوله "قد علم الله تعالى" بالإظهار في موضع الإضمار للتّعظيم والتّيمنّ. "كذا قاله شيخ زاده والسعديّ والروشنّي".^٨

^١ تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ١١٠ ظ.

^٢ ق - قاله العصام في تفسيره.

^٣ وقد وجدت زيادة على ذلك: "وهو لفظ 'كافرون'".

^٤ حاشية شهاب الدين، ٤٠٤/٨. | ق - قال الشَّهاب.

^٥ ق - ولا يجوز أيضاً أن يكون قوله ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ خطاباً مع الكلّ لأنّ في الكفار من آمن وصار بحيث يعبدون الله.

^٦ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٣-٧٠٤. | ق - الذين سبق.

^٧ حاشية السعدي، و. ٣٧٤ ظ.

^٨ حاشية الروشنّي، و. ١٣٩ ظ. | ق - والسعدي والروشنّي.

قوله (روي أنّ رهطاً) أي: جماعة (من قريش قالوا يا محمد تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة) وفغلا تعبد ونعبد خبران بمعنى الأمر وعبر به لأنه أقرب إلى الإجابة (فنزلت) ﴿لَا أَعْبُدُ مَا﴾ أي: من الأصنام ﴿تَعْبُدُونَ﴾ قوله أي: (أي: فيما يستقبل) متعلق بـ ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ قوله ﴿فَإِنْ﴾ لا تدخل إلا على مضارع بمعنى الاستقبال كما أنّ ﴿مَا﴾ [٣٢١و] لا تدخل إلا على مضارع بمعنى الحال) يعني إذا دخل "لا" على المضارع يجب أن يكون المضارع بمعنى الاستقبال. "لا" إنها لا تدخل أبداً إلا على المضارع الموصوف وإنها تدخل على الماضي بشرط تكرير نحو: "فلا صدق ولا صلى" وكذا تدخل على الاسم نحو: "لا رجل في الدار" وكذا "ما" فإنها تدخل على غير المضارع كثيراً كقوله تعالى ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ﴾ [الأحزاب، ٤٠/٣٣] و﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف، ٣١/١٢] والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبون مني من عبادة آلهتكم. ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أي: ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من عبادة إلهي. كذا في تفسير أبي السعود.^٩

قوله (أي: فيما يستقبل) متعلق بقوله ﴿عابدون﴾. قاله السعدي.^{١٠} قوله (لأنه) أي: لأنّ عابدون (في قرآن ﴿لا أعبد﴾) أي: في مقابلة. وفي بعض النسخ: "في وزن لا أعبد" بدل في "قرآن" وهو بكسر القاف وفتح الراء وبعدها ألف ونون على وزن "صراط" ^{١١} فإنّ وقوع "عابدون" في مقابلته يخصّصه بالاستقبال، وإنّما جعل المقابلة قرينة على إرادة الاستقبال لأنّها داخله هنا على الاسم وهي معه لا تتقيّد بزمان. قاله الشهاب.^{١٢}

﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ قوله ^{١٣} (أي: في الحال) ^{١٤} أو فيما سلف) أي: في الماضي. "ردّ على صاحب الكشف حيث خصّ التّقي بالماضي، لكنّ تفسيره أنسب بالمقام قال: أي: وما كنت قطّ عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه يعني لم تعهد مني عبادة صنم في الجاهليّة أي: قبل البعثة ^{١٥} فكيف ترجي مني في الإسلام." أي: بعد البعثة. قاله محمد التّفسيّر.^{١٦}

قال شهاب الدّين: ^{١٧} قوله "أي: في الحال أو فيما سلف" ^{١٨} قيل: عليه إنّ اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لا يعمل إلا عند الكسائي وهو هنا عمل في ما هو وارد على الزّمخشرّي لا على

^٩ انظر: تفسير أبي السعود، ٥٨٣/٥.

^{١٠} حاشية السعدي، و. ٣٧٤. | ق - قاله السعدي.

^{١١} ق - وفي بعض النسخ: "في وزن لا أعبد" بدل في "قرآن" وهو بكسر القاف وفتح الراء وبعدها ألف ونون على وزن "صراط".

^{١٢} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤٠٥/٨.

^{١٣} ق - قوله.

^{١٤} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "أي: في الحال" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{١٥} ق - أي: قبل البعثة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦} حاشية محمد التّفسيّر السّيواسي، و. ٨١.

^{١٧} ق - قال شهاب الدين.

^{١٨} ق + أي: قبل البعثة.

المصنّف فإنّه جعله من المحتملات ولم يجزم به، فبرّد عليه إلّا أن يقال أنّه منصوب بفعل مقدّر مستأنف أو هو من حكاية الحال كـ ﴿بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ [الكهف، ١٨/١٨] ومعناها أن تقدّر نفسك كأنك موجود في ذلك الزّمان أو تقدّر ذلك الزّمان^{١٩} كأنّه موجود الآن / [٣٢١ ظ] وفسرها الزّمخشريّ: "بأن تقدّر أنّ ذلك الفعل الماضي واقع حال التّكلّم".^{٢٠} انتهى.

﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ قوله (أي: وما عبدتم في وقت ما ما) أي: الحقّ (أنا عابده) "جعله للماضي ولم يجوز الحال أيضا ليوافق قوله ﴿ما عبدتم﴾ على ما يظهر من تفسير ﴿ما أعبد﴾ بما أنا عابده ليوافق ﴿ولا أنا عابده﴾ وزاد قوله 'في وقت' إشارة إلى ما في التّعبير بالاسميّة في عدم الاختصاص بزمان." قاله الخلخاليّ.^{٢١} "قوله 'ما أنا عابده' 'ما' مفعول 'عبدتم' و'أنا' مبتدأ و'عابده' خبره والجملة صلة 'ما'. "قاله الروشنّي.^{٢٢} قوله (ويجوز أن يكونا) أي: القرينة الثالثة والرابعة (تأكيدين) للقرينة الأولى والثانية يعني يجوز أن يكون قوله ﴿ولا أنا عابد ما عبدتم﴾ تأكيدا لقوله ﴿لا أعبد ما تعبدون﴾ وأن يكون قوله ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ تأكيدا لقوله ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ وفائدة التأكيد ههنا قطع أطماع الكفّار وتحقيق للأخبار بأنهم يموتون على الكفر وأنهم لا يسلمون أبدا. كما قاله شيخ زاده.^{٢٣}

قوله (على طريقة أبلغ) "فإنّ كون الجملة الاسميّة الغير المختصّة بشيء من الأزمنة تأكيدا لما يختصّ بالاستقبال أبلغ من تكريره في حسم أي: قطع" أطماعهم في اشتراكه عليه السّلام وتوافقه معهم في عبادة آلهتهم في شيء من الأزمنة. "قاله الخلخاليّ.^{٢٤}

قال أستاذ أستاذي^{٢٥} محمد التفسيرّي: أقول ﴿ولا أنتم عابدون﴾ أوّل ما كان في القرآن ﴿لا أعبد﴾ كان في معنى^{٢٦} الاستقباليّة فيكون تأكيده أبلغ لا محالة. فاضمحلّ ما قيل، قائله السّعديّ حيث قال في بيان قوله^{٢٧} "على طريقة أبلغ":^{٢٨} "لعلّه من باب التّغليب فإنّ الأغلبية إنّما هي في التّأكيد الأوّل

^{١٩} ق - الزمان.

^{٢٠} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٤٨/٦.

^{٢١} حاشية شهاب الدين، ٤٠٥/٨.

^{٢٢} ق - انتهى.

^{٢٣} حاشية الخلخالي، و. ٧٤ ظ.

^{٢٤} حاشية الروشنّي، و. ١٣٩ ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{٢٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٤/٨ - ٧٠٥.

^{٢٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: قطع."

^{٢٧} حاشية الخلخالي، و. ٧٤ ظ. | ق - قاله الخلخالي.

^{٢٨} ق - أستاذ أستاذي.

^{٢٩} أ + الفعلية. (وهذا هو الصحيح)

^{٣٠} ق - قوله.

^{٣١} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله السّعدي حيث قال: في بيان قوله 'على طريقة أبلغ'."

حيث عدل^{٣٢} سبحانه تعالى فيه من الفعلية إلى الاسمية^{٣٣}. وكذا اضمحل ما قيل: قائله عصام الدين حيث قال في بيان قوله "على طريقة أبلغ"^{٣٤} أن التأكيد لا يكون مع العاطف إلا بـ"ثم" وكأنه لهذا لم يلتفت إليه الكشف وكأنه قاس "الواو" على "ثم" وحينئذ يجوز أن تكون الأبلغية باعتبار إيراد العاطف.^{٣٥} انتهى.

قول السعدي والعصام^{٣٦} وذلك لأننا لا نسلم أن التأكيد [٣٢٢و] لا يكون مع العاطف إلا بـ"ثم" لأنه إنما هو فيما إذا لم يكن الغرض من التأكيد هو المبالغة وجواز التأكيد بـ"ثم" إنما هو لدلالة المبالغة من حيث^{٣٧} دلالتها على التراخي فيستفاد منه في مقام تأكيد المبالغة^{٣٨} وإذا وجدت المبالغة بدونها فأى حاجة إليها، كيف وكونهما تأكيدين على طريقة أبلغ مذهب الفراء شيخ النحو. انتهى.^{٣٩} (وإنما لم يقل) تعالى (ما عبت) قوله (ليطابق ﴿ما عبدتم﴾) تعليل للمنفي واللام للغاية والعاقبة.

قوله (لأنهم) "أي: كفار مكة تعليل للنفي. قوله (كانوا موسومين) أي: معروفين (قبل البعثة بعبدة الأوثان)^{٤٠} مستعار من السمة، وهذا مأخوذ من إيقاع العبادة صلة موصول دالة على أنه معهود مقرر، وكون عبادة الأصنام ستمتهم لا كلام فيه." قاله شهاب الدين.^{٤١} قوله (وهو) أي: النبي صلى الله عليه وسلم (لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله) "هذا أوضح مما قاله صاحب الكشف حيث قال: وهو لم يكن يعبد الله في ذلك الوقت.^{٤٢} ومراده أنه لم يكن يعبد كعبادته بعد البعث. فلا يرد عليه قول أبي حيان حيث قال:^{٤٣} إنه باطل لأنه عليه السلام لم يزل يوحد الله ويحج البيت ويأتي بمشاعر إبراهيم عليه السلام وتحنث في غار حراء." قاله محمد التفسير.^{٤٤}

(وإنما قال) تعالى (﴿ما﴾ دون من) "لأنه لذو العقول والله تعالى وإن لم يطلق عليه أنه^{٤٥} ذو عقل إلا أنه ذو علم، وإن العادة جارية على إطلاق ما هو الأشرف عليه تعالى كما يطلق عليه عز وجل ضمير هو

^{٣٢} ق - عدل.

^{٣٣} حاشية السعدي، و. ٣٧٤.

^{٣٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قائله عصام الدين حيث قال: في بيان قوله 'على طريقة أبلغ'."

^{٣٥} حاشية عصام الدين الإسفرايني، و. ٦٦ ظ؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨١ ظ.

^{٣٦} ق - انتهى قول السعدي والعصام.

^{٣٧} أ - حيث.

^{٣٨} ق - من حيث دلالتها على التراخي فيستفاد منه في مقام تأكيد المبالغة.

^{٣٩} ق - انتهى.

^{٤٠} أ: الأصنام.

^{٤١} حاشية شهاب الدين، ٤٠٥/٨.

^{٤٢} الكشف للزمخشري، ٤٤٩/٦.

^{٤٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "قول أبي حيان حيث قال."

^{٤٤} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥٢٣/٨؛ حاشية محمد التفسير السيواسي، و. ٨١ ظ.

^{٤٥} أ - أنه.

للمذكر مع أنه منزّه عن التذكير والتأنيث. "قاله الروشنّي".^{٤٦} (لأنّ المراد الصّفة) أي: المعبود بحقّ والمعبود بباطل (كأنّه قال) عليه السّلام (لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحقّ) يعني أنّ كلمة "ما" إبهامية وصفية يراد بالأوّل والثالث المتّصف بالبطلان وبالثاني والزابع المتّصف بالحقّة. فلا يرد عليه ما قيل، قائله عصام الدّين حيث قال: "والظاهر كأنّه قال لا أعبد معبودكم ولا تعبدون معبودي ونظائره هو المعبود لا الباطل والحقّ".^{٤٧} انتهى.^{٤٨} وقد سبق مثله من القائل في سورة الشّمس في قوله ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشّمس، ٥/٩١] ولم يتفطن^{٤٩} / [٣٢٢ظ] يستفاد من كلمة "ما" الإبهامية من الصّفة ما يناسب المقام.

قوله^{٥٠} (أو للمطابقة) أي: المشاكلة عطف على قوله "الصّفة" (وقيل إنّها) أي: كلمة "ما" (مصدرية) "فيكون المعنى لا أعبد مثل عبادتكم المتضمّنة بالشّرك، ولا تعبدون مثل عبادتي التي هي عين التّوحيد". قاله محمد التفسيريّ.^{٥١} (وقيل الأوّلان بمعنى الذي) فالمعنى لا أعبد الأصنام ولا تعبدون الله (والآخران مصدرتان) والمعنى: ولا أنا عابد مثل عبادتكم المبنية على الشّكّ، ولا أنتم عابدون مثل عبادتي المبنية على اليقين. قاله شيخ زاده.^{٥٢}

قوله ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ (الذي أنتم عليه) "تقرير لقوله تعالى ﴿لا أعبد ما تعبدون﴾ وقوله ﴿ولا أنا عابد ما عبدتم﴾". قاله أبو السّعود.^{٥٣} قوله (لا تتركونه) "يشعر أنّ تقديم الخبر الظّرف يفيد حصرهم في دينهم وليس كذلك، بل ما يفيد التّقديم حصر دينهم على 'لكم' ومعناه أنّ دينكم مقصور على الاتّصاف بـ'لكم' فهو من قصر الموصوف على الصّفة دون العكس كما توهمه البعض وليس القصر حقيقة حتّى يلزم من كون دينكم مقصورا على الاتّصاف بـ'لكم' أن لا يجاوزه إلى غيره أصلا كذا ذكره التّفتازاني في شرح التلخيص".^{٥٤} قاله محمد التفسيريّ.^{٥٥}

قوله ﴿وَلِي دِينِ﴾ (الذي أنا عليه) "تقرير لقوله تعالى ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ والمعنى أنّ دينكم الذي هو الإشراف مقصور على الحصول لكم لا يجاوزه إلى الحصول لي أيضا".^{٥٦} كما تطمعون فيه، فلا تعلقوا به أمانيتكم الفارغة فإنّ ذلك من المحالات، وإنّ ديني الذي هو التّوحيد مقصور على الحصول لي لا

^{٤٦} حاشية الروشنّي، و. ١٣٩ظ. | ق - قاله الروشنّي.

^{٤٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٧.

^{٤٨} ق - انتهى.

^{٤٩} أ + أنه.

^{٥٠} ق: أقول.

^{٥١} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٨٢.

^{٥٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٦/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٥٣} تفسير أبي السّعود، ٥٨٤/٥. | ق - قاله أبو السّعود.

^{٥٤} ق - كذا ذكره التّفتازاني في شرح التلخيص.

^{٥٥} حاشية محمد التفسيريّ السيواسي، و. ٨٢.

^{٥٦} ق - أيضا.

يتجاوزہ إلى الحصول لكم أيضا^{٥٧} لأنكم علقتموہ بالمحال الذي هو عبادتي لألهتكم أو استلامي إياها، ولأن ما وعدتموه عين الإشراك. " قاله أبو السعود.^{٥٨}

قوله (لا أرفضه) أي: لا أتركه وعبر به^{٥٩} تفننا قوله (فليس فيه) أي: في نظم^{٦٠} لكم دينكم ولي دين (إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد ليكون منسوخاً بآية القتال) لأنه إخبار عنهم بأنهم مصرّون على الكفر مستحقّون للقتال والقتل، وهو إخبار/[٣٢٣و] عن الغيب وعلم من أعلام النبوة. قوله^{٦١} (اللهم إلا إذا فسر) نظم «لكم دينكم ولي دين» (بالمشاركة) بأن يقال المعنى^{٦٢} تكفّوا عني وأكفّ عنكم^{٦٣} ففيه حينئذ كفّ عن الجهاد ولا إذن بالكفر فهو منسوخ.

قوله^{٦٤} (وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه) مجرور معطوف على "المشاركة" وهو إشارة إلى ما في التقديم من الاختصاص على معنى دينكم مقصور على الحصول لكم لا يجاوزه إلى الحصول لي وديني مقصور على الحصول لي لا يجاوزه إلى الحصول^{٦٥} لكم، فالقصر للأفراد كما قرّر في محله^{٦٦} (وقد فسر الدّين بالحساب والجزاء والدّعاء والعادة)^{٦٧} وبعضها مناسب للمشاركة وبعضها لغيرها (وقرأ نافع وحفص وهشام بفتح الياء).

^{٥٧} ق - أيضا.

^{٥٨} تفسير أبي السعود، ٥/٥٨٤. | ق - قاله أبو السعود.

^{٥٩} ق: عنه.

^{٦٠} ق - نظم.

^{٦١} أ - قوله.

^{٦٢} أ - المعنى.

^{٦٣} ق - بأن يقال المعنى تكفّوا عني وأكفّ عنكم، صح هامش.

^{٦٤} ق - قوله.

^{٦٥} أ - لي وديني مقصور على الحصول لي لا يجاوزه إلى الحصول.

^{٦٦} ق - كما قرّر في محله.

^{٦٧} أ: والعبادة.

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة الكافرون فكأنما قرأ^{٦٨} ربع القرآن) هذا صحيح لأنه مروي في الترمذي وغيره بمعناه، وهو تعدل ربع القرآن.^{٦٩} وقوله (وتباعدت منه مردة الشياطين وبريء من الشرك)."^{٧٠}

فلم يصح بل قالوا إنه موضوع وقد يقال: إنه مدرج في الحديث للتفسير كما ستراه.^{٧١} فإن قلت: فما وجه كونها تعدل ربع القرآن؟ قلت قال الإمام: القرآن مشتمل على أمر ونهي. وكل منهما متعلق بالقلوب وأفعال الجوارح وما فيها نهى عما يتعلق بأفعال الجوارح فلذا أعدلت الربع. وقيل مقاصد القرآن أربعة توحيده تعالى ونفي عبادة غيره والأحكام وأحوال المعاد، وهي مشتملة على الثاني ورد بأنها مشتملة على الأول أيضا. فكان ينبغي أن يكون نصفًا. وقيل: مقاصده صفاته تعالى والنبوات والأحكام والمواعظ وهي مشتملة على الأساس الأول وهو التوحيد. قوله "مردة" جمع "مارد" وهم الطغاة من الشياطين. قاله شهاب الدين.^{٧٢}

تم ما يتعلق بسورة الكافرون بحمد الله رب العالمين.^{٧٣}

^{٦٨} ق - قرأ.

^{٦٩} سنن الترمذي، فضائل القرآن ١٠؛ أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٤٩/٦.

^{٧٠} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣١٥/١٠.

^{٧١} ق - فلم يصح بل قالوا إنه موضوع وقد يقال: إنه مدرج في الحديث للتفسير كما ستراه.

^{٧٢} انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٣٦/٣٢؛ حاشية شهاب الدين، ٤٠٦/٨.

^{٧٣} ق - قاله شهاب الدين تم ما يتعلق بسورة الكافرون بحمد الله رب العالمين.

سورة النصر [١١٠]

وتسمى "سورة التوديع" و"سورة إذا جاء." ولا خلاف في كون آياتها ثلاثا وهي مدنية على القول الأصح. نزلت في منصرفه من خيبر. وقيل: بمعنى في حجة الوداع. وهي آخر سورة نزلت في رواية [٣٢٣ظ] عن ابن عباس رضي الله عنهما.^١

بسم الله الرحمن الرحيم^٢

لما قال ﴿لکم دینکم ولی دین﴾ قال: جزاؤک الصبر. وبعد ذلك ثبت أن تقدم النصر لتقدمه الرحمة واتصاله بقوله "دين" وهذه المجانسة بين سورة نزلت أوائل الإسلام والتي نزلت في آخره يدل على أن الترتيب من الله الحكيم العليم. قاله الصفوي في تفسيره.^٣

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ قوله (إظهاره) إشارة إلى أن نصر الله كناية عن إظهاره تعالى، يعني غلبته (إياك) يا محمد (على أعدائك) "العامل في 'إذا' هو ﴿سَبِّحْ﴾ ولا يمنع الإلغاء عن العمل على قول الأكثرين، وفعل الشرط وليس 'إذا' مضافا إليه على مذهب المحققين." قاله السعدي.^٤ وقال أيضا في حاشية الحاشية نقلا عن ابن السمين:^٥ في أول سورة الزلزلة^٦ جوز غير أبي البقاء جعل العامل في "إذا" ما بعدها ويليهما وإن كان معمولاً لها بالإضافة تقديرا واختاره مكّي^٧ وجعل ذلك نذير "من" و"ما" يعني أنهما يعملان فيما بعدهما الجزم وما بعدهما يعمل فيهما التصب. انتهى.

قال ابن الأباري:^٨ "قوله ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ تقديره، إذا جاءك نصر الله. فحذفت الكاف التي هي المفعول، وجواب ﴿إِذَا﴾ فيه وجهان؛ أحدهما: أن يكون ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ والثاني: أن يكون محذوفا تقديره، إذا جاءك نصر الله والفتح، جاء أجلك.^٩ قال في الإعلان:^{١٠} قوله تعالى ﴿نَصْرُ اللَّهِ﴾ مصدر مضاف

^١ انظر: تفسير ابن عباس، ص ٥٢١.

^٢ ق - بسم الله الرحمن الرحيم.

^٣ وقد بحث في كتاب تفسير عيسى الصفوي ولكن لم أعر على هذه المعلومة. | ق - قاله الصفوي في تفسيره.

^٤ حاشية السعدي، و. ٣٧٤ظ.

^٥ وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعر على المصدر المذكور.

^٦ ق - قاله السعدي وقال أيضا في حاشية الحاشية نقلا عن ابن السمين في أول سورة الزلزلة.

^٧ انظر: مشکل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٣٤.

^٨ ق - انتهى. قال ابن الأباري.

^٩ إعراب القرآن لابن الأباري، ٥٤٣/٢.

^{١٠} ق - قال في الإعلان.

لفاعله وحذف مفعوله لفهم المعنى كما أشار إليه بقوله "إِيَّاكَ"^{١١} والإضافة فيه للتعظيم. "ف'إذا' بمعنى 'إذ'. كما في التّأويلات لأبي منصور الماتريدي: ومجيئها بمعنى 'إذ' كثير. "قاله الشّهاب.^{١٢}

﴿وَالْفَتْحُ﴾ (وفتح مكّة) "على أنّ 'اللام' للعهد (وقيل المراد جنسُ نصرِ الله للمؤمنين وفتح مكّة وسائر البلاد عليهم) أي: على المؤمنين^{١٣} على أنّ 'الإضافة' و'اللام' للاستغراق والتّمييز لأنّ الأصل في التعريف هو العهد، لا ينبغي أن يحمل على غيره إذا أمكن. "قاله السّعدي.^{١٤}

فإن قيل: لاشكّ أنّ فتح مكّة وسائر البلاد وقع بنصرة الصّحابة من المهاجرين والأنصار فما السّبب في إضافة الفعل الصّادر عنهم إلى الله تعالى حيث قيل^{١٥} نصر الله، والجواب [٣٢٤و] إنّ أفعالهم مستندة إلى ما في قلوبهم من الدّواعي والصّوارف وتلك الدّواعي والصّوارف أموراً حادثة فلا بدّ لها من محدث وليس هو العبد وإلاّ لزم التسلسل فلا بدّ أن يكون هو الله تعالى فيكون المبدأ الأوّل والمؤثّر الأبعد هو الله تعالى ويكون المبدأ الأقرب هو العبد فمن هذا الاعتبار صارت النّصرة المضافة إلى الصّحابة بعينها مضافة إلى الله تعالى، وهذه الإضافة إلى الله لتعظيم المضاف أي: بنصر^{١٦} لا يليق إلّا بالله ولا يليق أن يفعله إلّا الله.^{١٧} قاله شيخ زاده. "روي أنّها نزلت قبل الفتح وعليه الأكثر. "قاله أبو السّعود.^{١٨}

صالح صلّى الله عليه وسلّم قريشا عام الحدييّة على وضع الحرب عشر سنين بين^{١٩} النّاس فدخل بنو بكر في عقد قريش وبنو خزاعة في عهد النّبي صلّى الله عليه وسلّم فعَدَتْ بنو بكر^{٢٠} وتظاهرت قريش معهم على خزاعة^{٢١} وقتلوا منهم ونقضوا ما بينهم وبين النّبي عليه السّلام بما استحلّوا من العقد، فجاء عمرو بن سالم الخزاعيّ النّبي عليه السّلام بالمدينة مستنصرًا فقال له: نُصِرْتَ يا عمرو ثمّ أمر بالجهاد إلى مكّة وجّهز صلّى الله عليه وسلّم لعشر مَضَيْنَ من رمضان سنة ثمان بعشرة آلاف من المسلمين فدخلها عليه السّلام وأقام بها خمس عشرة ليلة يقصر الصّلاة ثمّ

^{١١} ق - كما أشار إليه بقوله "إِيَّاكَ".

^{١٢} تفسير الماتريدي، ١٠/٦٣٤؛ حاشية شهاب الدين، ٨/٤٠٦. | ق - كما في التّأويلات لأبي منصور الماتريدي ومجيئها بمعنى "إذ" كثير قاله الشّهاب.

^{١٣} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: على المؤمنين".

^{١٤} حاشية السّعدي، و. ٣٧٤ظ. | ق - والتّمييز لأنّ الأصل في التعريف هو العهد لا ينبغي أن يحمل على غيره إذا أمكن قاله السّعدي.

^{١٥} ق - قيل.

^{١٦} أ: ق: نصر.

^{١٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٧٠٨.

^{١٨} تفسير أبي السّعود، ٥/٥٨٥. | أ + وذلك أنه. | ق - قاله أبو السّعود.

^{١٩} أ: فيهن.

^{٢٠} أ + على خزاعة.

^{٢١} أ - على خزاعة.

رجع إلى هوازن. أي: إلى أهل الخير.^{٢٢} فلمّا دخلها وقف على باب الكعبة قائماً ثم قال: لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده. ثم قال: يا أهل مكّة ماذا^{٢٣} ترون فعل الله بكم؟ قالوا جميعاً: خيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء. فأعتقهم عليه السلام فلذلك سُموا طلقاء فجاء، جبرائيل عليه السلام ﴿إذا جاء نصر الله﴾. كذا في الكواشي.^{٢٤}

(وإنما عبّر عن الحصول) أي: حصول النصر على أنّ "اللام" للعهد أو للاستغراق (بالمجيء) حقيقة في الأعيان التي تتحرّك بآلة المشي (وتجوّزاً للإشعار) أي: للإيدان (بأنّ المقدّرات متوجّهة) أي: كالمتوجّهة^{٢٥} (من الأزل إلى أوقاتها) [٣٢٤ظ] أي: إلى أوقات المقدّرات (المعيّنة لها) أي: للمقدّرات (فتقرّب) أي: المقدّرات (منها) أي: من أوقاتها (شيئاً فشيئاً) أي: قرباً مدّرجاً بحسب الاستعدادات العادية. قوله (وقد قرب النصر من وقته) أي: وقت النصر جملة حالته. وقوله (فكن) أمر مخاطب للنبيّ عليه السلام و(مترقّباً) بمعنى منتظراً حال من ضمير المستتر في "كن" أو خبره المنصوب و"اللام" في (لوروده) متعلّق لقوله "مترقّباً" والضمير المجرور عائد إلى النصر (مستعدّاً) أي: متهيّئاً (لشكره) أي: شكر النصر وتوضيحه أنّ الحوادث التي قدّرت في الأزل وجودها فالله سبحانه قدّر لحدوث كلّ واحد منها أسباباً معيّنة وأوقاتاً مقدّرة لا يحدث شيء منها إلّا إذا تحقّق أسبابها وحضر أوقاتها فشبه كونها مربوطة معلّقة بتلك الأوقات بكونها متوجّهة إليها بحيث تقدّر منها شيئاً فشيئاً، فشبه وقوعها عند حذور أوقاتها بمجيئها إليها فاطلق اسم المجيء على ذلك الوقوع ثمّ اشتقّ منه لفظ "جاء" فكان استعارة تبعيّة. ومثل هذا الكلام يقصد به تنبيه المخاطب على قرب مجيء ما أُسندت المجيئة إليه وتوصية بما يتعلّق بمجيئه فقولك إذا جاء غايك فاصنع به كذا وكذا وإنّما يقال^{٢٦} للتنبيه والتوصية المذكورتين فلذلك قال المصنّف وقد قرب النصر من وقته وظهر من هذا التقدير أنّ هذه السورة نزلت قبل فتح مكّة عدّة لرسول الله عليه السلام أن ينصره على أهل مكّة وأن يفتحها عليه. قاله شيخ زاده.^{٢٧}

﴿وَرَأَيْتُ﴾ يا محمّد أو يا من من المؤمنين ﴿النَّاسَ﴾ يعني العرب و"اللام" للعهد أو الاستغراق ﴿يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ "أي: ملّة الإسلام التي لا دين يضاف إليه تعالى غيرها." قاله أبو السعود.^{٢٨} ﴿أَفْوَاجاً﴾ قوله (جماعات كثيفة) أي: "كثيرة" على الاستعارة كما في بعض النسخ.^{٢٩}

^{٢٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: إلى أهل الخير."

^{٢٣} أ: إذا.

^{٢٤} تفسير الكواشي، و. ٤٠٣ظ؛ أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٥٠/٦ - ٤٥١. | ق - كذا في الكواشي.

^{٢٥} ع - أي: كالمتوجّهة، صح هامش.

^{٢٦} ق - يقال.

^{٢٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٠٨/٨.

^{٢٨} تفسير أبي السعود، ٥٨٥/٥.

^{٢٩} ق - كما في بعض النسخ.

قوله (كأهل مكة والطائف واليمن وهوازن) بفتح الهاء والواو المفتوحة بعدها ألف وزاي ونون على وزن "مساجد" قبيلة من قيس.^{٣٠} على ما هو الصحاح^{٣١} إشارة إلى أن المراد بالناس / [٣٢٥و] العرب (وسائر قبائل العرب) قوله (و«يدخلون» حال) من الناس (على أن «رأيت» بمعنى أبصرت أو مفعول ثان على أنه بمعنى علمت) و«أفواجا» "حال من الضمير في «يدخلون» أي: يدخلون فيه واحدا واحدا وإثنين وإثنين قبل فتح مكة فلما فتح أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا: إذا ظفر بأهل الحرم فلن يقاومه أحد، وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم فكانوا يدخلون في دين الإسلام أفواجا من غير قتال." قاله أبو السعود.^{٣٢}

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ (فتعجب لتيسير الله ما) أي: فتح مكة (لم يخطر ببال أحد) أي: قل سبحان الله والحمد لله تعجبا مما أراك من عجب إنعامه وهو الغلبة على الحرم، فإن هذه الكلمة يقال عند التعجب عادة فصيح أن يقصد^{٣٣} الأمر بالتسبيح بالأمر بالتعجب لذلك ولا سيما المقام مقام التعجب. ولعل الوجه وإطلاق هذه الكلمة عند التعجب كما ورد في الأذكار^{٣٤} ولكل أعجوبة سبحان الله هو أن الإنسان عند مشاهدة الأمر العجيب الخارج عن حد أمثاله يستبعد وقوعه وينفعل نفسه منه كأنه احتقر قدرة الله^{٣٥} تنزيها لله تعالى عن العجز عن خلق أمر عجيب يستبعد وقوعه ليتيقنه بأنه تعالى على كل شيء قدير. قاله شيخ زاده.^{٣٦}

الظاهر من صنع المصنف حيث قال: فتعجب ولم يأت بكلمة^{٣٧} أي: التفسيرية^{٣٨} أنه جعل الأمر بالتسبيح كناية عن الأمر بالتعجب لأن التسبيح لازم للتعجب عادة فيكون الأمر بالتسبيح لازما للأمر بالتعجب باعتبار أن مبادئه وهي التأمل في عجائب صنعه تعالى وحسن تدبيره مثلا يناديه^{٣٩} وبما ذكرنا ظهر فساد ما قاله صاحب الانتصاف.^{٤٠} أن الأمر على هذا بمعنى الخبر لأن الأمر في صيغة التعجب ليس أمرا والمراد أن هذه القضية من شأنها أن يتعجب منها مع أن قوله تعالى ﴿واستغفره﴾ يمنع عن هذا الحمل فإنه يلزم على هذا عطف الجملة الإنشائية على الجملة الخبرية فيما لا محل له [٣٢٥ظ] من الإعراب وهو غير جائز على ما بين في موضعه. قاله محمد التفسيرى.^{٤١}

^{٣٠} الصحاح للجوهري، "هزن" (٦٩/٦).

^{٣١} ق - على ما هو الصحاح.

^{٣٢} تفسير أبي السعود، ٥٨٥/٥-٥٨٦.

^{٣٣} أ: يفسر.

^{٣٤} ق - ولعل الوجه وإطلاق هذه الكلمة عند التعجب كما ورد في الأذكار.

^{٣٥} أ + فلذلك خطر على قلبه أن يقول من قدر عليه وأوجده ثم تدارك أنه في هذا الرغم مخطئ فقال سبحان الله تعالى.

^{٣٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٠/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{٣٧} ق - بكلمة.

^{٣٨} وقد وجدت زيادة على ذلك: "حيث قال: فتعجب ولم يأت بكلمة أي: التفسيرية."

^{٣٩} وقد وجدت زيادة على ذلك: "يناديه." | ق + قيل.

^{٤٠} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٥٢/٦-٤٥٣. | ق - وبما ذكرنا ظهر فساد ما قاله صاحب الانتصاف.

^{٤١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٣ظ.

قوله (حامداً له) تعالى (عليه) أي: على ما لم يخطر ببال أحد "إشارة إلى أن 'الباء' في ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ للحال أي: فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببال أحد حال كونك متلبساً ب'الحمد'." قاله الخليلي.^{٤٢} قوله (أو فصل له) تعالى (حامداً على نعمه) تعالى (روي أنه) عليه السلام (لَمَّا دخل مكةُ بدأ بالمسجد فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات) تسمية الصلاة بالتسبيح من حيث أنها لا تخلو عنه فكأنه جزء منه فالتسبيح مجاز مرسل فيها وحمل اللفظ على المجاز، لما وجب أن يستند إلى قرينة تعينه أي هذا التفسير بقوله "روي أنه" إلخ. ثم قال: بعضهم أنه عليه السلام عنى به صلاة الشكر فصلاًها يوم الفتح ثمان ركعات. وقال آخرون: هي صلاة الضحى. وقال آخرون: صلى ثمان ركعات أربعة للشكر وأربعة للضحى وقد ورد لفظ التسبيح^{٤٣} في القرآن بمعنى الصلاة حيث قال فسبحان الله: ﴿حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم، ١٧/٣٠] وقال: فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس. قوله (أو فنزّهه) تعالى (عمّا كانت الظلمة يقولون حامداً له) تعالى (على أن صدق وعده) قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما المراد ب'التسبيح' في قوله تعالى ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾؟ فقال عليه السلام: تنزيه الله تعالى من كل سوء."^{٤٤} فإنه تعالى منزّه في ذاته عن الإمكان وما يتفرّع عليه وفي صفاته كالجهل والعجز بل^{٤٥} عالم بكل المعلومات قادر على كل المقدورات، وصفاته منزّهة عن التغيرات وفي أفعاله فإن شيئاً من أفعاله^{٤٦} لا يكون لجلب النفع أو دفع ضرر بل هو مستغن عن كل الموجودات ومستولٍ عليها بالإعدام والإيجاد. قوله (أو فأتّئن على الله بصفات الجلال) يعني صفات السلبية (حامداً له على صفات الإكرام) يعني الصفات الثبوتية وهي الحياة والعلم والقدرة ومعنى رابع عطف على الثالث وهو الثناء وهو أعمّ من التنزيه لتناوله التوصيف [٣٢٦و] بصفات الجلال وهي صفات تقتضي كمال الذات. قاله شيخ زاده.^{٤٧}

﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ قوله (هضماً لنفسك واستقصاراً لعملك واستدراكاً) وهو من التدارك (لَمَّا فرط) أي: صدر (منك بالالتفات إلى غيره) تعالى بترك الأولى (وعنه عليه الصلاة والسلام: إِنِّي أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِائَةَ مَرَّةٍ).^{٤٨}

إشارة إلى الحكمة الداعية إلى أمر النبي عليه السلام المعصوم من الذنب بالاستغفار وهضم النفس، كسرهما بأن يعدّها قاصراً عن البلوغ درجة الكمال في المعرفة، وتقول ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حقّ عبادتك. ولَمَّا كانت مراتب السّير إلى الله غير متناهية كانت كلّ مرتبة من مراتب العرفان فوق المراتب أخرى، وعلى حسب تفاوت مراتب العرفان تتفاوت المراتب للعبادة والتّذلّل

^{٤٢} حاشية الخليلي، و. ٧٥. | ق - قاله الخليلي.

^{٤٣} ع - التسبيح، صح هامش.

^{٤٤} أخرجه الطبري في تفسيره، انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٢٨.

^{٤٥} أ + هو.

^{٤٦} أ - فإن شيئاً من أفعاله، صح هامش.

^{٤٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٠/٨-٧١١.

^{٤٨} الزهد والرفائق لابن المبارك، ١/٤٠٠؛ التفسير الحديث للدروزة، ٤/٣٧٩.

المتفرعة على معرفة عظمة المعبود، فإذا وصل العبد إلى مرتبة في العبودية ثم تجاوز عنه فبعد التجاوز عنه يرى ذلك المقام قاصرا فيستغفر الله منه. قاله شيخ زاده.^{٤٩}

(وقيل استغفره لأمتك) "قيل ولو جعل خطاب ﴿أرأيت﴾ لكل واقف عليه تأتي أمر الاستغفار بغير تأويل وفيه تكلف لا يخفى".^{٥٠} قاله شهاب الدين.^{٥١} قوله (وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار) "بيان لوجه تأخير الاستغفار للأمة عن التسبيح والحمد مع أن رؤيتهم داخلين في دين الله يستدعي تقديم الاستغفار لهم. قوله (على طريقة النزول من الخالق إلى الخلق) يعني أن كون رؤية الله مقدما على رؤية الناس هو الباعث على تقديم تسبيحه وحمده على الاستغفار لهم. "قاله الخليلي".^{٥٢} (كما قيل ما رأيت شيئا إلا ورأيت الله قبله) "فإنه يراه أولا بالذات ثم يرى المرأة ثانيا وبالعرض ومنهم من يراه قبل كل شيء ومنهم من يراه معه ومنهم من يراه بعده. والنزول فإن التسبيح بحمده توجه لكمال الخالق والاستغفار توجه لحال العبد وتقصيراته. "قاله الشهاب.^{٥٣}

قوله ﴿إِنَّهُ﴾ أي: الله ﴿كَانَ﴾/[٣٢٦ظ] من الأزل. ﴿تَوَاباً﴾ أي: رجعا لعباده إذا رجعوا عن المعصية إلى الطاعة. كذا في تفسير التنبيه نقلا عن الثلاثين.^{٥٤} قال السعدي: قوله ﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَاباً﴾ "يجوز أن يكون من الاحتباك دل بالامر بالاستغفار على التعليل بأنه كان غفارا، وبالتعليل بأنه كان توابا على الأمر بالتوبة أي: استغفره وتب".^{٥٥} انتهى.^{٥٦}

قوله (لمن استغفر) إشارة إلى تعليل لما قبله ولا وجه لجعله احتباكا. وقوله (مذ خلق المكلفين) قيل: إنه رد لقوله في التأويلات^{٥٧} معناه كان ولم يزل توابا لا أنه تواب بأمر اكتسبه وأحدثه على ما يقوله المعتزلة أنه صار توابا إذا شاء الخلق فتأبوا فقبل توبتهم وأما قبل ذلك فلم يكن توابا، ووجهه أن قبول التوبة من الصفات الإضافية ولا نزاع في حدوثها واختيار ثوابه^{٥٨} على غفار إشارة إلى أن الاستغفار إنما ينفع مع التوبة

^{٤٩} حاشية الشيخ زاده، ٧١١/٨.

^{٥٠} ق - لا يخفى.

^{٥١} حاشية شهاب الدين، ٤٠٧/٨.

^{٥٢} حاشية الخليلي، و. ٧٥.

^{٥٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠٧/٨.

^{٥٤} انظر: إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٢٢٠؛ انظر: التنبيه لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٣١.

^{٥٥} حاشية السعدي، و. ٣٧٥.

^{٥٦} ق - انتهى.

^{٥٧} انظر: تفسير الماتريدي، ٦٣٦/١٠-٦٣٧.

^{٥٨} أ: توابا.

والندم.^{٥٩} قوله (والأكثر على أن السورة نزلت قبل فتح مكة) "بيان لما يصحح حمل الفتح على فتح مكة على ما مر". قاله الشهاب والخلخالي.^{٦٠}

(وأنه) أي: أن نزول السورة (نعي) أي: خبر الموت (لرسول الله عليه السلام لأنه) عليه السلام (لما قرأها بكى العباس) رضي الله عنه (فقال عليه الصلاة والسلام: ما يُيكيك) يا عمّ وهو من الإبكاء (فقال) العباس (نُعَيْتُ) على بناء المفعول على وزن ضُربت بمعنى ألقى (إليك) خبر موت (نفسك، قال:) عليه السلام (إنها) أي: القصة (لكما تقول). قوله (ولعل ذلك) أي: يرجي كون نزول هذه السورة نعيًا لرسول الله عليه السلام (لدلالاتها على تمام الدعوة وكمال أمر الدين فهي) أي: هذه السورة (كقوله) تعالى في سورة المائدة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة، ٣/٥] أو لأنّ الأمر بالاستغفار تنبيه على دنوّ الأجل^{٦١} أي: على قرب الموت لأنّ العاقل إذا علم قرب موته ينبغي له الإكثار من الاستغفار (ولذا) أي: لكون نزول هذه السورة نعيًا له عليه السلام (سميت سورة التوديع) لما فيه من الدلالة على توديع الدنيا.

قوله ("من قرأ سورة إذا جاء أعطي" [٣٢٧و] من الأجر كمن) أي: كأجر من (شهد) أي: حضر (مع محمد عليه السلام يوم فتح مكة).^{٦٢} "حديث موضوع". كذا قاله الشهاب.^{٦٣}

تم ما يتعلق بسورة نصر الله وما توفيقه واعتصامي إلا بالله.

^{٥٩} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤٠٧/٨.

^{٦٠} حاشية الخلخالي، و. ٧٥. | ق - والخلخالي.

^{٦١} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٦٤/٣٢.

^{٦٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣١٨/١٠.

^{٦٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠٨/٨. | ق - كذا قاله الشهاب.

سورة تبت [١١١]

وفي إتقان السيوطي: ^١ "وتسمى سورة المسد." ^٢ مكية وآيها خمس بالاتفاق.

بسم الله الرحمن الرحيم

لما ذكر عبادة المطيع لربه وعصيان الكفرة وجزاء المطيع وذكر جزاء بعض العصاة فقال: ^٣ ﴿تَبَّتْ﴾ قوله (هلكت أو خسرت) فإنَّ "التَّباب" يستعمل بمعنى "الهلاك" كما في قولهم: أشابة أم تابة بمعنى أم هالكة، ومنه قوله تعالى ﴿وَمَا كُنْزُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ [غافر، ٣٧/٤٠] أي: في هلاك، أو يستعمل أيضا بمعنى الخسران ومنه قوله تعالى ﴿وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبَابٍ﴾ [هود، ١٠١/١١] أي: تخسير بدليله أنه قال: في موضع آخر ^٤ غير تخسير. قاله شيخ زاده. ^٥ قوله (والتَّباب خسران يؤدي إلى الهلاك) "قال الراغب: التَّبَّ والتَّباب: الاستمرار في الخسران، وتَبَّ يدا أبي لهب ^٦ أي: استمرت في الخسران." قاله الخليلي. ^٧

﴿يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ قوله (نفسه) فاليدان إما كناية عن الذات أو النفس لما بينهما من اللزوم في الجملة. ^٨ كما قاله محي السنة. قوله (كقوله) ^٩ في سورة البقرة ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة، ١٨٥/٢] "لعلَّ الاستشهاد به على كون الباء زائدة على معنى ولا تلقوا بأيديكم أي: أنفسكم فإنه يعبر ^{١٠} عن النفس باليدين وعن الأنفس بالأيدي بما ^{١١} أن قوة الإنسان في أعماله باليدين فكأنه هما وإن كانت للسببية فالمعنى ولا تلقوا بأيديكم فتأمل." كذا قاله الروشنى. ^{١٢}

^١ ق - وفي إتقان السيوطي.

^٢ الإتقان للسيوطي، ٣٦٧/٢.

^٣ ق - لما ذكر عبادة المطيع لربه وعصيان الكفرة وجزاء المطيع وذكر جزاء بعض العصاة فقال، صح هامش.

^٤ ق - بدليله أنه قال في موضع آخر. | ق + أو.

^٥ انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٢/٨.

^٦ ق: وتبت.

^٧ ق - وتب يدا أبي لهب.

^٨ المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٧٢؛ حاشية الخليلي، و. ٧٥.

^٩ وقد بحث في كتاب تفسير البغوي ومصابيح السنة ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{١٠} وفي نسخة ق كتبت عبارة "كقوله" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١١} ع - يعبر، صح هامش.

^{١٢} أ ق: لما. (وهذا هو الصحيح)

^{١٣} حاشية الروشنى، و. ١٤٠. | ق - فتأمل كذا قاله الروشنى.

قوله (وقيل إنما خصتنا) أي: اليدان بالذكر (لأنه عليه الصلاة والسلام لما نزلت عليه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء، ٢٦/٢١٤] جمع) عليه السلام (أقاربه فأنذرهم، فقال أبو لهب: تباً لك) أي: هلاكاً لك (ألهذا دعوتنا؟ وأخذ) في يده^{١٤} (حجراً ليرميه،^{١٥} فنزلت) "يعني قيل: المراد باليدين نفس الجارحتين المخصوصتين، والمقصود [٣٢٧ظ] من الكلام الدعاء عليه بهلاك يديه وخصتنا بالدعاء بهلاكهما لقصده بهما رمي النبي عليه السلام حين أنذره بعذاب الآخرة، كأنه قيل: شئت يداه كيف قصد أن يرمي بهما مثل النبي المكرم عليه السلام وهو يدعو لينجيه من شقاوة الأيدي إلى سعادة الدارين؟"^{١٦} عن ابن عباس رضي الله عنه^{١٧} أنه عليه السلام: ^{١٨} كان يكتم أمره في أول المبعث ويصلي في شعاب مكة ثلاث سنين إلى أن نزل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فصعد الصفا ونادى: يا آل غالب! فخرجت إليه آل غالب من المسجد ثم نادى: يا آل لُدِّي! ^{١٩} فحضرُوا عنده ثم نادى: يا آل مُرَّة! فاجتمعوا عنده ثم نادى: يا آل كلاب! ثم قال: يا آل قصي! فقال أبو لهب: قد اجتمع عندك قبائل قريش بطنا فما عندك؟ فقال: إن الله تعالى أمرني أن أنذر عشيرتك الأقربين وأنتم الأقربون إنِّي ^{٢٠} لا أملك لكم في الدنيا حظاً ولا في الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا لا إله إلا الله فأشهد بها لكم عند ربكم، فقال أبو لهب عند ذلك: تباً لك! ألهذا دعوتنا؟ فأخذ حجراً ليرميه عليه، فمنعه الله تعالى من ذلك حيث لم يستطع أن يرميه، فنزلت السورة. (وقيل المراد بهما) أي: باليدين (دنياه وأخراه) أي: آخرة أبي لهب فاليدان على هذا مجاز مرسل من قبيل إطلاق اسم^{٢١} السبب على المسبب كما إذا أريد بهما النفس إلا أنه حينئذ يكون من قبيل إطلاق اسم^{٢٢} الجزء على الكل. كذا قاله شيخ زاده.^{٢٣}

(وإنما كناه) أي: إنما كتى الله بأبي لهب بن عبد المطلب (والتكنية تكرمة) والتكنية اسم يصدر بالأب أو الأم أو الابن وكان ذلك في العرب تكريماً وتعظيماً مثل أبو بكر وأم كلثوم وابن عباس. و"اللام" في قوله (لاشتهاره) متعلق بقوله كناه والضمير المجرور عائد لأبي لهب (بكنيته) للتكرمة^{٢٤} له بل لتشهيره بدعوة السوء. "فلا ينافي كون بعض الكنى مشعراً بالذم كأبي جهل، وقول أبي حيان: الاسم أشرف من الكنية ولذا تركت التسمية هنا تنقيضاً [٣٢٨و] له ولذا لم تكتى^{٢٥} الأنبياء عليهم السلام في القرآن تطيين لعين الشمس

^{١٤} وفي نسخة ق كتبت عبارة "في يده" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٥} صحيح البخاري، التفسير ٤٦٦؛ صحيح مسلم، الإيمان ٣٥٣.

^{١٦} حاشية الشيخ زاده، ٧١٣/٨.

^{١٧} أ: عنهما.

^{١٨} ق - أنه عليه السلام.

^{١٩} أ: لوئي.

^{٢٠} أ: إلي.

^{٢١} أ - اسم.

^{٢٢} ق - اسم.

^{٢٣} انظر: تفسير الطبري، ٧١٥/٢٤-٧١٧.

^{٢٤} أ ق: لا لتكرمة.

^{٢٥} ق: لم تكن. (وهذا هو الصحيح)

وعدم تكنية الأنبياء عليهم السلام في القرآن لأنه مقام عظمة وكبرياء كما لا يخفى.^{٢٦} ولفظ تطيين خبر لقول أبي حيان. قاله الشهاب.

(أو لأن اسمه عبد العزى فاستكره ذكره) أي: ذكر اسمه بالعزى (أو لأنه لما كان أبو لهب من أصحاب النار كانت الكنية أوفق) أي: أدل (بحاله) على كونه جهنمياً (أو ليجانس) أي: ليوافق حال كنيته. قوله ﴿ذَاتَ لَهَبٍ﴾ أي: قول الله ذات لهب. (وقرئ أبو لهب) بالواو مع أن القياس الياء لكونه مضافاً إليه كما هو قراءة الجمهور (كما قيل علي بن أبو طالب رضي الله عنه)^{٢٧} ووجه القراءة بالواو أن الشخص كما كان مشهوراً بهذه الكنية صارت بمنزلة اسمه العلم فلم يتغير في شيء من الأحوال لأن الأعلام لا تتغير منه شيء فيشكل على السامع. قاله^{٢٨} شيخ زاده.^{٢٩} (وقرأ ابن كثير أبي لهب بإسكان هاء لهب) "واللهب واللهب بفتح اللام والسكون لغتان كالتنهر والتنهر والسمع والسمع. قال صاحب الكشف:^{٣٠} وهو قياس على المذهب الكوفي.^{٣١} ووافق الجماعة في تحريك هاء ذات لهب لمراعات الفواصل." قاله السعدي.^{٣٢}

قوله^{٣٣} ﴿وَتَبَّ﴾ أي: وهلك كله (إخبار بعد دعاء) هذا في النسخ.^{٣٤} وفي بعض النسخ: "إخبار بعد إخبار" (والتعبير بالماضي لتحقق وقوعه) أي: وقوع الهلاك.^{٣٥} يعني أن الجملة الأولى دعاء عليه بالهلاك كقوله: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ [عبس، ١٧/٨٠] والمقصود بيان استحقاقه لأن يدعى عليه بالهلاك فإن حقيقة الدعاء شأن العاجز فالله منزّه عن العجز. والجملة الثانية إخبار عن قبول دعائه ووقوع مطلوبه على سبيل التفاضل في مثل قوله "وقد فعل." قاله^{٣٦} شيخ زاده.^{٣٧} وكون جملة الثانية إخباراً (كقوله) أي: مثل قول التابغة من الشعراء:

(جَزَانِي جَزَاءُ اللَّهِ شَرُّ جَزَائِهِ جَزَاءُ الْكِلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلَ)^{٣٨}

^{٢٦} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥٢٧/٨؛ حاشية شهاب الدين، ٤٠٨/٨. | ق - كما لا يخفى.

^{٢٧} أ ق - رضي الله عنه.

^{٢٨} ق - قاله.

^{٢٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٣/٨.

^{٣٠} انظر: تفسير الثعلبي، ٣٢٤/١٠.

^{٣١} ق - قال صاحب الكشف وهو قياس على المذهب الكوفي.

^{٣٢} حاشية السعدي، و. ٣٧٥.

^{٣٣} أ ق - قوله.

^{٣٤} ق - هذا في النسخ.

^{٣٥} ق - أي وقوع الهلاك، صح هامش.

^{٣٦} ق - قاله.

^{٣٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٣-٧١٤.

^{٣٨} ديوان النابغة الذبياني، ص ١٩١. | رواية ديوان النابغة الذبياني؛ (وقال النابغة يُعَبِّرُ بني عَبَّسٍ اغترابهم في بني عامر):

جزى الله عبساً في المواطن كلها جزاء الكلاب العاويات وقد فعل.

قوله "جزاه الله" دعاء عليه وفي قوله "شرّ جزائه" تقديم وتأخير لرعاية الفاصلة تقديره جزاء شرّه أي: جزاه الله بجزاء شرّه [٣٢٨ظ] وفي قوله "جزاء الكلاب" مضاف محذوف تقديره مثل جزاء الكلاب و"العاويات" يروى بـ"الواو" من عوى الكلب إذا صاح وبـ"الدال" من عدى في المشي أي: أسرع ولعلّ المراد بها الكلاب الكلبية^{٣٩} وهي التي يأخذها شبه الجنون يسري مرضه بإرادة الله تعالى^{٤٠} إلى من يعصّه قوله "وقد" فعل إخبار عن قوله "جزاه الله" ومعناه والحال قد جُزِيَ. وقال شهاب الدين: قوله "إخبار بعد دعاء" أي: إذا كانت يده بمعنى نفسه يكون قوله ﴿وتب﴾ مكرّراً ولا وجه له إلّا التأكيد والعطف بـ"الواو" يأباه فدفعه لأنّ الجملة^{٤١} الأولى دعائية وهذه إخبارية عمّا يستحقّ له في الدّنيا والآخرة. "٢٢ انتهى^{٤٢}.

(ويدلّ عليه) أي: على أن تكون الجملة الثانية إخبارية (أنّه) أي: لفظ ﴿تب﴾ (قرئ) أي: قرأه^{٤٣} عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ("وقد تب") ووجه دلالة قراءته "وقد تب" على أن كون^{٤٤} الجملة الثانية إخباراً بعد دعائه أنّ "قد" لا تدخل على الدّعاء فإن قيل: إذا دلّ الدليل على أنّ المراد بالجملة الثانية الإخبار بعد الدّعاء ينبغي أن يتيقّن ذلك وينقطع احتمال أن يكون كلّ واحد منهما إخباراً، ولكن يراد بالأوّل هلاك عمله وبالثاني هلاك نفسه كما أشار إليه بعد^{٤٥} فما الوجه في تجويز ذلك الاحتمال، قلنا المراد بالدليل دليل جوازه لأنّ دليل تعيّن بالمراد به بحيث لا يصحّ إرادة غيره^{٤٦} فمعنى قوله "ويدلّ عليه" أي: على جوازه.

قوله (أو الأوّل) يعني ﴿تبت يدا أبي لهب﴾ (إخبار عمّا كسبت يده) عطف على قوله "إخبار بعد دعاء" أي: إخبار بهلاك عمله وأنّه محروم عمّا يترتّب عليه من المنافع (والثاني) يعني^{٤٨} ﴿وتب﴾ إخبار (عن) هلاك (نفسه) فإنّه هالك ضائع في الدّنيا والآخرة وإنّما عبّر عن عمله^{٤٩} باليدين لأنّ أكثر الأعمال إنّما يحصل بمباشرة اليدين وما في قوله تعالى^{٥٠} ﴿مَا أَغْنَىٰ﴾ أي: لم يبق^{٥١} ﴿عَنْهُ مَالٌ﴾ شيئاً من الإضرار. "كذا في تفسير العصام.^{٥٢}

^{٣٩} أ ق: الكلبية.

^{٤٠} ق - تعالى.

^{٤١} أ: بأن الجملة. | وقد وجدت زيادة على ذلك: "لأن الجملة."

^{٤٢} حاشية شهاب الدين، ٤٠٩/٨.

^{٤٣} ق - انتهى.

^{٤٤} أ ق: قرأ.

^{٤٥} أ: أن يكون.

^{٤٦} أ - بعد.

^{٤٧} ق - فإن قيل...إرادة غيره.

^{٤٨} ق - يعني.

^{٤٩} ق - عن عمله.

^{٥٠} ق - وما في قوله تعالى.

^{٥١} أ ق: لم يُبْعِدْ.

^{٥٢} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٥٩٩. | ق - كذا في تفسير العصام.

(نفي لإغناء المال عنه) أي: عن أبي لهب (حين نزل به) أي: بأبي لهب (التَّباب) / [٣٢٩و] أي: البلاء يعني يجوز أن يكون ما نافية عارية عن الإعراب المحلي، فعلى هذا يكون مفعول قوله أغنى محذوفاً أي: لم يغن عنه ماله شيئاً وهو استئناف جواب عما يقال إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فأنا^{٥٣} أفتدي منه نفسي بمالي وأولادي ويتوهم منه صدقه. قوله (أو استفهام إنكار له) عطف على قوله نفي (ومحلها التَّصَبُّب) أي: محل ما إذا^{٥٤} كانت استفهامية نصب على أنها مفعول به أو مفعول مطلق لما بعده أي: لأغنى أي: أي شيء أغنى عنه ماله حين نزل به التَّباب والبلاء. قاله^{٥٥} شيخ زاده.^{٥٦}

قوله تعالى^{٥٧} ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ عطف على قوله ﴿مَالَهُ﴾ "إذ المراد بـ﴿ما كسب﴾ الولد". كذا في الكواشي.^{٥٨} قوله (وكسبه) مرفوع معطوف على قوله نفي إشارة إلى أن "ما" في ﴿وما كسب﴾ مصدرية. وقوله (أو مكسوبه) إشارة إلى أن "ما" موصولة بتقدير العائد أي: والذي كسبه أو موصوفة^{٥٩} أي شيء كسبه. و"ما" في قوله (بما له من التَّائِج والأرباح والوجاهة والإتباع) موصولة و"له" صلة و"من" بيانية فسره على وجه يغاير ما قبله ليسلم من التكرار. حيث قال السعدي: "قوله 'بما له' إلى آخره لدفع توهم التكرار بتوهم اتحاد المال والمكسوب."^{٦٠} والتَّائِج على أن المال بمعنى المواشي لأنه شائع عند العرب بهذا المعنى والرباح^{٦١} والأرباح على أنه بمعناه المعروف وما بعده على العموم والوجاهة والشرف والرَّفعة في المراتب الدنيوية. قاله الشَّهاب.^{٦٢}

قوله^{٦٣} (أو عمله الذي ظنَّ) أبو لهب (أنه) أي: العمل (ينفعه) عطف على "مكسوبه" على أن يكون المراد بما كسب عمله الذي ظنَّ أنه ينفعه كقوله تعالى ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان، ٢٣/٢٥]. قوله^{٦٤} (أو ولده عتبة وقد افترسه) أي: أهلكه (أسد في طريق الشَّام) والحال (قد أحرق به العير) أي: كانت القافلة حلقة حول عتبة ليحرسوه عن الأسد عطف على قوله "كسبه أو على مكسوبه" لما

^{٥٣} أ: أنا.^{٥٤} ق - إذا.^{٥٥} ق - قاله.^{٥٦} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٤/٨.^{٥٧} ق - تعالى.^{٥٨} تفسير الكواشي، و. ٤٠٤. | ق - كذا في الكواشي.^{٥٩} ق: موصولة.^{٦٠} حاشية السعدي، و. ٣٧٥. ظ.^{٦١} أ ق - والرباح.^{٦٢} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤٠٩/٨.^{٦٣} ق - قوله.^{٦٤} ق - قوله.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: ^{٦٥} ما كسب ولده. ^{٦٦} وقد ورد في الحديث تسمية الولد كسبا وفي قوله عليه السلام: "أنت، ومالك / [٣٢٩ظ] لأبيك." ^{٦٧}

قال ابن حجر رحمه الله: كان تحت عتبة بن أبي لهب بنت للنبي عليه السلام فلما أراد الخروج إلى الشام قال لآتين محمدا وأوذيت فأتاه وقال له يا محمد إني كافر بالتجم إذا هوى وبألذي دنى فتدلى ثم تغل في وجهه عليه السلام ورد بنته وطلّقها فقال صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فكره ذلك وقال له ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلا فأشرف عليهم راهب من دبر وقال لهم إنّ هذه أرض مسبعة ^{٦٨} فقال أبو لهب لأصحابه أغثوني يا معشر قريش في هذه الليلة فإنني أخاف على ابني دعوة محمد عليه السلام ^{٦٩} فجمعوا جمالهم وأناخوها حولهم وهو معنى قول المصنف ^{٧٠} وقد أحدق به العير بكسر العين أي: أحاطت بهم الجمال خوفا من الأسد فجاء أسد يتشم وجوهم حتى أتى عتبة فقتله. كذا رواه أبو نعيم والبيهقي والطبراني وأهل المغازي يقولون: عتبة أو عتيبة مصفرا وقيل اسمه لهب وبه كنى أبو لهب. وقال الطيبي: ^{٧١} أنه موضوع وضعه بعض الشيعة فإن ابن عبد البر في الاستيعاب وابن الأثير ^{٧٢} في جامع الأصول: قالوا إنّ عتبة ابن أبي لهب أسلم ^{٧٣} هو وأخوه أسلما يوم الفتح ^{٧٤} وسر النبي عليه السلام بإسلامهما ودعا لهما وشهدا حيننا والطائف. وردّ بأنّه لم يقف على رواية أبي نعيم وهو ثقة إلا أنّه لا يبعد الوهم ^{٧٥} في تسميته عتبة وذكر تزوجه بنته عليه السلام ويكون صاحب القصة غيره وبه يتم التوفيق. انتهى. قلت: لأبي لهب ثلاثة أولاد أحدهم: "أكيل" السبع صاحب القصة وفيه يقول حسان:

من يرجع العام إلى أهله فما أكيلُ السنع بالراجع ^{٧٦}

^{٦٥} أ ق: عنه.

^{٦٦} تفسير ابن عباس، ص ٥٢١.

^{٦٧} مسند أحمد بن حنبل، ٢/٢٠٤؛ سنن ابن ماجه، التجارات ٦٤.

^{٦٨} ق: سبعة.

^{٦٩} أ ق - عليه السلام.

^{٧٠} ق - وهو معنى قول المصنف.

^{٧١} انظر: فتوح الغيب للطبي، ١٦/٦٢٥.

^{٧٢} ق - كذا رواه أبو نعيم والبيهقي والطبراني وأهل المغازي يقولون: عتبة أو عتيبة مصفرا وقيل اسمه لهب وبه كنى أبو لهب. وقال الطيبي أنه موضوع وضعه بعض الشيعة فإن ابن عبد البر في الاستيعاب وابن الأثير.

^{٧٣} أ - أسلم.

^{٧٤} ق - أسلما يوم الفتح.

^{٧٥} أ: وهُم.

^{٧٦} الجزء من جنس العمل للحسين العفاني، ١/٢٥٤.

والذي صححه أهل الأثر أنّ أولاده لعنه الله ثلاثة معتب وعتبة وهما أسلما وعتيبة مصغرا وهذا هو الذي دعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم لما طلق ابنته عليه السلام وفي ذلك [٣٣٠] يقول صاحب كتاب الألباب:

كرهت عتيبة إذا أجر ما واحيت عتبة إذا أسلم
كذا معتب مسلم فاحترز وخف أن تسب فتى مسلما^{٧٧}

ولهب هو^{٧٨} أحد هؤلاء فيما قيل. وقال الثعالبي: ومنه يعلم أن الأسد يطلق عليه كلب ولما أضيف إلى الله كان أعظم أفراداه وهو كلام حسن. (ومات أبو لهب^{٧٩} بالعدسة) وهي^{٨٠} بئرة تخرج بالإنسان (بعد وقعة بدر بأيام معدودة) أي: سبع (وترك) على صيغة المفعول (ثلاثاً) ميتا (حتى أنتن ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه). قال ابن سيّد الناس في الشيرة: أنهم لم يحفروا له وإنما أسندوه لحائط وقذفوا عليه الحجارة من خلفه حتى واروه. وقال الطبري: أن العدسة قرحة كانت العرب تهرب منها لأنها بزعمهم تعدّي أشدّ العدوى^{٨١} فلما مات بها تركوه ثلاثة أيام فلما خافوا العار حفروا له حفرة ودفنوه بعود حتى وقع فيها فدفنوه بالحجارة من بُعد حتى واروه.^{٨٢} لعنه الله وما ذكره المصنّف رحمه الله رواية أخرى. قاله شهاب الدين.^{٨٣}

(فهو إخبار عن الغيب طابقه وقوعه)^{٨٤} "أي: قوله ﴿وتب ما أغنى عنه﴾ إخبار عن الغيب."^{٨٥} قاله السعدي.^{٨٦} قوله ﴿سَيَصْلَى نَاراً﴾ أي: سيدخل أبو لهب البئرة نارا عظيمة على أن "السين" لتأكيد الوعيد والتذكير للتعظيم ﴿ذَاتَ لَهَبٍ﴾ أي: ذات (اشتعال) تعلق على النار إذا اضربت (يريد) الله بها (نار جهنم) جملة حالية "وبيان لخسران المهلك في الآخرة حيث قاسى ما قاساه لأجل آلهة ولم ينفعه." كذا في تفسير العصام وأبي السعود.^{٨٧} قال في إعراب الثلاثين:^{٨٨} "نارا" مفعول بها. و﴿ذات﴾ نعت لـ﴿النار﴾.^{٨٩} انتهى.^{٩٠}

^{٧٧} وقد بحث في كتاب الألباب ولكن لم أعثر على هذه المعلومة (هذا الشعر).

^{٧٨} أ - هو.

^{٧٩} ق - والطائف ورد...أبو لهب.

^{٨٠} أ: وهو.

^{٨١} ق - وقال الطبري أن العدسة قرحة كانت العرب تهرب منها لأنها بزعمهم تعدّي أشدّ العدوى.

^{٨٢} ق - فلما مات بها تركوه ثلاثة أيام فلما خافوا العار حضروا له حفرة ودفنوه بعود حتى وقع فيها فدفنوه بالحجارة من بُعد حتى واروه، صح هامش.

^{٨٣} حاشية شهاب الدين، ٤٠٩/٨ - ٤١٠. | ق - وما ذكره المصنّف رحمه الله رواية أخرى قاله شهاب الدين.

^{٨٤} أ - طابقه وقوعه، صح هامش.

^{٨٥} أ - أي: قوله وتب ما أغنى عنه إخبار عن الغيب.

^{٨٦} حاشية السعدي، و. ٣٧٥ ظ. | ق - قاله السعدي.

^{٨٧} انظر: تفسير أبي السعود، ٥٨٨/٥.

^{٨٨} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٩.

قوله (وليس فيه) أي: فيما ذكر هنا (ما يدلّ على أنّه) أي: أبا لهب (لا يؤمن لجواز أن يكون صليّهما) أي: دخول أبي لهب في النار (للفسق) إشارة إلى ما قرّر لأبيّ الأصلين في جواز التكليف بالمحال وما لا يطاق من الاستدلال / [٣٣٠ظ] بهذه الآية وأمثالها فإنّ أبا لهب ابن عبد المطلب^{٩٢} وأضرابه كأبي جهل بن هشام مكلفون بالإيمان وتصديق الرّسول عليه السّلام في جميع ما جاء به ومن جملته أنّهم من أهل النار لعدم إيمانهم بما جاء وهو جمع بين التّقيّضين في زمان واحد خارج عن حدّ الإمكان وليس في وسع أحد ومثله قوله تعالى ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة، ٦/٢] وقوله ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ إلى آخرها [الكافرون، ٢/١٠٩] على وجهه في تفسيرها. فأجاب المصنّف عمّا هنا بأنّ تعذيبه لا يستلزم عدم إيمانه حتّى يكون تكليفاً بالمحال ولا دلالة في الآيات الأخر على استغراق الأزمان^{٩٣} المستقبل بل ليس نصّاً في الاستقبال، وتعيين الأشخاص وما في كتب الكلام من أنّهم مخاطبون بالإيمان الإجماليّ دون التفصيليّ لا يرد عليه أنّه لا يجدي بعد المخاطبة بالتفصيليّ وعلمه كما توهم^{٩٤} لأنّهم لو علموا حالهم تفضيلاً سقط عنهم التّكليف بالكلّيّة لأنّ فائدته العزم على الفعل والتّرك للتّوابع والعقاب فإذا علموا أنّ الفعل لا يصدر عنهم بإخباره تعالى لم يتأتّ منهم العزم عليه والتّكليف بمثله غير واقع وإنّ جاز كما قرّره الأبهريّ في شرح العضد. قاله الشّهاب.^{٩٥}

(وقرئ "سيصلى" بالضّم) أي: بضمّ الياء ويفتحها (مخفّفاً ومشدّداً) أي: بفتح اللّام المخفّفة والمشدّدة. قوله تعالى ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ (عطف على) الضّمير (المستكنّ في ﴿سيصلى﴾) أي: سيصلى هو أي: أبو لهب وامرأته وحسن العطف على الضّمير المرفوع المتّصل من غير تأكيد بالمتنصل لفصل بالمفعول وصفته وطول الكلام بين المعطوفين (أو مبتدأ و﴿في جيدها﴾ خبره) وفي بعض النّسخ: "الخبر."^{٩٦} (وهي) أي: امرأة أبي لهب بن عبد المطلب^{٩٧} (أمّ جميل) عمّة معاوية (أخت أبي سفيان) بن حرب بن أميّة بن عبد

^{٨٩} ق - حيث قاسي ما قاساه لأجل آلهة ولم ينفعوه كذا في تفسير العصام وأبي السعود قال في إعراب الثلاثين نارا.

^{٩٠} إعراب ثلاثين لابن خالويه، ص ٢٢٤.

^{٩١} ق - انتهى.

^{٩٢} ق - ابن عبد المطلب.

^{٩٣} ق: الأزمنة.

^{٩٤} ق - كما توهم.

^{٩٥} حاشية شهاب الدين، ٤١٠/٨. | ق - قاله الشّهاب.

^{٩٦} ق - وفي بعض النسخ الخبر.

^{٩٧} ق - بن عبد المطلب.

شمس بن عبد مناف بن قصي وأم جميل^{٩٨} كانت في غاية العداوة لرسول الله عليه السلام.^{٩٩} كذا في تفسير التيسابوري والبقاعي وأبي معافي.^{١٠٠}

قوله ﴿حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ نصب / [٣٣١و] على الشتم والذم أي: أذم حمالة الحطب أو رفع على أنه خبر «وامراته» مبتدأ أو على البدلية من «وامراته» وقرئ "حاملة" بوزن فاعلة. وقرئ "حمالة" للحطب بـ"التنوين" نصبا ورفعا وجزا لمفعول بـ"لام" زائدة تقوية للعمل. كذا في تفسير أبي السعود والعصام والتنبية.^{١٠١}

قوله (يعني حطب جهنم) جواب "عما" يقال: إنها كانت من بيت العز والسعة. فكيف يقال إنها حمالة الحطب؟ وأجاب عنه بثلاثة أوجه؛ الأول: أن ليس المراد بالحطب المتعارف^{١٠٢} بل المراد به ما حملته من الآثام كما علل المصنف لكونها حمالة الحطب بقوله (فإنها كانت تحمل الأوزار) أي: الآثام (بمعادة الرسول) أي: بعداوتها له (صلى الله عليه وسلم^{١٠٣} وتحمل) أي: تحت (زوجها على إيدائه) عليه السلام فالحطب مستعار لتلك الآثام تشبيها بالحطب الحقيقي في أن كل واحد منهما سبب لإيقاد النار واشتعالها، أما الأوزار فإنها توقد بها نار جهنم كما أن الحطب توقد به نار الدنيا. والثاني: أن الحطب مستعار للنميمة كما عطفها على حطب جهنم بحرف الترديد فقال (أو النميمة) وبين العلاقة بقوله (فإنها) أي: النميمة (توقد) من الإيقاد (نار الخصومة) والحرب كما أن الحطب توقد به نار الدنيا والحرب يطلق عليه اسم النار قال تعالى ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة، ٦٤/٥] وعلى التقديرين يكون قوله تعالى ﴿في جديها جبل من مسد﴾ ترشيحا للاستعارة. والاستعارة المرشحة ما اقترن بها ما يلائم المستعار منه وهو ههنا الحطب الحقيقي. والثالث: أن الحطب على حقيقته إلا أنها لا تحمله لمصلحة بيتها حتى يقال إنها من بيت السعة، فكيف^{١٠٤} بنفسها؟ بل المراد أنها لشدة عداوتها لرسول الله عليه السلام تحمل بنفسها الشوك كما عطف على النميمة بحرف الترديد فقال (أو حزمة الشوك أو الحسك) وهي بضم^{١٠٥} وسكون الزاي المعجمة^{١٠٦} ما يجمع ويربط. قاله شيخ زاده.^{١٠٧}

^{٩٨} انظر: الوجيز للواحدي، ص ١٢٤٠ | ع ق - بن عبد الشمس بن عبد مناف بن قصي وأم جميل، صح هامش.

^{٩٩} انظر: نظم الدرر للبقاعي، ٣٤٢/٢٢.

^{١٠٠} انظر: نظم الدرر للبقاعي، ٣٤٢/٢٢؛ وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثر على المصدر المذكور. | ق - كذا في تفسير التيسابوري والبقاعي وأبي معافي.

^{١٠١} انظر: تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٥٩؛ انظر: تفسير أبي السعود، ٥٨٩/٥؛ انظر: التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٣٢-١٣٣. | ق - كذا في تفسير أبي السعود والعصام وتفسير التنبية.

^{١٠٢} ق: للتعرف.

^{١٠٣} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "صلى الله عليه وسلم" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٠٤} أ + تُحطَّب. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠٥} أ + الحاء المهملة.

^{١٠٦} ق - وهي بضم وسكون الزاء المعجمة. | ق + يعني.

^{١٠٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٧/٨-٧١٨. | ق - قاله شيخ زاده.

ويقال لها بالتركي: ^{١٠٨} "قوجق." و"الحسك" بحاء وسين مهملتين / [٣٣١ظ] مفتوحتين ^{١٠٩} وكاف شوك كبير فعلى هذا يكون عطفا تفسيريًا للشوك فإن امرأة أبي لهب (كانت تحملها) أي: الحزمة بنفسها (فتنثرها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليتأذى عليه السلام به عند خروجه للصلاة (وقرأ عاصم بالنصب على الشتم) والذم فهو منصوب بمقدّر كأذم ونحوه كما مر. ^{١١٠} ويجوز أن يكون حالا وعلى القراءة المشهورة هي بالرفع هو نعت لأن إضافة حقيقية إذ هو ماض أو صيغ المبالغة صفة مشبهة أو عطف بيان أو بدل أو خبر إن كان امرأته مبتدأ.

﴿في جيدها﴾ أي: في عنق أم جميل امرأة أبي لهب ﴿حبلٌ﴾ ^{١١١} من مسد ﴿أي: مما مسد﴾ وهو ماض مجهول بمعنى مفتول كما فسره المصنف بقوله (أي: قُتل) ولو قال عنقها كان ^{١١٢} غشا من الكلام لأنه تهكم نحو: ^{١١٣} ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران، ٢١/٣] أي: لا جيد لها فيحلى ولو كان لكانت حليته هذه ^{١١٤} وتحقيرها ^{١١٥} قيل امرأة ولم يقل زوج (ومنه) أي: مأخوذ أن ^{١١٦} مسد بمعنى قتل من كلام العرب يقال: (رجل ممسود الخلق أي: مجدوله) أي: محكم الخلق (وهو) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام ^{١١٧} أي: ممسوق ^{١١٨} غير ممتزج الجلد كأنه جُدَلٌ وقُتِلَ، والمسد ما مسد أي: قتل من الحبال من أي شيء كان سواء كان ^{١١٩} الحبل مفتولا ^{١٢٠} من جلود الإبل والليف والخوص والحديد.

(وهو) أي: قوله ﴿في جيدها جبل من مسد﴾ (ترشيح للمجاز) يعني على الوجه الأول والثاني لا الثاني ^{١٢١} فقط كما توهمه بعضهم وهو السعدي. ^{١٢٢} بناء على ما مر منه في الوجه الأول، وقد عرفت حاله وضمير هو راجع إلى قوله ﴿في جيدها﴾ لا إلى قوله ﴿من مسد﴾ أي: مفتول ترشيح لأنه يناسب الحبل كما

^{١٠٨} ق - ويقال لها بالتركي.

^{١٠٩} ق - بحاء وسين مهملتين مفتوحتين.

^{١١٠} ق - كما مر.

^{١١١} ق - حبل.

^{١١٢} أ: لكان.

^{١١٣} ق - نحو.

^{١١٤} ق - ولو كان لكانت حليته هذه.

^{١١٥} أ ق: ولتحقيرها.

^{١١٦} أ: من مسد.

^{١١٧} ق - وهو بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام.

^{١١٨} ق: ممسوق.

^{١١٩} أ: ذلك.

^{١٢٠} ق - كان الحبل مفتولا.

^{١٢١} ع - لا الثاني، صح هامش.

^{١٢٢} حاشية السعدي، و. ٣٧٦و.

توهمه السعدي^{١٢٣}. قوله (أو تصوير لها) أي: لامرأة أبي لهب (بصورة الخطابة التي تحمل الحزمة وتربطها في جيدها تحقيراً لشأنها) والخطابة بالفتح والتشديد أي: صاحبة الخطب وحاملته فهو على هذا حقيقة إن كان على الوجه الثالث كما قالوه ويحتمل الاستعارة [٣٣٢و] التمثيلية وحيث يجوز إجراؤه على الوجه الآخر فتدبر^{١٢٤}.

(أو بياناً لحالها) على الوجه الأول (في نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع). وقوله "كالزقوم" تمثيل وتبيين لحطب جهنم (وفي جيدها سلسلة من النار) قوله "سلسلة من النار" فهو استعارة شبه فيها سلسلة النار بالحبل المفتول^{١٢٥}. قاله الشهاب^{١٢٦}. (والظرف) وهو قوله تعالى ﴿في جيدها﴾ (في موضع الحال) من قوله ﴿وامراته﴾ وقد مرّ أنها معطوفة على المستكن في ﴿سبيلى﴾ (أو الخبر) أو هو في موضع الخبر على أن يكون ﴿وامراته﴾ مبتدأ (وحبل مرتفع به) أي: بالظرف لاعتماده على ذي الحال أو المبتدأ ويجوز أن يكون حبل مبتدأ مؤخرًا والظرف خبراً مقدماً والجملة حال أو خبر ثان.

قوله (عن النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله^{١٢٧} بينه وبين أبي لهب في دار واحد.")^{١٢٨} "موضوع." قاله شهاب الدين^{١٢٩}.

تم ما يتعلق بسورة تبت بحمد الله رب العالمين والصلاة على رسوله محمد وآله وصحبه أجمعين^{١٣٠}.

^{١٢٣} انظر: حاشية السعدي، و. ٣٧٦.

^{١٢٤} ق - فتدبر.

^{١٢٥} حاشية شهاب الدين، ٤١٠/٨.

^{١٢٦} ق - قاله الشهاب.

^{١٢٧} ق - الله.

^{١٢٨} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣٢٣/١٠.

^{١٢٩} حاشية شهاب الدين، ٤١١/٨. | ق - قاله شهاب الدين.

^{١٣٠} ق - والصلاة على رسوله محمد وآله وصحبه أجمعين.

سورة الإخلاص [١١٢]

وتسمى "سورة المُقَشَّشَة" أي: المبرئة من الشُّرك و"سورة الأساس" لاشتغالها على التوحيد الذي هو أساس الدين^١ و"قل هو الله أحد" ولها أسام آخر^٢ ذكرها الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير^٣. مختلف فيها^٤. قال في التيسير: هذه السورة عند ابن عباس ومقاتل والواقدي والحسين بن واقد مكية^٥. وقال قتادة: "مدنية"^٦. وآيها أربع. وفي التيسير: هي خمس آيات^٧.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قُلْ﴾ يا محمد لكفار مكية ﴿هُوَ﴾ أي: الشَّان ﴿اللَّهُ﴾ أي: "الذات الواجب الوجود الذي يكون وجوده من ذاته لا يحتاج إلى شيء أصلاً". كذا في شرح العقائد^٨. ﴿أَحَدٌ﴾ أي: متوحد في ذاته متفرد في صفاته. "كذا في شرح فقه الأكبر"^٩ (الضمير للشَّان كقولك هو زيد منطلق وارتفاعه) أي: ارتفاعه ومحل كائن (بالإبتداء وخبره الجملة) أي: جملة الله أحد. / [٣٣٢ظ] "فإن قلت: المأمور بـ'قل' من شأنه إذا امتثل أن يتلفظ بالقول وحده فلم كانت 'قل' من المتلو فيه وفي نظائره في القراءة المشهورة^{١٠}. قلت المأمور به سواء كان معيَّنًا أم لا مأمور بالإقرار بالمقول فأثبت القول ليدل على إيجاب مقوله ولزوم الإقرار به على ما مرَّ

^١ أ + سورة.

^٢ أ: أخر.

^٣ انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٧٧/٣٢.

^٤ أ + مكية.

^٥ أ - قال في التيسير هذه السورة.

^٦ تفسير ابن عباس، ص ٥٢٢؛ تفسير مقاتل بن سليمان، ٩١١/٤.

^٧ أ - ومقاتل والواقدي والحسين بن واقد مكية وقال.

^٨ تفسير قاتدة، ص ٨٨٥.

^٩ أ - وفي التيسير هي خمس آيات.

^{١٠} حاشية الكوراني على شرح التفتازاني للعقائد النسفية للكوراني، ص ٢٥٤ | وهو إلياس الكوراني (ت. ١١٣٨هـ/١٧٢٦م) إلياس بن إبراهيم بن داود بن خضر الكردي الكوراني: فقيه شافعي، من النساك. تعلم في بلاده، ودخل دمشق حوالى سنة ١٠٧٠ ودرس وأفاد. وزار القدس على قدميه. وحج وجاور بالمدينة المنورة. وتوفي بدمشق. له كتب منها (الجامع القصير) اختصار الجامع الصغير للسيوطي، وحواش ورسائل كثيرة منها (حاشية على شرح جمع الجوامع) و(حاشية على شرح ايساغوجي) و(حاشية على شرح رسالة الوضع للعصام) و(حاشية على شرح عقائد السعد) و(حاشية على شرح السنوسية للقيرواني). انظر: الأعلام للزركلي، ٨/٢.

^{١١} شرح فقه الأكبر لعلي الفارئ. ص ١٣. | أ - كذا في شرح فقه الأكبر.

^{١٢} ق - وفي نظائره في القراءة المشهورة.

الدَّهْر فتأمل." قاله الشَّهاب نقلًا عن حسن جليبي وحفيد.^{١٣} (ولا حاجة إلى العائد) قوله (لأنَّها هي هو) "أي: الخبر فيه عين المخبر عنه"^{١٤} فلم يحتجَّ للعائد كما قرَّره النحاة^{١٥} وضمير أنَّها للجملة وهي تأكيد له بما هو في صورة المرفوع وهو راجع للضمير وقيل ضمير أنَّها ضمير القصَّة وهي هو خبره والأوَّل للجملة والثاني للضمير. "قاله شهاب الدين."^{١٦}

قال المصنَّف: الضمير للشَّأن ومدار وضعه موضعه مع عدم سبق ذكره للإيدان بأنَّه من الشَّهرة والتَّباهة بحيث يستحضره كلُّ أحد وإليه يشير كلُّ مشير وإليه يعود كلُّ ضمير كما ينبئ عنه اسمه الذي أصله القصد، أطلق على المفعول مبالغة ومحلّه الرِّفع على الإبتداء خبره الجملة بعده ولا حاجة إلى الرِّابط لأنَّها عين الشَّأن الذي عبَّر عنه بالضمير، والسَّر في تصدير الجملة به التَّنبيه من أوَّل الأمر على فخامة مضمونها وجلالة حيزها مع ما فيه من زيادة تحقيق وتقرير، فإنَّ الضمير لا يفهم منه من أوَّل الأمر إلَّا شأن مبهم له خطر جليل فيبقى الذَّهن مترقبًا ممَّا أمامه ممَّا يفسِّره ويزيل إبهامه فيتمكَّن عند وروده له فضل تمكَّن. قاله أبو السعود.^{١٧}

قوله^{١٨} (أو لِمَا سئِلَ عنه) "أي: عن وصفه (أي: الذي سألتُموني عنه هو الله) عطف على قوله للشَّأن." قاله السَّعدي.^{١٩} "وإيراد ما في قوله 'لِمَا سئِلَ عنه، دون من مع أنَّه الظَّاهر لقوله 'صف لنا' بعده تأمل."^{٢٠} قاله الروشنبي.^{٢١}

قوله (إذ روي أنَّ قريشاً قالوا: يا محمَّد صف لنا ربَّك الذي تدعوننا إليه فنزلت) "تصحیح لعود الضمير على ما علَّم من السَّؤال لجري ذكره في كلام آخر وفي التَّأويلات: أنَّهم سألوه عليه السَّلام عن نسبة الله فنزلت.^{٢٢} فهي للرَّدِّ عليهم بأنَّه المنزَّه عمَّا ذكر كيف يكون له التَّسبة^{٢٣} يسأل عنها [٣٣٣و] ولذا أورد في الحديث: 'إنَّ لكلَّ شيء نسبا ونسبتي ﴿قل هو الله أحد﴾ وإن قال في الميزان^{٢٤} أنَّه موضوع." قاله

^{١٣} حاشية شهاب الدين، ٤١١/٨.

^{١٤} أ + أم استئناف.

^{١٥} ق - كما قرَّره النحاة.

^{١٦} حاشية شهاب الدين، ٤١١/٨. | ق - قاله شهاب الدين.

^{١٧} تفسير أبي السعود، ٥٩٠/٥.

^{١٨} ق - قوله.

^{١٩} حاشية السَّعدي، و. ٣٧٦.

^{٢٠} ق + ربك.

^{٢١} ق - تأمل.

^{٢٢} حاشية الروشنبي، و. ١٤٠ ظ.

^{٢٣} تفسير الماتريدي، ٦٤٣/١٠. | ق - وفي التَّأويلات أنَّهم سألوه عليه السَّلام عن نسبة الله فنزلت.

^{٢٤} أ ق: نسبة.

^{٢٥} أخرجه السيوطي في تفسيره، انظر: الدر المنثور، ٧٥٣/١٥.

الشَّهاب.^{٢٦} قال الضَّحَّاك:^{٢٧} إِنَّ الْمَشْرِكِينَ أَرْسَلُوا عَامِرَ بْنَ الطَّفِيلِ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالُوا: شَقِيتَ عَصِيَانَا وَسَبَبْتَ آلِهَتَنَا وَخَالَفْتَ دِينَ آبَائِكَ، فَإِنْ كُنْتَ فَقِيرًا أَغْنِيْنَاكَ وَإِنْ كُنْتَ مَجْنُونًا دَاوِينَاكَ وَإِنْ هَوَيْتَ امْرَأَةً أَيْ: وَإِنْ كُنْتَ عَاشِقًا بِامْرَأَةٍ زَوَّجْنَاكَهَا. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَسْتُ فَقِيرًا وَلَا مَجْنُونًا وَلَا هَوَيْتَ امْرَأَةً أَنَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَدْعُوكُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ إِلَى عِبَادَتِهِ. فَأَرْسَلُوهُ ثَانِيَةً وَقَالُوا: قُلْ بَيْنَ جِنْسٍ مَعْبُودِكَ أَمِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ السُّورَةَ. فَقَالُوا: لَنَا ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ صَنَمًا لَا يَقُومُ بِحَوَائِجِنَا فَكَيْفَ يَقُومُ الْوَاحِدُ بِحَوَائِجِ الْخَلْقِ؟ فَنَزَلَتْ ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ [الصفات، ١/٣٧-٤]. قاله شيخ زاده.^{٢٨}

وقال أستاذ أستاذي مولانا محمد التفسيرى رحمه الله: قوله "إِنَّ قَرِيشًا" إلى آخره هذا يدل على أَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّة. ^{٢٩} وفي رواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: ^{٣٠} أَنَّ الْيَهُودَ جَاؤُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُمْ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ. فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ! هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ. فَنَزَلَ بِهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^{٣١} يَسْكَنُهُ وَقَالَ: اخْفِضْ جَنَاحَكَ يَا مُحَمَّدُ! فَنَزَلَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. ^{٣٢} وَرَوَى عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: ^{٣٣} أَنَّهُ قَدِمَ وَقَدْ نَجَّرَانِ فَقَالُوا: صَفِّ لَنَا رَبَّكَ أَمْنَ زَبْرَجِدٍ أَوْ يَاقُوتٍ أَوْ فِضَّةٍ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ رَبِّي لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ لِأَنَّهُ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ، فَنَزَلَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. ^{٣٤} فعلى هاتين الروايتين هي مدنية ورجح السيوطي ^{٣٥} الثاني. ^{٣٦} انتهى.

قوله (واحد بدل) من قوله الله (أو خبر ثان) بيان لإعراب الآية على الوجه الثاني فإن ﴿هو﴾ حينئذ لا شك أنه مبتدأ وقوله ﴿الله﴾ خبره وأما لفظ ﴿أحد﴾ فيحتمل أن يكون بدلا من قوله ﴿الله﴾ وأن يكون خبرا بعد خبر والمشهور عند النحاة أنَّ التكرار الغير الموصوف لا تكون بدلا [٣٣٣ظ] من المعرفة حتى لا يكون ما هو الأنقص في الدلالة على الذات المراد مقصود بالنسبة وهو الأتم فيها توطئة لذكره ﴿واحد﴾ نكرة غير

^{٢٦} حاشية شهاب الدين، ٤١١/٨.

^{٢٧} وقد بحثت في كتاب تفسير الضحاك ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٢٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧١٩/٨-٧٢٠؛ أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٧٥/٣٢.

^{٢٩} ق - أنه موضوع قاله الشهاب...مكية.

^{٣٠} أ ق - رضي الله عنهما.

^{٣١} ق - عليه السلام.

^{٣٢} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٧٥/٣٢.

^{٣٣} ق - رضي الله عنهما.

^{٣٤} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٧٥/٣٢.

^{٣٥} انظر: الإتيان للسيوطي، ٨٠/١-٨١.

^{٣٦} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٦ظ.

^{٣٧} ق - ورجح السيوطي الثاني انتهى.

موصوفة فجعله بدلا من "لفظ الجلالة" مخالف لهذه القاعدة^{٣٨} لما لم يكن متفقا عليها فإن أبا عليّ جوز إبدال النكرة الغير الموصوفة من المعرفة ومال المصنّف إلى مذهبه وبني كلامه عليه حيث جوز إبدال أحد من لفظ الجلالة.^{٣٩} قال الروشنّي: قوله (يدلّ) "يحتمل أن يكون صفة لبدل أو خبر على سبيل البدل وأن يكون خبرا ثانيا لأحد وأن يكون استئنفا يبيّن ما يفيد من معنى لطيف لعلّ هذا هو الأولى والعلم عند الله الملك الأعلى".^{٤٠}

قوله (على مُجامع صفات الجلال) أي: المجتمع معها على أنّ مجامع اسم فاعل من جامعه أي: اجتمع معه أو جمعه فإنّ فاعل قد يجيء بمعنى فعل يقال: سافرت وعاقبت اللّصّ، وكون الأحديّة جامعة يجمع صفات الجلال أي: الصّفات السّلبية، أنّ أحديّة الشّيء عبارة عن كونه واحدا في ذاته وصفاته وأفعاله والوحدة في ذاته بأن^{٤١} لا يكون منقسما إلى أبعاض وأجزاء خارجة^{٤٢} ولا عقليّة والله تعالى يجب أن يكون^{٤٣} كذلك لأنّه لو كان مركّبا في الخارج لكان مفتقرا إلى كلّ واحد من أجزاء غيره فيكون مفتقرا إلى غيره والمفتقر ممكن في نفسه، ومبدأ الممكنات يمتنع أن يكون ممكنا في نفسه، ولو كان مركّبا في العقل لكان مشاركا لغيره في ماهية ذلك الغير حتّى يحتاج إلى فصل يميّزه عنه وذلك يستلزم إمكان الواجب أيضا، لأنّ كلّ ماهية لما سواه^{٤٤} يقتضي^{٤٥} الإمكان فلو كانت تلك الماهية ماهية للواجب لزم إمكانه في صفاته بأن لا يكون له نظير ولا شبيه يضاويه في شيء من صفاته والوحدة في أفعاله بأن لا يكون^{٤٦} شريك منها، وكلّ ذلك يستدعي الإمكان وينافي الوجوب فثبت أنّ الأحديّة مستلزمة لكونه ليس بمركّب^{٤٧} بأحد / [٣٣٤] وأنحاء التّركيب أي: لا يتركّب شيء موصوف بالأحديّة بأقسام التّركيب مطلقا أي: لا تركيبا خارجيا ولا عقليا وكونه ليس بمتعدّد بأحد أنحاء التّعدّد أي: لا يطرق عليه التّعدّد^{٤٨} لا بحسب أفعاله، والأحديّة بهذا المعنى يستلزم كونه ليس بجسم لأنّ كلّ جسم مركّب في ذاته من الأجزاء وكونه ليس بمتحيّز لأنّ كلّ متحيّز منقسم

^{٣٨} ق - المراد مقصود بالنسبة وهو الأتم فيها توطئة لذكره واحد نكرة غير موصوفة فجعله بدلا من لفظ الجلالة مخالف لهذه القاعدة.

^{٣٩} ق - وبني كلامه عليه حيث جوز إبدال أحد من لفظ الجلالة.

^{٤٠} حاشية الروشنّي، و. ١٤١ و.

^{٤١} ق - بأن.

^{٤٢} أ: خارجية. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٣} أ: أن لا يكون.

^{٤٤} ق - في العقل لكان مشاركا لغيره في ماهية ذلك الغير حتّى يحتاج إلى فصل يميّزه عنه وذلك يستلزم إمكان الواجب أيضا لأن كل ماهية لما سواه، صح هامش.

^{٤٥} أ: تقتضي. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٦} أ + له.

^{٤٧} ع - بمركّب، صح هامش.

^{٤٨} أ + لا بحسب صقاته و.

من حيث أنّ يمينه مغاير ليساره وكونه بحيث لا يكون ماهية معروضة المتعين^{٤٩} بأن يكون غيره متشاركا في الحقيقة الواجبة وخواصها المقتضية للألوهية وتميّزا عنه بحسب التعيين العارض لها لأنّه لو كان كذلك كلّ واحد منهما مركبا ممّا به المشاركة والممايزة وقد مرّ أنّ التركيب ينافي الوجوب لذاته فثبت أنّ كونه أحدا يستلزم كونه^{٥٠} واحدا لا تعدّد فيه بوجه ما وإنّها جامعة بجميع الصفات السلبية. كذا قاله شيخ زاده.^{٥١}

قوله (كما دلّ) لفظ (الله على جميع صفات الكمال) أي: الصفات الثبوتية. "يشير إلى أنّ كونه قوله ﴿هو الله﴾ جوابا لسؤال اليهود باعتبار معنى الخالقية لأنّها المعلومة لهم المسلمة عندهم، لكن أدرج في طيه ما^{٥٢} أنّه تعالى متّصف بجميع صفات الكمال إذا الخلق مسلمة^{٥٣} يستلزم العلم والقدرة والإرادة والتكوين على^{٥٤} المشيئة ثمّ القدرة الذاتية والعلم الذاتي^{٥٥} والتكوين مستلزما للحياة الذاتية التي تستلزم وجوب وجود موصوفها ووجوبه^{٥٦} الوجود منبع كلّ كمال فهذه اللفظة الجليلة تدلّ على جميع صفات الكمال. " قاله محمد التفسيري.^{٥٧}

قوله (إذ الواحد الحقيقي ما يكون منزّه الذات عن أنحاء التركيب) أي: عن أقسام التركيب الخارجي والذهني^{٥٨} مجمع^{٥٩} نحو بمعنى طريق. "وهو متعلّق بقوله 'يدلّ' وفيه إشارة إلى أنّ همزته مبدلة من الواو." قاله الشهاب^{٦٠} في المكّي: "أصل أحد وَحَدٌ فأبدل من الواو همزة وهو قليل في الواو المفتوحة. وأحد بمعنى واحد. قال الأنباري^{٦١}: قيل أصل أحد 'وحد'.^{٦٢} فأبدلوا من الواو همزة فاجتمع همزتان فخففت الواحدة تخفيفا فهو واحد في الأصل وقد قيل إنّ أحد بمعنى أوّل الإبدال^{٦٣} فيه ولا تغتير بمنزلة اليوم

^{٤٩} أ: التعيين.

^{٥٠} ع - أحدا يستلزم كونه، صح هامش.

^{٥١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٠/٨ - ٧٢١. | ق - كذا قاله شيخ زاده.

^{٥٢} أ: بيانه. (وهذا هو الصحيح)

^{٥٣} أ ق - مسلمة. (وهذا هو الصحيح)

^{٥٤} أ + قول.

^{٥٥} أ + والإرادة الذاتية.

^{٥٦} أ: ووجوب.

^{٥٧} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٨٦ ظ - ٨٧ و.

^{٥٨} أ: الذهني.

^{٥٩} ق: جمع.

^{٦٠} حاشية شهاب الدين، ٤١١/٨. | أ ق + قال.

^{٦١} ق - قال الأنباري.

^{٦٢} مشكل إعراب القرآن للمكي، ص ٨٥٣؛ إعراب القرآن لابن الأنباري، ٥٤٧/٢.

^{٦٣} أ: لا إبدال.

والأحد/[٣٣٤ظ] وكقولهم لا أحد في النار وفي أحد فائدة ليست في واحد لأنك إذا قلت لا يقوم إليه أحد كفى الكل وهذا إنما يكون في النفي خاصة وأما في الإيجاب فلا يكون فيه ذلك المعنى. انتهى.^{٦٤}

قال في تفسير الثعلبي: لا فرق بين الواحد والأحد عند أكثر أصحابنا يدلّ عليه قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه "قل هو الله الواحد" وفزق بينهما قوم.^{٦٥} فقال بعضهم: الواحد للفصل والآخر للغاية. وقيل: الواحد بصفاته وأحد بذاته. وقيل: إنّ الواحد يدلّ على أزليّته وأنه الأول لأنّ الواحد في الإعداد ركنها وأصلها ومبدؤها^{٦٦} والآخر يدلّ على بينوته من خلقه في جميع الصفات ونفي أبواب الشّرك عنه. انتهى. كذا في تفسير التّنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة.^{٦٧}

قوله (والتّعدّد) "عطف على أنحاء ويجوز أن يكون عطفًا على التّركيب." قاله محمد التّفسيري.^{٦٨} قوله (وما يستلزم أحدهما)^{٦٩} أي: أحد التّركيب والتّعدّد عطف على قوله "أنحاء." قوله (كالجسميّة والتّحيّز) مثال لما يستلزم التّركيب وما بعده لما يستلزم التّعدّد. قاله الشّهاب.^{٧٠} قوله (المشاركة) بالجرّ عطف على "أنحاء" فإنّه تعالى منزّه ذاته عن المشاركة (في الحقيقة) أي: في حقيقة الله في ذاته^{٧١} (وخواصّها كوجوب الوجود والقدرة الذاتيّة) والظّرف في الحقيقة متعلّق بالمشاركة وخواصّها بالجرّ عطف^{٧٢} على "الحقيقة" والضّمير عائد إلى الحقيقة، وفي وجوب الوجود متعلّق بخواصّها والقدرة الذاتيّة مجرور لأنّه عطف على وجوب. قاله الرّوشني.^{٧٣}

قوله (والحكمة التّامة) "وهي إتقان الفعل وإيقان العلم ولما كانت قدرته الذاتيّة ممّا لا يعترّيهما أي: لا يعرضها"^{٧٤} العجز وعلمه الأكمل ممّا لا يشوبه الجهل كانت حكمة تامة لا يحوم حومها نقص، وكان صنائعه مشتملة على دقائق الحكم التي يتحيّر في درك نبذ منها عقول العقلاء.^{٧٥} قال صاحب الأختري: النبذ الشّيء القليل^{٧٦} (المقتضية للالوهيّة) الظّاهر أنّها صفة لمجموع الأمور الثلاثة فإنّ وجدان^{٧٧} هذه الصفات في شيء

^{٦٤} ق - وقد قيل إن أحد...المعنى انتهى.

^{٦٥} ق - وفزق بينهما قوم.

^{٦٦} ق - وأنه الأول لأن الواحد في الإعداد ركنها وأصلها ومبدؤها.

^{٦٧} تفسير الثعلبي، ٣٣٣/١٠؛ التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة، و. ١٣٤ظ. | ق - انتهى كذا في تفسير التنبية لإسحاق بن محمود بن حمزة.

^{٦٨} حاشية محمد التفسيري السيواسي، و. ٨٧و.

^{٦٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وما يستلزم أحدهما" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٧٠} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤١٢/٨.

^{٧١} ق: وذاته.

^{٧٢} ق - عطف.

^{٧٣} انظر: حاشية الرّوشني، و. ١٤١و.

^{٧٤} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: لا يعرضها."

^{٧٥} حاشية الخلخالي، و. ٧٦و.

^{٧٦} أ + قوله.

يوجب كونها إلهاً ومعبوداً وجعل الأمور الثلاثة الباقية خواص^{٧٨} إشارة إلى ما ذهب إليه الأشاعرة من كون الصفات زائدة على الذات. قاله الخليلي.

قوله [٣٣٥و] (وقرئ هو الله بلا ﴿قُل﴾ مع الاتفاق على أنه لا بد منه في ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ولا يجوز في ﴿تَبَّتْ﴾ قراءة أبي، قوله (ولعل ذلك) أي: وجوب^{٧٩} ﴿قُل﴾ (في سورة الكافرين) وجوازه في التوحيد وعدم جوازه في ﴿تَبَّتْ﴾ (لأن سورة الكافرين مشاققة^{٨٠} الرسول عليه السلام) أي: مخالفته (وموادعته) أي: مفارقتها (لهم) أي: للكافرين (فلا بد^{٨١}) في سورة الكافرين من خطابه عليه السلام بـ ﴿قُل﴾ عليهم ولا يتمشى بدونه فلذا أمر بالقول (و"تَبَّتْ" معاتبه عمه) عليه السلام (فلا يناسب أن يكون منه) أي: أن يقع كل واحد من المشاققة والمودعة^{٨٢} من عند نفسه عليه السلام ولذا لم يؤمر بالقول ولكن أرسل لدعوة الخلائق إلى أتباعه وإطاعته في جميع ما جاء به من عند الله فكيف ما جاء به من عند الله؟^{٨٣} فكيف يليق به أن يقول لهم من عند نفسه أنتم مني في شق وناحية وأنا كذلك في شق منكم؟

(وأما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بأن يدعو إليه) أي: إلى التوحيد (أخرى) يعني^{٨٤} أن المقصود من هذه السورة "تنزيه له تعالى عن المشاركة فيناسبه عليه السلام أن ينزه الله^{٨٥} عن المشاركة تارة و^{٨٦} يخاطب غيره وأن يدعو إلى التوحيد والتنزيه عن غيره فلذا جاز فيه^{٨٧} إتيان ﴿قُل﴾ وعدمه فعلى هذا^{٨٨} لا يليق بالممكن أن يحكم على أحد ويقول له من عند نفسه إنك من الذين ختم الله على قلوبهم فلا يؤمنوا أبداً، وإنما يتأتى ذلك إذا بين الله تعالى إن الأمر كذلك وأمر له أن يخبره وأما متابعة عمه ومشافهته فهذا التغليظ الشديد لا يناسب أن يقع منه عليه السلام لا من عند نفسه ولا بأن يؤمر بذلك من قبل الله تعالى، للعم حرمة كحرمة الأب لأن أب الرجل وعمه شعبتان من أصل واحد.^{٨٩} قال عليه السلام: "عم الرجل صنو أبيه".^{٩٠} أي: شعبة أبيه^{٩١} وكل من كان في منصب الرسالة والدعوة^{٩٢} إلى الحق يجب عليه أن تكون معاملته

^{٧٧} ق: وجهها له.

^{٧٨} أ: خواصاً.

^{٧٩} ق: جواب.

^{٨٠} أ + عم.

^{٨١} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "فلا بد" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٨٢} أ: والموادعة.

^{٨٣} أ - فكيف ما جاء به من عند الله.

^{٨٤} ق: ينبئ.

^{٨٥} أ + تعالى.

^{٨٦} وقد وجدت ناقصة على ذلك: "لا".

^{٨٧} حاشية الخليلي، و. ٧٦.

^{٨٨} أ - هذا.

^{٨٩} أ + فلان.

^{٩٠} مسند أحمد بن حنبل، ٤/١٦٥؛ سنن الترمذي، المناقب ٢٩.

مع عامّة قومه باللّطف واللّينة كما قال تعالى لموسى وهارون عليهما السّلام: ^{٩٣} ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا﴾ [طه، ٤٤/٢٠] وقال لنبيّنا عليه السّلام: ^{٩٤} ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران، ١٥٩/٣] فإذا وجبت مراعاة اللّينة مع عامّة القوم فكيف بالعمّ، لا سيّما ممّن هو على خُلُقٍ عظيم / [٣٣٥ط] ومبعوث رحمة للعالمين فهذا السّبب لم يقل قل له ذلك لئلا يكون مشاقّة لعمّه بالسّتم والتّغليظ، وإن شتمه عمّه بقوله تبا لك ألهذا دعوتنا؟ فكأنّه تعالى يقول: اسكت أنت فأنا اشتمه فأنزل قوله ^{٩٥} ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾. كما قاله الخليلي و^{٩٤} شيخ زاده.

وأما أعمامه صلّى الله عليه وسلّم فاثنا عشر وقيل أحد عشر وقيل تسعة والأوّل أثبت وهم الحارث وأبو طالب والزّبير وحمزة وأبو لهب والغيداق والمُقوّم وضِرّاء والعبّاس وقُتّم وعبد الكعبة وخجل اسمه المغيرة هؤلاء كلّهم أولاد عبد المطّلب وعبد الله أب رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ثالث عشر. كذا نقل عن إشراف التّواريخ وفي تبين المحارم للسنّان المكيّ.^{٩٦}

اعلم أنّ أبوي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ماتا في زمن الفترة. ولهذا قال أبو حنيفة رحمه الله: "والدا رسول الله^{٩٧} ماتا على الكفر." وروى القرطبيّ عن ابن عبّاس رضي الله عنهما: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أحيا والديه فأمنّا به وهما الآن مؤمنان يأكلان ويشربان في الجنّة.^{٩٨} وصحّح هذا الحديث القرطبيّ وتبعه جماعة من العلماء في هذا القول. وقال بعض العلماء وعلى تقدير عدم صحّة حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما لا يحكم على أنّ والديه عليه السّلام من أهل النار لأنّهما ماتا في زمن الفترة ولم يعبد^{٩٩} بالأصنام^{١٠٠} قيل إنّهما من أصحاب الأعراف ومآلهم إلى الجنّة ولم يثبت عن أحد أنّ والدي رسول الله صلّى الله عليه وسلّم كان من عبدة الأصنام والأوثان^{١٠١} قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء، ١٥/١٧] وهذا دليل على أنّ العقاب لا يثبت إلّا بعد إرسال الرّسل والله أعلم.^{١٠٢}

^{٩١} ق - وإنما يتأتى...أبيه.

^{٩٢} ق: في الدعوة.

^{٩٣} أ ق - عليهما السّلام.

^{٩٤} ق - كما قاله الخليلي و.

^{٩٥} انظر: شيخ زاده، ٧٢٢/٨.

^{٩٦} وقد بحث في المراجع والمصادر التي استطعت الوصول إليها فلم أعثّر على المصدرين المذكورين. | ق - كذا نقل عن إشراف التّواريخ وفي تبين المحارم للسنّان المكيّ.

^{٩٧} أ + صلى الله عليه وسلم.

^{٩٨} انظر: كتاب التذكرة للقرطبي، ١٣٧/١-١٣٨.

^{٩٩} أ: ولم يُعبد.

^{١٠٠} ق - وقال بعض العلماء وعلى تقدير عدم صحّة حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما لا يحكم على أنّ والديه عليه السّلام من أهل النار لأنّهما ماتا في زمن الفترة ولم يعبد بالأصنام.

^{١٠١} ق - ولم يثبت عن أحد أنّ والدي رسول الله صلّى الله عليه وسلم كان من عبدة الأصنام والأوثان.

^{١٠٢} ق - والله أعلم.

قوله ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ مبتدأ وخبر (وَالصَّمَدُ) ^{١١٣} "فَعَلٌ بمعنى مفعول. ^{١١٤} (وصمد) ^{١١٥} بمعنى قصد فيتعدى بنفسه وب'اللام' و'إلى'." كما قاله أبو السعود والشَّهاب. ^{١١٦} قوله (السَّيِّدُ) تفسير لـ ﴿الصَّمَدِ﴾. و(المصمود ^{١١٧} إليه في الحوائج) بمعنى المقصود إليه صفة كشقة ^{١١٨} للسَّيِّد لا "إشارة إلى الحذف، والإيصال في الصَّمَد والسَّيِّد يطلق على الله كما في الحديث: 'السَّيِّدُ اللهُ' ^{١١٩} خلافاً لمن توهم منعه. وقال السَّهيلي: ^{١٢٠} لا يطلق عليه تعالى مضافاً فلا يقال سيّد الملائكة والنَّاس. "كما ^{١٢١} قاله الشَّهاب. ^{١٢٢}

قال الخليلي: ^{١٢٣} "والسَّيِّدُ المتمكَّن من ينقذ ما يريد [٣٣٦و] وهو مختصّ به تعالى. ^{١٢٤} وروي أنه: "لَمَّا نزلت هذه الآية قالوا: ما الصَّمَد؟ قال عليه السَّلام: السَّيِّدُ الَّذِي يُصَمَدُ إِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ. ^{١٢٥} وهو مأخوذ من صمد إليه إذا قصده (وهو) أي: الله (الموصوف به) أي: بكونه صمداً (على الإطلاق) والمراد بالوصف الوصف اللّغوي لا ^{١٢٦} الحكمي ^{١٢٧} كما قيل (فإنه) أي: الله (يستغني عن غيره مطلقاً وكلّ ما عداه) أي: وكلّ شيء سواه (محتاج إليه) تعالى (في جميع جهاته) أي: في جميع أمره فكلّ شيء سوى الله مخلوق وهو محتاج إلى خالقه في كلّ زمان. قوله (وتعريفه) أي: تعريف الصَّمَد (لعلمهم) أي: لعلم العرب (بصمديّته) تعالى (بخلاف أحديّته) ^{١٢٨} تعالى فإنه أكثر الخلق يعرف أنه تعالى هو الذي يقصد إليه في الحوائج وأنّ جميع ما سوى الله مفتقر إليه كما قال تعالى: ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمن، ٢٥/٣١] (فلذلك) جاء لفظ ﴿الصَّمَدُ﴾ معرّفاً بخلاف "أحديّته"، فإنه لا يخطر ببال أكثر الخلق أنّ في الوجود ذات لا تركيب ولا انقسام ولا تأليف فيه بوجه من الوجوه فضلاً عن كونه واحداً في صفاته بأن لا يكون له ^{١٢٩} شريك فيها. كذا ^{١٣٠} قاله شيخ زاده. ^{١٣١} قال الدَّوَّانِي: "هذا لا يخلو عن كدر؛ لأنّ ^{١٣٢} المخاطب

^{١٢٣} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "والصمد" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٤} تفسير أبي السعود، ٥٩٠/٥.

^{١٢٥} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "وصمد" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٦} حاشية شهاب الدين، ٤١٢/٨. | ق - كما قاله أبو السعود والشَّهاب.

^{١٢٧} أ: المصمود.

^{١٢٨} ق: كاشفة.

^{١٢٩} مسند أحمد بن حنبل، ٢٥/٤؛ سنن أبي داود، الأدب ١٠.

^{١٣٠} ق - كما في الحديث السيد الله خلافاً لمن توهم منعه وقال السَّهيلي.

^{١٣١} أ - كما.

^{١٣٢} حاشية شهاب الدين، ٤١٢/٨.

^{١٣٣} ق - كما قاله الشَّهاب قال الخليلي.

^{١٣٤} حاشية الخليلي، و. ٧٦.

^{١٣٥} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ١٨١/٣٢.

^{١٣٦} ق + الحمل

^{١٣٧} أ: لا الحمل.

^{١٣٨} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "بخلاف أحديّته" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٣٩} ق - له.

بمضمون الخبر لا يقتضي تعريفه، بل إنّما يقتضي أن لا يلقي إليه إلّا بعد تنزيله منزلة الجاهل لأنّ إفادة لازم فائدة الخبر بمعزل عن هذا المقام، فالأولى أن يقال: إنّ التعريف لإفادة الحصر كقولك: زيد الرجل.^{١٢٣} انتهى.

قوله^{١٢٤} (وتكرير لفظ الله للإشعار بأن من لم يتّصف به) أي: بالصّمدية (لم يستحقّ الألوهية) "مأخوذ من إفادة تعريف الطّرفين للحصر كما صرّح به الدّوّانيّ، فيشعر بأن من لم يتّصف بالصّمدية لم يستحقّ الألوهية"^{١٢٥} لأنّ تعليق الصّمد بالله يشعر بعليّة الألوهية للصّمدية بناء على أنّه في الأصل صفة.^{١٢٦} قال الشّهاب.^{١٢٧} وجه الإشعار أنّ قوله ﴿الله الصّمد﴾ جملة اسميّة طرفاها معرفتان فيدلّ على أنّه لا في الوجود سوى الله، فإنّ مثل زيد الأمير يفيد قصر الجنس على زيد وقصر الصّمدية على من اتّصف بالألوهية ونفيها عمّن سواه يشعر بأن^{١٢٨} انتفت الصّمدية^{١٢٩} لا يستحقّ بالألوهية وهذا المعنى إنّما يحصل بتكرير اسم الله (وإخلاء الجملة عن العاطف / [٣٣٦ظ] لأنّها) أي: جملة ﴿الله الصّمد﴾ (كالتّيجة للأولى أو الدّليل عليها) أي: على الجملة الأولى^{١٣٠} "أمّا الأوّل فلكون الإله أحداً يوجب احتياج جميع ما سواه إليه وأمّا الثّاني فلما مرّ مني^{١٣١} أنّ الصّمد هو الغنيّ لذاته المحتاج إليه لجميع ما عداه في جميع جهاته وما هو كذلك لا يكون إلّا واحداً وما سواه لا يكون إلّا ممكّناً محتاجاً." قاله^{١٣٢} شيخ زاده والخلخاليّ.^{١٣٣} وفيه تعريض بتلاوتهم ولهذا عزّفه مع تنكير أحد إذ نفي الشّرك يتّضح بإثبات الوحدة كمال إيضاح.^{١٣٤} كذا في تفسير العصام.^{١٣٥}

^{١٢٠} أ - كذا.

^{١٢١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٣/٨، ٧٢٤.

^{١٢٢} ق + علم.

^{١٢٣} وردت هذه المعلومة بشكل أيضاً في حاشية شهاب الدين، ٤١٢/٨.

^{١٢٤} ق - انتهى قوله.

^{١٢٥} أ + لا.

^{١٢٦} أ: قاله.

^{١٢٧} حاشية شهاب الدين، ٤١٢/٨. | ق - قال الشّهاب.

^{١٢٨} أ ق + من.

^{١٢٩} أ + عنه.

^{١٣٠} ق + إلى.

^{١٣١} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٤/٨.

^{١٣٢} ق: من.

^{١٣٣} ق - قاله.

^{١٣٤} حاشية الخلخالي، و. ٧٦ظ. | ق - والخلخالي.

^{١٣٥} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٠و.

﴿لَمْ يَلِدْ﴾ أي: لم يصدر عنه تعالى ولد (لأنه) ^{١٣٦} تعالى (لم يجانس) ^{١٣٧} فعل مجهول أو معلوم ^{١٣٨} يعني نفي الولد لأنه من جنس أبيه ولا يجانسه أحد لأنه تعالى واجب وغيره ممكن ولأن الولد يطلب أمًا لإعانة والده أو لتخلف بعده وهو غير محتاج إلى شيء منهما (ولم يفتقر إلى ما يعينه أو يخلف عنه) تعالى قوله (لا متنازع الحاجة) تعليل لعدم افتقاره إلى ما يعينه (والفناء عليه) لعدم افتقاره إلى ما يخلف عنه.

قوله (ولعلّ الاقتصار على لفظ الماضي) وهو قوله ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ والمراد نفي الماضي (لوروده ردًا على من قال) من الكفرة (الملائكة بنات الله) "فلذا لم يقل ولن يلد وقدم وإن كانت المودية في المخلوقات أسبق أو ^{١٣٩} الاستمرار." ^{١٤٠} قاله الشهاب. (أو المسيح ابن الله) "كلمة 'أو' من الحكاية لا من المحكي." قاله محمد التفسيرى. ^{١٤١}

قوله ^{١٤٢} (أو لطابق) ^{١٤٣} لفظ ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ قوله ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ أي: لم يصدر تعالى عن شيء عطف على قوله "لوروده" قوله (وذلك) أي: كونه تعالى غير والد ولا مولود قوله (لأنه) تعالى ^{١٤٤} (لا يفتقر إلى شيء ولا يسبقه عدم) تعليل لكونه ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ كما مر. ^{١٤٥} وكونه لا يسبقه عدم تعليل عدم ﴿لَمْ يَلِدْ﴾. ^{١٤٦} ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ قوله (أي: ^{١٤٧} ولم يكن أحد يكافئه أي: يماثله من صاحبة وغيرها) إشارة إلى أن ﴿أحد﴾ اسم ﴿يكن﴾ و﴿كفوا﴾ خبره و﴿له﴾ ظرف لغو متعلق ب﴿كفوا﴾ لما فيه من معنى الفعل والظرف تكفيه راحة الفعل أي: لم يكن أحد تشبيها له ويجوز أن يتعلق ب﴿يكن﴾ لأنه فعل. ^{١٤٨} والمصنف اختار الأول حيث قال: "يكافئه" كما ^{١٤٩} قاله شيخ زاده. ^{١٥٠} وفي بعض النسخ: ^{١٥١} "أو يماثله [و٣٣٧] بأو الترددية مكان" أي:

^{١٣٦} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "لأنه" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٣٧} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "لم يجانس" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٣٨} ق - فعل مجهول أو معلوم.

^{١٣٩} أ + المراد. (وهذا هو الصحيح)

^{١٤٠} حاشية شهاب الدين، ٤١٣/٨.

^{١٤١} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٧ ظ.

^{١٤٢} ق - قوله.

^{١٤٣} أ: ليطابق.

^{١٤٤} ق + أي.

^{١٤٥} ق - كما مر.

^{١٤٦} أ: لكونه لم يولد.

^{١٤٧} ق - أي.

^{١٤٨} ق + والأول.

^{١٤٩} أ - كما.

^{١٥٠} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٥/٨.

^{١٥١} ق - كما قاله شيخ زاده وفي بعض النسخ.

التفسيرية "لعله تحريف من الناسخ والصواب ما في الكتاب يؤيده ما في الكشاف: ويجوز أن يكون من الكفاءة في التكاح، نفيًا للمصاحبة.^{١٥٢} فيأباه النظم، يُعرف ذلك عند التأمل." قاله الروشنبي.^{١٥٣}

(وكان أصله أن يؤخر الظرف لأنه صلة كُفُواً لكن لما كان المقصود^{١٥٤} نفي المكافأة عن ذاته تعالى قدم تقديماً للأهم) قوله "الظرف" معهود هنا وهو له^{١٥٥} صلة أي: لغوٌ وفضلة لا يفتقر إليه الكلام في تمامه والظرف المستقر هو الذي يفتقر تمام الكلام إليه بأن يكون خبراً فيه كما في قولك ما كان فيها أحد خيراً^{١٥٦} منك فإن الظرف فيه مستقرًا لأنه خبر كان، واللغو ما يكون تاماً بدونه كما في قولك ما كان أحد فإن الظرف فيه لغو لأن الكلام تام بدونه^{١٥٧} فإن قولك ما كان أحد كلام تام لإستفاء كان اسمه وخبره وله في الآية ظرف لغو لأن الكلام تام بدونه باسم كان وخبره والأصل في الكلام الفصح أن يؤخر الظرف اللغو عن فاعل الفعل ومفعوله لأنهما مقصودان بالنسبة إليه، وتقديم المقصود أولى وأفصح فيكون تقديم اللغو قبيحاً مُخلاً بالفصاحة لكونه خلاف الأصل.

قوله (ويجوز أن يكون)^{١٥٨} أي: الظرف (حالا من المستكن في كُفُواً أو) يجوز أن يكون (خبراً) معطوف من حيث المعنى على قوله "وكان أصله أن يؤخر الظرف" فإنه في المعنى و﴿له﴾ ظرف لغو فكان أصله أن يؤخر. وتقدير الكلام على أن يكون الظرف حالا من المنوي في ﴿كفوا﴾ أنه لم يكن أحد كفواً كائناً له فيكون ﴿له﴾ ظرفاً مستقرًا قائماً مقام عامله ويجوز أن يكون خبر ﴿يكن﴾ و﴿كفوا﴾ حالا من ﴿أحد﴾ لأنه في الأصل كان صفة لـ﴿أحد﴾ فلما تقدّم عليه انتصب حالا لامتناع تقديم الصفة على الموصوف وفيه ضمير يعود إلى ذي الحال. قاله شيخ زاده.^{١٥٩}

قوله^{١٦٠} (ويكون ﴿كفوا﴾ حالاً من ﴿أحد﴾) "أو من ضميره في الظرف الواقع خبراً." عطف على قوله أن يكون حالا قاله السعدي. قوله (ولعل) أي: أظن ربط (الجملة الثلاث بالعطف) "أي: وقوع الجمل الثلاث وهي ﴿لم يلد﴾ [٣٣٧ظ] ولم يولد ولم يكن له كفواً^{١٦٢} متعاطفة دون ما عداها من هذه السورة لأنها سبقت لمعنى وغرض واحد وهي نفي المماثلة المناسبة عنه تعالى بوجه من الوجوه، وهذه أقسامها

^{١٥٢} الكشاف للزمخشري، ٤٦١/٦.

^{١٥٣} حاشية الروشنبي، و. ١٤١ظ. | ق - قاله الروشنبي.

^{١٥٤} ق - المقصود.

^{١٥٥} أ + لأنه.

^{١٥٦} أ: خبر.

^{١٥٧} ع - بدونه، صح هامش.

^{١٥٨} أ - أن يكون، صح هامش.

^{١٥٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٦/٨.

^{١٦٠} ق - قوله.

^{١٦١} حاشية السعدي، و. ٣٧٧و.

^{١٦٢} ق + هي.

لأنَّ المماثل إمَّا ولد أو والد أو نظير فلنغاير^{١٦٣} الأقسام واجتماعها في المقسم لزم العطف فيها بـ'الواو' كما هو مقتضى قواعد قوعد^{١٦٤} المعاني. قاله الشَّهاب.^{١٦٥}

قوله (لأنَّ المراد منها) أي: من الجمل الثلاث (نفي أقسام الأمثال فهي^{١٦٦} كجملة واحدة) فإنَّ المقصود من قوله ﴿لم يلد﴾ أن ينفي عنه تعالى القسم المحسوس من أقسام المثل وهو "الولد" ومن قوله ﴿ولم يولد﴾ أن ينفي عنه القسم الأخير وهو "الولد" وقوله ﴿ولم يكن له كفوا أحد﴾ أن ينفي عنه باقي الأقسام كالصَّحابة والشَّركاء فحصل بذلك تناسب تلك الجملة باعتبار المسند إليه لكون المسند إليه في كلِّ واحد من تلك الجمل قسما من أقسام المثل وتناسبها باعتبار المسند ظاهر لأنَّ المسند فيها هو الانتفاء بذلك. قاله شيخ زاده.^{١٦٧}

قوله (متَّبه عليها بالجميل) اسم فاعل من التَّنبه وفي نسخة مبيَّنة^{١٦٨} اسم فاعل من بيان وعدى بعلی لتضمَّنه معنى الدَّلالة وفي بعضها مُبَنَّة من البناء والأوَّلى أوَّلى (وقرأ حمزة ويعقوب ونافع في رواية كفوا بالتَّخفيف) أي: بالتَّسكين مهموزا (و) قرأ (حفص) ﴿كُفُوا﴾^{١٦٩} بالحركة) وقوله (وقلبت^{١٧٠} واواً) مجرور عطف على قوله بالحركة (و) قرأ الباقر (وبالحركة^{١٧١} مهموزا) قوله (ولاشتمال هذه^{١٧٢} مع قصرها) متعلِّق بجاء الآتي.

قوله (على جميع المعارف الإلهية) متعلِّق بقوله "لاشتمال" هو بطريق الإيماء لا صريحا، ولذا قيل إنَّها تدلُّ على علم الأصول الدِّينية وأنَّ تعليمه مشروع قوله "والرَّد" عطف على "جميع المعارف" أي: ^{١٧٣} السَّورة مشتملة على جميع المعارف الإلهية ومشتملة الرَّد (على من ألحد فيها) أي: على الَّذي تجاوز من ألحد في المعارف الإلهية^{١٧٤} وأسند إلى الله تعالى البنين والبنات حيث قال: ﴿عَزَّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٠/٩] والملائكة بنات الله.

^{١٦٣} ق: فلنغاير. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦٤} أ ق - قوعد.

^{١٦٥} حاشية شهاب الدين، ٤١٣/٨.

^{١٦٦} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "نفي أقسام الأمثال فهي" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٦٧} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٦/٨.

^{١٦٨} ق: مبنية.

^{١٦٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وحفص كفوا" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٧٠} أ: وقلب الهمزة.

^{١٧١} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وبالحركة" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٧٢} أ + السورة.

^{١٧٣} أ + هذه.

^{١٧٤} أ - ومشتملة الرد على من ألحد فيها أي على الَّذي تجاوز من ألحد في المعارف الإلهية، صح هامش.

(جاء في الحديث: أنها) أي: سورة الإخلاص (تعدل ثلث القرآن)^{١٧٥} "وهو حديث صحيح مروي من طرق. ففي رواية تعدل نصفه في الكشف^{١٧٦} من أنها تعدل القرآن كله. قال الدواني: [٣٣٨] لم أره في شيء من كتب الحديث والتفسير، ثم أورد هنا إشكالا وهو^{١٧٧} أن الأحاديث دالة على أن يكتب لقارئ القرآن بكل حرف عشر حسنات فيكون ثواب قراءة القرآن بتمامه أضعافا مضاعفة بالنسبة لثواب قراءة هذه السورة فأجاب قدس سره بأن للقارئ ثوابين تفصيليا بحسب قراءة الحروف والعمل وآخر إجماليا بسبب ختمه القراءة فثواب ﴿قل هو الله أحد﴾ يعدل ثلث الختم الإجمالي لا غيره ونظيره إذا عین أحد لمن بنى له دارا في كل يوم دنائير وعین له إذا تم جائزة أخرى غير أجرته اليومية وعلى هذا القياس وفي شرح البخاري للكرمانی فإن قلت المشقة في قراءة الثلث أكثر منها في قراءتها فكيف يكون حكمه حكمها؟ قلت: يكون ثواب قراءة الثلث بعشر وثواب قراءتها بقدر ثواب مرة منها لأن التشبيه في الأصل دون الزوائد ويسع منها في مقابلة زيادة المشقة^{١٧٨} وفي الفقه الأكبر وشروحه: أن آيات القرآن كلها مستوية في الفضل إلا أن لبعضها فضيلة الذكر والمذكور كآية الكرسي^{١٧٩}. ولبعضها فضيلة الذكر فقط^{١٨٠} كقصص الكفار وما ورد من فضائلها راجع إلى الدلالة ولذا لم يكن تعارض بينها^{١٨١} ربعا ونصفا وغيره وقيل أنه من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله هذا محض ما قيل في دفع السؤال. قاله الشهاب^{١٨٢}.

قوله (فإن مقاصده) أي: المقصود من القرآن محصور في بيان العقائد والأحكام والقصص^{١٨٣} الأولى بكسر القاف^{١٨٤} على أنه جمع قصة. "قاله الروشنی^{١٨٥}. والعلوم ثلاثة علم المبدأ وعلم المعاد وعلم ما بينهما أعني الصراط المستقيم وهذه السورة الكريمة كافلة بعلم المبدأ الذي هو ثلث ما تكفل به جميع القرآن فكانت بهذه الاعتبار معادلة لثلث القرآن كما روي من قوله عليه السلام: "والذي نفسي بيده إنها^{١٨٦} لتعدل ثلث القرآن".^{١٨٧} قوله (ومن عدلها) أي: سورة الإخلاص عدلا ومثلا (بكله) أي: بكل القرآن (اعتبر

^{١٧٥} صحيح البخاري، فضائل القرآن ١٣؛ صحيح مسلم، صلاة المسافرين ٢٦١.

^{١٧٦} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٦٢/٦.

^{١٧٧} ق - قال الدواني لم أره في شيء من كتب الحديث والتفسير ثم أورد هنا إشكالا وهو.

^{١٧٨} ق - وعلى هذا القياس... زيادة المشقة.

^{١٧٩} شرح فقه الأكبر لعلي القاري، ص ٦٨.

^{١٨٠} ق - فقط.

^{١٨١} أ: بين كونها.

^{١٨٢} حاشية شهاب الدين، ٤١٤/٨.

^{١٨٣} وفي نسخة أ كتبت عبارة "محصورة في بيان العقائد والأحكام والقصص" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٨٤} ق - الأولى بكسر القاف.

^{١٨٥} حاشية الروشنی، و. ١٤١ ظ. | ق - قاله الروشنی.

^{١٨٦} أ - إنها.

^{١٨٧} صحيح البخاري، فضائل القرآن ١٣؛ صحيح مسلم، صلاة المسافرين ٢٦١.

المقصود) وهو التوحيد (بالذات من ذلك) أي: من^{١٨٨} مقاصد القرآن فإنّ [٣٣٨ظ] المقصود بالذات منها علم المبدأ وصفاته وما عداه زرائع إليه. عن سهيل بن سعد: "جاء رجل إلى النبيّ عليه السّلام وشكا إليه الفقر، وقال: إذا دخلت بيتك فسلم إن كان فيه أحد، وإن لم يكن فيه أحد فسلم وأقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ مرّة واحدة. ففعل الرجل ذلك، فردّ الله عليه رزقا حتّى أفاض على جيرانه." قاله شيخ زاده.^{١٨٩}

قوله (وعن النبيّ عليه السّلام: "أنّه سمع رجلاً يقرؤها)، أي: سورة الإخلاص (قال: وجبت، قيل: يا رسول الله وما وجبت؟ قال: وجبت له الجنّة.)"^{١٩٠} ليس بموضوع بل رواه الترمذيّ والنسائيّ. قاله الشّهاب.^{١٩١}

تمّ ما يتعلّق بسورة التّوحيد بحمد الله الذي جعلنا من أهل التّوحيد.

^{١٨٨} ع - من، صح هامش.

^{١٨٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٦/٨-٧٢٧؛ أخرجه إسماعيل حقي في تفسيره، انظر: روح البيان، ٥٤٠/١٠.

^{١٩٠} سنن الترمذي، فضائل القرآن ١١؛ سنن النسائي، صفة الصلاة ٦٩.

^{١٩١} حاشية شهاب الدين، ٤١٤/٨.

سورة الفلق [١١٣]

مختلف فيها. والصحيح أنها مدنية لأن سبب نزولها سحر اليهود كما سيأتي وهُم بالمدينة كما في البخاري وغيره. فلا يلتفت لمن صحح كونها مكية وكذا سورة الناس.^١ ولا خلاف في عدد آياتها وآيها خمس.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (ما يفلق عنه) أي: يشق على صيغة المجهول قوله (أي: يفرق عنه كالفرق) فهو (فَعَلَ بمعنى مفعول) صفة مشبهة كقصص بمعنى مقصوص وجعله بمعنى المفلوق عنه لا على الحذف والإيصال في فلق كما توهم أي: السعدي^٢ فإنه لم يسمع فلق عنه لمناسبة معنى التريية وإن كان من جعله مفسراً بالمفلوق كالزَمْخْشَرِي^٣ لا حظاً في ذلك أيضاً حيث قال كل ما يفعله الله كالأرض عن النبات (وهو) أي: الفلق (يعم جميع الممكنات) "أي: الموجودات بقريئة ما بعده لأنه مجرد الإمكان لا يكفي في الغرض." قاله الشهاب.^٤

الفلق بسكون اللام^٥ الشق يقال فلقت الشيء فلْقاً فانفلق وتفلق. أي: شققته فانشق^٦ والفرق بين التمييز والتبيين قال تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ [الإسراء، ١٧/١٠٦] أي: بيناه، والفرق بين الشيين فيه الشق إذ به يصير كل واحد منهما فرقة متميزة عن الآخر. والمصنّف حكم [٣٣٩و] بأن كل واحدٍ لفظي الفلق^٧ والفرق بتحريك العين فعل بمعنى مفعول أي: بمعنى المفلوق عنه والمفروق عنه، وذلك إنما يتحقق بأن يكون الشيء مستورا ومحجوبا بآخر ثم يشق^٨ الحجاب الساتر على وجه المستور ويزول فيظهر ذلك المستور وينكشف بزواله المفلوق عنه. قاله شيخ زاده.^٩

^١ ق - وهُم بالمدينة كما في البخاري وغيره. فلا يلتفت لمن صحح كونها مكية وكذا سورة الناس.

^٢ حاشية السعدي، و. ٣٧٧.

^٣ انظر: الكشف للزَمْخْشَرِي، ٦/٤٦٤.

^٤ أ: قال.

^٥ حاشية شهاب الدين، ٨/٤١٤. | أ - الشهاب، صح هامش. | ق - قاله الشهاب.

^٦ ق - بسكون اللام.

^٧ أ + تشق، صح هامش. (وهذا هو الصحيح). | ق - يقال فلقت الشيء فلْقاً فانفلق وتفلق. أي: شققته فانشق.

^٨ أ - بين.

^٩ أ + من لفظي. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠} ق - والمصنّف حكم بأن كل واحد لفظي الفلق.

^{١١} أ: يُشَقُّ.

^{١٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٧٢٨. | أ + قوله.

(فإنَّه تعالى فلق) أي: شقَّ إشارة إلى وجه صحَّة التَّعميم، ثمَّ فلق العدم ليس تحقيقي بل هو تخييل وتصوُّر لفوز قدرته في كلِّ الممكنات. قوله (ظلمة العدم بنور الإيجاد عنها) أي: عن محلِّ^{١٣} الممكنات التي في علمه تعالى فهو كلبجين^{١٤} الماء.

قوله (سيِّما يخرج من أصل) فإنَّ الفلق بمعنى الإظهار فيه أظهر لتحقُّقه فيه بالمعنى الحقيقي^{١٥} (كالعيون) فإنَّه يَفْلُق عنها الجبال (والأمطار) فإنَّه يَفْلُق عنها السَّحاب (والنبات) فإنَّه يَفْلُق عنها الأرض (والأولاد) فإنَّه يَفْلُق عنها الأرحام قوله "سيِّما" حقيقتها سيَّوى^{١٦} أو سيَّو مثل فدى^{١٧} معنى وإعرابا قلبت الواو ياء لوقوعها بين الكسرة^{١٨} وأدغمت الياء بالياء^{١٩} فصارت سيَّ^{٢٠} و"ما" موصولة فيما^{٢١} بعدها مرفوع على أنَّه خبر لمبتدأ محذوف أي: مثاله مثل "ما" أو مجرور على أنَّه مضاف إليه و"ما" زائدة جيئت لتأكيد حكم ما سبق أو بدل من "ما" وهي نكرة غير موصوفة وفتحة سيَّ^{٢٢} بنائية وحقيقتها مثل حصَّ معنى وإعرابا وهذه الكلمة تستعمل في مقام الشرقي^{٢٣} من الأدنى إلى الأعلى فتفيد ثبوت الحكم فيما بعدها بالطريق الأولى^{٢٤} وإذا دخلت على كلمة "سيَّ" لفظة "لا"^{٢٥} لنفي الجنس تكون "ما" الزائدة تأكيداً للنفي و"ما" الثانية بدلا عنها. كما قال بدر الدِّين في آخر جزء الأوَّل على المطوَّل في قوله قال الشَّارح: "لا سيِّما علم البيان المطلَّع على نكت نظم القرآن".^{٢٦}

^{١٣} أ ق - محل.

^{١٤} أ: كلُّجَيْن.

^{١٥} أ + أيضا.

^{١٦} أ: سَوَّى. | ق: سَوَّى.

^{١٧} أ: مثل وزنا.

^{١٨} أ + والياء.

^{١٩} أ: في الياء.

^{٢٠} ق - سيَّ.

^{٢١} أ: فما.

^{٢٢} أ + غير.

^{٢٣} أ: الترقِّي.

^{٢٤} ق - أو حقيقتها مثل حصَّ معنى وإعرابا وهذه الكلمة تستعمل في مقام الشرقي من الأدنى إلى الأعلى فتفيد ثبوت الحكم فيما بعدها بالطريق الأولى.

^{٢٥} ق - لا.

^{٢٦} المطوَّل لسعد الدين التفتازاني، ص ٢. (الخطبة).

قوله^{٢٧} (ويخصّ) أي: الفلق عطف على قوله "يعم"^{٢٨} (عرفاً بالصّبح) والمراد بعرفاً عرف اللّغة والعرب فلا يتوهم أنّه كيف يكون عرفياً وقد ذكره أهل اللّغة وفُسِّرَ به (ولذلك) أي: [٣٣٩ظ] والاختصاص الفلق عرفاً بالصّبح (فسر) على بناء المفعول من تفسير^{٢٩} أي: فسّر الفلق (به) أي: بالصّبح "فإنّ اللّيل مفلوق عنه". قاله الخليلي.^{٣٠} قوله (وتخصيصه) أي: الصّبح على هذا التفسير (لما فيه) أي: في الصّبح (من تغيّر الحال وتبدّل وحشة اللّيل بسرور النور ومحاكات)^{٣١} أي: حكايات (فاتحة يوم القيامة).

جواب عمّا عسى أن يقال: مقال^{٣٢} الاستعاذة والاعتصام والامتناع يقتضي تعظيم المستعاذ به، ولا شكّ أنّ تعظيمه على قدر تعظيم^{٣٣} الفلق بجميع الممكنات أعظم وأقوى منه على تقدير تخصيصه بالصّبح،^{٣٤} فإنّ المعنى على الأوّل: قل يا محمّد أعوذ أي: ^{٣٥} أمتنع^{٣٦} وأعتصم وأحترز برّب جميع الممكنات ومكوّن جميع الكائنات، ولا يخفى أنّ الصّبح أحد الأمور الدّاخلية في هذه^{٣٧} العموم فيكون التعظيم فيه أتمّ فما وجه التّخصيص؟ ومحصول الجواب التّعميم وإن كان له مناسبة بهذا المقام إلّا أنّ التّخصيص له وجه^{٣٨} يناسب مقام الاستعاذة أيضاً. فإنّ مقصود العائذ من الاستعاذة أن يتغيّر حاله بأن يخرج من ضيق الخوف والخشية إلى فضاء الأمن والسّعة، ويتخلّص عن وحشة الهم والحزن بنيل الفرح والسّرور.^{٣٩}

^{٢٧} ق - كما قال بدر الدين في آخر جزء الأوّل على المطوّل في قوله قال الشارح لا سيّما علم البيان المطّلع على نكت نظم القرآن قوله.

^{٢٨} ق - يعم.

^{٢٩} ق - على بناء المفعول من تفسير.

^{٣٠} حاشية الخليلي، و. ٧٦ظ. | ق - قاله الخليلي.

^{٣١} أ: محاكاة.

^{٣٢} أ: مقام. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٣} أ: تعميم. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٤} ق - ولا شكّ أنّ تعظيمه على قدر تعظيم الفلق بجميع الممكنات أعظم وأقوى منه على تقدير تخصيصه بالصّبح.

^{٣٥} ق - أي.

^{٣٦} وقد وجدت زيادة على ذلك: "أي: أمتنع".

^{٣٧} أ: هذا. (وهذا هو الصحيح).

^{٣٨} أ + آخر.

^{٣٩} ق - ولا يخفى أنّ الصّبح...والسرور.

روي: "إن يوسف عليه السلام لما أُلقي في الجُب وُجعت رُكْبَتُهُ وجَعًا شديدًا فبات ليلته ساهراً، فلما قُرب طلوعُ الفجر نزل جبرائيل عليه السلام بإذن الله تعالى يسأله^{٤٠} ويأمره بأن يدعُو ربّه فقال: يا جبرائيل ادع أنت وأمن^{٤١} فدعا جبرائيل وأمن يوسف عليه السلام فكشف الله عنه^{٤٢} ما كان من الضُرّ، فلما أفاق يوسف عليه السلام من ضُرّه قال: يا جبرائيل وأنا أدعُوا^{٤٣} أيضاً وتؤمن أنت. فسأل يوسف عليه السلام ربّه أن يكشف عن جميع أهل البلاء في ذلك الوقت. فلا جرم ما من مريض إلا ويجد نوعَ خَفّةٍ في آخر الليل^{٤٤}."

وروي: "أنّ دعاءه في الجُب كان هذا: يا عُدَّتِي في شدَّتِي، ويا مؤنسي في وحشتي، ويا أرحم^{٤٥} غُزْبَتِي، ويا كاشف كُزْبَتِي، ويا مجيب دعوتي، ويا إلهي ويا إله^{٤٦} آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب إزحم صغر سني. وضعف رُكْبَتِي. وقلة جيلتي يا حيّ يا قيوم يا ذا الجلال / [٣٤٠ و] والإكرام^{٤٧}." وفي وقت الصبح أيضاً محاكاة لاختلاف أحوال الناس في فاتحة يوم القيامة من حيث أنّ الخلق^{٤٨} كالأموات ودورهم كالقبور، ثمّ منهم من يخرج من داره مفلساً عرياناً لا يلتفت إليه ومنهم من كان مديوناً فيُجرّ إلى الحبس، ومنهم من كان ملكاً مطاعاً فيقدّم إليه المركب وتقوم الناس بين يديه^{٤٩}، فكذا الحال في يوم القيامة بعضهم مفلس عن الثواب عار عن لباس التقوى، ومنهم من عليه حقوق الله تعالى وحقوق عباده ما لا طاقة يتحمّله يجرّ إلى الملك الجبار، ومنهم من كان عبداً مطيعاً لربّه في الدّنيا فصار ملكاً مطاعاً في العقبى تقدّم إليه البراق. ولما اشتمل وقت الصبح على هذا التغيّر وكان حاكياً لاختلاف أحوال الناس وتغيّرها في فاتحة يوم القيامة كان تخصيص الفلق أيضاً مناسباً لمقام الاستعاذة لإشعاره بأنّ من قدر التّغييرات المدلول عليها كالصبح^{٥٠} يقدر أيضاً أن يدفع على العائد كل ما يخوّفه ويحذر منه. قاله شيخ زاده^{٥١}.

^{٤٠} أ: يسأله.

^{٤١} أ: وأؤمن. (وهذا هو الصحيح)

^{٤٢} أ - عنه.

^{٤٣} أ: أدعو. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٤} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣٢/١٩٠-١٩١. | ق - فلا جرم ما من مريض إلا ويجد نوعَ خَفّةٍ في آخر الليل.

^{٤٥} أ: راحم.

^{٤٦} أ: وإله.

^{٤٧} أخرجه الرازي في تفسيره، انظر: تفسير الكبير للرازي، ٣٢/١٩٠-١٩١.

^{٤٨} أ + في الليل. (وهذا هو الصحيح).

^{٤٩} ق - وفي وقت الصبح...يديه.

^{٥٠} أ: بالصبح. (وهذا هو الصحيح).

^{٥١} حاشية الشيخ زاده، ٧٢٨-٧٢٩. | ق - ولما اشتمل...شيخ زاده.

قوله (والإشعار بأنّ من قدّر أن يزِيل ظلمة اللَّيْل عن هذا العالم قدّر أن يزِيل عن العائد ما يخافه) مجرور ومعطوف على قوله "تغيّر الحال" فهذا الإشعار بالنسبة إلى المخاطب العائد إليه، فاندفع ما أورد من أنّ الإشعار غير مقصود إذ لا ريب للعائد في قدرته تعالى على ذلك حتّى يحتاج إلى التّنبية عليها. قاله الخلخالي.^{٥٢} قوله (ولفظ الرّب ههنا) أي: في الاستعاذة من الشرور^{٥٣} (أوقع) أي: أنسب وأحسن (من سائر أسمائه) تعالى^{٥٤} (لأنّ الإعادة من المضارّ تربية) وجواب عمّا يقال ما السّبب في أنّه تعالى حين أمر بالاستعاذة عند افتتاح قراءة القرآن قال: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ﴾ [الأعراف، ٢٠٠/٧] وقال^{٥٥} في موضع^{٥٦} آخر: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [المؤمنون، ٩٧/٢٣]. وقال هنا ﴿أعوذ برّب الفلق﴾ فعبر عن المستعاذ به باسم الرّب لا باسم الله تعالى^{٥٧} هو أشرف الأسماء فلم لم يقل: "أعوذ بالله" بل قال: "أعوذ برّب؟" فأجاب عنه بأنّ الشرّ المستعاذ منه في هذه السّورة هو الشرّ المضاف إلى عالم الخلق وهو عالم المحسوسات من الأجسام والجسمانيّات، [٣٤٠ظ] وإنّما سمّي عالم الأجسام والجسمانيّات بعالم الخلق لأنّ الخلق هو التّقدير والمقدار من لواحق الجسم وشرور عالم الخلق مضارّ بدنيّة، والإعادة عن المضارّ البدنيّة تربية، فناسب ذلك أن يعبر عن المعيد عنها باسم الرّب. قاله شيخ زاده.^{٥٨} هكذا ينبغي لكلّ مستعيذ بالله عن شيء أن يستعيذ بالاسم الذي هو مخصوص بذلك الشيء فالمریض ينبغي أن يستعيذ باسم الشّافي والفقير باسم الرّزاق والجاهل باسمه العليم. قاله الخلخالي.^{٥٩}

وما في قوله تعالى ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ يجوز أن يكون "ما" موصولة وعائدها^{٦١} محذوف أي: من شرّ كلّ ما خلق ممّا يكون له ضرر وأن يكون مصدرية أي: من شرّ خلقه أي: مخلوقه تسمية للمفعول بالمصدر.^{٦٢} قاله شيخ زاده. "وحذف مفعوله للفاصلة." كذا في تفسير العصام.^{٦٣} قوله^{٦٤} (خَصَّ عَالَمَ الْخَلْقِ بِالْإِسْتِعَاذَةِ عَنْهُ) أي: عن عالم الخلق (لأنّحصار الشرّ فيه) أي: في عالم الخلق وهو المجسّمات والمشاهدات.

^{٥٢} حاشية الخلخالي، و. ٧٦ظ. | أ ق - قاله الخلخالي.

^{٥٣} أ: عن الشرور.

^{٥٤} وفي نسخة أ كتبت عبارة "تعالى" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٥٥} ق + تعالى.

^{٥٦} ق: موضع.

^{٥٧} أ + مع أن اسم الله.

^{٥٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٢٩/٨ - ٧٣٠.

^{٥٩} حاشية الخلخالي، و. ٧٦ظ.

^{٦٠} أ ق - ما. (وهذا هو الصحيح).

^{٦١} أ ق: عائدها. (وهذا هو الصحيح).

^{٦٢} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٠/٨.

^{٦٣} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٦١و.

^{٦٤} ق - كذا في تفسير العصام قوله.

قوله (فإنَّ عالم الأمر) والتكوين (خير كلّ) وهو عالم الغيب والمراد بكونه خيرا كلّ لأنّه لا يصدر عنه شرّ فإن صدر بأمره تعالى كما يفعله ملائكة العذاب فلم يصدر إلّا لامثال الأمر لا لقصد الشرّ من حيث هو شرّ فلا وجه لما قيل: قائله عصام الدّين حيث قال: "وفي كون عالم الأمر خيرا كلّ بحث لجواز أن يكون ما يتوجّه إلى^{٦٥} الشّخص من عالم الغيب شرّا له لا استعاذه^{٦٦} ذلك الشرّ".^{٦٧} (وشرّه) أي: شرّ عالم الخلق (اختياريّ لازم ومتعدّد) قوله (كالكفر) مثال للشرّ الاختياريّ اللازم الغير المتعدّي إلى الغير. وأمّا كون الكافر يَسْتَبِغُ ولده كما في حديث: "فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه"^{٦٨} الحديث.^{٦٩} فليس فيه دلالة على تعدية الكفر نفسه من الأبوين إلى الولد وإنّما يتعدّى^{٧٠} له حكمه وأثره وتعليمه. قاله الشّهاب.^{٧١}

قوله (والظلم) "مثال للشرّ الاختياريّ المتعدّي فإنّ الظلم شرّ للظالم وخُلُقٌ قبيح وشرّ للمظلوم موذٍ له." قاله عصام الدّين.^{٧٢} قوله (وطبيعيّ كإحراق النّار وأهلك^{٧٣} السّموم) معطوف على^{٧٤} "اختياريّ." والمراد بـ'الطّبيعيّ' ما خلقه الله / [٣٤١و] في طبيعته فلا يقال أنّه^{٧٥} لا يوافق المذهب^{٧٦} الحقّ كما توهم.^{٧٧} والواهم هو السّعديّ حيث:^{٧٨} "ظاهره لا يوافق المذهب^{٧٩} الحقّ فإنّ الإحراق ليس إلّا بمحض خلق الله تعالى." قاله شهاب الدّين.^{٨٠}

﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ﴾ (ليل عظيم ظلامه) وهذا التّفسير مأخوذ من تفسير قوله تعالى في سورة بني إسرائيل^{٨١} ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء، ١٧/٧٨] أي: ظلمة اللّيل وهو وقت صلاة العشاء الأخيرة هكذا فسّره المصنّف هناك أولها ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ أي: لزوالها أو لغروبها. وقال الجوهريّ: "الغسق: أوّل

^{٦٥} أ: إليه.

^{٦٦} أ: استعاذه. (وهذا هو الصحيح)

^{٦٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧٠ ظ.

^{٦٨} صحيح البخاري، الجنائز ٧٨؛ سنن الترمذي، القدر ٥.

^{٦٩} ق - الحديث.

^{٧٠} أ: يُعَدِّي.

^{٧١} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤١٥/٨.

^{٧٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧١ و.

^{٧٣} أ: إهلاك.

^{٧٤} أ + قوله.

^{٧٥} ق: إلّا.

^{٧٦} ق: المذاهب.

^{٧٧} حاشية شهاب الدين، ٤١٥/٨.

^{٧٨} أ + قال.

^{٧٩} ق: المذاهب.

^{٨٠} حاشية السعدّي، و. ٣٧٧ ظ.

^{٨١} ع - إسرائيل، صح هامش.

ظلمة الليل. وقد غسق الليل يغسق، غسوقاً^{٨٢} أي: أظلم. والغاسق: الليل إذا غاب الشفق.^{٨٣} وأصله^{٨٤} أي: معنى الغسق في اللغة (الامتلاء يقال) من باب ضرب أو علم (عَسَقَتِ العين إذا امتلأت دمعاً) فحينئذ تمتليء الأرض ظلمة. وقيل:^{٨٥} الغاسق (السيلان) أنه مريض لأنه لا يناسب ما مر في سورة "ص" و"عم" في تفسير قوله ﴿إِلَّا حَمِيماً وَعَسَاقاً﴾ [النبا، ٢٥/٧٨] بما يسيل من صديدهم، ولا شك أنه مناسب ثمة لعطفه على الحميم وما ذكر هنا هو معنى أصل هذه المادة وما وضعت له وهو لا ينافي استعماله فيه لمناسبته التامة بين الامتلاء والسيلان فتأمل.^{٨٦} قوله (و﴿عَسَقَ اللَّيْلُ﴾ [الإسراء، ٧٨/١٧] انصباب ظلامه) على الأرض (وغسق العين سيلان دمعها) إشارة إلى أنه استعارة هذا^{٨٧} وكذا هو في الامتلاء أيضاً.^{٨٨} قاله الشهاب.^{٨٩} وفي نسبة الشر إلى الليل مجازاً المناسبة^{٩٠} الظرفية كما في نهاره صائم. قاله السعدي.^{٩١} وتنكير غاسق لعدم شمول الشر لجميع أفراد الليل ولا لكل أجزائه. قاله أبو السعود.^{٩٢} والظرف في قوله ﴿إِذَا وَقَبَ﴾ متعلق بقوله ﴿أَعُوذُ﴾ قوله (دخل ظلامه في كل شيء) أصل معنى الوقب النقرة والحفرة فلذا استعمل في المغيب ودخول الظلام لمناسبة لمعنى النقرة وقد فسر بالمجيء أيضاً^{٩٣} وكلام المصنف قريب منه.^{٩٤} قاله الشهاب.^{٩٥}

^{٨٢} وقد وجدت زيادة على ذلك: "غسوقاً".

^{٨٣} الصحاح للجوهري، "غسق" (٢٢٥/٤).

^{٨٤} وفي نسخة أ كتبت عبارة "وأصله" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٨٥} وفي نسخة أ كتبت عبارة "وقيل" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٨٦} ق - فتأمل.

^{٨٧} أ ق: هنا.

^{٨٨} ق - أيضاً.

^{٨٩} حاشية شهاب الدين، ٤١٥/٨.

^{٩٠} أ ق: مجاز للملاسة. (وهذا هو الصحيح)

^{٩١} حاشية السعدي، و. ٣٧٧ ظ.

^{٩٢} تفسير أبي السعود، ٥٩٣/٥.

^{٩٣} ق - أيضاً.

^{٩٤} ق: عنه.

^{٩٥} انظر: حاشية شهاب الدين، ٤١٥/٨.

قوله (وتخصيصه) أي: تخصيص الليل ببعض الشرور بالذكر مع اندراجہ في عموم خلق (لأن المصار في كثير ويعسر الدفع)^{٩٦} فلأن السباع تخرج من الليل من آجامها والهوام [٣٤١ظ] من مساكنها وكذا الشراق وأهل النهب وسائر مترصدي الفرصة ينتشرون فيه.^{٩٧} وعن عكرمة: "أن عفاريت الجن ترسل في تلك الساعة. وأما دفع عسر ما وقع فيه من الشر فلأن ظلمة الليل يستر القاصد بالسوء فيأخذ من قصده على غرة وغفلة منه فلا يتمكن من دفعه بنفسه ولا باستغاثة^{٩٨} غيره لأن الغوث يقل فيه، ولذلك لو اشتهر^{٩٩} على إنسان بالليل سلاحا فقتل المشتهر^{١٠٠} عليه لا يلزمه قصاص ولو كان نهارا يلزمه لأنه يوجد الغوث." قاله شيخ زاده.^{١٠١}

(ولذلك) أي: ولكون دفع المصار في الليل عسيرا (قيل الليل أخفى للويل) أي: للشر. "والمعنى إغفل فيه ما تريد فإنه استر لسرك وأخفى، أفعّل تفضيل من الإخفاء المزيد على خلاف القياس ولحقائها^{١٠٢} تعسر، هي ودفعها فيه." قاله الشهاب.^{١٠٣} (وقيل المراد به) أي: بالغاسق (القمر فإنه) أي: القمر (يكسف) أي: يذهب ضوءه (فيغسق) بكسر السين وفتحها أي: يسود (ووقويه) أي: وقوب القمر (دخوله في الكسوف) أي: في المحاق وهو المحو، أخرج البخاري^{١٠٤} في تاريخه عن أنس رضي الله عنه^{١٠٥} عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الشمس والقمر إذا رُئي أحدهما من عظمة الله تعالى شيئا حاراً"^{١٠٦} أي: امتنع عن مجراه فانكسف. قاله جلال الدين عبد الرحمن السيوطي في الهيئة السنّية.^{١٠٧}

^{٩٦} أ + أما كثرته.

^{٩٧} ق - وكذا البراق وأهل النهب وسائر مترصدي الفرصة ينتشرون فيه.

^{٩٨} ق: ولا باستعاذ.

^{٩٩} أ: شهر.

^{١٠٠} أ: المشهر.

^{١٠١} حاشية الشيخ زاده، ٧٣١/٨.

^{١٠٢} أ: ولحقائها.

^{١٠٣} حاشية شهاب الدين، ٤١٦/٨.

^{١٠٤} [لعل ثوابه؛ "ابن النجار"]

^{١٠٥} أ ق - رضي الله عنه.

^{١٠٦} كنز العمال، ٨٢٥/٧. | أ: حاد. (وهذا هو الصحيح)

^{١٠٧} وقد بحث في كتاب هيئة السنة للسيوطي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

روى الطَّبْرَانِيُّ عن عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت: "أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال: تعوذني بالله تعالى^{١٠٨} من شرِّ هذا فإنه الغاسق إذا وقب^{١٠٩}. وإنما عبَّر عن القمر بالغاسق لأنَّ جرمه مظلم وإنما يستنير بضوء الشَّمس ووقوبه المحاق وقلة ضوئه في آخر الشهر والمُجمون يتعدونه^{١١٠} نَحْسًا ولذلك لا يشتغل السَّحر^{١١١} وبالسَّحر المورث للمريض إلَّا في ذلك الوقت. قيل وهو المناسب بسبب التَّزول. وقيل الغاسق الثَّرا ووقوبها سقوطها لأنَّها إذا سقطت كثرت الأمراض والطَّوَاعين. وقيل هو كلَّ شرِّ يعتري الإنسان ووقوبه هجومه. قاله أبو السَّعود رحمه الله^{١١٢}.

[٣٤٢و] ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ قوله (ومن شرِّ النفوس) إشارة إلى أنَّ "النَّفَّاثَاتِ صفة لموصوف مقدر مؤنَّث وهو أمَّا النفوس على أنَّ المراد بها ما يعمُّ المؤنَّث والمذكَّر أو ما يخصُّ المؤنَّث". قاله الروشنِّي^{١١٣}. قوله (أو النساء السَّواحر اللَّواتي^{١١٤} يعقدن عقدة في خيوط) "آخر وجه الثاني إشارة لترجيح الأوَّل وأنه أولى ليشمل الرِّجال والسَّواحر نعت لكلِّ من النساء والنفوس على البدل". قاله الشَّهاب والسَّعدي^{١١٥}.

(وينفشن) بضمِّ الفاء وكسرهما (عليها) أي: على الخيوط (والنَّفث النَّفْخ مع ريق) وقيل أنه النَّفْخ فقط أي: بلا ريق. قوله (وتخصيصه) أي: تخصيص النَّفْث من بين طرق السَّحر ومقدّماته والسَّحر بأيِّ طريق كان يفتتن النَّاس به فينبغي أن يستعاذ من شرِّ مطلق السَّواحر فما السَّبب في تخصيص السَّواحر اللَّاتي يعقدن^{١١٦} عُقْدًا وينفشن عليها، ومحصول الجواب أنَّ هاتين السَّورتين نزلتا لأنَّ يستشفى رسول الله بهما من السَّحر الكائن بالنَّفث في العُقَد.

فلذلك خصَّ ذلك بالذكر (لما روي) ابن عَبَّاس وعائشة رضي الله عنهم: ^{١١٧} ("أنَّ يهودياً سحر النَّبيَّ صَلَّى الله عليه وسلم في إحدى عشرة عقدة في وَتَرِ دَسَّه) أي: دَفَنه (في بئر). وروي: أنَّ غلاماً من اليهود كان يخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقترحت اليهود منه فلم يزالوا به حتَّى أخذ لهم^{١١٨} مشاطة رأس النَّبيِّ عليه السَّلام وعدة أسنان من مشطه وأعطاهما اليهود فسحروه فيها، وكان الَّذي يتولَّى ذلك رجل منهم

^{١٠٨} أ - تعالى.

^{١٠٩} أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٦٥/٦. | ق: وسق.

^{١١٠} أ: يعدون. (وهذا هو الصحيح)

^{١١١} ق: السحرة. (وهذا هو الصحيح)

^{١١٢} تفسير أبي السَّعود، ٥٩٣/٥. | أ ق - رحمه الله.

^{١١٣} حاشية الروشنِّي، و. ١٤٣ ظ.

^{١١٤} أ: اللَّاتي.

^{١١٥} حاشية السَّعدي، و. ٣٧٧ ظ؛ حاشية شهاب الدين، ٤١٦/٨. | ق - السَّعدي.

^{١١٦} أ ق: يَغْقَدْنَ.

^{١١٧} ق - رضي الله عنهم.

^{١١٨} أ - لهم.

يقال له لبيد بن أعصم ثم دسها في بئر بني زريق يقال لها "زروان". (فمرض عليه السلام)^{١١٩} وانتشر شعر رأسه ولبث فيه ستة أشهر وجعل يذوب ولا يدري فينا هو نائم إذ أتاه ملكان قعد أحدهما وهو جبرائيل عند رأسه والآخر عند رجله فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طُبت قال ما طُبت قال سُجِرَ قال ومن سحره قال لبيد بن أعصم اليهودي قال وبمه طُبُّهُ قال بمشط ومشاطة قال وأين هو قال في جفّ طلعة تحت / [٣٤٢ظ] راعوفة في بئر زروان والجفّ وعاء الطلع وقشره والراعوفة حجر في أسفل البئر يُترك هناك إذا احتفرت البئر ليجلس عليه من يُنقي البئر إذا أرادوا تنقيته زمانا فأنبه النبي عليه السلام مدعورا أي: خائفا وقال يا عائشة أما شعرت أن الله أخبرني بدائي ثم بعث رسول الله عليه السلام عليا والزبير وعمار بن ياسر فنزحوا أي: نزعوا ماء تلك البئر كأنه نُقاعة الحِثاء ثم رفعوا الصخرة فأخرجوا الجفّ فإذا فيه مشاطة رأسه وأسنان مشطية^{١٢٠} وإذا وتَرَّ مُعْقَد فيه إحدى عشرة عقدة مفروزة بالإبر. (فنزلت المعوذتان) بكسر الواو ويقال عاذ به واستعاذ أي: إلجاء وأعاذ غيره به وعوّذه به بمعنى إلجاء إليه فكأن السورتين تلجآن من قرأهما والفتح خطأ (وأخبره جبرائيل) عليه السلام (بموضع السحر فأرسل عليه السلام^{١٢١} عليا فجاء به) أي: بالسحر إلى النبي عليه السلام (فقرأهما النبي عليه السلام عليه)^{١٢٢} أي: على السحر (فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد)^{١٢٣} عليه السلام بعض الخفة.^{١٢٤} قال عصام الدين في تفسيره:^{١٢٥} "ولعل تأثير السحر عليه السلام ليعلم أمته دفعه وتنبههم على تأثيره وإن القرآن دافعه"^{١٢٦} وإظهار بطلان قولهم إن القرآن سحر لأن النسبة بينهما التضاد.^{١٢٧} انتهى.^{١٢٨}

^{١١٩} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "عليه السلام" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٠} أ: من مشطه.

^{١٢١} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "عليه السلام" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٢} وفي نسختي أ ق كُتبت عبارة "النبي صلى الله عليه وسلم" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٢٣} أخرجه الثعلبي والقرطبي والسيوطي في تفاسيرهم، انظر: تفسير الثعلبي، ٣٣٨/١٠؛ تفسير القرطبي، ٥٦٩/٢٢-٥٧١؛ الدر المنثور، ٧٩٢/١٥-٧٩٣.

^{١٢٤} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "بعض الخفة" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٢٥} ق - قال عصام الدين في تفسيره.

^{١٢٦} ق: دافعة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٢٧} تفسير عصام الدين الإسفرايني، و. ٦١ ظ.

^{١٢٨} ق - انتهى.

قوله (ولا يوجب ذلك) أي: الحديث (صدق الكفرة) جواب^{١٢٩} في^{١٣٠} قولهم (إنه) عليه السلام (مسحور) وقد كذبهم الله فيه ولذا نقل في التاويلات^{١٣١} عن أبي بكر الأصم أنه قال: إن حديث السحر المروي هنا متروك لما يلزمه من صدق قولهم وهو مخالف لنص القرآن فأجاب المصنف عنه بأن الحديث صحيح وهو غير مراغم للنص. (لأنهم) أي: الكفار (أرادوا به) أي: بأنه مسحور (أنه) عليه السلام (مجنون بواسطة السحر) كما مر. ولو سلم إرادة ظاهرة فهو كان قبل هذه القصة أو مرادهم أن السحر أثر فيه بإذن الله تعالى وأن ما يأتيه من الوحي من تخیلات السحر وهو كذب أيضا^{١٣٢} لأن الله^{١٣٣} [و٣٤٣] عَصَمَهُ فيما يتعلق بالرسالة وإنما كان تخييل له ذلك^{١٣٤} في إتيان أهله وأمر النساء خاصة ولا ضرب^{١٣٥} فيه والسحر واقع أي: كان^{١٣٦} أثره بإذنه تعالى في المسحور خلافا للمعتزلة فإنهم أنكروه ويجوز أن تسحر الأنبياء أيضا خلافا لمن قال: أن السحر لا يجري عليهم فإنهم بشر يجري عليهم ما يجري على البشر ولا أعظم من القتل وإنما الممنوع تأثيره في خلل العقل وأمر النبوة. كما^{١٣٧} قاله الشهاب.^{١٣٨}

(وقيل المراد بالتث في العقد إبطال النساء عزائم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها) والظرف في قوله "بالحيل" متعلق بقول "إبطال" ولفظ "مستعار" بدل من "إبطال" شبهت "عزائم الرجال" وأداؤهم بقعد الحبال فأطلق عليها اسم العقد وشبهه إبطال تلك العزائم بحل عقد الحبال بتليينها بنفث الريق عليها ليسهل حلها. قاله شيخ زاده.^{١٣٩} "فهما استعارتان مصرحتان ويصح أن تكون تمثيلية". قاله الشهاب.^{١٤٠} فمعنى الآية إن الإنسان^{١٤١} لأجل استقرارهن^{١٤٢} في قلوب الرجال "يتصرفن فيهم

^{١٢٩} أ - سؤال، صح هامش.

^{١٣٠} وفي نسخة أ كتبت عبارة "في" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٣١} تفسير الماتريدي، ١٠/٦٥٣.

^{١٣٢} أ - أيضا. | ق - كما مر ولو سلم إرادة ظاهرة فهو كان قبل هذه القصة أو مرادهم أن السحر أثر فيه بإذن الله تعالى وأن ما يأتيه من الوحي من تخیلات السحر وهو كذب أيضا.

^{١٣٣} أ + تعالى.

^{١٣٤} أ - ذلك.

^{١٣٥} أ ق: ولا ضرر.

^{١٣٦} أ: كائن.

^{١٣٧} أ - كما.

^{١٣٨} حاشية شهاب الدين، ٨/٤١٦.

^{١٣٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٨/٧٣٣.

^{١٤٠} حاشية شهاب الدين، ٨/٤١٦. | ق - قاله الشهاب.

^{١٤١} أ: النساء.

^{١٤٢} أ ق: استقرار حُبهن.

ويحوّلنّهم من رأي إلى رأي ومن عزيمة إلى عزيمة أخرى فأمر الله تعالى رسوله بالتعوّد من شرّهنّ فلذلك قال الإمام الأجلّ محمّد بن إدريس الشّافعي: ^{١٤٣}

إنّ النّساء شياطين خلّقنّ لنا نعوذ بالله من شرّ الشّياطين. "قاله شيخ زاده. ^{١٤٤}

قوله (وإفرادها) أي: إفراط النّفّاثات بالتّعريف ^{١٤٥} (لأنّ كلّ نّفّاثة شرّيرة) على وزن دَلِيل (بخلاف كلّ غاسق وحاسد) "جواب عمّا يقال: لم عَرَفَ النّفّاثات ونكّر «غاسق» و«حاسد» مع اشتراك الجميع في كونه مستعاضا منه؟ وجوابه أنّ كلّ نّفّاثة شرّيرة، فعَرَفَ النّفّاثات تعريف الاستغراق ليفيد الاستعاضة من جميع آحادها، وليس كلّ حاسد وغاسق شرّيرا فنكّر. "قاله شيخ زاده. ^{١٤٦} فإنّ بعض الغاسق لا شرّ فيه وكلّ حاسد لا يضّر وربّ حسد محمود وهو الحسد الخيرات ^{١٤٧} ومنه قوله عليه السّلام: "لا حسد إلّا في إثنين رجل آتاه الله ^{١٤٨} القرآن فهو يتلوّه آناء اللّيل والنّهار فسمعه جاره فقال ليتني أوتيت [٣٤٣ظ] ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه في حقّه ^{١٤٩} فقال ليتني لو أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل. ^{١٥٠} وبما قرّنا ظهر اندفاع ما قيل قائله عصام الدّين "حيث قال: لا يخفى ما في عدم حملها على العموم لأنّه يلزم نقصان الاستعاضة فالأوجه أن يجعل النّكرة عامّة ^{١٥١} كالمعرفة. ^{١٥٢} انتهى. ^{١٥٣} وليت شعري ما معنى نقصان الاستعاضة مع أنّ الاستعاضة من الشرّ محمول على عمومهم. "قاله الخليلي. ^{١٥٤}

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ قوله (إذا أظهر) ^{١٥٥} الحاسد (حسده وعمل بمقتضاه) أي: بموجب حسده (فإنّه) أي: الحسد (لا يعود ضرره) أي: ضرر الحسد (منه) أي: من الحاسد (قبل ذلك) أي: قبل إظهار الحاسد حسده (إلى المحسود) أوّل الفعل بظهوره ليتّضح وجه تنكيره ولئلا يكون قوله إذا حسد مع حاسد لغوا (بل يخصّ) الحسد (به) أي: بالحاسد كما قال عليّ كرم وجهه: ^{١٥٦}

^{١٤٣} وقد بحثُ في كتاب الإمام الشافعي ولكن لم أعثر على هذه المعلومة (هذا الشعر).

^{١٤٤} حاشية الشيخ زاده، ٧٣٣/٨.

^{١٤٥} وفي نسخة أكتبت عبارة "بالتعريف" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{١٤٦} حاشية الشيخ زاده، ٧٣٣/٨.

^{١٤٧} أ: في الخيرات.

^{١٤٨} ق - الله.

^{١٤٩} أ + فسمعه جاره.

^{١٥٠} أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف، ٤٦٦/٦. | ق - ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه في حقّه فقال ليتني لو أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل.

^{١٥١} ق - عامة.

^{١٥٢} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧١.

^{١٥٣} ق - انتهى.

^{١٥٤} حاشية الخليلي، و. ٧٧.

^{١٥٥} وفي نسخة ق كتبت عبارة "إذا أظهر" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٥٦} أ ق + الله.

لله دَرّ الحسد ما أعدله بدأ صاحبه فقتله.

وقال ابن المفتي رحمه الله:

اصبر على حسد الحسود فإنَّ صَبْرَكَ قَاتِلُهُ

فالنَّار تَأْكُلُ بَعْضُهَا إنَّ لم تَجِدْ ما تَأْكُلُهُ. قاله الشَّهاب.^{١٥٧}

قوله (لا غتنامه بسروره) تعليل لإختصاص صدر^{١٥٨} الحسد بالحاسد قبل عمله بمقتضى حسده أي: لا غتنام الحاسد وبجزنه^{١٥٩} بسرور المحسود بنعمته. قوله (وتخصيصه) أي: تخصيص الحسد بالذكر (لأنه العمدة في إضرار الإنسان بل الحيوان غيره) وتوضيحه أنَّ تخصيص الحسد بالذكر أنَّ الحسد لما كان معظم الأسباب الحاملة للحيوان على إضرار غيره كان الحسد بذلك كأنه كَلَّ السَّبب، فلذلك لم يكتف تعالى باندراجة تحت شَرِّ عالم الخلق. (ويجوز أن يراد بالغاسق ما يخلق^{١٦٠} عن النَّور وما يضاهيه) أي: يشابهه بأن يكون غير منور (كالقوى) النباتية والحيوانية فإنه تشبه النَّور في كونها سببا لظهور الأشياء كالنَّور، فإنَّ القوَّة الغازية النباتية تزيد بها النَّبات في الطَّول والعرض والعمق. قوله "الغازية" كالكاسية ما به نماء الجسم وقوامه كذا في القاموس.^{١٦١} وكذا القوى الحيوانية وهي الحواس الظَّاهرة والباطنة والشَّهوة والغضب فإنَّ كَلَّ منها سبب لظهور ما يخصَّ / [٣٤٤] بها من الآثار من الحيوان فشابهت النَّور بذلك، والجمادات العنصريَّة خالية عن حقيقة النَّور وعمَّا يضاهيها من القوى النَّفسانيَّة فهي المراد^{١٦٢} بالغاسق وشروره ما يترتَّب^{١٦٣} عليها بحسب طبائعها من المضارِّ. فقوله "كالقوى" تمثيل للمضاهي والمراد بـ"ما يخلو عن النَّور وما يضاهيه" وهو الجمادات (وب﴿التَّفَّاثات﴾ النباتات). قاله شيخ زاده.^{١٦٤}

فإنَّ قواها النباتية من حيث أنَّها تزيد في طولها وعرضها^{١٦٥} (وعمقها كأنَّها تنفث في العقد الثلاث) "ظاهر^{١٦٦} أنَّ التَّفَّاثات استعيرت للقوى النباتية ثمَّ إطلاقها على النباتات بعلاقة الحلول قوله (وب﴿الحاسد﴾ الحيوان) يعني^{١٦٧} على الكناية. "قاله السَّعدي.^{١٦٨}

^{١٥٧} حاشية شهاب الدين، ٤١٦/٨-٤١٧؛ ديوان ابن المعتز، ص ٣٨٩.

^{١٥٨} أ: ضرر.

^{١٥٩} أ: وَتَحَزُّنُهُ.

^{١٦٠} أ ق: ما يخلو.

^{١٦١} وقد بحث في كتاب القاموس المحيط ولكن لم أعثر على هذه المعلومة. | ق - كذا في القاموس.

^{١٦٢} أ: المرادة. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦٣} ق: يترتب. (وهذا هو الصحيح)

^{١٦٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٣/٨. | ق - قاله شيخ زاده.

^{١٦٥} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "فإن قواها النباتية من حيث أنَّها تزيد في طولها وعرضها" على أنَّها من ضمن المتن وهي ليست

من المتن.

^{١٦٦} ق: ظاهره.

^{١٦٧} ق - يعني.

قوله (فإنه) أي: الحيوان (إنما يقصد غيره غالباً طمعاً فيما عنده) "جواب عما يرد على تفسير الحاسد بالحيوان.^{١٦٩} فإنه يفهم من التعبير عن الحيوان بلفظ الحاسد في مقام الأمر بالاستعاذة من شرّ الحيوان أنّ منشأ شرّ الحيوان^{١٧٠} منحصرة في وصف حسده وليس كذلك وتقدير الجواب أنّ باقي الأوصاف الذميمة والأخلاق الرذيلة وإن جاز أن يكون منشأ شرّ الحيوان وحاملاً له على إضرار غيره إلا أنّ غالب ما يحمل على الإضرار هو الحسد، فكان الحسد بذلك كأنه كلّ الحامل ولا حامل سواه فللتنبية على هذا المعنى أضيف الشرّ إلى اللفظ المشتقّ المشعر بعليّة المأخذ له.^{١٧١}

واختلفوا في أنّه هل يجوز الاستعاذة بالزقي والتعوذات أم لا؟ منهم من قال: إنّّه لا يجوز.^{١٧٢} واحتجّ عليه بما روي أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اشتكى فرّقه جبريل عليه السلام فقال: باسم الله أزيك من كلّ شيء يؤذيك، والله يشفيك." وبما روي أنّه عليه السلام قال: "من دخل مريضاً لم يخضّزه أجله، فقال: أسأل الله العظيم ربّ العرش العظيم أن يشفيك سبع مرّات شفي."^{١٧٣} وبما روي عن علي رضي الله عنه أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كان إذا دخل على مريض قال: أذهب البأس ربّ الناس، واشف أنت الشافي،^{١٧٤} ولا شافي إلا أنت."^{١٧٥} وبما روي: "أنّ عثمان بن أبي العاص الثقف رضي الله عنه^{١٧٦} قال: قدّمت على رسول الله وبي وجع قد كاد يبطّني / [٣٤٤ظ] فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اجعل يدك اليمنى عليه، وقل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شرّ ما أجد، سبع مرّات ففعلت ذلك فشفاني الله تعالى." وبما روي أنّه عليه السلام: "إذا سافر فنزل منزلاً يقول: يا أرض، ربّي وربك الله أعوذ من شرّك ومن شرّ ما فيك وشرّ ما يخرج منك، وشرّ ما يدبّ عليك، وأعوذ بالله من أسد وأسود وحيّة وعقرب، ومن شرّ ساكني البلد ووالد وما ولد." وبما روي أنّ عائشة رضي الله عنها أنّها^{١٧٧} قالت: "كان رسول الله عليه السلام إذا اشتكى شيئاً من جسده قرأ: قل هو الله أحد والمعوذتين في اليمنى ومسح بها المكان الذي يشتكي." ومن الناس من منع الرقيّ لما روي عن جابر رضي الله عنه أنّه قال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقيّ." وأجيب عنه بأنّه يُحتمل أن يكون النهي عن الرقيّ المجهولة التي لا تُعرف حقائقها، فأما ما كان له أصل موثوق فلا نهى عنه.^{١٧٨} قاله شيخ زاده.

^{١٦٨} حاشية السعدي، و. ٣٧٨.

^{١٦٩} حاشية الشيخ زاده، ٧٣٤/٨.

^{١٧٠} أ - أن منشأ شرّ الحيوان، صح هامش.

^{١٧١} أ: منه.

^{١٧٢} أ ق: يجوز. (وهذا هو الصحيح).

^{١٧٣} ق + بإذن الله.

^{١٧٤} أ + لا شفاء إلا شفاءك شفاء لا يغادر سقماً.

^{١٧٥} أ - ولا شافي إلا أنت، صح هامش.

^{١٧٦} ق - رضي الله عنه.

^{١٧٧} أ - أنها.

^{١٧٨} وردت هذه المعلومة بشكل أيضاً في تفسير الكبير، انظر: تفسير الكبير للرزوي، ١٨٨/٣٢-١٨٩. | ق - ومن الناس... له عنه.

قوله^{١٧٩} (ولعلّ إفرادها) أي: إفراد الثلاثة (من عالم الخلق لأنّها الأسباب القريبة للمضرة) وهذا تكلف آخر فإنّها سبب للشر لا شرّ على ما ذكره.

قوله (عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم: "لقد أنزلت عليّ سورتان ما أنزل مثلهما وإنك لن تقرّأ سورتين أحبّ ولا أرضى عند الله منهما." يعني المعوذتين).^{١٨٠} حديث صحيح رواه مسلم وابن حبان وقد أحسن المصنّف هنا إذ ذكر الحديث الصحيح وترك الحديث^{١٨١} الموضوع الذي ذكره الزمخشريّ. قاله شهاب الدين.^{١٨٢}

تمّ ما يتعلّق بسورة الفلق أعوذ بالله من شرّ ما خلق.

^{١٧٩} ق - قوله.

^{١٨٠} أخرجه الزمخشري في تفسيره، انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٦٩/٦.

^{١٨١} ع - وترك الحديث، صح هامش.

^{١٨٢} حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨. | ق - هنا إذ ذكر الحديث الصحيح وترك الحديث الموضوع الذي ذكره الزمخشري قاله الشهاب الدين.

سورة الناس [١١٤]

وتسمى مع^١ قبلها بـ"المعوذتين" و"المُقَشَّقِشَتَيْنِ".^٢ مختلف فيها والصحيح أنها مدنية. وآيها ست. وفي الإتيان: "سبع".^٣

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قُلْ أَعُوذُ﴾ أي: أَلَجَأُ قوله (قُرئ في السورتين بحذف الهمزة) "صَرَحَ بقوله 'في السورتين' لئلا يتوهم اختصاصه بهذه السورة كما يتوهم من الكشف. قاله العصام.^٤ قوله (وَنَقُلْ حَرَكَتَهَا) وهي الفتحة (إلى اللام) كما قرئ ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً﴾ [البقرة، ٢٦٠/٢]. قاله الشهاب.^٥ ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾ "أي: مالك أمورهم ومريتهم بإفاضة/[٣٤٥] ما يُصلحهم ودفع ما يضرهم". قاله أبو السعود.^٦

قوله (لَمَّا كَانَتِ الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية وهي) أي: المضار البدنية (تعم الإنسان وغيره) جواب عما يقال لِمَ أضيف لفظ الرب إلى الناس خاصة وهو رب العالمين؟ ولم تعم الإضافة كما في السورة المتقدمة؟ وتقدير الجواب أنَّ^٧ المستعاذ منه في هذه الإضافة^٨ هي الوسوسة. وهي لا تتعلق إلا بقلب الإنسان فلذلك خص من بين المربوبين من يتضرر بالوسوسة وهو الإنسان بخلاف السورة المتقدمة فإنَّ الشر المستعاذ منه فيها هو شرَّ عالم الخلق أضرار بدنية لا تتعدى إلى القلب. فلا يخص بالإنسان بل يعم جميع ماله جسم وبدن فلذلك أضيف لفظ الرب فيها إلى ما يعم الإنسان وغيره وهو الفلق فهو عليه السلام أمر في السورة المتقدمة بأن يستعيذ من المضار البدنية وفي هذه السورة من المضار القلبية إلا أنه أدرج نفسه الكريمة فيما تقدَّم في جملة من يتضرر بشرَّ عالم الخلق حيث لم يقل: "أعوذ بربي" مع أنَّ المناسب لإسناد العوذ^٩ إلى ضمير المتكلم وحده وتوجيه^{١٠} الأمر بالعوذ إليه بخصوصه من حيث أنَّ

^١ أ: مع ما.

^٢ ق - سورة الناس وتسمى مع قبلها بالمعوذتين والمُقَشَّقِشَتَيْنِ.

^٣ الإتيان للسيوطي، ٤٤٨/٢.

^٤ ق: قراءة.

^٥ حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧١. | ق - قاله العصام.

^٦ حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨.

^٧ تفسير أبي السعود، ٥٩٥/٥.

^٨ أ + الشر.

^٩ أ: السورة، صح هامش.

^{١٠} وردت هذه العبارة بشكل "العوذ" في نسخة الأصل ولعل صوابها "العوذ" كما وردت في حاشية شيخ زاده.

^{١١} أ: وتوجه. | ق: ويتوجه.

ما ينبغي للمربوب^{١٢} يخاف من أن يصيبه مكروه. وإن استعيد^{١٣} برّبه بأن يضيف ربوبية إلى نفسه ويقول: يا ربّي أعوذ بك من. كذا قاله شيخ زاده.^{١٤}

قوله^{١٥} (والاستعاذة في هذه السورة) عطف على "الاستعاذة" في قوله "لما كانت الاستعاذة." قوله (من الأضرار التي) جمع ضرر ومتعلق بـ"الاستعاذة" وكان الأحسن فيه الأفراد وكسر الهمزة بعيد. (والضمير)^{١٦} في قوله (تعريض النفوس البشرية) عائد إلى "الأضرار" وهي الوسوسة. وفي بعض النسخ: "لنفوس" باللام الجارة.^{١٧} قوله (وتخصّصها) عطف على تعمّ في قوله "وهي تعمّ" والضمير المستتر عائد إلى "المضارّ البدنية" والضمير المنصوب عائد إلى "النفوس البشرية." وقوله (عمّم الإضافة ثمة) أي: في السورة المتقدمة (وخصّصها) أي: الإضافة (بالناس^{١٨} ههنا) أي: في هذه السورة جواب لما^{١٩} (وكأنه قيل أعوذ من شرّ الموسوس^{٢٠} إلى الناس برّهم) أي: برّ الناس قوله / [٣٤٥ظ] (الذي يملك أمورهم) أي: أمور الناس "إشارة إلى قوله ﴿ملك الناس﴾^{٢١} وقوله (ويستحقّ عبادتهم) إشارة إلى ﴿إله الناس﴾" قاله شهاب الدين.^{٢٢}

اعلم أنّ الاستعاذة على ثلاثة أوجه؛ التّجاء أي: الاستناد^{٢٣} والاعتصام أي: التمسك والهرب أي: الفرار. الالتجاء يكون بالستر^{٢٤} والاعتصام إنّما يكون بكتابه وذكره، والهرب هو أن يفرّ من كلّ شيء يشغله عن الله تعالى فإذا فعل ذلك أعاده الله من الشّيطان وهو أن يبيّت في قلبه نور ولطف يهرب الشّيطان منه وينجوا^{٢٥} من وسوسته. قال ابن خازن^{٢٦} في تفسيره: "فإن قلت المستعاذ منه هل هو بقضاء الله، وقدره أم لا

^{١٢} أ + الذي.

^{١٣} أ: أن يستعيد.

^{١٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٦/٨ - ٧٣٧.

^{١٥} أ - قوله.

^{١٦} وفي نسخة أ كتبت عبارة "والضمير" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٧} وردت هذه العبارة بشكل "النفوس باللام الجارة" في نسخة الأصل ولعل صوابها "لنفوس باللام الجارة" كما وردت في نسخة أ. | ق - وفي بعض النسخ للنفوس باللام الجارة.

^{١٨} وفي نسخة أ كتبت عبارة "بالناس" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٩} ق - لما.

^{٢٠} وفي نسخة ق كتبت عبارة "وكأنه قيل أعوذ من شرّ الموسوس" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٢١} ع - الناس، صح هامش.

^{٢٢} حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨.

^{٢٣} وردت هذه العبارة بشكل "الاستثناء" في نسخة الأصل ولعل صوابها "الاستناد" كما وردت في نسختي أ ق.

^{٢٤} أ ق: بالسّر.

^{٢٥} وردت هذه العبارة بشكل "وينجوا" في نسخة الأصل ولعل صوابها "وينجو" كما وردت في النسخة أ.

^{٢٦} وهو الخازن (ت. ٧٤١هـ/١٣٤١م) علي بن محمد بن إبراهيم الشّحي علاء الدين المعروف بالخازن: عالم بالتفسير والحديث، من فقهاء الشافعية. بغداد الأصل، نسبته إلى "شيحة" بالحاء المهملة، من أعمال حلب. ولد ببغداد، وسكن دمشق مدة، وكان خازن الكتب بالمدرسة السمساطية فيها. وتوفي بحلب. له تصانيف، منها "لباب التأويل في معاني

فإن كان بقضاء الله تعالى وقدره فكيف يأمر بالاستعاذة مع أن ما قدّر لا بدّ واقع وإن لم يكن بقضائه، وقدره فلذلك قدح. أي: غيب^{٢٨} في القدرة. قلت كلما وقع في الوجود فهو بقضاء الله وقدره، والاستشفاء بالتعوذ، والرقي^{٢٩} والأفسون^{٣٠} من قضاء الله وقدره يدلّ على صحّة ذلك.^{٣١} أحاديث عديدة منها:

ما رواه الترمذي عن أبي خزيمة عن أبيه قال: "سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرايت، أي: أخبرني. رقية يُستَرَقِي بها، الرقي بضمّ الرّاء وسكون القاف وفتح الياء^{٣٢} الأفسون: ودواء يتداوى به وتقاة يتقى بها هل تردّ من قدر الله شيئاً؟ قال: هي من قدر الله تعالى."^{٣٣}

وقال عمر بن الخطّاب رضي الله عنه: "نفّر من قدر الله إلى قدر الله. وقال عمر رضي الله عنه لأبي عبيدة بن الجراح: أرايت لو كان لك إبل هبطت وادياً له عُذوّتان، أي: طرفان. أحديهما خصبة، أي: ذات الماء والنبات. والأخرى جدبة، أي: يابسة لا ماء فيها ولا كلاً أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله تعالى؟" كما استوفيناه في توضيح الأسرار على بركات الأبرار.^{٣٤}

وأما الرُقَى والتعوذات فقد جمع العلماء على جواز ذلك إذا كان بآيات من القرآن وأذكار وردت في الحديث^{٣٥} روى مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "العين حقّ/[٣٤٦و] فلو كان شيء سابق القدر سبقته العين استغسلتم فاغسلوا."^{٣٦} قوله "العين حقّ"^{٣٧} أي: أثرها حقّ

التنزيل" في التفسير، يعرف بتفسير الخازن. انظر: الأعلام للزركلي، ٥/٥. | وردت هذه العبارة بشكل "خان" في نسخة الأصل ولعل صوابها "خازن" كما وردت في نسخة أ.

^{٢٧} ق - قال ابن خازن في تفسيره.

^{٢٨} أ: عيب.

^{٢٩} ق + رقيدن.

^{٣٠} ق: والفسوق.

^{٣١} انظر: تفسير الخازن (المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل) للبغدادى، ٥٠٠/٤.

^{٣٢} أ + قراءة.

^{٣٣} سنن الترمذي، الطب ٢١؛ أخرجه القرطبي في تفسيره، انظر: تفسير القرطبي، ١٣٨/١٠. | ورد الحديث المذكور في سنن الترمذي بأنه: "قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرايت رقى نسترقها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئاً؟ قال: هي من قدر الله."

^{٣٤} بركات الأبرار للكماخي، و. ١٤١؛ صحيح البخاري، الطب ٢٩؛ صحيح مسلم، السلام ٣٢. | ورد الحديث المذكور في صحيح البخاري بأنه: "...نفّر من قدر الله إلى قدر الله أرايت لو كان لك إبل هبطت وادياً له عُذوّتان إحداهما خصبة والأخرى جدبة أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله..."^{٣٥} ق - يدل على صحة ذلك...في الحديث.

^{٣٦} صحيح مسلم، السلام ٤٢؛ سنن الترمذي، الطب ١٩. | ق - فلو كان شيء سابق القدر سبقته العين استغسلتم فاغسلوا، صح هامش.

^{٣٧} ق - قوله العين حق.

وتحقيقها^{٣٨} أَنَّ الشَّيْءَ لَا يَعَانُ إِلَّا بَعْدَ كَمَالِهِ وَكُلَّ كَامِلٍ فَإِنَّهُ يَعْقِبُهُ النَّقْصُ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمَّا كَانَ ظُهُورُ الْقَضَاءِ بَعْدَ أَضْيَافِ ذَلِكَ إِلَيْهَا.

قوله ﴿مَلِكُ النَّاسِ إِلَهَ النَّاسِ﴾ (عَطْفًا^{٣٩} بَيَانٍ لَهُ) أَي: رَبِّ^{٤٠} (جِيءَ بِهِ)^{٤١} "أَنَّ تَرْبِيَتَهُ تَعَالَى إِيَّاهُمْ لَيْسَتْ بِطَرِيقِ تَرْبِيَةِ سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ لَمَّا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ مِنْ مَالِكِهِمْ بَلْ بِطَرِيقِ الْمُلْكِ الْكَامِلِ وَالتَّصَرُّفِ الْكَلْبِيِّ وَالسُّلْطَانِ الْقَاهِرِ." قَالَ أَبُو السَّعُودِ^{٤٢} "وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَصْفَيْنِ أَوْ بَدَلَيْنِ." قَالَ السَّعْدِيُّ^{٤٣} "قَالَ أَبُو حَيَّانٍ: الْمَشْهُورُ أَنَّ عَطْفَ الْبَيَانِ أَنْ يَكُونَ^{٤٤} فِي الْجَوَامِدِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ وَاحِدًا^{٤٥}."

قوله (فَإِنَّ الرَّبَّ قَدْ لَا يَكُونُ مُلْكًا) "إِشَارَةٌ إِلَى تَغَايِرِهِمَا مَفْهُومًا كَمَا فِي رَبِّ النَّاسِ وَمُلْكِهِمْ. وَأَتَى بِقَدْرِ الْاِخْتِصَارِ عَلَى أَقَلِّ مَا يَتَحَقَّقُ بِهِ التَّغَايُرُ" قَالَ الشَّهَابُ^{٤٦} "قَوْلُهُ^{٤٧} (وَالْمَلِكُ قَدْ لَا يَكُونُ إِلَهًا) "كَمْلُوكِ الدُّنْيَا وَكَلِمَةُ 'قَدْ' لِلتَّكْثِيرِ." قَالَ السَّعْدِيُّ^{٤٨} "وَاعْتَرَضَ عَلَيْهِ الشَّهَابُ وَقَالَ: "فَلَا حَاجَةَ إِلَى أَنْ يُقَالَ 'قَدْ' فِي الثَّانِي لِلتَّكْثِيرِ فَإِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهُمَا عَلَى نَمَطٍ وَاحِدٍ وَجَازَ تَغَايِرُهُمَا^{٤٩} وَكَوْنُ الرَّبِّ لَا يَكُونُ مُلْكًا كَرَبِّ الْعَبْدِ وَكَوْنُ الْمَلِكِ غَيْرِ إِلَهٍ كَمَا فِي سَائِرِ مُلُوكِ الدُّنْيَا." انتهى^{٥٠}.

(وَفِي هَذَا التَّنْظِيمِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ) تَعَالَى (حَقِيقٌ) أَي: لَا تُقَالُ (بِالْإِعَادَةِ قَادِرٌ عَلَيْهَا) أَي: عَلَى الْإِعَادَةِ الْمَلَكِيَّةِ (غَيْرِ مَمْنُوعٍ عَنْهَا) "فَإِنَّ الرَّبَّ حَقِيقٌ أَنْ يَعِيزَ بَشَرُ الشَّرُّورِ. لِأَنَّ الْإِعَادَةَ مِنْهَا تَرْبِيَةٌ قَادِرٌ عَلَيْهَا. لِأَنَّ الْمَلِكَ يَقْدِرُ أَنْ يَحْرُسَ النَّاسَ عَنْ شُرُورِ الْأَغْيَارِ." قَالَ الْخُلَخَالِيُّ^{٥١}.

قوله (وَالْإِشْعَارُ عَلَى مَرَاتِبٍ) مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ دَلَالَةٌ (عَدَّةٌ) الْإِشْعَارُ بِ"عَلَى" لَتَضَمُّنِ مَعْنَى الْإِطْلَاعِ. قَوْلُهُ (الْتَائِظُ فِي الْمَعَارِفِ) "الْمَتَوَجَّهَ لِمَعْرِفَةِ خَالِقِهِ" قَالَ الشَّهَابُ^{٥٢} "الظَّاهِرُ أَنَّ الظَّرْفَ مُتَعَلِّقٌ بِمَرَاتِبِ"

^{٣٨} أ: وتحقيقه.

^{٣٩} ق: عطف.

^{٤٠} أ + الناس.

^{٤١} وفي نسخة أ كُتِبَتْ عِبَارَةٌ "جِيءَ بِهِ" خَارِجَ الْمَتْنِ عَلَى الرَّغْمِ أَنَّهَا مِنْ ضَمَنِ مَتْنِ الْكِتَابِ.

^{٤٢} تفسير أبي السعود، ٢١٦/٩.

^{٤٣} حاشية السعدي، و. ٣٧٨.

^{٤٤} أ: يكون.

^{٤٥} انظر: تفسير البحر المحيط لأبي حيان، ٥٣٥/٨.

^{٤٦} حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨.

^{٤٧} ق - قوله.

^{٤٨} حاشية السعدي، و. ٣٧٨.

^{٤٩} ق - واعتراض عليه الشهاب وقال فلا حاجة إلى أن يقال قد في الثاني للتكثير فإن الظاهر أنهما على نمط واحد وراز تغايرهما.

^{٥٠} حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨.

^{٥١} ق - انتهى.

^{٥٢} حاشية الخلخالي، و. ٧٧ظ.

ويجوز أن يتعلّق بـ'معارف'. قاله محمد التفسيرى.^{٥٤} (فإنّه) أي: الناظر يعلم (أولاً بما يرى عليه) أي: على النظائر "الباء" في "بما" سببية لا صلة يعلم بمجيء قوله "إنّ له ربّاً بعده".

قوله (من التّعّم الظّاهرة والباطنة) بيان ما على الناظر. قال شيخ زاده: (أنّ له) أي: للناظر (ربّاً) أي: سيّدا متفضّلاً عليه هذا مراتب السّالك (ثم يتغلغل) / [٣٤٦ ظ] أي: يتعمّق ويدخل أو يترقّى (في النظر حتّى يتحقّق) وأصل "يتغلغل" يتغلّل فأبدلت إحدى لاميه غينا، وفي التعبير به إشارة إلى ما في النّظر من التدبّر بلطف. (أنّه) أي: الرّب (غنيّ عن الكلّ وذات كلّ شيء له) أي: للرّب والغنيّ من كونه ملكاً عظيماً.^{٥٥} قوله (ومصارف) جمع مصرف وهو مصدر ميميّ بمعنى الصّرف ومعطوف على ذات كلّ شيء ومضاف إلى قوله (أمره) أي: أمر النّاطرة^{٥٦} (منه) أي: من الرّب (فهو) أي: الرّب (الملك الحقّ ثمّ) أي: بعد النّظر (يستدلّ) أي: الناظر (به) أي: بالملك الحقّ (على أنّه) أي: الرّب (المستحقّ للعبادة لا غير) لكونه إلهاً. قوله (وتدرّج) مصدر مرفوع معطوف على قوله "إشعار" أو "على دلالة". وفي بعض الحواشي^{٥٧} قوله: "ويدرج" بلفظ المضارع الغائب عطف على قوله "يستدلّ". لكن وقع في أكثر نسخ المصنّف^{٥٨} "تدرّج" بلفظ المصدر. وفي القاموس: درّجه إلى كذا: أدناه منه على التدرّج فتدرّج.^{٥٩} (في وجوه^{٦٠} الاستعاذة المعتادة) في المرتبة مترقياً^{٦١} من الأدنى إلى الأعلى و"المعتادة" نعت لـ"وجوه". فإنّ العادة جارية بالاستعاذة أولاً بالرّب ثمّ بالملك ثمّ بالإله كما أنّ عادة المظلوم أن يرفع أمره لسيّده ومربّيه كوالديه. فإن لم يقدر على دفعه رفعه بملكه وسلطانه فإن لم يزل ظلامته شكاه إلى ملك الملوك. قوله (تنزيلاً لاختلاف الصّفات منزلة اختلاف ذات) علّة لقوله "وتدرّج" و"اللام" في قوله "لإختلاف الصّفات" بمعنى "الباء" في قوله (إشعاراً بعظم الآفة المستعاذ منها) علّة لـ"التدرّج" بعد اعتبار كونه معلّلاً بقوله: "تنزيلاً" فافهم.^{٦٢} قاله شيخ زاده.^{٦٣}

^{٥٣} حاشية شهاب الدين، ٤١٧/٨. | ق - قاله الشهاب.

^{٥٤} حاشية محمد التفسيرى السيواسي، و. ٨٩ ظ.

^{٥٥} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٨/٨.

^{٥٦} أ: الناظر.

^{٥٧} ق - وفي بعض الحواشي.

^{٥٨} ق - وقع في أكثر نسخ المصنّف.

^{٥٩} وقد بحث في كتاب القاموس المحيط ولكن لم أعثر على هذه المعلومة.

^{٦٠} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "في وجوه" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٦١} ق: مترقياً.

^{٦٢} ق - فافهم.

^{٦٣} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٨/٨.

"والإشعار بعظم الآفة منها حيث لم يكتف بذكر واحدة من تلك الصفات المنزلة منزلة الذات بل جمع بينهما بخلاف ما في سورة الفلق. فإنّ المستعاذ منه فيها لما كان المضارّ البدنية على ما ذكره^{٦٤} لم يهتم فيها هذا الاهتمام." ^{٦٥} وفي إتيان الصفات الثلاثة بصورة التعداد وترك العطف بأن لم يقل "ربّ الناس وملك" ^{٦٦} وإله الناس "نوع" ^{٦٧} إشارة إلى هذا التنزيل. إذ الأول من الصفات الثلاثة أدلّ على الاستقلال. قاله السعديّ. اعترض عليه / [٣٤٧] شهاب الدّين حيث قال: "وما قيل من الإتيان بصورة التعداد وترك العاطف دلالة على هذا إلّا" ^{٦٨} يلائم كلام المصنّف وعطف على البيان فإنّه في ^{٦٩} التّعّد وليس مثله بمحلّ العطف حتّى يدعي تركه لما ذكر. ^{٧٠} انتهى. ^{٧١}

قوله (وتكرير ﴿الناس﴾) ^{٧٢} إنّ لفظ "الناس" المذكور ثانيا وثالثا موضوع. وفي موضع الضمير لفائدتين؛ الأولى: إنّ عطف البيان إنّما يحتاج إليه ويؤتي في موضع الاحتياج ^{٧٣} الإيضاح والإظهار. والاسم الظاهر أدخل في الإظهار كما أشار المصنّف إلى الفائدة الأولى بقوله (لما في الإظهار من مزيد البيان) قوله (والإشعار بشرف الإنسان) معطوف على قوله "الإظهار." وإشارة إلى الفائدة الثانية: من حيث أنّ في إظهار الاسم إشعار بشرف الإنسان ووجه الإشعار أنّه تعالى لم يكتف بأن ينسب صفة ربوبية وملكية وإلهية إلى ضمير الإنسان بل صرح باسم الإنسان في كلّ واحدة منها فلولا أنّ الناس أشرف مخلوقاته لما ختم كتابه بهذه الأسلوب. قاله شيخ زاده. ^{٧٤}

﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾ قوله (أي: الوسوسة) ^{٧٥} إشارة إلى أنّ ﴿الوسواس﴾ اسم بمعنى "الوسوسة." وهي "الصّوت الخفي" (كالزّلزال) بفتح الزّاي بمعنى الزّلزلة ^{٧٦} لا مصدر (وأما المصدر فبالكسر كالزّلزال) "بكسر الزّاي الأولى والفتح في المضاعف خاصّة على أنّه اسم المصدر." قاله عصام الدّين. ^{٧٧}

^{٦٤} ق - على ما ذكره.

^{٦٥} حاشية السعدي، و. ٣٧٨ ظ.

^{٦٦} أ + الناس.

^{٦٧} ق - وفي إتيان الصفات الثلاثة بصورة التعداد وترك العطف بأن لم يقل "ربّ الناس وملك وإله الناس" نوع.

^{٦٨} أ: لا.

^{٦٩} أ: ينافي.

^{٧٠} حاشية شهاب الدين، ٤١٨/٨.

^{٧١} ق - إذ الأول... انتهى.

^{٧٢} ق + يعني.

^{٧٣} أ + إلى.

^{٧٤} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٣٩/٨.

^{٧٥} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "أي: الوسوسة" خارج المتن على الرغم أنّها من ضمن متن الكتاب.

^{٧٦} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "بمعنى الزّلزلة" على أنّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٧٧} حاشية عصام الدين الإسفراييني، و. ٧١ ظ. | ق - قاله عصام الدين.

"والفرق بين المصدر واسم المصدر أنَّ اسم الحدث إن اعتبر فيه صدوره من الفاعل فمصدر وإلا فهو اسم مصدر. وقال الرُّضَيّ: اسم المصدر ما بدء ما بمعنى زائدة كمقتل أو كان اسم عين استعمل بمعنى المصدر." قاله الشَّهاب.^{٧٨} أو الفرق بين المصدر واسم المصدر^{٧٩} في الحقيقة هو الفعل الصَّادر عن الإنسان وغيره. وبعده فعل مشتق منه مثل الضَّرب الذي يشتق منه ضرب واسم المصدر اسم للمعنى الصَّادر عن الإنسان والفعل بعده يشتق منه فعل نحو: "السَّبحان" المسمَّى به التَّسبيح الذي هو الصَّادر عن الإنسان. (والمراد به) أي: بالوسواس (الموسوس) وهو الشَّيطان (وسمِّي) أي: الشَّيطان (بفعله) أي: بالوسواس الذي هو اسم الوسوسة مبالغة^{٨٠} في اتِّصافه بها كأنه عن الوسوسة. "ويجوز أن يحمل الكلام على تقدير المضاف أي: من شرِّ ذي الوسواس." قاله شيخ زاده.^{٨١}

[٣٤٧ظ] ﴿الْخَنَّاسُ﴾ (الَّذِي عَادَتْهُ أَنْ يَخْنَسَ أَي: يَتَأَخَّرُ إِذَا ذَكَرَ الْإِنْسَانَ) و﴿الْخَنَّاسُ﴾ صيغة مبالغة من "الخنوس" وهو الرُّجوع والتَّأخُّر. وقيل: هو الاختفاء كقوله تعالى ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَنَّاسِ﴾ [التكوير، ٨١/١٥] يعني^{٨٢} أي: ^{٨٣} النُّجوم لاختفائها بعد ظهورها و﴿الخناس﴾ مجرور على أنَّه صفة لـ﴿الوسواس﴾ و"الوسوسة" و"التَّخَنُّس" صفتان لـ"الشَّيطان" على حسب حالتي الإنسان أي: حالة الذِّكر مع ربِّه وعدمه. ﴿الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ قوله (إِذَا غَفَلُوا عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ) متعلِّق بقوله تعالى ﴿يُوسُّوسُ﴾ كما ورد في الخبر: إنَّ الشَّيطان جاثم أي: ملازم على قلب ابن آدم، فإذا غفل وسوس، وإذا ذكر الله خنس أي: تأخَّر وولَّى وقيل: الخناس له رأس كرأس الحيَّة يضعه على ثمرة القلب يمينه ويحدِّثه بكلام خفيَّ يصل مفهومه إلى القلب من غير أن يسمع صوته والوسوسة الدَّعوة إلى الشرِّ عن خفية.^{٨٤} وأصل "الوسوسة" "الصَّوت الخفيُّ" وسمَّيت دعوة شياطين الجنِّ والإنس إلى الشرِّ^{٨٥} بالوسوسة. لأنَّ الشياطين تدعوا إلى المعصية وتزيئها بإخفاء ضرب إمَّا بأن يغتَرَّ العبد بسعة رحمة الله تعالى وعفوه أو بأن يخيَّل إليه إنَّ في العمر سعة فسَتَتوب بعد ما قضيت شهوتك منها أو لأنَّهم يدعون إلى المعصية بكلام خفيَّ يفهم القلب من غير أن تسمع صوته. وكذا شياطين الإنس تدعوا إليها بإخفاء جهة كونها شرًّا وإرادة المنافع والمصالح في مباشرتها وأظهر أنَّه ناصح له في ذلك، وفي الحقيقة يريد المكر والخيانة ويجعله مغرورا بأن يذكر له سعة العفو والرَّحمة وإمكان التَّوبة بعد مباشرتها. قوله (وذلك) أي: ﴿الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ (كالقوَّة الوهميَّة) تنظير لا تفسير وتمثيل فإنَّ السِّياق لا يساعده وكذا قوله "من الجنَّة" (فإنَّها تساعد الفعل في المقدِّمات، فإذا آل) أي: رجع (الأمر إلى

^{٧٨} انظر: شرح الرُّضَيّ على الكافية للاستراباذي، ٤/١٢؛ حاشية شهاب الدين، ٨/٤١٨. | ق - قاله الشَّهاب.

^{٧٩} أ + إن المصدر.

^{٨٠} وفي نسخة أُكْتُبت عبارة "مبالغة" على أنَّها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٨١} حاشية الشيخ زاده، ٨/٧٣٩.

^{٨٢} ق - يعني.

^{٨٣} أ - أي.

^{٨٤} انظر: تفسير الخازن، ٤/٥٠٣.

^{٨٥} أ - إلى الشر، صح هامش.

النتيجة خنست وأخذت) أي: ^{٨٦} (شرعت ^{٨٧} توسوسه وتشككه) شبه الشيطان بالقوة الوهمية من حيث إنه يوافق الإنسان في المعاصي / [٣٤٨و] والشهوات وإن ^{٨٨} آل الأمر إلى طاعة الله تعالى خنس وأعرض وأخذ في المكر والحيلة حتى يصرفه عنها. قاله شيخ زاده. ^{٨٩}

(ومحلّ «الذي» الجزر على الصفة أو النصب أو الرفع على الذم) قوله ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ (بيان له «الوسواس») بمعنى الموسوس (أو للذي أو متعلق به «يوسوس» أي: يوسوس في صدورهم) قوله (من جهة الجنة والناس) «إشارة إلى أنّ «من» ابتدائية»^{٩٠} كما في الكشف. ^{٩١} وإذا قدر قطعه رفعا ونصبا حسن الوقف على «الخناس» وجوز فيه الحالية «من» قوله «من شر»^{٩٢} بإعادة الجزر وتقدير المضاف والبديهة من الوسواس. قاله الشهاب. ^{٩٣}

"وتقديم «الجنة» على «الناس» مع أنّ شيطان الإنس أشدّ لرعاية الفاصلة وإخراج مخرج الرقي كأنه قيل من الجنة بل الناس." ^{٩٤} كما في تفسير العصام. "وقال: في الفريد الجنة جمع جنيّ كنس في إنسي ^{٩٥} والتاء للجمع كالتي في البعولة والعمومة." قاله الروشنّي. ^{٩٦} (وقيل بيان له «الناس» على أنّ المراد به) أي: بالإنسان (ما يعمّ القبلتين) أي: يشمل الجنّ والإنس واستدلّ من عمّم الناس بالقبيلتين بأنّ الجنّ قد سمّي رجالا في موضع ونفرا في موضع آخر ^{٩٧} وقوما في ثالث قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن، ٦/٧٢] ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾، ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف، ٢٩، ٣١/٤٦] وهي من الألفاظ المستعملة في الناس فتبيّن بذلك أنّ اسم الناس يعمّ القبلتين. قاله شيخ زاده. ^{٩٨}

(وفيه) أي: في عموم اسم الناس على الجنّ والإنس (تعسف) أي: ميل وعدول عن طريق الحقّ لأنّ كون الناس اسما واقعا على القبيلتين بعيد عن اللغة. والعلماء متفقون على أنّ الجنّ والإنس اسمان يختصّ كلّ واحد منهما بحقيقة واحدة مباينة للأخرى. وإنّ إحدى ^{٩٩} الحقيقتين سمّيت "جنا" لاجتنانه أي: لاختفائه

^{٨٦} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "أي" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

^{٨٧} وفي نسخة أ كُتبت عبارة "شرعت" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{٨٨} ق: وإذا.

^{٨٩} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٤٠/٨.

^{٩٠} انظر: الكشف للزمخشري، ٤٦٩/٦.

^{٩١} ق - كما في الكشف.

^{٩٢} ق - من شر.

^{٩٣} حاشية شهاب الدين، ٤١٨/٨.

^{٩٤} تفسير عصام الدين الإسفراييني، و. ٦٢.

^{٩٥} ع - في إنسي، صح هامش.

^{٩٦} حاشية الروشنّي، و. ١٤٤ ظ.

^{٩٧} ق + يعني استمع نفر من الجن.

^{٩٨} انظر: حاشية الشيخ زاده، ٧٤٠/٨. | أ + قوله.

^{٩٩} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "وإن إحدى" على أنها من ضمن المتن وهي ليست من المتن.

عن أعين النَّاسِ. والأخرى "ناسا" لظهور أفرادها للبصر على أَنَّ النَّاسَ من الإيناس وهو^{١٠٠} قال الله تعالى ﴿آتَسْ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ [القصص، ٢٨/٢٩] أي: البصر فكما لا يطلق اسم الجنّ [٣٤٨/ظ] على بني آدم لانتفاء وجه تسمية الجنّ جنًّا (فكذلك)^{١٠١} ينبغي أن لا يطلق اسم النَّاس على الجنّ على أَنَّ وجه تسمية النَّاس ناسا منتف في الجنّ.

قوله (إِلَّا أَنْ يَرَادَ بِهِ) أي: بالنَّاس في قوله ﴿فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ (النَّاسِي) بالياء فحينئذ يمكن تقسيمه إلى الجنّ والإنس. لأنَّ مفهوم النَّاسِي مشترك بينهما. لأنَّ كُلَّ واحد منهما موصوف بنسيان حقّ الله (كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾) [القمر، ٥٤/٦] فَإِنَّ أَصْلَهُ ﴿الدَّاعِي﴾ أسقط الياء اكتفاء بالكسر عنها (فإنَّ نسيان حقّ الله تعالى يعمّ الثقلين) أي: الجنّ والإنس سميا بذلك لثقلهما على الأرض لأنَّهما مثقلان بالتكليف.

قوله (عن النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَام: "مَنْ قَرَأَ الْمُعَوِّذَتَيْنِ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْكُتُبَ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى.")^{١٠٢} "حديث موضوع". قاله شهاب الدّين.^{١٠٣}

قد وقع^{١٠٤} الفراغ^{١٠٥} عن تسويد هذا في بلدة القسطنطينيّة في شهر المحرم الحرام من سنة ثلاث وخمسين ومائة وألف. وبلغ عمري إلى إثنين وخمسين. تمّ الكتاب خ ٢١ ربيع الأول ١١٦٢ كتبت وقابلت من خطّ المؤلف وصحّ إن شاء الله تعالى.

^{١٠٠} أ + الأبصار.

^{١٠١} وفي نسخة ق كُتبت عبارة "فذلك" خارج المتن على الرغم أنها من ضمن متن الكتاب.

^{١٠٢} أخرجه الثعلبي في تفسيره، انظر: تفسير الثعلبي، ٣٣٧/١٠.

^{١٠٣} حاشية شهاب الدين، ٤١٨/٨.

^{١٠٤} ق + إتمام كتابة هذا الكتاب في شهر محرم الحرام من يد عبد مذب محمد بن إسماعيل غفر الله أواخر له بحرمة الأنبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين. اللهم اجعل آخر كلام من قال لا اله إلا الله محمد رسول الله.

^{١٠٥} أ + من تحرير هذه الحاشية بيد أذنب العباد وأحوجهم إلى رحمة ربه الجواد عمر بن حمزة بن علي الخربتي الحسيني غفر الله لهم ليلة الجمعة وقت العشاء الثاني من ليلى شهر جمادي الأولى لسنة إحدى عشر ومائتين وألف من هجرة من له العز والشرف.

فهرس الآيات القرآنية

سورة البقرة

٢/٢	﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾	٦٥٣
٥/٢	﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	٣٧٢
٦/٢	﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾	٧١٢
١٥/٢	﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾	٣٤٤
٢٤/٢	﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾	١٧٨
٢٨/٢	﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾	٣٩٠
٢٩/٢	﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾	١٠٨
٣٨/٢	﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هُدَايَ﴾	٢٧٤
٦٥/٢	﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾	٣٥٩
٨٦/٢	﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾	٦١٦
٩٦/٢	﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾	٥٨٦
١٠٢/٢	﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ﴾	٥٩٤

- ١٤٨/٢ ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا﴾ ٨٨ ، ٧٠
- ١٥٥/٢ ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ ٦٥٠
- ١٧٧/٢ ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ ٤٥٧
- ١٨٣/٢ ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ ٢٩٣
- ١٨٥/٢ ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ ٥٨٤
- ١٨٥/٢ ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ ١٠٤
- ١٩٦/٢ ﴿فَفِدْيَةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ ٤٥٤
- ٢١٢/٢ ﴿وَيَسْخَرُونَ مِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ٢٦٢
- ٢٤٥/٢ ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُونَ﴾ ١١٩
- ٢٦٠/٢ ﴿وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ ٤٣٥
- ٢٦٠/٢ ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً﴾ ٧٤٦
- ٢٦١/٢ ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ... كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ﴾ ٦١
- ٢٦٩/٢ ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ ٥٣٠
- ٢٧٥/٢ ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ ٣٤

٢٨٣/٢ ﴿آثَمَ قَلْبُهُ﴾ ٦٢٦

سورة آل عمران

١٩/٣ ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ ٦٧٨

٢١/٣ ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ٧١٤

٣٠/٣ ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ ... مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ ١٨٠

٣٦/٣ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ ٤٤٥

٤٣/٣ ﴿وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ ٥٠٧

٥٩/٣ ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ ٤٤٥

٥٩/٣ ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ٤٥٩

٨١/٣ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ ٥٢٦

١٥٨/٣ ﴿وَلَيْسَ مِنْكُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ ٥١٥

١٥٩/٣ ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ ٧٢٣

سورة النساء

١١/٤ ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ ٧٢

٣٦/٤ ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ ٦٢٧

- ٤١/٤ ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ ٢٩٣
- ٤٨/٤ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ٣١٦
- ٥٦/٤ ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ ٣١٥، ٣٠٤
- ٧٩/٤ ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ٢٩٣
- ٨٠/٤ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ ٦٨٧، ٥٣١
- ١٤٢/٤ ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ ٣٤٤
- ١٤٦/٤ ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ... وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ٤٤٠

سورة المائدة

- ٣/٥ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ٧٠٤
- ٦/٥ ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ ١٠٩
- ٣٧/٥ ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ ٤٣، ٤٢
- ٥٩/٥ ﴿هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ ٣٠٦
- ٦٤/٥ ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ ٧١٣
- ٧٥/٥ ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ ٦٦٧

٩٥/٥ ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ ٥١٥

١١٦/٥ ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ١٧٤

سورة الأنعام

١/٦ ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ ٥٠٧، ١٢

٢٩/٦ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ٩

٧٣/٦ ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ٢٩٢

٧٥/٦ ﴿مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ٨٣

٨٤-٨٥/٦ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ... وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ٦٩٠

١٦٠/٦ ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ ٦١

١٦٤/٦ ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ٤٣٥

سورة الأعراف

١٢/٧ ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ ٤٤٢

١٢/٧ ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ٧٣

٣٢/٧ ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ ٦٤٥

٤٤/٧ ﴿قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ ٢٥٠

- ٧٣/٧ ﴿وَالِي تَمُودَ أَخَاهُم صَالِحًا﴾ ٤٨٦
- ٧٤/٧ ﴿وَتَنَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ ٤١٥
- ٩٨-٩٧/٧ ﴿أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ أَوْ أَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾ ٥٠٥
- ١٣٣/٧ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم الطُّوفَانَ﴾ ٦٦٦
- ١٧٢/٧ ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ ٢٢٣
- ١٧٢/٧ ﴿قَالُوا بَلَى﴾ ٢٢٣
- ١٨٦/٧ ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾ ٤٩٧
- ١٨٩/٧ ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ ٦١١
- ٢٠٠/٧ ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ٧٣٥

سورة الأنفال

- ٢/٨ ﴿وَجَلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ ٦٢٦

سورة التوبة

- ٦/٩ ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ ٨
- ٣٠/٩ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ ٥٩٣، ٥٩٢

٣٠/٩	﴿ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ﴾	٢٩٧
٤٠/٩	﴿ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ﴾	٤٩٥
٥٤/٩	﴿ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى ﴾	٦٨٠
٦٧/٩	﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾	٣٤٤
٧٣/٩	﴿ وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾	٣٩٦

سورة هود

١٦/١١	﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا ﴾	٦١٦
٥٣/١١	﴿ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ ﴾	٥
٦٠/١١	﴿ أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ ﴾	٤١٢
١٠١/١١	﴿ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾	٧٠٥

سورة يوسف

٢/١٢	﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾	٣٦٥
٣١/١٢	﴿ مَا هَذَا بَشَرًا ﴾	٦٩٢
٣٦/١٢	﴿ قَالَ أَحْذَهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا ﴾	٥٦٤
٨٥/١٢	﴿ تَاللَّهِ تَفْتَأُ ﴾	٥١٥

سورة الرعد

٤٨٩ ﴿يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾	٣/١٣
٥٨٩=٥٨٨ ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾	١١/١٣
٤٣٦ ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾	٢٨/١٣

سورة إبراهيم

٤٩٥ ﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾	٢٤/١٤
٤٩٥ ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾	٢٦/١٤
٩٥ ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾	٤٨/١٤
٣٨٠ ﴿وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾	٥٠/١٤

سورة الحجر

٣٦٥ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾	٩/١٥
٣٥٤ ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾	٢١/١٥
٦٠٥ ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾	٩٩/١٥

سورة النحل

٤٩٨ ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَضْدُ السَّبِيلِ﴾	٩/١٦
-----	---	------

٣٢/١٦	﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾	٧٤
٤٣/١٦	﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾	١٤١
٥٩/١٦	﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾	٤٧٧
٦٢/١٦	﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ﴾	٥٧٥
٦٨/١٦	﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾	٦١٤، ٣٥٨
٨١/١٦	﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾	٤٩٨
٨٨/١٦	﴿زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾	٦١٦
٩٨/١٦	﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾	١٠٩
١٠٣/١٦	﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾	٥١٧

سورة الإسراء

١٤/١٧	﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾	١٧٦
١٥/١٧	﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾	٧٢٣
٣١/١٧	﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾	١٧٣
٣٤/١٧	﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾	٢٩٦، ٢٩٢

- ٣٦/١٧ ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ ٦٤٤
- ٤٤/١٧ ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ ٣٠٩
- ٧٨/١٧ ﴿غَسَقَ اللَّيْلِ﴾ ٧٣٧، ٧٣٦
- ٧٨/١٧ ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ ٤٠٣
- ١٠٦/١٧ ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ ٧٣١

سورة الكهف

- ١٨/١٨ ﴿بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ﴾ ٦٩٣
- ١٩/١٨ ﴿بِوَرَقِكُمْ﴾ ٤١٣
- ٢٤-٢٣/١٨ ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ٥١٠
- ٣٤/١٨ ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ٦٣٥
- ٤٩/١٨ ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ ١٧٦
- ١٠٩/١٨ ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي ... وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ ٦٨٧

سورة مريم

- ١١/١٩ ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ ٣٥٧
- ٣١/١٩ ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ ٦٠٥

- ٦٤/١٩ ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ ٥١١
- ٧١/١٩ ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ ٣٨
- ٨٤/١٩ ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ ٣٣٠

سورة طه

- ٤٤/٢٠ ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا﴾ ٧٢٣
- ٥٤/٢٠ ﴿كُلُوا وَارْزُقُوا أَنْعَمَكُمْ﴾ ٢٧
- ٦٣/٢٠ ﴿إِنْ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ ٥١٤
- ١٠٧-١٠٥/٢٠ ﴿يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ ٢٧٠
- ١١٩/٢٠ ﴿لَا تَنْظُمُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾ ٤٦٣

سورة الأنبياء

- ١٤/٢١ ﴿يَاوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ٦٥٣
- ١٨/٢١ ﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ﴾ ٦٥٣
- ٢٨/٢١ ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ ٦٧
- ٣٠/٢١ ﴿كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ ١٠٨
- ٣٢/٢١ ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْفًا مَحْفُوظًا﴾ ١٩

٥٧/٢١ ﴿وَتَاللّٰهِ لَا كَيْدَٓنَّ أَضْمٰنَڪُمْ﴾ ٥١٥

١٠٥/٢١ ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ ١٠٩

سورة الحج

٢/٢٢ ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلُهَا﴾ ١٦٩

٥/٢٢ ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ ١٥٧

٧٧/٢٢ ﴿اٰزْكُرُوْا وَاَسْجُدُوْا﴾ ٥٠٧

سورة المؤمنون

٢-١/٢٣ ﴿قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلَاتِهِمْ خٰشِعُوْنَ﴾ ٣٧٢

٢٠/٢٣ ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُوْرِ سَيْنَآءٍ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِنْعٍ لِّلْاَكِلِيْنَ﴾ ٥٤٢

٥١/٢٣ ﴿كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبٰتِ﴾ ٦٤٥

٩٧/٢٣ ﴿وَقُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنَ﴾ ٧٣٥

٩٨/٢٣ ﴿وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنَ﴾ ٢٩٢

١٠٦/٢٣ ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ ٤٨٠

سورة النور

٤٥/٢٤ ﴿وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّآءٍ﴾ ٧٩

٦٠/٢٤ ﴿عَیْرُ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِیْنَةٍ﴾ ٢٩١

سورة الفرقان

١٢/٢٥ ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِیدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِیْظًا وَزَفِیْرًا﴾ ٦٤١، ٣١٢

٢٣/٢٥ ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ ٧٠٩، ٦١٥

٢٥/٢٥ ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْعَمَامِ وَنُزِلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ ٢٠١

سورة الشعراء

٢٣/٢٦ ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِیْنَ﴾ ٤٤٥

٢٤/٢٦ ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ﴾ ٤٤٥

٦٣/٢٦ ﴿أَنْ اَضْرَبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ﴾ ٣١

٨٩-٨٨/٢٦ ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ﴾ ١٧٠

٩١/٢٦ ﴿وَبُورَتْ الْجَحِیْمُ لِلْعَاوِیْنَ﴾ ٦٤٢

١٢٨/٢٦ ﴿أَتُبْنُونَ بِكُلِّ رِیْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ ٤١٣

٢١٤/٢٦ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِیْرَتَكَ الْأَقْرَبِیْنَ﴾ ٧٠٦

سورة النمل

١٩/٢٧ ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِیْنَ﴾ ٤٤٠

٦٦/٢٧ ﴿بَلِ إِذْ أَرَاكَ عَلَّمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلٌ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلٌ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ ٢١٢

٦٨-٦٧/٢٧ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ

هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ٢٤٢

٨٧/٢٧ ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ٦٨

٨٨/٢٧ ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ ١٦٩

سورة القصص

٧/٢٨ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ ٣٥٧

٢٩/٢٨ ﴿آتَىٰ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ ٧٥٤

سورة العنكبوت

٥٥/٢٩ ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ ٣٧٩

٦٤/٢٩ ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ ٤٣٣

٦٧/٢٩ ﴿وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ ٦٧٤

سورة الروم

١٧/٣٠ ﴿حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ٧٠٢

٤٣/٣٠ ﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾ ٣٤٢

سورة لقمان

- ٢٥/٣١ ﴿وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ ٧٢٤
- ٢٧/٣١ ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَاحٌ ... مَا نَفَدْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ ٦٨٧

سورة السجدة

- ١٧/٣٢ ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ ٢٦٢

سورة الأحزاب

- ٤٠/٣٣ ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ﴾ ٦٩٢
- ٤٤/٣٣ ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ ٧٥
- ٤٥/٣٣ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ ٢٩٣
- ٥٢/٣٣ ﴿كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ ٣٣٠
- ٥٦/٣٣ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ٥٣٢
- ٧٢/٣٣ ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ ٦٨

سورة فاطر

- ٢٧/٣٥ ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ ٦٣٠

٢٨/٣٥ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ٩٩، ٦٠٦

سورة يس

٢٢/٣٦ ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ٣٥٩

٣٧/٣٦ ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾ ٤٨٩

٤٠/٣٦ ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ٨١

٥٩/٣٦ ﴿وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ ٦٣٩

سورة الصافات

٤-١/٣٧ ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ ٧١٨

٤٧/٣٧ ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ ٢٥٨

١٠٧/٣٧ ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ ٤٠٣

سورة ص

٣/٣٨ ﴿وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ﴾ ٢٣٠

٧٥/٣٨ ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾ ٤٤٢

سورة الزمر

١٠/٣٩ ﴿إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ٦١

- ٢٢/٣٩ ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ ٥٢٣
- ٣٦/٣٩ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ ٩٧
- ٣٧/٣٩ ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ﴾ ٦٧
- ٤٢/٣٩ ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ ١٦، ١٤
- ٦٨/٣٩ ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ٣١
- ٦٨/٣٩ ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ ٣١

سورة غافر

- ١٦/٤٠ ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ ٣
- ٣٧/٤٠ ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ ٧٠٥
- ٦٤/٤٠ ﴿وَصُورَكُمْ فَأُحْسِنَ صُورَكُمْ﴾ ٣٥١

سورة فصلت

- ١١-٩/٤١ ﴿أَتُنْكُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ ... وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ١٠٩
- ٣٠/٤١ ﴿أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ٤٣٥
- ٤٢/٤١ ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ ٥٩٦

٥٦/٤١ ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ ٩

سورة الشورى

١٣/٤٢ ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا﴾ ٦٥٠

١٨/٤٢ ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ ١٢١

٥٢/٤٢ ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ ٥١٩

سورة الزخرف

١٩/٤٣ ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً﴾ ١٢

سورة الدخان

٣/٤٤ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ ٥٨٤

٤/٤٤ ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ٥٨٥

٤٤-٤٣/٤٤ ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِ﴾ ٣٨٤

٥٤/٤٤ ﴿وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ ١٣

سورة الجاثية

٣٢/٤٥ ﴿إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُصْتَفِينَ﴾ ٢٣١

سورة الأحقاف

- ٢١/٤٦ ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ ٤١٢
- ٣١،٢٩/٤٦ ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾ ، ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ ٧٥٣
- ٣٥/٤٦ ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ ١٢٦

سورة محمد

- ١٥/٤٧ ﴿وَأَنْهَارٍ مِنْ خَمْرِ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ ٢٥٩
- ١٩/٤٧ ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ١٤٤

سورة الفتح

- ٢٩/٤٨ ﴿سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ ٣٨٦

سورة الحجرات

- ١٧/٤٩ ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ﴾ ٥٤٨

سورة ق

- ٢١/٥٠ ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ ٢٩٤
- ٤٥/٥٠ ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ ٣٦٧

سورة الذاریات

١٧٠ ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾	٢/٥١
٣٠٣ ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾	١٠/٥١
٦٨٠ ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾	١٩/٥١

سورة النجم

٣٦٨ ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾	٢٩/٥٣
-----	---	-------

سورة القمر

٧١ ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾	١/٥٤
٦٣٠ ﴿كَانَتْهُمْ جَزَاءً مُمْتَسِرًّا﴾	٧/٥٤
٤٨١ ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ﴾	٢٩/٥٤

سورة الرحمن

٥٧٣ ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾	٢/٥٥
٢٠٢ ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾	٢٠/٥٥
٦٠٤، ١١٩ ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾	٤٦/٥٥
٣٨٨ ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾	٦٠/٥٥

٦٢/٥٥ ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ٦٠٤

٦٤/٥٥ ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ ٣٥٥

سورة الواقعة

٦/٥٦ ﴿هَبَاءٌ مُنَبِّئًا﴾ ٤٢٨

٣٤/٥٦ ﴿وَفُزْشِ مَرْفُوعَةٍ﴾ ٣٨٩

٨٩/٥٦ ﴿فَرْوُحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ ٨٢

سورة الحديد

٢٠/٥٧ ﴿وَتَكَاثَّرُوا فِي الْأَمْوَالِ﴾ ٦٣٧ ، ٦٣٥

٢٩/٥٧ ﴿لَيْثًا يَغْلَمُ﴾ ٤٤٢

سورة التغابن

٣/٦٤ ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ ٣٥١

سورة التحريم

٤/٦٦ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ﴾ ١٨٦

٩/٦٦ ﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ ٣٩٦

١١/٦٦ ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ ٤١٧

سورة الملك

- ٥/٦٧ ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ ٢٩٠
- ٨/٦٧ ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ ٣٩

سورة القلم

- ١/٦٨ ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ ٦٠٩
- ٩/٦٨ ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ ٤٥٠
- ١٣/٦٨ ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾ ١٠٩
- ١٦/٦٨ ﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ﴾ ٥٧٣

سورة الحاقة

- ٣-١/٦٩ ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ ٥
- ٤/٦٩ ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ ٦٢٩
- ٩-٥/٦٩ ﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ... وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ﴾ ٤١٨
- ٦/٦٩ ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ ٤١٨، ٤١٤
- ٧/٦٩ ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ ٤٠٥

١٧-١٦/٦٩ ﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ ٣٥

٢١/٦٩ ﴿فِي عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ﴾ ٢٣

٢٦-٢٥/٦٩ ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيِّنِّي لَمَ أُوتِ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ﴾ .. ٢٣٦، ٢٧٦

٢٧-٢٥/٦٩ ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَالَيِّنِّي لَمَ أُوتِ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ يَالَيِّنْهَا كَانَتْ

الْقَاضِيَةَ﴾ ٢٧٦

٣٦/٦٩ ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسِيلِينَ﴾ ٣٨٤

٣٩-٣٨/٦٩ ﴿فَلَا أَفْسِسُ لِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ ٢٨٠

سورة نوح

١٤/٧١ ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ ١٤٨

١٧/٧١ ﴿وَاللَّهُ أَنبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ ٥٠

٢٢/٧١ ﴿مَكْرًا كُبَّارًا﴾ ٥٢

سورة الجن

٦/٧٢ ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ ٧٥٣

سورة المدثر

١/٧٤ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ ٥٣٢

٢/٧٤	﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾	٥٥٣
٣٠/٧٤	﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾	٥٧٧ ، ٤٣٤
٣٣/٧٤	﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ﴾	٤٠٧

سورة القيامة

١/٧٥	﴿لَا أُفْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾	٥١٥
١٩/٧٥	﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾	٣٦٣
٢٢/٧٥	﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾	٢٤٦
٣١/٧٥	﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾	٤٥٥
٣٩/٧٥	﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ﴾	١٣

سورة الإنسان

١/٧٦	﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ﴾	٣٢١ ، ٩٦
٥/٧٦	﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾	٥٨
٦/٧٦	﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾	٢٦١
٢٠/٧٦	﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾	٦٠٤

سورة المرسلات

- ٧٧-٧ ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا... إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ﴾ ٨٦
- ٧٧/١٥ ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ٥٣٤

سورة النبأ

- ٧٨/٣ ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ ٣٩٠
- ٧٨/٦ ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ ٣٩٣
- ٧٨/١٩ ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ ٢٠١، ١٧٩
- ٧٨/٢٥ ﴿إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ ٧٣٧
- ٧٨/٢٨ ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ ١٠١

سورة النازعات

- ٧٩/٢٧ ﴿أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ ٣٤٢
- ٧٩/٣٦ ﴿وَبُورَزَتِ الْجَحِيمُ﴾ ٤٣٠

سورة عبس

- ٨٠/١٧ ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ ٧٠٧، ٣٩٩، ٣٠٣، ٢١٧
- ٨٠/٣٨ ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ﴾ ٢٥٧

سورة التكوير

- ١٤/٨١ ﴿عَلِمْتُ نَفْسٍ مَا أَحْضَرْتُ﴾ ٢٩٢
- ١٥/٨١ ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ﴾ ٧٥٢
- ١٧/٨١ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ ٤٦٧

سورة الانفطار

- ١٢-١٠/٨٢ ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ﴾ ٣٣٠
- ١٤-١٣/٨٢ ﴿إِنَّ الْأُبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ ٢٠٤

سورة المطففين

- ٤/٨٣ ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ٢١٣
- ٨/٨٣ ﴿مَا سَجَّيْنِ﴾ ٥

سورة الانشقاق

- ٨-٧/٨٤ ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ ٦٤٥

سورة البروج

- ١٧/٨٥ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ ٤١٦
- ٢٢-٢١/٨٥ ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ ٣٢٥

سورة الأعلى

- ٦/٨٧ ﴿سَنُفَرِّقُكَ فَلَا تَنسَى﴾ ٣٢٣
- ٩/٨٧ ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ ١٢٢

سورة الغاشية

- ١/٨٨ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ ١١٣
- ٧/٨٨ ﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ ٥٤١، ١٠٠، ٦٦

سورة الفجر

- ٣/٨٩ ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ ٤٦٩
- ٢٢/٨٩ ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ ١٧٩
- ٢٨-٢٧/٨٩ ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ ٧٠

سورة البلد

- ٢/٩٠ ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ ٣٧٥
- ٣/٩٠ ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ ٤٦٩
- ١٠/٩٠ ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ٤٧٣
- ١٢/٩٠ ﴿مَا الْعَقَبَةُ﴾ ٥

١٧/٩٠ ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ١٠٩

سورة الشمس

١/٩١ ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ ٥٠٨ ، ٥٠٥ ، ٢٩٦ ، ١٠٨

٤-٣/٩١ ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰهَا وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ ٥٠٨

٩-١/٩١ ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا... فَذُفْلَحْ﴾ ٢٩٦

سورة الليل

٦-٥/٩٢ ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ ٣٦٤

سورة الضحى

٣/٩٣ ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ ٥٥٦

٦/٩٣ ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ ٩٧

سورة الشرح

١/٩٤ ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ ٩٧

سورة التين

٣/٩٥ ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ ٤٤٢

سورة القدر

٢/٩٧ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ٢١٧

٥/٩٧ ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ ٤٠٤

سورة الزلزلة

٨-٧/٩٩ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ ٢٣٣

سورة القارعة

٣-١/١٠١ ﴿الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ ٢١٧

سورة الهمزة

٥/١٠٤ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطْمَةُ﴾ ٦٠٢

سورة الكوثر

١/١٠٨ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ٣٦٥

سورة الكافرون

٦-٢/١٠٩ ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ... لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ ٧١٢

سورة الفلق

٣/١١٣ ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ﴾ ٤٨٩

فهرس الأحادفث النبوة

٧٣٦	فأبواه يُهَوِّدانه أو ینَصْرانه
١٨٨	أتى جبریل علیه السلام بمحمد
٣٥٠	اجعلوها فی ركوعكم وسجودكم
١٩٣	أحب أن أراك فی صورتك
٤١	الأحقاب لا یدری أحدنا ما هن
٣٧٥	أُحِلَّت لی ساعة من نهار
٧٣٩	أخذ رسول الله صلى الله علیه وسلم بیدي
٥٤٢	إذا ادَّهَن أحدكم فالیبداً
٧٤	إذا استنقعت نفس العبد
٧٥	إذا جاء ملك الموت لیقبض
٦١٨	إذا زلزلت تعدل ربع القرآن
٧٤٤	إذا سافر فَتَزَلْ مَنْزِلاً
٢٧١	إذا كان یومُ القیامة مدَّ الله
٣٦١	أسقط آیه فی قراءته فی الصلاة
٦١٧-٦١٦	أَسْلَمْتُ علی ما سَلَفَ لك من خیر
٧٤٤	اشتكى فَرَقاه جبریل
٢٦١	أشرف شراب أهل الجنة
٥٢٦	أضجعني جبریل لیلۃ المعراج
٣٦٤	اعملوا فكلُّ ميسرٍ لِمَا خُلِقَ له

٥٦٣	أعوذ بك من فقر يُنسي
٢٦	أفضل الحج: العج والشج
٣٥٧	أقام رسول الله عليه السلام
٢٢٣	أقبل علينا رسول الله
٥٧٨	أقرب ما يكون العبد إلى ربه
٢٩٦-٢٩٥	أكثرُوا عليّ الصلاة يوم الجمعة
٦٤٦	ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ
٤٧٥	اللهم آت نفسي تقويها
٦٧٤	اللهم اجعلها عليهم
٥٦٨	اللهم أعز الإسلام
٣٧١	أما أهل النار الذين هم أهلها
١٢٤	أنا النذير العريان
٢٩٥	انظروا إلى عبادي شعشاء غرباء
٧١٠	أنت، ومالك لأبيك
٥٧٥	أن أبا جهل مر برسول الله
٣٧٧	أن أبا ذر رضي الله عنه سأل رسول الله
٣٢٦	أن أبا طالب كان عند رسول الله
٥٢٣	إن إبراهيم اتخذته خليلاً
٦٤٧	أن امرأة كانت تصيح في سكك المدينة
٢٢٢	أن أهل المدينة كانوا
٤٤٤	إن الله حرم مكة يوم خلق السموات

٣١ إن الله لما خلق السموات والأرض
٢١٤ إنَّ الله وَكَّلَ بعبدہ ملكین كاتبین علیه
٥٩٢ إن الله يأمرک أن تقرأ بها أُبیَا
١٧٢ إن الله یرسل ریحاً باردةً
٣٠٢ إن بعض ملوک المجوس
٤٥٤ إن بین أیدینا عقبه
٢٦٢ أن تحت کُلِّ شعرٍ جنابةً
٥٨٢ أن جبریل علیه السلام نزل جملة
٤١ إن الحقب الواحد بضع وثمانون سنة
٤١ إن الحقب الواحد سبعون ألف سنة
٥١١-٥١٠ أن خولة كانت تخدم
٧٣٤ أنَّ دعاءه فی الجُبِّ
٤٠٦ أن رسول الله صلی الله علیه وسلم سُئل عن الشفع
٥٨٥ أن السورة ثلاثون كلمة
٧٣٨ إن الشمس والقمر إذا رُوی
١٨٦ أن شیطانا یقال له الأبيض
١٦٦ إن الشمس والقمر ثوران
٣٨-٣٧ إن علی جسر جهنم سبعةٌ مَحَابِسَ
٢٤٥ إن العبد كلما أذنب ذنباً
٥١٠ أن عثمان بن عفان
٢٥٣ أن علیین لوح من زبرجد

٤٠٦ إن العشر عشر الأضحى
٤١٧-٤١٦ أن فرعون إنما سمى
٤٦٤-٤٦٣ أن القمر يتبع الشمس
٢٤٧ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ
٤٣٥-٤٣٤ أن لأحدهم مثل قوة الثقلين
٧١٧ إن لكل شىء نسا ونسبتي
٥٣٥ إن للصائم فرحتين فرحة
٣٢٣ أن اللوح من درة بيضاء
٨٣ إن للموت سكرات
٧٥ إن المؤمن إذا أُحتضر
٧١٨ إن المشركين أرسلوا
٦٢٦ إنما الأعمال بالنيات
٦٤٨ إنما بقاءكم فيمن سلف
٥١٠ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا
٢٥٢ إن الملائكة لُتصعد بعمل العبد
٢٩٩ أن ملكاً كان له ساحر
٣٧٠ إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءً
٢١١ إن النّطفة إذا استقرّت في الرحم
١٦٨ أن النجوم قناديل معلقة
٢٩١ إن يوم الموعود: يوم القيامة
٧٠٢ إني أستغفر الله في اليوم

- ٧١٨ أن اليهود جاؤوا إلى رسول الله
- ٧٣٩ أن يهودياً سحر النبي
- ٧٣٤ إن يوسف عليه السلام لما أُلقي
- ٢٦٢ إنه جاء علي بن أبي طالب
- ٧٢٩ أنها تعدل ثلث القرآن
- ٤٣٠ أنها لما نزلت هذه الآية تغير وجهه
- ٦٣٤ أنها نزلت في قبيلتين
- ٥٦٥ أنه أمية بن خلف
- ٥٤٠ أنه أهدي لرسول الله
- ٤٥٤ أنه بكى حين حضرته
- ٢٨٧ أنه سجد فيها
- ٧٣٠ أنه سمع رجلاً يقرأها
- ٢٦٢ أنه سئل ابن عباس
- ٤٤٤-٤٤٣ أنه عليه السلام أمر يوم الفتح بقتل
- ٥٨٦ أنه عليه السلام ذكر إسرائيلاً
- ٢٨٦ أنه عليه الصلاة والسلام قرأ
- ٧١٨ أنه قدم وفد نجران فقالوا
- ٢٨٧ أنه قرأ ﴿إذا السماء انشقت﴾
- ٦٣٧ أنه قرأها ثم قال:
- ١٧٦ أنه كان إذا قرأ هذه الآية
- ١٢١ أنه لم يزل رسول الله

٥٧٣	أنه لما نزلت سورة الرحمن
٦٨٤	أنه نهر في الجنة
٦٨٥	أنه نهر في الجنة حافتاه
٥٨٧	أنهم ينزلون لیسلموا علینا
٥٤١	إنه یقطع البواسیر
٥٥٨	أول ما بدئ به رسول الله
٦٤٣	أول ما یسأل العبد من النعم
٣٤٧	أول من قدم علینا من أصحاب النبي
٦١٩	بعث خیلا فمضى شهر
٦٨٦	فیئنا أكون مع الأنبیاء
٦٨٣	بیننا رسول الله صلی الله علیه وسلم بین أظهرنا
٢٩٦-٢٩٥	تحضر الملائكة أبواب المسجد
٧٥	تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا
٦٨٦	تناكحوا تكثرُوا
٧٣٠	جاء رجل إلى النبي علیه السلام وشكا إليه الفقر
٥٦٥	حالفًا بوثنیه اللات والعزی
٢٤٤	حبُّك الشيء یغمي ویصم
٤٠٣	الحج عرفة
٥٢٧	وختم قلبي بخاتم
٦٤٤-٦٤٣	خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم في ساعة
٥١٩	خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم مع عمه

١٠٨ خلق الله الأرض في موضع
٤٣٩ خلق الأرواح قبل الأبدان
١٥٧ خُلِقْتُمْ من سَبْعِ ورُزِقْتُمْ من سَبْعِ
٢٢٤-٢٢٢ خمس بـخمس
٦٨٥ دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٨٦ ذكر الله تعالى قوتك وأمانتك
٦٣٥ فزوروا فإنها تذكركم الآخرة
٧٤٨ سألت رسول الله
٧٩ سبقت رحمتي غضبي
١٧٩ ست آيات قبل يوم القيامة
٦٣٧ سَمِعَ أَنَّهُ يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿أَلْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾
٧٢٤ السيد الله
٧٢٢ عم الرجل صَنُو أَبِيهِ
٧٤٨ العين حق
٢٠٧ غَرَّهُ جَهْلُهُ
٦٨ فَإِنْ جَهَنَّمَ تَزْفِرُ زَفْرَةً
٧٠٤ فقال عليه الصلاة والسلام: ما يُبْكِيكَ
٧٠٠ فلما دخلها وقف على باب الكعبة
٤٤٦ في كبد أي: قائما منتصباً
١٧٩ قالت الجَنَّةُ للنَّاسِ
٧٤٤ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَبِي وَجَعٌ

- قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ٦١٣
- قرأ في صلاة المغرب ٦٧١
- قوله تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ ٧٥
- قيدوا العلم بالكتابة ٥٤
- قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما المراد ب'التسبيح' ٧٠٢
- كان إذا دخل على مريض ٧٤٤
- كانت قريش تجلس لما نزل القرآن ٤
- كان رسول الله عليه السلام إذا اشتكى ٧٤٤
- كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال يذكر ١٢٠
- كان يَوْجِدُ ويبغض اللات والعزى ٥١٩
- كنا جلوسا إلى كعب ٤٣١
- كنا نرى هذا من القرآن ٦٣٤
- كيف يمشون على وجوههم ٣٣
- لَأَنْ أَخْلَفَ بالله كاذبًا ٣٢٦-٣٢٥
- لإن الدنيا أحضرت لنا ٣٧٦
- لتصدأ هذه القلوب ٢٤٤
- لعنة الله تعالى لقومه هل يُعَفَّر ٥٦٥
- لقد أنزلت عليّ سورتان ٧٤٥
- لما أراد الله أن يخلق العالم ٤٣٩
- لما خلق الله الأرض جعلت تَمِيدُ ٦٨
- لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ٣٥٠

- لما نزلت عليه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ٧٠٦
- لما نزلت هذه الآية قالوا: ما الصمد ٧٢٤
- لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ ٥٣٤
- لو دعاه نادية لأخذته الزبانية ٥٧٧-٥٧٦
- لولاك لَمَا خلقت الأفلاك ٦٢
- لينتهين أقوام عن وذعهم ٥٠٩
- ما جئني حتى اشتقت إليك ٥١١
- ما منكم من أحد إلا وقد كتب له ٣٦٤
- مات ابن عباس رضي الله عنهما بالطائف ٤٤١
- مدت مد الأديم العكاظي ٢٧٠
- من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ١٦١
- من حلف بعد صلاة العصر ٦٤٨
- من دخل دار أبي سفيان ٤٤٤
- من دخل مريضا ٧٤٤
- من سن في الإسلام سنة حسنة ٢٠٣
- ومن فاتته صلاة العصر ٦٤٧
- من قرأ الأعلى ٣٧٨
- من قرأ ألم نشرح ٥٣٩
- من قرأ ألهاكم ٦٤٦
- من قرأ ب ﴿التين والزيتون﴾ ٥٥٢
- من قرأ القرآن لم يرد ٥٤٨

٧٥٤	من قرأ المعوذتين
٧٠٤	من قرأ سورة إذا جاء
٦٨٢	من قرأ سورة أَرَأَيْتَ
٢٨٩	من قرأ سورة انشقت
٦١٨	من قرأ سورة إذا زلزلت
٢١٩	من قرأ سورة انفطرت
٣٢٤	من قرأ سورة البروج
٤٦١	من قرأ سورة البلد
٧١٤	من قرأ سورة تبت
٢٠٠	من قرأ سورة التكوير
٣٤٦	من قرأ سورة الطارق
٦٢٧	من قرأ سورة العاديات
٦٥١	من قرأ سورة العَصْرِ
٥٧٧	من قرأ سورة العلق
٧٣	من قرأ سورة عمّ
٤٠١	من قرأ سورة الغاشية
٤٤١	من قرأ سورة الفجر
٦٦٧	من قرأ سورة الفيل
٦٣٢	من قرأ سورة القارعة
٥٩٠	من قرأ سورة القدر
٦٩٦	من قرأ سورة الكافرون

٦٨٩	من قرأ سورة الكوثر
٦٠٦	من قرأ سورة لَمْ يَكُنْ
٦٧٤	من قرأ سورة ﴿لَا يَلَا ف قريش﴾
٢٦٦	من قرأ سورة المطففين
١٢٧	من قرأ سورة النازعات
٥٥١	من قرأ سورة والتين
٤٨٧	من قرأ سورة الشمس
٥٢١	من قرأ سورة والضحي
٥٠٣	من قرأ سورة والليل
٦٥٩	من قرأ سورة الهمزة
١٦٤	من قرأ عبس
١٦٢	مَن كثر صلاته بالليل
٢٧٤	من نوقش في الحساب عذب
٢٧٥	مَن نوقش في الحساب فقد هلك
٦٥٠	الناس رجلا عالم ومتعلم
٤٤٦	نزلت هذه الآية في رجل من بني
٥٤١	نعم السواك الزيتون
٦٤٣	نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس
٦٤٣	النعيم صحة الأبدان والأسماع
٥٤٧	نَفَرُوا إلى الأردل العمر
٧٤٧	نَفَرُوا من قدر الله إلى قدر الله

٦٨٤ نهف فف الجنة عمقه
٦٣٤ نهفكم عن زفارة القبور
٧٤٣ نهف رسول الله صلى الله علفه وسلم
٤٦٩ نهف من قال الله ورسوله عنه
٣٣٠ وكّل بالمؤمن مائة وستون ملكا
٧٢٨ والذي نفسى بفده إنها
٥٦ هذه الآفة أشدّ ما فف القرآن
٣٢ لا ففتمع أمتف على الضلالة
٣٢٥ لا ففلفوا إلا بالله
٧٤١ لا فسد إلا فف إثنفن
٢٨٧ لا سفةة فف المفصل
٢٢٤ ولا فشا الزنا فف قوم
١٦٨ لا فبقى فومئذ نجم
٦٤٤ لا فسل عن النعم إلا أهل النار
٤٣٠ فؤتى بفهنم فومئذ لها سبعون ألف زمام
٣٥١ فا فبرفل أخبرنف عن ثوابه
٣٥٧ فا رسول الله كف فأتفك الوف
١٦١ فا رسول الله كف ففشر الناس
٣١ فا معاذ! سألت عن أمر عظم من الأمور
٤١٩ فحاسب العبد فف أولها بالإفمان
١٧٦ ففشر الناس ففاة عرافة

٢٧٦ يغلُ يُمناه إلى عنقه
٥٣٤ يقول الله تعالى: خلقت عسرا واحدا
٢٣٢ يقوم الناس مقدار ثلثمائة سنة
١٦٦-١٦٥ يكور الله تعالى الشمس والقمر
٢٣٢ يمكثون أربعين عاما

فهرس الشواهد الشعرية

٥٣٥	فَعَسَرَ بَيْنَ يُسْرِينَ إِذَا فَكَّرَتْهُ فَافْرَحَ	إِذَا اشْتَدَّتْ بِكَ الْبَلَوَى فَفَكَّرَ فِي أَلَمٍ نَشْرَحَ
٣٥٣	رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا	إِذَا نَزَلَ السَّحَابُ بِأَرْضِ قَوْمٍ
٧٤٢	فَإِنْ صَبَّرَكَ قَاتِلُهُ	اصْبِرْ عَلَى حَسَدِ الْحَسُودِ
٤٥١	قَدْ أَخُوجْتُ سَمْعِي إِلَى تَرْجَمَانٍ	إِنَّ الثَّمَانِينَ وَبُلْعَتْنِهَا
٧٤١	نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ	إِنَّ النَّسَاءَ شَيْطَاطِينَ خَلَقْنَ لَنَا
٢٨١	مَسْتَوْسَقَاتٍ لَوْ يَجِدَنَّ سَائِقَا	إِنْ لَنَا قَلَائِصًا حَقَائِقَا
٦٧١	عِنْدَ عَمْرٍو وَهَلْ لِدَكَ انْتِهَاءُ	أَيُّهَا النَّاطِقُ الْمُبْلَغُ عَنَّا
٢٦٠	أَخَافُ مِنْ مَرَاقِبِهِ	بَدَا وَقَدْ كَانَ اخْتَفَى
٧٠٦	جَزَاءُ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلَ	جَزَى اللَّهُ عَبَسًا فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا
٢٨	وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بَيْضُ زَهْرٍ	جَنَّةٌ لَفٍّ وَعَيْشٌ مُعْذَقٌ
٥٠٨	فَلَمْ أَدْرِ أَيَّ الطَّاغِينَ أَشِيْعُ	حُشَّاشَةُ نَفْسٍ وَدَّعْتُ يَوْمَ وَدَّعُوا
٢٩٦	لَنَامُوا فَمَا إِنْ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ	حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِرٍ
٥١٦	وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَى خَالِقِي	رَضِيتُ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لِي
٦٧٦	رَدَّ فِي الضَّرْعِ مَا قَرَى فِي الْحِلَابِ	صَاحِ هَلْ رَيْتَ وَسَمِعْتَ بِرَاعٍ
٢٦٨	وَإِنْ ذُكِرْتُ بِشَرِّ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا	صَمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ
١٦٧	إِذَا الْكِرَامُ ابْتَدَرُوا الْبَاغَ ابْتَدَرُ	فَاتِ وَإِنْ طَالَبَ بِالْوَعْمِ اقْتَدَرُ
٥٤٦	وَرَدَّ وُجُوهُنَّ الْبَيْضَ سَوْدَا	فَرْدَ شَعُورَهُنَّ السَّوْدَ بَيْضَا
٣٥٣	شَبَّوْهُ بَيْنَ جَوَانِحٍ وَقُلُوبٍ	فَسَقَى الْغَضَا وَالنَّازِلِيهِ وَإِنْ هُـمُ
٥٠	وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَا بِيْهُ	فَصَدَّقْتُهَا، وَكَذَّبْتُهَا

فقد أجلك من يُرضيك ظاهره	وقد أطاعك من يعصيك مستترا	٦٥٣
فلقد أرانى للزّماح دريّةً	من عن يميني تارة وأمامي	٥٦٢
فيا عجباً كيف يعصي الإله	أم كيف يجحدّه الجاحدُ	٢٩٤
قد عقلنا والعقل شر وثاق	وصبرنا والصبر مرّ المذاق	٤١٠
كرهت عتية إذا أجر ما	واحيت عتية إذا أسلم	٧١٠
كليني لهم، يا أميمة، ناصب	وليل أقاسيه، بطيء الكواكب	٣٠٧
من يرجع العام إلى أهله	فما أكيل السبع بالزّاجع	٧٠٩
واكذب النفس إذا حدّثتها	إن صدق النفس يزري بالأمل	٥٠
وإنّي لأرجو الله حتى كأنما	أرى يعنون الظنّ بالله صانع	٣٠٨
وتحسب أنك جرم صغير	وفيك انطوى العالم الأكبر	٥٤٥
وثناياك إنها أغريض	ولالِ ثوم وبرق وميض	٥٠٧
وفى كل شيء له آية	تدلّ على أنه الواحدُ	٢٩٤
يا لهف زياة للحارث الـ	صّابح فالغانم فالأيب	٦٢١

المصادر والمراجع

– الإلتقان في علوم القرآن؛

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. ٩١١هـ/١٥٠٥م).

تحقيق مركز الدراسات القرآنية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة
١٤٢٦هـ/٢٠٠٦م.

– الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة؛

محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم الأنصاري اللكنوي الهندي، أبو الحسنات (ت.
١٣٠٤هـ/١٨٨٧م)

تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول، مكتبة الشرق الجديد، بغداد د. ت.

– إحياء علوم الدين؛

محمد بن محمد الغزالي أبو حامد (ت. ٥٠٥هـ/١١١١م).

دار المعرفة، بيروت د. ت.

– أسرار الكون (المسمى هيئة السنية في هيئة السنية)؛

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. ٩١١هـ/١٥٠٥م).

تحقيق مصطفى عاشور، مكتبة ابن سينا، القاهرة د. ت.

– إصلاح المنطق؛

أبو يوسف يعقوب بن إسحاق بن سكين (ت. ٢٤٤هـ/٨٥٨م).

تحقيق أحمد محمد شاكر و عبد السلام محمد هارون، دار المعارف، القاهرة ١٣٦٨هـ/١٩٤٩م.

- الأعلام؛

خير الدين الزركلي (ت. ١٣١٠هـ/١٨٩٣م).

دار العلم للملايين، بيروت ٢٠٠٢م.

- الإمام قتادة بن دعامة السدوسي أقواله ومروياته في التفسير من أول سورة (يس) إلى نهاية المصحف من خلال كتب التفسير بالمأثور المطبوعة وكتب السنة الستة (الماجستين)؛

جمع ودراسة محمد خالد عبد الهادي، جامعة أم القرى، مكة ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.

- الأنساب؛

للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (ت. ٥٦٢هـ/١١٦٦م).

تقديم وتعليق عبد الله عمر البارودي، دار الجنان، بيروت ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

- بركات الأبرار؛

عثمان بن يعقوب بن حسين بن مصطفى الكماخي (ت. ١١٧١هـ/١٧٥٨م).

هي النسخة المحفوظة في مكتبة: في مانسا، (برقم؛ ٤٥ آك زأ ١٦).

- البصائر والذخائر؛

أبو حيان علي بن محمد بن العباس التوحيدي (ت. ٤١٤هـ/١٠٢٣م).

تحقيق د. وداد القاضي، دار صادر، بيروت / لبنان ١٤١٩هـ/١٩٩٩م.

- بُغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة؛

الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت. ٩١١هـ/١٥٠٦م).

تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، القاهرة ١٩٧٩م.

- البيان في غريب إعراب القرآن؛

أبو البركات بن الأنباري (ت. ٥٧٧هـ/١١٨١م).

تحقيق دكتور طه عبد الحميد طه، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م.

– التبيان في إعراب القرآن؛

محب الدين أبو البقاء عبد الله بن الحسين العُكبري (ت. ٦١٦هـ/١٢١٩م).

تحقيق علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، د. م.، د. ت.

– الترغيب والترهيب؛

عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت. ٦٥٦هـ/١٢٥٨م).

تعليق محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، رياض ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.

– تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد؛

محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجياني، أبو عبد الله، جمال الدين (ت. ٦٧٢هـ/١٢٧٣م).

تحقيق محمد كامل بركات، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، د. م. ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م.

– تفسير ابن أبي حاتم؛

الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي (ت. ٣٢٧هـ/٩٣٨م).

تحقيق أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية، صيدا د. ت.

– تفسير ابن كثير (المسمى تفسير القرآن العظيم)؛

أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت. ٧٧٤هـ/١٣٧٣م).

تحقيق محمود حسن، دار الفكر، د. م. ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.

– تفسير أبي السعود (المسمى إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم)؛

القاضي القضاة أبو السعود بن محمد العمادي الحنفي (ت. ٩٨٢هـ/١٥٧٤م).

تحقيق عبد القادر أحمد عطا، مكتبة الرياض الحديثة، رياض د. ت.

– تفسير الألوسي (المسمى روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني)؛

شهاب الدين السيد محمود بن عبد الله الألوسي (ت. ١٢٧٠هـ/١٨٥٣م).

تحقيق عليّ عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤١٥هـ/١٩٩٥م.

- تفسير الإمام مجاهد بن جبر؛

مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي (ت. ١٠٢هـ/٧٢٠م).

تحقيق د. محمد عبد السلام أبو النيل، دار الفكر الإسلامي الحديثة، نصر ١٤١٠هـ/١٩٨٩م.

- تفسير البحر المحيط؛

محمد بن يوسف الشهيد بأبي حيان الأندلسي (ت. ٧٤٥هـ/١٣٤٤م).

تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤١٣هـ/١٩٩٣م.

- تفسير البغوي (المسمى معالم التنزيل)؛

الإمام محي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت. ٥١٦هـ/١١٢٢م).

تحقيق محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة ضميرية وسليمان مسلم الحرش، دار طيبة، رياض ١٤١٢هـ/١٩٩١م.

- تفسير الثعلبي (المسمى الكشف والبيان)؛

الإمام الهمام أبو إسحاق أحمد المعروف بالإمام الثعلبي (ت. ٤٢٧هـ/١٠٣٥م).

دراسة والتحقيق الإمام أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م.

- تفسير الخازن (المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل)؛

علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي (ت. ٧٢٥هـ/١٣٢٤م).

تصحيح عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.

- تفسير السدي الكبير؛

أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير (ت. ١٢٨هـ/٧٤٦م).

جمع وتوسيق ودراسة د. محمد عطا يوسف، دار الوفاء، د. م. ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.

- تفسير السمرقندي (المسمى بحر العلوم)؛
أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي (ت. ٣٧٥هـ/٩٨٥م).
تحقيق وتعليق الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود والدكتور زكريا عبد
المجيد التوتوي، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان ١٤١٣هـ/١٩٩٣م.
- تفسير الضحاك؛
الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني (ت. ١٠٥هـ/٧٢٣م).
جمع ودراسة وتحقيق د. محمد شكري أحمد الزوايتي، دار السلام، مصر ١٤١٩هـ/١٩٩٩م.
- تفسير الطبري (المسمى جامع البيان عن تأويل آي القرآن)؛
أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت. ٣١٠هـ/٩٢٣م).
تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، القاهرة ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- تفسير الفخر الرازي (المسمى تفسير الكبير ومفاتيح الغيب)؛
الإمام العلامة فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن التيمي البكري الطبرستاني الرازي،
المعروف بابن خطيب الرزي (ت. ٦٠٦هـ/١٢٠٩م).
دار الفكر، بيروت - لبنان ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- تفسير القرطبي (المسمى الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان)؛
أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت. ٦٧١هـ/١٢٧٣م).
تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م.
- تفسير الكواشي (المسمى تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر)؛
أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان الشيباني الموصلي الكواشي (ت.
٦٨٠هـ/١٢٨١م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: الملي في أنقرة، (قسم: آفيون، برقم؛ ٣٠ قديك ١٨٢٦٢).

- تفسير الماتريدي (المسمى تأويلات أهل السنة)؛
 محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (ت. ٣٣٣هـ/٩٤٤م).
 تحقيق د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م.
- التفسير المظهري؛
 محمد ثناء الله المظهري (ت. ١٢٢٥هـ/١٨١٠م).
 تحقيق غلام نبي التونسي، مكتبة الرشدية، الباكستان ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- تفسير النسفي (المسمى مدارك التنزيل وحقائق التأويل)؛
 عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي أبو البركات (ت. ٧١٠هـ/١٣١٠م).
 تحقيق سيد زكريا، مكتبة نزار مصطفى الباز، د. م. د. ت.
- تفسير عصام الدين الإسفراييني؛
 إبراهيم بن محمد بن عرب شاه الإسفراييني عصام الدين (ت. ٩٤٥هـ/١٥٨٣م).
 هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السليمانية في استانبول، (قسم: فاتح، مجموعة: برقم؛ ٢٨٨).
- تفسير عيسى الصفوي (المسمى تفسير لصفوية)؛
 عيسى بن محمد بن عبيد الله الحسيني الإيجي الصفوي (ت. ٩٥٣هـ/١٥٤٦م).
 هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السليمانية في استانبول، (قسم: فاتح، مجموعة: برقم؛ ٢٨٨).
- تفسير مقاتل بن سليمان؛
 مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء، البلخي (ت. ١٥٠هـ/٧٦٧م).
 دراسة وتحقيق د. عبد الله محمود شماته، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت - لبنان ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- التفسير والمفسرون؛
 د. محمد السيد حسين الذهبي (ت. ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م).
 مكتبة وهبة، القاهرة د. ت.

- التنبيه في إعراب الجزء الأخير من ثلاثين جزءاً من القرآن؛
إسحاق بن محمود بن حمزة (ت. ٢٠٠ هـ / م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة جامعة استانبول، (برقم؛ ٢١١٨).
- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس؛
عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - (ت. ٦٨ هـ / ٦٨٧ م).
جمعه مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، دار الكتب العلمية، لبنان د. ت.
- تهذيب اللغة؛
محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي (ت. ٣٧٠ هـ / ٩٨١ م).
موقع الوراق <http://www.alwarraq.com>.
- تيسير الوصول إلى منهاج الأصول من المنقول والمعقول؛
كمال الدين محمد بن محمد بن عبد الرحمن، المعروف بابن إمام الكاملية (ت. ٨٧٤ هـ / ١٤٦٩ م).
دراسة وتحقيق: د. عبد الفتاح أحمد قطب الدخيسي، دار الفاروق الحديثة، القاهرة
١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢ م.
- الجامع الصحيح (المسمى صحيح البخاري)؛
أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (ت. ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م).
تحقيق د. مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير، بيروت ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م.
- الجامع الصحيح سنن الترمذي؛
محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي (ت. ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م).
تحقيق أحمد محمد شاكر، دار إحياء التراث العربي، بيروت د. ت.

- **الجزء من جنس العمل؛**
د. سرير حسين العفّاني (ت. ؟ هـ/؟ م).
قدّم له أبو بكر جابر الجزائري، مكتبة ابن تيمية، القاهرة ١٤١٧هـ/١٩٩٦م.
- **حاشية ابن التمجيد (المسمى حاشية على تفسير البيضاوي - بهامش حاشية القونوي -)؛**
مصلح الدين مصطفى بن إبراهيم الرومي الحنفي (ت. ٨٨٠هـ/١٤٧٥م).
تحقيق عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- **حاشية الخلخالي (المسمى حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي)؛**
حسن الحسيني، الخلخالي (ت. ١٠١٤هـ/١٦٠٥م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: قونيا، (برقم؛ ٣٢ يالواج ٢٠٠-٢).
— **حاشية الروشني على البيضاوي (المسمى مستراد الأنوار ومستفاد الأسرار)؛**
روشنی دده عمر ضياء الدين الآيديني الحنفي (ت. ٨٩٢هـ/١٤٨٧م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السُلَيْمانيّة في استانبول، (قسم: جيرسون، برقم؛ ٢٨ هـ ك ٣٥٦٩).
— **حاشية السعدي (المسمى حاشية على أنوار التنزيل)؛**
سعد الله بن عيسى بن أمير خان، الشهير بسعدى جليبي أو سعدي أفندي (ت. ٩٤٥هـ/١٥٣٩م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: الملي في أنقرة، (قسم: نوشهير، برقم؛ ٥٠ قول-كارا ٩٧).
— **حاشية الشيرانشي على البيضاوي؛**
محمد بن علي، العالم الفاضل (الشراشي) الشيرانشي (ت. ١٠١٦هـ/١٦٠٧م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: قونيا، (برقم؛ بي ٢١٧).

- حاشية القره باغي؛
 محمد بن علي القره باغي، محيي الدين، الرومي (ت. ٩٣٢هـ/١٥٢٥م).
 هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السليمانية في استانبول، (قسم: آف أفندي، مجموعة: برقم؛ ٣٤
 آف ٣٦٦ / ٣-٢).
- حاشية الكوراني على شرح التفتازاني للعقائد النسفية؛
 الملا إلياس الكوراني (ت. ١١٣٨هـ/١٧٢٦م).
 دراسة وتحقيق بشير برمان، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٧١م.
- حاشية سنان أفندي (المسمى حاشية على تفسير البيضاوي)؛
 (سنان الدين) بن عبد الله (حسام الدين) بن إلياس الأماصي الرومي المعروف بالمولى وبالواعظ سنان
 (ت. ٩٨٦هـ/١٥٧٨م).
 هي النسخة المحفوظة في مكتبة: واحد باشا في كوتاهيا، (برقم؛ ٤٣ وآ ١٥).
- حاشية شهاب الدين (المسمى عناية القاضي وكفاية الرازي على تفسير البيضاوي)؛
 الشهاب الخفاجي أحمد بن محمد بن عمر، شهاب الدين الخفاجي المصري (ت.
 ١٠٦٩هـ/١٦٥٩م).
 دار صادر، بيروت د. ت.
- حاشية شيخ زاده (المسمى حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي)؛
 محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي (ت. ٩٥١هـ/١٥٤٤م).
 تخريج محمد عبد القادر شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤١٩هـ/١٩٩٩م.
- حاشية عصام الدين الإسفراييني على تفسير البيضاوي لسورة عم؛
 إبراهيم بن محمد بن عرب شاه الإسفراييني عصام الدين (ت. ٩٤٥هـ/١٥٨٣م).
 هي النسخة المحفوظة في مكتبة: جامعة طوكيو في اليابان، (برقم؛ ١٧٣٢).

- حاشية محمد التفسيري السيواسي (المسمى حاشية تفسير سورة النبأ لمولانا تفسيري محمد أفندي السيواسي)؛
العينتابي محمد بن حمزة العينتابي، ثم السيواسي، الدباغ، المشهور بتفسيري أفندي (ت).
١١١١هـ/١٦٩٩م).
هي النسخة المحفوظة في مكتبة: السُلَيْمَانِيَّة في استانبول، (قسم: آف أفندي، مجموعة: برقم؛ ٣٤
آف ٣٦٦ / ٢-٣).
- الحماسة البصرية؛
علي بن أبي الفرج بن الحسن، صدر الدين، أبو الحسن البصري (ت. ٦٥٩هـ/١٢٦٠م).
تحقيق مختار الدين أحمد، عالم الكتب، بيروت د. ت.
- خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب؛
عبد القادر بن عمر البغدادي (ت. ١٠٩٣هـ/١٦٨٢م).
تحقيق محمد نبيل طريفي واميل بديع اليعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤١٨هـ/١٩٩٨م.
- الدرّ المنثور في التفسير بالمأثور؛
جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. ٩١١هـ/١٥٠٥م).
تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية،
القاهرة ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.
- ديوان ابن المعتز؛
ابن المعتز (ت. ٢٩٦هـ/٩٠٨م).
دار صادر، بيروت د. ت.
- ديوان أبي العتاهية؛
أبو العتاهية (ت. ٢١٠هـ/٨٢٦م).
دار بيروت، بيروت، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.

— ديوان الأعشى الكبير؛

ميمون بن قيس بن جندل (ت. ؟ هـ / ؟ م).

تحقيق د. محمود إبراهيم محمد الرضواني، وزارة الثقافة والفنون والتراث، قطر ٢٠١٠ م.

— ديوان الإمام علي بن أبي طالب؛

الإمام علي بن أبي طالب (ت. ٤٠ هـ / ٦٦١ م).

اعتنى به عبد الرحمن المصطاوي، دار المعرفة، بيروت - لبنان ١٤٢٦ هـ / ٢٠٠٥ م.

— ديوان البحري؛

البحري (ت. ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م).

— ديوان العجاج؛

رواية عبد الملك بن قُريب الأصمعي وشرحه (ت. ٢١٦ هـ / ٨٣١ م).

تحقيق د. عبد الحفظ السطلي، مكتبة الدكتور مروان العطية ومكتبة آطلس، دمشق د. ت.

— ديوان المتنبي؛

المتنبي (ت. ٣٥٤ هـ / ٩٦٥ م).

دار بيروت، بيروت ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.

— ديوان النابغة الذبياني؛

أبو أمانة النابغة الذبياني (ت. ٦٠٤ هـ / ١٢٠٩ م).

شرح وتقديم عباس عبد الساتر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م.

— ديوان النابغة الذبياني؛

أبو أمانة النابغة الذبياني (ت. ٦٠٤ هـ / ١٢٠٩ م).

تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة ١١١٩ هـ / ١٧٠٧ م.

- ديوان لإمرئ القيس؛
امرئ القيس (ت. ٥٦٥هـ/١١٧٠م).
تصحيح الأستاذ مصطفى عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.
- ديوان لييد بن ربيعة العامري؛
لييد بن ربيعة العامري (ت. ٤١هـ/٦٦١م).
دار صادر، بيروت د. ت.
- روح البيان؛
إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء (ت. ١١٢٧هـ/١٧١٥م).
دار الفكر، بيروت د. ت.
- الزهد والرفائق؛
أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم المزوزي (ت. ١٨١هـ/٧٩٨م).
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت د. ت.
- سلم الوصول إلى طبقات الفحول؛
العلامة المؤرخ مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بكاتب جلبي وبهاجي خليفة
(ت. ١٠٦٨هـ/١٦٥٧م).
تحقيق محمود عبد القادر الأرناؤوط وصالح سعداوي صالح، شركة يلدز، استانبول ٢٠١٠م.
- سنن ابن ماجه؛
محمد بن يزيد أبو عبد الله القزويني (ت. ٢٧٥هـ/٨٨٩م).
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت د. ت.

- سنن أبي داود؛
أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت. ٢٧٥هـ/٨٨٩م).
بيت الأفكار الدولية، الرياض د. ت.
- سنن النسائي (المسمى المجتبى من السنن)؛
أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي (ت. ٣٠٣هـ/٩١٥م).
تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.
- سير أعلام النبلاء؛
شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت. ٧٤٨هـ/١٣٤٧م).
دار الحديث، القاهرة ٢٠٠٦م.
- شرح الرضي على الكافية؛
محمد بن الحسن الرضي الأسترآبادي (ت. ٦٨٦هـ/١٢٨٧م).
تصحيح وتعليق يوسف حسن عمر، جامعة قاز يونس، بنغازي ١٤١٦هـ/١٩٩٦م.
- شرح ديوان أبي تمام؛
الخطيب التبريزي (ت. ٥٠٢هـ/١١٠٩م).
قدم له ووضع هوامشه وفهارسه راجي الأسمر، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.
- شرح ديوان الحماسة لأبي تمام؛
أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي (ت. ٤٢١هـ/١٠٣٠م).
تعليق عريد الشيخ، دالر الكتب العلمية، بيروت ١٤٢٤هـ/٢٠٠٢م.
- شرح فقه الأكبر؛
ملا علي القاري الحنفي (ت. ١٠٠١هـ/١٥٩٢م).
دار الكتب العربية الكبرى، مصر د. ت.

- شرح مصابيح السنة؛
محمّد بن عزّ الدّين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدّين بن فرشتا، الرّوميّ الكرمانيّ، الحنفّي، المشهور بابن المَلَك (ت. ٨٥٤هـ/١٤٥٠م).
تحقيق ودراسة نور الدين طالب، إدارة الثقافة الإسلامية، د. م. ١٤٣٣هـ/٢٠١٢م.
- شرح معاني الآثار؛
أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي (ت. ٣٢١هـ/٩٣٣م).
تحقيق وتعليق محمد زهري النّجار ومحمد السيد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.
- شرحان على مراح الأرواح في علم الصرف؛
شمس الدين أحمد المعروف بديكنقوز أو دنقوز (ت. ٨٥٥هـ/١٤٥٢م).
شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر ١٣٧٩هـ/١٩٥٩م.
- شعب الإيمان؛
أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت. ٤٥٨هـ/١٠٦٥م).
تحقيق د. عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد، الرياض ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م.
- شعر عمرو بن مَعْدِي كَرَب الزُّيْدِيّ؛
الزُّيْدِيّ (ت. ٣٧٩هـ/٩٨٩م).
جمعه ونسقه مطاع الطرابيشي، د. ن.، د. م. ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- الصحاح (المسمى الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية)؛
إسماعيل بن حمّاد الجوهري (ت. ٣٩٣هـ/١٠٠٢م).
تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العم للملايين، بيروت - لبنان ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

- صحيح مسلم؛
مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيريّ النّيسابوريّ (ت. ٢٦١هـ/٨٧٥م).
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت د. ت.
- عمدة القاري شرح صحيح البخاري؛
أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفى بدر الدين العيني (ت. ٨٥٥هـ/١٤٥٢م).
دار إحياء التراث العربي، بيروت د. ت.
- عيون التفاسير للفضلاء السّماسير (المسمى تفسير الشيخ)؛
شهاب الدين أحمد بن محمود السيواسي (ت. ٨٦٠هـ/١٤٥٥م).
تحقيق الدكتور بهاء الدين دارثما، دار صادر، بيروت ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م.
- غرر الخصائص الواضحة وعرر النقائص الفاضحة؛
أبو إسحق برهان الدين محمد بن إبراهيم بن يحيى بن علي المعروف بالوطواط (ت. ٧١٨هـ/١٣١٨م).
ضبطه وصححه وعلق حواشيه ووضع فهرسه إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.
- الفاضل؛
محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالى الأزدي، أبو العباس، المعروف بالمبرد (ت. ٢٨٥هـ/٨٩٩م).
دار الكتب المصرية، القاهرة ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري؛
أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت. ٨٥٢هـ/١٤٤٩م).
تحقيق أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، دار المعرفة، بيروت د. ت.

- فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب؛
الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي (ت. ٧٤٣هـ/١٣٤٢م).
تحقيق الدكتور يوسف عبد الله الجوازنة، مصرف أبو ظبي الإسلامي، أردن ١٤٣٤هـ/٢٠١٣م.
- الفتوى الهندية وبهامشه فتاوى قاضيخان والفتاوى البزازية؛
العلامة الهمام مولانا الشيخ نظام (ت. ؟هـ/؟م).
دار صادر، مصر ١٣١٠هـ/١٨٩٠م.
- فقه اللغة وسر العربية؛
أبو منصور الثعالبي (ت. ٤٣٠هـ/١٠٣٨م).
- القاموس المحيط؛
مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت. ٨١٧هـ/١٤١٥م).
نسخة منقّحة وعليها تعليقات الشيخ أبو الوفا نصر الهُزَينِي المصري الشافعي، دار الحديث، القاهرة ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.
- الكافية في علم النحو والشافية في علمي التصريف والخط؛
ابن الحاجب جمال الدين عثمان بن عمر بن أبي بكر المصري (ت. ٦٤٦هـ/١٢٤٩م).
تحقيق د. صالح عبد العظيم الشاعر، مكتبة الآداب، القاهرة د. ت.
- الكتاب (المسمى كتاب سيبويه)؛
أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (ت. ١٨٠هـ/٧٩٦م).
تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.
- كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة؛
أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت. ٦٧١هـ/١٢٧٣م).
تحقيق د. الصادق بن محمد بن إبراهيم، مكتبة دار المنهاج، الرياض ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.

- كتاب التعريفات؛
الفاضل العلامة علي بن محمد الشريف الجرجاني (ت. ٨١٦هـ/١٤١٣م).
مكتبة لبنان، بيروت ١٩٨٥م.
- كتاب أمالي ابن الحاجب؛
أبو عمرو عثمان بن الحاجب (ت. ٦٤٦هـ/١٢٤٩م).
تحقيق د. فخر صالح سليمان قدره، دار الجيل، بيروت د. ت.
- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأفاويل في وجوه التأويل (معه الإنتصاف لابن المنير وحاشية المرزوقي)؛
للعلامة جبار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت. ٥٣٨هـ/١١٤٣م).
تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، مكتبة العبيكان، رياض
١٤١٨هـ/١٩٩٨م.
- كشف الأسرار شرح المصنف على المنار مع شرح نور الأنوار على المنار؛
الإمام أبو البركات عبد الله بن أحمد المعروف بحافظ الدين النسفي (ت. ٧١٠هـ/١٣١٠م).
دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان د. ت.
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس؛
العجلوني، إسماعيل بن محمد الجراحي (ت. ١١٦٢هـ/١٧٤٩م).
دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٣٥١هـ/١٩٣١م.
- كشف الظنون؛
مصطفى بن عبد الله كاتب جليبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة أو الحاج خليفة (ت.
١٠٦٧هـ/١٦٥٧م).
مكتبة المثنى، بغداد ١٩٤١م.

- الكشكول؛

محمد بن حسين بن عبد الصمد الحارثي العاملي الهمداني، بهاء الدين (ت. ١٠٣١هـ/١٦٢١م).

تحقيق محمد عبد الكريم النمري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤١٨هـ/١٩٩٨م.

- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال؛

علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي البرهان فوري (ت. ٩٧٥هـ/١٥٦٨م).

تحقيق بكري حيانني وصفوة السقا، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

- الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري؛

محمد بن يوسف بن علي بن سعيد، شمس الدين الكرمانلي (ت. ٧٨٦هـ/١٣٨٤م).

دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان ١٤٠١هـ/١٩٨١م.

- لباب الآداب؛

الأمير أسامة بن منقذ (ت. ٥٨٤هـ/١١٨٨م).

تحقيق أحمد محمد شاكر، مكتبة السنة، القاهرة ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.

- اللباب في علوم الكتاب؛

الإمام المفسر أبو حفص عمر بن علي بن عادل الدمشقي الحنبلي (ت. ٨٨٠هـ/١٤٧٥م).

تحقيق وتعليق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية،

بيروت - لبنان ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.

- لسان العرب؛

ابن منظور (ت. ٧١١هـ/١٣١١م).

تحقيق عبد الله علي الكبير ومحمد أحمد حسب الله وهاشم محمد الشاذلي، دار المعارف، القاهرة

د. ت.

- مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر؛
إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحَلبي الحنفي (ت. ٩٥٦هـ/١٥٤٩م).
تحقيق خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.
- المُجيد في إعراب القرآن المجيد؛
برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن محمد السفاقي (ت. ٧٤٢هـ/١٣٤١م).
تحقيق الأستاذ الدكتور حاتم صالح الضامن، دار ابن الجوزي، د. م.، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٨م.
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز؛
القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي (ت. ٥٤٦هـ/١١٥١م).
تحقيق عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- محيط المحيط قاموس عصري مطوّل للغة العربية؛
المعلّم بطرس البستاني (ت. ١٣٠٠هـ/١٨٨٣م).
اعتنى به محمد عثمان، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٧١م.
- مختار الصحاح؛
الإمام محمد بن أبي بكر الرازي، (ت. ٦٦٦هـ/١٢٦٨م).
تحقيق سليم محمد، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٧١م.
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح؛
علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (ت. ١٠١٤هـ/١٦٠٦م).
دار الفكر، بيروت - لبنان ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م.
- المستدرک علی الصحيحين؛
أبو عبد الله الحاكم النيسابوري (ت. ٤٠٥هـ/١٠١٤م).
إشراف د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة، بيروت - لبنان د.ت.

— المستقصى في أمثال العرب؛

العلامة الأديب أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت. ٥٣٨هـ/١١٤٤م).

وزارة المعارف للتحقيقات العلمية والأمور الثقافية، د. م. د. ت.

— مسند أحمد بن حنبل؛

أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني (ت. ٢٤١هـ/٨٥٦م).

تحقيق السيد أبو المعاطي النوري، عالم الكتب، بيروت ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.

— مسند إسحاق بن راهويه؛

إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن راهويه الحنظلي (ت. ٢٣٨هـ/٨٥٢م).

تحقيق د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة ١٤١٢هـ/١٩٩١م.

— مسند الدارمي (المسمى سنن الدارمي)؛

أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي (ت. ٢٥٥هـ/٨٦٩م).

تحقيق حسين سليم أسد الداراني، دار المغني، الرياض ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.

— مسند الشهاب؛

القاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاعي (ت. ٤٥٤هـ/١٠٦٢م).

تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

— مشكل إعراب القرآن؛

أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي (ت. ٤٣٧هـ/١٠٤٥م).

تحقيق د. حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.

- مصابيح السنة؛

الإمام محي السنة ركن الدين أبي محمد الحسين بن مسعود بن الفراء البغوي (ت. ٥١٦هـ/١١٢٢م).
تحقيق د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي ومحمد إبراهيم سمارة وجمال حمدي الذهبي، دار
المعرفة، بيروت - لبنان ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.

- المصنف؛

أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت. ٢١١هـ/٨٢٧م).
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي، كراتشي باكستان ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م.

- المطوّل شرح تلخيص مفتاح العلوم؛

سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت. ٧٩٢هـ/١٣٨٩م).
تحقيق د. عبد الحميد هندواوي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٣٩٠هـ/١٩٧١م.

- معاني القرآن وإعراجه؛

أبو إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج (ت. ٣١١هـ/٩٢٣م).
شرح وتحقيق د. عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب، بيروت ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

- المعجم الكبير؛

أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت. ٣٦٠هـ/٩٧١م).
تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة د. ت.

- معجم المفسرين؛

عادل نويهض (معاصر).
مؤسسة نويه الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت ١٩٨٨م.

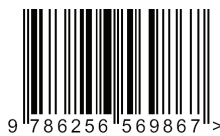
- معجم المؤلفين؛
عمر رضا كحالة، (ت. ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م).
دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٩٥٧م.
- المغرب في ترتيب المعرب؛
الإمام اللغوي أبو الفتح ناصر الدين المطرزي (ت. ٦١٠هـ/١٢١٣م).
تحقيق محمود فاخوري وعبد الحميد مختار، مكتبة أسامة بن زيد، حلب - سورية ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب؛
ابن هشام الأنصاري (ت. ؟هـ/؟م).
تحقيق د. عبد اللطيف محمد الخطيب، السلسلة التراثية، الكويت ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- المفردات في غريب القرآن؛
أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت. ٥٠٢هـ/١١٠٨م).
تحقيق وضبط محمد سيد كيلاني، د. ن.، د. م.، د. ت.
- المفصَّلَات؛
مفضل الضبِّي (ت. ١٧٨/٧٩٤).
تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر وعبد السلام محمد هارون، دار المعارف، القاهرة ١١١٩هـ/١٧٠٧م.
- المتحل؛
الثعالبي (ت. ٤٢٩هـ/١٠٣٨م).
موقع الوراق، د.ت.

- موطأ الإمام مالك؛
الإمام مالك (ت. ١٧٩هـ/٧٩٥م).
تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، المؤسسة، أبوظبي - دولة الإمارات العربية المتحدة
١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة؛
جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت. ٨٧٤هـ/١٤٦٩م).
تعليق محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور؛
الإمام المفسر برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (ت. ٨٨٥هـ/١٤٨٠م).
دار الكتاب الإسلامي، بالقاهرة د.ت.
- نور الأنوار في شرح المنار؛
أحمد بن أبو سعيد بن عبيد الله عبد الرزاق الهندي الحنفي المعروف بملاّجيون (ت. ١١٣٠هـ/١٧١٧م).
اعتنى به محمد أحمد عبد العزيز، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٧١م.
- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز؛
أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي (ت. ٤٦٨هـ/١٠٧٦م).
تحقيق صفوان عدنان داوودي، الدار الشامية، بيروت ١٤١٥هـ/١٩٩٥م.
- الوسيط في تفسير القرآن المجيد؛
أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت. ٤٦٨هـ/١٠٧٦م).
تحقيق وتعليق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، د. أحمد محمد صيرة،
د. أحمد عبد الغني الجمل، د. عبد الرحمن عويس، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان
١٤١٥هـ/١٩٩٤م.

- وفيات الأعيان؛

أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلّكان (ت. ٦٨١هـ/١٢٨٢م).

تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت د. ت.



SONÇAG YAYINCILIK MATBAACILIK
İstanbul Cad. İstanbul Çarşısı No.: 48/48
İskitler 06070 ANKARA
T: (312) 341 36 67
soncagyayincilik@gmail.com
www.soncagyayincilik.com.tr

